

# أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلإِمَامِ الْغَزَالِيِّ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

نُبُحُ الْعِبَادَاتِ

كِتَابُ

الْيَسْلَم - قَوَاعِدُ الْعَقَائِدِ - أَسْرَارُ الْقِيَادَةِ وَمُهَيِّمَاتُهَا - أَسْرَارُ الصَّلَاةِ وَمُهَيِّمَاتُهَا - أَسْرَارُ الزَّكَاةِ - أَسْرَارُ الصَّوْمِ وَمُهَيِّمَاتُهَا - أَسْرَارُ الْحَجِّ وَمُهَيِّمَاتُهَا - آدَابُ نَالِذَةِ الشَّرَّانِ  
الْأَذْكَارِ وَالذَّعْوَاتِ - قَرَيْبِ الْأَوْكَالِ فِي الْأَوْقَاتِ وَتَفْصِيلُ إِحْيَاءِ اللَّيْلِ

المجلد الأول

دار النشر





# أَحْيَاءُ عَلَوِيٍّ الدِّينِ

تأليف

الإمام المجدد، حجة الإسلام والمسلمين  
زَيْنُ الدِّينِ، أَبُو حَسَنٍ  
مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ الْغَزَالِيِّ  
الطُّوسِيِّ الطَّائِرَانِيِّ الشَّافِعِيِّ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

(٤٥٠ - ٥٠٥ هـ) - (١٠٥٨ - ١١١١ م)

## رُبْعُ الْعِبَادَاتِ

### كِتَابُ

الْعِلْمُ - قَوَاعِدُ الْعَقَائِدِ - أَسْرَارُ الطَّهَارَةِ وَمُهَيِّمَاتُهَا - أَسْرَارُ الصَّلَاةِ وَمُهَيِّمَاتُهَا  
أَسْرَارُ الرِّكَاءِ - أَسْرَارُ الصَّوْمِ وَمُهَيِّمَاتُهَا - أَسْرَارُ الْحَجِّ وَمُهَيِّمَاتُهَا - آدَابُ نِزَاةِ الْقُرْآنِ  
الْأَذْكَارُ وَالِدَّعَوَاتُ - تَرْتِيبُ الْأَوْرَادِ فِي الْأَوْقَاتِ وَتَفْصِيلُ أَحْيَاءِ اللَّيْلِ

تشرّف بجمته والعناية به  
مخفياً وضبطاً وتوثيقاً ومراجعةً  
الجنة العلمية بمركز دار المنهج للدراسات والتحقيق العلمي



دار المنهج

الإصدار الثاني - الطبعة الأولى  
١٤٤٠هـ - ٢٠١٩م  
جميع الحقوق محفوظة للنَّاشِر

اسم الكتاب : إحياء علوم الدين

للمؤلف : الإمام محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الغزالي (ت ٥٠٥ هـ)

عدد الصفحات : ( ٣١٢٠ صفحة )

نوع الورق : شاموا فاخر

نوع التجليد : مجلد فني

عدد ألوان الطباعة : لوان

موضوع الكتاب : أصول الدين

مقاس الكتاب : ( ٢٨ سم )

تصنيف ديوي الموضوعي : ( ٢١٤ )

عدد المجلدات : ( ٤ )

التصميم والإخراج : مركز المنهاج للصف والإخراج الفني

لا يسمح بإعادة نشر هذا الكتاب أو أي جزء منه بأي شكل من الأشكال ، أو نسخه ، أو حفظه في أي نظام إلكتروني أو ميكانيكي يمكن من استرجاع الكتاب أو أي جزء منه ، وكذلك لا يسمح بترجمته إلى أي لغة أخرى دون الحصول على إذن خطي مسبق من الناشر .



الرقم المعياري الدولي

ISBN: 978 - 9953 - 62 - 018 - 3





دار المنهاج

لبنان - بيروت

هاتف : 05 806906 - فاكس : 05 813906

دار المنهاج للنشر والتوزيع

لصاحبها عمر بكالم كاحجف

وفيقه الله تعالى

المملكة العربية السعودية - جدة

حي الكندرة - شارع الملك فهد - جانب البنك الفرنسي

هاتف رئيسي 00966 12 6326666

المكتبة 6322471 - فاكس 6320392

ص. ب 22943 - جدة 21416

عضو في الاتحاد العام للناشرين العرب

عضو في إدارة جمعية الناشرين السعوديين

عضو في نقابة الناشرين في لبنان

[www.alminhaj.com](http://www.alminhaj.com)

E-mail: [info@alminhaj.com](mailto:info@alminhaj.com)

# المؤرخون المقعدون داخل المملكة العربية السعودية

جدة

مكتبة دار كنوز المعرفة

هاتف 6510421. 6570628 فاكس

مكة المكرمة

مكتبة نزار الباز

هاتف 5473838. فاكس 5473939

مكة المكرمة

مكتبة الأسدي

هاتف 5570506. 5273037 فاكس

المدينة المنورة

مكتبة الزمان

هاتف 8366666. فاكس 8383226

المدينة المنورة

دار البدوي

هاتف 0503000240 فاكس

الرياض

مكتبة العبيكان

وجميع فروعها داخل المملكة

هاتف 4654424. فاكس 2011913

الرياض

مكتبة جرير

وجميع فروعها داخل المملكة وخارجها

هاتف 4626000. فاكس 4656363

الدمام

مكتبة المثني

هاتف 8344946. فاكس 8432794

الرياض

دار التدمرية

هاتف 4924706. فاكس 4937130

عرعر

مكتبة المثني العلمية

هاتف 6628586 فاكس

الطائف

مكتبة أم هاني

هاتف 7320809 فاكس



## الموزعون المعتمدون خارج المملكة العربية السعودية

### دولة قطر

مكتبة الثقافة - الدوحة

هاتف 44421132. فاكس 44421131

### الجمهورية اليمنية

مكتبة تريم الحديثة - حضرموت

هاتف 417130. فاكس 418130

### الإمارات العربية المتحدة

حروف للنشر والتوزيع - أبو ظبي

هاتف 5593007. فاكس 5593027

مكتبة الإمام البخاري - دبي

هاتف 2977786. فاكس 2975556

### جمهورية مصر العربية

دار السلام - القاهرة

هاتف 22741578. فاكس 22741750

مكتبة نزار الباز - القاهرة

هاتف 25060822. جوال 0122107253

### المملكة المغربية

دار الأمان - الرباط

هاتف 0537723276. فاكس 0537200055

الدار العالمية - الدار البيضاء

هاتف 052282882. فاكس 052283354

### دولة الكويت

مكتبة دار البيان - حوّلي

هاتف 22616490. جوال 99521001

دار الضياء للنشر والتوزيع - حوّلي

هاتف 22658180. فاكس 22658180

### الجمهورية اللبنانية

الدار العربية للعلوم - بيروت

هاتف 785107. فاكس 786230

مكتبة التمام - بيروت

هاتف 01707039. جوال 03662783

### مملكة البحرين

مكتبة الفاروق - المنامة

هاتف 17272204. فاكس 17256936

مكتبة الريان - المنامة

هاتف 0097339247759

### الجمهورية العربية السورية

دار السنايل - دمشق

هاتف 0988156620. فاكس 2237960

### المملكة الأردنية الهاشمية

دار محمد دنديس - عمان

هاتف 4653390. فاكس 4653380

### جمهورية الجزائر

دار المشرق والمغرب - الجزائر

هاتف 0780380501. فاكس 0559380141

### جمهورية العراق

مكتبة دار الميثاق - الموصل

هاتف 7704116177. فاكس 7481732016

جمهورية تشاد

مكتبة الشيخ التيجاني - أنجامينا

هاتف 0023599978036

ماليزيا

مكتبة توء كنالي - كوالا لمبور

هاتف 00601115726830

الهند

مكتبة الشباب العلمية - لکنھو

هاتف 00919198621671

بنغلادش

مكتبة الحسن - دكا

هاتف 008801675399119

الجمهورية التركية

مكتبة الإرشاد - إستانبول

هاتف 02126381700 فاكس 02126381633

إنكلترا

دار مكة العالمية - برمنجهام

هاتف 01217739309 جوال 07833177345  
فاكس 01217723600

أستراليا

المكتبة الإسلامية

هاتف 0061297584040

جمهورية الصومال

مكتبة دار الزاهر - مقديشو

هاتف 002525911310

جمهورية أندونيسيا

دار العلوم الإسلامية - سوروناي

هاتف 0062313522971  
جوال 00623160222020

جمهورية داغستان

مكتبة دار الرسالة - محج قلعة

هاتف 0079285708188

مكتبة نور الإسلام - محج قلعة

هاتف 0079882124001

هاتف 0079887730306

جمهورية جنوب أفريقيا

دار الإمام البخاري

هاتف 0027114210824

جمهورية فرنسا

مكتبة سنا - باريس

هاتف 0148052928 فاكس 0148052997

الولايات المتحدة الأمريكية

مكتبة الإمام الشافعي - جورجيا

هاتف 0017036723653



MEGASTORE

فيرجن وفروعها في العالم العربي

جميع إصداراتنا متوافرة على

**Furat**  
فُرَات Furat.com

موقع رائد لتجارة الكتب والبرمجيات العربية

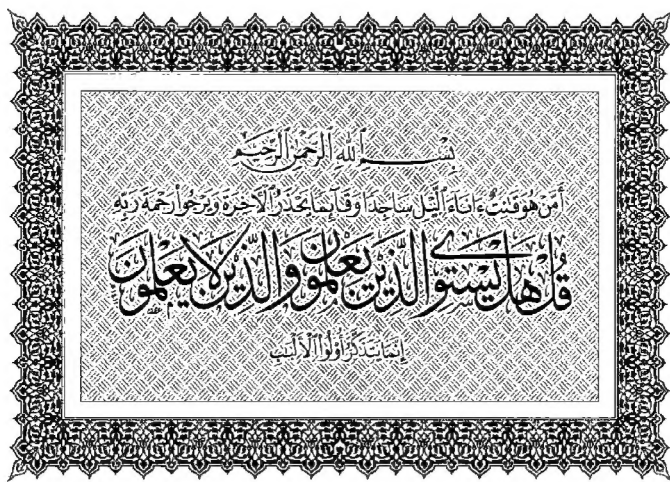
www.furat.com

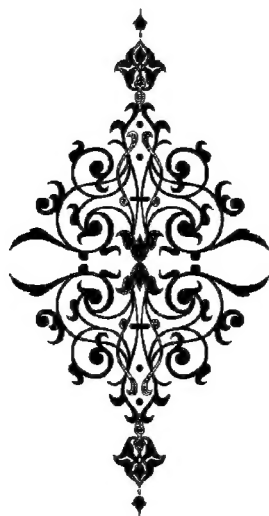
**نيك وفورات كوم**  
Nwf.com

موقع مكتبة نيل وفورات - كوم لتجارة الكتب

www.nwf.com









# اللهم

إِلَى مَنْ يُرِيدُ تَصْحِيحَ التَّوْبَةِ ، وَاللَّهُ غَرِيبٌ فِي سُلُوكِ الصَّالِحِينَ .  
 إِلَى مَنْ يُرِيدُ اللِّهَافَ بِالنَّجَافِ عَنْ دَلِيلِ الْغُرُورِ ، وَاللهُ نَابَةٌ إِلَى دَلِيلِ الْخُلُودِ .  
 إِلَى مَنْ يُرِيدُ الرُّشْدَ إِلَى رَتَبِ الْعَالِي ، وَاللَّهُ غَرِيبٌ مِنْ مَعِينِ السَّالِفِ الصَّالِحِ .  
 إِلَى مَنْ يُرِيدُ الْغَيْرَ وَالْهَيْدَ<sup>(١)</sup> ، وَالْثَّانِي فِي نَفْسِهِ وَفِي بَيْتِهِ وَفِي مَحْطِهِ .  
 إِلَى كُلِّ مَهْمٍ مُنْصِفٍ يَلْحَسُ النُّزْدَ فِي الْفَرْقِ الْهَكْمِ وَالْهَيْرِ .  
 تُخَذِّي الرَّحْمَةَ جَمِيعًا :

## أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

الْكِتَابَ الْجَامِعَ لِعُلُومِ الدِّينِ وَعُلُومِ الْآخِرَةِ

مِنْ كَلَامِ اللَّهِ سُبحَانَهُ وَتَعَالَى ، وَسُنَّةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ  
 وَأَقْوَالِ الْعُلَمَاءِ الْعَامِلِينَ الدُّعَاةِ إِلَى سَبِيلِ الْحَقِّ

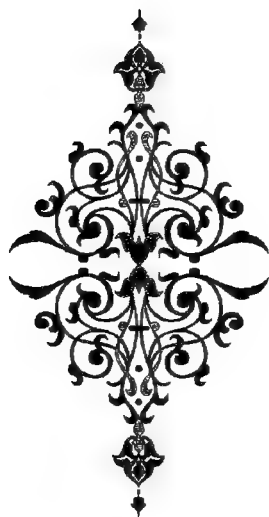
﴿ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾

الطبعة

جلد ٢ في جمادى الآخرة ١٤٣٢ هـ

٥ أيار - مايو ٢٠١١ م

(١) اقتباساً من قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ مَا يُقَوْمُ حَتَّى يُغْفِرَ مَا يَأْتِيهِمْ ﴾ .



## قالوا في الإمام الغزالي

✽ أبو حامد الغزالي رضي الله عنه مجدد أمر الدين في المئة الخامسة .

الإمام الحافظ ابن عساكر

✽ صنف الكتب احسان في الأصول والفروع ، التي انورد بحسن وضعها وترتيبها وتحقيق الكلام فيها .

الإمام ابن الجوزي

✽ من نظر في كتب الإمام الغزالي رحمه الله ، وكثرة مصنفاته ، وتحقيق مقالاته .. عرف مقداره ، واستحسن آثاره واستصغر عظم من سواه ، وعظم قدره فيما أمده الله تعالى به من قوله ، ولا مبالاة بجاسد قد تعاطى ذمّه

الإمام القسطلاني

أو معانيد أبعاد الله تعالى عن إدراك معالي كلامه فهمه .

✽ لا يصل الى معرفة علم الغزالي وفصله الآمن بلغ - أو كاد يسلخ - الكمال في عقله .

الإمام السبكي

✽ الغزالي هو الشافعي الثاني .

محمد بن يحيى تلميذ الإمام الغزالي

✽ محمد بن عبد الله بن محمد بن سيد الأنبياء ، ومحمد بن إدريس بن محمد بن سيد الأئمة ، ومحمد بن محمد

الإمام إسحاق بن محمد الحطرمي

ابن محمد الغزالي رحمه الله سيد المصنفين .

✽ هو سيد المصنفين عند المصنفين ، وخجة الإسلام عند أهل الاستسلام لقبول الحق من المحققين في

الإمام الياضي

جميع الأقطار والبحمات .

✽ أبو حامد ، إمام الفقهاء على الإطلاق ، ورباني الأئمة بالاتفاق ، ومجتهد زمانه ، وعين أوانه ، كان شديد الذكاء ،

الإمام الذهبي

قوي الإدراك ، ذا فطنة ثاقبة ، وغوص على المعاني .

✽ أبو حامد الإمام الفقيه ، والمكلم النظار ، المصنف الصوفي .

الإمام النووي

\* أبو حامد الغزالي ، حجة الإسلام ، ومحجة الدين التي يتوصل بها إلى دار السلام ، جامع أشتات العلوم ، والمبرز في المنقول منها والمفهوم .

الإمام السبكي

\* الشيخ الإمام البحر ، حجة الإسلام ، أعجوبة الزمان ، صاحب التصانيف والذكاء المفرد .

الإمام الباقلي

\* كان أفقه أفرانه ، وإمام أهل زمانه ، وفارس ميدانه ، كلمته شهد بها الموافق والمخالف ، وأقرب بحقيقتها المعادي والمخالف .

الإمام السبكي

\* أبو حامد الغزالي ، محبة الإسلام والمسلمين ، إمام أئمة الدين ، لم تر لمسيون مثله لساناً وبياناً ونطقاً ، وخاطراً وذكراً وطبعاً .

الإمام الحافظ عبد الغافر الفارسي

\* ترك الدنيا وراؤظهره ، وأقبل على الله يعامله في ستره وجهره .

الإمام السبكي

\* الغزالي إمام باسمه تنشرح الصدور ، وتحيي النفوس ، وبرسمه تنفخ المحابر ، وتهتز أطروس ، وبسماعه تنشع الأصوات وتخضع الرؤوس .

الإمام ابن العماد

\* الغزالي بحر مغدق

إمام الحرمين الجويني

\* كان رضي الله عنه ضرعاً ، إلا أن الأسود تنضال بين يديه وتوارى ، وبدراً تماناً ، إلا أن حداه يشرق نهاراً وبشر من الخلق ، ولكن الطود العظيم ، وبعض الخلق ، لكن مثلما بعض البحر الدار العظيم .

الإمام السبكي

\* كان رضي الله تعالى عنه رفيع المقام ، شهد له بالصدقية الأولى الكرام ، انشده فضله في الآفاق ، تميز بكثرة التصانيف وحسنها على العلماء ، وبرع في الذكاء وحسن العبارة وسهولتها وأيد حتى صار إمام الفرق عنده أسهل من شرب الماء .

الإمام الباقلي

\* أمدائمة الشافعية في التصنيف والترتيب، والتقريب والتعبير، والتحقيق والتحرير .

\* حجة الإسلام زين الدين الطوسي، الفقيه، لم يكن للطائفة الشافعية في آخر عصره مثله .

مضى وأعظم مفعود فجمعت به من الانظير له في الناس خليفه

\* شاع ذكره في البلاد، واشتهر فضله بين العباد، وأنفق الطوائف على تجميده وتعظيمه وتوقيره وتكريمه وخافه المخالفون، وانفهر بحججه وأدلت المناطرون وظهرت بتبقيحاته فضائح المبتدعة والمخالفين وقام بنصر السنة وإظهار الدين، وسارت مصنفاته في الدنيا سير شمس في البهجة والجمال، وشهد له المخالف والموافق بالافتداه والكمال .





## قالوا عن إحياء علوم الدين

✽ كاد الإحياء أن يكون قرآنًا نثلي .

الإمام النووي

✽ وأما مصنفاه .. فمنها كتب إحياء علوم الدين ، وهو من أجل الكتب وأعظمها ، حتى قيل فيه :

الإمام الصفدي

إنه لو ذهبت كتب الإسلام وبقي الإحياء ، لأعني عما ذهب .

الإمام السهروردي

✽ الإحياء ، ديوان الإسلام .

الإمام ابن خلكان

✽ الإحياء ، مبني على : إذا صلحت صلح الجسد كله .

✽ هو من الكتب التي ينبغي للمسلمين الاعتناء بها وإشاعتها ، ليتدبر بها كثير من الخلق ، وقدما بنظر

الإمام السبكي

إليه ناظر إلا ويتقظ به في الحال .

الإمام ابن خلكان

✽ ومنها ، إحياء علوم الدين ، وهو من أنفس الكتب وأجلها .

الإمام ابن قاضي شهبة

✽ وكتاب الإحياء ، وهو الأعجوبة لعظيم الشأن .

الإمام السبكي

✽ إحياء علوم الدين ، لا يستغني عنه طالب الآخرة .

الإمام ابن حجر الهيثمي

✽ وعليك إن أردت أن يظهر لك الحق وأن تعمل بالصدق بمطالعة الإحياء .

العلامة بكري محمد شطا المكي

✽ والله لو بعث الله الأموات لما أوصوا الأحياء إلا بما في الإحياء .

الإمام أبو الحسن الشاذلي

✽ كتاب الإحياء ، يوزن بك علم .

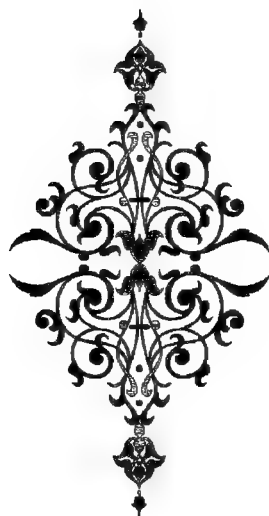
\* الإحياء، من أشرف مصنفاته، وأشهرها ذكرًا، وأعظمها قدرًا.

\* لو لم يكن للناس في الكتب التي صنفها أهل العلم إلا الإحياء، لكفاهم، وأنا لا أعرف له نظيرًا في الكتب التي صنفها الفقهاء، الجامعون في تصانيفهم بين النقل والنظر والفكر والأشهر غيره.

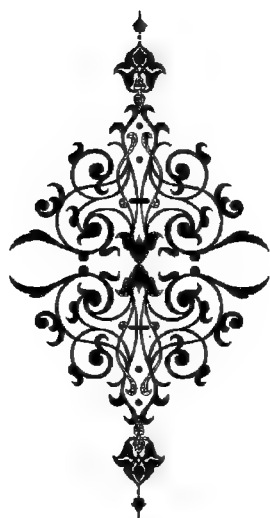
الإمام السبكي

\* لو عدت كتب مذهب الشافعي.. استخرج المذهب من الإحياء.











## بين يدي الكتاب

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، الذي فضل أولي العلم على من سواهم تفضيلاً ، ورفعهم إلى العلياء ، وسلك بهم المحجة البيضاء .

والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين ، سيدنا أبي القاسم الأمين ، الذي قال : « العلماء ورثة الأنبياء » <sup>(١)</sup> ، وعلى آله الأكرمين ، وصحابته الغر الميامين ، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين .

### أما بعد :

فإن شخصية الإمام الغزالي المجتهد كانت ولا تزال معترك الأقاليم ، وميداناً فسيحاً لجري الألسن في هذا المضمار ، شأنه شأن العباقرة العظام .

فمنذ دوى اسمه في الآفاق ، وسارت مؤلفاته مسير الشمس ، وأبهرت مصنفاته الخاص والعام .. نسجت حول شخصيته هالات ، لا سيما وقد ولد في عصر متلاطم بأعوار التيارات الفكرية .

تفتحت عقلية هذا الإمام في هذا المحيط الذي يعج بالأعاصير ؛ فوهبه الله تعالى تسديداً في الأقوال ، ونوراً يبصر به المنهاج الإلهي ، وفقهاً في الدين .

فلذلك صار حجة الإسلام ، ولسان الملة ، والذائد عن حوزتها ، والمجتهد لمعاملها ، مستمداً من نصوص التشريع الإسلامي ما يقارع به حجج المشركين والمضللين تارة ، والرد عليهم بطريقتهم تارة أخرى .

وهو في الحقيقة شخصية فذة صدق من قال فيه : ( الغزالي لا يعرف فضله إلا من بلغ أو كاد يبلغ الكمال في عقله ) <sup>(٢)</sup>

### ( ب )

والخلاصة : أن هذه الشخصية التي كان التوفيق شعارها ، والإخلاص دثارها .. هي من الطراز المحمدي .

فقد جاء في سنة الحبيب صلى الله عليه وسلم إشارات بينات إلى علم هؤلاء الأصفياء ، وجمل واضحاً تنعت هؤلاء القوم .

فقد سئل صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يُرِ اللَّهَ أَنْ يَهْدِيَهُ، يَسِّرْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ قال : « هو نور

(١) أخرجه أبو داود ( ٢٦٤١ ) ، والترمذي ( ٢٦٨٢ ) عن سيدنا أبي الدرداء رضي الله عنه .

(٢) انظر « طبقات الشافعية الكبرى » ( ٢٠٢/٦ ) .

يقذفه الله تعالى في القلب» ، فقيل : وما علامته يا رسول الله ؟ فقال : « التجافي عن دار الغرور ، والإنابة إلى دار الخلود »<sup>(١)</sup>

وينظرة فاحصة إلى سيرة هذا الإمام المجيد .. ندرك أن هذا الإمام رحمه الله تعالى منخرط في هذا السلك ، يشمله هذا التفسير النبوي بطريق واضح لا لبس فيها ولا غموض ، حتى قال فيه شيخه إمام الحرمين : ( إنه بحر مغدق )<sup>(٢)</sup>

بل كان يفخر بتلمذته على يديه ، وبعد ذلك من مناقبه ، وهذا وهو طالب علم ينادم حلقات الأئمة الأعلام ، ويلازم أولي المعرفة ، حتى بلغ الشأو القصي في العلم والمعرفة ، وتوَّج ذلك بالنسك الصوفي المستقيم على هدى ومعرفة ؛ حتى أشرقت روحه في صفاء ، وبلغ مراتب قال هو عنها : ( لا يصح البوح بها لمن لم يكن من أهلها ) .  
ولذلك طرح الدنيا وملذاتها ، وقد جمعت له زخارفها تحت قدميه ، فما بهرته مظاهرها ، ولا فتنته شهواتها ؛ لأن روحه تسامت فوق مظاهر المادة .

ويرحم الله تعالى الحافظ العراقي حين قال : ( إنه - أي : « الإحياء » - من أجل كتب الإسلام في معرفة الحلال والحرام ، جمع فيه بين ظواهر الأحكام ، ونزع إلى سرائر دقت عن الأفهام ، ولم يقتصر فيه على مجرد الفروع والمسائل ، ولم يبحر في اللجة بحيث يتعذر الرجوع إلى الساحل ، بل مزج فيه علمي الظاهر والباطن ) .

بل ذكر التاج السبكي رحمه الله تعالى في « الطبقات » عن قول بعض المحققين : ( لو لم يكن للناس في الكتب التي صنفها الفقهاء الجامعون في تصانيفهم بين النقل والنظر والفكر والأثر غيره .. لكفى )<sup>(٣)</sup>  
ولا نريد الاسترسال في وصف « الإحياء » ؛ فإن هذا سيجعل المقال بطيئاً ، ويكفي من القلادة ما أحاط بالجيد .

### ( ج )

ولئن كان بعض المتقربين والمتأخرين أسرفوا في الطعن على هذا الإمام رحمه الله تعالى ، ونسبوه إلى الجهل بالسنة النبوية ، وبأنه حاطب ليل ، وجروا في هذا الميدان ملياً .. إلا أن هذا الطعن في الحقيقة لبس عباءة الإسراف ، وعمامة التحامل .

ذلك لأنه وإن قال هو عن نفسه في كتابه « قانون التأويل » : ( بضاعتي في علم الحديث مزجة )<sup>(٤)</sup> ، إلا أن هذا منه رحمه الله تعالى تواضع وتبيان أنه ليس متبحراً فيه كسائر العلوم الأخرى ، وهذا مجرد تقليل لشأنه فيه ، واعتراف بالفضل لأهل الاختصاص ، وإلا .. فإن الواقع العملي الذي شهد به الحافظ العراقي الذي خرج أحاديثه - وهو أعرف بها من غيره - أن في « الإحياء » آلاف الأحاديث الصحيحة والحسنة التي استشهد بها الغزالي ، وتسربت بعض الأحاديث الضعيفة وقليل جداً دونها في فضائل الأعمال .

(١) أخرجه الحاكم ( ٣١١/٤ ) عن سيدنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

(٢) انظر « طبقات الشافعية الكبرى » ( ١٩٦/٦ ) .

(٣) طبقات الشافعية الكبرى ( ٢٥٢/٦ ) .

(٤) قانون التأويل ( ص ٣٠ ) .

وقد قال إمام المحدثين أحمد ابن حنبل رضي الله عنه : ( إذا رويناه في الحلال والحرام .. تشددنا ، وإذا رويناه في فضائل الأعمال .. تساهلنا )<sup>(١)</sup>

وهل الذي يروي في كتبه آلاف الأحاديث تكون بضاعته مزجاة ؟ كلا والله ، ولكن هذا هو عينُ تواضع هذا الإمام المجتهد وعبقريته .

ومن الأدلة اليقينية على بصر الإمام بالسنة النبوية أن كتابه « الوجيز » - وهو مختصر فقهي - معظم عباراته تشير إلى أحاديث نبوية ، بل في كثير من المواطن يذكر الحكم الفقهي بعبارة الحديث نفسه ، وهذا ما دفع الإمام أبا القاسم عبد الكريم بن محمد الرافعي المتوفى سنة ( ٦٢٣ هـ ) ، إلى أن يُعنى ببيان الأحاديث التي أشار إليها الغزالي أو اعتمد عليها في « وجيزه » ، وهو كتابه الشهير المفيد : « العزيز شرح الوجيز »<sup>(٢)</sup>

#### ( د )

وقد انعقدت كلمة الأكابر أن الإمام الغزالي رحمه الله تعالى هو مجتهد القرن الخامس بلا منازع ، لأنه الإمام الذائع الصيت بلا مدافع ، وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى يبعث لهنه الأمة على رأس كل مئة سنة من يجتهد لها دينها »<sup>(٣)</sup>

قال أهل العلم : إن معنى التجديد : هو أن يبين المجتهد السنة من البدعة ، ويؤيد أهل العلم والاتباع ، ويذل أهل الضلال والابتداع .

وهذه هي سمات الإمام الغزالي التي تحقق بها ، وقد أشار إلى تجديده واتفاق الكلمة على ذلك الإمام السيوطي في أرجوزته المسماة « تحفة المهتدين بأخبار المجتدين » فقال :

وَالْخَامِسُ الْحَبْرُ هُوَ الْغَزَالِي وَعَدُّهُ مَا فِيهِ مِنْ جِدَالٍ

وقد كان الإمام الغزالي رحمه الله تعالى يرى أنه أحد المجتدين كما نلح ذلك في قوله وهو يستعرض الأسباب التي دعت إلى العودة للتدريس بعد انقطاعه عنه فيقول : ( وانضاف إلى ذلك منامات من الصالحين كثيرة متواترة ، بأن هذه الحركة مبدأ خير ورشد ، قدرها الله سبحانه وتعالى على رأس هذه المئة ، وقد وعد الله سبحانه بإحياء دينه على رأس كل مئة سنة ، فاستحكم الرجاء ، وغلب حسن الظن بسبب هذه الشهادات ، ويسر الله تعالى الحركة إلى نيسابور للقيام بهذا المهم )<sup>(٤)</sup>

وينظرة عجل إلى منهج الإمام بصورة عامة في مؤلفاته التي يقارع فيها فكر أهل الأهواء بالعقل والنقل .. نجده في هذا الميدان يدرأ التعارض بين العقل والنقل ، ويظهر بفقه العميق التلاحم بينهما ؛ وهذا من المطالب السامية

(١) انظر « جامع الأصول » ( ١٠٩/١ ) .

(٢) قال ابن السبكي في « طبقات الشافعية » ( ٢٨١/٨ ) : ( تحرز بعض أصحابنا عن تسميته بـ « العزيز » أي : لأن العزيز اسم من أسماء الله الحسنى ، واختار تسميته بـ « فتح العزيز » ) .

(٣) أخرجه أبو داود ( ٤٢٩١ ) ، والحاكم ( ٥٢٢/٤ ) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(٤) المنقذ من الضلال ( ص ٢٩ ) .

لمن يحمل هذا العلم الشرعي ؛ ورداً على أهل البدع القائلين بوجود التباين بين النقول وما تقتضيه الأفهام والعقول .  
وهذا أحد العوامل التي جعلته أهلاً للتلقب بحجة الإسلام .

ولذلك فإن التوافق بين العقل والنقل في سفرنا هذا نجده ماثلاً في كثير من نصوصه .

وهذه الميزة التي انفرد بها الإمام الغزالي عن كثير من أضرابه واحدة من كثير من مآثره الجليلة ومناقبه النبيلة التي رفعتة على بساط العبقرية ، ومنحته هذه المكانة السامية .

وهذا نص للإمام من عشرات النصوص المنتشرة في ثنائه مؤلفاته ، قال رحمه الله تعالى : ( لا يمكن أن يكون هناك تناقض بين العقل والدين ، أو بين العقل والشرع ؛ فالحقل كالأسن ، والشرع كالبناء ، ولا يمكن تصور أحدهما بدون الآخر ، فلا نفع في أساس بدون بناء ، ولا ثبات لبناء بدون أساس )<sup>(١)</sup>

( هـ )

عاش الإمام الغزالي رحمه الله تعالى في عصرٍ من عصور الإسلام الذهبيّة ؛ خصوصاً في المجالات العلمية ؛ حيث كانت المدارس المتنوّعة والمتخصّصة ، ومنها المدارس النظامية نسبةً إلى نظام الملك .

وكان الإمام الغزالي رحمه الله تعالى أيام إقامته بالمعسكر يحضر مجلس نظام الملك للمناظرة والدِّفاع عن عقيدة أهل السُّنة التي كان النظام القيميّ عليها في عصره .

وكان نظام الملك سيّئاً ، صوفيّاً ، شديد التعلّق بالصوفيّة ، شديد التّعصّب لهم ولمبادئهم ، مسرفاً أشدّ الإسراف في البذل عليهم ، وإعداد التكايا لهم وخدمتهم ، وتوفير الفراغ لهم لتعبدهم وصفاء أوقاتهم ، حتى واجه الخليفة بتلك المقولة المأثورة عنه وهو يعاتبه لإسرافه في التّفكّح عليهم وشغله بهم ، فقال له : ( لقد أقمنا لك عباداً بالليل ، لو صاحوا .. لزلزلت الدُّنيا بخصومك ، ومادت بهم الأرض ) .

والذي يهمننا في هذه المقدمة : أن الصوفيّة الحقّة التي تعشّقها الإمام الغزالي رحمه الله تعالى ، وخالطت شغاف فؤاده .. هي التي بسط طرائقها بعلمه وحكمته ، وأبان للناس أحوالها ، بعيداً عن الغلو والتهالك ، وأحكم لها أصولها ؛ حتى غدت قواعدها راسيةً ، واستقامت على يده كعلمٍ مؤصّلٍ يعجّ بأدابه وسلوكه .

وما أحوجنا في هذا العصر الذي أتخم أهله بالمادّيّات ، وأشغل أوقاتهم بالملهيات ، وظهر من القلوب الجفاء والقسوة ، وتلاشى الصفاء الروحيّ عند الجمهرة ، ما أحوجنا إلى هذا السِّفر العظيم : « إحياء علوم الدين » ، فإنه البلسم لأدواء القلوب ، المقرب إلى رضا علّام الغيوب .

ثم إن النفس لتتفر من مهاجمة الأحياء للأموات ، ولا سيما إن كان المنتقدون أقلّ شأناً في العلم من أولئك ؛ على حد قول المثل : ( من قل علمه .. كثر انتقاده ) .

وهذا ليس من فعل أهل المروءات ، ولا هو منهج أهل التقوى الذين امتدحهم التنزيل في قوله : ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنَّا

(١) معارج القدس في مدارج معرفة النفس (ص ٥٧) .

بَعْدَهُمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا مِنَ الْمَائِمَةِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾

على أن بعضهم يغرق في عبارات الإمام ويتحير ويقف حمار الشيخ في العتبة ، ومع ذلك يصول بقلمه على الإمام ويجول كأنما هذا من أوجب الواجبات ، وربما كان الغرض الأوحى طلب الشهرة على حساب المشهورين .

#### (و)

ودار المنهاج التي اضطلعت بإخراج الأسفار النفيسة في حُلل قشبية . . لا تزال مشيرة عن ساعد الإنجاز ؛ فهي تخرج لنا جواهر الكتب بين الفينة والأخرى ، حتى لقد أصبح يُشار إليها بالبنان ، ويتوّه بها طلبة العلم في كل مكان ، وعلى وجه الخصوص كتب السادة الشافعية .

فقد أخرجت لنا بفضل الله ، ثم بفضل عزمات صاحبها كتباً كانت في الدّهاليز مطمورة ، وما نسمع عنها إلا بواسطة المشايخ أو النقل ، فأشرقت بضياء الطباعة ، وازدانت بحُلل التحقيق ، وطارت بمنّة ويسرة ، وتلقّفتها طلبة العلم في شَغَفٍ ونَهَمٍ ، وأصبح الحلم حقيقة ، ولا سيّما وقد أخرجت لنا « نهاية المطلب » الحاوي لأصول المذهب وفروعه ، وغيره من الأسفار العظام لأئمة أعلام ؛ كـ « البيان » للإمام العمراني ، و « النجم الوهاج في شرح المنهاج » للإمام الدميري ، و « حاشية التّرسي على المنهج القويم » في سبع مجلدات ، وغيرها من النفائس .

ولأنّ « إحياء علوم الدين » جامعٌ للفقه والسلوك ، وأسلوبه تَبَرُّ مسبوك ، والناس في هذه الأيام التّكدّة بحاجة إليه وإلى أمثاله ؛ ليحُدّ من انجذابهم إلى المادّيّات والملذّات ، والإعناق مليّاً لميدان الشّهوات . . فإن الدار قامت بخدمة هذه الموسوعة الدّينيّة خدمةً متميّزةً تليق بمستواها العلميّ ، وتسهّل على الناظر العثور على ما يريد ، وهي بذلك تسهم إسهاماً حقيقياً في نشر الثقافة الإسلاميّة والوعي الدّينيّ .

#### (ز)

وختاماً : فإن الدار وهي تهدي إلى الأمة الإسلامية هذا السفر النفيس في عشر مجلدات محققاً على نحو عشرين مخطوطة جلبت من أصقاع الأرض . . لترجو وتتفاءل أن يكون بروز هذا الكتاب بداية للفرج الإلهي على الأمة الإسلامية التي تن تحت وطأة الاختلاف والفرقة ، وتكالب الأعداء عليهم .

سائلين المولى جل وعلا أن يرفع عنا مقتته وغضبه ، وأن يهيئ لنا من أمرنا رشداً ، ويدفع عنا سوء ، ويجنبنا الفتن والمحن ، ما ظهر منها وما بطن ؛ إنه سميع مجيب .

والحمد لله رب العالمين

وكتبه

أبو عبد الباري

محمد عبد الرحمن شميله الأحمد



## سند « إحياء علوم الدين »

أروي كتاب « إحياء علوم الدين » وسائر مؤلفات الإمام الغزالي بالإجازة المعتبرة : عن شيخي المعمر بقية السلف الفقيه الزاهد السيد أبي عبد الله حمود بن أحمد بن عبد الرحمن بن حسين بن شميلة الأهدل حفظه الله تعالى ونفع به <sup>(١)</sup> ، عن الشيخ العلامة قاضي المراوعة السيد عبد الرحمن بن محمد الأهدل ، عن والده العلامة السيد محمد بن عبد الرحمن الأهدل ، والعلامة السيد محمد طاهر بن عبد الرحمن الأهدل ، كلاهما عن العلامة الحجة شيخ الإسلام السيد محمد بن أحمد بن عبد الباري الأهدل ، عن عمه العلامة السيد الحسن بن عبد الباري الأهدل ، عن الإمام العلامة محدث اليمن السيد عبد الرحمن بن سليمان الأهدل الزبيدي صاحب « النفس اليماني » ، عن إمام المسندين وخاتمة الحفاظ المحدثين السيد أبي الفيض محمد مرتضى بن محمد الزبيدي الحسيني نزيل مصر ، عن العلامة المسند الثقة أبي عبد الله محمد بن أحمد بن سعيد عقيلة المكي ، عن محدث الحجاز المسند أبي الأسرار حسن بن علي بن يحيى العجمي ، عن الإمام المسند الوارث صفى الدين أحمد بن محمد بن يونس القشاشي ، عن الإمام المجتهد الشمس محمد ابن شهاب الدين أحمد ابن حمزة الرملي ، عن شيخ الإسلام القاضي أبي يحيى زكريا بن محمد بن زكريا الأنصاري ، عن إمام الحفاظ والمحدثين أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني ، عن شيخ الإقراء ومسنّد القاهرة أبي إسحاق إبراهيم بن أحمد بن عبد الواحد التنوخي ، عن قاضي القضاة مسند الشام الإمام أبي الفضل التقي سليمان بن حمزة بن أحمد المقدسي الحنبلي ، عن المسند الأمين أبي حفص عمر بن كرم الدينوري ، عن الإمام الحافظ المفيد أبي الفرج عبد الخالق بن أحمد البوسفي البغدادي ، عن المؤلف حجة الإسلام والمسلمين أبي حامد محمد بن محمد الغزالي .

( ح ) كما يرويه شيخنا العلامة المعمر السيد حمود بن أحمد بن عبد الرحمن بن حسين بن شميلة الأهدل حفظه الله تعالى بالإجازة العامة : عن أخيه العلامة السيد أحمد ميقري بن أحمد بن عبد الرحمن بن حسين بن شميلة الأهدل ، عن العلامة قاضي المراوعة السيد عبد الرحمن بن محمد الأهدل ، بالإسناد المتقدم إلى الإمام الغزالي رحمه الله تعالى .

وكتبه

عمر سالم سعيد باجحف

(١) لشيخنا العلامة المعمر والفقيه العنور السيد أبي عبد الله حمود أحمد حسين شميلة الأهدل ترجمة ضافية في مقدمة كتاب « إفادة السادة العمد » ( ص ٣٥ ) طبعة دار المنهاج .

## ترجمته

الإمام المجتهد ، المعجزة الزمان ، المتكلم النظار

زين الدين ، أبي حامد

محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي الطبراني الشافعي

حجة الإسلام الغزالي

رضي الله عنه

(٤٥٠-٥٥٥هـ = ١٠٥٨-١١١١م)

قال الفقيه إلى الله تعالى أشرف محمد بن حسن بن عبد الله الحسيني الواسطي  
عفا الله عنهما في كتابه ، الطالب لعليّة في مناقب الشافعية (١)

منهم (٢) الإمام حجة الإسلام الغزالي رضي الله عنه ، القائم على رأس الخمس مئة ، المبشّر به في الحديث (٣) :  
محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي الطبراني الشافعي ، الإمام أبو حامد الغزالي (٤)

حجة الإسلام والمسلمين ، إمام أئمة الدين ؛ من لم ترّ العيون مثله لساناً وبياناً ونطقاً ، وخاطراً وذكاءً وطبعاً ، أحد  
الأئمة في التصنيف والترتيب والتقريب والتعبير والتحقيق والتحرير .

ولذ بطوسين ، سنة خمسين وأربع مئة ( ٤٥٠ هـ ) ، وهي السنة التي مات فيها الماوردي وأبو الطيب الطبري رحمهم الله  
تعالى .

وكان والدّه يغزل الصوف ويبعّه في دكانه بطوسين ، فلما احتضر .. أوصى بولديه ( محمد وأحمد ) إلى صديق له  
صوفي صالح .

فعلّهما الخط ، وفني ما خلف لهما أبوهما ، وتعدّر عليهما القوث ، فقال لهما : أرى لكما أن تلجأ إلى المدرسة  
كأنكما طالبا علم !!

فصارا إلى مدرسة لطلب الفقه ، حيث قال الغزالي رحمه الله تعالى : ( فصّرنا إلى المدرسة ، نطلب الفقه ،

(١) وهو مخطوط مصور عن نسخة مكتبة فيض الله ، من مقتنيات المكتبة السلمانية بإستنبول ، برقم ( ١٥٢٥ ) . وقد زيد في هذه الترجمة  
من « تاريخ دمشق » ( ٢٠٠/٥٥ ) و« طبقات فقهاء الشافعية » لابن الصلاح ( ٢٤٩/١ ) ، و« سير أعلام النبلاء » ( ٣٢٢/١٩ ) ، و« الوافي بالوفيات »  
( ٢٧٤/١ ) ، و« طبقات الشافعية » للسبكي ( ١٩١/٦ ) ، و« البداية والنهاية » ( ١٤/١٤ ) ، و« إتحاف السادة المتقين » ( ٦/١ ) . وجدير بالذكر :  
أن الإمام عبد الغافر الفارسي ( ت ٥٢٩ هـ ) هو أول من ترجم للإمام الغزالي في كتابه « السباق » وهو ذيل على « تاريخ نيسابور » للحاكم ، وهو  
مضمن بالكامل في ترجمة الإمام الغزالي عند السبكي في « طبقاته » .

(٢) أي : من أئمة الشافعية .

(٣) الذي أخرجه أبو داود ( ٤٢٩١ ) ، والبيهقي في « معرفة السنن والآثار » ( ٢٠٨/١ ) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مئة سنة من يجيّد لها دينها » .

(٤) الغزالي : روي بتشديد الزاي ، نسبة إلى والده الذي عمل غزّالاً ، وهذا هو القول المشهور ، وروي بتخفيف الزاي ؛ نسبة إلى غزّالة كسحابة ،  
قريبة من قرى طوسين .

ليس المراد سوى تحصيل القوت ، فكانَ تعلمنا لذلك لا لله ، فأبى أن يكونَ إلَّا لله ) .

فاشتغل الغزالي ببلديه طوس ، وقطع قطعة كبيرة في الفقه على الإمام أحمد الرادكاني .

ثم ارتحل إلى جرجان بعدما اشتدَّ عودُهُ إلى الإمام أبي نصر الإسماعيلي فأقامَ عندهُ حتى كتبَ عنه « التعليقة » .

ثمَّ قدمَ نيسابورَ مختلفاً إلى درسِ إمامِ الحرمين أبي المعالي الجويني في طائفةٍ مِنَ الشبانِ مِنْ طوس ، وجدَّ واجتهدَ حتى تخرَّجَ عن مدَّةٍ قربية ، وبزَّ الأقرانَ ، وحملَ القرآنَ ، وصارَ أنظرَ أهلَ زمانِهِ ، وأوحدَ أقرانِهِ في أيامِ إمامِ الحرمين .

وكانَ الطلبةُ يستفيدونَ منه ، ويُدرِّسُ لَهُمْ ويرشُدُهُمْ ، ويجتهدُ في نفسه ، وبلغَ الأمرُ بِهِ إلى أن أخذَ في التَّصنيفِ في حياةِ الإمامِ الجويني ، فصنَّفَ « المنحول » في أصولِ الفقه ، فحينَ نظرَ فيه شيخُهُ الجويني قالَ : ( دفنتني وأنا حيٌّ ، هلاً صبرتُ حتى أموت )<sup>(١)</sup> .

ثمَّ بقيَ كذلكَ إلى انقضاءِ أيامِ الإمامِ الجويني ، فخرجَ مِنْ نيسابورَ ، وصارَ إلى المعسكرِ ، واحتلَّ مِنْ مجلسِ الوزيرِ نظامِ الملِكِ محلَّ القبولِ ، وأقبلَ عليه الصَّاحِبُ لعلَّ درجَتَهُ ، وظهورِ اسمِهِ ، وحسنَ مناظرَتِهِ ، وجريَ عبارَتِهِ .

وكانتَ تلكَ الحضرةُ محطَّ رحالِ العلماءِ ، ومقصدةِ الأئمةِ الفصحاءِ ، فوقعتَ للغزالي اتفاقاتٌ حسنةٌ مِنَ الاختلاطِ بالأئمةِ ، وملاقاةِ الخصومِ اللَّدِّ ، ومناظرةِ الفحولِ ، ومنافرةِ الكبارِ ، فظهرَ اسمُهُ في الأفاقِ ، وارتفقَ بذلكَ أكملَ الارتفاقِ ، حتى أدَّتْ بِهِ الحالُ إلى أن رُسمَ للمسيرِ إلى بغدادَ للقيامِ بتدريسِ المدرسةِ الميمونةِ النِّظاميَّةِ بها .

فصارَ إليها سنةَ ( ٤٨٤ هـ ) ، وأعجبَ الكلُّ بتدريسِهِ ومناظرَتِهِ ، وما لقيَ مثلَ نفسه ، وتلقَّاهُ الناسُ ، وأعجبوا بمناظرَتِهِ وفضائلِهِ ، وصارَ بعدَ إمامةِ خراسانَ إمامَ العراقِ .

ثمَّ نظرَ في علمِ الأصولِ وكانَ قد أحكمَهَا ، فصنَّفَ فيه تصانيفَ ، أعظمُها « المستصفى » .

وجدَّدَ المذهبَ في الفقهِ ، فصنَّفَ فيه تصانيفَ ، مِنْها : « البسيط » و « الوسيط » و « الوجيز » و « الخلاصة » .

وسبَكَ الخلافَ ، فحرَّرَ أيضاً فيه تصانيفَ .

وعَلَّتْ حشمتُهُ ودرجَتُهُ في بغدادَ ، حتى كانتَ تغلُبُ حشمةَ الأكابرِ والأمرءِ ودارِ الخلافةِ .

ثمَّ جاءَتْهُ السعادةُ الحقيقيَّةُ ؛ وهي العزوفُ عن الدنيا والرَّهادةُ فيها . . فانقلبَ الأمرُ مِنْ وجهٍ آخرَ ، وظهرَ عليه بعدَ مطالعةِ العلومِ الدقيقةِ وممارسةِ الكتبِ المصنَّفةِ فيها أنَّهُ سلكَ طريقَ التَّزَهُدِ والتَّألُّهِ ، وطرحَ الحشمةَ ، وتركَ ما نالَ مِنْ الدَّرجةِ ، وأخذَ في الاشتغالِ بأسبابِ التقوى وزادَ الآخرةَ ؛ فخرجَ عن جميعِ ما كانَ فيه .

وقصدَ الحجَّ سنةَ ( ٤٨٨ هـ ) ، ثمَّ رجعَ إلى دمشقَ سنةَ ( ٤٨٩ هـ ) ، وأقامَ بها قريباً مِنْ عَشْرِ سَنِينَ بِجامعِها بالمنارةِ الغربيَّةِ منها ، واجتمعَ بالفقيهِ نصرِ المقدسيِّ في زاويتهِ التي تعرفُ اليومَ بالغزاليةِ .

وأخذَ في التَّصانيفِ المشهورةِ التي لمْ يسبقْ إليها ؛ مثلَ : « إحياءِ علومِ الدين » ، والكتبِ المختصرةِ منها ؛

(١) ليست هذه العبارة التي قالها الإمام الجويني صادرة عن غيره علمية كما يتوهم بعض الناس ، وإنما المقصود بيان مدى رسولِ ونبيِّ الإمام الغزالي في هذا العلم وتفوقه على أقرانه ، وهذا تنبيه على أنه يجب أن يحمل كلام العلماء على أحسن المحاميل تحسباً للظن فيهم ، وهذا ما صرَّح به السلف الصالح . وإن من سوء الأدب تسارع بعض أقلام المعاصرين إلى التحدث عن هؤلاء العلماء بكلمات متعربة عن لباس الأدب وإجلال أهل العلم .

مثل « الأربعين » ، وغيرها من الرسائل التي من تأملها . . علم محل الرجل من فنون العلم .

وما أحسن ما قيل : ( أخصيت كتب الغزالي التي صنفها ، ووزعت على عمره ، فخصت كل يوم أربع كرارس ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء )<sup>(١)</sup>

وأخذ في مجاهدة النفس ، وتغيير الأخلاق ، وتحسين السمائل ، وتهذيب المعاش ، فانقلب شيطان الرعونة ، وطلبت الرئاسة والجاه ، والتخلت بالأخلاق الذميمة . . إلى سكون النفس ، وكرم الأخلاق ، والفراغ عن الرسوم والتزيينات ، والتزني بزي الصالحين ، وقصر الأمل .

ووقفت أوقاته على هداية الخلق ودعائهم إلى الزهد في الدنيا والعزوف عنها ، والاستعداد للدار الآخرة الباقية والاشتغال بعلوم المعرفة ، والانقياد لكل من يتوسم فيه أو يشم منه رائحة المعرفة ، حتى فتح له من ذلك أوفر نصيب .

﴿ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَلَهُ دُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾

ثم بعد ذلك عاد إلى وطنه طوس ، لازماً ببيت ، مشغلاً بالتفكير ، محافظاً على أوقاته ، إلى أن أتى على ذلك مدة ، وظهرت تلك الثصانيف واشتهرت .

ولم يزل على ذلك حتى انتهت نوبة الوزارة إلى الأجل فخر الملك ، جمال الشهداء تغمده الله برحمته ، وتزينت خراسان بحشمته ودولته ، وقد سمع فخر الملك وتحقق بمكان الغزالي ودرجته فحضر إليه متبركاً به ، فلما سمع كلامه . . استدعى منه ألا يبقي أنفاسه وفوائده عقيمة لا استفادة من أنوارها ولا اقتباس ، وألح عليه كل الإلحاح ، وتشدد في الاقتراح ، إلى أن أجاب إلى الخروج وحمل إلى نيسابور ، فأشير عليه بالتدريس في المدرسة النظامية بها ، فلم يجد بداً من القبول ، ونوى بإظهار ما اشتغل به هداية الطالبين ، وإرشاد القاصدين مع جدّه واجتهاده على ما هو عليه ممّا خصّه الله تعالى به من أنوار المعرفة .

وكان قد ابتدأ أولاً بصحبة الشيخ العارف الفضل بن محمد الفارمذي ( من أعيان تلاميذ القشيري صاحب « الرسالة » ) وأخذ منه الطريقة .

ولم يزل على ذلك إلى آخر عمره ، فترك قبل أن يترك ، وعاد إلى بيته ، واتخذ في جواره مدرسة لطلب العلم وخانقاه ( رباطاً ) للصوفية ، وكان قد وزع أوقاته على وظائف الحاضرين من ختم القرآن ، ومجالسة أهل القلوب ، والعمود للتدريس ، بحيث لا تخلو لحظة من لحظاته ولحظات من معه عن فائدة ، إلى أن أصابه عين الزمان ، وضئت به الأيام على أهل عصره ، فنقله الله عز وجل إلى كريم جواره .

وكان خاتمة أمره إقباله على الأحاديث النبوية ك « البخاري » و « مسلم » وغيرهما .



وما أحسن ما قال الإمام فخر الدين الرازي قدس الله روحه : ( كأن الله جمع العلوم في قبة ، وأطلع الغزالي عليها )<sup>(٢)</sup>

(١) بستان العارفين ( ص ٢٢١ )

(٢) الوافي بالوفيات ( ١٢٠ / ١ ) ، ٢١٢ .

وقال بعض تلامذته : رأيت حجة الإسلام الغزالي في البرية ، وعليه مرقعة ، وبيده ركوة وعكازة ، فقلت له : أليس تدرّس العلم ببغداد خيراً من ذا ؟

قال : فنظر إليّ شزراً ، وقال : لما بزغ بدو السعادة في سماء الإرادة ، وجنحت شمس الأصول إلى معارف الوصول :

تَرَكْتُ هَوًى لَيْلَى وَسُعْدَى بِمَغْزِلِ      وَعُدْتُ إِلَى تَضَحِيحِ أَوَّلِ مَنْزِلِ  
وَنَادَتْ بِي الْأَشْوَاقُ مَهْلاً فَهَنِيهِ      مَنَازِلَ مَنْ تَهَوَّى دُونَكَ قَانِزِلِ  
غَزَلْتُ لَهُمْ غَزْلاً دَقِيقاً فَلَمْ أَجِدْ      لِيغْزِلِي نَسَاجاً فَكَسَرْتُ مِغْزِلِي



وروى الحافظ أبو القاسم ابن عساكر رحمه الله بسنده في كتابه « تبیین کذب المفتری » عن الشيخ الإمام الأوحـد زين القراء ، جمال الحرم ، أبي الفتح عامر بن نحاس بن عامر العربي السايي بمكة حرسها الله قال : دخلت المسجد الحرام يوم الأحد فيما بين الظهر والعصر ، الرابع عشر من شوال سنة خمس وأربعين وخمس مئة ... وذكر قصته إلى أن قال :

كنت أطلب موضعاً أستريح فيه ساعة على جنبي ، فدخلت الرباط الرامثني ، ووقعت على جنبي الأيمن حذاء الكعبة المشرفة ، مفترشاً يدي تحت خدي ؛ لكيلا يأخذني النوم ، فتنقض طهارتي . ثم قال : فبينما أنا كذلك ؛ إذ طرأ عليّ النعاس فغلبنني ، فرأيت في المنام عرساً واسعة فيها ناس كثيرون واقفين ، وفي يد كل واحد كتاب مجلد قد تحلقوا كلهم على شخص ، فسألت الناس عن حالهم ، وعمن في الحلقة ، قالوا : هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهؤلاء أصحاب المذاهب يريدون أن يقرؤوا مذاهبهم واعتقادهم من كتبهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويصخروها عليه .

قال : فبينما أنا كذلك أنظر إلى القوم ؛ إذ جاء واحد من أهل الحلقة وبيده كتاب ، قيل : إن هذا الشافعي رضي الله عنه ، فدخل في وسط الحلقة ، وسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال : فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في جماله وكماله متلبساً بالثياب البيض المغسولة النظيفة ؛ من العمامة والقميص وسائر الثياب ، على زي أهل التصوف ، فردّ عليه الجواب ورحب به ، وقعد الشافعي بين يديه ، وقرأ من الكتاب مذهبه واعتقاده عليه ، وبعد ذلك جاء شخص آخر قيل : هو أبو حنيفة رضي الله عنه وبيده كتاب ، فسلم وقعد بجانب الشافعي ، وقرأ من الكتاب مذهبه واعتقاده .

ثم أتى بعده كل صاحب مذهب إلى أن لم يبق إلا القليل ، وكل من يقرأ يقعد بجانب الآخر .

فلما فرغوا .. إذا واحد من المبتدعة الملقبة بالرافضة قد جاء وفي يده كرايس غير مجلدة ، فيها ذكر عقائدهم الباطلة ، وهم أن يدخل الحلقة ويقرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرج واحد ممن كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه وزجره وأخذ الكرايس ورماها إلى خارج الحلقة ، وطرده وأهانته

قال : فلما رأيت القوم قد فرغوا وما بقي أحد يقرأ عليه شيئاً .. تقدمت قليلاً وقلت : يا رسول الله ؛ هذا الكتاب



معتقدي ، ومعتقد أهل السنة ، لو أذنت لي حتى أقرأه عليك ، فقال صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : وأيس ذاك ؟ قلتُ : يا رسول الله ، هو « قواعد العقائد » الذي صنفه الغزالي ، فأذن لي في القراءة ، ففعدتُ وابتدأت .

قال : ثم قرأت من أوله إلى أن وصلت إلى نعته صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ ، وهو قوله : ( وأنه بعث النبي الأمي القرشي محمداً صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ برسالته إلى كافة العرب والعجم والجن والإنس ) .

قال : فلما بلغتُ إلى هذا . . رأيت البشاشة والتبسم في وجهه صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ ؛ إذ انتهيت إلى نعته وصفته ، فالتفتُ إلي وقال : أين الغزالي ؟ فإذا بالغزالي كأنه كان واقفاً على الحلقة بين يديه فقال : هاأنذا يا رسول الله ، وتقدم وسلّم على رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ ، فردّ عليه الجواب ، وناوله يده العزيزة المباركة والغزالي يقبل يده ويضع خديّه عليها ؛ تبركاً به ويده العزيزة المباركة ، ثم قعد .

قال : فما رأيتُ رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ أكثر استبشاراً بقراءة أحد مثلاً كان يقرأني عليه « قواعد العقائد » .

ثم انتبهت من النوم وعلى عيني أثر الدموع ممّا رأيت من تلك الأحوال والمشاهدات والكرامات . انتهى<sup>(١)</sup>

واعلم : أن استيفاء مناقبه ومآثره يضيّق عنه هذا الكتاب ؛ إذ من حقّه أن يكون مصنفّاً مستقلاً وقد رأيتُ أن أختّم ترجمته بكتاب كتبه إلى بعض إخوانه ، منه أنّه قال :

لقد بلغني على لسان من أثق به من حسن سيرة الشيخ فلان حرص الله توفيقه وتشمّره في فهم دينه ما قوى رغبتني في مؤاخاتيه في الله تعالى ؛ رجاء لما وعد الله تعالى عباده المتحابّين فيه ، وهذه الأخوة لا تستدعي مشاهدة الأشخاص وقرب الأبدان ، وإنما تستدعي قرب القلوب وتعارف الأرواح ، وهي جنود مجتدة ، فإذا تعارفت . . ائتلفت .

وهأنذا عاقدٌ مع الأخوة في الله تعالى ، ومقترحٌ عليه ألا يخليني عن دعواته في أوقات خلواته ، وأن يسأل الله تعالى أن يريني الحقّ حقاً ويرزقني اتّباعه ، ويريني الباطل باطلاً ويرزقني اجتنابه .

ثم قرع سمعي أنّه التمس مني كلاماً في معرض النصّح والوعظ ، وقولاً وجيزاً فيما يجب على المكلف اعتقاده من قواعد العقائد .

أمّا الوعظ : فليست أرى نفسي أهلاً له ؛ لأنّ الوعظ زكاة نصابه الاتعاض ، فمن لا نصاب له . . كيف يخرج الزكاة ، وفافدُ النور كيف يستنير به غيره ، ومتى يستقيم الظلّ والعودُ أعرج ؟

وقد أوحى الله عزّ وجلّ إلى عيسى عليه الصلاة والسلام : « يا بن مريم : عظ نفسك ، فإن اتعظت . . فعظ الناس ، وإلا . . فاستحي مني » .

والواعظ واعظان : ناطقٌ وصامتٌ ، فالناطقُ القرآنُ ، والصامتُ الموتُ ، وفيهما كفاية لكلّ متعظٍ ، فمن لم يتعظ بهما . . كيف يعظ غيره ؟

(١) تبين كذب المغنري (ص ٢٢٦ - ٢٣١) ، ونقل القصة أيضاً الإمام السبكي في « الطبقات » (٦/٢٢٨ - ٢٣٧) ، والياضي في « مرآة الجنان » (٣/١٨٧ - ١٨٩) .

ولقد وعظتُ بهما نفسي ، فصدقتُ وقبلتُ قولاً وعقداً ، وأبنتُ وتمردتُ تحقيقاً وفعلاً .

فقلتُ لنفسي : أما أنتِ مصدقةٌ بأن القرآنَ هو الواعظُ الناطقُ ، وأنه الناصحُ الصادقُ ، وأنه كلامُ الله المنزلُ ، الذي لا يأتيه الباطلُ من بين يديه ولا من خلفه ؟

قالتُ : نعم .

فقلتُ : قد قالَ الله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْخَيْرَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِيَ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُخْسِرُونَ ﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ مَا صَبَعُوا فِيهَا وَحِطَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ فقد وعدك الله عزَّ وجلَّ بالنارِ على إرادة الدنيا ، وكلُّ ما لا يصحبُك بعدَ الموتِ فهو من الدنيا ، فهل تنزَّهتِ عن إرادة الدنيا وحبِّها ؟

فصدقتُ بذلك .

ثم ما ارعوتُ ، بلْ أَصْرْتُ على الميلِ إلى العاجلةِ واستمررتُ .

ثم أَقبلْتُ عليها فوعظْتُها بالواعظِ الصامتِ ، فقلتُ : قد أخبرَ الناطقُ عن وصفِ الصامتِ ؛ إذ قالَ سبحانه وتعالى : ﴿ قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفْتَرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مَلْفِقٌ... ﴾ الآية .

وقلتُ لها : هبِّي أُنَكِّ مَلَّتِ إلى العاجلةِ ، أفلستِ مصدقةٌ بأن الموتَ لا محالةَ آتِيكَ ، وقاطعٌ عليكِ كلُّ ما أنتِ متمسكةٌ به ، وسالِبٌ منكِ كلُّ ما أنتِ راغبةٌ فيه ، وأنَّ كلَّ ما هو آتٍ قريبٌ ، وأنَّ البعيدَ ما ليس بآتٍ ؟

قالَ تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَعُونَ ﴾ .

فأنتِ مخرجةٌ بهذا عن جميعِ ما أنتِ فيه ، والحرُّ الكريمُ يُخرجُ من الدنيا قبلَ أَنْ يُخرجَ منها ، والثلثمُ يتمسكُ بأذيالها إلى أَنْ يخرجَ منها خائباً خاسراً متحيراً .

فقلتُ : صدقتُ .

فكانَ ذلكَ منها قولاً لا يحصلُ وراءَهُ عملٌ ؛ إذ لم تجتهدِ قطُّ في التزوُّدِ للآخرةِ كاجتهادها في تدبيرِ العاجلةِ ، ولم تجتهدِ قطُّ في طلبِ رضا الله تعالى كاجتهادها في طلبِ رضا الخلقِ .

إلى أَنْ قالَ : فوجدتُني كما قالَ بعضُ العارفينَ : ( إِنَّ فِي النَّاسِ مَنْ يَمُوتُ نَصْفُهُ لَا يَنْزِجُ النِّصْفَ الْآخَرَ ) ، وما أَرَانِي إِلَّا مِنْهُمْ .

ولمَّا رأيتها متماديةً في الطُّغيانِ غيرَ مشفقةٍ بوعظِ الموتِ والقرآنِ . . رأيتُ أهمَّ الأمورِ الفحصَ عن سببِ تماذيتها معَ اعتراضها وتصديقها ، فإنَّ ذلكَ منَ العجائبِ العظيمةِ ، فطالَ عنه فحصي حتى وقفتُ على سببِهِ ، وهو طولُ الأملِ ، وهنا موصِ نفسي وإيَّاهُ بالحدَرِ مِنْهُ فَإِنَّهُ الدَّاءُ المعضالُ ، وهو السببُ الداعي إلى الغرورِ والإهمالِ ، وهو اعتقادُ تراخي الموتِ ، واستبعادُ هجومِهِ على القربِ ، فَإِنَّهُ لَوْ أَخْبِرَهُ صَادِقٌ فِي بَيَاضِ نَهَارِهِ أَنَّهُ يَمُوتُ مِنْ لَيْلَتِهِ أَوْ يَمُوتُ إِلَى أَسْبُوعٍ أَوْ شَهْرٍ . . لاستقامَ واستوى على الصِّراطِ المستقيمِ ، ولتركَ جميعَ ما هو فيه .

فانكشفَ تحقيقاً أَنَّ مَنْ أَصْبَحَ وهو يَأْمُلُ أَنْ يَمْسِيَ أَوْ أَمْسَى وهو يَأْمُلُ أَنْ يَصْبَحَ . . لم يخلُ مِنَ الفتورِ والتسويفِ ، ولا يقدرُ إِلَّا على سِرٍ ضعیفٍ .

فأوصيه ونفسي بما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال: «صَلِّ صَلَاةَ مَوْعِدٍ»<sup>(١)</sup>  
ولقد أوتي صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم والحكم وفصل الخطاب، ولا يُنتفع بموعظة كهذه الموعظة.  
فمن علث على قلبه في كل صلاة أنها آخر صلاته.. حضر معه قلبه في الصلاة، وتيسر له الاستعداد للموت،  
فيجد في أنواع الطاعات.  
ومن عجز عن ذلك.. فلا يزال في غفلة دائمة، وفقر مستمر، وتسويف متتابع إلى أن يدركه الموت، وتهلكه  
حسرة الموت.  
وأنا مقترح عليه أن يسأل الله تعالى أن يرزقني هذه الرتبة، فإنني طالب لها، قاصر عنها.  
وأوصيه ألا يرضى من نفسه إلا بها، وأن يحذر مواقع الغرور، قال تعالى: ﴿لَا تَزِرُكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَلَا يَزِرْكُمْ﴾  
يَا اللَّهُ الْقُرْؤُ ﴿



توفي رضي الله عنه في يوم الاثنين الرابع عشر من جمادى الآخرة، سنة خمس وخمسة مئة (٥٠٥ هـ)<sup>(٢)</sup>، ودُفن  
بظاهر قصبه طابران.

والله تعالى يخضع بأنواع الكرامة في آخرت  
كما خضع سبحانه وتعالى بفنون العلم في دنياه بمنته

(١) أخرجه الطبراني في «المعجم الأوسط» (٤٤٢٤) عن سيدنا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما

(٢) وبالتاريخ الميلادي يوافق عام (١١١١ م)، فيكون تاريخ طباعة هذا الكتاب المبارك عام (٢٠١١ م) موافقاً لمروء (٩٠٠) سنة ميلادية على

وفاة الإمام الغزالي رحمه الله تعالى.

## وصف النسخ الخطية

### النسخة الأولى :

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة ولي الدين جبار الله ، ضمن مقتنيات المكتبة السلیمانیة بإستنبول ، تحمل الرقم ( ٩٨١ ) ، وهي نسخة كاملة ، مضبوطة ، متقنة .

عدد أوراقها ( ٤٧٤ ) ورقة ، وعدد سطورها متفاوت بين ( ٢٩ ) و ( ٣٣ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر الواحد ( ١٨ ) كلمة على وجه التقريب .

كتبت بخط نسخي دقيق ، وكتبت العناوين وبعض العبارات المهمة بخط أسود عريض جداً ، ووضع فوق العناوين خط أحمر ، وكتبت بعض الكلمات المهمة بخط أسود عريض ، ولكنه أصغر من خط العناوين ، ووضع فوقها خطوط حمراء ، وضبطت النسخة بالشكل بصورة شبه كاملة ، مع أن الإعجام فيها لم يحظ بالعناية ، فكثير من الحروف التي حقها الإعجام جاءت مهملة ، أضف إلى ذلك أن هوامشها لم تخل من التصويبات والاستدراكات لبعض النقص ، غير أن اللآف هو كثرة الحواشي في أولها ، في حوالي أربعين ورقة ، ثم لم يعد هناك حواشٍ إلا في كل عدة ورقات .

ولم نستطع معرفة اسم الناسخ أو تاريخ النسخ ؛ لعدم ذكرهما على النسخة ، ولكن خطها من خطوط القرن السادس ، والله أعلم ، بيد أننا وجدنا إجازة على صفحة الغلاف ، وعسر قراءة بعض الكلمات فيها ، والإجازة هي : ( أخبرني هذا الكتاب ، وهو « إحياء علوم الدين » الشيخ الإمام الأجل العالم ، بقية السلف ، زين العلماء و... ، عماد الدين ، محمود بن أحمد بن أبي الحسن الفارياي ، قال : أخبرني ... الإمام الأجل الأستاذ منتخب الدين ، محمد ... الأصفهاني ، عن أبيه ، عن المصنف الشيخ الإمام ... الكبير ، حجة الإسلام محمد بن محمد الغزالي ، رحمة الله عليه رحمة واسعة . كتبه محمد بن أبي المعالي ... ) ، وقد رمزنا لها بـ ( أ ) .

### النسخة الثانية :

نسخة مصورة من محفوظات المكتبة الحميدية ، ضمن مقتنيات المكتبة السلیمانیة بإستنبول ، وتحمل الرقم ( ٦٢٢ ) ، وهي نسخة كاملة ، مقابلة ، ومصححة .

عدد أوراقها ( ٥٦٠ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة الواحدة ( ٣٧ ) سطراً ، ومتوسط عدد كلمات السطر الواحد ( ١٧ ) كلمة .

كتبت بخط نسخي دقيق ، وكتبت فيها الكتب والأبواب والفصول ونحوها بخط أكبر من خط النص العام وباللون الأحمر .

وهي نسخة مصححة مقروءة بعناية ؛ نظراً لكثرة التصحيحات على هامشها ، من قبيل استدراك كلمة ناقصة أو

أكثر ، أو تصويب خطأ ونحو ذلك ، حيث قام مصححها بالتصحيح على الهامش ، وكتب في نهاية كل تصحيح : ( صح ) ، وقلّما خلت صفحة من هذا الصنيع .

ويضاف لذلك أنها معجمة بالكامل ، ومضبوطة أواخر الكلمات في الأعم الأغلب ، وكثيراً ما زاد الأمر إلى حد ضبط أول الكلمة ووسطها وإن لم تمس الحاجة إلى ذلك ، وكان الفراغ من نسخها يوم الأربعاء ، من شهر ذي الحجة الحرام ، سنة اثنتين وأربعين وثمان مئة .

وفي آخرها تملك نصه : ( قد تشرف بتملكه العبد حسين بن يوسف الشافعي من كاتبه عبد الكريم المشار إليه ، بالقاهرة المحروسة ، مصر ، في رمضان المبارك ، من شهور سنة ثلاث وأربعين وثمان مئة ، متعه الله به وبأمثاله بالعلم والعمل بمحمد وآله ، وغفر له ولجميع المؤمنين والمؤمنات ، إنه هو أرحم الراحمين ) .

وكتب بعده : ( ثم وُفّق العبد حسين المذكور لمطالعة من أوله إلى آخره ، وتصحيحه وتحسينه ، ومقابلته على ثلاث نسخ في شهور متعددة ، آخرها الشهر المبارك صفر ، من شهور سنة سبع وخمسين وثمان مئة ، في دمشق المحروسة في المدرسة الأسدية الأكزية التي جدّد عمارتها كاتب هذه الأحرف حسين المذكور ، الشافعي مذهباً ، الوسطاني محتداً ، الجزري نسبة ، الدمشقي مسكناً ، غفر الله له وللمسلمين ... ) .

ولعل من المفيد الإشارة إلى أن غلاف هذه النسخة في غاية الجودة والجمال ، فهو مرصع بزخارف هندسية ونباتية ، وألوانه زاهية جميلة ، وكذلك اعتنى الناسخ بتجميل رأس الصفحة الأولى بزرകشة نباتية أخاذة .

وعلى الغلاف وقف نصه : ( وقفه صاحب الأصل ... محيي السنة النبوية ، ومفتي الشريعة المصطفوية المرضية السلطان بن السلطان ، السلطان عبد الحميد خان بن السلطان أحمد خان ، لا زال وجوده سبباً لإحياء العلوم ، وسيفاً لله قاطعاً ألسنة الخصوم ، وأنا الداعي لدولته السيد علي بك المفتش بأوقاف الحرمين الشريفين غفر الله له ) ، وقد رمزنا لها بـ ( ب ) .

## النسخة الثالثة

نسخة مصورة من محفوظات المكتبة الأزهرية بالقاهرة ، تحمل الرقم ( ٤٢٧٠ ) خاص ، ١٣٩٤١٣٩ عام ( آداب وفضائل ، وهي نسخة كاملة ، متقنة .

مؤلفة من أربعة أجزاء ، عدد أوراق جزئها الأول ( ٢٩٥ ) ورقة ، والثاني ( ٢٩٠ ) ورقة ، والثالث ( ٢٦٧ ) ورقة ، والرابع ( ٢٧٨ ) ورقة ، وبالإجملة : فإن مجموع أوراقها ( ١١٣٠ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة الواحدة ( ٢٥ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر ( ١٢ ) على وجه التقريب .

كتبت بخط نسخي جيد ، وكتبت الكتب والأبواب والفصول ونحوها بخط أكبر من خط متن الكتاب ، وجعلت في وسط الصفحة في كثير من الأحيان ، وقد سلّمت من عوادي الدهر ، مما أسهم في بقائها واضحة المعالم ، لاثثة القسّمات ، سهلة القراءة .

عني ناسخها بإعجامها وضبطها بالشكل إلى حد كبير ، فقد كان يضبط معظم الكلمة ، غير أنه كان يهمل الضبط الإعرابي في بعض المواضع ، رغم أنه كان يضبط أول الكلمة ووسطها .

ومما يلاحظ عليها أن أول عشرين ورقة منها قد حظي بعناية كبيرة ، فالظاهر أنها قرئت من قبل عالم ، أو قرئت على عالم ؛ نظراً لكثرة الحواشي والتصحيحات في هذه الأوراق ، وقد كانت الحواشي متنوعة بين شرح أحياناً ، وتخريج للأحاديث أحياناً أخرى ، وذلك بذكر راوي الحديث ومخرجه ، ودرجته في بعض الأحيان ، وجاءت بعض الحواشي على شكل ترجمة مقتضبة لبعض الأعلام الوارد ذكرهم في الكتاب ؛ كذكر اسم العلم وسنة وفاته ونحو ذلك ، وثمة حواشٍ تشير إلى فروق النسخ ، ولم نجد ما يشير إلى هوية من قام بهذا الجهد الكبير .

لكن كل ما تقدم توقف فجأة بعد الورقة الثانية والعشرين ، إلا ما كان من التصحيحات المتباعدة المتناثرة بين ثنايا الكتاب .

ولم نقف على اسم الناسخ أو تاريخ النسخ ؛ إذ لم يذكر من ذلك شيء في هذه النسخة ، لكن وجدنا على الورقة الثانية من الجزء الثالث تملكاً أخفى سوء التصوير معظمه ، وتكرر هذا على الورقة الثانية من الجزء الرابع ، إلا أنه ظهر هذه المرة كاملاً إلا أول كلمة أو كلمتين ، ونصه : ( ... الفقير الراجي عفوه الولي عبده تيمور علي الحنفي ، عامله الله بلطفه الخفي ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم ) ، وقد وضع ختمه فوق هذا التملك ، وما كتب في الختم هو : ( تيمور علي ) ، ورمزنا لهذه النسخة بـ ( ج ) .

### النسخة الرابعة :

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة تشستريتي بدبلن ، تحمل الرقم ( ٤٠٥١ ) ، وهي نسخة كاملة ، متقنة ، تم الاستئناس بها عند دراسة المغايرات .

تقع ضمن مجموع استغرقت منه ( ٣٣٦ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة الواحدة ( ٤٠ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر ( ٢٠ ) كلمة تقريباً .

كتبت بخط نسخي دقيق ، وكتبت فيها الكتب والأبواب والفصول والتعدادات بخط كبير مميز ، وقد فصل الناسخ بين الكتب فيها بزخرفة نباتية أحياناً ، و ببعض العبارات في أحيان أخرى ؛ كذكر اسم المؤلف الإمام الغزالي رحمه الله . ونظراً لدقة الخط فإن قراءة هذه النسخة مجهدة للعين ، خصوصاً في المواضع التي أصابته الرطوبة ، حيث تم تصويرها بشكل غير متقن ، وتكاد تكون خالية من الضبط ، إلا ما ندر من ضبط أواخر بعض الكلمات ، وكذلك أهمل التنقيط في بعض الحروف المنقطعة تارة ، وتارة أخرى لم تظهر النقط جيداً في التصوير ؛ لما قدمناه من دقة الخط .

هذا ، وقد تميزت بغلاف مزخرف بزخارف نباتية حسنة ، وكذلك حال رأس صفحتها الأولى ، والناسخ : هو أبو الحسن حيدر بن محمد بن علي الحسني ، وقد فرغ من النسخ يوم السبت ( ٢٣ ) رجب سنة ( ٧٨٣ هـ ) ، وصدرها بفهرس كامل للكتاب ، ذكر فيه أسماء الكتب والأبواب والمطالب والفوائد ونحوها ، وقد رمزنا لها بـ ( د ) .

### النسخة الخامسة

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة تشستريتي بدبلن ، تحمل الرقم ( ٤٥٣٥ ) ، وهي نسخة جيدة ، تحوي نصف الكتاب الأول ( ريع العبادات والعبادات ) ، تم الاستئناس بها عند دراسة المغايرات .

بدأت من أول الكتاب ، وانتهت بنهاية ( كتاب أخلاق النبوة وآداب المعيشة ) ، وهو آخر كتاب من ربيع العادات . عدد أوراقها ( ٥٠٩ ) ورقات ، وعدد سطور الورقة الواحدة ( ٢١ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر ( ١٢ ) كلمة تقريباً . كتبت بخط نسخي واضح ، وجاءت الكتب والأبواب والفصول ونحوها مكتوبة بخط أكبر من خط الكتاب ، ويلاحظ وجود بعض الحواشي والتعليقات باللغة الفارسية ، وفي هامشها أيضاً بعض التصويبات .

وقد جاء في نهاية ربيع العادات إشارة لمقابلة جزء منها ونصها : ( قابلتُ من « كتاب أسرار الطهارة » إلى هنا ، وصححت هذا القدر بحسب الإمكان ، والله المستعان ، وعليه التكلان ، كتبه العبد الداعي لصاحبه فهد بن المظفر ، لتسع ليال بقين من جمادى الآخرة ، سنة ست وخمسين وست مئة ) ، ناسخها : هو محمود بن المظفر بن المكرم بن المؤيد بن محمد ، ويبدو أنه أخو فهد بن المظفر صاحب المقابلة المشار إليها آنفاً ، وقد قام بالنسخ على مراحل امتدت من سنة ثلاث وخمسين وست مئة إلى سنة ثمان وخمسين وست مئة ، حيث كان يؤرخ لفراغه من بعض الكتب أو الأبواب ، وآخر ما ذكره في نهاية النسخة : ( ووقع الفراغ من تحريره وقت انتصاف النهار من يوم الأربعاء ، السابع عشر من ربيع الأول ، سنة ثمان وخمسين وست مئة ، غفر الله لكاتبه محمود بن المظفر بن المكرم ، ولقارئه ولصاحبه ، ولجميع المؤمنين والمؤمنات ، والمسلمين والمسلمات بفضلته وكرمه ، وهو أرحم الراحمين مباركاً وميموناً ) .

وعلى الغلاف تملك نصه : ( فزت بملكه بالشراء الشرعي . حرره العبد الضعيف محمد بن نور الله الشريف ، الملقب بتقي ، حسن حاله فيما بقي ) ، ووضع ختمه عليه ، وقد رمزنا لها بـ ( هـ ) .

### النسخة السادسة :

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة إزمير ، ضمن مقتنيات المكتبة السليمانية بإستنبول ، تحمل الرقم ( ٢٩٤ ) ، وهي نسخة غير كاملة ، تضم ثلث الكتاب الأول .

تبدأ من أول « إحياء علوم الدين » ، وتنتهي في أثناء ( كتاب الحلال والحرام ) وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات ، عند كلامه عن ( أصناف الحلال ومداخله ) ، وآخر ما ذكر فيها قوله : ( فإن الذي لا يُسَكِّر منها أيضاً حرام مع قلته ؛ لعينه ولصفته ، وهي الشِّدة ) .

عدد أوراقها ( ١٧٦ ) ورقة ، وعدد أسطر الورقة ( ٢٧ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر الواحد ( ١٥ ) كلمة تقريباً . كتبت بخط نسخي ، وكتبت فيها العناوين والكتب والأبواب بخط كبير مميز باللون الأحمر ، وكتبت بعض العناوين والكلمات المفصلة في كثير من الأحيان بخط أسود عريض ، والنسخة معجمة بشكل عام .

أما الضبط بالشكل .. فهو قليل جداً ، وهو عشوائي إن وجد ، فمرة يكون على أول الكلمة ، وأخرى على وسطها أو آخرها ، دون منهج مسلوک لذلك ، وثمة بعض التصويبات الطفيفة على الهامش ، وكذلك القليل من الحواشي ، ونظراً للنقص في آخر هذه النسخة لم تتمكن من معرفة اسم الناسخ ، ولا معرفة تاريخ النسخ .

ويلاحظ على أولها عدة كتابات تشير إلى بعض من تملكها أو وقفها ، والذي استطعنا قراءته منها هو : ( الآن في نوبة العبد الفقير المحتاج إلى رحمة ربه المتعال ، الشيخ محمد المؤذن بن علي النعّال ، عفا الله عنهما الذنوب ،

يا ذا الجلال والجمال والكمال ) ، وكذلك : ( حين في يومه [ ٩ ] العبد الفقير المحتاج إلى رحمة ربه المتعال ، ملا حسين ... بن الحاجي أحمد البقال ، عفا الله عنهما الذنوب ، يا ذا الجلال والجمال والكمال ) ، ومنه أيضاً : ( وقفت وفقاً صحيحاً وأنا الفقير الشيعي محمد آغا ... أحمد سعيد أفندي ) ، ووضع ختمه عليها في عدة مواضع ، وقد رمزنا لها بـ ( و ) .

### النسخة السابقة :

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة برلين ، تحمل الرقم ( ١٥٣/٩٥ ) ، وهي نسخة جيدة ، متقنة ، تحوي الربع الأول ( ربع العبادات ) .

تبدأ من أول ( كتاب فضل العلم والتعلم ) وهو الكتاب الأول من ربع العبادات ، وتنتهي بنهاية ( كتاب ترتيب الأوراد ) وهو الكتاب العاشر من ربع العبادات .

عدد أوراقها ( ٢٩٩ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة الواحدة ( ١٩ ) سطراً ، ومتوسط عدد كلمات السطر الواحد ( ١٥ ) كلمة .

كتبت بخط نسخي مستعجل ، وكتبت فيها الكتب والأبواب ونحوها بخط مغاير أسود عريض ، وهي بالجملة نسخة واضحة مقروءة بشكل جيد ، ولم تتعرض لما يشوه الكتابة فيها أو يتلفها ؛ كالرطوبة والأرضة .

وهي أيضاً معجمة بالجملة ، وقد قام ناسخها بنثر بعض الحركات ؛ بغية ضبطها بالشكل ، ولكنه لم يتخذ لذلك منهجاً ، ومع ذلك فهذا قليل جداً . وتجدر الإشارة إلى أن فيها بعض التصويبات ، وهي قليلة أيضاً ، ولم يذكر اسم ناسخها .

وجاء في آخرها : ( تم الجزء الأول من « إحياء علوم الدين » آخر ربيع الأول ، يوم الجمعة ، سنة اثنتين وثمانين وخمسة مئة ، يتلوه ربع العبادات ) ، وعلى أولها عدة تملكات ، نذكر منها ما استطعنا قراءته : ( اشترى صاحبها بمدينة إربل ... عيسى بن علي بن عبد الخالق بن علي بن منصور في غرة ذي الحجة ، سنة ثلاث وعشرين وست مئة ) . وعليها تملك باسم : ( حسين بن علي بن محمد بن عبد العالي ، بمدينة إربل ) ، وأيضاً : ( انتقل إلى خزانة أفقر خلقه ... عبد الله وابن عبده ، عام أربع ... وست مئة هجرية ) .

وعليها مناول ، نصها الذي استطعنا قراءته هو : ( ناول الإمام العالم ، الفاضل الكامل ، الصدر الكبير ، حجة الإسلام ، أوحى الأيام ... ، فريد الدهر ، وحيد العصر ... سيد الحفاظ ، جمال الدين ، أبو الخطاب بن حسن بن علي ، ذي النسبين ، بين دحية والحسين رضي الله عنهما ، سبط الإمام أبي البسام الفاطمي الحسيني ، حسن الله أيامه ، جميع هذه النسخة ، وهي خمس مجلدات ، كلها بخط واحد ، تشتمل على جميع كتب « إحياء علوم الدين » من يده إلى يد الجماعة الفقهاء الفضلاء الأجلاء السادة ... كل واحد منهم ... تناول من يده : نجم الدين عمر ، وبهاء الدين محمد ، وزكي الدين حسين بن إبراهيم بن أبي بكر بن خلكان ، وابن ... عيسى بن إبراهيم بن أبي بكر بن خلكان ، وضياء الدين عيسى بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر بن خلكان ... محمد بن محمد بجميع تصانيفه ومسموعاته ومناولاته ؛ ليحصل له في ذلك الأجر الجزيل ، والثواب الجميل ، صحت المناولة ، وحدثهم به عن الشيخ الفقير ، المقرئ



الفاضل ... علي بن أحمد الكتاني ، يعرف بـ ( ابن حُنين ) قال : حدثني به مؤلفه بمكة في المسجد الحرام .....  
وقد أجزت لهم جميع ما سألوا . وكتب أصغر عبيد الله ذو ... ) ، ورمزنا لهذه النسخة بـ ( ز ) .

### النسخة الثامنة :

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة تشتريتي بدبلن ، تحمل الرقم ( ٣٣٥٣ ) ، وهي نسخة جيدة ، مصححة ،  
تحتوي الربع الثاني ( ربيع العادات ) ، تم الاستئناس بها عند دراسة المغايرات .

تبدأ من ( كتاب آداب الأكل ) وهو الكتاب الأول من ربيع العادات ، وتنتهي بنهاية ( كتاب أخلاق النبوة ) وهو آخر  
كتاب من ربيع العادات .

عدد أوراقها ( ٢٦٦ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة الواحدة ( ١٩ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر الواحد ( ١٥ ) كلمة  
تقريباً .

كتبت بخط نسخي معتاد ، وكتبت فيها الأبواب والفصول والأقسام ونحوها بخط كبير ممدود ، وهي نسخة واضحة  
مقروءة بشكل جيد ، باستثناء بعض المواضع التي أصابها الرطوبة فأكسبتها شيئاً من الغموض والصعوبة ، وهي كذلك  
معجمة منقوطة بشكل عام ، ولم يُعْمَ ناسخها بضبطها بالشكل ، فجاءت خالية من ذلك .

ناسخها : هو محمد بن أحمد بن عمر الفنجردي ، وقد فرغ من نسخها ضحوة يوم الثلاثاء ، العاشر من شهر الله  
الحرام ذي القعدة ، سنة ثلاث وأربعين وخمس مئة ، وقد جاء في آخرها ما نصه : ( طالع فيه داعياً لمالكة بطول بقائه  
العبد الفقير ، الدليل الحقيق ، تراب الأقدام ، وأقل الخدام ، الراجي رحمة ربه العامة للأنام ، إسماعيل بن محمد بن  
عبد الوهاب البسطامي طريقة ومسلكاً ، الشافعي مذهباً ، النابلسي مولداً ومنشأً ، تاب الله عليه توبة نصوحاً ، وغفر  
له ولوالديه ، ولمن قرأه ودعا له بالمغفرة ، ولوالديه ولجميع المسلمين أجمعين ، وصلى الله على سيدنا محمد خاتم  
النبیین ، وعلى آله وصحبه أجمعين ، والحمد لله رب العالمين ، وحسبنا الله ونعم الوكيل ) ، وقد رمزنا لها بـ ( ط ) .

### النسخة التاسعة :

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة تشتريتي بدبلن ، تحمل الرقم ( ٤٩٥٧ ) ، وهي نسخة جيدة ، تحتوي نصف  
الربع الثاني ( ربيع العادات ) ، تم الاستئناس بها عند دراسة المغايرات .

تبدأ من أول ( كتاب آداب الصحبة ) وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات ، وتنتهي بنهاية ( كتاب أخلاق النبوة  
وآداب المعيشة ) وهو آخر كتاب من ربيع العادات .

عدد أوراقها ( ٢٤٤ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة ( ١٧ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر الواحد ( ١١ ) كلمة تقريباً .

كتبت بخط نسخي جميل ، وكتبت الكتب والأبواب وبعض الكلمات المميزة بخط أسود عريض جداً .

وهي نسخة معجمة بشكل كامل ، وقد اعتنى ناسخها بضبطها بالشكل ضبطاً زائداً على الضبط الإعرابي ، بل ضبط  
بعض الكلمات بشكل كامل وإن لم تدع إلى ذلك حاجة ، وكأن غايته تزيين الخط فقط ، وهي بصورة عامة واضحة

في القراءة ، غير أن الرطوبة اجتاحت أطراف بعض الأوراق - وهي ليست بالكثيرة - مما أدى إلى طمس معالم بعض الكلمات بالكلية ، فلم تعد قراءتها ممكنة ، إضافة إلى رداءة تصوير بعض الورقات ، الأمر الذي أدى إلى النتيجة نفسها .

ناسخها : هو سليمان بن أبي المظفر الجيلي ، حيث كتب في آخرها : ( وقع الفراغ على يدي كاتبه ، وهو سليمان بن أبي المظفر الجيلي ، وذلك بمدينة السلام بغداد ، في المدرسة النظامية حرسها الله ، من شهور سنة سبع وثمانين وخمسة مئة ) ، وعلى صفحة العنوان عدة تملكات ، وما قرأناه منها هو : ( في نوبة فقير أطاف الملك القوي السيد حسن ابن السيد عبد الرحمن ... في محرم الحرام « ١١٧٦ هـ » ) ، وأيضاً : ( صاحبه العبد المفتقر إلى الله الغني محمد بن علي بن طاهر الحسيني ... وكتب غرة ذي الحجة ، سنة ثمان وسبع مئة ) ، وثمة تملك في آخر النسخة نصه : ( قد تشرف في تملكه الفقير إلى مولاه السيد محمود ابن المرحوم السيد أحمد العزيزية ) ، وتملك آخر : ( ثم انتقل بالشراء إلى نوبة العبد الفقير الزبير ... الحموي ، سنة « ١١٢٠ هـ » ) ، وقد رمزنا لها بـ ( ي ) .

### النسخة العاشرة :

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة غازي خسرو بك بسرايفو ، رقمها ( ١٤١٩ )<sup>(١)</sup> ، وهي نسخة متقنة ، مضبوطة ، تحوي الربع الثالث ( ربع المهلكات ) .

تبدأ من ( كتاب عجائب القلب ) وهو الكتاب الأول من ربع المهلكات ، وتنتهي بنهاية ( كتاب ذم الغرور ) وهو الكتاب العاشر من ربع المهلكات ، وبه يتم هذا الربع .

عدد أوراقها ( ٢٩٢ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة الواحدة ( ٢١ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر ( ١٢ ) كلمة تقريباً . كتبت بخط نسخي معتاد ، وكتبت فيها الكتب والأبواب والفصول والتعدادات بخط أكبر قليلاً من خط متن الكتاب ، ومُيز بالحمرة أيضاً ، وتعد نسخة واضحة مقروءة ، وتكاد تكون خالية من الضبط بالشكل ، وهي معجزة في الغالب ، وقد أصابت الرطوبة جملة لا بأس بها من الأوراق ، لكنها لم تترك أثراً كبيراً .

ناسخها : هو أبو المظفر سعد بن محمد بن أبي الفوارس ، وقد فرغ من نسخها يوم السبت ، الثامن من صفر ، سنة اثنتين وست مئة ، وجاء على غلافها : ( من نعم الله تعالى على عبده العاجز ، مصطفى بن إسماعيل الشهير بخلدی عاملهما بلطفه الوفير ، وكرمه الكثير ) ، وقد صنع الناسخ فهرساً لمحتويات هذا القسم من الكتاب ، على الوجه الداخلي للغلاف ، وجاء على الورقة الأولى عدة تملكات ، والذي اوضح منها : ( انتقل بالبيع الشرعي إلى ملك أضعف خلق الله ، وأحوجهم إلى رحمته ، محجوب بن سيد علي بن حاجي البرسوي ... ) ، ومنها أيضاً : ( انتقل هذا الكتاب بحكم المبايعة الصحيحة إلى ملك الفقير إلى رحمة الله تعالى ، علي بن محمد بن موسى الهكاري ، في رابع ذي الحجة ، سنة خمسين وست مئة ) ، ومنها كذلك : ( انتقل بالبيع الشرعي إلى ملك أضعف عباد الله ، وأحوجهم إلى رحمته ، الحاج محمد بن الحاج مصطفى ... مولداً ، والبرساوي مسكناً ، عفا الله عنهما ... ) ، ويظهر على الورقة الثالثة في زوايتها العلويتين ختم مكتبة الغازي خسرو بك ، ورمزنا لها بـ ( ك ) .

(١) وقد تكرم فضيلة الداعية السيد علي الجفري بتصوير هذه المخطوطة ، فجزاه الله تعالى عنا كل خير .

## النسخة الحادية عشرة :

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة غازي خسرو بك بسرايفو ، ورقمها ( ٣٨٦٧ ) ، وهي نسخة مضبوطة ، متقنة ، تحوي النصف الأول من الربع الثالث ( ربع المهلكات ) .

تبدأ من أول ( كتاب عجائب القلب ) وهو الكتاب الأول من ربع المهلكات ، وتنتهي بنهاية ( كتاب آفة الغضب والحقد والحسد ) وهو الكتاب الخامس من ربع المهلكات .

عدد أوراقها ( ٢١٦ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة الواحدة ( ١٩ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر ( ٩ ) كلمات تقريباً .

كتبت بخط نسخي جميل ، وكتبت فيها الكتب والأبواب والفصول بخط أسود عريض ، وقد جعله الناسخ في وسط الصفحة ، وقد اهتم بضبطها بالشكل في غالب الأحيان ، وكذلك أعجم سوادها الأعظم .

وقد سلمت من عوادي الدهر ، إلا ما اعتراها من الرطوبة ابتداء من الورقة ( ١٧٥ ) إلى آخر النسخة ، لكنها لم تؤثر إطلاقاً على الكتابة ، فبقيت واضحة مقروءة ، ويمكن أن نلاحظ بعض الحواشي المتناثرة على عدد لا بأس به من الأوراق ، وقد كتبت بأكثر من قلم ، وهناك بعض التصحيحات على الهوامش ، منها ما هو بخط الناسخ ، ومنها ما هو بخط المحيّي ، ولم يذكر فيها اسم الناسخ ، ولا تاريخ النسخ ، ولم يذكر عليها تملك أو وقف أو غير ذلك ، وقد ظهر في أولها ختم مكتبة الغازي خسرو بك ، ورمزنا لها بـ ( ل ) .

## النسخة الثانية عشرة :

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة تشستريتي بدبلن ، تحمل الرقم ( ٥١٣٤ ) ، وهي بعض نسخة مصححة مضبوطة ، تحوي جزءاً من الربع الثالث ( ربع المهلكات ) ، تبدأ من قوله : ( أن يحتمل الرجل الشيء في يده يكون مهنة لأهله ... ) في أثناء ( كتاب ذم الكبير والعجب - بيان فضيلة التواضع ) ، وتنتهي بنهاية ( كتاب ذم الغرور ) وهو آخر كتاب من ربع المهلكات .

عدد أوراقها ( ٨٤ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة الواحدة ( ٢٣ ) سطراً ، ومتوسط عدد كلمات السطر ( ١٣ ) كلمة . كتبت بخط نسخي معتاد ، والأبواب والفصول ونحوها مكتوبة فيها بخط أكبر حجماً من خط سواد النسخة . وقد أثرت الرطوبة في بعض المواضع منها ، غير أنه تأثير طفيف لم يعمل على تشويش الخط أو تعصيب القراءة ، كما أن فيها آثار تمزيق في بعض المواضع .

عُني ناسخها بضبطها من حيث الإعراب ، وإعجامها بشكل عام ، وفي بعض الكلمات تجاوز الضبط الإعرابي إلى ضبط أول الكلمة ووسطها أحياناً ، ويتبغي الإشارة إلى أن الصفحتين الأخيرتين قد طمستاً طمساً بالغاً ، الأمر الذي أعاق قراءة آخر هذه النسخة بشكل شبه كامل ، اللهم إلا ما استطعنا تبينه من اسم الناسخ وتاريخ النسخ ، فالناسخ هو الحسين بن نصر بن محمد بن خميس ، وقد فرغ منها في ( ٦ ) رمضان سنة ( ٥٤٧ هـ ) ، وقد رمزنا لها بـ ( م ) .

## النسخة الثالثة عشرة

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة تشستريتي بدبلن ، تحمل الرقم ( ٣٤٢٩ ) ، وهي نسخة جيدة ، تحوي الربع الرابع ( ربع المنجيات ) ، تم الاستثناس بها عند دراسة المغايرات .

تبدأ من ( كتاب التوبة ) وهو الكتاب الأول من ربع المنجيات ، وتنتهي بنهاية ( باب سعة رحمة الله تعالى ) وهو آخر كتاب : « إحياء علوم الدين » .

عدد أوراقها ( ٣٠٧ ) وراق ، وعدد سطورها متفاوت جداً ، ففي بعض المواضع ( ٢٦ ) سطراً ، بينما وصل في مواضع أخرى إلى ( ٣٥ ) سطراً ، وكذلك تفاوت عدد كلمات السطر بين ( ١٢ ) إلى ( ١٩ ) كلمة .

كتبت بخط نسخي جميل ، وكتبت فيها الكتب والأبواب وبعض الكلمات المهمة بخط كبير مميز ، غير أن الخط تفاوت فيها تفاوتاً ظاهراً ، وأغلب الظن أنها نسخت من قبل ناسخين أو أكثر ، وهذا ما أدت أيضاً إلى التفاوت في عدد السطور ، وعدد الكلمات في السطر بشكل ملحوظ ، وكذلك يدلنا على أنها نسخت بأكثر من يد هو أن الضبط بالشكل تراوح فيها بين ضبط شبه تام حيناً ، وضبط إعرابي حيناً آخر ، بينما جاءت مواضع كثيرة من غير ضبط على الإطلاق ، وأيضاً اختلف إعجمها بين الإعجم الكامل وبين إهمال بعض الحروف في كثير من الأحيان ، غير أنه أقل تفاوتاً من الضبط ، ولا يفوتنا أن نذكر أن الرطوبة قد عَدَّتْ على بعض المواضع عَدْواً ظاهراً ، فأورث ذلك صعوبة في القراءة ، وتشويشاً في الرؤية في تلك المواضع ، ولم نستطع الوقوف على اسم ناسخها ، إلا أن في آخرها تملكاً باسم زكريا بن محمد السيد الحسن ، وقد تملكها بالشراء الشرعي ، علماً أنه قد ضُرب على هذا الاسم ، وقد تمكننا من قراءته بصعوبة جزاء ذلك ، وبعده تملك آخر باسم عبد الفتاح وجاء بعده كلام محو لم نتمكن من قراءته ، بقي أن نقول : إن تاريخ نسخها هو سنة ( ٨٤١ هـ ) ، وقد رمزنا لها بـ ( ن ) .

## النسخة الرابعة عشرة

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة غازي خسرو بك بسراييفو ، تحمل الرقم ( ١٣٠٨ ) ، وهي نسخة مصححة ، متقنة ، تحوي نصف الربع الرابع ( ربع المنجيات ) .

تبدأ من أول ( كتاب التوبة ) وهو الكتاب الأول من ربع المنجيات ، وتنتهي بنهاية ( كتاب الفقر والزهد ) وهو الكتاب الرابع من ربع المنجيات .

عدد أوراقها ( ٢١٩ ) ورقة ، وعدد أسطر الورقة الواحدة ( ٢٠ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر ( ١٠ ) كلمات تقريباً .

كتبت بخط نسخي ، وكتبت الكتب فيها بخط عريض أسود ، وقد أفرد الناسخ بعضها في صفحة كاملة مستقلة ، وكتبت الأبواب وبعض العبارات المهمة بخط أسود عريض ضمن سياق النص العام ، لم يُعَن ناسخها بضبطها بالشكل ، سوى أنه أعجم من حروفها ما يستحق ذلك .

ولم نستطع الوقوف على اسم الناسخ ، أو تاريخ النسخ ، غير أنه جاء على أولها بعض التملكات منها : ( في

نوبة الفقير إلى الله محمد البديسي ) ، ومنها أيضاً : ( من كتب العبد الفقير المحتاج إلى رحمة ربه الحنان محمد بن سليمان ، عفا الله عنهما ) ، وجاء على الورقة الأخيرة منها : ( وقعت المعارضة بالأصل ، والحمد لله تعالى ) ، وقد ظهر جلياً على أولها ختم مكتبة الغازي خسرو بك ، وكذلك على آخرها ، وقد رمزنا لها بـ ( س ) .

### النسخة الخامسة عشرة :

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة غازي خسرو بك بسراييفو ، تحمل الرقم ( ٧٠٨٣ ) ، وهي بعض نسخة مصححة ، متقنة ، تحوي جزءاً من الربع الرابع ( ريع المنجيات ) .

تبدأ من أول ( كتاب الفقر والزهد ) وهو الكتاب الرابع من ريع المنجيات ، وتنتهي بنهاية ( كتاب المحبة والشوق ) وهو الكتاب السادس من ريع المنجيات .

عدد أوراقها ( ١٤٩ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة الواحدة ( ١٩ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر الواحد ( ١١ ) كلمة تقريباً .

كتبت بخط نسخي جميل ، وكتبت فيها الكتب والأبواب وبعض العبارات بخط أسود عريض ، وهي نسخة واضحة ، مرتبة بشكل جيد ، وعلى هوامشها بعض التصحيحات ، والقليل من الحواشي ، مما يدل على أنها قد قرئت أكثر من مرة كما سيظهر من خلال ما سنطالعك عليه من كتابات جاءت في آخرها ، وقد تعرضت في معظمها للرطوبة ، إلا أن أثر هذه الرطوبة لم يكن كبيراً وإن كان قد أكسب بعض المواضع شحوبة في الكتابة ، ومع ذلك ظلت مقروءة على وجه العموم ، وحرص ناسخها على ضبطها بالشكل بصورة شبه تامة ، وكذلك فعل فيما يتعلق بالإعجام في الحروف التي حقها ذلك .

ولم نقف على اسم ناسخها ، فثمة أكثر من اسم على آخرها ، ولم يصرح أيُّ منها بأنه الناسخ ، وكل ما تبين هو تاريخ النسخ حيث جاء ما نصه : ( آخر كتاب المحبة من جملة كتب « إحياء علوم الدين » ، والفراغ من تمامه وافق يوم الخميس ، العشرين من ذي القعدة ، من شهور سنة اثنتين وستين وخمسة مئة هجرية ) ، ومما جاء على آخرها أيضاً : ( قوبلت هذه المجلدة بنسختين الأصليين اللذين كتبها ( كذا ) منهما على قدر الوسع والطاقة ... ) ثم لم تعد تظهر الكتابة ، مما أدى إلى جهالة اسم الناسخ ، ومما ذكر على الآخر أيضاً : ( طالع في هذا الكتاب الشريف الراجي عفو ربه ، أحمد بن ... غفر الله لجميع المسلمين ) ، ومنه أيضاً : ( طالع في هذا الكتاب الشريف الراجي عفو ربه ورحمته وغفرانه ، علي بن أحمد بن سعيد ، غفر الله له ولوالديه ، ولمن دعا له وترحم عليه ، ولجميع المسلمين ، آمين يا رب العالمين ، في خامس شوال ، سنة إحدى وثمان مئة ، أحسن الله تمامها ، والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد خير خلقه ، وآله وصحبه وسلم إلى يوم الدين ) ، بقي القول : إنه جاء على أولها : ( « إحياء العلوم » صاحبه خطيب خواجة ) ، وقد مهر فوقه بختم مكتبة الغازي خسرو بك ، ورمزنا لها بـ ( ع ) .

### النسخة السادسة عشرة :

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة غازي خسرو بك بسراييفو تحمل الرقم ( ٣٨٧ ) ، وهي نسخة مقابلة ، مصححة ، تحوي النصف الثاني من الربع الرابع ( ريع المنجيات ) .

تبدأ من ( كتاب التوحيد والتوكل ) وهو الكتاب الخامس من ربيع المنجيات ، وتنتهي بنهاية ( كتاب ذكر الموت وما بعده ) وهو الكتاب العاشر من ربيع المنجيات ، وهو آخر كتاب في « إحياء علوم الدين » .

عدد أوراقها ( ٢٠٣ ) ورقات ، وعدد سطور الورقة الواحدة ( ٢٢ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر ( ١٢ ) كلمة تقريباً .

كتبت بخط نسخي مستعجل ، وكتبت فيها الكتب والأبواب وبعض الكلمات المهمة بخط أسود عريض ، وهي نسخة واضحة عموماً ، وتفاوتت عنابة ناسخها بضبطها بالشكل ، فبينما جاءت بعض الصفحات فيها خالية من الضبط ، تجد صفحات أخرى قد ضبطت بالحد الأدنى من الشكل ، وهي معجزة في الأغلب .

ووجد في هوامشها بعض التصويبات ، وكذلك كتبت كلمة ( بلغ ) في مواضع عدة ، وفي بعض الصفحات كتبت هذه الكلمة مرتين في الموضع نفسه ، وبقلمين مختلفين ، مما يدل أنها قوبلت غير مرة ، ومن أكثر من ناسخ ، إلا أننا لم نقف على اسم الناسخ ، ولا على تاريخ النسخ ، علماً أنه جاء في آخرها : ( وقع الفراغ من مقابلتها ... الإمكان مع نسخ ظاهرها الصحة ... في عشية يوم الثلاثاء ، آخر جمادى الأولى ، سنة ثمان وسبعين وست مئة ... حامداً لله ، ومصلياً على نبيه محمد وآله ... سطره العبد الضعيف المحتاج إلى رحمة ... محمد بن عبد اللطيف بن ... القونوي ، حامداً ... ، ومصلياً على ... ) ، وجاء على غلافها : ( تملكه الفقير درويش محمد بن الحزمي من علي قاضي الخاني ) ، وعلى وجه الغلاف الداخلي : ( صاحبه الراجي عفو الله محمد بن إبراهيم بن عبد الله بن طاهر ، أعطي مناه ) ، وثمة تملكات أخرى لم نتسكن من قراءتها ، وقد رمزنا لها ب ( ف ) .

### النسخة السابعة عشرة :

نسخة من محفوظات مكتبة برلين ، تحمل الرقم ( ٥٥ ) ، وهي نسخة جيدة ومتقنة ، تحوي النصف الثاني من الريع الرابع ( ربيع المنجيات ) .

تبدأ من أول ( كتاب المحبة والشوق ) وهو الكتاب السادس من ربيع المنجيات ، وتنتهي بنهاية الكتاب ؛ أعني : « إحياء علوم الدين » .

عدد أوراقها ( ٢٦٧ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة الواحدة يتراوح بين ( ١٦ ) و ( ١٧ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر الواحد ( ٩ ) كلمات .

كتبت بخط نسخي معتاد ، وكتبت فيها الكتب والأبواب والفصول ونحوها بخط أسود عريض ، وهي نسخة واضحة الخط ، سهلة القراءة ، وقد خلت من الحواشي أو التعليقات ونحوها ، ولم يهتم ناسخها بإعجامها كثيراً ، فجاء كثير من حروفها المستحقة للإعجام مهملاً ، وكذلك لم يضبطها بالشكل أيضاً ، ناسخها : أبو القاسم ، يحيى بن محمد الأنباري ، وقد فرغ من نسخها يوم السبت ، عاشر شهر الله الأصم رجب ، سنة خمس وخمسين وخمس مئة ، وجاء على غلافها بعض التملكات ، وما تبين لنا منها : ( هذا المجلد السابع من كتاب « إحياء علوم الدين » تصنيف الإمام ، حجة الإسلام ، أبي حامد ، محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي ، قدس الله روحه ، ونور ضريحه انتقل بحكم العقد الشرعي مع بقية المجلدات - وجملتها سبعة - إلى العبد الضعيف ، الراجي مولاه ... الغفور سرحان بن

خضر الأرموي ، في حادي عشر محرم ، سنة . . . . . والحمد لله رب العالمين ، والصلاة على سيد المرسلين وآله أجمعين ) ، وجاء أيضاً : ( انتقل هذه المجلدة مع سائر المجلدات بأسرها من مالكة المتقدم ذكره متع الله به الإسلام ببقائه إلى العبد الضعيف الراجي عفو الله تعالى ، علي بن أحمد بتملك شرعي وناقل سمعي حتى ... الرواح والرجوع للمحروسة حلب ، في الثامن والعشرين من ربيع الآخر ، سنة سبع وست مئة ) ، وجاء أيضاً : ( انتقل هذه المجلدة مع سائر المجلدات بأسرها من الكتاب إلى العبد الضعيف المحتاج إلى مغفرة ربه الكريم ، نصر الله ... في أواخر شعبان ... ست مئة ) ، وجاء أيضاً : ( انتقل هذه المجلدة السابعة مع سائر المجلدات من مالكة ... بن عثمان إلى أعجز العباد ، وأحوجهم إلى مغفرة ربه الكريم بناقل شرعي ... محمد بن صالح ، سنة ثلاث وسبعين وسبع مئة ) ، ورمزنا لهذه النسخة بـ ( ص ) .

### النسخة الثامنة عشرة :

مطبوعة قديمة من مطبوعات المطبعة الميمنية بالقاهرة ، وتم طبعها في ( ١٣٠٦ هـ ) .

وهي من مكتبة السيد عبد القادر بن أحمد بن محمد السقاف رحمه الله تعالى نزيل جاوة ، حيث تكرم حفيده الحبيب الوجيه حسين بن عبد الله السقاف رحمه الله تعالى ( ت ١٤٤٠ هـ ) بإهدائها للناسخ فجزاه الله خيراً . وتقع في أربعة أجزاء مقسمة كالتالي :

- الجزء الأول : يحتوي الربع الأول من « إحياء علوم الدين » ، وهو ربع العبادات ، ويقع هذا الجزء في ( ٢٤٨ ) صفحة ، الجزء الثاني : يحتوي الربع الثاني من « إحياء علوم الدين » ، وهو ربع العادات ، ويقع هذا الجزء في ( ٢٦٠ ) صفحة ، الجزء الثالث : يحتوي الربع الثالث من « إحياء علوم الدين » ، وهو ربع المهلكات ، ويقع هذا الجزء في ( ٢٩٢ ) صفحة ، الجزء الرابع : يحتوي الربع الرابع من « إحياء علوم الدين » ، وهو ربع المنجيات ، ويقع هذا الجزء في ( ٣٩٢ ) صفحة ، علماً أن في كل جزء فهرساً عاماً لمحتوياته وموضوعاته .

ومما تحسن الإشارة إليه أن هذه النسخة قد قرئت بعناية ؛ نظراً لبعض التصويبات التي لاحظناها فيها ، وهي تصويبات إملائية عموماً ، وسببها الطباعة ؛ ونظراً لقدوم هذه النسخة فقد أثرت فيها الأرضة وأتت على طائفة من الصفحات فانخرمت ، غير أنها لم تؤثر على سلامة الكتاب وجودته ، ويضاف لذلك أن طول الزمن وقدم العهد قد أجهد الأوراق وأضعف بنيتها ، وأكسبها هشاشة تحجب المتعامل معها إلى اللطف في المعاملة والتقليب حتى لا تتلف .

ولا يفوتنا أن هذه النسخة احتوت على ترجمة موجزة للمؤلف رحمه الله تعالى ، وترجمة أكثر إيجازاً للإمام السهروردي ؛ لأن كتابه « عوارف المعارف » قد طبع بهامشها

ونختتم بأنه قد تم الاستئناس بما في هذه النسخة عند دراستنا لفروق النسخ الخطية ، وقد كان لها دور جيد في حل غموض بعض المشكلات ، ولا سيما في حال ورود خرم أو سقط أو غيرهما من الصعوبات ، وما أفدناه منها بيتاً في الحاشية مشيرين إلى ذلك بالرمز الذي اعتمدناه لها ، وقد رمزنا لها بـ ( ق ) .

## الإملاء على شكل الإحياء ،

### النسخة الأولى :

نسخة مصورة من محفوظات دار الكتب المصرية بالقاهرة ، تحمل الرقم ( ١٧٠٤ خاص ) ، ( ٢٧ تصوف ) ، وهي نسخة كاملة .

تقع ضمن مجموع يحتوي أربع مخطوطات .

عدد أوراقها ( ٣٥ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة الواحدة ( ٢١ ) سطراً ، ومتوسط عدد كلمات السطر ( ١٠ ) كلمات .

كتبت بخط نسخي معتاد ، وجاءت خالية من الضبط بالشكل ، وفيها الكثير من التصحيف وبعض الكلمات التي سقطت ، إضافة إلى التشويش في ترتيب الكلام فيها ، حيث قدّم الناسخ فيها وأخر بشكل واضح ؛ نظراً لانقطاع ترابط العبارات في بعض المواضع ، وجزءاً معارضتها مع بقية النسخ تبين أن ذلك ناشئ عن التقديم والتأخير ، وقد كتبت بعض عناوينها بلون مغاير للون المتن ، ونجم عن ذلك عدم ظهور هذه العناوين أو الفصول في التصوير ، فبقي موضعها أبيض ، ناسخها : أحمد بن علي بامزوع اليمني التريمي الشافعي ، وقد فرغ من نسخها في الثالث عشر من شهر مولد ثاني ، سنة ألف ومئة وواحد وثمانين للهجرة النبوية الشريفة ، وقد رمزنا لها بـ ( ر ) .

### النسخة الثانية :

نسخة مصورة من محفوظات دار الكتب المصرية بالقاهرة ، تحمل الرقم ( ٥٤٨ تصوف ) ، وهي نسخة كاملة .  
عدد أوراقها ( ٥٢ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة الواحدة ( ١٩ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر ( ٧ ) كلمات تقريباً .

كتبت بخط نسخي حسن ، ولم يُعَنَّ ناسخها بضبطها على الإطلاق ، غير أنه ارتكب فيها أمراً مستغرباً ، وذلك أنه إذا أراد الإشارة إلى فروق النسخ . . لم يكن يكتب هذا الفرق على الهامش كما هو معروف لدى النساخ ، بل كان يثبت الفرق ضمن النص إلى جانب الكلمة التي في أصله ، وتكرر كثيراً وجود بياض في هذه النسخة بمقدار كلمة أو كلمتين ، الأمر الذي أثر على جودتها ، ويبدو أنها نسخت من النسخة ( خ ) ، أو أنهما نُسختا من أصل واحد ؛ نظراً للتوافق الملحوظ بينهما ، خصوصاً في مواضع السقط أو التصحيف في حال وجوده ، ناسخها : السيد عثمان ، الملقب بعوفي ، وهو من تلاميذ الحافظ أحمد الجَلَمي ، كما جاء في آخرها ، غير أنه لم يذكر تاريخ النسخ أو مكانه ، وقد رمزنا لها بـ ( ش ) .

### النسخة الثالثة

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة الملك عبد العزيز العامة بالرياض ، تحمل الرقم ( ٩٣٣ ) ، وهي نسخة كاملة ، رائقة ، جيدة .



عدد أوراقها ( ٤٩ ) ورقة ، وعدد السطور في الورقة ( ١٩ ) سطراً ، ومتوسط عدد كلمات السطر ( ٨ ) كلمات .

كتبت بخط نسخي واضح مقروء ، وكتبت العناوين فيها باللون الأحمر المميز ، وكذلك بعض الكلمات المهمة ، وقد خلت من الضبط بشكل عام ، كما أنها لم تخلُ من بعض التصحيفات أو السقط الذي ربما امتد لأكثر من سطر ، وقد لوحظ في أثناء المقابلة تشابه كبير بينها وبين النسخة ( ض ) ، وربما نشأ هذا من نسخهما من أصل واحد ، والله تعالى أعلم .

ومن كحل عينيه بالنظر إليها . . يلاحظ أيضاً أن غلافها مزين بورق ( الإيبرو ) الأنيق ، ناسخها : أبو العباس ، أحمد بن إسماعيل بن محمد بن الدعيم ، وقد فرغ من نسخها نهار الجمعة في الثالث عشر من ربيع الأول ، سنة ست وتسعين وثمان مئة من الهجرة النبوية الشريفة ، وقد رمزنا لها بـ ( ت ) .

### النسخة الرابعة :

نسخة مصورة من محفوظات دار الكتب المصرية بالقاهرة ، تحمل الرقم ( ٧ مجاميع حلیم ) ، وهي نسخة كاملة ، جيدة ، تقع ضمن مجموع يحتوي إحدى عشرة مخطوطة .

عدد أوراقها ( ٤٤ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة ( ٢٣ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر الواحد ( ٦ ) كلمات تقريباً .

كتبت بخط نسخي جميل ويلون واحد ، وتناثرت بعض الحركات على شيء من حروفها دون منهج واضح متبع في ذلك ، وقد جعل الناسخ سطورها محصورة ضمن إطار مزدوج مستطيل ، وقد بدا اهتمام الناسخ بها من حيث تعليقاته على هوامشها ، وكذلك وضع بعض العناوين الجانبية ، ولم تفتأ الإشارة إلى بعض فروق النسخ الأخرى أيضاً ، والأمر الذي تجدر الإشارة إليه أنه في أثناء المقابلة تبين مدى التشابه إن لم نقل : التوافق التام بين هذه النسخة وبين النسخة ( ذ ) ، ولعل الثانية هي أصل لهذه النسخة ؛ نظراً لأنه في بعض المواضع القليلة جداً وجدنا فيها تصحيحاً واضحاً خلت عنه ( ذ ) .

هذا ؛ ولم نتمكن من معرفة ناسخها ، وقد وجد في آخرها ما نصه : ( وكان الفراغ من هذا الكتاب ضحوة يوم الجمعة ، الموافق ( ٢ ) جمادى أول ، سنة ( ١٣٠١ ) من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام ) ، لكن جاء على صفحة الفهرسة في دار الكتب المصرية ما يفيد أنها بخط علي بن سالم بن محمد الشافعي ، وقد رمزنا لها بـ ( ث ) .

### النسخة الخامسة :

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة تشستر بيتي بدبلن ، تحمل الرقم ( ٤٢٥٩ ) ، وهي نسخة كاملة .

تقع ضمن مجموع يحتوي أربع مخطوطات ، أولها هذه النسخة ، وقد استغرقت من المجموع ( ٥٦ ) ورقة ، ومن الملاحظ أن المجموع كله كتبه ناسخ واحد ؛ نظراً لعدم اختلاف القلم .

عدد أوراقها ( ٥٦ ) ورقة كما سبق ، وعدد سطور الورقة الواحدة ( ١٩ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر الواحد ( ٩ ) كلمات تقريباً .

كتبت بخط نسخي واضح ، وقد اعتنى الناسخ بإعجامها في الغالب ، وكذلك عمل على ضبط كثير من حروفها ، غير أنه لم يلتزم في ذلك منهجاً ، فكان ضبطه عشوائياً بشكل عام ، مع أنه يبدو أنها قوبلت على نسخة أخرى ، وأثبتت بهامشها الفروق ، ولم يذكر في آخرها اسم الناسخ ، ولا تاريخ النسخ ، إلا أنها تقع في مجموع كتب بيد واحدة كما سبقت الإشارة إليه ، وقد صرح الناسخ باسمه في خاتمة كل مخطوطة مما يلي هذه النسخة ، بل إنه كان يصرح بأنه مؤلف تلك المخطوطة ؛ لذلك نرجح أنه ناسخ هذه النسخة أيضاً وإن لم يكن مؤلفها ، أما اسمه .. فهو : علي بن محمد بن أبي قصيبة الغزالي ، ومن المرجح أن تاريخ النسخ هو عينه تاريخ نسخ المخطوطات الثلاث بعدها وهو سنة إحدى وثمانين وثمان مئة ، وقد تمكننا من قراءة تملك واحد على أولها ونصه : ( تملكه من فضل الله ذي اللطف الخفي محمد بن إبراهيم الغزي الحنفي بالابتياغ الشرعي في سنة ست وثمانين ... ) ، وكذلك كتب على أولها فهرس لمحتويات المجموع الذي وردت ضمنه وهو : ( فهرست هذا الكتاب وما فيه من الكتب : كتاب الإملاء على مشكل الإحياء ، كتاب تنويه العاقل وتنبيه الغافل ، كتاب عرف روح الفلاح ، كتاب نشر عرف الهدي المحمدي ) ، وقد رمزنا لها بـ ( خ ) .

### النسخة السادسة :

نسخة مصورة من محفوظات دار الكتب المصرية بالقاهرة ، تحمل الرقم ( ١٥٠٠ ) تصوف طلعت ) ، وهي نسخة كاملة ، جيدة جداً ، تقع ضمن مجموع يحتوي خمس مخطوطات . عدد أوراقها ( ٣٦ ) ورقة ، وعدد سطورها مختلف ، فبينما هو في بعض الأوراق ( ١٩ ) سطراً نجد في أوراق أخرى بلغ ( ٢٣ ) سطراً ، ومتوسط كلمات السطر ( ٩ ) كلمات . كتبت بخط نسخي جيد واضح ، وهي بلون واحد ، وتمتاز بضبط معظم كلماتها بالحركات الإعرابية وغير الإعرابية ، كما أنها مرصعة بحواشٍ جانبية ، وبيعض الفوائد والعناوين والمطالب ، مما يدل على أنها مقروءة أو مقابلة ؛ وذلك لوجود بعض فروق النسخ في الهامش . ونذكر هنا بمدى التوافق الكبير بين هذه النسخة وبين النسخة ( ث ) الذي أشرنا إليه في أثناء وصفنا لها ، ناسخها : أحمد بن شيخ بن أبي بكر ، وقد فرغ من نسخها نهار الخميس في الخامس والعشرين من صفر ، سنة إحدى وتسع مئة ، وجاء في آخرها : ( طالع هذا الكتاب ورأى ما فيه من اللباب الفقير إلى ربه الرحمن محمد بن أحمد بن زهران الأجهوري الشافعي الأزهرى غفر الله له ولوالديه ..... ) ، وقد رمزنا لها بـ ( ذ ) .

### النسخة السابعة :

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة فيض الله أفندي ، ضمن مقتنيات المكتبة السلیمانیة بإستانبول ، تحمل الرقم ( ٢١٢٣ ) ، وهي نسخة كاملة ، لا بأس بها . تقع ضمن مجموع يحتوي ست مخطوطات للإمام الغزالي رحمه الله تعالى . عدد أوراقها ( ٢٢ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة ( ٢٣ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر الواحد ( ١٥ ) كلمة تقريباً .

كتبت بخط نسخي معتاد ، وكتبت فيها العناوين والفصول وبعض الكلمات المهمة بخط كبير ممدود نسبياً ، ويضاف إلى ذلك أن الناسخ وضع خطوطاً أفقية حمراء فوق بعض العبارات والكلمات المهمة ، وثمة نوع من الضبط بالحركات ملحوظ في النص متنوع بين إعرابي وغيره ، وتكاد هذه النسخة تخلو من التعليقات أو التصحيحات إلا ما قلَّ وتباعد ، ولم يشكّل أهمية ملحوظة .

ولا ننسى التذكير بما أشرنا إليه في وصف النسخة ( ت ) من التشابه الكبير بينها وبين هذه النسخة ، وربما يعود السبب في ذلك إلى كونهما منسوختين من أصل واحد ، ناسخها : علي بن إبراهيم بن عبد المجيد دباس الشافعي ، وقد وجدنا في أولها وآخرها عبارة نصها : ( من كتب يحيى بن حجي الشافعي ) وتاريخ الفراغ من نسخها هو : عشية الثلاثاء ، السابع عشر من صفر ، سنة ست وخمسين وست مئة من الهجرة ؛ علماً أننا لا نعزم بصحة هذا التاريخ ؛ وذلك بسبب صعوبة قراءته من المخطوط .

وقد ورد على غلاف المجموع المحتوي على هذه النسخة إضافة إلى كتب أخرى للإمام الغزالي رحمه الله تعالى بعض التملكات والعبارات التي تفيد قراءة محتواه ، وقد استطعنا أن نقرأ منها التالي : ( الله أحمد ، طالع واستفاد منه أفقر الخلق لعفو الحق إبراهيم بن الشيخ موسى الحلبي ، داعياً لمالكه بعلي المراتب ، وبلوغ المآرب ، وحسن العواقب ) ، ومنها أيضاً : ( فاز بالوصول إلى هذا الكتاب بمنّ من له الفضل وهو التواب الوهاب عبده المعترف بذنوبه عبد الرحمن ، عفا الله عنه وعن أسلافه وعن المسلمين أجمعين ) ، ومنها : ( تملك العبد الفقير إلى الله الغني جلال الدين بن حسين الأتابكي ) ، وكذلك : ( نوبة محمد عبد الرحمن العثماني ) ، ومنها أيضاً : ( انتظم في سلك ملك أضعف عباد الله ، وأحوجهم إليه عبد الرحيم بن علي بن مؤيد ، عفا الله عنهم ، في أوائل ذي الحجة لسنة ثلاث وأربعين وتسع مئة .

ويكيفيك قول المرء فيما ملكته لنقد كان هذا مرة لفلان )

ومما ورد أيضاً : ( نظر في هذا الكتاب المبارك العبد الفقير الراجي عفو ربه وغفرانه محمد بن عثمان بن علي بن حامد بن خليفة الشافعي ، عفا الله عنه وعن جميع المسلمين ) ، وأيضاً : ( من نعم الله على عبده أحمد النجار الحنبلي ) ، وأيضاً : ( تشرف بهذا الكتاب الشريف ، إسماعيل بن عبد اللطيف ، عفا ذنوبه الكريم بحرمة نبيه البشير النذير ، وآله وأصحابه رضوان الله عليهم أجمعين سنة « ٩٤٨ » ) ، ومنه : ( ولقد من الله بفضله مطالعة هذه المجموعة الأنيقة ، والرسائل البديعة ، على عبده الفقير الشاكر إلى الغني الشاكر الشهري سنة « ١٣٠٣ هـ » ) ، ووردت العبارة المشار إليها آنفاً وهي : ( من كتب يحيى بن حجي الشافعي ) ، وبعدها : ( ثم ملكه بالابتيع محمد بن محمد بن محمد الطنبدي ، الشهير بابن عرب ) .

ثم نذكر أخيراً عبارة الناسخ وهي : ( علّق نفسه أفقر خلق الله إلى رحمته علي بن إبراهيم بن عبد المجيد دباس الشافعي ، لطف الله به ، وغفر له ولوالديه ولجميع المسلمين ) .

ونلاحظ مع هذا كله ختماً كبيراً واضحاً كتب فيه : ( وقف شيخ الإسلام السيد فيض الله أفندي ، غفر الله له ولوالديه ، بشرط ألا يخرج من المدرسة التي أنشأها بقسطنطينية سنة « ١١١٣ هـ » ) ، وقد رمزنا لها بـ ( ض ) .

## تعريف الأحياء بفضل الأحياء

### النسخة الأولى

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة الأحقاف بترميم في حضرموت ، تحمل الرقم ( ٣١٧٨ ) ، وهي نسخة غير كاملة . عدد أوراقها ( ١٣ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة ( ١٩ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر الواحد ( ٩ ) كلمات تقريباً . كتبت بخط نسخي مقروء ، وكتبت فيها بعض الكلمات المهمة ورؤوس الفقرات باللون الأحمر ، وقد حصل فيها سقط في ثلاثة مواضع ، الأول : في الورقة ( ٣ ) بعد قوله : ( والجواب عما استشكل منه وطعن بسببه فيه ، أعلم ) ، وانتهى عند قوله : ( الجليل كبير الشأن ) ، والثاني : في الورقة ( ٦ ) عند قوله : ( نور يضعه الله في القلب ) ، وانتهى عند قوله : ( فصل وأما ما أنكر فيه ) ، والثالث : في الورقة ( ٩ ) عند قوله : ( أعني : عمر بن عبد العزيز والشافعي ) ، وانتهى عند قوله : ( وأما سبب رجوعه إلى هذه الطريقة ) .

وهذا النقص المشار إليه حدث بعينه في النسخة ( غ ) الآتية ، فلعل النسختين نسختا من أصل واحد ، والله أعلم ، ناسخها : جعفر بن محمد بن جعفر بن محمد بن عبد الله بن علوي الحداد ، وقد فرغ من نسخها ضحوة يوم الأربعاء في العشرين من شهر رمضان المعظم ، سنة ( ١٢٥٥ ) خمس وخمسين بعد المئتين والألف من الهجرة النبوية الشريفة ، وجاء في آخرها : ( بلغ مقابلة من النسخة المنقول عنها ) ، وقد رمزنا لها بـ ( ظ ) .

### النسخة الثانية :

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة الأحقاف بترميم ، مجموعة ( ع ) الكاف برقم ( ٢٢٣ ) ، ( ٢٩٨٠ ) ، وهي نسخة غير كاملة أيضاً ، تقع ضمن مجموع يحتوي سبع مخطوطات .

عدد أوراقها ( ٢٥ ) ورقة ، وعدد سطور الورقة ( ١٥ ) سطراً ، وعدد كلمات السطر الواحد ( ٥ ) كلمات تقريباً . كتبت بخط نسخي معتاد ، وكتبت فيها العناوين وبعض الكلمات المهمة ورؤوس الفقرات باللون الأحمر ، وقد سلف في وصف النسخة ( ظ ) الإشارة إلى النقص الحاصل فيها ؛ لأنه حصل في المواضع نفسها ، إلا أن أرقام الورقات هنا هي : الورقة ( ٦ ) ، والورقة ( ١٣ ) ، والورقة ( ١٩ ) ، إضافة لسقوط بعض الكلمات المفردة في مواضع متعددة ، ناسخها : سالم بن عبد الله بن حمد بن عمر بن عبد الباسط ، وقد فرغ من نسخها ضحوة يوم الخميس ، في التاسع عشر من شهر صفر الخير ، سنة ( ١٢٦٧ ) للهجرة النبوية الشريفة ، وقد رمزنا لها بـ ( غ ) .

### النسخة الثالثة :

نسخة مصورة من محفوظات مكتبة الأحقاف بترميم ، مجموعة آل ابن يحيى ( ٤٨ ) مجاميع ، تريم ، تحمل الرقم ( ٢٦٤٧ ) ، وهي نسخة كاملة ، جيدة ، تقع ضمن مجموع يحتوي عدة مخطوطات ، وترتيبها فيه الخامس .

عدد أوراقها ( ١٨ ) ورقة ، وعدد سطورها مختلف ، ففي بعض الأوراق ( ١٦ ) سطراً ، وفي بعضها الآخر ( ١٨ ) سطراً ، ومتوسط عدد كلمات السطر الواحد ( ٨ ) كلمات .

كتبت بخط نسخي معتاد ، وكتبت فيها بعض الكلمات باللون الأحمر ، وقد وجد في هوامشها بعض التصويبات والكلمات الملحقة ، وكذلك بعض الإشارات إلى فروق بعض النسخ على قلّة في ذلك ، وهي خالية من الضبط تماماً ، ومعجمة في الأعم الأغلب .

ليس فيها ما يشير إلى اسم ناسخها ، ولا إلى تاريخ النسخ ، غير أن الناسخ ذكر أربعة أبيات من نظمه فقال :

مبدأ طهر القلب بالتحقيق	ماذا يقول الناس في طريقي
يا ربّ طهر قلبنا يا حشبنّا	عما سوى الله العظيم ربّنا
بذكر مولانا الكريم ربّي	وعقده استغراق كلّ القلب
في الله ربّي خالق البريّة	وختمه الغناء بالكلية

وقد رمزنا لها بـ ( ح ) .



## منهج العمل في الكتاب

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم الأنبياء والمرسلين ، وعلى آله وصحبه صلاة وسلاماً دائماً إلى يوم الدين .

### أما بعد :

فإن دار المنهاج لم تكن فكرة مرتجلة ، أو رغبة من صاحبها فضيلة الشيخ أبي سعيد عمر سالم باجخيف بالسير مع كوكبة الناشرين فحسب ، بل كانت ثمرة خطة واعية ، ودراسة جادة لما تحتاجه أمة الإسلام من نشر المفيد النافع ؛ عملاً بأمره صلى الله عليه وسلم لنا بالتبليغ ؛ إذ روى الإمام البخاري رحمه الله في « صحيحه » ( ٤٣٦١ ) عن سيدنا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً » ، ولكلِّ طريقته في التبليغ .

وقد ارتكزت هذه الخطة والدراسة على رؤية مستقبلية عميقة ، وانتقاء الأسفار التي يلح عليها واقعنا الحاضر ؛ بغية النهوض والتقدم .

والذي يبدو للنظر أن ميادين المعرفة ومكتبات العالم ملأى بالمؤلفات ، زاخرة بالمصنفات التي تركها الأول للآخر ، وهي متباينة المراتب .

وهذا يفرض على المتصدي للبحث والمهتم بالنشر أن يُحسن الاختيار ، ويُجيد الانتقاء ، ويتقي الله في نفسه خاصة ، وفي المسلمين بل والناس عامة ؛ لأن عمل الناشر هو دعوةٌ وحثٌ على الالتزام بمضمون ما يُنشر .

فالذي ينشر هدئٌ وخيراً ينال أجره ، ويشارك في الثواب غيره ؛ لما لذلك من أثر حسن في المجتمع الإسلامي .

والدار بتوفيق الله تعالى أخرجت كتباً عزيزة من دهاليز المخطوطات ، وأولتها العناية من حيث التحقيق وجودة الطبع ؛ مثل : « نهاية المطلب » و« البيان شرح المذهب » ، وغيرهما من المراجع العلمية التي لم تكتحل العيون برؤيتها إلا عبر هذه الدار .

وكذلك عقدت العزم على إعادة نشر بعض المراجع العلمية التي هي بحاجة ملحة إلى العناية العلمية تحقيقاً وتعليقاً وجودة طبع وإخراج .

ومن ذلك هذا الكتاب المبارك « إحياء علوم الدين » الذي بذلت فيه الدار همه قعساء تليق بمكانته وأهميته ، فله الحمد والمنة .



ولقد كانت مسيرة هذا السفر الجليل ، والكتاب المبارك تسير وفق الخطة الآتية :

## جمع النسخ الخطية

عزيز جداً أن تظهر بنسخة ذات قيمة لكتاب مثل « إحياء علوم الدين » .

فعلى الرغم من تطور وسائل البحث والاتصال ، وتيسر الوصول إلى فهارس المخطوطات والتراث في مختلف بلدان العالم . فقد كانت مهمة الحصول على نسخ نفيسة لهذا الكتاب المبارك شاقة ومضنية ؛ إذ تطلب ذلك السفر مرات عديدة إلى أكثر من مدينة في العالم .

والذي نهض بهذا العبء ، وقام بهذا الجهد : فضيلة الشيخ عمر سالم باجخيف نفسه .

إذ ارتحل إلى عدة عواصم إسلامية وأوروبية حتى حصل على أكثر من ثماني عشرة نسخة خطية لـ « الإحياء » ، تقدم الكلام عنها في وصف النسخ الخطية .

على أنه لم يكد يلقى عصا ترحاله ، حتى بدأ يستحث فريقاً مدرياً من الباحثين في مركز الدراسات في داره المباركة على الإسراع في إنجاز بقية مراحل التحقيق .

فبدأت بذلك المرحلة الثانية ، مرحلة معارضة النسخ ودراستها .

## معارضة النسخ الخطية

لم يتوان الباحثون في المركز العلمي للدار عن إنجاز هذه المهمة على وجهها الأمثل ، وترجع بالأدلة والفرائن من خلال الدراسة الفاحصة : النسخة التي اعتمدت لتكون الإطار العام لتحقيق كتاب « الإحياء » .

ومن ثم انبرت ثلة من طلبة العلم المتمرسين لمقابلة الأصل ببقية النسخ المعتمدة ؛ إتياباً للمنهج العلمي المعروف لدى الباحثين ، واقتداء بعلمائنا الأفاضل ، الذين عدّوا هذه المرحلة من أهم مراحل توثيق النص وضبطه .

فقد أورد الحافظ الهيثمي في « مجمع الزوائد » ( ١٥٦/١ ) أن أبا بردة بن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : ( كنت إذا سمعت من أبي حديثاً . . كتبته ، فقال : أي بني ؛ كيف تصنع ؟ قلت : إني أكتب ما أسمع منك ، قال : فأثني به ، فقرأته عليه فقال : نعم ، هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكنني أخاف أن يزيد أو ينقص ) .

وانطلاقاً من هذا قام الفريق العلمي بالمقابلة بدقة تامة ، وتأنٍ شديد ، وحرص بالغ على ألا تفوتهم كلمة أو حرف أو فائدة يمكن أن تسهم في خدمة هذا النص المبارك .

وقد استغرق هذا العمل أكثر من أربعة أعوام ، تمت فيها مقابلة الكتاب مرتين ، وتناوب فيها على هذا الجهد الكبير ما يزيد على ثلاثين طالب علم .

وبتمام هذه المرحلة الأساس يكون الكتاب قد أصبح مهيباً بشكل علمي دقيق لتحقيق نصه ، وإخراجه بصورته الأقرب إلى مراد مؤلفه رحمه الله تعالى .

## مرحلة التحقيق

إن صعوبة هذه المرحلة غير خافية على الباحث أو المحقق ، إذ لا بد من اختيار كلمة أو عبارة ، واستبعاد أخرى ، من خلال نص قد يكون اعترى بعض كلماته شيء من التحريف والتصحيف .

فكان عمل اللجنة عند اختلاف النسخ إثبات الصواب في حين وضوحه وتبينه ، ولم يثبت من المغايرات إلا ما كان يؤدي أو يمكن أن يؤدي معنىً جديداً صحيحاً ، مع محاولة تلمس أسلوب الإمام الغزالي في أثناء الحكم على المغايرات .

والذي نستطيع قوله هنا أنه تمت مراعاة المنهج العام في التحقيق حسب الوسع والطاقة ، مع الاستعانة عند غموض العبارة وإشكالها بشرح « الإحياء » المسمى « إتحاف السادة المتقين » مخطوطاً ومطبوعاً .

وتم تخريج الأحاديث النبوية الشريفة والآثار من مظانها في دواوين السنة باعتماد تخريج الحافظ العراقي رحمه الله في « المغني » ، وبالاغتماد أيضاً على استدراقات الإمام ابن السبكي رحمه الله عليه ، واستدراقات الحافظ الزبيدي رحمه الله كذلك ، مع الاستعانة والاستفادة مما صدر في العالم الإسلامي من الكتب والأجزاء الحديثة .

كما تم أيضاً عزو الأقوال والنصوص المنقولة إلى مظانها في المصادر المتوافرة لدينا ، مع الالتزام ما أمكن بما يمكن أن يسمى ضوابط أو قواعد لهذا العمل .

وقد شرحنا بعض الكلمات والعبارات الغامضة ، ولم نعد إلى حشد الحواشي والتعليقات عشوائياً ، بل علّقنا عندما مسّت الحاجة للتعليق ، وعملنا ما في وسعنا لجعل التعليق موجزاً ومؤدياً للغرض في الوقت نفسه .

ولما كانت عبارة « الإحياء » تحتاج إلى الدقة والأناة والتروّي . . آثرنا أن نضبط الكتاب كاملاً بالحركات الإعرابية ؛ ليسهل تناوله وفهمه على الوجه الأمثل .

ونحن هنا نشير إلى ما قاله القاضي عياض رحمه الله تعالى في « الإلماع » ( ص ١٣٦ ) حين ذكر مقولة : ( إنما يُشكّل ما يُشكّل ) فقال : ( وقال آخرون : يجب شكل ما أشكل وما لا يشكل ، وهذا هو الصواب ، لا سيما للمبتدئ وغير المتبحر في العلم ؛ فإنه لا يميز ما أشكل مما لا يشكل ، ولا صواب وجه الإعراب للكلمة من خطئه ) .

ثم عقّب القاضي رحمه الله ذلك بجملة من الأمثلة تبين وجه هذا الصواب الذي اعتمده .

ونحن نضيف في هذا المقام : أن القاضي عياضاً رحمه الله قال ما قاله يوم أن كان العلم فاشياً والمعرفة حاجة من الحاجات ، هذا إن لم تكن ضرورة من ضرورات الحياة .

وأما اليوم !! فإنه يتأكد قول القاضي على وجه لا يدع مجالاً للنقاش أو النزاع ، في زمن لا يبعد أن يوصف العلم فيه بالضياع ، وهذا الكتاب ستطاله يد العالم وطالب العلم والعامي على درجة سواء إن لم نقل : لعل العامة من أهل الإسلام هم أشد تعلقاً وأكثر ولماً بهذا السفر الجليل من غيرهم .

هذا وقد رُصّع الكتاب بعبارات الترفيم المناسبة حسب منهج الدار المتبع في ذلك ، وهذا أمر ضروري ، وليس مستحدثاً كما يظنه بعضهم ، وهو وإن لم يكن بهذا الشكل المتبع اليوم ، لكنه بالمعنى ذاته ، أما الشكل . . فهو مبتدع مستحدث لا شك فيه كما هو معلوم لدى الباحثين .



ولعل ما دفعنا إلى هذا الكلام عن الترقيم - مع أنه لا يكاد يعترض اليوم عليه أحد - هو أننا استحدثنا علامة ترقيم جديدة ، وهي النقطتان الأفقيتان ( . . ) ، وأثبتناها قبل جواب الشرط أو الخبر البعيد ، وذلك أن الفاصل إذا طال بين الشرط والجواب ، أو المبتدأ والخبر . . فإنه يورث بعض اللبس أو التشبث للذهن .

## إدخال الكتاب إلى الحاسب الآلي

ثم أسندت مهمة إدخال نص الكتاب بعد تحقيقه كاملاً إلى الحاسب الآلي لمجموعة من المبدعين المهرة في هذا الميدان .

وقد قاموا بعملهم على مستوى عالٍ من المهنية والحرفية .

وتمّت مراجعة بعضهم للعمل بدقة متناهية ، نكاد نقول بعدها : إن نسبة الخطأ تدنّت إلى الحد الأدنى الذي يمكن لبشر أن ينجزه إذا استفرغ جهده في ذلك ؛ إذ تمّت مقابلة النسخة الإلكترونية على الأصل المحقق ثلاث مرات ، فاستوفى الكتاب بذلك حقه من الضبط .

إلا أننا ورغبة منّا في تحري الدقة والإتقان عمدنا إلى مرحلة قلّ من يوليها اليوم اهتماماً ، وهي دفع الكتاب لأهل العلم ؛ ليراجعوه ويروا رأيهم في صناعته ، فكانت المرحلة التالية .

## مراجعة الكتاب

إن مما منّ الله به علينا - بعد توفيقه إيانا لخدمة « الإحياء » - أن أتاح لنا نخبة من أهل العلم المتخصصين ، وأهل الفضل الممحيصين ، فنظروا في الكتاب ، وقرؤوه كلمة كلمة ، وخلصوا بنتائج طيبة ، وملاحظات قيّمة ، وتصويبات دقيقة .

وقد أخذتها اللجنة العلمية بعين الاعتبار ، وأولتها بالغ الاهتمام ، وعملت على الاستفادة منها على الوجه الأمثل ، فجاء العمل بحمد الله مكتملاً على النحو الذي تراه بين يديك .

## إخراج الكتاب فنيًا

ثم بعد الانتهاء من العمل العلمي المتقن ، والفراغ من كل مراحل التحقيق . . كان لا بد من اللمسة الفنية الماهرة ، والصناعة الحرفية البارة ، وذلك من خلال دراسة كاملة للكتاب وأرباعه وأبوابه وفصوله وتفرعاته .

وقد تمّ ذلك من قبلي أهل الاختصاص في هذا الشأن ، فوضعت خطة لإخراج « الإحياء » إخراجاً فنياً راقياً ، يليق بمكانته ومكانة مؤلفه رحمه الله تعالى ؛ ليسهل بذلك تناوله ، وتيسر مطالعته والإفادة منه .

واستغرق ذلك من الوقت والجهد ما نسأل الله أن يجزل معه الثواب لمن بذلوا وعملوا .



وفي نهاية المطاف لم يبق لنا إلا أن نقول : هذا هو « إحياء علوم الدين » مخرجاً بأدقّ تحقيق ، وأبهى صورة ،

وأرقى صنعة ، مقدّماً إلى طلبة العلم خاصة وإلى العالم الإسلامي عامة بأحسن ما تأتّى لنا من العناية ، وهو بعد ذلك كله جهد من صفته النقص والخطأ .

فإن رأيت فيه ما تحبّ . . فاحرص عليه لنفسك ، ولا تبخل به على غيرك ، وإن كانت الأخرى . . فلك الشكر والأجر إن أهديت إلينا عيوبنا ، ناصحاً مصلحاً .

ونسأل الله تعالى أن يزيد النفع به ، وأن يكتب الأجر لمن ساهم في إخراجه على هذا النحو .

والله ولي التوفيق  
والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات  
وصلّى الله على سيّدنا محمد وآله وصحبه وسلّم

الجنة العلميّة  
مركز دار المنهج للدراسات والتحقيق العلمي

## خاتمة

نسأل الله حسنهما مع دوام العافية

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد سيد السادات ، وعلى آله وصحبه القادات ، وعلى من تبعهم من أهل السعادات .

أما بعد :

فلا بد في الختام من أمرين اثنين :

أولهما : أنه وبعد مضي سبع سنوات متواصلات من العمل الدؤوب ؛ بحثاً ومقابلة ، وقراءة وتحقيقاً ، وتعليقاً ومراجعة في هذا الكتاب المبارك .. نكون قد انتهينا من أهدافنا في التحقيق ، وسبع سنوات ليست بالكثيرة في إخراج مثل هذا السفر الجليل لهذا الإمام المبكري الذي ذاع صيته في كل قطر ومصر ؛ لأننا نسمع من البعض بين الفينة والأخرى : لماذا يبذل هذا الوقت الطويل وهذا الجهد والتعب الكبير في إخراج هذه الأعمال النافعة !!! ناسين أو متناسين أن الإحسان والإتقان اللذين أمرنا بهما يجب أن يتحققا في تراثنا الثمين ، ولا سيما الكنوز الشرعية ؛ لمكانتها السامية واتصالها بالوحيين اللذين لا يضل من اهتدئ بنورهما ، بل يسعد في الدنيا وينعم في الآخرة ، وهما مطلب الألباء ؛ حتى نبني أسساً متينة لنهضة علمية تتسم بالإحسان والإتقان ، تنهض بها الأمة وترتفع بها حصيلتها الثقافية ، حتى تصل إلى الشأو القصي ، والله لا يضيع أجر من أحسن عملاً .

الأمر الثاني : انطلاقاً من قول النبي الكريم سيدنا ومولانا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يشكر الله من لا يشكر الناس » .. فيأتي أتوجه بالشكر الكبير والثناء العاطر :

- إلى أخي في الله وصديقي وتوأم روحي فضيلة الحبيب أبي سعيد عمر سالم سعيد باجخيف على تعاونه طيلة السنوات السبع المنصرمة في سبيل إخراج هذا العمل المبارك .

- وإلى إخواني طلبة العلم الذين يعملون معي في مركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي ، هؤلاء الذين لم يتوانوا عن واجبهم في سبيل إخراج هذا الكتاب بأبهى حلة وأجمل صورة ، وأخص منهم الإخوة الأساتذة : أحمد علوش ، وأنس الشرفاوي ، وذكوان غبيس ، ورايح قادري ، وصلاح الدين الحمصي ، وعامر الحلبي ، وعبد الرحمن خوجه ، وعبد المجيد بن عدة ، وفراس مدلل ، وقصي الحلاق ، ومحمد المحمد ، ومحمد ثابت جبوش ، ومحمد حسام صالح ، ومحمد زاهر الحافظ ، ومحمد شادي عريش ، ومحمود البري .

- وإلى جناب سيدي الشريف العلامة عدنان بن علي الحداد - حفيد سيدي الإمام الحبيب أحمد مشهور الحداد رحمه الله تعالى - الذي تفضل مشكوراً بقراءة الكتاب كاملاً ؛ قراءة تحقيق وتمحيص وتدقيق ، فجزاه الله عنا وعن الإسلام خير الجزاء .

- وإلى إخواني الذين ساهموا في تصحيح الكتاب ومراجعته وتدقيقه في بلاد الشام والحرمين الشريفين واليمن السعيد ، فقد كان لمشاركتهم وتصحيحاتهم الفوائد الجمة ، وأخص منهم الإخوة السادة : أحمد علي أحمد الكاف .

وعبد الله عمر زين ابن سميط ، وعبد الله محمد باعوضان ، وعلي محمد عبد الله العيدروس ؛ بإشراف وتنسيق محمد سقاف أحمد بلفقيه .

- وإلى أخي وحببي الأستاذ الشريف علوي الشاطري - نجل سيدي العلامة الحبيب حسن بن عبد الله الشاطري رحمه الله تعالى - الذي قدم خدمات جليلة في تسهيل الكثير من الأمور .

- وإلى أخي المحبوب الأستاذ عمار الترك الذي ساهم في تصوير المخطوطات .

- وإلى إخواني في قسم التصميم والإخراج بمركز دار المنهاج ، وأخص منهم الإخوة الأساتذة : أحمد حموي ، وشار الحوراني ، وسعيد حجازي ، ومحمد علي القطان ، ومحمد ياسر علوان .

- وإلى الخطاط المبدع المغن عدنان الشيخ عثمان الذي تشرف بكتابة العناوين الداخلية للكتاب بخط النستعليق .

- وإلى إخواني الإداريين في قسم الإشراف والمتابعة والدعم الفني وأخص منهم الأستاذين : إسماعيل حسين ، وعمر ديب .

- وإلى سادتي العلماء والمشايخ وطلاب العلم الذين زودوني بتصحيحاتهم وملاحظاتهم على الإصدار الأول .

- وأكرر شكري لجميع الأحبة الأعزاء : ممن عمل في الكتاب ، أو أسدئ نصيحة أو ملاحظة أو رأياً .

سائلاً الله تعالى أن يتقبل هذا العمل بقبول حسن ، وأن يجعله في ميزان الآباء والأبناء إلى يوم الدين ، وأن يعم بنفعه العباد والبلاد .

وأخيراً :

إليك أيها القارئ نقدم هذه الموسوعة الشرعية ؛ التي تعالج أمراض القلوب ، وتحلق بك في الأجواء الروحانية ؛ فغسى أن نكون جميعاً من أولئك الذين استحقوا المراتب العليا في الدار الآخرة .

والله الموفق والهادي

وكتبه

محمد غسّان نضوح غزفول الحسيني

المشرف على أعمال البحوث والنشر

بمركز دار المنهاج للدراسات والبحوث العلمية

في شعبان المكرم ١٤٤٠ هـ

صورة عن خط  
الإمام الغزالي  
رضي الله عنه

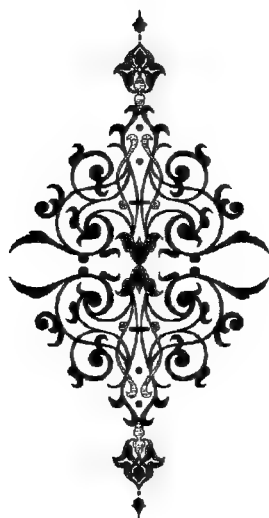
## بيان لما هو مكتوب بالصحيفة المقابلة سطرًا سطرًا وكلمة كلمة

الحمد لله رب العالمين نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله  
من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا و صلى الله  
على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وبعد فقد قرأ  
عليّ العبد الصالح الموفق الفالح تاج الدين بن أحمد الطوسي  
الشافعي جميع كتابنا الموسوم بالوجيز قراءة تحقيق وعرفان  
وتدقيق وإتقان وشرحت له في ذلك ما يسره الله علي  
وقد استخرت الله تعالى وأجزت له بلفظه الله في  
الدارين أمله أن يَقْرَأَهُ وَيُقْرَأَهُ بما قرأه عليّ والله أعلم  
قال ذلك وكتبه محمد محمد محمد الغزالي الطوسي  
الشافعي حامداً مصلياً مسلماً والحمد لله وحده

### الحمد لله

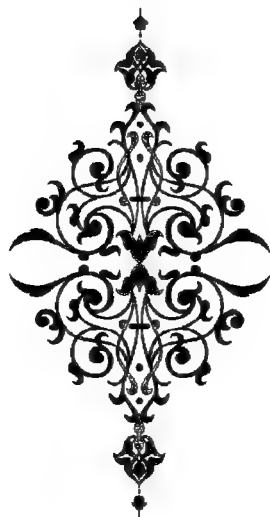
تشرفت من فضل الله تعالى وإحسانه عليّ بتبركي بخط  
شيخ الشريعة والحقيقة وأسها سيدي الشيخ محمد بن محمد بن محمد  
الإمام الغزالي رضي الله تعالى عنه صاحب كتاب الوجيز بواسطة  
مولانا مالكة السيد الشريف السيد حسن العجلاني الحسيني أعاد الله تعالى  
علينا وعليه مع فروعنا من نفحات الإمام الغزالي آمين التقي الحصني كاتبه

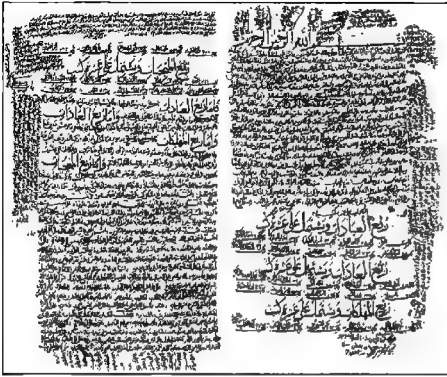
راموز الورقة الأخيرة من كتاب «الوجيز في الفقه» للإمام الغزالي رحمه الله تعالى المحفوظة بمكتبة جامعة ييل بالولايات المتحدة الأمريكية رقم (318-L-999) ويظهر فيها خط الإمام الغزالي وخط الإمام التقي الحصري رحمهما الله تعالى







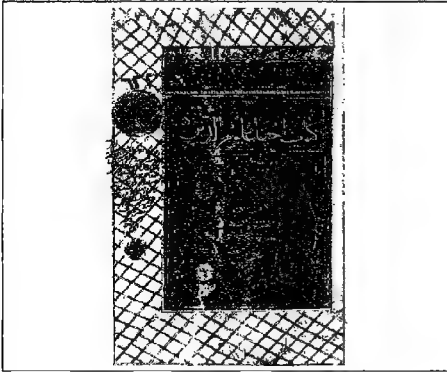




راموز الورقة الأولى للنسخة (أ)



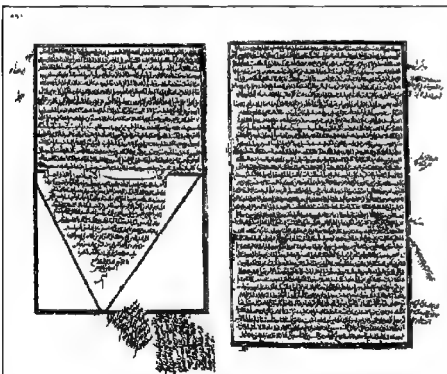
راموز ورقة العنوان للنسخة (أ)



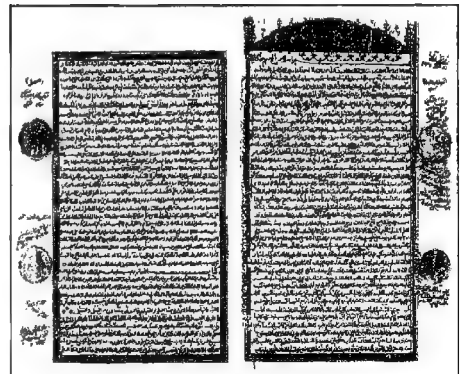
راموز ورقة العنوان للنسخة (ب)



راموز الورقة الأخيرة للنسخة (أ)



راموز الورقة الأخيرة للنسخة (ب)



راموز الورقة الأولى للنسخة (ب)



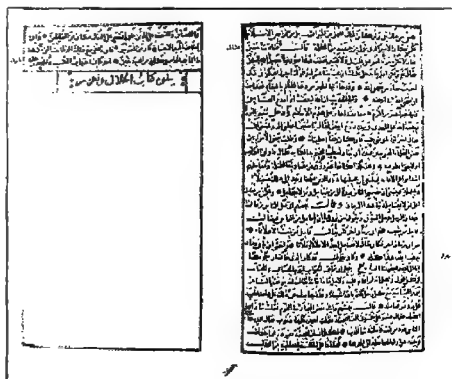
راموز الورقة الأولى من الجزء الأول للنفثة (ج)



راموز ورقة العنوان من الجزء الأول للنفثة (ج)



راموز ورقة العنوان من الجزء الثاني للنفثة (ج)



راموز الورقة الأخيرة من الجزء الأول للنفثة (ج)



راموز الورقة الأخيرة من الجزء الثاني للنفثة (ج)



راموز الورقة الأولى من الجزء الثاني للنفثة (ج)



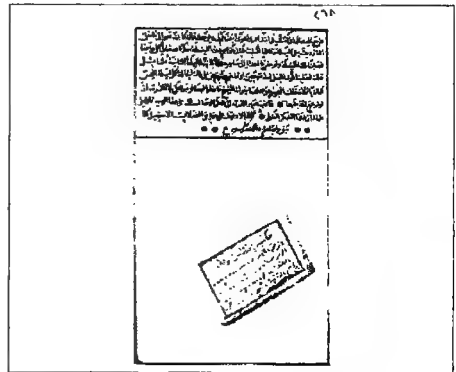
راسموز ورقه الأولى من الجزء الثالث للفتنة (ج)



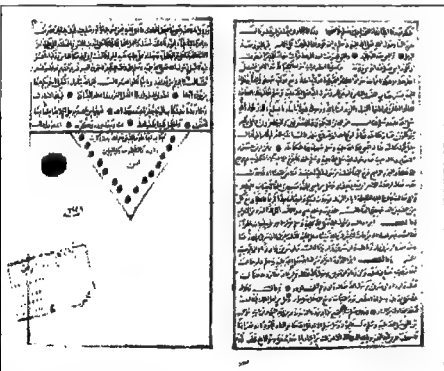
راسموز ورقه العنوان من الجزء الثالث للفتنة (ج)



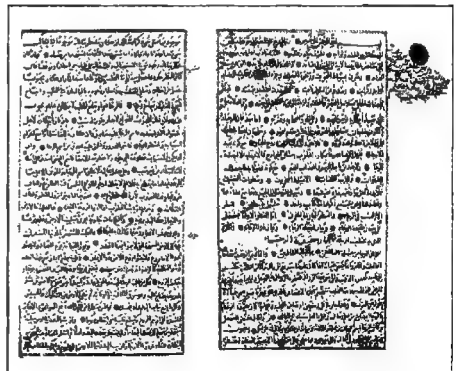
راسموز ورقه العنوان من الجزء الرابع للفتنة (ج)



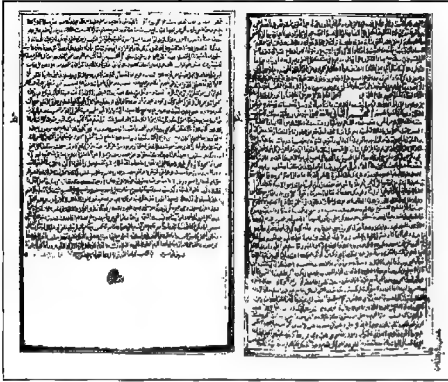
راسموز ورقه الأخيرة من الجزء الثالث للفتنة (ج)



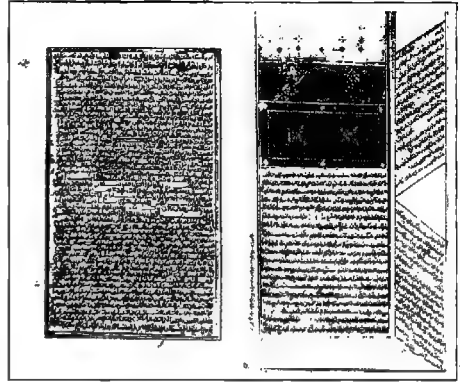
راسموز ورقه الأولى من الجزء الرابع للفتنة (ج)



راسموز ورقه الأولى من الجزء الرابع للفتنة (ج)



راموز الورقة الأولى للنسخة (د)



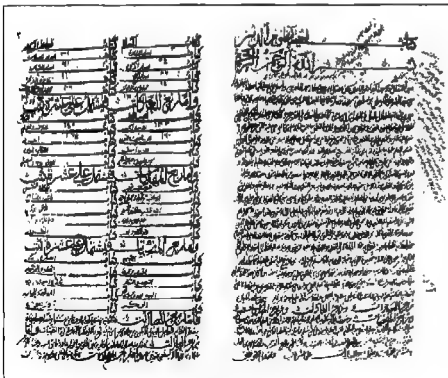
راموز الورقة الأولى للنسخة (د)



راموز الورقة الأولى للنسخة (هـ)



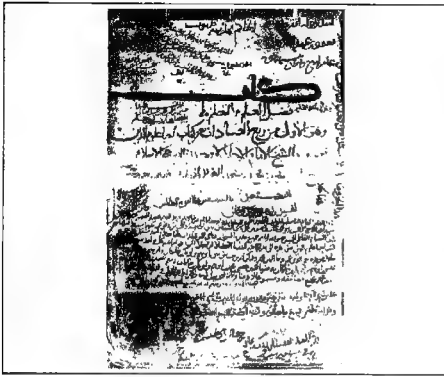
راموز ورقة العنوان للنسخة (هـ)



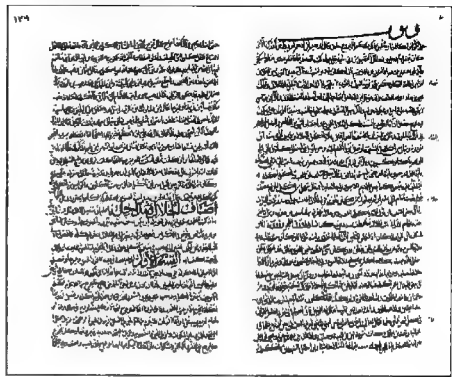
راموز الورقة الأولى للنسخة (و)



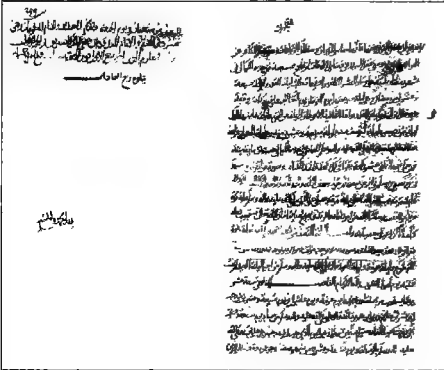
راموز الورقة الأخيرة للنسخة (هـ)



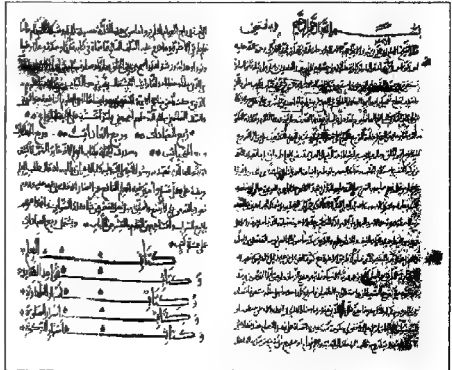
راموز الورقة الأولى الممتدة (ز)



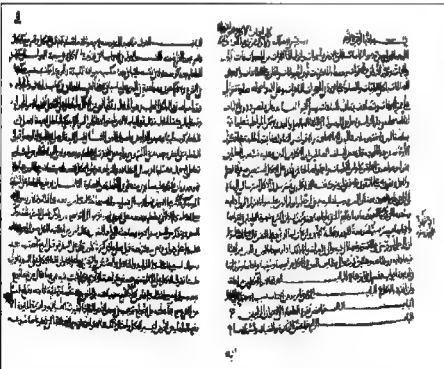
راموز الورقة الأخيرة الممتدة (و)



راموز الورقة الأولى الممتدة (ز)



راموز الورقة الأولى الممتدة (ز)



راموز الورقة الأولى الممتدة (ط)



راموز الورقة الأولى الممتدة (ط)



راموز ورق الأخيرة لنفسه (ي)



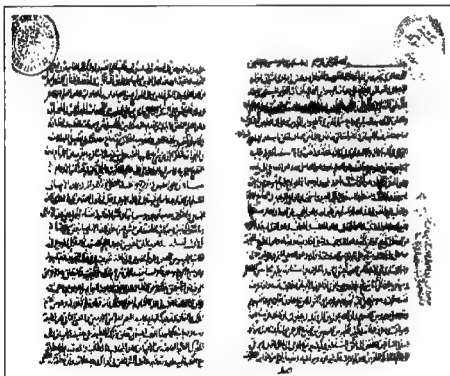
راموز الورقة الأخيرة لنفسه (ط)



راموز الورقة الأولى لنفسه (ي)



راموز الورقة الأولى لنفسه (ي)



راموز الورقة الأولى لنفسه (ن)

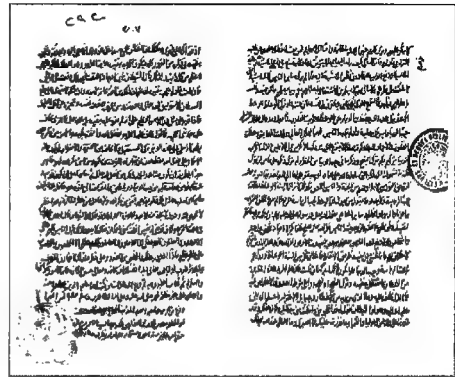


راموز ورق العنوان لنفسه (ن)





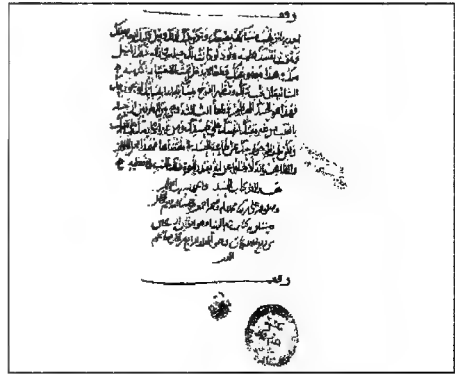
راموز الورقة الأولى للنسخة (د)



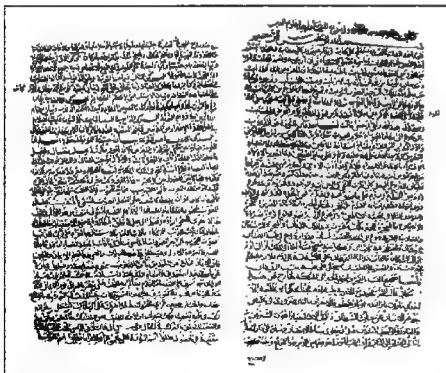
راموز الورقة الأخيرة للنسخة (ك)



راموز الورقة الأولى للنسخة (م)



راموز الورقة الأخيرة للنسخة (ن)



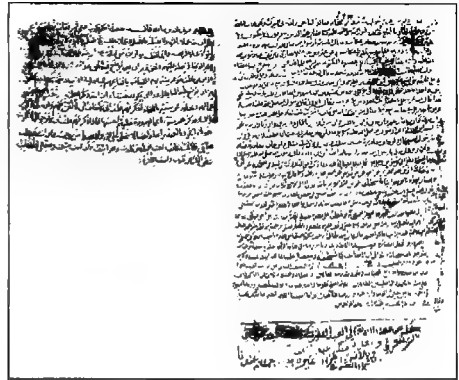
راموز الورقة الأولى للنسخة (و)



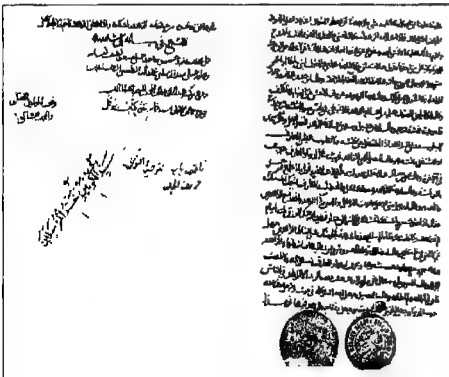
راموز الورقة الأخيرة للنسخة (و)



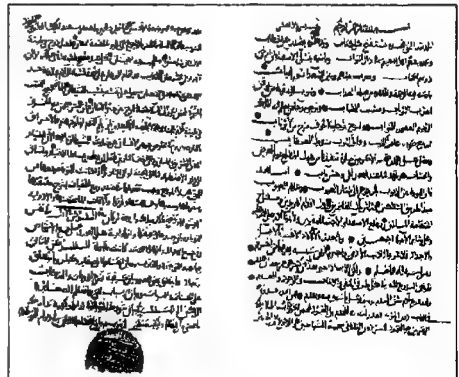
رأوز الورقة الأولى للفتحة (س)



رأوز الورقة الأخيرة للفتحة (ن)



رأوز الورقة الأولى للفتحة (س)



رأوز الورقة الأولى للفتحة (س)



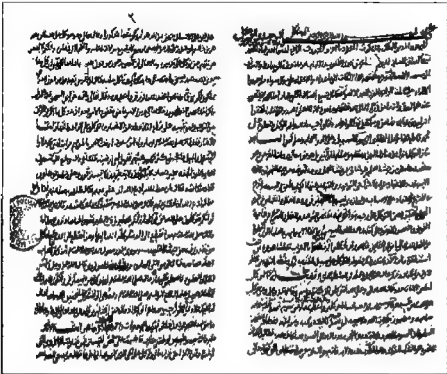
رأوز الورقة الأخيرة للفتحة (ع)



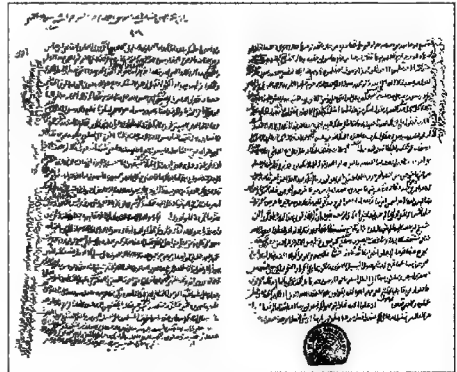
رأوز الورقة الأولى للفتحة (ع)



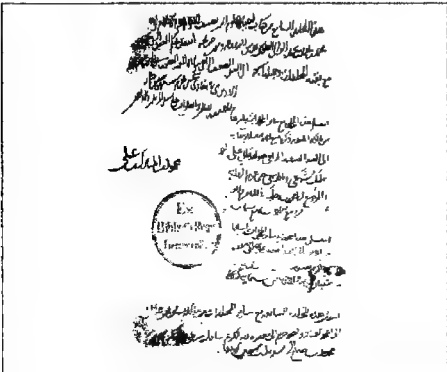
راموز ورقه العنوان المنقشه (د)



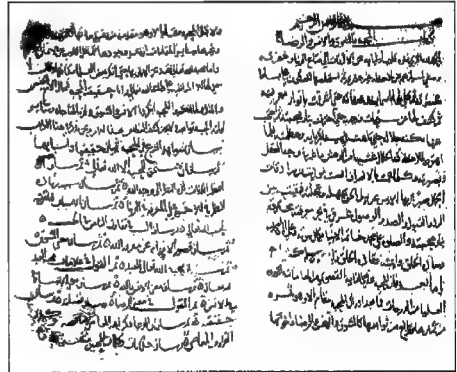
راموز الورقة الأولى المنقشه (د)



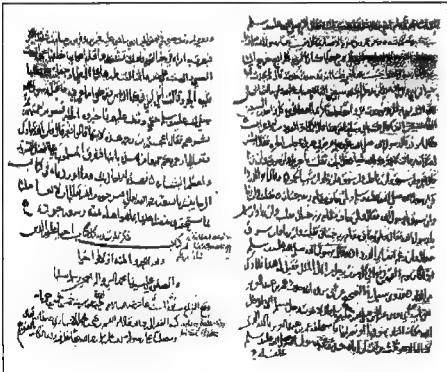
راموز الورقة الأخيرة المنقشه (د)



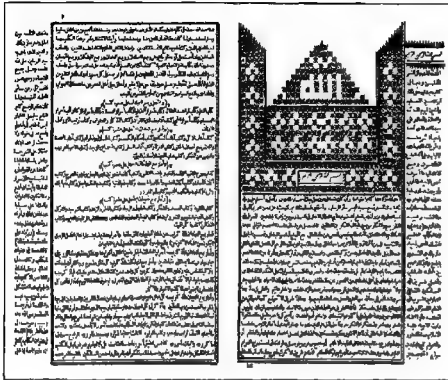
راموز ورقه العنوان المنقشه (ص)



راموز الورقة الأولى المنقشه (ص)



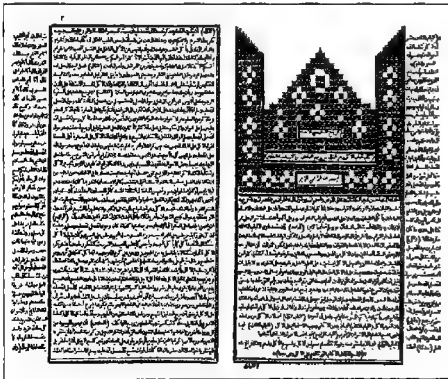
راموز الورقة الأخيرة المنقشه (ص)



راموز ورقه الأولى من الجزء الأول للنسخة (ق)



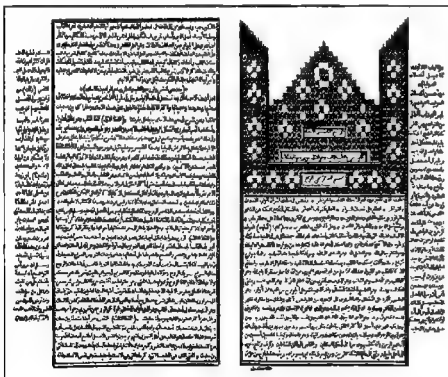
راموز ورقه العنوان من الجزء الأول للنسخة (ق)



راموز ورقه الأولى من الجزء الثاني للنسخة (ق)



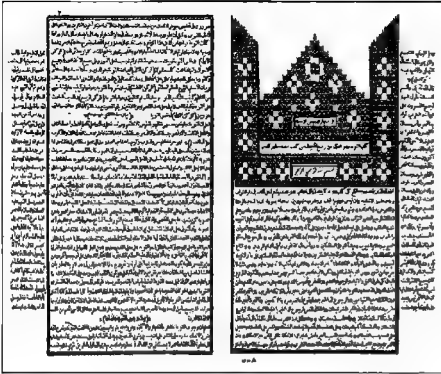
راموز ورقه العنوان من الجزء الثاني للنسخة (ق)



راموز ورقه الأولى من الجزء الثالث للنسخة (ق)



راموز ورقه العنوان من الجزء الثالث للنسخة (ق)



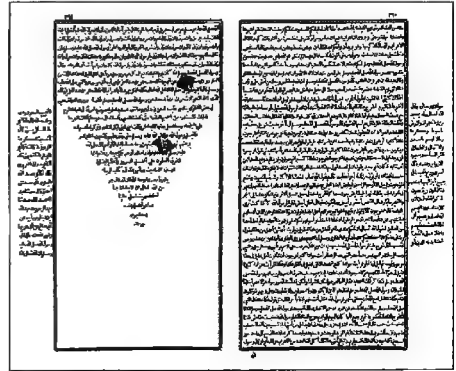
راموز الورقة الأولى من الجزء الرابع للنفثة (ق)



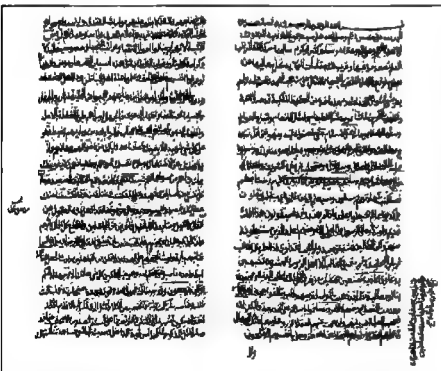
راموز ورقة العنوان من الجزء الرابع للنفثة (ق)



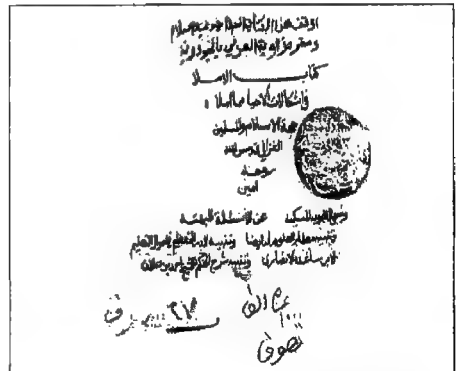
راموز الورقة الأخيرة من الجزء الرابع للنفثة (ق)



راموز ورقة قبل الأخيرة من الجزء الرابع للنفثة (ق)



راموز الورقة الأولى للنفثة (ر)



راموز ورقة العنوان للنفثة (ر)

[illegible][illegible]

من اخذ مني علمي فليكن له مني نصيب  
 من الاموال مني انما هو اقل من  
 ما هو عليه من العلم والفضل  
 ومن اخذ مني علمي فليكن له مني نصيب  
 من الاموال مني انما هو اقل من  
 ما هو عليه من العلم والفضل  
 ومن اخذ مني علمي فليكن له مني نصيب  
 من الاموال مني انما هو اقل من  
 ما هو عليه من العلم والفضل

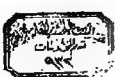


این روز غنیمت غنیمت  
 روزه و نماز و روزه و نماز  
 این روز غنیمت غنیمت  
 روزه و نماز و روزه و نماز

راموز الورقة الأولى للنسخة (ش)

راموز الورقة الأخيرة للمنفعة (د)

کتاب  
الاسماء  
فی الحروف  
المعجمه  
والاصناف  
والتجويد

[illegible]

صَلَّيْنَا عَلَى الْمَوْلَا فِي حَقِّهِ وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ الْمَوْلَى  
يَوْمَئِذٍ مَعَنَا وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ الْمَوْلَى  
الْمَوْلَى

راموز ورقه العنوان للنسخة (ت)

موز الورقة الأخيرة للنسخة (ش)

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

موز الورق الأخيرة للمنحنى (ن)

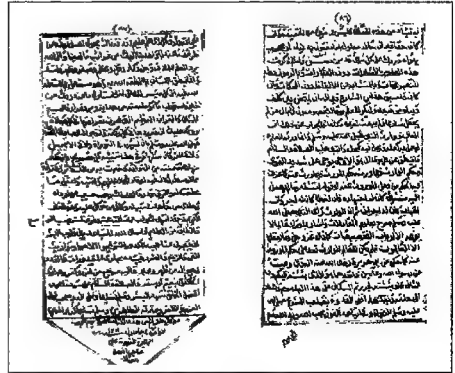
راموز الورقة الأولى للنسخة (ت)



راموز ورقه التواليف النسخه (ن)



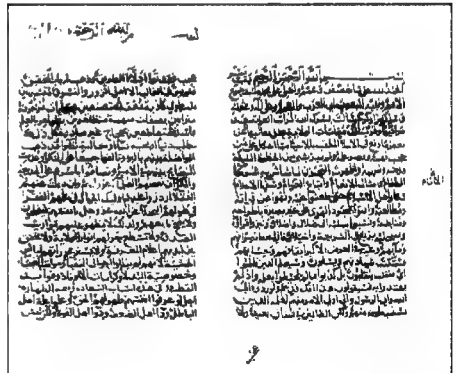
راموز ورقه التواليف النسخه (ن)



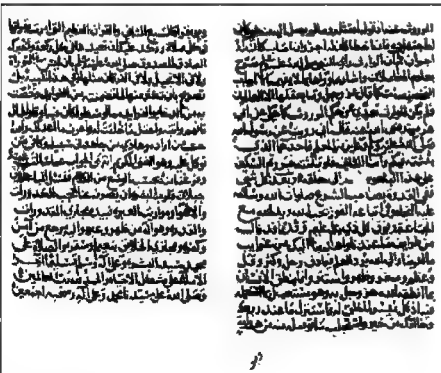
راموز ورقه التواليف النسخه (ن)



راموز ورقه التواليف النسخه (ن)



راموز ورقه التواليف النسخه (غ)



راموز ورقه التواليف النسخه (غ)

[illegible]

رأى في ورقة العنوان للنسخة (ذ)

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

رموز الورقة الأخيرة للمنحنى (ذ)

[illegible]

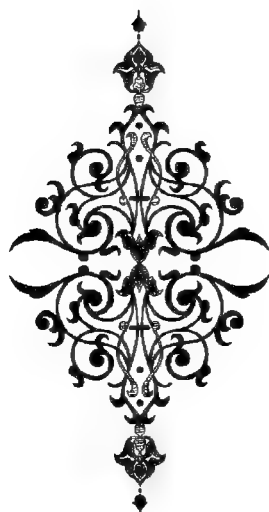
راموز الورقة الأولى للنسخة (ض)











## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبِّهِ

[حُطْبَةُ الْمُؤَلِّفِ]

الحمد لله على ما خصص وعيَّم ، وأصلي على محمد سيد جميع الأمم ، ونبيه المبعوث إلى العرب والعجم ، وعلى آله وعترته ، وسلم كثيراً وكثراً .

سألت - بِسْرَكَ اللَّهُ لِمَاتِبِ الْعِلْمِ تصعد مراقبها ، وقَرَبَ لَكَ مقامات الولاية تحل معاليها - عن بعض ما وقع في الإملاء الملقب بـ « الإحياء » ممَّا أَشْكَلَ عَلَى مَنْ حُجِبَ فَهْمُهُ وقصر علمه ، ولم يفز بشيءٍ مِنَ الحفظِ الملكيِّ قدحهُ وسهْمُهُ .

وأظهرت التحزُّنَ لِمَا شَاشَ بِهِ شركاء الطَّغَامِ<sup>(١)</sup> ، وأمثال الأنعام ، وأتباع العوام ، وسفهاء الأحلام ، وعارِ أهل الإسلام .

حتى طعنوا عليه ، ونهَوْا عَنْ قراءته ومطالعته ، وأفتوا بمجرّد الهوى على غير بصيرةٍ بِأَطْرَاحِهِ ومنايذِته ، ونسبوا مُمْلِيَهُ إِلَى ضلالٍ وإضلالٍ ، ونَبَزُوا قراءَهُ ومنحليه بزيغٍ في الشريعة واختلالٍ .

فإلى الله انصرافُهُمْ ومآبُهُمْ ، وعليه في يومِ العَرْضِ الأكبرِ إيقافُهُمْ وحسابُهُمْ .

فستكتبُ شهادتَهُمْ ويُسألُونَ ، ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ ، ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِإِيْمِهِ ﴾ ، ﴿ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِمْ فَصَيَّرْهُمْ هَذَا إِفْكًا قَدِيمًا ﴾ ، ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَمِطُونَ مِنْهُمْ ﴾ ، ولكن الظالمين في شقاقٍ بعيدٍ .

ولا عجب ؛ فقد تَوَيَّ أدلَاءُ الطريقِ<sup>(٢)</sup> ، وذهب أرباب التحقيق ، ولم يبق في الغالب إلا أهل الزورِ والفسوق ، متشبهين بدعائى كاذبةٍ منمَّقةٍ ، متصنعين بحكاياتٍ مزخرفةٍ ، مترائين بصفاةٍ متَّهمةٍ ، متظاهرين بظواهرٍ للعلم فاسدةٍ ، متقاطعين بحججٍ غير صادقةٍ ، كُلُّ ذَلِكَ لَطَلَبِ دُنْيَا أَوْ مُحِبَّةِ ثَنَاءٍ ، أَوْ مَغَالِبَةِ نَظَرَاءٍ .

قد ذهب المواصلةُ بَيْنَهُم بِالْبَرِّ ، وتألَّفوا جميعاً على التَّكْرِ ، وعُدِمَتِ النِّصَافُ بَيْنَهُمْ فِي الْأَمْرِ ، وتصافوا بأسرهم على الخديعة والمكر ، إن نصَحَهُمُ الْعُلَمَاءُ .. أَغْرَوْا بِهِمْ ، وإن صمت عنهم العقلاء .. أَزْرَوْا عَلَيْهِمْ .

أولئك الجهَّالُ في علمهم ، الفقراءُ في طَوْلهم ، البخلاءُ عن الله عزَّ وجلَّ بأنفسهم ، لا يفلحون ولا ينجحُ تابِعُهُمْ ، وكذلك لا يظهرُ عليهم مواريتُ الصديق ، ولا تسطعُ حولُهُم أنوارُ الولاية ، ولا تخفقُ بين أيديهم أعلامُ المعرفة ، ولا يستُرُّ عوراتهم لباسُ الخشية ؛ لأنَّهُمْ لَمْ يَنَالُوا أَحْوالَ النُّبِيَاءِ ، ومراتبِ النجباء ، وخصوصيةِ البُذَلَاءِ ، وكراماتِ الأوتاد ، وفوائدِ الأقطاب ، وفي هذه أسبابُ السعادة ، وتَمَتُّةُ الطهارة .

(١) الطغام : أراذل الناس وأوغادهم .

(٢) توي : هلك .

أجل ؛ لَوْ عَرَفُوا أَنْفُسَهُمْ .. ظَهَرَ لَهُمُ الْحَقُّ ، وَعَلِمُوا عِلَّةَ أَهْلِ الْبَاطِلِ ، وَدَاءَ أَهْلِ الضَّعْفِ ، وَدَوَاءَ أَهْلِ الْقُوَّةِ ، وَلَكِنْ لَيْسَ هَذَا مِنْ بَضَائِعِهِمْ ، حُجِّبُوا عَنِ الْحَقِيقَةِ بِأَرْبَعَةٍ : بِالْجَهْلِ ، وَالْإِصْرَارِ ، وَمَحَبَّةِ الدُّنْيَا ، وَإِظْهَارِ الدَّعْوَى .

فَالْجَهْلُ .. أَوْرَثَهُمُ السَّخَفَ .

وَالْإِصْرَارُ .. أَوْرَثَهُمُ التَّهَوُّنَ .

وَمَحَبَّةُ الدُّنْيَا .. أَوْرَثَتْهُمْ طَوْلَ الْغَفْلَةِ بِالْأَمَلِ .

وَإِظْهَارُ الدَّعْوَى .. أَوْرَثَهُمُ الْكِبَرَ وَالْإِعْجَابَ وَالرِّبَاءَ ، ﴿ وَاللَّهُ مِنْ وَرَثَتِهِمْ يُخَيِّطُ ﴾ ، ﴿ وَقُرْعَلَى كُلِّ نَسَبٍ مُنْتَبِهٍ ﴾ .

فَلَا يَغُرُّكَ - أَعَاذَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ مِنْ أَحْوَالِهِمْ - شَأْنُهُمْ ، وَلَا يُذْهِلُنَاكَ عَنِ الْإِشْتَغَالِ بِصَلَاحِ نَفْسِكَ تَمَرُّدُهُمْ وَطَغْيَانُهُمْ ، وَلَا يُغْوِينَاكَ بِمَا زَيْنَ لَهُمْ مِنْ سُوءِ أَعْمَالِهِمْ شَيْطَانُهُمْ ، فَكَأَنَّ قَدْ جُمِعَ الْخِلَافُ فِي صَعِيدٍ ، ﴿ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ نَعْمًا سَاقِيًا وَنَسِيحًا ﴾ ، وَتَلَى : ﴿ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَفَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴾ .

فِيَا لَهُ مَوْقِفًا !! لَقَدْ أَذْهَلَ ذَوِي الْعُقُولِ عَنِ الْقَالِ وَالْقِيلِ ، وَمَتَابِعَةِ الْأَبَاطِيلِ ، فَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ ، وَلَا تَطْعُ كُلُّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ، ﴿ فَإِنْ كَانَ كِبَرُ عَيْنِكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَتَّبِعَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ ثُمَّ سُئِلَ أَنَّهُ لَجَمْعُهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونُ مِنَ الْإِجَاهِلِينَ ﴾ ، ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ ، ﴿ وَأَصْبَحَ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾ ، ﴿ كُلُّ نَفْسٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ .

وَلَقَدْ أَجْبَنَّاكَ - بِحَوْلِ اللَّهِ وَقُوَّتِهِ ، وَبَعْدَ اسْتِخَارَتِهِ - عَمَّا سَأَلْتَ عَنْهُ ، وَخَاصَّةً مَا رَغِبْتَ فِيهِ مِنْ تَخْصِيصِ الْكَلَامِ بِالْمَثَلِ الَّذِي تَرْزُلُ فِيهِ الْأَقْدَامَ ؛ إِذْ قَدْ اتَّفَقَ أَنْ يَكُونَ أَشْهَرُ مَا فِي الْكِتَابِ وَأَكْثَرُ تَصَرُّفًا عَلَى أَلْسِنَةِ الصُّدُورِ وَالْأَصْحَابِ ، حَتَّى لَقَدْ صَارَ الْمَثَلُ الْمَذْكُورُ فِي الْمَجَالِسِ ، تَحِيَّةَ الدَّخَالِ وَحَدِيثَ الْمَجَالِسِ ، فَسَاعَدَنَا أَمْنِيَّتُكَ .

وَلَوْلَا الْعَجَلَةُ وَالِإِشْتَغَالُ .. لِأَضَفْنَا إِلَى إِمْلَائِنَا هَذَا بَيَانًا غَيْرَهُ مِمَّا عَدَّوهُ مُشْكَلاً ، وَصَارَ لِعُقُولِهِمُ الضَّعِيفَةِ مَخْبِلاً مُضِلِّلاً .

وَنَحْنُ نَسْتَعِيزُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ ، وَنَسْتَعِصِمُ بِهِ مِنْ جَرَاءَةِ فَهْمَاءِ الزَّمَانِ ، وَنَضْرَعُ إِلَيْهِ فِي الْمَزِيدِ مِنَ الْإِحْسَانِ ؛ إِنَّهُ الْجَوَادُ الْمَنَانُ .



## ذكر مراسم الأسئلة في المشل

\* ذكرت - رزقك الله ذكره ، وجعلك تعقل نهية وأمره - كيف جاز انقسام التوحيد على أربع مراتب ، ولفظة ( التوحيد ) تنافي التقسيم المشهود كما يُنافي التكرير بالتعديد .

وإن صَحَّ انقسامه على وجه لا يندفع .. فهل تصح تلك القسمة فيما يوجد ، أو فيما يقدر ؟  
ورغبت في مزيد البيان في تحقيق كل مرتبة ، وانقسام طبقات أهلها فيها إن كان يقع بينهم التفاوت ، وما وجه تمثيلها بالجوز والقشور واللُبوب ، ولم كان الأول لا ينفخ ، والآخر الذي هو الرابع لا يحل إفساؤه ؟



\* وما معنى قول من تقدم من أهل هذا الشأن : إفساء سر الربوبية كفر ؟

وأي أصل ما قالوه في الشرع ؟

إذ الإيمان والكفر ، والهداية والضلال ، والتقريب والتباعد ، والصديقية وسائر مقامات الولاية ، ودركات المخالفة .. إنما هي مأخذ شرعية ، وأحكام نبوية .

\* وكيف يتصور مخاطبة العقلاء للجُمادات ، ومخاطبة الجُمادات للعقلاء ؟

وبماذا تُسمع تلك المخاطبة ، أبحاسة الأذن ، أم بسمع القلب ؟

\* وما الفرق بين القلم المحسوس والقلم الإلهي ؟

\* وما حد عالم الملك ، وحد عالم الجبروت ، وحد عالم الملكوت ؟

\* وما معنى أن الله تعالى خلق آدم على صورته ؟

وما الفرق بين الصورة الظاهرة التي يكون معتقدها مشبهاً صرفاً ، والصورة الباطنة التي يكون معتقدها منزهاً مجلاً ؟

\* وما معنى فاطو الطريق فإنك بالوادي المقدس طوى ، ولعلَّه ببغداد أو أصبهان أو نيسابور أو طبرستان في غير

الوادي الذي سمع فيه موسى عليه السلام كلام الله تعالى ؟

\* وما معنى فاستمع بسر قلبك لِمَا يُوحى ؟

وهل يكون سماع القلب بغير سره ؟

وكيف يسمع ما يُوحى من ليس بنبي ؟

أذلك على طريق التعميم ، أم على سبيل التخصيص ؟

ومن له بالتسلق إلى مثل ذلك المقام حتى يسمع أسرار الإله ؟

وإن كان على سبيل التخصيص .. فالنبوة ليست محجورة على أحد إلا على من قعد عن سلوك تلك الطريق .

وماذا يسمع في النداء إذا سمع ، هل اسم موسى أو اسم نفسه ؟

« وما معنى الأمر للسالك بالرجوع من عالم القدرة ، ونهيه عن أن يتخطى رقاب الصديقين ؟

وما الذي أوصله إلى مقامهم ، وهو في المرتبة الثالثة ، وهي توحيد المقربين ؟

« وما معنى انصراف السالك بعد وصوله إلى ذلك الرفيق الأعلى ؟

والى أين وجهته في الانصراف ؟

وكيف صفة انصرافه ؟

وما الذي يمنعه من البقاء في الموضع الذي وصل إليه ، وهو أرفع من الذي خلقه ؟

وما معنى ذلك ؟

وأين هذا من قول أبي سليمان الداراني المذكور في غير « الإحياء » : ( لَوْ وُصِّلُوا .. ما رجعوا ، ما وصل من

رجع ) ؟<sup>(١)</sup>

« وما معنى بأن ليس في الإمكان أبدع من صورة هذا العالم ، ولا أحسن ترتيباً ، ولا أكمل صنماً ؟ ولَوْ كَانَ وَاذْخَرَهُ

مع القدرة على خلقه .. لَكَانَ ذَلِكَ بَخْلاً يَنَاقِضُ الْجُودَ ، أو عجزاً يَنَاقِضُ الْقُدْرَةَ الإِلَهِيَّةَ .

« وما حكم هذه العلوم المكنونة ؟

هل طلبها فرض ، أو مندوب إليه ، أو غير ذلك ؟

ولم كُسيَت المشكِل مِنَ الْأَفَاطِ ، واللُّغَزِ مِنَ الْعِبَارَاتِ ؟

وإن جاز ذلك للشارح فيما له أن يختبر به ويمتحن .. فما بال من ليس شارحاً ؟!

## انتهى جملة مراسم الأسئلة في امثل

فأسأل الله تعالى أن يملئ علينا ما هو الحق عنده في ذلك ، وأن يُجري على ألسنتنا ما يُستضاء به في ظلمات

المسالك ، وأن يعم بنفعه أهل المبادي والمدارك .

ثم لا بد أن أمهد مقدّمة ، وأوطد قاعدة ، وأؤكّد وصيّة .

أما المقدّمة :

فالغرض منها تبيين عبارات انفراد بها أرباب الطريقة بأخوة ، تغمض معانيها على أهل القصور ، فنذكّر ما يغمض

منها ، ونذكّر شرحها والقصد بها عندهم .

فربّ واقف على ما يكون من كلامنا مختصاً بهذا الفن في هذا الإملاء وغيره .. فيتوقّف عليه فهم معناه من جهة

اللفظ .

(١) أوردته الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ٢٢٦ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٩٢/١٠ ) ، وفيه : ( ما رجع من وصل ، لو وصلوا .. ما

رجعوا ) .



وَأَمَّا الْقَاعِدَةُ :

فنذكرُ فيها الأَمَمَ الَّذِي يَكُونُ سَلُوكُنَا فِي هَذِهِ الْعُلُومِ عَلَيْهِ ، وَالسَّمَتَ الَّذِي نَوْمِيٌّ بِمَقْصِدِنَا إِلَيْهِ ؛ لِيَكُونَ ذَلِكَ أَقْرَبَ عَلَى الْمَتَأَمِّلِ ، وَأَسْهَلَ عَلَى النَّاضِرِ الْمُتَفَهِّمِ .

وَأَمَّا الْوَصِيَّةُ :

فمنقصدُ فيها تعريفُ ما على مَنْ نَظَرَ فِي كَلَامِ النَّاسِ ، وَأَخَذَ نَفْسَهُ بِالْإِطْلَاعِ عَلَى أَغْرَاضِهِمْ فِيمَا أَلْفَوْهُ مِنْ تَصَانِيفِهِمْ ، وَكَيْفَ يَكُونُ نَظَرُهُ فِيهَا ، وَإِطْلَاعُهُ عَلَيْهَا ، وَاقْتِبَاسُهُ مِنْهَا .

فذلِكَ أَوْكَدُ عَلَيْهِ أَنْ يَتَعَلَّمَهُ إِنْ لَمْ يَعْلَمْهُ ، وَأَوَّلِي مَا يَلْزِمُهُ الْعَمَلُ بِهِ إِذَا عَلِمَهُ .

فَمَا أَتَى عَلَى أَكْثَرِهِمْ إِلَّا أَنَّهُمْ أَتَوْا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا فَشَرَدُوا عَنْهَا ، وَأَغْلَقَتْ فِي وَجُوهِهِمُ الْأَبْوَابُ ، وَأَسَدَلَتْ دُونَهُمْ كَثِيفُ الْحِجَابِ ، وَلَوْ أَتَوْهَا مِنْ حَيْثُ أَبْوَابُهَا . . لَلْقُوا بِالترحيبِ ، وَلَوَجَّوْا عَلَى الرِّضَا بِالْحَبِيبِ ، وَكُشِفَتْ لَهُمْ كَثِيرٌ مِنْ حُجُبِ الْغَيْبِ ، ﴿ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ .



## المقدمة

اعلم : أنَّ الألفاظ المستعملة في كلِّ صناعة :

منها : ما يستعمله الجماهيرُ والعمومُ .

ومنها : ما يستعمله أربابُ الصنائعِ خاصَّةً .



والصنائعُ على ضربين : علميَّة ، وعلميَّة .

فالعلميَّة : كالمهين والحرف ، ولأهل كلِّ صناعةٍ منهم ألفاظٌ يتفاهمون بها آلايتهم ، ويتعاطون بها فصولِ صناعاتهم .

والعلميَّة : هي العلومُ المحفوظةُ بالقوانين ، والمعدَّلةُ بما يحرزها من الموازين ، ولأهل كلِّ علمٍ أيضاً ألفاظٌ اختصوا بها لا يشاركون فيها غيرهم ، إلَّا أنَّ يكونَ ذلكَ بالاتفاقِ من غيرِ قصدٍ .

وتكونُ المشاركةُ - إذا اتفقت - إمَّا في صورةِ اللفظِ دونَ المعنى ، أو في المعنى وصورةِ اللفظِ جميعاً .

وهذا لا يعرفه إلَّا من بحثَ عن مجاري الألفاظِ عندَ الجمهورِ وأربابِ الصنائعِ .

وإنما سئنا من العلومِ صنائعَ ما قصِدَ فيها التصنيعُ بالترتيبِ والتقسيمِ ، واختيارِ لفظٍ دونَ غيره .

وحدهُ بطرفين : مبدأً ، وغايةً .

وما لم يكنْ كذلكَ .. فلا نسميه صناعةً ؛ كعلومِ الأنبياءِ صلواتُ الله وسلامُهُ عليهم ، والصحابيةِ رضيَ الله عنهم ؛ فإنَّهُمْ لم يكونوا فيما عندهم من العلومِ على طريقٍ من بعدهم ، ولا كانتِ العلومُ عندهم بالرسمِ الذي هو عندَ مَنْ خلفهم .

ومثلُ ذلكِ علومُ العربِ وأنسابها ، لا نسميها عندهم صناعةً ، ونسميها بذلكَ عندَ مَنْ ضبطها بما اشتهرَ من القوانينِ ، وتقرَّرَ من الحصرِ والترتيبِ .



ولأربابِ العلومِ الروحانيَّةِ ، وأهلِ الإشاراتِ إلى الحقائقِ ، والمسمَّينَ بالسادةِ ، والملقَّينَ بالصوفيَّةِ ، والمتشبهينَ بالفقراءِ ، والمعروفينَ بالرِّقَّةِ ، والمعزَّوِّ إليهمُ العلمُ والعملُ . ألفاظٌ جرى رسمُهمُ بالتخاطبِ بها فيما يتذكرونه أو يذكرونه .

ونحنُ إن شاء الله عزَّ وجلَّ نذكرُ ما يغمضُ منها ؛ إذ قد يقعُ منا عندَما نذكرُ شيئاً من علومهم ، ونشيرُ إلى غرضٍ من أغراضهم ، فلم نرَ أن يكونَ ذلكَ بغيرِ ما عُرفَ من ألفاظهم وعباراتهم ، ولا حرجَ في ذلكَ عقلاً وشرعاً ، ونحنُ بحكمِ مُصَرِّفِ التقديرِ ، وهو على كلِّ شيءٍ قديرٌ .



فَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ :

السفرُ ، والطريقُ ، والسالكُ ، والمسافرُ ، والحالُ ، والمقامُ ، والمكانُ ، والشطْحُ ، والطوالُ ، والذهابُ ، والنَّقْصُ ، والسِرُّ ، والوصلُ والفصلُ ، والأدبُ ، والرياضةُ ، والتحليُّ والتخليُّ ، والعلَّةُ والانعاجُ ، والمشاهدةُ ، والمكاشفةُ ، واللوائحُ ، والتلوينُ ، والغيرةُ ، والحريةُ ، واللطيفةُ ، والفتوحُ ، والوسمُ والرسمُ ، والبسطُ والقبضُ ، والفناءُ والبقاءُ ، والجمعُ والتفرقةُ ، وعينُ التحكمِ ، والزوائدُ ، والإرادةُ ، والمريدُ ، والمرادُ ، والهمةُ ، والغربةُ ، والمكْرُ ، والاصطلامُ ، والرغبةُ ، والرغبةُ ، والوجدُ ، والوجودُ ، والتواجدُ .

فلنذكرُ شرحَ هذه الألفاظِ على أوجزِ ما يمكنُ بمشيئةِ الله عزَّ وجلَّ وإنْ كانتِ ألفاظُهُم المصرفةُ بينهم في علومِهِم أكثرَ ممَّا ذكرنا ، فإنَّما قصدنا أنْ نريكَ منها أنموذجاً ودستوراً تعلمُ به إذا طرأ عليك ما لم نذكره لك ها هنا أنَّ لها مبحثاً ، وإليها سبيلاً ، فتطلبُهُ بعدَ ذلكَ على وجهِهِ .



فَأَمَّا السَّفَرُ وَالطَّرِيقُ وَالْمَسَافِرُ وَالسَّالِكُ :

فالمرادُ بالسفرِ والطريقِ : سفرُ القلبِ بآلَةِ الفكرِ في طريقِ المعقولاتِ ، وعلى ذلكَ انبنى لفظُ السالكِ والمسافرِ في لغتِهِم .

ولم يريدوا بذلكَ سلوكَ الأقدامِ التي بها تُقطعُ مسافاتُ الأجسامِ ؛ فإنَّ ذلكَ ممَّا يشاركُ فيه البهائمُ والأنعامُ !! وأولُ مسالكِ السفرِ إلى الله عزَّ وجلَّ معرفةُ قواعدِ الشرعِ ، وخرقُ حجبِ الأمرِ والنهي ، حتَّى يعقلُوا الغرضَ فيها ، والمرادُ بها ومنها ، فإذا خلَّقُوا نواحيها ، وقطعُوا معاطبها .. أشرفُوا على مفاوزِ أوسعَ ، وبدتْ لَهُم مهابهٌ أعرضُ وأطولُ<sup>(١)</sup>

مِنْ ذَلِكَ : معرفةُ أركانِ المعارفِ النبويَّةِ ، النفسِ والعدوِّ والدنيا ، فإذا تخلَّصُوا مِنْ أوعارِها .. أشرفُوا على غيرها أعظمَ منها في الانتسابِ ، وأعرضَ بغيرِ حسابٍ .

وَمِنْ ذَلِكَ : سِرُّ القدرِ ، وكيفَ تحكَّم في الخلائقِ ، وقادَهُم بلطفٍ في عنفٍ ، وبشدَّةٍ في لينٍ ، وبقوَّةٍ في ضعفٍ ، وباختيارٍ في جبرٍ إلى ما هوَ في مجاريهِ ، لا يخرجُ المخلوقونَ عنه طرفةَ عينٍ ، ولا يتقدمونَ عليه ، ولا يتأخرونَ عنه طرفةَ عينٍ .

والإشرافُ على الملكوتِ الأعظمِ ، ورؤيةُ عجائبه ومشاهدتهُ غرائبه ، مثلُ القلمِ الإلهيِّ واللوحِ المحفوظِ ، واليمينِ الكاتبةِ ، وملائكةِ الله الذينَ يطوفونَ حولَ العرشِ والبيتِ المعمورِ ، وهُم يسبحونه ويقدسونه ، وفهمُ كلامِ المخلوقاتِ مِنَ الحيواناتِ والجماداتِ .

ثمَّ التخطيُّ منها إلى معرفةِ الخالقِ للكلِّ ، والمالكِ للجميعِ ، والقادرِ على كلِّ شيءٍ ، فتغشاهُم الأنوارُ المحرقةُ ، وتتجلَّى لمرآةِ قلوبِهِم الحقائقُ المحتجبةُ ، فيعلمونَ الصفاتِ ويشاهدونَ الموصوفَ ، ويحضرونَ حيثُ غابَ أهلُ الدعوى ، ويبصرونَ ما عميَ عنه أولُو الأبصارِ الضعيفةُ بحجبِ الهوى .



(١) المهابه : مفردتها : مهته ؛ وهي المغازاة والبرية القُمر .

« والحال : منزلة العبد في الحين ، فيصفو له في الوقت حاله ووقته .

وقيل : هو ما يتحول فيه العبد ، ويتغير بما يرد على قلبه ، فإذا صفا تارة وتغير أخرى .. قيل له : حال .

وقال بعضهم : الحال لا يزول ، فإذا زال .. لم يكن حالاً<sup>(١)</sup>

« والمقام : هو الذي يقوم به العبد في الأوقات من أنواع المعاملات وصنوف المجاهدات ، فمتى أقيم العبد بشيء منها على التمام والكمال .. فهو مقامه حتى يُنقل منه إلى غيره .

« والمكان : هو لأهل الكمال والتمكين والنهاية .

فإذا كمل العبد في معانيه .. فقد تمكن من المكان ، وعبر المقامات والأحوال ، فيكون صاحب مكان كما قال

بعضهم<sup>(٢)</sup> : [من الطويل]

مكانك من قلبي هو القلب كله  
فليس لشيء فيه غيرك موضع

« والسطح : كلام يترجمه اللسان عن وجد يعرض ، يفيض عن معدنه ، مقرون بالدعوى ، إلا أن يكون صاحبه محفوظاً .

« والطوالع : أنوار التوحيد تطلع على قلوب أهل المعرفة بشعاعها ، فيطمس سلطان نورها سائر الأنوار ، كما أن سلطان نور الشمس يمحو أنوار الكواكب .

« والذهاب : هو أن تغيب القلوب عن حين كل محسوس بمشاهدة محبوبها .

« والنفس : روح يسلمه الله على نار القلب ليطفئ شررها .

« والسر : ما خفي عن الخلق ، فلا يعلم به إلا الحق ، وسر السر : ما لا يحس به السر .

والسر ثلاثة : سر العلم ، وسر الحال ، وسر الحقيقة .

فسر العلم : حقيقة العالمين بالله عز وجل .

وسر الحال : معرفة مراد الله تعالى في الحال من الله .

وسر الحقيقة : ما وقعت به الإشارة .

« والوصل : إدراك الفائت .

« والفصل : فوت ما ترجوه من محبوبك .

« والأدب ثلاثة :

أدب الشرع ، وهو التعلق بأحكام الشريعة ، والعلم بصحة عزم الخدمة .

والثاني : أدب الخدمة ، وهو التمسك بالعلاقات ، والتجرد عن الملاحظات .

(١) انظر « الرسالة القشيرية » (ص ١٣٤) .

(٢) البيت للحنين بن منصور الحلاج في «ديوانه» (ص ٥٤) .

والثالث : أدب الحق ، وهو موافقة الحق بالمعرفة .

※ والرياضة اثنان :

رياضة الأدب ، وهو الخروج عن طبع النفس .

ورياسة الطلب ، وهو صحة المراد به .

※ والتجلي : التشبه بأحوال الصادقين بالأحوال ، وإظهار الأعمال ، وأنشدوا<sup>(١)</sup> :

[ من الخفيف ]

مَنْ تَحَلَّى بِغَيْرِ مَا هُوَ فِيهِ      فَضَحَّتْهُ شَوَاهِدُ الْأَعْمَالِ

※ والتخلي : اختيار الخلوة ، والإعراض عن كل ما يشغل عن الحق .

※ والتجلي : هو ما ينكشف للقلوب من أنوار الغيوب .

※ والعلة : تنبيه من الحق .

※ والانزعاج : انتباه القلب من سينة الغفلة ، والتحرك للأنس والوجد .

※ والمشاهدة ثلاث :

مشاهدة بالحق ، وهي رؤية الأشياء بدلائل التوحيد .

ومشاهدة للحق ، وهي رؤية الحق في الأشياء .

ومشاهدة الحق : وهي حقيقة اليقين بلا ارتياب .

※ والمكاشفة أنتم من المشاهدة ، وهي ثلاث :

مكاشفة بالعلم ، وهي تحقيق الإصابة بالفهم .

ومكاشفة بالحال ، وهي تحقيق رؤية زيادة الحال .

ومكاشفة بالوجد ، وهي تحقيق صحة الإشارة .

※ واللوائح : ما يلوح للأسرار الطاهرة الصافية من السموم من حالة إلى حالة أنتم منها ، والارتقاء من درجة إلى ما

هو أعلى منها .

※ والتلوين : تلوين العبد في أحواله ، وقالت طائفة : علامة الحقيقة رفع التلوين بظهور الاستقامة .

وقال آخرون : علامة الحقيقة التلوين ؛ لأنه تظهر فيه قدرة القادر ، فيكتسب منه العبد التغيير .

※ والغيرة : غيرة في الحق ، وغيرة على الحق ، وغيرة من الحق .

فغيرة في الحق برؤية الفواحش والمناهي ، وغيرة على الحق وهي كتمان السرائر ، وغيرة من الحق ضننه على

أوليائه .

※ والحرية : إقامة حقوق العبودية ، فيكون لله عبداً وعن غيره حراً

(١) البيت ينسب لأبي عمرو بن العلاء ، انظر « العقد الفريد » ( ٢١٨/٢ ) ، و« الحماسة المغربية » ( ١٢٨٧/٢ ) ، وفيهما : ( شواهد الامتحان ) بدل ( شواهد الأعمال ) .

\* واللطيفة : إشارة دقيقة المعنى تلوح في الفهم ، ولا تسعها العبارة .

\* والفتوح ثلاثة :

فتوح العبادة في الظاهر ، وذلك بسبب إخلاص القصد .

وفتوح الحلاوة في الباطن ، وهو سبب جذب الحق بإعطائه .

وفتوح المكاشفة ، وهو سبب المعرفة بالحق .

\* والوسم والرسوم : نعتان يجريان في الأبد بما جريا في الأزل .

\* والبسط : عبارة عن حال الرجاء .

\* والقبض : عبارة عن حال الخوف .

\* والفناء : فناء المعاصي ، ويكون فناء رؤية العبد لفعله بقيام الله تعالى على ذلك .

\* والبقاء : بقاء الطاعات ، ويكون بقاء رؤية العبد لفعله بقيام الله سبحانه على كل شيء .

\* والجمع : هو التسوية في أصل الخلق ، وعند آخرين معناه : إشارة من أشار إلى الحق بلا خلق .

\* والتفرقة : إشارة إلى الكون والخلق ، فمن أشار إلى تفرقة بلا جمع . . فقد جحد البارئ سبحانه ، ومن أشار إلى جمع بلا تفرقة . . فقد أنكر قدرة القادر ، وإذا جمع بينهما . . فقد وحد .

\* وعين التحكم : هو إظهار غاية الخصوصية بلسان الانبساط في الدعاء .

\* والزوائد : زيادات الإيمان بالغيب واليقين .

\* والإرادة ثلاثة :

إرادة الطلب من الله سبحانه وتعالى ، وذلك موضع التمني .

وإرادة الحظ منه ، وذلك موضع الطمع .

وإرادة الله سبحانه ، وذلك موضع الإخلاص .

\* والمريد : هو الذي صغ له الابتداء ، ودخل في جملة المنقطعين إلى الله عز وجل بالاسم .

\* والمراد : هو العارف الذي لم تبق له إرادة ، وقد وصل إلى النهايات ، وعبر الأحوال والمقامات .

\* والهمة ثلاثة :

همة أمنية ، وهي : تحرك القلب للمنى .

وهمة إرادة ، وهي : أول صدق المريد .

وهمة حقيقة ، وهي : جمع الهم بصفاء الإلهام .

\* والغربة ثلاثة :

غربة عن الأوطان من أجل حقيقة القصد .

وغربة عن الأحوال من حقيقة التفرد بالأحوال .

وغربةً عَنِ الْحَقِّ مِنْ حَقِيقَةِ الدَّهْشِ عَنِ الْمَعْرِفَةِ .

❖ والاصطلاحُ : نَعْتُ وَلَوْ يَرُدُّ عَلَى الْقُلُوبِ ، فَيَسْكُنُهَا بِقُوَّةِ سُلْطَانِهِ .

❖ والمكْرُ ثلاثةٌ :

مكْرٌ مَعْمُومٌ مَفْهُومٌ ، وَهُوَ الظَّاهِرُ فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ .

ومكْرٌ مَخْصُوصٌ ، وَهُوَ فِي سَائِرِ الْأَحْوَالِ .

ومكْرٌ خَفِيٌّ فِي إِظْهَارِ الْآيَاتِ وَالْكَرَامَاتِ .

❖ والرَّغْبَةُ ثلاثةٌ :

رَغْبَةُ النَّفْسِ فِي الثَّوَابِ .

ورَغْبَةُ الْقَلْبِ فِي الْحَقِيقَةِ .

ورَغْبَةُ السَّيْرِ فِي الْحَقِّ .

❖ والرَّهْبَةُ ثلاثةٌ : رَهْبَةُ الظَّاهِرِ ؛ وَذَلِكَ لِتَحْقِيقِ وَعِيدِ الْعِلْمِ .

ورَهْبَةُ الْبَاطِنِ ؛ لِتَحْقِيقِ تَقَلُّبِ الْقَلْبِ .

ورَهْبَةُ الْغَيْبِ ؛ لِتَحْقِيقِ أَمْرِ السَّبْقِ .

❖ والوَجْدُ : مُصَادَفَةُ الْقُلُوبِ لَصَفَاءِ ذِكْرِ كَأَنَّهُ قَدْ فَقَدَهُ .

❖ والوَجُودُ : تَمَامُ وَجْدِ الْوَاجِدِينَ ، وَهُوَ أَنْتُمْ مِنَ الْوَجْدِ عِنْدَهُمْ .

وَسُئِلَ بَعْضُهُمْ عَنِ الْوَجْدِ وَالْوَجُودِ فَقَالَ :

الْوَجْدُ : مَا تَطْلُبُهُ فَتَجِدُهُ بِكُسْبِكَ وَاجْتِهَادِكَ ، وَالْوَجُودُ : مَا تَجِدُهُ مِنَ اللَّهِ الْكَرِيمِ ، وَالْوَجْدُ مِنْ غَيْرِ تَمْكِينٍ ، وَالْوَجُودُ

مَعَ التَّمْكِينِ .

❖ والتَّوَجُّدُ : اسْتِدْعَاءُ الْوَجْدِ ، وَالتَّشَبُّهُ فِي تَكْلُفِهِ بِالْصَادِقِينَ مِنْ أَهْلِ الْوَجْدِ .

## القاعدة

وَأَمَّا الْقَاعِدَةُ الَّتِي يَنْبَغِي عَلَيْهَا هَذَا الْفَنُّ بِأَسْرِهِ . . . فَذَلِكَ اجْتِنَابُ أَرْوَاحِ الْمَعَانِي ، وَالْإِشَارَةُ إِلَى الْبَعْدِ فِي الْقَرَبِ ،

وَقَصْدُ الاسْتِدْلَالِ بِالْأَقْوَالِ وَالْأَعْمَالِ وَالْأَحْوَالِ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، قَصْدًا ذَاتِيًّا لَا عُلَى مَا سَلَكَ أَرْبَابُ عُلُومِ الظَّاهِرِ ،

ثُمَّ التَّصَدِيقُ بِالْقُوَّةِ ، وَالنَّظَرُ إِلَى الْمَلَكُوتِ مِنْ كُوَّةِ ، وَمَعْرِفَةُ الْعُلُومِ فِي الْإِنْصِرَافِ ، وَمَصَاحِبَةُ الْقَدَرِ بِالمُسَاعَدَةِ

وَالْمَعْرُوفِ ، وَمَعَاظَةُ كُلِّ صَنْفٍ مِنَ النَّاسِ عَلَى قَدْرِ عَقْلِهِ بِلا مَزِيدٍ ، وَالتَّصَرُّفُ فِي التَّعْلِيمِ بَيْنَ مَرَاتِبِ الْوُجُودِ الْخَمْسِ :

الذَّاتِيَّ ، وَالْحَسِّيَّ ، وَالْخَيَالِيَّ ، وَالْعَقْلِيَّ ، وَالشَّيْئِيَّ ، حَسْبَمَا فَهِمَ مِنَ الشَّرْعِ ، وَثَبَّتَ مَعْنَاهُ فِي الْمَحْفُوظِ مِنَ الْوَحْيِ .

وَقَلَمًا أَدْرَكَ شَيْءٌ مَعَ الْعَجْزِ ، وَالْعِلْمُ لَا يُنَالُ بِرَاحَةِ الْجَسَدِ ، ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ﴾ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ

أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ ، ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ إِنَّ اللَّهَ لَبَلِّغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿ .

## والوصية

أُتِيهَا الطَّالِبُ لِلْعُلُومِ ، وَالنَّاظِرُ فِي التَّصَانِيفِ ، وَالْمُسْتَشْرِفُ عَلَى كَلَامِ النَّاسِ وَكُتُبِ الْحِكْمَةِ : لِيَكُنْ نَظْرُكَ فِيمَا تَنْظُرُ فِيهِ بِاللَّهِ ، وَلِلَّهِ ، وَفِي اللَّهِ .

لأنه إن لم يكن نظرك به .. وَكَلَّكَ إِلَى نَفْسِكَ ، أَوْ إِلَى مَنْ جَعَلْتَ نَظْرَكَ بِهِ إِذَا كَانَ غَيْرَهُ ؛ مِنْ فَهْمٍ ، أَوْ عِلْمٍ ، أَوْ حِفْظٍ ، أَوْ إِمَامٍ مُتَّبَعٍ ، أَوْ صَحَّةٍ تَمَيَّزٍ ، أَوْ مَا شَاكَلَ ذَلِكَ .

وكذلك إن لم يكن نظرك له .. فَقَدْ صَارَ عَمَلُكَ لغيره ، وَنَكَضْتَ عَلَى عَقْبِكَ ، وَخَسِرْتَ فِي الدَّارَيْنِ صَفَقَتَكَ ، وَعَادَ كُلُّ مَا هُوَ لَكَ عَلَيْكَ ، ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَهَكَذَا ﴾ .

وكذلك إن لم يكن نظرك فيه .. فَقَدْ أَثْبَتَ مَعَهُ غَيْرَهُ ، وَلاَحَظْتَ بِالْحَقِيقَةِ سِوَاهُ ، وَرَوَيْتُهُ غَيْرَهُ تُعْمِي الْقَلْبَ ، وَتَهْتِكُ الْجِلْبَ (١) ، وَتَحْجُبُ اللَّبَّ .

وَإِذَا نَظَرْتَ فِي كَلَامِ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ مِمَّنْ قَدْ شُهِرَ بِعِلْمٍ .. فَلَا تَنْظُرُهُ بِازْدِرَاءٍ كَمَنْ يُسْتَغْنَى عَنْهُ فِي الظَّاهِرِ ، وَلَهُ إِلَيْهِ كَبِيرُ حَاجَةٍ فِي الْبَاطِنِ ، وَلَا تَقِفْ بِهِ مِنْ حَيْثُ وَقَفَ بِهِ كَلَامُهُ .

فَالْمَعَانِي أَوْسَعُ مِنَ الْعِبَارَاتِ ، وَالصُّدُورُ أَفْسَحُ مِنَ الْكُتُبِ الْمُؤَلَّفَاتِ ، وَكَثِيرٌ عِلِمٌ مَا لَمْ يُعْبَرْ عَنْهُ . وَاطْمَحْ بِنَظَرِ قَلْبِكَ فِي كَلَامِهِ إِلَى غَايَةٍ مَا يَحْتَمِلُ ، فَذَلِكَ يَعْرِفُكَ وَجْهَ قَدَرِهِ ، وَيَفْتَحُ لَكَ بَابَ قَصْدِهِ ، وَلَا تَقْطَعْ لَهُ بَصَحَةً ، وَلَا تَحْكُمْ عَلَيْهِ بِفَسَادٍ ، وَلِيَكُنْ تَحْسِينُ الظَّنِّ أَغْلَبَ عَلَيْكَ فِيهِ ؛ حَتَّى يَزُولَ الْإِشْكَالُ عَنْكَ بِمَا تَتَقَنَّ مِنْ مَعَانِيهِ .

وَإِذَا رَأَيْتَ لَهُ حَسَنَةً وَسَيِّئَةً .. فَانْشُرِ الْحَسَنَةَ ، وَاطْلُبِ الْمَعَادِيرَ لِلْسَّيِّئَةِ ، وَلَا تَكُنْ كَالذَّبَابَةِ تَنْزُلُ عَلَى أَقْدَرِ مَا تَجِدُهُ .

وَلَا تَعْجَلْ عَلَى أَحَدٍ بِالتَّخَطُّطِ ، وَلَا تَبَادُرْ بِالتَّجْهِيلِ ، فَرُبَّمَا عَادَ عَلَيْكَ ذَلِكَ وَأَنْتَ لَا تَشْعُرُ ، فَلِكُلِّ عَالَمٍ غَوْرٌ ، وَلَهُ فِي بَعْضٍ مَا يَأْتِي بِهِ احْتِجَاجٌ .

وَنَاهِيكَ بِمَا جَرَى بَيْنَ وَلِيِّ اللَّهِ تَعَالَى الْخَضِرِ وَكَلِيمِهِ مُوسَى عَلَى نَبِيِّتِنَا وَعَلَيْهِمَا السَّلَامُ . وَإِذَا عَرَضَ لَكَ مِنْ كَلَامِ عَالِمٍ إِشْكَالٌ يَوْذُنُ فِي الظَّاهِرِ بِمُحَالٍ أَوْ اخْتِلَالٍ .. فَخُذْ مَا ظَهَرَ لَكَ عِلْمُهُ ، وَدَعْ مَا اعْتَصَرَ عَلَيْكَ فَهْمُهُ ، وَكِلِ الْعِلْمَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . فَهَذِهِ وَصِيَّتِي إِلَيْكَ فَاحْفَظْهَا ، وَتَذَكِّرِي إِيَّاكَ فَلَا تَذْهَلْ عَنْهُ .

اسْمَعِ وَصَاتِي فَإِنْ تَقَبَّلَ حَظِيَّتَ بِهَا      وَإِنْ تَخَالَفْتَ فَقَدْ يُزْرِي بِكَ الْخُلُفُ  
وَلَا يَغُرَّنَّكَ جَهَالُ أَتُوكَ بِمَا      يَجْنِي مُحَالًا وَمَيْنًا بِاطْلَافِ هُوفٍ<sup>(٢)</sup>

وَأَزِيدُكَ زِيَادَةَ تَقْنِصِي التَّعْرِيفِ بِأَصْنَافِ الْعُلَمَاءِ ؛ لَكِنِّي تَعَرَّفْتُ أَهْلَ الْحَقِيقَةِ مِنْ غَيْرِهِمْ ، فَلَكَ فِي ذَلِكَ أَكْبَرُ مَنْفَعَةٍ ، وَلِي فِي وَصْفِهِمْ أَبْلَغُ عَرْضٍ .

(١) الْجِلْبُ : غِطَاءُ الرَّحْلِ .

(٢) الْبَيْتَانِ مِنَ الْبَسِيطِ ، لَمْ نَقِفْ عَلَى قَاتِلِهِمَا .



قال بعض علمائنا: العلماء ثلاثة: حجة، وحجاج، ومحبجوج.

فالحجة والحجاج: عالمان بالله وبأمره ونهيه وبآياته وبأيامه، علامتهما الخشية لله سبحانه، والورع في الدين، والزهد في الدنيا، والإيثار لله عز وجل.

لكن الحجة محفوظ من المراء والجدال والخصومات، فهو حييٌ عليهم، على صراط الله المستقيم.

والحجاج مدفوع إلى إقامة الحجة، وإطفاء نار البدعة، قد أحرص المتكلمين، وأفحم المتخترعين، برهانه ساطع، وبيانه قاطع، وحقه ما ينازع، شواهد بينة، ونجوة نيرة، قد حمى الله به الدين، وعرف بواضح برهانه وحقائقه ودلائله وضح الحق المبين، فهو رباتي عليهم على صراط الله المستقيم.

والمحبجوج: عالم بالله وبأمره وبأيامه وبآياته، ولكنه قد خشيته لله برويته لنفسه، وحبه عن الورع والزهد في الدنيا الرغبة والحرص، وبعده من بركات عليه محبة العلو والشرف، وخوف السقوط والفقر.

فهو عبد لعبيد الدنيا، خادم لخدمها، مفتون بعد علمه، مغتر بعد معرفته، مخدول بعد نصرته، شأنه الاحتقار لنعم الله تعالى، والإزراء بأوليائه، والاستخفاف بالجهال من عباده، وفخره بلقاء أميره، وصلة سلطانه، وطاعة القاضي والوزير والحاجب له.

قد أهلك نفسه حين لم ينتفع بعلمه، وأهلك الجهال والأتباع له ومن يكون بعده قدوة به، ومراده من الدنيا مثله. وفي مثل هذا ضرب الله تعالى المثل حين قال: ﴿وَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ ثِيَابُ اللَّهِ فَاتَّخَذَتْ لَهُمْ عِبَادَةً قَائِمَةً فَاسْتَلْعَمَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْعَادِينَ﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُ الْكَلْبِ إِنْ تَحَمَلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَرَكَهُ يَلْهَثُ ﴿فَوَيْلٌ لِمَنْ صَحِبَ مِثْلَ هَذَا فِي دُنْيَاهُ، وَوَيْلٌ لِمَنْ اتَّبَعَهُ فِي دِينِهِ، وهذا هو الذي أكل بدينه، غيّر منصف لله سبحانه في نفسه، ولا ناصح له في عباده، تراه إن أعطي من الدنيا.. رضي بالمديحة لمن أعطاه، وإن منع.. رضي بالذم لمن منعه، وقد نسي من قسم الأرزاق، وقدر الأقدار، وأجرى الأسباب، وفرغ من الخلق كله، فنعود بالله من الحور بعد الكور، ومن الضلالة بعد الهدى.



وإنما زدتك هذه الزيادة وإن ظهر لكثير أنها ليست من الغرض الذي نحن فيه، فقصدي أن تعلم من ذهب من الناس ومن بقي، ومن أبصر الحقائق ومن عمي، ومن اهتدى إلى الصراط المستقيم ومن غوي.

فلتعلم أن الصنفين الأولين من العلماء قد ذهبوا، وإن كان قد بقي منهم أحد.. فهو غير محسوس للناس، ولا تذرك بالمخالطة.

غاب الذين إذا ما حدثوا صدقوا وظنهم كيقين إن هم حدثوا<sup>(١)</sup>

وذلك لما سبق في القضاء من ظهور الفساد، وعدم أهل الصلاح والرشاد.

نعم؛ وعدم الصنف الثالث على عزته، وأعز شيء على وجه الأرض في الغالب.. ما يقع عليه بالحقيقة اسم علم عند شخص مشهور به.

(١) البيت من البيط، ولم يعلم قائله.

ولأنما الموجود اليوم أهلُ سخافةٍ ودعوى ، وحماسةٍ واجترارٍ ، وعُجبٍ بغيرِ فضيلةٍ ورياءٍ .

يحبون أن يُحمدوا بما لم يفعلوا ، وهم أكثرُ منَ عَمَرَ الأرضَ وصَيَّرُوا أنفسَهُم أوتادَ البلادِ ، وأرسانَ العوامِ .

وهم حلفاء إبليسَ ، وأعداء الحقائقِ والخالقِ والخلاقِ ، وأخذانِ العوائدِ السوءِ ، وعنهم يَرُدُّ عيبَ الحكيمِ الشائعةِ ، والبغضُ مِنَ العلماءِ العارفينَ ، وانتقاصُ أهلِ الإرادةِ والدينِ .

مثلُ البهائمِ جهلاً عَزَّ خالقُهُم      لهمُ تصاویرُ لم يُقرنُ بهنَّ جُجاً<sup>(١)</sup>

غيرُهُ<sup>(٢)</sup> :

كلُّ يرومُ على مقدارِ حيلتهِ      زواجرُ الأُنسِ والنبأَةِ اللُّهْمَا

﴿ فَأَحْذَرَهُمْ قَتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ ، ﴿ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ، ﴿ أُولَئِكَ كَانُوا فِي اللَّهِ هُمُ أَصْلُ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ .

أولو النِّفاقِ إذا قلتَ اصدِّقوا كذبوا      مِن السفاهِ وإن قلتَ اكذبوا صدَّقوا<sup>(٣)</sup>

فلنأخذُ في جوابِ ما سألتَ عنه على نحوِ ما رغبَ فيه ، وأستوهِبُ اللهَ نفوذَ البصيرةِ ، وحُسنَ السريرةِ ، وغفرانَ الجريرةِ ؛ فهو ربيُّ ربِّ كلِّ شيءٍ وإليه المصيرُ ، وهو حسيٌّ ونعم الوكيلُ .



(١) البيت من البسيط ، لم نقف على قائله .

(٢) البيت من البسيط : لم نقف على قائله .

(٣) البيت من البسيط ، لم نقف على قائله .

## ابتداء الأجوبة عن مراسم الأسئلة

جرى الرسم في « الإحياء » بتقسيم التوحيد على أربع مراتب تشبيهاً بالجوز؛ لموافقته للغرض في التمثيل به، وذكرنا بأن المعترض وسوس، أو بالخواطر هجس، بأن لفظ التوحيد ينافي التقسيم، إذ لا يخلو:

إنما أن يتعلق بوصف الواحد الذي ليس بزائد عليه، فذلك لا ينقسم لا بالجنس ولا بالفصل ولا بغير ذلك.

ولما أن يتعلق بوصف المكلفين الذين يوجب لهم حكمه إذا وجد فيهم، فذلك أيضاً لا ينقسم من حيث انتسابهم إليه بالعقل، وذلك لضيق المجال فيه.

ولهذا لا يتصور فيه مذاهب، وإنما التوحيد مسلك حق بين مسلكين باطلين:

أحدهما: شرك. والآخر: تلاش. وكلا الطرفين كفر.

والوسط إيمان محض، وهو أحد من السيف، وأضيق من خط الظل.

ولهذا قال أكثر المتكلمين بتماثل إيمان جميع المؤمنين من الملائكة والنبیین والمرسلين وسائر عموم المسلمين، وإنما يختلف طرق إيمانهم التي هي علومهم، ومذهبهم في ذلك معروف.

ونحن لا نلیم في هذه الأجوبة كلها بشيء من أنحاء الجدال، ومقابلة الأقوال بالأقوال، بل نقصد إزالة عين الإشكال، ورد ما طعن به أهل الضلال والإضلال.



واعلم: أن التقسيم على الإطلاق يستعمل على أنحاء لا يتوجه لها هنا شيء مما قدح به المعترض، أو هجس به الخاطر.

وإنما المستعمل هنا من أنحاء ما يتميز به بعض الأشخاص بما اختص به من الأحوال، وكل حالة منها تسمى توحيداً على جهة تنفر بها، لا يشاركها فيها غيرها.

فمن وجد منه التوحيد بلسانه.. سمي لأجله موحداً، ما دام الظن به أن قلبه موافق للسانه، وإن علم منه خلاف ذلك.. سلب عنه الاسم، وأقيم عليه ما شرع من الحكم.

ومن وحد بقلبه على طريق الركون إليه، والميل إلى اعتقاده، والسكون نحوه بلا علم بصحته فيه، ولا برهان يربطه به.. سمي أيضاً موحداً، على معنى أنه يعتقد التوحيد، كما يسمى من يعتقد مذهب الشافعي شافعيًا، والحنبلي حنبليًا.

ومن رزق علم التوحيد، وخص بما يتحقق به عنده، وتنفي من أجله شكوكه العارضة له.. يسمى موحداً، من جهة أنه عارف به، كما يقال: جدليًا ونحويًا وفقهياً، ومعناه: أنه يعرف الجدل والفقه والنحو.

وأما من استغرق علم التوحيد قلبه، واستولى على جملة حتى لا يوجد فيه فضل لغيره إلا على طريق التبعية له،

ويكونُ شهودُ التوحيدِ لكلِّ ما عداهُ سابقاً له مع الذكرِ والفكرِ ، مصاحباً من غيرِ أن يعترضهُ ذهولٌ عنه ولا نسيانٌ له ، لأجلِ اشتغاليهِ بغيرهِ كالعادةِ في سائرِ العلومِ . . فهذا يُسمَّى موجِّداً ، ويكونُ القصدُ بما يُسمَّى به من ذلكِ المبالغةِ فيه .  
فهذه أربَعُ مراتبٍ يصحُّ إطلاقُ اسمِ التوحيدِ عليها .

\* فأما الصنفُ الأولُ - وهُم أربابُ النطقِ المجرّد - : فلا يضرِبونَ في التوحيدِ بسهمٍ ، ولا يفرِزونَ منه بنصيبٍ ، ولا يكونُ لَهُمُ شيءٌ من أحكامِ أهليهِ إلا في الحياةِ الأولى ، ما دامَ الظنُّ بِهِم أنَّ قلبَ أحديهِم موافقٌ للسانهِ ، كما نعيذُ القولَ عليه بعدَ هذا إن شاءَ اللهُ عزَّ وجلَّ .

\* وأما الصنفُ الثاني - وهُم أربابُ الاعتقادِ الذينَ سمِعوا النبيَّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ أو الوارثَ أو المبلِّغَ يخبرُ عن توحيدِ اللهِ عزَّ وجلَّ ، أو يأمرُ به ، ويُلزِمُ البشرَ قولَ : ( لا إلهَ إلا اللهُ ) المنبئُ عنه ، فقبلوا ذلكَ ، واعتقدوه على الجملةِ ، من غيرِ تفصيلٍ ولا دليلٍ - . فنُسِبوا إلى التوحيدِ ، وكانوا من أهليهِ بمنزلةِ مولَى القومِ الذي هو منهمُ ، وبمنزلةِ : ( من كثَرَ سوادُ قومٍ .. فهو منهمُ ) .

\* وأما الصنفُ الثالثُ والرابعُ : فهُم أربابُ البصائرِ السليمةِ ، الذينَ نظرُوا بها إلى أنفسهمُ ، ثم إلى سائرِ أنواعِ المخلوقاتِ فتأمَّلوها ، فرأوا على كلِّ نوعٍ منها خطأً منطبعاً فيها ، ليسَ بعربيٍّ ، ولا سريانيٍّ ، ولا عبرانيٍّ ، ولا غيرَ ذلكِ من أجناسِ الخطوطِ .

فبادرَ إلى قراءتِهِ مَنْ لم يستعجمْ عليه ، وتعلَّمهُ منهمُ مَنْ استعجمَ عليه ؛ فإذا هو الخطُ الإنهائيُّ المكتوبُ على صفحةِ كلِّ مخلوقٍ ، المنطبعُ فيه من مركَّبٍ ومفردٍ ، وصفةٍ وموصوفٍ ، وحَيٍّ وجمادٍ ، وناطقٍ وصامتٍ ، ومتحرِّكٍ وساكنٍ ، ومظلمٍ ونَبيرٍ .

وهو الذي يُسمَّى تارةً بعلامةٍ ، وتارةً بسِمَةِ ، وتارةً بأثرِ القدرةِ ، وتارةً بآيةٍ ، كما قالَ شاعرُهُم - ولا أدري عن سماعِ أو رؤيةِ قلبٍ - (١) :

فَوَا عَجَباً كَيْفَ يُعْصَى الْإِلَهُ أَمْ كَيْفَ يَجْحَدُهُ جَا حِدُ  
وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهْ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدُ

فلَمَّا قرؤُوا ذلكَ الخطَّ . . وجدوا تفسيرَهُ حدوثِ المكتوبِ عليه ، وشرحه أبديةَ ملكِهِ والتصرفِ لَهُ بالقدرةِ على حكمِ الإرادةِ بما ثبتَ في سابقِ العلمِ من غيرِ مزيدٍ ولا نقصٍ ، فتركوا الكتابةَ والمكتوبَ ، وترقَّوا منها إلى معرفةِ الكاتبِ ، الذي أحدثَ الأشياءَ وكوَّنَهَا ، ولم يخرجْ عن ملكِهِ شيءٌ منها ، ولا استغثتْ بأنفسِها عن حويلِهِ وقُوَّتهِ طرفَةٌ عيني ولا أَقلُّ من ذلكَ ، ولا انتهضتْ إلى الحرِيَّةِ عن رِقِّ استعبادِهِ ، فوجدوه كما وصفَ نفسه : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ .

فحصَلَتْ لَهُمُ التفرقةُ والجمعُ ، وعقَلَتْ نفسٌ كلِّ واحدٍ منهمُ توحيدَ خالقِها وإيجادَ غيرهِ بإذنيه ، وعقَلَتْ أَنَّها عقَلَتْ توحيدَهُ ، فسبحانَ مَنْ يَسْرَهَا لذلكِ ، وفتحَ عليها ما ليسَ في وسعِها أنْ تدركَهُ إلا به وهو اللطيفُ الخبيرُ .



لكنَّ الصنف الثالث لم يبعد كلُّ منهم أن عرف نفسه موحداً لربه فيما لا يزال ، وهم المقربون .  
والصنف الرابع لم يقصر كل واحد منهم أن عرف ربه موحداً لنفسه فيما لم يزل ، وهم الصديقون ، وبينهما تفاوت كثير .



وأما طريق معرفة صحة هذا التقسيم . . فلأن العقلاء بأسرهم لا يخلو كل واحد منهم أن يوجد فيه أثر التوحيد بأحد الأنحاء المذكورة عنده أو لا يوجد .

فأما من عُدِمَتْ عنده . . فهو كافر إن كان في زمن الدعوة ، أو على قرب يمكن وصول علمها إليه ، أو في فترة يتوجّه عليه فيها التكليف ، وهذا صنف مبعّد عن مقام هذا الكلام .

وأما من يوجد عنده . . فلا يخلو أن يكون مقلداً في عقده ، أو عالماً به ، فالمقلدون هم العوام ، وهم أهل المرتبة الثانية في الكتاب .

وأما العلماء بحقيقة عقدهم . . فلا يخلو كل واحد منهم أن يكون بلغ الغاية التي أُعِدَّتْ لصنفه دون النبوة ، أو لم يبلغ ولكنه قريب من البلوغ .

فالذي لم يبلغ وكان على قرب . . هم المقربون ، وهم أهل المرتبة الثالثة .

والذين بلغوا الغاية التي أُعِدَّتْ لهم . . هم الصديقون ، وهم أهل المرتبة الرابعة .

وهذا تقسيم ظاهر الصحة ؛ إذ هو دائر بين النفي والإثبات ، ومحصور بين المبادئ والغايات .

ولم يدخل أهل المرتبة الأولى في شيء من تصحيح هذا التقسيم ؛ إذ ليس هم من أهله إلا بانتساب كاذب ، ودعوى غير صادقة .



ثم لا بد من الوفاء بما وعدناك به ؛ من إبداء بحث ، ومزيد شرح ، وبسط بيان ، تعرف منه ياذن الله تعالى حقيقة كل مرتبة ومقام ، وانقسام أهله فيه بحسب الطاقة والإمكان ، بما يُجريه الواحد الحق على القلب واللسان .



## المرتبة الأولى<sup>(١)</sup> بيان مقام أهل النطق المجرد وتمييز فرقهم

اعلم : أنَّ أرباب النطق المجرد أربعة أصناف :

\* أحدهم : صنف نطقوا بكلمة التوحيد مع شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم ، ثم لم يعتقدوا معنى ما نطقوا به لَمَّا لم يعلموه ولا تصوّروا صحته ولا فساده ، ولا صدقه ولا كذبه ، ولا خطاه ولا صوابه ؛ إذ لم يبحثوا عنه ولا أرادوا فهمه ؛ إمَّا لبعيد همّتهم وقلة اكتراثهم ، وإمَّا لنفورهم عن التعب وخوفهم إن هم تكلفوا البحث عما نطقوا به أن يبدو لهم ما يلزمهم الاعتقاد والعمل وما بعد ذلك .

فإن التزموه . . فارقوا راحة أبدانهم العاجلة ، و فراغ أنفسهم ، وإن لم يلتزموا شيئاً من ذلك وقد حصل لهم العلم . . فيكون عيشهم منغصاً ، وملاذئهم مكدرّة ؛ من خوف عقاب ترك ما علموا لزومه .

ومثل هؤلاء مثل من يريد قراءة الطب ، أو يعرض عليه ، ولكن يمنعه منه مخافة أن يطلع منه على ما يغيب عنه بعض ملاذيه من الأطعمة والأشربة والأنكحة ، أو كثيراً منها فيحتاج إلى أن يتركها ، أو يرتكبها على رغبة أو خوف أن يصيبه ضرر ما يعلم ضرره منها ، فيدع قراءة الطب رأساً .

فإذا شغل هذا الصنف عن معنى ما نطقوا به ، وهل اعتقدوه ؟ فيقولون : لا نعلم فيه ما يُعتقد ، وما دعانا إلى النطق به شيء إلا مساعدة الجماهير ، وانخراطنا بإظهار القول في الجَمِّ الغفير ، ولا نعرف هل ما قلناه بالحقيقة من قبيل العرف أو النكير .

ولا شك أنَّ هذا الصنف الذي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن حاله بمسألة الملكين أحدهم في القبر ؛ إذ يقولان له : من ربك ؟ ومن نبيك ؟ وما ديتك ؟ فيقول : لا أدري ، سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته . فيقولان له : لا دريت ولا تليت .

وسمّاه النبي صلى الله عليه وسلم : « الشاك » أو « المرتاب »<sup>(٢)</sup>

\* الصنف الثاني : نطقوا كما نطق الذين من قبلهم ، ولكنهم أضافوا إلى قولهم ما لا يحصل معه الإيمان ولا ينتظم به معنى التوحيد ، وذلك مثل ما قالت السبائية - طائفة من الشيعة القدماء - : إنَّ عليّاً هو الإله ، وبلغ أمرهم عليّاً رضي الله عنه ، وكانوا في زمينه ، فحرق منهم جماعة<sup>(٣)</sup>

(١) لفظ (المرتبة الأولى) : زيادة من اللجنة العلمية .

(٢) رواه البخاري (٨٦) ، ومسلم (٩٠٥) وفيه : « فأما المؤمن أو الموقن . . فيقول : هو محمد رسول الله جاءنا بالبينات والهدى ، فأجبنا واتبعنا ، هو محمد ( ثلاثاً ) ، فيقال : نعم صالحاً قد علمنا : إن كنت لموقناً به ، وأما المنافق أو المرتاب . . فيقول : لا أدري ، سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته » .

(٣) أورده الأجري في « الشريعة » ( ٢٠١٢ ) ، والسبائية : أتباع عبد الله بن سبأ ، انظر « التمييز في الدين » للسمعاني ( ص ١٠٣ ) و« فتح الباري » ( ٢٧٠/١٢ ) .

وأمثالُ مَنْ نطقَ بالشهادتينِ كثيرٌ ، ثُمَّ أَصْحَبَ نَفْطَهُ مِثْلَ هَذَا الْكَبِيرِ ، وَيُسَمَّوْنَ الزَّنادِقَةَ .

وقد رويَنا حديثاً عنه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ نَفْطُهُ : « سَتَفْتَرِقُ أَتَمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فَرْقَةً ، كُلُّهَا فِي الْجَنَّةِ إِلَّا الزَّنادِقَةَ » (١)

❖ الصنف الثالث : نطقوا كما نطق الصنفان المذكوران قبلَهُمْ ، وَلَكِنَّهُمْ أَسْرَوْا التَّكْذِيبَ ، وَاعْتَقَدُوا الرَّدَّ ، وَاسْتَبْطَنُوا خِلَافَ مَا ظَهَرَ مِنْهُمْ مِنَ الْإِقْرَارِ ، وَإِذَا رَجَعُوا إِلَى أَهْلِ الْإِلْحَادِ .. أَعْلَنُوا عَنْهُمْ بِكَلِمَةِ الْكُفْرِ ، فَهَؤُلَاءِ هُمُ الْمَنَافِقُونَ الَّذِينَ ذَكَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ الْعَزِيزِ بِقَوْلِهِ : ﴿ وَكَانَ أَقْرَبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَكَانَ خَلْقًا إِلَى سَيْطَانٍ يَهْتَكِرُ إِيَّانَا فَتَكْرًا لَمَّا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ ﴾ . اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهَؤُلَاءِ وَيَمْدُدُّ فِي ظُلُمَاتِهِمْ يَتَمَحَوْنَ ❖ .

❖ الصنف الرابع : قَوْمٌ لَمْ يَعْرِفُوا التَّوْحِيدَ ، وَلَا نَشَؤُوا عَلَيْهِ ، وَلَا عَرَفُوا أَهْلَهُ ، وَلَا سَكَنُوا بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ ، وَلَكِنَّهُمْ حِينَ وَصَلُوا إِلَيْنَا أَوْ وَصَلَ إِلَيْهِمْ أَحَدٌ مِنَّا . خُوطِبُوا بِالْأَمْرِ الْمُقْتَضِي لِلنَّطْقِ بِالشَّهَادَتَيْنِ ، وَالْإِقْرَارِ بِهِمَا ، فَقَالُوا : لَا نَعْلَمُ مُقْتَضَى هَذَا اللَّفْظِ ، وَلَا نَعْقِلُ مَعْنَى الْمَأْمُورِ بِهِ مِنَ النَّطْقِ .

فَأَمَرُوا أَنْ يَظْهَرُوا الرِّضَا بِالْقَوْلِ ، ثُمَّ يَتَفَهَّمُوا بِمَهْلَةٍ ، فَسَكَنُوا إِلَى مَا قِيلَ لَهُمْ ، وَنَطَقُوا بِالشَّهَادَتَيْنِ ظَاهِرًا ، وَهُمْ عَلَى الْجَهْلِ بِمَا يَعْتَقِدُونَ فِيهَا ، وَاخْتَرَمَ أَحَدٌ مِنْهُمْ مِنْ حِينِهِ ، مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَأَتَّى مِنْهُ اسْتِفْهَامٌ أَوْ تَصَوُّرٌ يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ لَهُ مَعْتَقَدًا ، فَهَذَا يُرْجَى أَنَّ تَضِيقَ عَنْهُ سَعَةُ رَحْمَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَالْحُكْمُ عَلَيْهِ بِالنَّارِ وَالْخُلُودِ فِيهَا مَعَ الْكُفَّارِ .. تَحْكُمُ عَلَى غَيْبِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ .

وَرَبِّمَا كَانَ مِنْ هَذَا الصَّنِفِ فِي الْحُكْمِ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَوْمٌ زُرُقُوا مِنْ بُغْدِ الْفَهْمِ وَغَيْبِ الذَّهْنِ وَفِرْطِ الْبَلَادَةِ أَنْ يُدْعَوْا إِلَى النَّطْقِ فَيَجِيبُوا مُسَاعِدَةً وَمَحَاكَاةً ، ثُمَّ يُدْعَوْا إِلَى تَفْهَمِ الْمَعْنَى بِكُلِّ وَجْهِ فَلَا يَتَأَتَّى مِنْهُمْ قَبُولٌ لِمَا يُعْرَضُ عَلَيْهِمْ تَفْهِيمُهُ ، كَأَنَّمَا تُخَاطَبُ بِهِيمَةً ، وَمِثْلُ هَذَا أَيْضًا فِي الْوُجُودِ كَثِيرٌ ، وَلَا حُكْمُ عَلَى مِثْلِهِ بِخُلُودٍ فِي النَّارِ .

وَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الصَّنِفُ بِأَسْرِهِ - أَعْنِي الْمَخْتَرَمَ قَبْلَ تَحْصِيلِ الْعَقْدِ مَعَ هَذَا الْبَلِيدِ الْبَعِيدِ - بَعْضُ مَنْ ذَكَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ ، الَّذِينَ أَخْرَجَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ النَّارِ بِشَفَاعَتِهِ ، حِينَ يَقُولُ تَعَالَى : « فَرَعَتْ شَفَاعَةُ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ ، وَبَقِيَتْ شَفَاعَتِي » وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ، فَيُخْرِجُ مِنَ النَّارِ أَقْوَامًا لَمْ يَعْمَلُوا حَسَنَةً قَطُّ ، وَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ، وَيَكُونُ فِي أَعْنَاقِهِمْ سِمَاتٌ ، وَيُسَمَّوْنَ عَتَقَاءَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَالْحَدِيثُ فِيهِ طَوَّلٌ ، وَهُوَ صَحِيحٌ ، وَإِنَّمَا اخْتَصَرْتُ مِنْهُ قَدْرَ الْحَاجَةِ عَلَى الْمَعْنَى (٢)

وَحُكْمُ الصَّنِفِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي وَالثَّلَاثِ أَجْمَعِينَ ، أَعْنِي : أَهْلَ النَّطْقِ الْمَذْكُورِينَ قَبْلَ فِي التَّوْحِيدِ :

أَلَّا تَجِبَ لَهُمْ حَرَمَةٌ ، وَلَا تَكُونَ لَهُمْ عَصْمَةٌ ، وَلَا يَنْسَبُوا إِلَى إِيْمَانٍ وَلَا إِلَى إِسْلَامٍ  
بَلْ هُمْ أَجْمَعُونَ مِنْ زَمَرَةِ الْكَافِرِينَ وَجَمَلَةِ الْهَالِكِينَ ، فَإِنَّ عُثْرَ عَلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا .. قِيلُوا فِيهَا بِسُيُوفِ الْمُؤَيَّدِينَ ، وَإِنْ لَمْ يُعْثَرْ عَلَيْهِمْ .. فَهُمْ صَائِرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ خَالِدُونَ فِيهَا ، ﴿ تَلْفَحُ رُجُومُهُمْ أَتَّارٌ وَفَرَفِهَا كَالْحُجُونَ ﴾ .

(١) رواه الديلمي في « الفردوس بمأثور الخطاب » ( ٢٣٥٩ ) .

(٢) رواه مسلم ( ١٨٣ ) .

## فَصْلٌ

[ لفظ التوحيد لا ينفع صاحبه إلا إن صحبه الاعتقاد ]

ولمّا كان اللفظ المنبئ عن التوحيد إذا انفردَ عَنِ العقْدِ وتجرّدَ عنه لم يقع به في حكم الشرع منفعة ، ولا لصاحبه بسببه نجاة ، إلا مدة حياته عَنِ السيفِ أَنْ يراقَ دمه ، واليدُ أَنْ تُسلطَ على ماله إِذْ لم يُعلمْ خفي حاله .. حَسَنَ فِيهِ أَنْ يَشَبَّهَ بِقَشْرِ الْجَوْزِ الْأَعْلَى .

فهو لا يُحملُ في الأكمَامِ ولا يُرفعُ في البيوتِ ، ولا يُحضَرُ في مجالسِ الطعامِ ، ولا تشتهيهِ النفوسُ إلا ما دامَ منطوياً على مطعّمِهِ ، صَوَاناً على لَبِّهِ ، فإذا أُزيلَ عنه بكسرٍ أو غِلْمٍ منه أَنَّهُ منطوي على فراغٍ ، أو سوسٍ ، أو طعمٍ فاسدٍ .. لم يصلحْ لشيءٍ سوى النارِ ، ولم يبقَ فيه غرضٌ لأحدٍ ، وهذا لا خفاءَ لصحّته .

والغرضُ بالتمثيلِ تقربٌ ما غمضَ إلى فهمِ الطالبِ ، وتسهيلٌ ما اعتاصَ على المتعلّمِ والسامعِ فهمُهُ .  
وليسَ مِنْ شرطِ المثالِ أَنْ يطابقَ الممثلُ بِهِ مِنْ كُلِّ وجهٍ ، فكانَ يَكُونُ هُوَ هُوَ ، ولكنَّهُ مِنْ شرطِهِ أَنْ يَكُونَ مطابقاً للوجهِ المرادِ منه .

## فَصْلٌ

[ في الصارفِ للناطقينَ بالتوحيدِ عَنِ النظرِ والاعتقادِ ]

فإن قلتَ : فما الذي صدّه هؤلاءِ الأصنافُ الثلاثةُ مِنْ أهلِ النطقِ المجرّدِ عَنِ النظرِ والبحثِ حتّى يعلمُوا ، أو المجرّدِ عَنِ الاعتقادِ حتّى يخلصُوا بِهِ مِنْ عذابِ الله ، وهُمْ في الظاهرِ قادرُونَ على ذلك ؟ وما المانعُ الخفيُّ الذي منعَهُمْ وأبعدَهُمْ عنه وهُمْ يعلمُونَ أَنَّ ما عليهم في ذلك كبيرٌ مؤنة ، ولا عظيمٌ مشقّة ؟ فاعلم : أَنَّ هذا السؤالَ يفتحُ باباً عظيماً ، ويهزُّ قاعدةً كبيرةً ، نخافُ مِنَ التوغّلِ فيها أَنْ نخرجَ مِنَ المقصدِ .

ولكنْ لا بدَّ إِذْ وَقَعَ في الأسماعِ ، ووعته قلوبُ الطالبينَ ، وشرأبتْ إلى سماعِ الجوابِ عنه .. أَنْ نوردَ في ذلكَ قدرَ ما تقعُ بِهِ الكفايةُ ، وتقعُ بِهِ النفوسُ بحولِ الله عزَّ وجلَّ وقوّته .

نعم ؛ ما سبقَ في العلمِ القديمِ لا تجري بخلافِهِ المقاديرُ في الحديثِ ، منعُهُمْ مِنْ ذلكَ ما أَرَادَهُ اللهُ عزَّ وجلَّ مِنْ اختصاصِ قلوبِهِمُ بالأخلاقِ الكلاسيّةِ ، والشيمِ الذنابيّةِ ، والطباعِ السبعيّةِ ، وغلبتها عليهم ، والملائكةُ لا تدخلُ بيتاً فيه كلبٌ ، كذلكَ قالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(١)</sup>

والقلوبُ بيوتٌ تولّى اللهُ بناءَها بيلده ، وأعدّها لأنْ تكونَ خزائنَ علمِهِ ، ومساربَ مكنوناته ، ومهبطاً لملائكته ، ومغاشي أنوارِهِ ، ومهابّ نفحاتِهِ ، ومحالٌ لمكاشفاته ، ومجاري رحمته ، وهياًها لتحصيلِ المعرفةِ بِهِ .

فمتى كانَ فيها شيءٌ مِنْ تلكَ الأخلاقي المذمومة .. لم تدخلْها الملائكةُ ، ولم تنزلْ عليها شيءٌ مِنَ الخيرِ مِنْ قَبْلِهِ ؛ إِذْ هِيَ الوَسائطُ بَيْنَ اللهِ تعالى وَبَيْنَ خَلْقِهِ ، وهُمْ الوفودُ مِنْهُ بالخيراتِ والموصولونَ إِلَيْهِ وعنهَ بالباقياتِ الصالحاتِ .

(١) رواه البخاري (٣٢٢٥) ، ومسلم (٢١٠٦) .



ولولا تلك الأخلاق المذمومة التي حلت فيهم ؛ وهي التي دُمَّ الكلب لأجلها .. لَمَا أُحْرِمَتِ الملائكةُ بإذنِ الله عزَّ وجلَّ عن حلولها فيها وهي لا تخلو من خير تنزل به ، ويكون معها ، فحيثما حلت .. حلَّ الخيرُ في ذلك القلب بحلولها فيه .

وإنما هي مترصدة لها ، فحيثما وجدت قلباً خالياً ولو حيناً من الدهر وزمناً .. نزلت عليه ودخلته ، ويثَّ ما عندها من الخير حوله ، فإن لم يطرأ على الملائكة ما يزعمها عنه من تلك الأخلاق المذمومة ، بواسطة الشياطين الذين هم في مقابلة الملائكة .. ثبتت عنده ، وسكنت فيه ، ولم تبرح منه ، وعمرته بقدر سعة البيت وانشراحه من الخير .

فإن كان البيت كبير الاتساع .. أكثرت فيه من متاعها ، واستعانت بغيرها ، حتى يمتلئ القلب من متاعها وجهازها ، وهو الإيمان بالله والصالح ، وضروب المعارف النافعة عند الله عزَّ وجلَّ .

فإذا طرق ذلك البيت طارق شيطان ؛ ليسرق من ذلك الخير الذي هو متاع الملك ، ويثَّ فيه خلقاً مذموماً لا يوجد إلا في الكلب ، وهو متاع الشيطان .. قاتله الملك وطرده عن ذلك المحل .

فإن جاء للشيطان مدد من الهوى من قِبَلِ النفس ولم يجد الملك نصرة من عزم اليقين من قِبَلِ الروح .. انهزم الملك وأخلي البيت ، ونهب المتاع ، وخرب بعد عمارته ، وأظلم بعد إنارته ، وضاق بعد انشراحه ، وهكذا حال من آمن وكفر ، وأطاع وعصى ، واهتدى وضل .



فإن قلت : فمميز لي أعيان هذه الأخلاق المذمومة ، التي صدَّت هؤلاء الأصناف المذكورين عن اعتقاد الإيمان ، ونفرت الملائكة عن النزول على قلوبهم بكشف معاني التوحيد ، ومنعتهم من الحلول فيها ، حتى لم ينالوا شيئاً من الخير الكائن معها . فاعلم : أن الأخلاق التي لا تجتمع معها الملائكة في قلب واحد كثيرة ، والتي في قلوب هؤلاء منها معظمها ، ومنها الطمع في غير خطير ، والحرص على فاني حقير .



فأما الصنف الأول .. فإنهم جزعوا وخافوا أن تبدو لهم صحة ما يشغلهم عن لذائذهم ، وينغص عليهم ما رغبوا فيه من راحتهم ، ويكدروا لديهم مثال شهواتهم ، فأبقوا أمرهم على ما هم عليه .

وأما الصنف الثاني والثالث .. فصدهم أيضاً خوف وجزع ، وحرص على ما أيقوه من تبجيل أقدانهم أن يزول ، ومؤانسة أشياعهم أن تتغير وتذهب ، ومواساة أنفسهم أن تنقطع ، واستغفالاً لما يشاهدونه من أهل الإيمان أن يلتزموه ، وفراراً من شرائطه وما يصحبه من الأعمال والوظائف أن يمتثلوه .

والكلب ما دُمَّ لصورته ، وإنما دُمَّ لمثل هذه الأخلاق التي هي الطمع في الخسائس ، والجزع من الصبر على ما يُعدُّ من الفضائل ، حتى أُحْرِمَتِ الملائكة أن تدخل بيتاً فيه كلب .

### [ كيف يحصل الإيمان والطاعة والهداية ؟ ]

فإن قلت : فكيف آمن من كفر ، وأطاع من عصى ، واهتدى من ضلَّ إذا كانت الشياطين لا تفارق قلب الكافر

والعاصي والضالِّ بما يثبتون فيه من الأخلاق المذمومة التي هي كلابٌ نابحةٌ، وذئابٌ عاويةٌ، وسباعٌ ضاريةٌ، وأصنافٌ الخيرِ إنما ترِدُ من الله عزَّ وجلَّ بواسطة الملائكة، وهي لا تدخلُ موضعاً يحلُّ فيه شيءٌ مما ذكرنا، وإذا لم تدخلْ.. لم تصلْ إلى الخيرِ الذي يكونُ معها ولم تصلْ إليه؟ فعلى هذا يجب أن يبقى كلُّ كافرٍ على حاله، ومن لم يُخلَنْ مؤمناً معصوماً.. فلا سبيلَ له إلى الإيمانِ على هذا المفهوم!!

فاعلم: أن هذا يستدعي علمَ أصنافِ القلوبِ، ولا سبيلَ إلى ذلك في هذا المقامِ، والقولُ المُغني في جوابِ ما سألت عنه: أن للشياطينِ غفلاتٍ، وللأخلاقِ المذمومةِ عزماتٍ، كما أن الملائكةَ لها عن القلوبِ غيباتٌ، ولتواترِ الخيرِ عليها فتراتٌ، فإذا وجدَ المَلَكُ كما أعلمتُك قلباً خالياً ولو زماناً فرداً.. حلَّ فيه، وأراه ما عنده من الخيرِ. فإن صادفَ منه قبولاً، ولما عرضَ عليه من الخيرِ تشوّفاً ونزوعاً.. أوردَ عليه ما يملؤه ويستغرقُ لبّه. وإن صادفَ منه ضجراً، وسمعَ منه بجنودِ الشيطانِ استغاثَةً، وبالأخلاقِ الكلابيّةِ استعانةً.. رحلَ عنه وتركه. ولهذا قلنا خلا قلبٌ عن لَمّةٍ ملكٍ أو نزعةٍ شيطانٍ.

### [ معنى عدم دخول الملائكة بيتاً فيه كلبٌ ]

فإن قلت: فأئى بيتٍ فهم عن النبي صلى الله عليه وسلم في الخطاب؟ وأئى كلبٍ أراد؟ هل بيتُ القلبِ وكلبُ الخُلُقِ، أم بيتُ اللبِّ وكلبُ الحيوانِ؟ فاعلم: أن الحديثَ خارجٌ على سببٍ، ومعناه وجمليته: أن المقصودَ بالإخبارِ عنه هو بيتُ اللبِّ، وكلبُ الحيوانِ المعلوم، ولا شك في ذلك، ولكن يُستقرأ منه ما قلناه لك، ويُستنبط من مفهومِهِ ما نبهناك عليه، وتتخطى منه إلى ما أشرنا لك نحوه، ولا نكير في ذلك؛ إذا دلَّ عليه العلم، وحمله الاستنباط، ولم تمجَّهِ القلوبُ المستفتاة، ولم تصادمْ به شيئاً من أركانِ الشريعة.

فلا تكن جامداً، ولا تجزعَ من تشنيعِ جاهلٍ، ولا من نفورٍ مقلِّدٍ فكثيراً ما وردَ شرعٌ مقرونٌ بسببٍ فرأى أهلُ الاعتبارِ وجهَ تعذيبٍ عن سببٍ إلى ما هو في معناه، ومشابهةٌ له من الجهة التي تصلحُ أن يُعدَّى بها إليه. ولولا ذلك.. لما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «رُبَّ مُبْلَغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ، وَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهِ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ»<sup>(١)</sup>.

### سُؤَالٌ

### [ ما معنى عدم دخول الملائكة بيتاً فيه صورة؟ ]

فإن قلت: فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتاً فِيهِ صُورَةٌ»<sup>(٢)</sup> وعلمَ السببُ الذي جاء هذا الحديثُ عليه وفيه، فهل يعدَّى عن سببِهِ وترقَّى منه إلى مثل ما تُرقَّى من الحديثِ الآخر؟ فهذا كما قبل: الحديثُ شجونٌ، وإن تتبعنا هذا الباب.. لم ننفكْ منه، وبعدَ علينا التخلُّصَ عنه. نعم، نترقَّى منه إلى قريبٍ من ذلك وشبهه، ويكونُ هذا الحديثُ متبهاً عليه.

(١) روى الشطر الأول البخاري (١٧٤١)، والشطر الثاني أبو داود (٣٦٦٠)، والترمذي (٢٦٥٦)، وابن ماجه (٢٣٠).

(٢) رواه البخاري (٣٢٢٥)، ومسلم (٢١٠٦).

وهو أنَّ الصورة المنحوتة قد اتَّخَذَتْ آلِهَةً ، وَعُبِدَتْ مِنْ دُونِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَقَدْ نَبَّهَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى عَيْبِ فَعْلٍ مِّنْ رَّضَىٰ بِذَلِكَ ، وَنَقَصَ إِدْرَاكَ مَنْ دَانَ بِهِ حِينَ قَالَ تَعَالَىٰ مُخْبِرًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْجُونَ ﴾ . وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ .

فَكَانَ امْتِنَاعُ الْمَلَائِكَةِ مِنْ دُخُولِ بَيْتٍ فِيهِ صُورَةٌ لِأَجْلِ أَنَّ فِيهِ مَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، أَوْ مَا تُحْكِي بِهِ مَا هُوَ عَلَى مِثَالِهِ .

وَنَتَرَقَّى مِنْ ذَلِكَ الْمَعْتَبَرِ إِلَى أَنَّ الْقَلْبَ الَّذِي هُوَ بَيْتُ بِنَاءِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ لِيَكُونَ مَهْبِطًا لِّمَلَائِكَتِهِ ، وَمَحَلًّا لِّذِكْرِهِ وَمَعْرِفَتِهِ وَعِبَادَتِهِ وَحَدَهُ دُونَ غَيْرِهِ ، فَإِذَا حُلِّ فِيهِ مَعْبُودٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَهُوَ الْهَوَىٰ .. لَمْ تَقْرُبَهُ الْمَلَائِكَةُ أَيْضًا .



فَإِنْ قِيلَ : فَظَاهِرُ الْحَدِيثِ يَقْتَضِي مَنَافَرَةَ الْمَلَائِكَةِ لِكُلِّ صُورَةٍ عُمُومًا ، وَمَا ذَكَرْتُهُ الْآنَ تَعْلِيلًا يَنْبَغِي الْأَقْتَضَىٰ لِأَنَّ مَنَافَرَةَ مَا عُبِدَ ، أَوْ مَا نُجِحَتْ عَلَى مِثَالِهِ . قُلْنَا : تَشَابَهَتْ الصُّورُ الْمُنْحَوْتَةُ كُلُّهَا فِي الْمَعْنَى الَّذِي قُصِدَ بِهَا التَّصْوِيرُ لِأَجْلِهِ ، وَهُوَ مُضَارَعَةُ ذَوَاتِ الْأَرْوَاحِ ، وَمَا نُجِحَتْ لِلْعِبَادَةِ إِنَّمَا قُصِدَ بِهِ تَشْبِيهُ ذِي رُوحٍ ، فَلَمَّا كَانَ هَذَا الْمَعْنَى الْجَامِعَ لَهَا .. وَجِبَ تَحْرِيمُ كُلِّ صُورَةٍ ، وَمَنَافَرَةُ الْمَلَائِكَةِ لَهَا .



فَإِنْ قِيلَ : فَمَا وَجْهُ التَّرْخِصِ فِيهَا هُوَ رَقْمٌ فِي ثَوْبٍ ؟ قُلْنَا : ذَلِكَ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ مَقْصُودَةً فِي نَفْسِهَا ، وَإِنَّمَا الْمَقْصُودُ الثَّوْبُ الَّذِي رُقِمَتْ فِيهِ .

فَإِنْ قِيلَ : فَمَا بَالُ النَّبَاتِ رُجِّصَ فِي مُحَاكَاتِهَا بِالتَّصْوِيرِ ، وَذَاتُ أَنْوَاطٍ فِي الْعَرَبِ مَشْهُورَةٌ مَعْلُومَةٌ ؟ فَاعْلَمْ : أَنَّ ذَاتَ أَنْوَاطٍ إِنَّمَا كَانَتْ شَجَرَةً فِي أَيَّامِ الْعَرَبِ الْجَاهِلِيَّةِ تَعَلَّقَ عَلَيْهَا يَوْمًا فِي السَّنَةِ فَاجْرَ ثِيَابُهَا ، وَخَلَّيَ نَسَائِهَا ؛ لِأَجْلِ اجْتِمَاعِهَا عِنْدَهَا وَرَاحَتِهَا فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ ، وَلَمْ يَكُونُوا يَقْصِدُونَهَا بِالْعِبَادَةِ كَمَا كَانَتْ تُقْصَدُ التَّمَاثِيلُ الْمُنْحَوْتَةُ وَالْأَصْنَامُ . وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ .. مَا سَأَلَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُجْعَلَ لَهُمْ ذَاتُ أَنْوَاطٍ ، حَتَّى أَنْكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ<sup>(١)</sup> ، وَلَوْ عُيِدَتْ .. فَقَدْ عُيِدَ كَثِيرٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى ؛ كَالْمَلَائِكَةِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَبَعْضِ النُّجُومِ وَالْمَسِيحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ؛ وَلَمْ يُعْبَدَ مَا نُجِحَتْ عَلَيْهِ شُكْلُ النَّبَاتِ ، فَلَا تَغِبْ<sup>(٢)</sup> عَنْ هَذِهِ الْأَرْوَاحِ ، فَمَا أَبْعَدَ عَنْ دُرُكِهَا مَنْ حَرَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِيَّاهَا ، فَلَهُ الْحَمْدُ كَمَا هُوَ أَهْلُهُ .



(١) رواه الترمذي (٢١٨٠) .

(٢) فِي ( ت ، ض ) : ( فَلَا تَغِبْ ) .

## المرتبة الثانية<sup>(١)</sup> بيان أصناف أهل الاعتقاد والمجرو

وأما أهل الاعتقاد المجرد عن تحصيله بالعلم، وتوثيقه بالأدلة، وشده بالبراهين.. فقد انقسموا في الوجود إلى ثلاثة أصناف :

« أحدهم : صنف اعتقدوا مضمون ما أقرؤا به، وحشوا به قلوبهم من غير تردّد ولا تكذيب أسروه في أنفسهم . ولكنهم غير عارفين بالاستدلال على ما اعتقدوه، وذلك لفرط بعدهم وغلط طبائعهم، واعتياص طرق ذلك عليهم، ويقع عليهم اسم الموجدين .

وتحقّقنا وجود أمثالهم كثيراً على عهد سيّد المرسلين صلى الله عليه وسلّم والسلف الصالحين رضي الله عنهم .

ثم لم يبلغنا أنّه اعترض أحد إسلامهم، ولا أوجب عليهم الخروج منه، والمروق عنه، ولا كلّفوا مع قصور فهمهم وبعدهم عن فهم ذلك بعلم الأدلة، وقراءة طرق البراهين، وترتيب الحجج، بل تركوا على ما هم عليه .

وهؤلاء عندي معذورون ببعدهم، ومقبولون بما توافقوا عليه من إقرارهم وعقديهم، والله سبحانه قد عذرهم مع غيرهم بقوله سبحانه : ﴿ لَا يَكْفُرُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا سَعَهَا ﴾ ، ولا يخرجون عن مقتضى هذه الآية بحال . وسنبيدي لك طريقاً من الاعتبار تعرف به صحّة إسلامهم، وسلامة توحيدهم إن شاء الله تعالى .

« والصنف الثاني : اعتقدوا الحقّ مع ما ظهر منهم من النطق، واعتقدوا إلى ذلك أنواعاً من المخاييل، قام في نفوسهم أنّها أدلة، وظنوها براهين، وليست كذلك .

وقد وقع في هذا كثير ممن يشار إليه، فضلاً عن دونهم، فإن وقع إلى هذا الصنف من يزعم عليهم تلك المخاييل بالقدح، ويطلبها عليهم بالمعارضة أو الاعتراض.. لم يلتفتوا إليه، ولا أصغوا لما يأتي به، وترفّعوا أن يجابوه لما يحملون عليه من سوء الفهم، أو رداءة الاعتقاد .

وعندهم أن جميع تلك المخاييل في باب الاستدلال أرسخ من شواخي الجبال .

فمنهم من يعتقد دليلاً مذهب شيخه الرفيع القدر، المطلع على العلوم .

ومنهم من يكون دليلاً خبر آحاد .

ومنهم من يكون دليلاً بعض محتلات آية أو حديث صحيح .

ولمزمري ؛ إنهم يبنون إذا صادفوا السنّة باعتقادهم، ولم يقفوا في شيء من الضلال.. أن تركوا على ما هم عليه، ولا يحركوا بأمر آخر، بل يُغبطوا بذلك ويسلم لهم ؛ لئلا يكون إذا تبيّن الحال معهم ربّما تلقّفوا شبهة، أو ترسّخ في نفوسهم بدعة يحسّر انحلالها، أو يقفوا في تكفير مسلم أو تضليله، بلا سبب كبير .

(١) لفظ (المرتبة الثانية) : زيادة من اللجنة العلمية .

واعلم: أن اعتقاد الحقائق وعلمها من أغذية النفوس، فمن رغب في أكملها، ولم يفتح بدونها، وحصل له ذلك.. قوي به، ومن فتح بأسرها، ولم تطمخ همته إلى ما هو أعلى من ذلك.. ضعف، ولكنه يعيش عيش الضعيف، وإنما يهلك من لا بلغه له ولا يجدها، أو يجدها ولكنها تكون مشوبة بمضرة بدعية، وسموم كفر. فلا تذهل عما يشار لك إليه، فإنما المرغوب تنبيهك، والله المستعان.

وقل ما بين الصنف الأول والثاني من التفاوت من حيث إن أولئك مقيدون في مذهبهم، وهؤلاء مثلهم وهم مقيدون فيما يعتقدونه دليلاً، غير أنهم أوثق رباطاً من الأولين؛ لأن أولئك إن وقع إليهم من يشككهم.. ربما شكوا وانحل رباط عقدهم، وهؤلاء في الأغلب لا سبيل إلى انحلال عقودهم؛ إذ لا يرون أنفسهم أنهم مقيدون، وإنما يظنون أنهم مستدلون عارفون، فلهذا كانوا أحسن حالاً، وأثبت إيماناً.

❖ والصنف الثالث: أقروا واعتقدوا كما فعل الذين من قبلهم، وقد عدشوا النظر أيضاً.

ولكنهم لعدم سلوكهم سبيلة مع القدرة عليه، ومعهم من الذكاء والفطنة والتيقظ ما لم ينظروا.. لعلوا، ولو استدلوا.. لتحققوا، ولو طلبوا.. لأدركوا سبيل المعارف ووصلوا، ولكنهم أثروا الراحة، ومالوا إلى الدعة، واستبعدوا طريق العلم، واستقلوا الأعمال الموصلة إليه، وفتحوا بالقعود في حضيض الجهل.

فهؤلاء فيهم إشكال عند كثير من الناس في البديهة، ويتدرد في حالهم نظر. وهل يُسمون عصاة أو غير ذلك؟ يحتاج إلى تمهيد آخر ليس هذا مقامه.

والانفاس إلى هذا الصنف أوجب خلاف المتكلمين في العوام على الإطلاق، من غير تفریق بين بليد بعيد ومتيقظ فطين، فمنهم من لم ير أنهم مؤمنون، ولكن لم يحفظ عنهم أنهم أطلقوا اسم الكفر عليهم.



ولعلك تقول: إن مذهبهم المشهور أن المحل لا يخلو عن الصفة إلا إلى ضدها، فمن لم يحكم له بالإيمان.. حكم عليه بالكفر، كما أن من لم يحكم له بالحركة.. حكم عليه بالسكون؛ وكذلك الحياة والموت، والعلم والجهل، وسائر ما له ضد من الصفات. قلنا: فليز صَحَّ ذلك في الصفات التي هي أعراض.. فقد لا يصح في الأوصاف التي هي أحكام، والإيمان والكفر، والهداية والضلال، والبدعة والسنة ربما كانت من قبيل الأحكام لا من قبيل الأعراض، وإنما ذكرتك لك هذا في معرض التشكيك؛ لتنظر في شعوب ما نورد على ذلك

ومنهم من أوجب لهم الإيمان، ولكن أوجب لهم المعرفة وقدرها لهم، وعجزهم عن العبارة، ووجوب العبارة في الشرع ساقطة على هذا النحو.

وهؤلاء لم يخالفوا المذكورين قبلهم؛ لأن أولئك سلخوا الإيمان عن من لم يصدر اعتقاده عن دليل، وهؤلاء أوجبوا الإيمان لمن أضافوا إليه المعرفة المشروطة في صحة الإيمان.

وإنما فزوا عن الشناعة الظاهرة، فتستروا عن الجمهور بهذا الاحتمال، وزادوا على أنفسهم أنهم المثلوا بقول من جعل المعارف كلها ضرورية، ولم يشعروا بذلك حين قالوا: إنما عجزت العامة عن سرد الدليل، ونظم العبارة عنه، والعبارة لا تجب عليهم؛ لأنهم إذا ثبتوا أو عرض عليهم ما قُرب من الألفاظ، واعتادوا من المخاطبات دلائل الحدث،

ووجه الافتقار إلى المحدث بعد تقرير الحدوث، وعددوا من هذه المعارف كثيراً.. وجدوا أنفسهم عارفين بذلك .  
واعلم: أن من يقول: إن المعارف كلها ضرورية هكذا يقول: إنما افتقر الناس إلى التنبيه، ولم يتمرّنوا على العبارة  
على غوامض العلوم، وإلا.. فهم إذا ثبتوا عليها وتلطّف بهم في تفهيمها بالتزول إلى ما ألقوه من العبارات.. وجدوا  
أنفسهم غير منكّرة لما ثبتوا عليه، وسارعوا إلى ألقته .

ومثال هذا كمن غاب عنه شيء كان معه، أو إنسان يصحبه أو رآه فنتسبه وغفل عنه لأجل غيبته، ثم رآه بعد ذلك  
فتذكر، فإنه لا يظن إلا أنه كان عارفاً به، لكنّه ناسٍ له أو غافل عنه، ولولا عرفائه به.. ما وجد عدم الإنكار وسرعة  
الألفة له عند رؤيته .

ومن المتكلمين أيضاً من أوجب لهم الإيمان مع عدم المعرفة المشروطة عند أولئك .  
وأى الآراء أحق بالحق وأولى بالصواب؟ ليس ذلك من غرضنا في هذا الموضع، وإنما غرضنا تبعيد ما أشاعه في  
« الإحياء » أهل الغلو والإغلاء، فلا نفتح مثل هذا الباب وقد أبدينا من وجه ذلك في « مراقي الزلف » ما يغني فيها  
بإذن الله عز وجل .

### فصل

[ في تصنيف آخر لأهل الاعتقاد ]

بقي في بيان أصناف أهل الاعتقاد المجزّد تفصيل آخر من جهة أخرى، هو من تتمّة ما مضى .  
فليعلم: أن ما منهم صنف إلا وله على التقريب ثلاثة أحوال، لا يستبد أحدهم من أحدها بحكم الاعتقاد  
الضروري .

\* فإحدى الحالات لهم: أن يعتقد أحدهم جميع أركان الإيمان على ما يكمل عليه في الغالب، لكنّه على طريق  
التقليد كما سبق .

\* الحالة الثانية: ألا يعتقد إلا بعض الأركان ممّا فيه خلافت إذا انفرد ولم ينصف إليه في اعتقاده سواء.. هل يكون  
به مؤمناً أو مسلماً؟

وذلك مثل أن يعتقد وجود الواحد فقط، أو يعتقد أنّه موجود حي لا غير، وأمثال هذه التقديرات، ويخلو عن  
اعتقاد باقي الصفات خلواً كاملاً لا يخطر بباله، ولا يعتقد فيها حقاً ولا باطلاً ولا صواباً ولا خطأ، ولكنّ القدر الذي  
يعتقده من الأركان موافق للحق غير مشوب بغيره .

\* الحالة الثالثة: أن يعتقد الوجود كما قلناه، أو الوجود والوحدانيّة والحياة، ويكون فيما يعتقده في باقي الصفات  
على ما لا يوافق الحق على ما هو عليه ممّا هو بدعة أو ضلالة وليس بكفر صريح .

فالذي يدل عليه العلم، ويستنبط من ظواهر الشرع :

أن أرباب الحالة الأولى - والله أعلم - على سبيل نجا، ومسلِك خلاص، ووصف إيمان، أو إسلام .

وسواء في ذلك الصنف الأول والثاني من أهل الاعتقاد .

ويبقى الصنف الثالث على مُحتملات النظر كما نَبهناكَ عليه .

وأما أهل الحالة الثانية - وهي الاقتصاص على الوجود المفرد ، أو الوجود ووصف آخر معه ، مع الخلو عن اعتقاد سائر صفات الكمالات والجلال وأحكامها - : فالمتقدمون من السلف لم يُشتهز عنهم في صورة هذه المسألة ما يُخرج صاحب هذا العقد عن حكم الإيمان أو الإسلام .

والمتأخرون مختلفون ؛ فكثيرٌ خاف أن يُخرج من اعتقد وجود الله سبحانه وإظهار الإقرار به وبنييه صلى الله عليه وسلم من الإسلام ، ولا يبعد أن يكون كثيرٌ ممن أسلم من الأجلاف والرُعِيان ، وضعفاء النساء والأبناء هذا عقده بلا مزيد عليه ، ولو سُئِلُوا واستكشِفُوا عن الله عز وجل : هل له إرادة أو بقاء أو كلام أو ما شاكل ذلك ، وهل له صفات معنويَّة ليست هي هو ، ولا هي غيره .. ربما وُجِدُوا يجهلون هذا ولا يعقلون وجه ما يخاطبون به .

وكيف يُخرج من اعتقد وجود الله تعالى ووحدانيَّة مع الإقرار بالنبوة من حكم الإسلام ، والنبوي صلى الله عليه وسلم قد رفع القتال والقتل عنهم ، وأوجب حكم الإيمان أو الإسلام لمن قال : لا إله إلا الله ، وعقد عليها ١٢ (١)

وهذه الكلمة لا تقتضي أكثر من اعتقاد الوجود مع الوحدة في الظاهر ، وعلى البديهة من غير نظر . ثم سبغنا عمَّن قالها في صدر الإسلام أنَّه لم يُعَلِّم بعدها إلا فرائض الوضوء والصلاة ، وهينات الأعمال البدنيَّة ، والكف عن أذى المسلم .

ولم يبلغنا أنهم تدارسوا علم الصفات وأحوالها .

ولا هل الله تعالى عالمٌ بعلم ، أو عالمٌ بنفسه ؟ أو هو باقٍ بقاءً ، أو هو باقٍ بنفسه ؟ وأشباه هذه المعارف ، ولا يدفع ظهور هذا إلا معانداً ، أو جاهلاً بسيرة السلف وما جرى بينهم .

ويدل على قوة هذا الجانب في الشرع : أنَّ من استكشِف منه على هذه الحالة وتُحَقِّق منه ، وأبى أن يُدْعَن لتعلم ما زاد على ما عنده .. لم يُثَبَّ أحدٌ بقتله ولا استرقاقه ، والحكم عليه بالخلود في النار عسيرٌ جداً ، وخطَرٌ عظيمٌ ، مع ثبوت الشرع بأنَّ « مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .. دخل الجنة » (٢)



ولعلَّكَ تقولُ : قد قال في مواطنٍ أخر : « إِلَّا بِحَقِّهَا » (٣) ، ثم تقول : اعتقاد باقي الصفات التي بها يكون اعتقاد جلال الله عز وجل وكماله .. من حقِّها .

نعم ؛ هي من حقِّها عند مَنْ بلغه أمرها وسمع بها أن يعتقدَها ، وأما مَنْ خلا من اعتقادها ، ولم يتفق له أن يتلقَّتها ولم يسمع بها .. ففيه نرى هذا النظر ، وعليه يقع مثل هذا الاحتفاظ ، وفي مثله يخاف أن يطلق عليه اسم الكفر . هذا ؛ وأنت تسمع عن الله عز وجل يقول في الآخرة : « أخرجوا من النار مَنْ في قلبه مثقال ذرَّة من إيمان » ، وذكر

(١) يشير إلى ما رواه البخاري (٢٩٤٦) ، ومسلم (٢١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله ، فمن قال : لا إله إلا الله .. فقد عصم مني نفسه وماله إلا بحقه ، وحسابه على الله » .

(٢) رواه الترمذي (٢٦٣٨) .

(٣) رواه البخاري (٣٩٣) من حديث أنس رضي الله عنه ، ومسلم (٢١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

مِنَ الْمُثْقَالِ إِلَى الذَّرَّةِ وَالْخُرْدَةِ مِنَ الْإِيمَانِ ، إِلَى أَنْ يُخْرَجَ مِنْهَا مَنْ لَمْ يَعْمَلْ حَسَنَةً قَطُّ<sup>(١)</sup> ، فَمَا يَدْرِيكَ أَنْ يَكُونَ هَؤُلَاءِ وَأَمْثَالُهُمُ الْمُرَادِينَ ؛ لِأَنَّ التَّقْدِيرَ وَقَعَ فِي الْإِيمَانِ لَا فِي الْأَعْمَالِ ؟!



فَإِنْ قُلْتُ : فَإِنَّ مِنَ النَّاسِ وَأُمَّةَ الْعُلَمَاءِ مَنْ لَمْ يُوجِبِ الْإِيمَانُ لِمَنْ اعْتَقَدَ جَمِيعَ الْأَرْكَانِ إِذَا لَمْ يَصْحُبْهَا مَعْرِفَةٌ ، وَلَمْ يَعْضُدْهَا دَلِيلٌ ، فَكَيْفَ لِمَنْ فَاتَتْهُ اعْتِقَادُ بَعْضِهَا أَوْ جُلِّيَّهَا ؟! قُلْنَا : قَدْ أَرَيْنَاكَ وَجْهَ الْإِعْتِرَاضِ عَلَى هَذَا الْمَذْهَبِ ، وَنَبِّهْنَاكَ عَلَى بُعْدِ أَهْلِهِ عَنِ وَجْهِ الْحَقِّ فِيهِ ، وَأَنَّهُمْ أَرْبَابُ تَعَسُّفٍ ، وَلَوْ اسْتَقْصَيْتَ مَعَ كَثِيرٍ مِنْهُمْ الْقَوْلَ فِي ذَلِكَ .. لَبَدَأَ لَهُ أَنَّهُ نُسِبَ لِمَا يَظْهَرُ لَهُ مِنْ قُصُورِهِ عَنْ مَعْرِفَةِ شَرْطِهَا فِي صَحَّةِ إِيْمَانٍ غَيْرِهِ ، وَلَازِمٍ مِنْ حَيْثُ الرُّكُونِ إِلَى مَا رَأَيْنَاهُ أَوَّلَى بِهِ مِنْ رَأْيِهِ ، وَأَحَقُّ بِالصَّوَابِ وَالْعَدْلِ مِنْ مَذْهَبِهِ .

ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ تَرَاهُمْ حِينَ اجْتَرَأُوا عَلَى سَلْبِ الْإِيمَانِ عَنْهُمْ .. لَمْ يَبْشُوا اسْمَ الْكُفْرِ عَلَيْهِمْ ، ثُمَّ يُعَرِّضُوا عَلَى الْإِسْتِنَابَةِ إِنْ كَانَتْ مِنْ مَذْهَبِهِمْ ، ثُمَّ يُحْكَمُ فِيهِمْ بِالْقَتْلِ وَالْإِسْتِرْقَاقِ .

فَإِذَا تَأَمَّلْتَ هَذَا .. لَمْ يَخْفَ عَلَيْكَ عَيْبٌ مَا قَالُوهُ ، وَنَقَصَ مَا مَالُوا إِلَيْهِ .

فَلنَرْجِعْ إِلَى مَا نَحْنُ بِسَبِيلِهِ ، وَنَسْتَعِينُ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَنَقُولُ :

وَأَمَّا أَرْبَابُ الْحَالَةِ الثَّالِثَةِ - وَهِيَ اعْتِقَادُ الْبِدْعَةِ فِي الصِّفَاتِ أَوْ فِي بَعْضِهَا - : فَإِنْ حَكَّمْنَا بِصِحَّةِ إِيْمَانِ أَهْلِ الْحَالَةِ الْمَذْكُورَةِ قَبْلَ هَذَا أَوْ إِسْلَامِهِمْ .. حَقَّقْنَا أَمْرَ هَؤُلَاءِ فِيمَا اعْتَقَدُوهُ ؛ إِذْ لَمْ يَقْمُوا فِيهِ بِوَجْهِ قَصْدٍ يَقْطَعُهُمْ عَنِ اتِّصَالِ الْعَذْرِ ؛ لِأَنَّ هَؤُلَاءِ قَدْ حَصَلَ لَهُمْ فِي الْعَقْدِ مَا هُوَ شَرْطُ الْخَلَاصِ وَالنَّجَاةِ مِنَ الْهَلَاكِ الدَّائِمِ ، وَأُصِيبُوا فِيمَا وَرَاءَ ذَلِكَ . فَإِنْ أَمَكْنَ رَدُّهُمْ فِي دَارِ الدُّنْيَا ، وَزَجَرْنَاهُمْ عَنْهُ إِنْ أَظْهَرُوا التَّمَنُّعَ عَنِ الْإِقْلَاعِ وَالرَّجُوعِ بِالْعُقُوبَةِ الْمُؤَلِّمَةِ دُونَ قَتْلِ .. كَانَ ذَلِكَ .

وَإِنْ فَاتُوا بِالْمَوْتِ .. لَمْ يَقْصُرْ بِهِمْ فِي اعْتِقَادِهِمْ عَنْ أَرْبَابِ الْحَالَةِ الثَّانِيَةِ الْمَذْكُورَةِ قَبْلَهُمْ ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالنَّاجِي وَالْهَالِكِ مِنْ خَلْقِهِ ، وَالْمَطْمَعِ وَالْعَاصِي مِنْ عِبَادِهِ .

غَيْرَ أَنَّ هَذَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مَذْهَبٌ مَنْ نَظَرَ فِي خَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى بِعَيْنِ الرَّأْفَةِ وَالرَّحْمَةِ ، وَلَمْ يَدْخُلْ بَيْنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَبَيْنَ عِبَادِهِ فِيمَا غَابَ عَنْهُ عِلْمُهُ ، وَعَدِمَ فِيهِ سَبِيلُ الْيَقِينِ ، وَفَهَمَ مَعْنَى قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ سَبْغًا ﴾ .



فَإِنْ قُلْتُ : وَأَيْنَ أَنْتَ مِنْ تَكْفِيرِ كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ فِي الْقَدِيمِ وَالْحَدِيثِ لِجَمِيعِ أَهْلِ الْبِدْعِ عَامَّةً وَخَاصَّةً ؟ وَقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقَدَرِيِّ : « إِنَّهُمْ مَجْهُوسُونَ هَذِهِ الْأُمَّةِ » ؟<sup>(٢)</sup> . وَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « سَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً ، كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً » ؟<sup>(٣)</sup> . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَوْمٍ يَخْرُجُونَ عَلَى خَيْرٍ<sup>(٤)</sup> فِرْقَةً

(١) كما رواه البخاري (٢٢) ، ومسلم (١٨٣) .

(٢) رواه أبو داود (٤٦٩١) ، وتتمة الحديث : « إِنْ مَرَضُوا .. فَلَا تَعُودُهُمْ ، وَإِنْ مَاتُوا .. فَلَا تَشْهَدُهُمْ » .

(٣) رواه ابن ماجه (٣٩٩٢) .

(٤) قوله : ( خَيْر ) سقط من ( ش ، خ ) ، وللفائدة انظر « فتح الباري » ( ٢٩٥ / ١٢ ) .



مِنَ النَّاسِ : « يَقُولُونَ بِقَوْلِ خَيْرِ النَّبِيِّ أَوْ مِنْ قَوْلِ خَيْرِ النَّبِيِّ ، يَمُرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمُرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرِّمِيَّةِ » ؟ <sup>(١)</sup> .  
والأحاديث الواردة فيمَن اعتقد شيئاً مِنَ الأهواء والبدع كثيرة غير هذه ، ممَّا يُوجب في الظاهر تكفيرهم بالإطلاق .

فاعلم : أنه إن كَانَ كَفَرَهُمْ كَثِيرٌ مِنَ العلماء .. فلقد أَبْقَى عَلَيْهِمْ دِيْنَهُمْ وَتَرَدَّدَ فِيهِمْ كَثِيراً كَثِيرٌ مِنْهُمْ ، وَكُلُّ فَرِيقٍ مِنْهُمْ فِي مِقَابِلَةٍ مَنْ خَالَفَهُ ، فَلِيَقَعَ التَّحَاكُمُ عِنْدَ الْعَالَمِ الْأَكْبَرِ ، الْمُوَيَّدِ بِالْعَصْمَةِ سَيِّدِ الْبَشَرِ ، إِمَامِ الْمُتَّقِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَهُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالَ : « الْقَدَرِيَّةُ مَجُوسٌ هَذِهِ الْأُمَّةُ » .. فَمَا فَعَلَ أَنْ أَصَافَهُمْ إِلَى الْأُمَّةِ ؟ وَمَا حِكْمَةُ أَنْ لَمْ يَقُلْ : ( مَجُوسٌ ) عَلَى الْإِطْلَاقِ ؟

وَحِينَ أَخْبَرَ عَنْ هَذِهِ الْفَرِيقِ أَنَّهُمْ فِي النَّارِ فَهَلْ أَخْبَرَ أَنَّهُمْ خَالِدُونَ فِيهَا ؟

وَحِينَ قَالَ : « يَمُرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمُرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرِّمِيَّةِ » .. فَقَدْ قَالَ مُتَّصِلاً بِآخِرِ هَذَا الْقَوْلِ : « وَتَتَمَارَى فِي الْفُوقِ » <sup>(٢)</sup> ، وَمَا مَوْضِعُ هَذَا التَّمَارِي مِنَ الْمَثَلِ الَّذِي ضَرَبَهُ فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟

فَمَا لِي أَرَاكَ تَلَاخُظُ جَهَةً وَتَتَرَكُ أُخْرَى ، وَتَذْكُرُ شَيْئاً وَتَذْهَلُ عَنْ غَيْرِهِ ؟!

عَلَيْكَ بِالْعَدْلِ .. تَكُنْ مِنْ أَهْلِهِ ، وَاسْتَعْمِلِ التَّفَطُّنَ .. تَشَاهِدِ الْمَجَائِبَ الْمَعْجِبَةَ ، وَتَفْهَمْ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ :  
« وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَتُكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا » .

## فَصَبْرًا

[ فِي الْاعْتِقَادِ الْمَجْرَدِ عَنِ الْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ ]

وَلَمَّا كَانَ الْاعْتِقَادُ الْمَجْرَدُ عَنِ الْعِلْمِ بِصَحْتِهِ ضَعِيفاً ، وَتَفَرُّدُهُ عَنِ الْمَعْرِفَةِ قَرِيباً مِنْ وَاوٍ .. أُلْقِيَ عَلَيْهِ شِبْهُ الْقَشْرِ الثَّانِي مِنَ الْجَوْزِ ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ الْقَشْرَ يُؤْكَلُ مَعَ مَا هُوَ عَلَيْهِ صَوَانٌ ، وَإِذَا انْفَرَدَ .. امْكَنَ أَنْ يَكُونَ طَعَاماً لِلْمَحْتَاجِ ، وَبِالْجَانِعِ

وَبِالْجَمْلَةِ : فَهُوَ لِمَنْ لَا شَيْءَ مَعَهُ خَيْرٌ مِنْ فَقْدِهِ ، وَكَذَلِكَ اعْتِقَادُ التَّوْحِيدِ ، وَإِنْ كَانَ مَجْرُداً عَنْ سَبِيلِ الْمَعْرِفَةِ وَغَيْرِ مَنْوُطٍ بِشَيْءٍ مِنَ الْأَدْلَةِ ضَعِيفاً .. فَهُوَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَعِنْدَ لِقَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ خَيْرٌ مِنَ التَّعْطِيلِ وَالْكَفْرِ ، وَمَتَى وَكَبَ أَحَدٌ غَيْرَ هَذَا .. فَقَدْ وَقَعَ فِي أَعْظَمِ الْحَرَجِ وَالتَّنْكِرِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .



(١) رواه أبو داود (٤٧٦٧) ، والترمذي (٢١٨٨) ، وأصله عند البخاري (٣١١١) ، ومسلم (١٠٦٦) إلا أن فيه : ( من خير قول البرية ) بدل ( من قول خير البرية ) ، وهي كذلك في ( ت ، ض ) .

(٢) رواه البخاري (٥٠٥٨) ، وفي ( ش ، خ ) : ( في القول ) بدل ( في الفوق ) ، وفي بقية النسخ : ( في الفرق ) ، والمثبت من « صحيح البخاري » : ويتمازى : يشك ، والفوق : موضع الوتر من السهم ، والمعنى : يشك الراعي هل في الفوق شيء من أثر الصيد أم لا ؟ فكذلك قراءتهم لا تحصل لهم منها فائدة . « عمدة القاري » ( ٦٢/٢٠ ) .

## بيان أرباب المرتبة الثالثة وهي توحيد المقربين

اعلم : أنَّ الكلام في هذا النوع من التوحيد له ثلاثة حدود :

• أحدها : أن يتكلم في الأسباب التي توصل إليه ، والمسالك التي يعبر عليها نحوه ، والأحوال التي يتخذها لحصوله كما قدره العزيز العليم ، واختار ذلك ورضيه وسمّاه : الصراط المستقيم .

• والحدّ الثاني : أن يكون الكلام في عين ذلك التوحيد ونفسه وحقيقته ، وكيف يتصور وصول السالك إليه والطالب له قبل وصوله إليه ، وانكشافه له بالمشاهدة .

• والحدّ الثالث : في ثمرات ذلك التوحيد وما يلقي أهله به ، ويطلعون عليه بسببه ، ويكرمونه به من أجله ، ويتحفون من فوائد المزيد من جهته .

ـ فأما الحدّ الأول : فالكلام عليه ، والبيان له ، والكشف لدقائقه ، ويذلل للصغير والكبير . . مأمور به ، مشدّد في أمره ، متوعّد بالنار على كتمه ، فيه بحث الأنبياء ، ومن أجله أرسل الرسل ، وبيانه للناس كافّة نزلت من عند الله عزّ وجلّ على أنبياء وحبه الصحف والكتب ، ولتقع الثقة في القلوب بتحقيقه وتصديقه أيّدت الرسل بالمعجزات ، والأولياء بالكرامات ؛ ﴿ لَئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ﴾ .

وعليه أخذ الله الميثاق على الذين أوثوا الكتاب لبيئته للناس ولا يكتُمونه ، وفيه أنزل الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ .

وأيامه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله : « مَنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ يَعْلَمُهُ فَكْتَمَهُ . . أَلْجِمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ »<sup>(١)</sup>

وجميع ذلك محصور في اثنتين : العلم بالعبرة ، والعمل بالسنة .

وهما مبنيان على اثنتين : الحرص الشديد ، والنية الخالصة .

والشرط في تحصيلهما اثنا : نظافة الباطن ، وسلامة الجوارح .

ويُسَمَّى جميع ذلك بعلم المعاملة .

ـ وأما الحدّ الثاني : فالكلام فيه أكثر ما يكون على طريقة ضرب الأمثال ؛ تشبيهاً بالرمز تارة ، وتارةً بالتصريح ، ولكن على الجملة بما يناسب علوم الظواهر .

ولكن يُشْرِفُ بذلك اللبيب الحاذق على بعض المراد ، ويفهم منه كثيراً من المقصود ، وينكشف له جُلُّ ما يُشَارُ إليه إذا كان سالماً من شرك التعصّب ، بعيداً من هوة الهوى ، نظيفاً من دنس التقليد .

(١) رواه أبو داود ( ٣٦٥٨ ) ، والترمذي ( ٢٦٤٩ ) ، وابن ماجه ( ٢٦٦ ) .

ـ وأما الحدُّ الثالثُ : فلا سبيلَ إلى ذكرِ شيءٍ منه إلَّا معَ أهلهِ بعدَ علمِهِم بِهِ على سبيلِ التذكارِ ، لا على سبيلِ التعليمِ .

### فصلان

[ في بيانِ علَّةِ أحكامِ حدودِ توحيدِ المقربين ]

إنَّما كانتِ أحكامُ هذهِ الحدودِ الثلاثةِ على ما وصَّفنا ؛ لأنَّ الحدَّ الأوَّلَ فيه محضُ النصيح للخلقِ ، والاستنفاذُ لَهُم من غمراتِ الجهلي ، والتنكيثُ بِهِم عن مهايوي العطبِ ، وقودُهُم إلى معرفةِ هذا المقامِ وما وراءَهُ ممَّا هوَ أعلَى منه ممَّا لَهُم فيه الملكُ الأكبرُ وفوزُ الأبدِ ، وقد بيَّنَ لَهُم غايةَ البيانِ ، وأقيمَ عليه واضحُ البرهانِ ، وهوَ مبدأُ الطريقِ ، وأوَّلُ سبيلِ السعادةِ .

فمن عجزَ عن ذلكِ .. كانَ عن غيرِهِ أعجزَ ، ومن سلكَهُ على استقامةٍ .. فالغالبُ عليه الوصولُ ، فإنَّ اللهَ لا يضيعُ أجرَ مَنْ أحسنَ عملاً ، ومن وصلَ .. شاهدَ ، ومن شاهدَ .. علمَ ، وذلكَ غايةُ المطلوبِ ، ونهايةُ المرغوبِ والمحجوبِ . ومن قعدَ .. حرُمَ الوصولُ وما بعدهُ ، ﴿ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُتَجِدِّينَ عَلَى الْقَوَّيْنِ كَجَرًا عَظِيمًا ﴾ . ومن غابَ .. لم تنفعهُ الأخبارُ ، ولم يفدَهُ كثيرٌ من الأحاديثِ .

وأيضاً : فإنَّ الإخبارَ بما وراءَ الحدِّ الأوَّلِ والثاني على جهةِ كشفِهِ للخلقِ كافَّةً لو أمكنَ بما عهدَ مِنَ الكلامِ ، وجرى بينَ الناسِ مِنْ عَرَفِ التخاطبِ .. كانَ فيه زيادةُ محنةٍ ، وسببُ فتنةٍ على أكثرِهِم ممَّنَ ليسَ مِنْ أَهْلِ ذلكَ المقامِ ؛ وذلكَ لغرابَةِ المعلومِ ، وكثرةِ غموضِهِ ، ودقَّةِ معناه ، وعلوِّهِ في منازلِ الرفعةِ ، وبعدهُ بالجملةِ والتفصيلِ عن جميعِ ما عهدَ في عالمِ الملكِ والشهادةِ ، وخروجهِ عن تلكَ الحدودِ المألوفةِ ، ومباينتهِ لكلِّ ما نشؤوا عليه ولم يشاهدوا غيرَهُ مِنْ محسوساتٍ ومعقولاتٍ وضرورياتٍ ونظرياتٍ .

فلَمَّا كانَ لا يُدرِكُ شيءٌ مِنْ ذلكَ بقياسٍ ، ولا يُتصوَّرُ بواسطةٍ لفظٍ ، ولا يُحمَلُ عليه حقيقةٌ مثلُ : كما قالَ اللهُ عزَّ وجلَّ : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ ، وحكيَ عن ابنِ عباسٍ رضي اللهُ عنهُما أَنَّهُ قالَ : ( ليسَ عندَ الناسِ مِنْ عِلْمِ الآخرةِ إلَّا الأسماءُ ) ، وأرادَ مِنْ لَمْ يَنكشِفَ شيءٌ لَهُ مِنْ عِلْمِهَا وَحَقَائِقِهَا فِي الدُّنْيَا ، وأيضاً فلو جازَ الإخبارُ بها لغيرِ أَهْلِهَا .. لَمْ يَكُنْ لَهُمْ سَبِيلٌ إِلَى تَصَوُّرِهَا إِلَّا عَلَى خِلَافِ مَا هِيَ عَلَيْهِ بِمَجَرَّدِ تَقْلِيدٍ ، وَتَطَرُّقٍ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِ الْغَفْلَةِ وَمِنْ ذَوِي التَّصَوُّرِ جَحودٌ وَتَفَنُّيدٌ ، فَلِهَذَا أَمُرُوا بِالْكُتْمِ ؛ إِشْفَاقاً عَلَى مَنْ حُجِبَ عَنِ الْعِلْمِ .

ولهذا قالَ سيِّدُ البَشَرِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تُحَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا لَمْ تَصِلْهُ عُقُولُهُمْ ، أَتَرِيدُونَ أَنْ يُكَذَّبَ اللهُ وَرَسُولُهُ ؟! »<sup>(١)</sup>

وقالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا حَدَّثْتُ أَحَدَكُمْ قَوْماً بِحَدِيثٍ لَا تَبْلُغُهُ عُقُولُهُمْ .. إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ فَتْنَةٌ »<sup>(٢)</sup>

وعلى هذا يُخْرِجُ قولُ المشايخِ : إِفْشاءُ سِرِّ الربوبيةِ كفرٌ

(١) رواه البخاري (١٢٧) موقوفاً على عليِّ بنِ أبي طالب رضي الله عنه ، ورواه الطبراني في « الأوسط » (٨١٩٢) مرفوعاً . والبيهقي في « الشعب » (١٦٣١) ينحوه .

(٢) روى مسلم نحوه موقوفاً على ابنِ مسعود رضي الله عنه كما في « شرح النووي على صحيح مسلم » (٧٦/١) ، وهو مرفوعاً من رواية العقيلي في « الضعفاء » (٩٣٧/٣) ينحوه أيضاً .

ولا تُرَدُّ مزیدَ بحثٍ عن علمٍ سرٍّ موجبٍ للكتِّم بعدَ فهيمك لهذا القول .

رزقنا الله وإياك قلوباً واعيةً للخير ؛ إنَّه وليُّ كلِّ صالحٍ وبِرٍّ .

### فَصْلٌ ثَلَاثُونَ

[في أصنافِ المقربين]

وإذا علمتَ أنَّ الحدَّ الأوَّلَ قد تفرَّزَ علمُهُ في كتبِ الروايةِ والدرايةِ ؛ ومُلِكتَ منه الطُّروسُ ، وكثُرَتْ بهِ في المحافِظِ الدُّروسُ ، وهو غيرُ محجوبٍ عن طالبٍ ، ولا ممنوعٍ عن راغبٍ ، قد أُمِرَ الجُهَّالُ بهِ أن يتعلَّمُوهُ ، والعلماءُ بهِ أن يبدُلُوهُ ويعلمُوهُ . . فلا نعيذُ فيه ها هنا قولاً

ولمَّا كانَ حكمُ الحدِّ الثالثِ الكتِّمَ مرَّةً ، وتنكيتُ الكلامِ عنه معَ غيرِ أهلهِ على كلِّ حالٍ . . لم يكنْ لنا سبيلٌ إلى تعذِّي محدوداتِ الشَّرعِ ، فلنُثْنِ العِنانَ إلى الكلامِ الذي يليقُ بهذا الحالِ والمقامِ ، فنقولُ :

أربابُ المقامِ الثالثِ في التوحيدِ - وهُمُ المقربونَ - على ثلاثةِ أصنافٍ على الجملةِ : وكلُّهُمُ نظرُوا إلى المخلوقاتِ ، فرأَوْا علاماتِ الحدوثِ فيها لاثثةً ، وعايَنُوا حالاتِ الافتقارِ إلى اللهِ عزَّ وجلَّ عليها واضحةً ، وسمِعُوا جميعَها تدلُّ على توحيدِهِ وتفريدِهِ راشدةً ناصحةً .

ثمَّ رَأَوْا اللهُ عزَّ وجلَّ بإيمانِ قلوبِهِم ، وشاهدُوهُ بغيِبِ أرواحِهِم ، ولاحظُوا جلالَهُ وجمالَهُ بخفيِّ أسرارِهِم ، وهُمُ معَ ذلكَ في درجاتِ القربِ على قدرِ حظِّ كلِّ واحدٍ مِنْهُمُ في اليقينِ وصفاءِ القلبِ .

وهؤلاءِ الأصنافُ الثلاثةُ إنَّما عرفُوا اللهُ سبحانه بمخلوقاتِهِ ، وانقسمائِهِمُ في تلكِ المعرفةِ كانقسامِ حَقَائِظِ تلاوةِ القرآنِ مثلاً :

فمِنْ حافظٍ لبعضِهِ ، ويكونُ ذلكَ البعضُ أكثرَهُ ، أو كثيراً مِنْهُ دونَ كمالِهِ .

ومِنْ حافظٍ لجميعِهِ ، لكنَّهُ متلعتنٌ فِيهِ ، متوقِّفٌ عَنِ الانهماكِ في قراءَتِهِ .

ومِنْ حافظٍ لَهُ ، ماهرٍ في تلاوتِهِ ، غيرَ متوقِّفٍ في شيءٍ مِنْهُ .

وكلُّهُمُ يُنسَبُ إِلَيْهِ ويُعدُّ في المشهَدِ والمغيِبِ مِنْ أهْلِهِ .

وكذلكَ أَهْلُ هَذِهِ المَرْتَبَةِ أَيضاً :

مِنْ متوصِّلٍ إلى المعرفةِ مِنْ قِراءةِ صفحاتِ أكثرِ المخلوقاتِ ، أو كثيرٍ مِنْهَا ، وربما كانَ فيما يقرأ مِنْ الصفحاتِ ما ينعجُمُ عَلَيْهِ .

ومِنْ قارئٍ لجميعِها ، متفهِمٍ لَهَا ، لكنَّ بنوعِ تعبٍ ، ولزومِ فِكْرَةٍ ، ومداومةِ عِبْرَةٍ .

ومِنْ قارئٍ ماهرٍ في قراءَتِها ، مستخرجٍ لرموزِها ، نافذٍ البصيرةِ في رؤيةِ حقائقِها ، مفتوحِ السَّمْعِ ، تناطِقُهُ الأشياءُ في فراغِهِ وشغلِهِ .

وبحسبِ ذلكَ اختلفتْ أحوالُهُمُ ؛ في الخوفِ والرجاءِ ، والقبضِ والبسطِ ، والفناءِ والبقاءِ ، ولا مزيدَ على هذا المثاليِّ ؛ فهو أَوْضَحُ لذوي الأَفْهَامِ مِنْ شمسِ النهارِ وَقَتِ الزوالِ .

## فَصْلٌ

[ في سبب تسمية المقربين بهذا الاسم ]

وعلمت لِمَ سُمِّيَ أَهْلُ هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ الْمُقَرَّبِينَ ، فَذَلِكَ لِجَعْدِهِمْ عَنْ ظِلْمَاتِ الْجَهْلِ ، وَقَرِيبِهِمْ مِنْ نَبَرَاتِ الْمَعْرِفَةِ وَالْعِلْمِ .

فَلَا أَبْعَدَ مِنَ الْجَاهِلِ ، وَلَا أَقْرَبَ مِنَ الْعَارِفِ الْعَالِمِ .

وَالْقُرْبُ وَالْبَعْدُ هَا هُنَا عِبَارَتَانِ عَنْ حَالَتَيْنِ عَلَى سَبِيلِ التَّجَوُّزِ فِي لِسَانِ الْجُمْهُورِ ، وَعَلَى الْحَقِيقَةِ عِنْدَ الْمُسْتَعْمَلِينَ لَهُمَا فِي هَذَا الْفَرْقِ .

\* إِحْدَى الْحَالَتَيْنِ : عَمَى الْبَصِيرَةِ ، وَانْطِمَاسُ الْقَلْبِ ، وَخَلْوَ عَنْ مَعْرِفَةِ الرَّبِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، فَسُمِّيَ هَذَا بَعْدًا ، مَأْخُوذًا مِنَ الْبَعِيدِ عَنْ مَحَلِّ الرَّاحَةِ وَالْمَنْزِلِ الرَّحِيْبِ ، وَمَوْضِعِ الْعِمَارَةِ وَالْأَنْسِ ، وَالانْقِطَاعِ فِي مَهَامِهِ الْفَقْرِ وَأَمْكِنَةِ الْخَوْفِ ، وَمِطَاطِ الْإِنْفِرَادِ وَالْوَحْشَةِ .

\* وَالْحَالَةُ الثَّانِيَّةُ : عِبَارَةٌ عَنْ إِتْقَادِ الْبَاطِنِ ، وَاشْتِعَالِ الْقَلْبِ ، وَانْفِسَاحِ الصِّدْرِ بِنُورِ الْيَقِينِ وَالْمَعْرِفَةِ وَالْعَقْلِ ، وَعِمَارَةِ السِّرِّ بِمُشَاهَدَةِ مَا غَابَ عَنْهُ أَهْلُ الْغَفْلَةِ وَاللَّهْوِ ، وَلِنُكْتَهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَصِلْ .

## فَصْلٌ

[ في قصور أئمة الكلام عَنْ مقام المقربين ]

لَعَلَّكَ تَقُولُ : أَيْنَ أَئِمَّةُ الْكَلَامِ عَنْ لِحَاقِ هَذَا الْمَقَامِ كَانَ لَمْ يَضْرِبُوا فِيهِ بِسَهْمٍ ، وَلَمْ يَفْزُ قَدْ حُفُّهُمْ مِنْهُ بِحَظٍّ وَلَا قَسَمٍ ؟

وَأَرَاهُمْ عِنْدَ الْجُمْهُورِ فِي الظَّاهِرِ ، وَعِنْدَ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ أَهْلُ الدَّلَالَةِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَقَادَةُ الْخَلْقِ إِلَى مَرَاشِدِهِمْ ، وَمُجَاهِدُو أَهْلِ الْيَحْلِ الْمُرْدِيَةِ وَالْمَلِكِ الضَّالَّةِ الْمَهْلِكَةِ . وَقَدْ سَبَقَ فِي « الْإِحْيَاءِ » أَنَّهُمْ فِي الْإِعْتِقَادِ مَعَ الْعَوَامِّ سَوَاءٌ ، وَإِنَّمَا فَارَقُوهُمْ بِإِحْسَانِهِمْ حِرَاسَةَ عَقُودِهِمْ .

فَاعْلَمْ : أَنَّ مَا رَأَيْتَ فِي « الْإِحْيَاءِ » صَحِيحٌ ، وَلَكِنْ بَقِيَ فِي كَشْفِهِ أَمْرٌ لَا يَخْفَى عَلَى الْمُسْتَبْصِرِينَ ، وَلَا يَغِيبُ عَنْ الشَّادِينَ إِذَا كَانُوا مُنْصَفِينَ ، وَهُوَ أَنَّ الْمُتَكَلِّمِينَ مِنْ حَيْثُ صَنَاعَةُ الْكَلَامِ فَقَطْ لَمْ يَنَافِقُوا عَقَائِدَ الْعَوَامِّ ، وَإِنَّمَا حَرَسُوهَا بِالْجِدْلِ عَنِ الْإِنْحِرَامِ ؛ إِذِ الْكَلَامُ وَالْجِدْلُ عِلْمٌ لَفْظِيٌّ ، وَأَكْثَرُهُ اِحْتِيَالٌ وَهَمِيٌّ ، وَهُوَ عَمَلُ النَّفْسِ ، وَتَخْلِيقُ الْفَهْمِ ، وَلَيْسَ بِشُرْمَةِ الْمُشَاهَدَةِ وَالْكَشْفِ ، وَلَأَجْلِ هَذَا كَانَ فِيهِ السَّمِيُّ وَالغُثُّ ، وَشَاعَ فِي حَالِ النُّضَالِ لَهُ إِيرَادُ الْقَطْعِيِّ وَمَا هُوَ فِي حَكِيمِهِ مِنْ غَلْبَةِ الظَّنِّ ، وَإِبْدَاءِ الصَّحِيحِ ، وَالزَّامِ مَذْهَبِ الْخَصْمِ .

وَالْمَقَامُ الْمَشَاطِيرُ إِلَيْهِ بِالذِّكْرِ وَشِبْهُهُ إِنَّمَا هُوَ عِلْمُ الْوُجُودِ ، وَفَهْمُ الْأَحْوَالِ ، وَمَعْرِفَتُهُ بِالْيَقِينِ التَّامِّ ، وَالْعِلْمُ الْمَضَارِعُ لِلضَّرُورِيِّ بِأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؛ إِذْ لَا فَاعِلَ غَيْرُهُ ، وَلَا حَاكِمَ فِي الدَّارَيْنِ سِوَاهُ ، وَمُشَاهَدَةُ الْقُلُوبِ لِمَا حُجِبَتْ عَنِ الْعَيُونِ . وَمِنْ أَيْنَ لِلنَّازِلِ طَيِّ الْمَنَازِلِ ؟! وَلَعَلِمَ الْكَلَامُ مِثْلَ هَذَا الْمَقَامِ ، بَلْ هُوَ مِنْ خُدَامِ الشَّرْعِ ، وَحِرَاسِ نَوَاحِيهِ مِنْ أَهْلِ الْإِخْتِلَاسِ وَالْقَطْعِ ، وَلَهُ بَرَكَةٌ عَلَى قَدَرِهِ وَنَفْعٌ .

ولكن شتانَ بينَ مطالعِ الأنوارِ ، ومداركِ الاستبصارِ ، والمرادِ في أوقاتِ الضروراتِ ووقتِ الاختيارِ ، وبينَ ما يرادُ لوقتِ حاجةٍ إنْ عَثَتْ ، وخصامِ صاحبِ بدعةٍ ، ومناضلةٍ سخيِّفٍ ذي ضلالةٍ ممَّا يَنْغِصُ على ذي اليقينِ العيشَ ، ويشغلُ الدهنَ ويكدرُ النفسَ .

وأما أهله الذينَ حُفِظَ عنهمُ ، ورفَعَ علمُهُ فيما مضى مِنَ الزمانِ إليهمُ .. لا نقولُ في أكثرِهِم : إِنَّهُمْ لا يحسنُونَ غيرَهُ ، ولا يختصُّونَ في التوحيدِ بمقامٍ سواءٍ ممَّا هوَ أعلى منه .

بلى الظنُّ بهم أَنَّهُم علماءٌ مثلُ ما ذكّرنا ، فهَمَاءٌ ويَصْرَاءُ ، ولكِنَّهُمْ لم يُبدُوا مِنَ العلمِ في الظاهرِ إلَّا ما كانتِ الحاجةُ إليه أَمْسَ ، والمصلحةُ به لتوجُّهِ الضرورةِ أعمَّ وأوكدُ ؛ لِمَا كَانَ نَجَمَ في وقتِهِم مِنَ البدعِ ، وظَهَرَ مِنَ الأهواءِ ، وشاعَ مِنْ تشييتِ كلمةِ أهلِ الحقِّ ، وتحزُّبِ العوامِ معَ كُلِّ ناعقٍ .

فرأوا أَنَّ الرَّدَّ عليهمُ ، والمنازعةَ لَهُمُ ، والسعيَ في اجتماعِ الكلمةِ على السَّنةِ بعدَ افتراقِها ، وإخراءِ ذوي الكيدِ للَّذِينَ في احتيالِهِم ، وإخمادِ نارِ الأهواءِ والفتنِ .. أولى بِهِم مِنَ الكلامِ بعلومِ الإشاراتِ ، وكشفِ أحوالِ أربابِ المقاماتِ ، ووصفِ فقهِ الأرواحِ والنفوسِ ، وتفهمِ كُلِّ ناطقٍ وجامدٍ .

فإنَّ هذِهِ كُلُّهَا وإنْ كانتِ أسنى وأعلى فذلِكَ مِنَ علمِ الخواصِّ ، وَهُمْ مكفَّيُونَ المؤنةَ ، والعامةُ أحقُّ بالحفظِ ، وعقائدهُمْ أولى بالحراسةِ ، واستنقاذِ مَنْ يُخافُ عليه الهلاكُ أولى مِنْ مؤانسةِ وحيدٍ ، والتصدُّقِ على ذي بُلْغَةٍ مِنَ العيشِ ، فكيفَ إذا كَانَ غنيًّا؟! .

وأيضاً : فإنَّ علمَ الكلامِ إنَّما يُرادُ - كما قلنا - للجدالِ ، وهوَ يقعُ مِنَ العلماءِ العارفينَ معَ أهلِ الإلحادِ والزيغِ ؛ لقصورِهِم عَنْ ملاحظةِ الحقِّ موقعَ السيوفِ مِنَ الأنبياءِ والمرسلينَ عليهمُ الصلاةُ والسلامُ بعدَ التبليغِ معَ أهلِ العنادِ ، والتماديِ على الغيِّ وسبيلِ الفسادِ .

فكَمَا لا يقالُ : السيفُ أبلغُ حجَّةِ النبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ .. كذلكَ لا يقالُ : علمُ الكلامِ والجدلِ أبلغُ مقامٍ مِنْ ظَهَرَ مِنْهُ مِنَ العلماءِ .

وكَمَا يقالُ في الصدرِ الأولِ : فقهاءُ الأمصارِ وَمَنْ قبلَهُمْ حينَ لم يُحفظَ عنهمُ في الغالبِ إلَّا علومُ آخرٍ ؛ كالفقهِ والحديثِ والتفسيرِ ؛ لأنَّ الخلقَ أحوَجُ إلى علمٍ ما حُفِظَ عنهمُ ، وذلكَ لغلبةِ الجهلِ على أكثرِهِم ، فلوَلا أَنَّ حفظَ اللهُ تعالى تلكَ العلومَ بمنْ ذكّرنا .. لجُهِلَتِ العباداتُ ، وانقطعَ علمُ الشرعِ ، ونحْنُ معَ هذِهِ الحالةِ نعلمُ أَنَّهُم عارفونَ بالتوحيدِ على جهةِ اليقينِ ، بغيرِ طريقِ علمِ الكلامِ والجدلِ ، متحلونَ بالمقاماتِ المشهورةِ المذكورةِ وإنْ لم يُشتهزُ عنهمُ ذلكَ اشتهازاً ما أخذَهُ عنهمُ الخاصُّ والعامُ .

ومثلُ ذلكِ حالُ الصحابةِ رضي اللهُ عنهم بعدَ النبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ ، لَمَّا خافوا أنْ يندرسَ الإسلامُ ، ويضعفَ ويقلَّ أهلهُ ، وترجعَ البلاؤُ والعائَةُ إلى الكفرِ كما كانوا أولَ مرَّةٍ ؛ وقد ماتَ صاحبُ المعجزةِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ ، والمبعوثُ بدعوةِ الخلقِ إلى الحقِّ .. رأوا أَنَّ الجهادَ والرباطَ في نغْرِ العدوِّ والغزوِ في سبيلِ اللهِ عزَّ وجلَّ ، وضربَ وجوهِ الكفرةِ بالسيفِ ، وإدخالِ الناسِ في دينِ اللهِ عزَّ وجلَّ .. أولى بِهِم مِنْ سائرِ الأعمالِ ، وأحقُّ مِنْ تدريسِ العلومِ كُلِّهَا ظاهراً وباطناً .

وإنَّما كانتِ تُؤخَذُ عنهمُ علومُ الشرعِ على الأقلِّ ، وَهُمْ في حالِ ذلكِ الشغلِ .

والنظر إلى حال العموم أوكد من النظر إلى الخصوص؛ لأنَّ الخصوص يوجد فيهم لأنفسهم غناءً، ولهم بحالهم قيام، والعموم إن لم يكن مشغلاً بهم، وذائداً لهم عن هلكاتهم، وسائفاً بهم إلى مرادهم ونجاتهم.. كان الهلاك إليهم أسرع، ثم لا يكون بعد ذلك إن فسد حال العموم للخصوص قدر، ولا يظهر لهم نور، ولا يقدر أن يظهروا على شيء كامل من البر، فلا خاصة إلا بعامة.

ولقد كانت رعاية رسول الله صلى الله عليه وسلم لحال الجماهير أكثر، والخوف عليهم من الزيف والضلال والهلاك أشد، واللفظ بهم في تخفيف الوظائف والأخذ بالرفق أبلغ، وكان يكل أهل القوة وذوي البصائر في الحقائق إلى ما كانوا يأخذون به أنفسهم.

وكان هو صلى الله عليه وسلم يحب أن يعمل بالعمل من الطاعة فما يمنعه منه أو من المداومة عليه إلا خوف أن يفترض على أمته حين علم من أكثرهم الضعف.

ولم يكره لهم ذلك وفيه زيادة الأجر، وكثرة الثواب والقرب من الله عز وجل، ولكن خاف عليهم أن يحصلوا في تضيق الغرض، فيكون عليهم كفل من الوزر.

ألا ترى كيف نهى الحولاء بنت ثؤيت عن قيام الليل كله<sup>(١)</sup>، وكان عثمان رضي الله عنه يقوم فلم ينهه؟!<sup>(٢)</sup> ومنع السيف من كل من أراد أخذه بما شرط عليه فيه، حتى جاء من علم منه القدرة على الوفاء بما شرط عليه فأعطاه إياه<sup>(٣)</sup>

وقال لعائشة رضي الله عنها: «لولا جذنان قومك بالكفر.. لرددت البيت على قواعد إيزاهيم»<sup>(٤)</sup>

وقال للأنصار: «أما ترضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبون برسول الله إلى رحالكم؟!»<sup>(٥)</sup>

ومع ذلك فالذي حفظ عنه صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضي الله عنهم من بعده، وفقهاء الأمصار وأعيان المتكلمين رحمهم الله من الإشارات بتلك العلوم المذكورة كثير لا يحصى، وإنما القليل من حملة اليوم عنهم، وتفقه فيه مثلهم.

فابحث.. تجد، وتصد لاقتباس المعارف.. تعلم، وطالع كتب الحديث والتواريخ ومصنفات العلوم.. توفيق.

﴿وَمَنْ يُوْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾



(١) رواه البخاري (٤٣)، ومسلم (٧٨٥).

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٥٦/١)، وابن أبي شبة في «المصنف» (٩٦٥٦).

(٣) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٣٠/٣)، والبزار في «مسنده» (٩٧٩)، وفيه: «من يأخذ هذا السيف بحقه؟».

(٤) رواه البخاري (١٥٨٣)، ومسلم (١٣٣٣).

(٥) رواه البخاري (٣٧٧٨)، ومسلم (١٠٥٩)، وفيه: «أما ترضون أن يرجع الناس بالدين، وترجعون برسول الله إلى بيوتكم...».

## بيان المرتبة الرابعة وهي توحيد الصّديقيّين

وَأَمَّا أَهْلُ الْمَرْتَبَةِ الرَّابِعَةِ . . فَهُمْ قَوْمٌ رَأَوْا اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَحْدَهُ ، ثُمَّ رَأَوْا الْأَشْيَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ بِهِ ، فَلَمْ يَزُوا فِي الدارينِ غَيْرَهُ ، وَلَا اظْلَعُوا فِي الْوُجُودِ عَلَى سِوَاهُ .

وَقَدْ كَانَ بَيَانُ إِشَارَاتِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ فِيمَا خُصُّوا بِهِ مِنَ الْمَعْرِفَةِ يَوْجَدُ فِي هِجِيرَاهُمْ<sup>(١)</sup> فَكَانَ هِجِيرَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) ، وَكَانَ هِجِيرَى عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( اللَّهُ أَكْبَرُ ) ، وَكَانَ هِجِيرَى عِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( سُبْحَانَ اللَّهِ ) ، وَكَانَ هِجِيرَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( الْحَمْدُ لِلَّهِ ) .

فَاسْتَقْرَأَ السَّابِقُونَ مِنْ ذَلِكَ :

أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَشْهَدْ فِي الدارينِ غَيْرَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، وَكَانَ الصِّدِّيقَ ، وَسَمِّيَ بِهِ كَمَا قَدْ عَلِمْتَ ، وَكَانَ يَقُولُ : ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) .

وَكَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَرَى مَا دُونَ اللَّهِ صَغِيرًا مَعَ اللَّهِ تَعَالَى وَفِي جَنْبِ عَظَمَتِهِ ، يَقُولُ : ( اللَّهُ أَكْبَرُ ) . وَكَانَ عِثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَرَى التَّنْزِيَةَ إِلَّا لِلَّهِ سُبْحَانَهُ ، إِذِ الْكُلُّ قَائِمٌ بِهِ ، غَيْرُ مَعْرَى مِنَ النِّقْصَانِ ، وَالْقَائِمُ بِغَيْرِهِ مَعْلُولٌ ، فَكَانَ يَقُولُ : ( سُبْحَانَ اللَّهِ ) .

وَعَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَرَى نِعْمَةً فِي الدَّفْعِ وَالرَّفْعِ ، وَالْعَطَاءِ وَالْمَنْعِ ، فِي الْمَكْرُوهِ وَالْمَحْبُوبِ ، إِلَّا مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَكَانَ يَقُولُ : ( الْحَمْدُ لِلَّهِ ) .

وَأَهْلُ هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ عَلَى الْجَمَلَةِ فِي حَالِ حَصُولِهِمْ فِيهَا صِنْفَانِ : مَرِيدُونَ ، وَمَرَادُونَ .

فَالْمَرِيدُونَ فِي الْغَالِبِ لَا بَدَّ لَهُمْ أَنْ يَحْلُوا فِي الْمَرْتَبَةِ الثَّالِثَةِ ، وَهِيَ تَوْحِيدُ الْمُقَرَّبِينَ ، وَمِنْهَا يَنْتَقِلُونَ ، وَعَلَيْهَا يَعْبُرُونَ إِلَى الْمَرْتَبَةِ الرَّابِعَةِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَأَمَّا الْمَرَادُونَ . . فَهُمْ فِي الْغَالِبِ مُبْتَدِئُونَ بِمَقَامِهِمُ الْآخِرِ ، وَهِيَ الْمَرْتَبَةُ الرَّابِعَةُ ، وَهُمْ يَتِمُّونَ فِيهَا .

وَمِنْ أَهْلِ هَذَا الْمَقَامِ يَكُونُ الْقُطْبُ وَالْأَوْتَادُ وَالْبُدَلَاءُ ، وَمِنْ أَهْلِ الْمَرْتَبَةِ الثَّالِثَةِ يَكُونُ النُّقَبَاءُ وَالنُّجَبَاءُ وَالشُّهَدَاءُ وَالصَّالِحُونَ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

### سُؤَالٌ

[ كَيْفَ يَرَى صَاحِبُ هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ الْأَشْيَاءَ شَيْئًا وَاحِدًا ]

فَإِنَّ قُلْتَ : أَلَيْسَ الْوُجُودُ مُشْتَرَكًا بَيْنَ الْحَادِثِ وَالْقَدِيمِ ، وَالْمَالُوهِ وَالْإِلَهِيِّ ؟ ثُمَّ مَعْلُومٌ أَنَّ الْإِلَهَ وَاحِدٌ ، وَالْحَوَادِثَ كَثِيرَةٌ ، فَكَيْفَ يَرَى صَاحِبُ هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ الْأَشْيَاءَ شَيْئًا وَاحِدًا ؟ أَذَلِكَ عَلَى طَرِيقِ قَلْبِ الْأَعْيَانِ ، فَتَعَوُّدُ الْحَوَادِثِ قَدِيمَةً ،

(١) الْهَجِيرَى : الدَّأْبُ وَالْعَادَةُ وَالشَّأْنُ .



ثم تتحدّ بالواحد فترجع هي هو ، وفي هذا من الاستحالة والمروق عن مصدر العقل ما يغني عن إطالة القول فيه ؟ وإن كان على طريق التخيل للوليّ لما لا حقيقة له . فكيف يُحتجّ به أو كيف يُعدّ حلالاً لوليّ أو فضيلة لبشر ؟

والجواب عن ذلك : أن الحوادث لم تنقلب إلى القدم ، ولم تتحدّ بالفاعل ، ولا اعتري الوليّ تخيل فتخيّل ما لا حقيقة له ، وإنما هو وليّ مجتبى ، وصديق مرتضى ، خصّه الله تعالى بمعرفته على سبيل اليقين والكشف التام ، وكشف لقلبه ما لو رآه ببصره عياناً . . ما ازداده يقيناً .

وإن أنكرت أن يكون وهب الله المعرفة به على هذا السبيل لأحد من خلقه . . فما أطمّ مصيبتك !! وما أعظم العزاء فيك حين قسّت الخلق بمقدارك ، وكلّتهم بمعيارك ، وفضّلت نفسك على الجميع !!

إذ لا سبب لإنكارك - إن صح - إلا أنك تُحيل أن يُرزق أحد ما لم تُرزق ، أو يُخصّ من المعرفة بما لم تُخصّ .

فإذا تقرّرت هذه القاعدة . . فصار ما كُشف لقلبه لا يخرج منه ، وما اطلّع عليه لا يغيب عنه ، وما ذكره من ذلك لا ينساه ولا في حال نومه وشغله ، وهذا موجود فيمن كثّر اهتمامه بشيء ، وثبت في قلبه حاله أنّه إذا نام أو اشتغل . . لم يفقده في شغله ونومه كما لا يفقده في يقظته وفراغه .

ولهذا - والله أعلم - إذا رأى الوليّ المتمكّن في رتبة الصّديقيّة مخلوقاً ؛ حيّاً كان أو جماداً ، صغيراً أو كبيراً . . لم يره من حيث هو هو ، وإنما يراه من حيث أوجده الله تعالى بالقدرة ، وميّزة بالإرادة على سابق العلم القديم ، ثمّ أدام الفهرز عليه في الوجود .

ثمّ لما كانت الصفات المشهودة آثارها في المخلوقات ليست لغير الموصوف الذي هو الله عزّ وجلّ . . فني الوليّ عن غيره ، وصار لم ير سواه .

ومعنى الفناء : أنّه لا يتميز بالذكر في سرّ القلب وحيز المعرفة ، ولا بالإدراك في ظاهر الحسّ دون ما كان موجوداً به وصادراً عنه ، فأتى يبعد هذا على من أصحبه الله توفيقه ، وفتح له منهاجاً وطريقه ؟

وعلى هذا جاء المثل في « الإحياء » برؤية من يرى إنساناً والإنسان المرئي لا شك ذو أجزاء كثيرة ، ثم لا يراه الرائي مع ذلك إلا واحداً ، ولا يخطر بباله شيء من أجزائه من حيث إن أجزاء الإنسان الظاهرة لا حراك لها ولا سكون ، ولا قبض ولا بسط ، ولا تصرّفت فيما يظهر إلا بمعاني ما كان إنساناً من أجله وهو الراكب للجسد ، المستولي على سائر الأجزاء ، المصترّف بقدرة الله تعالى للأعضاء ، الملقّب بالروح تارة ، والقلب أخرى ، وقد يعبر عنه بالنفس .

فإذا رأى اليد من الإنسان مثلاً . . لم يرها من حيث إنّها لحم وعصب وعصل وغير ذلك من مجموع أشخاص الجواهر ، وإنما يراها من حيث ما ظهر عليها من آثار صفاته التي هي القدرة والعلم والإرادة والحياء .

والصفات لا تقوم بنفسها دون الموصوف ؛ فلهذا لم يشاهد غير المعنى الحامل للصفات المشهودة أثرها في الأعضاء والجوارح ، فظهر صحّة رؤية الرائي الإنسان واحداً وهو ذو أجزاء كثيرة .

ومثل هذا قد يعتري الداخلين على الملوك ، والمحبيين مع من قد شغفوا به من المخلوقين .

والأمثال غير هذا كثيرة من هذا المعنى ، وأرجو ألا يحتاج إليها مع هذا الوضوح ، ولا فهم إلا بالله تعالى ، ولا شرح إلا منه ، ولا نور إلا من عنده ، وله الحول والقوة ، وهو العليّ العظيم .

## فَضْلٌ

[ في معنى : إفشاء سِرِّ الرِّبَوِيَّةِ كُفْر ]

وَأَمَّا معنى إفشاء سِرِّ الرِّبَوِيَّةِ كُفْر .. فَيُخْرِجُ عَلَى وَجْهِينِ :

« أَحَدُهُمَا : أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِهِ كُفْرًا دُونَ كُفْرٍ ، وَ يُسَمَّى بِذَلِكَ تَغْلِيظًا لِمَا أَتَى بِهِ الْمُفْشِي ، وَتَعْظِيمًا لِمَا ارْتَكَبَهُ . وَيُعْتَرَضُ هَذَا بِأَنْ يَقَالَ : لَا يَصِحُّ أَنْ يُسَمَّى هَذَا كُفْرًا ؛ لِأَنَّهُ ضِدُّ الْكُفْرِ ؛ إِذِ الْكَافِرُ الَّذِي سَمِيَ هَذَا عَلَى مَعْنَاهُ سَاتِرٌ ، وَهَذَا الْمُفْشِي لِلْسِرِّ نَاشِرٌ ، وَأَيُّ النَّشْرِ مِنَ السِّرِّ ، وَالْإِظْهَارِ مِنَ التَّغْطِيَةِ ، وَالْإِعْلَانُ مِنَ الْكُتْمِ ؟ وَانْدِفَاعُ هَذَا هِتِّيٌّ بِأَنْ يَقَالَ : لَيْسَ الْكُفْرُ الشَّرْعِيُّ تَابِعًا لِلاِشْتِقَاقِ ، وَإِنَّمَا هُوَ حَكْمٌ لِمَخَالَفَةِ الْأَمْرِ ، وَارْتِكَابِ النَّهْيِ ، فَمَنْ رَدَّ إِحْسَانًا مُحْسِنًا ، أَوْ جَحَدَ نِعْمَةً مُتَفَضِّلًا .. فَيَقَالُ لَهُ : كَافِرٌ ؛ لِجِهَتَيْنِ : إِحْدَاهُمَا مِنْ جِهَةِ الْإِشْتِقَاقِ ، وَيَكُونُ إِذْ ذَاكَ اسْمًا يَنْبِئُ عَنْ وَصْفٍ ، وَالثَّانِيَّةُ : مِنْ جِهَةِ الشَّرْعِ ، وَيَكُونُ إِذْ ذَاكَ حَكْمًا يُوْجِبُ عَقُوبَةً ، وَالشَّرْعُ قَدْ وَرَدَ بِشَكْرِ الْمُتَنَعِمِ .

فَاهْتَمُّ ، لَا تَذْهَبْ مَعَ الْأَلْفَاظِ ، وَلَا تَسْتَرْزَلِ الْعِبَارَاتِ ، وَلَا تَحْبِجْكَ التَّسْمِيَّاتِ ، وَتَقْطَعْ لَخْدَاعِهَا ، وَاحْتَرَسْ مِنْ اسْتِدْرَاجِهَا .

فَإِذَا ؛ مَنْ أَظْهَرَ مَا أَمَرَ بِكَتْمِهِ .. كَانَ كَمَنْ كَتَمَ مَا أَمَرَ بِنَشْرِهِ ، وَفِي مَخَالَفَةِ الْأَمْرِ فِيهِمَا حَكْمٌ وَاحِدٌ عَلَى هَذَا الْإِعْتِبَارِ .

وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ مِنْ جِهَةِ الشَّرْعِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تَحْدِثُوا النَّاسَ بِمَا لَمْ تَصِلْهُ عُقُولُهُمْ » <sup>(١)</sup> ، وَفِي ارْتِكَابِ النَّهْيِ عَصِيَانٌ ، وَ يُسَمَّى فِي بَابِ الْقِيَاسِ عَلَى الْمَذْكُورِ : كُفْرَانًا .

« وَالْوَجْهُ الثَّانِي : أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ كُفْرًا لِلْسَّامِعِ لَا لِلْمُخْبِرِ ، بِخِلَافِ الْوَجْهِ الْأَوَّلِ ، وَيَكُونُ هَذَا مُطَابِقًا لِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تَحْدِثُوا النَّاسَ بِمَا لَمْ تَصِلْهُ عُقُولُهُمْ ، أَتْرِيدُونَ أَنْ يُكَذَّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ؟ » ! .

فَمَنْ حَدَّثَ أَحَدًا بِمَا لَمْ يَصِلْهُ عَقْلُهُ .. رَبِّمَا سَارَعَ إِلَى التَّكْذِيبِ ، وَهُوَ الْأَكْثَرُ ، وَمَنْ كَذَّبَ بِقُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ بِمَا أَوْجَدَ بِهَا .. فَقَدْ كَفَرَ وَلَوْ لَمْ يَقْصِدِ الْكُفْرَ :

فَإِنَّ أَكْثَرَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَسَائِرِ النَّحْلِ مَا قَصَدَتِ الْكُفْرَ ، وَلَا تَنْظُنُّهُ بِأَنْفُسِهَا ، وَهُمْ كَفَّارٌ بِلَا رَيْبٍ ، وَهَذَا وَجْهٌ وَاضِحٌ قَرِيبٌ .

وَلَا تَلْتَفِتْ إِلَى مَا مَالَ إِلَيْهِ بَعْضُ مَنْ لَا يَعْرِفُ وَجْهَ التَّأْوِيلِ ، وَلَا يَعْقِلُ كَلَامَ أُولِي الْحِكْمِ وَالرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ ، حِينَ ظَنَّ أَنَّ قَائِلَ ذَلِكَ أَرَادَ الْكُفْرَ الَّذِي هُوَ نَقِيضُ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ ، يَتَعَلَّقُ بِمُخْبِرِهِ وَيَلْحَقُ قَائِلُهُ ، وَهَذَا لَا يُخْرِجُ إِلَّا عَلَى مَذَاهِبِ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ ، الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِالْمَعَاصِي ، وَأَهْلِ السُّنَّةِ لَا يَرْضَوْنَ بِذَلِكَ .

وَكَيْفَ يَقَالُ لِمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَعَبَدَ اللَّهَ بِالْقَوْلِ الَّذِي يَنْزِلُ بِهِ ، وَالْعَمَلِ الَّذِي يَقْصِدُ بِهِ التَّعَبُّدَ

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ( ١٢٧ ) مَوْقُوفًا عَلَى عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي « الْأَوْسَطِ » ( ٨١٩٢ ) ، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الشَّعْبِ » ( ١٦٣١ ) مَرْفُوعًا بِنَحْوِهِ .

لوجهه، والفكر الذي يستزيد به إيماناً، والمعرفة له سبحانه، ثم يكرمه الله تعالى على ذلك بفوائده المزيده، ويُنبئه ما شرف من المنح، ويُريه أعلام الرضا، ثم يكثره أحد بغير شرح ولا قياس عليه، والإيمان لا يخرج عنه إلا بنبيذ وإطراحه وتركه، واعتقاد ما لا يتم الإيمان معه، ولا يحصل بمقارنته؟!



وليس في إفساء الولي شيء مما يناقض الإيمان، اللهم؛ إلا أن يُريد بإفسائه وقوع الكفر من السامع له، فهذا عابث، متمرد، وليس بولي، ومن أراد من خلق الله أن يكفروا بالله تعالى.. فهو لا محالة كافر، وعلى هذا يخرج قوله عز وجل: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾

ثم إنَّه من سبَّ أحداً منهم على معنى ما يجد له من العداوة والبغضاء.. قيل له: أخطأت وأثمت من غير تكفير، وإن كان إنما فعل ذلك لسمع سبَّ الله تعالى أو سبَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم.. فهو كافر بالإجماع.

### سؤال

[ ما معنى : للإلهية سرُّ لو انكشف .. لبطلت النبوة ؟ ]

فإن قيل: فما معنى قول سهل رحمه الله تعالى الذي نُسب إليه: ( للإلهية سرُّ لو انكشف .. لبطلت النبوة، وللنبوة سرُّ لو انكشف .. لبطل العلم، وللعلم سرُّ لو انكشف .. لبطلت الأحكام )<sup>(١)</sup>. وجاء في « الإحياء » على أثر هذا القول: وقائل هذا إن لم يُرد به بطلان النبوة في حق الضعفاء.. فما قاله ليس بحق؛ فإن الصحيح لا يتناقض، والكامل من لا يطفئ نور معرفته نور دعيه. وهذا وإن لم يكن من الأسئلة المرسومة.. فهو متعلق منها بما فرغ من الكلام فيه آنفاً وناظر إليه؛ إذ ما أدى إفساؤه إلى بطلان النبوة والأحكام والعلم.. فهو كفر.

والجواب: أن الذي قاله رحمه الله وإن كان مستعجماً في الظاهر.. فهو قريب المسلك، بإدي الصحة للمتأمل الذي يعرف مصادره أغراضهم، ومسالك أقوالهم.

وسرُّ الإلهية الذي بمعرفته يستحق النبوة من وصل إليه.. اليقين الذي لولاه لم يكن نبياً.. لا يخلو:

إمّا أن يكون انكشافه من الله بما يطلع على القلوب من الأنوار التي كانت غائبة عنها؛ بأن كانت القلوب ضعيفة طراً عليها من الدهش والاصطلام والحيرة والتيه ما يبهز العقول، ويُفقد الحسن، ويقطع عن الدنيا وما فيها، وذلك لضعفه.

ومن انتهي إلى هذه الحالة.. فتبطل النبوة في حقه أن يعرفها، أو يعقل ما جاء من قبلها؛ إذ قد شغلها عما هو أعظم لديه منها، وربما كان ذلك سبب موته لعجزه عن حمل ما يطرق عليه.

كما حكى أن شاباً من سالكي طريق الآخرة عرض عليه أبو يزيد ولم يره من قبل، فلما نظر إليه الشاب.. مات من ساعته، فقيل له في ذلك، فقال: إنَّه كان في صدره أمر لم تنكشف له حقيقته، فلما رأي.. انكشف له، وكان في مقام الضعفاء من المريدين، فلم يطق حمله فمات به.

(١) انظر « قوت القلوب » (٩٠/٢).

وَأَمَّا أَنْ يَكُونَ انْكَشَافُهُ مِنْ عَالَمٍ بِهِ عَلَى جِهَةِ الْخَيْرِ عَنْهُ .. فَتَبْطُلُ النُّبُوَّةُ فِي حَقِّ الْمَخْبِرِ ، حَيْثُ نُهِيَ عَنِ الْإِفْشَاءِ فَأَفْشَى ، وَأَمَرَ أَلَّا يَتَحَدَّثَ فَلَمْ يَفْعَلْ ، فَخَرَجَ بِهِذِهِ الْمَعْصِيَةِ عَنْ طَاعَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا ؛ فَلِهَذَا قَبِلَ فِي ذَلِكَ : بَطْلُ النُّبُوَّةِ فِي حَقِّهِ بِإِخْبَارِهِ .



فَإِنْ قُلْتُ : فَلِمَ لَا تَكْفُرُوهُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ إِذْ بَطَلَتِ النُّبُوَّةُ فِي حَقِّهِ بِإِخْبَارِهِ ؟ قُلْنَا : لَمْ يَبْطُلْ فِي حَقِّهِ جَمِيعُهَا ، وَإِنَّمَا بَطُلَ فِي حَقِّهِ مِنْهَا مَا خَالَفَ الْأَمْرَ الثَّابِتَ مِنْ قَبْلِهَا ، وَيَعْدُ هَذَا مِنَ الْكَلَامِ إِغْلَاءً وَتَغْلِيظًا لِحَقِّ الْإِفْشَاءِ ، وَقَدْ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ فِي مَعْنَى ( إِفْشَاءِ سِرِّ الرِّيَاسَةِ كُفْرًا ) .

وَأَمَّا سِرُّ النُّبُوَّةِ الَّذِي أَوْجَبَ بَطْلَانَ الْعِلْمِ لِمَنْ رَزَقَهَا ، أَوْ رُزِقَ مَعْرِفَتَهَا عَلَى الْجُمْلَةِ ؛ إِذْ النُّبُوَّةُ لَا يَعْرِفُهَا بِالْحَقِيقَةِ إِلَّا نَبِيٌّ :

فَإِنْ انْكَشَفَ ذَلِكَ لِقَلْبٍ أَحَدٍ .. بَطَلَ الْعِلْمُ فِي حَقِّهِ بِاعْتِبَارِ الْمُحِثَةِ لَهُ بِالْأَمْرِ الْمَتَوَجِّهِ عَلَيْهِ بِطَلَبِهِ ، وَابْتِحَاجِهِ عَنْهُ وَالتَّفَكُّرِ فِيهِ ، فَيَكُونُ كَالنَّبِيِّ إِذَا سُئِلَ عَنْ شَيْءٍ أَوْ وَقَعَتْ لَهُ وَاقِعَةٌ .. لَمْ يَحْتَجْ إِلَى النَّظَرِ فِيهَا ، وَلَا إِلَى الْبَحْثِ عَنْهَا ، بَلْ يَنْتَظِرُ مَا عُوِّدَ مِنْ كَشْفِ الْحَقَائِقِ بِإِخْبَارِ مَلَكٍ ، أَوْ ضَرْبِ مِثْلِ يَفْهَمُ عَنْهُ ، أَوْ إِطْلَاعٍ عَلَى الْوَلُوحِ الْمَحْفُوظِ ، أَوْ إِقَاءِ فِي رُوحٍ ، فَيَعُودُ ذَلِكَ أَصْلًا فِي الْعِلْمِ ، وَنَسَخًا لَهُ ، وَمَعْنَى يَقِيسُ عَلَيْهِ غَيْرَهُ .

وَأَمَّا إِنْ كَانَ انْكَشَافُهُ بِخَيْرٍ مِمَّنْ رَزَقَ عِلْمَ ذَلِكَ .. كَانَ بَطْلَانُ الْعِلْمِ فِي حَقِّ الْمَخْبِرِ ؛ إِذْ أَفْشَاهُ لَغَيْرِ أَهْلِهِ ، وَأَهْدَاهُ لِمَنْ لَا يَسْتَحِقُّهُ .

كَمَا رَوَى أَنَّ عِيسَى عَلَى نَبِيِّنَا وَعَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ قَالَ : ( لَا تَعْلِقُوا الدَّرَّ فِي أَعْنَاقِ الْخَنَازِيرِ ) <sup>(١)</sup> ، وَإِنَّمَا أَرَادَ أَلَّا يَبَاحَ الْعِلْمُ لَغَيْرِ أَهْلِهِ .

وَقَدْ جَاءَ : ( لَا تَمْنَعُوا الْحِكْمَةَ أَهْلَهَا فَتَظْلُمُوهُمْ ، وَلَا تَضَعُوهَا عِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهَا فَتَظْلُمُوهَا ) <sup>(٢)</sup>

وَأَمَّا سِرُّ الْعِلْمِ الَّذِي يُوجِبُ كَشْفُهُ بَطْلَانَ الْأَحْكَامِ :

فَإِنْ كَانَ كَشْفُهُ مِنَ اللَّهِ سَبْحَانَهُ لِقُلُوبٍ ضَعِيفَةٍ .. بَطَلَتِ الْأَحْكَامُ فِي حَقِّهَا ؛ لِمَا تَطَّلَعَ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ السِّرِّ مِنْ مَعْرِفَةِ مَالِ الْأَشْيَاءِ ، وَعَوَاقِبِ الْخَلْقِ ، وَكَشْفِ أَسْرَارِ الْعِبَادِ ، وَمَا بَطَنَ مِنَ الْمَقْدُورِ .

فَمَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ مِثْلًا أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ .. لَمْ يَصِلْ ، وَلَمْ يَصُمْ ، وَلَمْ يَتَعَبْ نَفْسَهُ فِي خَيْرٍ .

وَكَذَلِكَ لَوْ انْكَشَفَ لَهُ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ .. كَمَلَتْ انْهَمَاكُهُ ، فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى تَعَبٍ زَائِدٍ ، وَلَا نَصَبٍ يَكَابِدُهُ .

فَلَوْ عَرَفَ كُلُّ أَحَدٍ عَاقِبَتَهُ وَمَالَهُ .. بَطَلَتِ الْأَحْكَامُ الْجَارِيَةُ عَلَيْهِ .

وَإِنْ كَانَ كَشْفُهَا مِنْ مَخْبِرٍ .. اسْتَرَوَحَ الضَّعِيفُ إِلَى مَا يَسْمَعُ مِنْ ذَلِكَ ، فَيَتَعَطَّلُ وَيَنْخَرُمُ حَالُهُ ، وَيَنْحَلُّ قَيْدُهُ .

(١) رواه الخطيب في « تاريخ بغداد » ( ٣٥٥/٩ - ٣٥٦ ) مرفوعاً ، وروى ابن ماجه ( ٢٢٤ ) من حديث أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « طلب العلم فريضة على كل مسلم ، وواضع العلم عند غير أهله كمثل قمل الخنازير الجواهر واللؤلؤ والذهب » .

(٢) رواه ابن عساکر في « تاريخ دمشق » ( ٦٣/٦٨ ) من كلام سيدنا عيسى عليه السلام .

وبعد هذا فلا يُحملُ كلامُ سهلٍ رحمتهُ الله إلا على ما يُقدَّرُ ، لا على ما يوجدُ ، ولذلك جعلهُ مقروناً بحرفٍ ( لو ) الدالِّ على امتناع الشيء لا امتناع غيره ، كما يقال :  
لو كان للإنسان جناحان .. لطار ، ولو كان للسماء درج .. لصعد إليها ، ولو كان البشر ملكاً .. لفقد الشهرة .  
فعلى هذا يخرجُ كلامُ سهلٍ رحمتهُ الله في ظاهر العلم .

### فصلان

[ في عدم استنكار خطاب الجمادات ]

وأما خطابُ العقلاء للجمادات .. فغيرُ مستنكرٍ ، فقد يما ندب الناس الديار ، وسألوا الأطلال ، واستخبروا الآثار ، وقد جاء في أشعار العرب وكلامها من ذلك كثير .

وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم : « اسكن حراء ؛ فإنما عليك نبي أو صديق أو شهيدان »<sup>(١)</sup>  
وقال بعضهم : سل الأرض تخبرك عن شئ أنهاها ، وفجر بحارها ، وفتق أهواها ، ورتق أجواها ، وأرسي جبالها ، إن لم تجبك حواراً .. أجابتك اعتباراً .

ولنما الذي يتوقف على الأذهان ، ويتحيز في قبوله السامعون ، وتتعجب منه أولو العقول ، هو كيفية كلام الجمادات والحيوانات الصامتات ، ففي هذا وقع الإنكار ؛ واضطرب النظر ، وكذب تصحيح وجوده ذوو السمع من أهل الاعتبار .



ولكن لتعلم أن تلقي الكلام للعقلاء ممن لم يُعهد فيه في المشهور يكون على جهات :

\* من ذلك : سماعُ الكلام الذاتي ، كما يُتلقى من أهل النطق إذا قصدوا إلى نظم اللفظ ، وذلك أكثر ما يكون للأنبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين في بعض الأوقات ؛ كحنين الجذع للنبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> ، وكان بمكة حَجَرَ يسلم عليه في طريقه قبل مبعده<sup>(٣)</sup>

\* ومنها : تلقي الكلام في حسن السامع ، من غير أن يكون له وجود في خارج الحس ، ويعتري هذا في سائر الحواس ؛ كمثل ما يسمع النائم في منامه ؛ من مثال شخص ومن غير مثال .

والمثال المرئي للنائم ليس له وجود في غير حاسة بصره ؛ كالصوت الذي يسمعه منه ليس له وجود في غير حاسة سمعه .

وأما ما يجده غير النائم في اليقظة ؛ فمنها خاصة ، وعامة .

فالعامة تشهد بصحة الخاصة ؛ كما جاء في الحديث عن قتل اليهود في آخر الزمان : « أن الحَجَرَ يُنادي المُسلم :

(١) رواه مسلم ( ٢٤١٧ ) ، وفيه ( أو شهيد ) بدل ( أو شهيدان ) .

(٢) كما رواه البخاري ( ٣٥٨٣ ) .

(٣) كما رواه مسلم ( ٢٢٧٧ ) .

يَا مُسْلِمُ ؛ خَلَفِي يَهُودِيٌّ فَأَقْتُلْهُ»<sup>(١)</sup> ، فَإِنَّمَا أَنْ يَخْلُقَ<sup>(٢)</sup> اللَّهُ تَعَالَى لِلْحَجَرِ حَيَاةً وَنَطَقًا ، وَيُذْهِبَ عَنْهُ مَعْنَى الْحَجَرِيَّةِ ، أَوْ يُوَكِّلَ بِالْحَجَرِ مَنْ يَتَكَلَّمُ عَنْهُ مِمَّنْ يُسْتَرْزَعُ الْأَبْصَارِ فِي الْعَادَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ أَوْ الْجِنِّ ، أَوْ يَكُونُ كَلَامًا يَخْلُقُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي أُذُنِ السَّامِعِ ؛ لِبَفِيذَةِ الْعِلْمِ بَاخْتِفَاءِ الْيَهُودِيِّ حَتَّى يَقْتُلَهُ .

وكما يقالُ في العرضِ الأكبرِ إذا نُودِيَ فيه بِاسْمِ كُلِّ وَاحِدٍ عَلَى الْخُصُوصِ ، وَفِي الْخِلَاقِ مِثْلُ اسْمِ الْمَنَادِي كَثِيرٌ ، وَقَدْ قَالَتِ الْعُلَمَاءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ : ( إِنَّهُ لَا يَسْمَعُ النِّدَاءَ فِي ذَلِكَ الْجَمْعِ إِلَّا مَنْ نُودِيَ ) فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ النِّدَاءُ يُخَلِّقُ لِلْمَنَادِي فِي حَاشِيَةِ أُذُنِهِ ؛ لِيَتَحَرَّكَ إِلَى الْحَسَابِ وَحَدَّهُ دُونَ مَنْ يَشَارِكُهُ فِي اسْمِهِ ، وَلَا يَكُونُ نِدَاءً مِنْ خَارِجٍ ، وَالْأَمْثَلَةُ كَثِيرَةٌ فِي الشَّرْعِ ، وَفِيهَا سَمِعْتَ غُنِيَّةً وَمَقْنَعٌ .

❖ وَمِنْهَا : تَلْقَى الْكَلَامُ فِي الْعَقْلِ ، وَهُوَ الْمُسْتَفَادُ بِالْمَعْرِفَةِ ، الْمَسْمُوعُ بِالْقَلْبِ ، الْمَفْهُومُ بِالتَّقْدِيرِ عَنِ اللفظِ الْمُسَمًّى بِلِسَانِ الْحَالِ ، كَمَا قَالَ قَيْسٌ<sup>(٣)</sup> :

وَأَجْهَشْتُ لِلتُّؤْبَادِ حِينَ رَأَيْتُهُ      وَكَبَّرَ لِلرُّخْمَيْنِ حِينَ رَأَيْتِي  
فَقُلْتُ لَهُ أَيْنَ الَّذِينَ عَاهَدْتُهُمْ      حَوَالَيْكَ فِي عَيْشٍ وَخَفْضِ زَمَانٍ  
فَقَالَ تَضَوُّوا وَاسْتَوْدَعُونِي بِلَادِهِمْ      وَمَنْ ذَا الَّذِي يَبْقَى عَلَى الْحَدَثَانِ  
وَفِي أَمْثَالِ الْعَوَامِ : ( قَالَ الْحَائِطُ لِلْوَتِدِ : لِمَ تَشْقِينِي ؟ فَقَالَ الْوَتِدُ لِلْحَائِطِ : سَلْ مَنْ يَدْقُنِي ) .

فَلَوْ كَانَتِ الْعِبَارَةُ تَنَاتَتْ مِنْهُمَا .. مَا عَبَّرَتْ إِلَّا بِمَا قَدْ اسْتَعِيرَ لَهَا .

وعلى هذا المعنى حملَ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ قَوْلَهُ تَعَالَى إِخْبَارًا عَنِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ : ﴿ أَتَيْنَا طُورًا أَوْ كَرَاهٍ قَالَتْ أَتَيْنَا طَائِفِينَ ﴾ وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ .

❖ وَمِنْهَا : تَلْقَى الْكَلَامُ فِي الْخِيَالِ ؛ مِثْلُ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ عِبَاءَتَانِ فَطَوَائِفَتَانِ بَائِي وَتُحِيَّةُ الْجِبَالِ ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ لَهُ : لَيْتَيْكَ يَا يُونُسَ »<sup>(٤)</sup>

فَقَوْلُهُ : « كَأَنِّي أَنْظُرُ » يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ تَخِيلَ حَالَهُ سَبَقَتْ لَمْ يَكُنْ لَهَا فِي الْخِيَالِ وَجُودٌ ذَاتِي ؛ لِأَنَّ يُونُسَ عَلَى نَبِيَّتِنَا وَعَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَدْ مَاتَ ، وَتِلْكَ الْحَالَةُ مِنْهُ قَدْ سَلَفَتْ ، وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ إِخْبَارٌ عَنِ الْوُجُودِ الْخِيَالِيِّ فِي الْبَصَرِ ، وَالْوُجُودِ الْخِيَالِيِّ فِي السَّمْعِ .

❖ وَمِنْهَا : تَلْقَى الْكَلَامُ بِالشَّيْءِ ، وَهُوَ أَنْ يَسْمَعَ السَّامِعُ كَلَامًا أَوْ صَوْتًا مِنْ شَخْصٍ حَاضِرٍ ، فَيُلْقَى عَلَيْهِ شَيْءٌ غَيْرُهُ مِمَّا غَابَ عَنْهُ ؛ كَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَوْتِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذْ سَمِعَهُ يَرْتَمُّ بِالْقُرْآنِ : « لَقَدْ أُعْطِيَ مِزْمَارًا مِنْ مِزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ »<sup>(٥)</sup>

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ( ٢٩٢٦ ) ، وَمُسْلِمٌ ( ٢٩٢٢ ) عَنْ سَيِّدِنَا أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٢) فِي النِّسْخِ : ( فَإِنْ لَمْ يَخْلُقْ ) ، وَالْمَثْبُوتُ مِنْ هَامِشٍ ( ذ ) .

(٣) هُوَ قَيْسُ بْنُ الْمُلُوحِ ، وَالْأَبْيَاتُ فِي « دِيْوَانِهِ » ( ص ٢٨٣ ) ، وَ( التَّوْبَادُ ) : جَبَلٌ مِنْ جِبَالِ نَجْدٍ يَقَعُ فِي مَكَانٍ يُسَمَّى الْغِيلِ .

(٤) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي « الْفُرُوسِ بِمَأْثُورِ الْخُطَابِ » ( ٤٨٤٨ ) .

(٥) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ( ٥٠٤٨ ) ، وَمُسْلِمٌ ( ٧٩٣ ) .

ومزامير آل داوود قَدْ عُدِمَتْ وَذَهَبَتْ ، وَإِنَّمَا شَبَّهَ صَوْتَهُ بِهَا .

وكما إذا سَمِعَ المريدُ صوتَ زممارٍ ، أَوْ عَوْدَ فِجَاءَةٍ عَلَى غَيْرِ قَصْدٍ .. ينخيلُ صريرَ أبوابِ الجَنَّةِ وَيَشَبِّهُهَا بِمَا فِجَأَ صَوْتُهُ مِنْ ذَلِكَ .

فهذه مراتبُ الوجودِ ، فَانْتَ إِذَا أَحْسَنْتَ التَّصَرُّفَ بَيْنَ إِبْطَائِهَا ، وَلَمْ يَعْتَرِكَ غَلْطٌ فِي بَعْضِهَا بَبَعْضٍ .. لَمْ تَلْتَمِسْ عَلَيْكَ ، وَلَا اسْتَبْهَتْ عَلَيْكَ ، وَسَمِعْتَ عَمَّنْ نَظَرَ بِمَشْكَائِهِ نَوْرَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى الْكَاعْغِدِ وَقَدْ رَأَى أَشْوَدَّ وَجْهَهُ بِالْحَبْرِ ؛ فَقَالَ لَهُ : مَا بَالُ وَجْهِكَ وَكَانَ أَيْضَ مَشْرِقًا مُونِقًا ، وَالْآنَ قَدْ ظَهَرَ عَلَيْهِ السَّوَادُ ، فَلِمَ سَوَّدْتَ وَجْهَكَ ؟

فَقَالَ الْكَاعْغِدُ : مَا أَنْصَفْتَنِي فِي هَذِهِ الْمَطَالِبَةِ ؛ فَإِنِّي مَا سَوَّدْتُ وَجْهِي بِنَفْسِي ، وَلَكِنِّي سَلَى الْحَبْرَ ؛ فَإِنَّهُ كَانَ مَجْمُوعًا فِي الْمَحْبَرَةِ الَّتِي هِيَ مُسْتَقَرُّهُ وَوُطْنُهُ ، فَسَافَرَ عَنِ الْوَطَنِ ، وَنَزَلَ بِسَاحَةِ وَجْهِي ظِلْمًا وَعُدُونًا ، فَقَالَ : صَدَقْتَ .

ثُمَّ أَنْتَ إِذَا سَمِعْتَ أَمْثَالَ هَذِهِ الْمَرَاجِعَاتِ .. أَحْمَلِ الْفِكْرَ ، وَجِدِّ النَّظَرَ ، وَحُلِّ الْكَلَامِ إِلَى جَمْلَةٍ أَجْزَائِهِ الَّتِي انْتِظَمَ مِنْهَا جَمْلَةٌ مَا بَلَغَكَ .

فَسَلِّ عَنْ مَعْنَى النَّاظِرِ ، وَمَعْنَى الْمَشْكَائَةِ ، وَمَعْنَى نَوْرِ اللَّهِ سَبْحَانَهُ ، وَمَا سَبَبَ أَنْ لَمْ يَعْرِفِ النَّاظِرُ الْكِتَابَةَ وَالْمَكْتُوبَ ، وَبِأَيِّ لِسَانٍ خَاطَبَ الْكَاعْغِدَ ، وَكَيْفَ خَاطَبَهُ الْكَاعْغِدُ وَهُوَ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ النَّطْقِ ، وَفِيمَاذَا صَدَّقَ النَّاظِرُ الْكَاعْغِدَ ، وَلَمْ صَدَّقَهُ بِمَجْزِدِ قَوْلِهِ دُونَ دَلِيلٍ وَلَا شَاهِدٍ ؟

فَسَيَبْدُو لَكَ هَا هُنَا أَنَّ النَّاظِرَ هُوَ نَازِلُ الْقَلْبِ ، فِيمَا أَوْرَدَهُ عَلَيْهِ الْحُسْنُ ، وَالْمَشْكَائَةُ اسْتِعَارَةٌ تُقَلَّتْ مِنْ مَشْكَائَةِ الزَّجَاجَةِ الَّتِي أُعِدَّتْ لِسَرَاجِ النَّارِ إِلَى حَيِّزِ الْمَعْرِفَةِ الْمَلْقَبِ بِسَرِّ الْقَلْبِ ، تَشْبِيهًا بِهَا ؛ لِأَنَّهَا مَسْرُجَةُ الرَّبِّ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَسْعُلُهَا بِنُورِهِ .

وَنُورُهُ الْمَذْكُورُ هَا هُنَا عِبَارَةٌ عَنْ صِفَاءِ الْبَاطِنِ ، وَاشْتِعَالِ السَّرِّ بِطُلُوعِ نَيِّرَاتِ كَوَاكِبِ الْمَعَارِفِ الْمُذْهَبَةِ - بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى - ظُلُمَ جِهَالَاتِ الْقُلُوبِ ، وَوَجْهَ إِضَافَتِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَى سَبِيلِ الْإِشَارَةِ بِالذِّكْرِ لِأَجْلِ التَّخْصِيصِ بِالشَّرَفِ .

وَالْكَاعْغِدُ وَالْحَبْرُ كِتَابَةٌ عَنْ أَنْفُسِهِمَا لَا عَنْ غَيْرِهِمَا ، وَجَعَلَهُمَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَبْدَأَ طَرِيقِهِ ، وَأَوَّلَ سُلُوكِهِ ؛ إِذْ هُمَا فِي عَالَمِ الْمَلِكِ وَالشَّهَادَةِ الَّذِي هُوَ مُحَلٌّ جَمْلَةِ النَّاظِرِ فِي حَالِ نَظَرِهِ .

وَأَمَّا سَبَبُ أَنْ لَمْ يَعْرِفِ الْكِتَابَةَ وَالْمَكْتُوبَ .. فَلْأَجْلِ أَنَّهُ كَانَ أَمِيًّا لَا يَقْرَأُ الْكِتَابَ الصَّنَاعِيَّ ، وَإِنَّمَا يَرُومُ مَعْرِفَةَ قِرَاءَةِ الْخَطِّ الْإِلَهِيِّ ، الَّذِي هُوَ أَبْيَنُ وَأَدْلُّ عَلَى مَا يُفْهَمُ مِنْهُ .

وَأَمَّا مَخَاطِبَةُ النَّاظِرِ لِلْكَاعْغِدِ وَهُوَ جَمَادٌ .. فَقَدْ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَى مِثْلِهِ .

وَلِأَمَّا [١] "مَرَاجَعَةُ الْكَاعْغِدِ لَهُ .. فَعَلَى قَدْرِ حَالِ النَّاظِرِ لَهُ :

إِنْ كَانَ مُرَادًا .. فَيَتَلَقَّى الْكَلَامَ فِي الْحُسْنِ بِمَا يَنْبَغُهُ مِنَ الْمَطْلُوبِ مِنَ الْحَقِّ ، وَهُوَ مِنْ بَابِ الْإِلْقَاءِ فِي الرُّوعِ ، فَيُودِعُهُ الْحُسْنَ الْمَشْتَرَكَ الْمَحْفُوظَ فِيهِ عَلَى الْإِنْسَانِ صُورَ الْأَشْيَاءِ الْمَحْسُوسَةِ .

وَإِنْ كَانَ مُرِيدًا .. فَيَتَلَقَّاهُ بِلِسَانِ الْحَالِ الْمَسْمُوعِ بِسَمْعِ الْقَلْبِ بِوَسْطَةِ الْمَعْرِفَةِ وَالْعَقْلِ .

(١) مَا بَيْنَ مَعْقُوفَيْنِ زِيَادَةٌ يَقْتَضِيهَا السِّيَاقُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وتصديق الناظر للكأغِد في عذره وإحالة على الحبر لم يكن بمجرّد قوله ، بل بشهادة أولي الرضا والعدل ، وهو البحث والتجربة ، وشهادة النفس ، وهذا سبيلك إلى اليد ، وهو آخر ما سأل عنه من أجزاء عالم الملك .

وأما ما يسمعه في حدّ عالم الجبروت ، وذلك من القدرة المحدثّة إلى العقلي والعلم الموجودين في الإنسان . . فمستقرّه في القوّة الوهميّة المدركة جميع ما لا يستدعي وجوده جسماً ، ولكن قد يعرض له أن يكون في جسم ، كما تدرك السخلة عداوة الذئب وعطفت أمّها ، فتتبع العطف ، وتنفر من العداوة .

وأما ما يسمعه في حدّ عالم الملكوت ، وذلك من القلم الإلهي إلى ما وراء ذلك ممّا هو داخل فيه ومعدود منه . . فبسرّ القلب الذي يأخذ به عن الملائكة ، ويسمع به ما بعد مكانه ودقّ معناه ، وعزب عن القلوب من جهة الفكر تصوّره .

فأما أيّ شيء حقائق هذه المذكورات ؟ وما كُنّه كلّ واحد منها على نحو معرفتك لأجزاء عالم الملك والشهادة ؟

فذلك من علم لا يتنفع بسماعه مع عدم المشاهدة .

والله قد عرفك بأسمائها ، فإن كنت مؤمناً . . فصدق بوجودها على الجملة ؛ لعلمك أنك لا تُخبر بتسميات ليس لها مسميات ، إلى أن يلحقك الله بأولي المشاهدات ، ويخصّك بخالص الكرامات ، ومن كفر . . فإن الله غنيّ حميد .

### فصل في

[ في بيان الفرق بين القلم المحسوس والقلم الإلهي ]

والفرق بين القلم المحسوس في عالم الملك وبين القلم الإلهي في عالم الملكوت :

أنّ القلم المحسوس كما عقلته<sup>(١)</sup> مجسماً ، بطيء الحركة بالفعل ، سريع الانتقال بالهلاك ، مخلفاً عن مثله في الظاهر ، معجولاً تحت قهر سلطان الآدمي الضعيف الجاهل في أكثر أوقاته ، مصرفاً بين أحوال متنافية ؛ كالعلم والجهل ، والعدل والظلم ، والظن والشك ، والصدق والإنك .

والقلم الإلهي عبارة عن خلق من خلق الله تعالى في عالم الملكوت ، مختصّ بخلاف خصائص الجواهر الحسيّة الكائنة في عالم الملك ، بريء من أوصاف ما سُوي به القلم المحسوس كلّها ، مصرف بيمين الخالق بحكم إرادته على ما سبق به علمه في أزلي الأزلي ، وإنما سُمّي بهذا الاسم لأجل شبهه بعمل ما سُوي به ، غير أنّه لا يكتب إلّا حقّاً بحق .

والفرق بين يمين الآدمي ويمين الله عزّ وجلّ :

أنّ يمين الآدمي كما علمت مركبة من عصب استعصى بقاؤها ، وعضل تعضّل أدواؤها ، وعظام يعظّم بلاؤها ، ولحم يمتدّ ، وجلد غير ذي جلد ، موصولة بمثلها في الضعف والانفصال ، ملقبة باليد ، وهي عاجزة على كلّ حال .

(١) قوله : ( كما عقلته ) خبر ( أن ) أي : كائن بالحال المعقولة لك سابقاً من نفعه وعادته . انتهى هامش ( ث ، ذ ) .



ويمينُ الله تعالى هي عند بعض أهل التأويل : عبارة عن قدرته .

وعند بعضهم : عبارة عن صفة لله تعالى غير القدرة ، وليست بجارحة ولا جسم .

وعند آخرين : عبارة عن خلق لله تعالى هي واسطة بين القلم الإلهي الناقش للعلوم المحدثه وغيرها ، وبين قدرته التي هي صفة له ، صرف بها اليمين الكاتبه بالقلم المذكور بالخط الإلهي المبثوث على صفحات المخلوقات الذي ليس بعربي ولا عجمي ، يقرؤه الأميون إذا شَرَحَتْ لَهُ صُدُورُهُمْ ، ويستعجم على القارئ إذا كانوا عبيد شهواتهم ، ولم تشارك يمين الله يمين آدمي إلا في بعض الاسم ؛ لأجل الشبه اللطيف الذي بينهما في الفعل ، وتقريباً إلى كل ناقص الفهم ، عساه يعقل ما أنزل على رسل الله تعالى من الذكر .

### فصل آخر

[ في بيان حدّ عالم الملك والملكوت والجبروت ]

وحدّ عالم الملك : ما ظهر للحواس ، ويكون بقدرة الله تعالى بعضه من بعض ، وصحبه التغيير .

وحدّ عالم الملكوت : ما أوجده الله سبحانه بالأمر الأزلي بلا تدرّج ، وبقي على حالة واحدة من غير زيادة فيه ولا نقصان منه .

وحدّ عالم الجبروت : هو ما بين العالمين ممّا أشبه أن يكون في الظاهر من عالم الملك ، فخير بالقدرة الأزلي بما هو من عالم الملكوت .

### فصل آخر

[ في بيان معنى : إن الله خلق آدم على صورته ]

ومعنى : ( إن الله تعالى خلق آدم على صورته ) فذلك على ما جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> ، وللعلماء فيه وجهان :

\* فمنهم من يرى للحديث سبباً ، وهو أن رجلاً ضرب وجه غلامه ، فرأه النبي صلى الله عليه وسلم فنهاه وقال : « إن الله تعالى خلق آدم على صورته » <sup>(٢)</sup> وتأولوا عود الضمير على المضروب .

وعلى هذا : لا يكون للحديث مدخل في هذا الموضع إن لم يردّ مورد آخر في غير هذا الموضع ، ويكون الإيمان به إلى غير هذا المعنى المذكور في السبب الحادث ، وإثباته في غير موطن ذلك السبب المنقول ممّا يعزّ ويعسر ، فلنبي السبب على حاله ، ولننظر في وجوه آخر للحديث غير هذا ممّا يحتمله ، ويحسن الاحتجاج به في هذا الموضع .

\* والوجه الآخر : أن يكون الضمير الذي في ( صورته ) عائداً على الله سبحانه .

(١) كما رواه البخاري ( ٦٢٢٧ ) ، ومسلم ( ٢٨٤١ ) .

(٢) روى ابن حبان في « صحيحه » ( ٥٦٠٥ ) : « إذا ضرب أحدكم .. فليجنب الوجه ؛ فإن الله خلق آدم على صورته » .

ويكون معنى الحديث : إن الله تعالى خلق آدم على صورة هي مضافة إلى الله سبحانه وتعالى ، وهذا العبد المضروب على صورة آدم ، فإذا هذا العبد المضروب على الصورة المضافة إلى الله تعالى ، ثم ينحصر بيان معنى الحديث ويتوقف على بيان معنى هذه الإضافة ، وعلى أي جهة تُحتَمَل في الاعتقاد العلمي على الله سبحانه ، ففيها وجهان :

أحدهما : أن تكون إضافة ملك لله تعالى كما يضاف إليه العبد والبيت والنافع ، واليمين على أحد الأوجه .  
والوجه الآخر : أن تكون إضافة تخصيص به عز وجل .

فمن حملها على إضافة الملك له . . رأى أن المراد بـ ( صورته ) : هو العالم الأكبر بجملته ، و آدم مخلوق على مضاهاة صورة العالم الأكبر ، لكنّه مختصر صغير ؛ فإنّ العالم إذا فُصِّلَتْ أجزاؤه بالعلم ، وفُصِّلَتْ أجزاء آدم عليه السلام بمثله . . وجدت أجزاء آدم عليه السلام مشابهة للعالم الأكبر ، وإذا شابهت أجزاء جملة أجزاء جملة أخرى . . فالجملتان بلا شك متشابهتان .

فالذي نظر في تحليل صورة العالم الأكبر فقسّمه على أنحاء من القسمة ، وقسّم آدم عليه السلام كذلك . . فوجد كلّ نحوين منهما يشتهبان .

فمن ذلك أن العالم انقسم قسمين : أحد القسمين : ظاهر محسوس ؛ كعالم الملك . والثاني : باطن معقول ؛ كعالم الملكوت .

والإنسان كذلك انقسم إلى : ظاهر محسوس ؛ كالعظم واللحم والدم وسائر أنواع الجواهر المحسوسة ، وإلى باطن معقول ؛ كالروح والعقل ، والعلم والإرادة ، والقدرة وأشياء ذلك .

وقسمة أخرى : وذلك أن العالم قد انقسم بالعوالم إلى : عالم الملك ؛ وهو الظاهر للحواس ، وإلى عالم الملكوت ؛ وهو الباطن في العقول ، وإلى عالم الجبروت ؛ وهو المتوسط الذي أخذ بطرف من كل عالم منها ، والإنسان كذلك انقسم إلى ما يشابه هذه القسمة .

فالمشابه لعالم الملك : الأجزاء المحسوسة وقد علمتها .

والمشابه لعالم الملكوت : فمثل الروح والعقل والقدرة والإرادة وأشياء ذلك .

والمشابه لعالم الجبروت : كالأدراكات الموجودة بالحواس ، والقوى الموجودة بأجزاء البدن .

وقسمة أخرى : وذلك أن العالم إن حُلِّلَ إلى ما عُلِمَ مِنْ أجزائه بالاستقراء . . فرأس الإنسان يشابه سماء العالم ؛ من حيث إن كل ما علا فهو سماء ، وحواشه تشابه الكواكب والنجوم ؛ من حيث إن الكواكب أجسام مضيئة تستمد من نور الشمس فتضيء بها .

والحواس أجسام لطيفة مضيئة تستمد من الروح ، فتضيء بذلك المدركات .

وروح الإنسان مشابهة للشمس ؛ فضاء العالم ، ونمو نباته ، وحركة حيوانه وحياته فيما يظهر . . بتلك الشمس .

وكذلك روح الإنسان به حصل في الظاهر نمو أجزاء بدنيه ، ونبات شعره ، وخلق حيوانه ؛ وجعلت الشمس وسطاً

العالم، وهي تطلع بالنيهار، وتغرب بالليل، وجعلت الروح وسط جسم الإنسان، وهي تغرب بالنوم، وتطلع باليقظة. ونفس الإنسان تشابه القمر؛ من حيث إن القمر يستمد من الشمس، ونفسه تستمد من الروح، والقمر خالف الشمس، والنفس خالفت الروح، والقمر آية ممحوة، والنفس مثلها، ومحو القمر في ألا يكون ضياؤه منه، ومحو النفس في أنه ليس عقلها منها.

ويعتري الشمس والقمر وسائر الكواكب كسوف، ويعتري النفس والروح وسائر الحواس غيب وذهول.

وفي العالم نبات ومياه ورياح وجبال وحيوان، وفي الإنسان نبات؛ وهو الشعر، ومياه؛ وهو العرق والدمع والريق والدم، وفيه جبال؛ وهي العظام، وحيوان؛ وهي هواء الجسم، فحصلت المشابهة على كل حال.

ولما كانت أجزاء العالم كثيرة، ومنها ما هي لنا غير معروفة ولا معلومة.. كان في استقصاء مقابلة جميعها تطويل، وفيما ذكرناه ما يحصل به لذوي العقول تشبيه وتمثيل.



فإن قلت: أراك فرقت بين النفس والروح، وجعلت كل واحد منهما غير الآخر، وهذا قلما تساعد عليه؛ إذ قد كثرت الخلاف في ذلك.

فاعلم: أنه إنما على الإنسان أن يبين كلامه على ما يعلم، لا على ما يجهل سواء، وأنت لو علمت النفس والروح.. علمت أنهما اثنان.



فإن قلت: فقد سبق في «الإحياء» أنهما شيء واحد، وقلت في هذه الإجابة: إن النفس ليس من أسماء الروح، فالذي سبق في «الإحياء» ورأيت في هذه الإجابة هو شيء واحد. قلنا: ولا يتناقض ما قلناه الآن، وذلك لأن لها معنى يُسمى بالروح تارة، وبالنفس أخرى، وبغير ذلك.

ثم لا يبعد أن يكون لها معنى آخر ينفرد باسم النفس فقط، ولا يُسمى بروح ولا بغير ذلك، فهذا آخر الكلام في أحد وجهي الإضافة الذي هو في ضمير (صورته).

والوجه الآخر: وهو أن من حمل إضافة الصورة إلى الله تعالى على معنى التخصيص به.. فذلك لأن الله سبحانه أنبأ بأنه: حي قادر، سميع بصير، عالم مريد، متكلم فاعل، وخلق آدم عليه السلام حياً قادراً، سميعاً بصيراً، عالماً مريداً، متكلماً فاعلاً، فكانت لآدم عليه السلام صورة محسوسة، مكونة مخلوقة، مقدرة بالفعل، وهي لله تعالى مضافة باللفظ.

وذلك أن هذه الأشياء لم تجتمع مع صفات آدم عليه الصلاة والسلام إلا في الأسماء التي هي عبارة تُلَفِّظ فقط، ولا يفهم من ذلك نفي الصفات؛ فليس هو مرادنا.

وإنما مرادنا تباين ما بين صورتين بأبعد وجوه الإمكان، حتى لم تجتمع مع صفات الله تعالى إلا في الأسماء الملفوظ بها لا غير، وفراراً أن يُثبت اسم صورة لله تعالى، ويُطلق عليها حالة الوجود، تعالى الله عن ذلك وتقدس.

فانهم هذا؛ فإنه من أدق ما يقرع سمعك، ويلج قلبك، ويظهر لمقلبك.

ولهذا قيل لك : فإن كنت تعتقد الصورة الظاهرة المدركة بالحواس ، ومعناه : إن حملت إحدى صورتين على الأخرى في الوجود .. تكن مشبهاً مطلقاً .

ومعناه : لتتقن أنك من المشبهين لا من المنزهين ، فأقر على نفسك بالتشبيه معتقداً ، ولا تنكره كما قيل : كن يهودياً صرّفاً ، وإلا .. فلا تلعب بالتوراة ؛ أي : تلبس بدينهم وتريد ألا تنسب إليهم ؛ وتعتكف على قراءة التوراة ولا تعمل بها .

وإن كنت تعتقد الصورة الباطنة .. فكن منزهاً مجلاً ومقدساً مخلصاً ؛ أي : ليس تعتقد من الصورة المضافة في الضمير إلى الله تعالى إلا الأسماء دون المعاني ، وتلك المعاني المسماة لا يقع عليها اسم صورة على حال .

وقد حُفِظَ عَنِ الشَّلْبِي رحمة الله تعالى في معنى ما ذكرناه من هذا الوجه قول بليغ مختصر ، حين سُئِلَ عَنْ معنى الحديث فقال : **خَلَقَهُ اللهُ عَلَى الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ ، لَا عَلَى الذَّاتِ .**



فإن قلت : وكذا قال ابن قتيبة في كتابه المعروف بـ « تناقض الحديث »<sup>(١)</sup> ، حين قال : ( هو صورة لا كالصور ) فلم أخذ عليه في ذلك ، وأقيمت عليه الشناعة به ، وأطرح قوله ، ولم يرصه أكثر العلماء وأهل التحقيق؟!<sup>(٢)</sup> . فاعلم : أن الذي ارتكبه ابن قتيبة عفا الله عنه نحن أشد إغراضاً عنه ، وأبلغ في الإنكار عليه ، وأبعد الناس عن تسويغ قوله ، وليس هو الذي أَلَمْنَا نحن به ، وأفدناك بحول الله وقوته إياه .

بل بدا لي منك أنك لم تفهم غرضنا ، وذهلت عن عقل مرادنا ، حين لم تفرق بين قولنا وبين ما قاله ابن قتيبة . ألم نخبرك أننا أثبتنا الصورة في التسميات ، وهو أثبتها في حالة للذات ، فأين من الجوزاء ورقاء ننزع؟! والذي يغلب على الظن في ابن قتيبة رحمة الله أنه لم تفرغ سمعه هذه الدقائق التي أشرنا إليها ، وأخرجناها إلى حيز الوجود بتأييد الله تعالى بالعبارة عنها .

وإنما ظهر له شيء لم يكن له به إلف ، فتحير وعلاه الدهش ، فتوقف بين ظاهر الحديث الذي يوجب عند ذوي القصور تشبيهاً ، وبين التأويل الذي ينفيو .

فأثبت المعنى المرغوب عنه ، وأزال نفى ما خاف من الوقوع فيه ، فلم يأت له اجتماع ما رام ، ولا نظام ما افترق ، فقال : ( هو صورة لا كالصور ) ، ولكل ساقطة لاقطة ، فتبادر الناس إلى الأخذ عليه .

### فَصْلَانِ

[ في بيان معنى : فاطر الطريق ، فإنك بالوادي المقدس طوى ]

ومعنى ( فاطر الطريق فإنك بالوادي المقدس طوى ) أي : دُم على ما أنت عليه من البحث والطلب ؛ فإنك على هداية ورشد .

(١) اختلف في اسم هذا الكتاب ، وهو مطبوع بعنوان « تأويل مختلف الحديث » ، انظر مقدمة كتاب « المعارف » لابن قتيبة ( ص ٤٥ )

(٢) انظر « شرح صحيح مسلم » ( ١٦٦/١٦ ) ، وفتح الباري ( ١٨٣/٥ ) .

وَالْوَادِي الْمَقْدَسُ : عبارة عَنْ مقامِ الْكَلِيمِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْوَادِي ، وَإِنَّمَا تَقْدَسَ الْوَادِي بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ مِنَ الذِّكْرِ ، وَسُمِعَ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى .

وَأَقِيمَ ذِكْرَ الْوَادِي مُقَامَ مَا حَصَلَ فِيهِ ، فَحُذِفَ الْمُضَافُ وَأَقَامَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مُقَامَهُ ، وَالْأ... فَاَلْمَقْصُودُ مَا حُذِفَ لَا مَا ظَهَرَ بِالْقَوْلِ ؛ إِذِ الْمَوَاضِعُ لَا تَأْتِي لَهَا ، وَإِنَّمَا هِيَ ظُرُوفٌ .

## فَضْلًا

[ في بيان معنى : فاستمع بسرّ قلبك لما يوحى ]

وَمَعْنَى قَوْلِهِ : ( فاستمع بسرّ قلبك لما يوحى ) ، فَلْعَلَّكَ تَجِدُ عَلَى النَّارِ هَدًى ، وَلْعَلَّكَ مِنْ سِرَادِقَاتِ الْمَجِيدِ تُنَادِي بِمَا تُودِي بِهِ مُوسَى : إِنِّي أَنَا رَيْكُ ) أَيْ : فَوَيْحَ قَلْبِكَ مِنَ السَّوْءِ لِمَا يَرِدُ عَلَيْكَ مِنْ فَوَائِدِ الْمَزِيدِ ، وَمَوَارِيثِ الصَّدَقِ ، وَثَمَارِ الْمَعَارِفِ ، وَأَرْبَاحِ سُلُوكِ الطَّرِيقِ ، وَيَشَارَاتِ قَرَبِ الْوَصُولِ .

و ( سِرُّ الْقَلْبِ ) كَمَا تَقُولُ : أَذُنَ الرَّأْسِ ، وَسَمْعَ الْأَذُنِ .

و ( مَا يُوحَى ) أَيْ : مَا يَرِدُ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ تَعَالَى بِوَاسِطَةِ مَلَكٍ ، أَوْ إِلْقَاءٍ فِي رُوحٍ ، أَوْ مَكْاشِفَةٍ بِحَقِيقَةٍ ، أَوْ ضَرْبٍ مِثْلِ مَعَ الْعِلْمِ بِتَأْوِيلِهِ .

وَمَعْنَى ( لَعَلَّكَ ) : حَرْفُ تَرْجٍ ، وَمَعْنَاهُ : إِنْ لَمْ تَدْرُكْ أَقْفَةً تَقْطَعُكَ عَنْ سَمَاعِ الْوَحْيِ ؛ مِنْ إِعْجَابٍ بِحَالٍ ، أَوْ إِضَافَةٍ دَعَوَى إِلَى النَّفْسِ ، أَوْ قَنُوعٍ بِمَا وَصَلَتْ إِلَيْهِ ، وَاسْتِبْدَادٍ بِهِ عَنْ غَيْرِهِ .

و ( سِرَادِقَاتِ الْمَجِيدِ ) : هِيَ حُجُبُ الْمَلَكُوتِ .

و ( مَا تُودِي بِهِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ) : هُوَ عِلْمُ التَّوْحِيدِ الَّذِي وَقَعَتِ الْعِبَارَةُ اللَّطِيفَةُ عَنْهُ بِقَوْلِهِ حِينَ قَالَ لَهُ : ( يَا مُوسَى ؛ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي ) .

وَالْمَنَادَى بِاسْمِهِ أَوَّلًا وَأَبْدًا هُوَ اسْمُ مُوسَى ، لَا اسْمُ السَّالِكِ ؛ لِأَنَّهُ الْمَرْجُودُ فِي كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى فِي أَزْلِ الْأَزْلِ قَبْلَ أَنْ يُخْلَقَ مُوسَى لَا إِلَى أَوَّلٍ ، وَكَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى صِفَةٌ لَهُ ، فَلَا تَتَغَيَّرُ إِذَا كَمَا لَا يَتَغَيَّرُ هُوَ ؛ إِذْ لَيْسَتْ صِفَاتُهُ الْمَعْنَوِيَّةُ لَغَيْرِهِ ، وَهُوَ الَّذِي لَا يَحُولُ وَلَا يَزُولُ .

وَقَدْ زَلَّ قَوْمٌ عَظُمَ افْتِرَاؤُهُمْ حِينَ حَمَلُوا صُدُورَ هَذَا الْقَوْلِ عَلَى اعْتِقَادِ اكْتِسَابِ النَّبَوَّةِ ، وَعِيَاذًا بِاللَّهِ تَعَالَى مِنْ أَنْ يَحْتَمَلَ هَذَا الْقَوْلُ مَا حَكَوْهُ مِنَ الْمَذْهَبِ السَّوِّءِ .

وَهُمْ يَعْرِفُونَ أَنَّ كَثِيرًا مِمَّنْ يَكُونُ بِحَضْرَةِ مَلِكٍ مِنْ مُلُوكِ الدُّنْيَا وَهُوَ يَخَاطَبُ إِنْسَانًا آخَرَ قَدْ وُلَّاهُ وَلايَةً كَبِيرَةً ، وَفَوْضَ إِلَيْهِ عَمَلًا عَظِيمًا ، وَحِبَاهُ حِبَابًا خَطِيرًا ، وَهُوَ يَنَادِيهِ بِاسْمِهِ وَيَأْمُرُهُ بِمَا يَمْتَنِلُ مِنْ أَمْرِهِ ، ثُمَّ إِنَّ السَّامِعَ لِلْمَلِكِ الْحَاضِرَ مَعَهُ غَيْرَ الْمُؤَلَّى لَمْ يَشَارِكِ الْمُؤَلَّى وَالْمَخْلُوعَ عَلَيْهِ وَالْمَفُوضَ إِلَيْهِ فِي شَيْءٍ مِمَّا وَلِّيَ وَأُعْطِيَ ، وَلَمْ يَجِبْ لَهُ بِسْمَاعِهِ وَمُشَاهَدَتِهِ أَكْثَرُ مِنْ حُظْوَةِ الْقَرِيبِ ، وَشَرَفِ الْحَاضِرِ ، وَمَنْزِلَةِ الْمَكْاشِفَةِ مِنْ غَيْرِ وَصُولٍ إِلَى دَرَجَةِ الْمُخَاطَبِ بِالْوِلَايَةِ ، وَالْمَفُوضِ إِلَيْهِ الْأَمْرِ .

وَكَذَلِكَ هَذَا السَّالِكُ الْمَذْكُورُ إِذَا وَصَلَ فِي طَرِيقِهِ ذَلِكَ ؛ بِحَيْثُ يَصِلُ بِالْمَكْاشِفَةِ وَالْمُشَاهَدَةِ وَالْيَقِينِ التَّامِّ الَّذِي

يُوجِبُ المعرفة والعلم بتفاصيل المعلوم .. فلا يمتنع أن يسمع ما يُوحى لغيره من غير أن يُقصدَ هو بذلك ؛ إذ هو محل سماع الوحي على الدوام ، وموضع الملائكة ، وكفى بها أنها حضرة الربوبية .

وموسى عليه السلام لم يستحق الرسالة والنبوة ، ولا استوجب التكليم وسماع الوحي مقصوداً بذلك بحلوله في هذا المقام الذي هو المرتبة الثالثة فقط .

بل قد استحق ذلك بفضل الله تعالى ورحمته حين خصّه بمعنى آخر يزيد على ذلك المقام أضعافاً ، يجاوز المرتبة الرابعة ؛ لأن آخر مقامات الأولياء أول مقامات الأنبياء .

وموسى عليه السلام نبي مرسل ، فمقامه أعلى بكثير مما نحن أخذون في أطرافه ؛ لأن هذا المقام الذي هو المرتبة الثالثة ليس من غايات مقامات الولاية ، بل هو إلى مبادئها أقرب منه إلى غاياتها .

فمن لم يفهم درجات المقامات ، وخصائص النبوات ، وأحوال الولايات .. كيف يتعرّض للكلام فيها والطعن على أهلها ؟!

هذا لا يُعلم إلا لمن لا يعرف أنه مؤاخذ بكلامه ، محاسب بظنه ويقينه ، مكتوبة عليه خطائمه ، محفوظة عليه لحظاته ، مُحصاة عليه يقظاته وغفلاته ، فما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد .



فإن قلت : أراك قد أوجبت له سماع نداء الله تعالى ، ونداء الله : كلامه ، والله تعالى يقول : ﴿ تَكَ أَرْسُلَ فَصَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ﴾ فقد نبّه أن تكليم الله تعالى لمن كلمه من الرسل إنما هو على سبيل المبالغة في التفضيل ، وهذا لا يصلح أن يكون لغيره ممن ليس بنبي ولا رسول . فنقول : إذا نبذنا التشعيب ، وقصدنا درة الشك العارض في مسالك الحقائق .. فنقول : ليس في الآية ما يرد ما قلنا ولا يكسره ؛ لأننا ما أوجبنا أن يكلمه قصداً ، ولا يتحرّاه بالخطاب عمداً .

وإنما قلنا : إنه يجوز أن يسمع ما يخاطب به الله تعالى غيره ممن هو أعلى منه ، فليس من سمع كلام إنسان مثلاً ممّا يكلم به غير السامع يقال فيه : إنه كلمه .

وقد حكى : أن طائفة من بني إسرائيل سمعوا كلام الله تعالى الذي خاطب به موسى عليه السلام حين كلمه <sup>(١)</sup> ثم إذا ثبت ذلك . لم تجب لهم بدرجة موسى عليه السلام ، ولا المشاركة في نبوته ورسالته .

على أننا نقول : نفس ورود الخطاب إلى السامعين من الله تعالى يمكن الاختلاف فيه ، فيكون النبي المرسل يسمع كلام الله عز وجل الذاتي القديم بلا حجاب في السمع ، ولا واسطة بينه وبين القلب ، ومن دونه يسمعه على غير تلك الصورة بما يُلقى في روعه ، وبما يُنادى به في سمعه أو سرّه وأشياء ذلك ؛ كما ذكر أن قوم موسى عليه السلام حين سمعوا كلام الله سبحانه مع موسى عليه السلام أنهم سمعوا صوتاً كالشبور ، وهو القرن <sup>(٢)</sup>

فإذا صحّ ذلك .. فتبين المقامات اختلف ورود الخطاب ، فموسى عليه السلام سمع كلام الله تعالى بالحقبة

(١) أورده الرازي في « مفاتيح الغيب » ( ١٣٥/٣ ) .

(٢) انظر « تفسير القرطبي » ( ٢/٢ ) ، والشبور والقرن بمعنى : البوق .

التي هي صفة له بلا كيف ولا صورة نظم بحروف ولا أصوات ، والذين كانوا معه أيضاً سمعوا صوتاً مخلوقاً جُعِلَ لهم علامة ودلالة على صحة التكليم ، وخلق الله سبحانه لهم بذلك العلم الضروري ، وشي ذلك الذي سمعوه كلام الله تعالى ؛ إذ كان دالة عليه ، كما تسمى التلاوة وهذه الحروف المكتوب بها القرآن كلام الله تعالى ؛ إذ هي دالة عليه .



فإن قلت : فما يبقى على السامع إذا سمع كلام الله تعالى الذي يستفيد به معرفة وحدانيته وفقه أمره ونهيه ، وفهم مراده وحكمه بما يلحقه العلم الضروري ؟

فما أرى فائدة النبي المرسل إلا بأن يشتغل بإصلاح الخلق دونه ، ولو كان هو عوضاً منه .. أجزأ عنه وقام مقامه . فاعلم : أن هذا الذي أوجب عثورك ودوام زللك ، واعتراضك على العلوم بالجهل ، وعلى الحقائق بالمخايل .. أنت بعيد عن غور المطالب ، بعيد في شرك المعاطب ، بعيد صوب الصواب ، بعيد عند صحب السحاب .

إن الذي استحق به الناظر السالك الوصول إلى المرتبة الثالثة سماع نداء الله تعالى معنى ومقام وحال وخاصية ، والذي استحق به الرسول النبوة والرسالة والتكليم معنى آخر ، ومقام وحال وخاصية أعلى من تلك الأولى وأجل وأكبر ، وبينهما ما بين السماء والأرض ، وما بين من استحق المواجهة بالخطاب والقصد به وبين من لا يستحق أكثر من سماعه حين يخاطب به غيره ، فهذا مع الإشارة باختلاف ورود الخطاب إليهما مما يوجب ويقرر تباين ما بينهما ، فإن فهمت الآن ، وإلا .. فدعني لا تدّر بخيالي .



فإن قيل : ألم يقل الله تعالى : ﴿ فَلَا يَظْهَرُ عَلَىٰ عِبَادِهِ لَحَدًا ۖ ﴾ [آل من ارتضى من رسول] وسماع كلام الله تعالى بحجاب أو بغير حجاب ، وعلم ما في الملكوت ومشاهدة الملائكة ، وما غاب عن المشاهدة والحس .. من أجل الغيوب ، فكيف يطلع عليها من ليس برسول ؟ قلنا : في الكلام حذف يدل على صحة تقديره بالشرع الصادي ، والمشاهدة الضرورية ، وهو أن يكون معناه :

إلا من ارتضى من رسول ، ومن اتبع الرسول بإخلاص واستقامة ، أو عمل بما جاء به ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اتقوا فراسة المؤمن ؛ فإنه ينظر بنور الله »<sup>(١)</sup> ، وهل يتقن إلا في علم ما غاب عنه أن ينكشف له ؟! وقال عليه الصلاة والسلام : « إن يكن منكم محدثون .. فعمر »<sup>(٢)</sup> ، أو كما قال .

وقال : « المؤمن ينظر بنور الله »<sup>(٣)</sup>

وفي القرآن العزيز : ﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ جَاهُ مِنَ الْكِتَابِ أَنَّكَ إِنَّا كَذِبٌ ﴾ فاعلم ما غاب عن غيره من إمكان إتيان ما وعد به ، وزاد أنه قدر عليه ، ولم يكن نبياً ولا رسولاً

وقد أنبأ الله سبحانه وتعالى عن ذي القرنين من إخباره عن الغيب ، وصدق فيه حين قال : ﴿ إِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَاءَهُ ۚ

(١) رواه الترمذي (٣١٢٧) .

(٢) رواه البخاري (٣٤٦٩) .

(٣) رواه الديلمي في « الفردوس » (٦٥٥٤) .

كَذَلِكَ وَكَانَ وَدَّيْ حَقًّا ﴿١﴾ وَإِنْ كَانَ وَقَعَ الاختلافُ في نبوءة ذي القرنين عليه السلام .. فالإجماعُ على أَنَّهُ ليسَ برسولٍ ، وهو خلافُ المشروطِ في الآية .

وإن رَامَ أحدُ المدافعةِ بالاحتيالِ لِمَا أَخْبَرَ بِهِ ذُو القرنينِ ، وما ظهرَ على يدِ الذي كَانَ عندهُ علمٌ مِنَ الكتابِ ، وأرادَ أَنْ يَجْوزَهُ على عَمَرٍ .. لا يَفَرِّقُ بَيْنَ الشبهِ والحَقائِقِ ، فما يصنعُ فيما جرى للخضرِ ، وما أنبأ اللهُ سبحانه عنه وأظهرَهُ عليه مِنَ العلومِ الغيبِيَّةِ ؟!

وهو بعدُ أَنْ يَكُونَ نَبِيًّا فَلَيْسَ برسولٍ على الوفاقِ مِنَ الجميعِ ، واللهُ تعالى يقولُ : ﴿إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ فدلَّ على أَنَّ في الآيةِ حذفًا ينضافُ معناه إلى ما ظهرَ مِنَ الكلامِ .

فكَانَ سعدُ رضيَ اللهُ عنه يرى الملائكةَ عليهمُ السلامُ وهُمْ غِيبُ اللهُ تعالى<sup>(١)</sup>

وأعلمُ أبو بكرٍ رضيَ اللهُ عنه بما في البطنِ وهو مِنْ غِيبِ اللهُ عزَّ وجلَّ<sup>(٢)</sup>

وشواهدُ هذا في الشرعِ كثيرةٌ تُعَجِّرُ المتأَوِّلَ وتبهرُ المعانِدَ .

هذا ؛ والقولُ بتخصيصِ العمومِ أظهرُ مِنَ المجرةِ<sup>(٣)</sup> ، وأشهرُ ممَّا نقلَ الكافَّةُ ، ويُحتمَلُ أَنْ يَكُونَ المرادُ في الآيةِ بالرسولِ المذكورِ فيها : مَلَكُ الوحيِ الذي بواسطتهِ تنجلي العلومُ ، وتكشفُ الغيوبُ .

فمَتَى لَمْ يرسلِ اللهُ عزَّ وجلَّ مَلَكًا بإعلامِ غِيبٍ ؛ إمَّا بخطابٍ مشافهةٍ ، أو إلقاءٍ معنًى في رُوعٍ ، أو ضربٍ مثلٍ في بقِظَةٍ أو منامٍ .. لم يَكُنْ إلى علمِ ذَلِكَ الغِيبِ سبيلٌ ، ويكونُ تقديرُ الآيةِ : فلا يُظْهِرُ على غِيبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رسولٍ أَنْ يرسلَهُ إلى مَنْ يشاءُ مِنْ عِبَادِهِ في بقِظَةٍ أو منامٍ ؛ فَإِنَّهُ يطلعُ على ذَلِكَ الغِيبِ أيضًا .

وتكونُ فائدةُ الإخبارِ بهذا في الآيةِ : الامتنانُ على مَنْ رَزَقَهُ اللهُ تعالى علمَ شيءٍ مِنْ مكنوناته ، وإعلامُهُ أَنَّهُ لَمْ يصلُ إليها بنفسِهِ ولا بمخلوقٍ سواه ، إِلَّا باللهِ تعالى حينَ أُرْسِلَ إليه المَلَكُ بذلكَ ، وبعثَهُ إليه حتَّى يبرأَ المؤمنُ مِنْ حوله وقُوَّته ، ومِنْ حَوْلِ كُلِّ مخلوقٍ وقُوَّته ، ويرجعَ إلى اللهُ تعالى وحدهُ ، ويتحققُ أَنَّهُ لا يردُّ عليه شيءٌ مِنْ علمٍ أو معرفةٍ أو غيرِ ذَلِكَ إِلَّا بإرادَتِهِ ومشيئَتِهِ .

ويحتمَلُ وجهًا آخرَ : وهو أَنْ يَكُونَ معناه - واللهُ أعلمُ - : فلا يُظْهِرُ على غِيبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رسولٍ ، ويريدُ مِنْ سائرِ خلقِهِ ، وأصنافِ عِبَادِهِ ، ويكونُ معنًى ( مِنْ رسولٍ ) أي : على يدِ رسولٍ مِنَ الملائكةِ ، واللهُ أعلمُ .

## فَضْلًا

[ في بيان معنى : ولا تَخْطُ رَقَابَ الصِّدِّيقِينَ ]

ومعنى ( ولا تَخْطُ رَقَابَ الصِّدِّيقِينَ ) وقلتُ : وما الذي أوصَلَهُ إلى مقامِهِمْ ، أو جاوزَ بِهِ ذَلِكَ وهو في المرتبةِ الثالثةِ حالَ المقربينِ ؟ فاعلمُ : أَنَّهُ ما وصلَ حَيْثُ ظننتَ ، فكيفَ يجاوزُهُ ؟ وإنما خاصِيَّةُ مَنْ هوَ في رتبةِ الصِّدِّيقِيَّةِ عدمُ السَّوَالِ ؛ لكثرةِ التحقيقِ بالأحوالِ .

(١) كما رواه مسلم (٢٣٠٦) .

(٢) كما رواه مالك في «الموطأ» (٧٥٢/٢) ، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٦٩/٦) .

(٣) في غير (ش ، خ) : (الحواة) .



وخاصية مَنْ هو في رتبة القرب كثرة السؤال ؛ طمعاً في بلوغ الآمال .

ومثالهما فيما أُشير إليه مثال إنسانين دخلا في بستان ، وأحدهما يعرف جميع أنواع نبات البستان ، ويتحقق أنواع تلك الثمار ، ويعلم أسماءها ومنافعها ، فهو لا يسأل عن شيء ممَّا يراه ، ولا يحتاج إلى أن يُخبر به ، والثاني لا يعرف ممَّا رأى شيئاً ، أو يعرف بعضاً ويجهل أكثر ممَّا يعرف ، فهو يسأل ليصل إلى علم الباقي .

وكذلك مَنْ تكلفنا عليه حين أكثر السؤال عساه يتجاوزُ بسؤاله حاله ، ويتخلف عن مقامه إلى ما هو أعلى منه ، وكان غير مرادٍ لذلك ؛ إمَّا في ذلك الوقت ، أو أبد الأبد .

وتلك العلوم لا تنال بالكسب ، وإنما تنال بالمنح الربانية ، فقليل له : لا تتخطَّ رقاب الصديقين بالسؤال ؛ فذلك ممَّا لا يُتخطَّى به ، وليس هو من الطرق الموصلة إلى مقامهم ، فارجع إلى الصديق الأكبر ، فاقتد به في أحواله وسيرته ، فمسالك ترقُّ مقامه ، فإن لم يكن . . فتبقى على حال القرب ، وهو تلو الصديقية ، فهذا معناه ، والله أعلم .

### فَصْلَانِ

[ في بيان معنى : انصراف السالك الناظر بعد وصوله إلى ذلك الرفيق الأعلى ]

ومعنى ( انصراف السالك الناظر بعد وصوله إلى ذلك الرفيق الأعلى ) : أَنَّهُ لَمَّا وَصَلَ إِلَيْهِ بِالسَّوَالِ . . صُرِفَ إِلَى مَا لَاقَ بِهِ مِنَ الْأَحْوَالِ ؛ لِيُحَكِّمَ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ مِنَ الْأَعْمَالِ كَمَا قَالَ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلَّذِي سَأَلَهُ أَنْ يَعْلَمَهُ مِنْ غَرَائِبِ الْعِلْمِ : « أَذْهَبَ فَأَحْكِمَ مَا هُنَاكَ ، وَكَذَلِكَ أَعْلَمُكَ مِنْ غَرَائِبِ الْعِلْمِ »<sup>(١)</sup> وأما صفة انصرافه . . فَإِنَّهُ نَهَضَ بِالْبَحْثِ وَرَجَعَ بِالتَّذَكُّرِ وفوائد المزيد .

وجه آخر : إن لم يستطع المقام في ذلك الموضع بعد وصوله إليه . . فذلك لتعلُّق جزء المعرفة بالبدن ، ومسكنه عالم الملك ، ولم يفارقه بعد بالموت ، وطول الغيب عنه لا يمكن في العادة ، ولو أمكن ذلك . . لهلك الجسم وتفرقت الأوصال ، والله تعالى أراد عمارة الدنيا قدر ما سبق في علمه ﴿ وَكَانَ يُحَدِّثُ لَكُمْ لَكُمْ تَبْدِيلًا ﴾ .

ومعنى قول أبي سليمان الداراني رحمه الله : ( لو وصلوا . . ما رجعوا ) : ما رجع إلى حالة الانتفاص مَنْ وصل إلى حالة الإخلاص ، والذي طمع الناظر في الحصول فيه بسؤاله وتماديه إلى حال القرب منه ؛ إذ لم يصلح لذلك ، ولم يصف له ، ولم يخلص في أعماله .

### فَصْلَانِ

[ في بيان معنى : ليس في الإمكان أبدع من صورة هذا العالم ]

ومعنى ( أن ليس في الإمكان أبدع من صورة هذا العالم ، ولا أحسن ترتيباً ، ولا أكمل صنعا ، ولو كان وأدخره مع القدرة . . كان ذلك بخلاً يناقض الجود الإلهي ، وإن لم يكن قادراً عليه . . كان ذلك عجزاً يناقض الإلهية ) وكيف

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٢٤ / ١ ) .

يُقَضَّى عليه بالعجز فيما لم يخلقه اختياراً؟ ولم لَمْ يُنسَب إليه ذلك قبل خلق العالم، ويقال: إِذْخَارُ إِخْرَاجِ هذا العالم من العدم إلى الوجود عجزٌ مثل ما قيل فيما ذكرناه؟ وما الفرق بينهما؟

وذلك لأن تأخيرهُ بالعالم قبل خلقهِ عَنْ أَنْ يخرجه مِنَ العدم إلى الوجود يقع تحت الاختيارِ الممكني؛ مِنْ حيثُ إِنَّ للفاعلِ المختارِ أَنْ يفعلَ وألَّا يفعلَ، فإذا فعلَ.. فليس في الإمكانِ أَنْ يفعلَ إلَّا نهايةً ما تقتضيه الحكمة التي عرفنا أنها حكمة، ولم يعرفنا بذلك إلَّا لنعلم مجاري أفعاليه، ومصادر أموره، ولنتحقق أَنَّ كُلَّ ما قضاهُ ويقضيه مِنْ خلقهِ بعلمهِ وإرادتيه وقدرتيه، وأنَّ ذلك على غاية الحكمة، ونهاية الإتقان، ومبلغ جودة الصنع؛ ليجعلَ كمالاً ما خلقَ دليلاً قاطعاً، وبرهاناً ساطعاً على كمالِهِ في صفاتِ جلالِهِ الموجبة لإجلالِهِ.

فلو كانَ كُلُّ ما خُلِقَ ناقصاً بالإضافةِ إلى غيره ممَّا يقدرُ على خلقهِ ولم يخلقه.. لكانَ يظهرُ النقصانُ المدعى على هذا الوجودِ مِنْ خلقِهِ، كما يظهرُ على ما خلقَهُ ناقصاً في أشخاصٍ معينةٍ؛ ليدلُّ بها على كمالِ ما خلقَهُ مِنْ غيرِ ذلك، ويكونُ الجميعُ مِنْ بابِ الاستدلالِ على ما صنعَ مِنَ النقصانِ قطعاً، وما يُحملُ عليه مِنَ القدرةِ على أكملِ منه ظناً؛ إذ خلقَ للخلقِ عقولاً، وجعلَ لَهُمُ فهماً، وعرفَهُمُ ما أُكِّنَ، وكشفَ لَهُمُ ما حُجِبَ وأُجِّنَ، فيكونُ مِنْ حيثُ عَرَفَهُمُ بكمالِهِ دَلَّهُمُ على نقصِهِ، وَمِنْ حيثُ أَعْلَمَهُمُ بقدرتِهِ بضرِّهِمُ بعجزِهِ، فتعالى اللهُ رَبُّ العالمينَ، الملكُ الحقُّ المبينُ.

وأيضاً: فلا يعترضُ هذا وَيَسْتَرْزِيهِ إلَّا مَنْ لا يعرفُ مخلوقاتِهِ، ولم يصرفِ الفكرَ الصحيحَ في منشأتيه ومخترعاتِهِ، ولم يعلمَ مقدارَ الدنيا وترتيبَ الآخرةِ عليها، ولا عرفَ خواصَّها، ولا تنزَّهَ في عجائبيها، ولا لاحظَ الملكوتَ ببصرِ قلبِهِ، ولا جاوزَ التخومَ إلى أسفلَ مِنْ ذلكَ بسِرِّهِ ولُتِيهِ، ولا فهمَ أَنَّ الجَنَّةَ أعلى النعيمِ، وأنَّ النارَ أقضى العذابِ الأليمِ، وأنَّ النظرَ إليه جلَّ جلالُهُ منتهى الكراماتِ، وأنَّ رضا غايَةُ الدرجاتِ، وسخطُهُ غايَةُ الدركاتِ، وأنَّ منحَ المعارفِ والعلومِ أسنى الهباتِ.

ويرى أَنَّ العالمَ بأسره أخرجَهُ مِنَ العدمِ الذي هو نفيُّ محضٍ إلى الوجودِ الذي هو إثباتٌ صحيحٌ، وقدرُهُ منازلٌ وجعلُهُ طبقاتٍ، فَمِنْ حَيٍّ ومَيِّتٍ، ومتحركٍ وساكنٍ، وعالمٍ وجاهلٍ، وشقيٍّ وسعيدٍ، وقريبٍ وبعيدٍ، وصغيرٍ وكبيرٍ، وجليلٍ وحقيقٍ، وغنيٍّ وفقيرٍ، ومأمورٍ وأميرٍ، ومؤمنٍ وكافرٍ، وجاحدٍ وشاكرٍ، وَمِنْ ذَكَرٍ وأنثى، وأرضٍ وسما، ودنيا وأخرى، وغيرِ ذلكَ ممَّا لا يُحصى.

والكلُّ قائمٌ به، وموجودٌ بقدرتِهِ، وبإيِّ بعلمِهِ، ومُنْتَهَى إلى أَجَلِهِ، ومصَرَّفٌ بمشيئَتِهِ، ودالٌّ على بالغِ حكمته، فما أكملَ مِنْ حديثِهِ إلَّا قَدَمُهُ، ولا مِنْ تصرُّفِهِ إلَّا استبدادُهُ، ولا مِنْ ملكِهِ إلَّا مَنْ مَلَكُهُ، فيعودُ المحدثُ قديماً، والمربوبُ رباً، والمملوكُ مالِكاً، ويعودُ الخالقُ مخلوقاً، تعالى اللهُ عَنْ جهلِ الجاهلينَ، وتخييلِ المعتوهينَ، وزيفِ الزانقينَ علواً كبيراً.

### فصل

[في حكم طلب العلوم المكنونة]

وأما حكمُ هذه العلومِ المكنونةِ في الطلبِ وسلوكِ هذه المقاماتِ، ورُقِّي<sup>(١)</sup> هذه الدرجاتِ، واستفهامِ أمثالِ هذه

(١) في النسخ: (ورقو)، ولعل الصواب ما أثبت، والله أعلم.

المخاطبات ، أهَي مِنْ قَبِيلِ الْوَاجِبَاتِ أَوْ الْمَنْدُوبَاتِ أَوْ الْمَبَاحَاتِ ؟ فَاعْلَمْ : أَنَّ الْمَسْئُولَ عَنْهُ عَلَى ضَرَبَيْنِ :

أَحَدُهُمَا : مَا هُوَ فِي حُكْمِ الْمَبَادِئِ ، وَالثَّانِي : مَا هُوَ فِي حُكْمِ الْغَايَاتِ .

فَأَمَّا الَّذِي هُوَ فِي حُكْمِ الْمَبَادِئِ . . فَطَلُبُهُ فَرَضٌ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ ، بِقَدَرِ بَذْلِ الْمَجْهُودِ ، وَإِفْرَاقِ الْوُسْعِ ، وَجَمِيعِ مَا يَقْدَرُ عَلَيْهِ مِنَ الْعَنَاءِ ، وَذَلِكَ مَا تَضَمَّنَتْهُ أَصُولُ عِلْمِ الْمَعَامِلَةِ ، مِثْلُ الْإِخْلَاصِ فِي التَّوْحِيدِ ، وَالصَّدْقِ فِي الْعَمَلِ ، وَالِاتِّحَافِ بِالْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ ، وَالتَّزَيُّنِ بِالصَّبْرِ وَالشُّكْرِ ؛ لِأَنَّ هَذِهِ كُلُّهَا وَمَا يَلْحَقُ بِهَا مِنْ عِلْمِ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ وَقَدْ سَبَقَ التَّنْبِيهُ عَلَيْهِ .

وَأَمَّا الَّذِي هُوَ فِي حُكْمِ الْغَايَاتِ ؛ مِثْلُ انْقِلَابِ الْهَيْثَاتِ ، وَالنَّظَرِ بِالتَّوْفِيقِ عَلَى الْمَوْافَقَةِ وَالرِّضَا وَالْإِثَارِ ، وَالتَّوَكُّلِ بِالتَّجَرُّدِ ، وَحَقِيقَةِ عِلْمِ مَعَانِي التَّوْحِيدِ ، وَمُتَّزِعِ مَعَانِي التَّفَرُّدِ ، وَأَوْصَافِ أَهْلِ إِثْبَاتِ الْيَقِينِ . . فَهِيَ دَرَجَاتٌ وَمَقَامَاتٌ ، وَمَنَازِلٌ وَمَرَاتِبٌ ، وَمَنْحٌ يَخْصُ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ، مِنْ غَيْرِ أَنْ تُنَالَ بِطَلَبٍ وَلَا بِحَثٍ وَلَا تَعْلِيمٍ . وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ . . لَمَّا قَبِلَ لِلنَّاظِرِ السَّالِكِ حِينَ ارْتَادَ الِارْتِقَاءَ إِلَى دَرَجَةٍ أَعْلَى مِنْ دَرَجَتِهِ بِلِسَانِ السُّؤَالِ : ارْجِعْ ، وَلَا تَتَخَطَّ رَقَابَ الصَّدِيقِينَ ، لِنَكْهَةِ مَوَاهِبِ أَكْرَمَ اللَّهِ تَعَالَى بِهَا أَهْلَ صِفْوَةِ وَلَايَتِهِ ، وَهِيَ مَوَارِثُ الصَّدْقِ فِي الْعِلْمِ ، وَبِرَكَاتِ الْإِخْلَاصِ فِي الْعَمَلِ .

فَمَنْ لَمْ يَرِثْ مِنْ عِلْمِهِ وَعَمَلِهِ الْمَقْرُوضِ عَلَيْهِ طَلَبُهُ وَالْعَمَلُ بِهِ شَيْئاً مِنْ هَذِهِ الْمَعَانِي . . فَلَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْحَقِيقَةِ وَإِنْ كَانَ حَقّاً ، غَيْرَ أَنَّ حَالَهُ مَعْلُولٌ ؛ إِمَّا مَفْتُونٌ بِدُنْيَاهُ ، أَوْ مَحْجُوبٌ بِهَوَاهُ ، وَرِثُكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

## فَضْلُهُ

[ فِي بَيَانِ ذِكْرِ هَذِهِ الْعُلُومِ بِالْإِشَارَةِ دُونَ الْعِبَارَةِ ]

وَأَمَّا لِمَ ذُكِرَتْ هَذِهِ الْعُلُومُ بِالْإِشَارَاتِ دُونَ الْعِبَارَاتِ ، وَبِالرَّمُوزِ دُونَ التَّصْرِيحَاتِ ، وَبِالْمُتَشَابِهِ مِنَ الْأَلْفَافِ دُونَ الْمَحْكَمَاتِ ؛ وَإِنَّ كَانَ قَدْ سَبَقَ هَذَا مِنَ الشَّارِعِ فِيمَا لَهُ أَنْ يَمْتَحَنَ بِهِ مَنْ كَلَّفَ ، وَيَبْلُغُ مَنْ تَعَبَّدَ ، وَلِيَكُونَ لِلْعِلْمِ رِجَالٌ مَخْصُوصُونَ ، فَمَا بَالُ مَنْ لَمْ يُجْعَلْ شَارِعاً ، وَلَمْ يُبْعَثْ لغيرِهِ مَكْلِفاً ؟ فَالْجَوَابُ عَنْ ذَلِكَ :

أَنَّ الْعَالَمَ هُوَ وَارِثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَإِنَّمَا وَرِثَ الْعِلْمَ لِيَعْمَلَ بِهِ كَعَمَلِهِ ، وَيَحُلَّ فِيهِ كَمَحَلِّهِ ، وَالنَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا يَنْطِقُ عَنْ الْهَوَى ، إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ، عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ، ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى ، وَحُكْمُ الْوَارِثِ فِيمَا وَرِثَ حُكْمُ الْمَوْرُوثِ فِيمَا وَرِثَ عَنْهُ ، فَمَا عَرَفَ فِيهِ الْحُكْمَ مِنْ فِعْلِ الْمَوْرُوثِ عَنْهُ أَوْ قَوْلِهِ . . امْتَثَلْهُ ، وَمَا لَمْ يَصِلْ إِلَيْهِ مِنْهُ شَيْءٌ . . كَانَ لَهُ اجْتِهَادُهُ ، فَإِنْ أَخْطَأَ . . كَانَ لَهُ أَجْرٌ ، وَإِنْ أَصَابَ . . كَانَ لَهُ أَجْرَانِ .

ثُمَّ إِنَّ الْوَارِثَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَرَحَ بِعِلْمِ الْمَعَامِلَاتِ ، وَأَشَارَ بِمَا وَرَاءَهَا بِمَا لَا يَفْهَمُهُ إِلَّا أَرْبَابُ التَّخْصِصَاتِ ، كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَمَا يَقُولُهَا إِلَّا الْقَلِيلُ مِنَ النَّاسِ ﴾ فَلَمْ يَكُنْ لِلْعَالَمِ الْوَارِثِ تَعَدٍّ عَنْ حُكْمِ الْمَوْرُوثِ عَنْهُ ، كَمَا حُكِيَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : ( وَعِثْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَاءَيْنِ : فَأَحَدُهُمَا : الَّذِي بَنَيْتُهُ فَيَكُنْ ، وَأَمَّا الثَّانِي . . فَلَوْ بَنَيْتُهُ . . جَرَزْتُمُ السَّكِّينَ عَلَى هَذَا الْبَلْعُومِ )<sup>(١)</sup> ، وَأَشَارَ إِلَى حَلْفِهِ .

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (١٢٠) ، وَفِيهِ : ( فَلَوْ بَنَيْتُهُ . . قَطَعَ هَذَا الْبَلْعُومَ ) .

وبعد هذا ، ففي القدوة بصاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه النجاة ، وفي آيابه الفوز بحب الله ، ويد الله مع الجماعة ، وفوق كل ذي علم عليم .

وقد أهدناك بحول الله وقوته من طرائف ما عندنا ، وأهدينا إليك من غرائب ما لدينا ، وإلى الله يُرد العلم فيما دق وجل ، وكثر وقَل ، وعظم وصغر ، وظهر واستتر .

وإنما ينطق الإنسان بما أنطقه الله تعالى به ، وهو مستعمل بما استعمله فيه ؛ إذ كل ميسر لما خلق له .

فاستنزل ما عند ربك وخالفك من خير ، واستجلب ما تؤمله منه من هداية ويز بقرأة السبع المثاني والقرآن العظيم ، التي أمرت بقرأتها في كل صلاة ، ووكد عليك أن تعيدها في كل ركعة ، وأخبرك الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم بأن ليس في التوراة ، ولا في الإنجيل ، ولا في الفرقان مثلها <sup>(١)</sup>

وفي هذا تنبيه - بل تصريح - بأن تكثر منها لما تضمنته من الفوائد ، وخُصت به من الدخائر والفرائد ، مما لو سُطِر . . . لكان فيه أوقار الجمال <sup>(٢)</sup>

فافهم وانته واعقل ما خلقت له ، واعرف قدر ما أعد لك .

والله تعالى حسب من أراه ، وهادي من جاهد في سبيله ، وكافي من توكل عليه ، وهو الغني الكريم .

وحينئذ قد انتهى الجواب عما سألت عنه ، وفرغنا منه بحسب الوُسع والطاقة من الكلام .

فنسأل الله تعالى المباعدين بين حيلات قلوب البشر : أن يصرف عنا حجب الكدورات والأهواء ، ومواريت الغنى والريغ والضرر ، فبيده مجاري المقدورات والقدر ، وهو إله من ظهر وغبر ، وإليه مرجع من آمن وكفر ، ومُجاري الخلائق بنعيم أو سقر .

والصلاة على سيدنا محمد أفضل الخلق سيد البشر ، وعلى آله السادات الغر ، وسلم تسليمًا .

### آخر الإسلام على مشكل الإحياء <sup>(٣)</sup>

(١) رواه الترمذي (٣١٢٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن ، وهي السبع المثاني ، وهي مقسومة بيني وبين عبيدي ، ولعبيدي ما سأل » .

(٢) أوقار : جمع وقر ، وهو : الحمل الثقيل .

(٣) خاتمة النسخة ( ر ) :

نجز كتاب « الإسلام في مشكلات الإحياء » ثالث عشر من شهر مولد ثاني ، سنة ألف ومئة وواحد وثمانين ، على يد الفقير إلى رحمة ربه القدير ، أحمد بن علي بامزروع الجيني الترمي وطنًا ، الشافعي مذهبًا ، عفا الله عنه ، وغفر له ولوالديه ولجميع المسلمين ، ولمن قال : آمين ، والحمد لله رب العالمين .

خاتمة النسخة ( ش ) :

آخر « الإسلام على مشكل الإحياء » ، والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

كتبه العبد المذنب السيد عثمان ، الملقب بعوفي ، من تلاميذ الحافظ أحمد الحلبي ، غفر الله ذنوبه ولوالديهما الأمين المعين .

خاتمة النسخة ( ت ) :

والصلاة والسلام على سيدنا محمد أفضل الخلق وسيد البشر ، وعلى آله وصحبه أولي العزم والظفر ، وعلى عترته الطاهرين خير العتر ، وسلم تسليمًا كثيرًا ، دائماً أبداً مؤيداً ، وحسيناً الله ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة لنا إلا به ، ونسأله الصبح الجميل ، والحمد لله وحده ، وصلى الله



على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً ، وكان الفراغ منه نهار الجمعة المباركة ، ثالث عشر من ربيع الأول ، من شهر سنة ست وتسعين وثمان مئة باسم الفقير إلى الله تعالى سبحانه ، الأمل فضله وإحسانه ، أبي العباس أحمد بن إسماعيل بن محمد بن الدعيم ، غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين ، والحمد لله وحده .

خاتمة النسخة ( ث ) :

والصلاة والسلام على سيدنا محمد أفضل الخلق ، سيد البشر ، وسلم تسليماً ، وعلى آله وصحبه أولي العزم والظفر ، وعترته الطاهرين ، وسلم تسليماً كثيراً ، آمين .

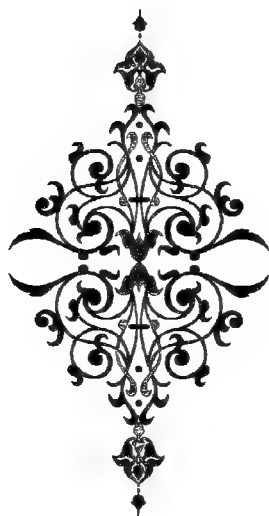
وكان الفراغ من هذا الكتاب ضحى يوم الجمعة ، الموافق ( ٢ ) جمادى أول ، سنة ( ١٣٠١ ) من الهجرة النبوية ، على صاحبها أفضل الصلاة والسلام .

خاتمة النسخة ( ذ ) :

تم الكتاب بعون الملك الوهاب وحسن توفيقه ، ونسأله الهداية إلى طريقه ، في نهار الخميس ، الخامس وعشرين من شهر صفر الخير ، من شهر سنة إحدى وتسع مئة ، على يد العبد الفقير إلى الله تعالى أحمد بن شيخ بن أبي بكر ، سامحهم الله وعفا عنهم بمنه وكرمه ، والحمد لله وحده ، والصلاة والسلام الأتمان الأكملان على سيدنا محمد وآله وصحبه الطيبين الطاهرين ، كلما ذكره الذاكرون ، وغفل عن ذكره الغافلون . طالع هذا الكتاب ، ورأى ما فيه من اللباب الفقير إلى ربه الرحمن محمد بن أحمد زهران الأجهوري الشافعي الأزهرى غفر الله . . . . .

خاتمة النسخة ( ض ) :

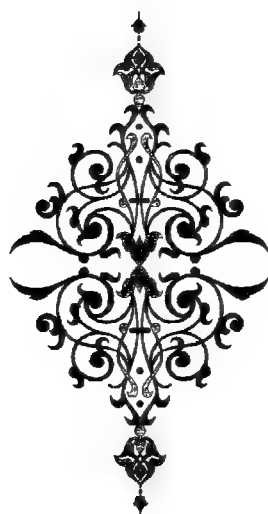
نجز « الإملاء على الإحياء » بحمد الله وحسن توفيقه ، عشية الثلاثاء ، سابع عشر من صفر ، سنة ست وأربعين وست مئة ، وهلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم كثيراً ، وحسينا الله ونعم الوكيل .



تَعْرِيفُ الْحَيَاءِ بِقَضَائِهِ الْإِحْيَاءِ

للإمام العبدروس

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى





ترجمته  
الإمام العلامة الأكبر، إمام الشير، حسن الشير  
محب الدين، أبي بكر  
عبد القادر بن شيخ بن عبد الله العبدروس  
رحمه الله تعالى  
(٩٧٨ - ١٠٣٨ هـ) (١)

### اسمه ونسبه

هو الإمام العلامة، أحد العلماء الأكابر، والأعيان أولي البصائر، محبي الدين، أبو بكر، عبد القادر بن شيخ بن عبد الله بن شيخ بن عبد الله العبدروس باعلوي، الحسيني، الشافعي، الحضرمي الأصل، الهندي المولد.

### مولده ونشأته

ولد الإمام عبد القادر العبدروس في العشرين من شهر ربيع الأول، سنة ثمان وسبعين وتسع مئة للهجرة النبوية، في مدينة أحمد آباد في الهند.

وقد حدثنا المترجم له عن نفسه في «نوره السافر» (ص ٤٤٥) حيث قال: (كان والدي رحمه الله رائي في المنام قبل ولادتي بنحو نصف شهر جماعة من أولياء الله تعالى، منهم: الشيخ عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه، والشيخ أبو بكر العبدروس رضي الله عنه وغيرهما، وكان الشيخ عبد القادر يريد حاجة من الوالد، فذلك هو الذي حملة علي تسميتي بهذا الاسم، وكُنَّاني أيضاً أبا بكر، ولقَّبني محبي الدين، وتقرر عنده أنه سيكون لي شأن).

ثم يتابع الإمام حديثه عن نفسه قائلاً: (وكانت أمي أم ولد هندية... وكانت من الصالحات، علي جانب عظيم من التواضع، وسلامة الصدر، وحسن الأخلاق، وكثرة الإنفاق، توفيت ضحى يوم الجمعة لعشرين خلت من شهر رمضان، سنة عشر بعد ألف، وكان آخر كلامها لا إله إلا الله).

ويمضي الإمام في حديثه عن نشأته فيقول: (قرأت القرآن العظيم حتى ختمته علي يد بعض أولياء الله تعالى، وذلك في حياة الوالد تغشاه الله بالرحمة، واشتغلت بعد قراءة القرآن بتحصيل طرف من العلم، وقرأت عدة من المتون علي جماعة من العلماء الأعلام، وتصديت لنشر العلم، ومزاحمة أهله، وذلك بكرم الله وفضله، والأخذ عن العلماء والاستفادة منهم، ومعرفة فضلهم وتعظيمهم).

(١) مصادر ترجمته: «خلاصة الأثر» (٤٤٠/٢)، «ملحق البدر الطالع» (١٢٣/٢)، «النور السافر» (ص ٤٤٤)، «والمشروع الروي» (١٤٧/٢)، «وهديّة العارفين» (٦٠٠/١)، «الأعلام» (٣٩/٤)، «تاريخ الأدب العربي» (٢٥٩/٩)، «معجم المؤلفين» (١٨٨/٢)، «إتحاف القاري» (ص ١٦٥)، «وجهود فقهاء حضرموت في خدمة المذهب الشافعي» (٦٠٨/١ - ٦١٠).

### طلبه للعلم

لا يمكن أن يميز المطالع لترجمة الإمام عبد القادر العبدروس رحمه الله مرحلة واضحة لطلب العلم في حياته ؛ لأنه نشأ في بيت علم وفضل ، وتقوى وصلاح ، فقد نشأ إذاً طالب علم كما عرفنا ذلك من خلال حديثه عن نفسه فيما تقدم .

والذي يمكننا إضافته هنا هو قوله في « النور السافر » ( ص ٤٤٦ ) : ( ... وشاركت في كثير من الفنون ، وتفرغت لتحصيل العلوم النافعة لوجه الله تعالى ، وعملت الهمة في اقتناء الكتب المفيدة ، وبالغت في طلبها من أقطار البلاد البعيدة ، مع ما صار إلي من كتب الوالد رحمه الله ، فاجتمع عندي منها جملة عديدة ) .

### شيوخه

أفادنا الإمام عبد القادر العبدروس رحمه الله أنه تلقى العلم على جماعة من العلماء الأعلام ، وقد نقل العلامة الشلي رحمه الله في « المشرع الروي » ( ١٥٢/٢ ) عن « الزهر الباسم » للإمام عبد القادر نفسه طائفة من حديثه عن مشايخه الذين تتلمذ عليهم ، وكرع من معينهم ، وهم :

شيخ الإسلام ، وغوث الأولياء الكرام ، الرباني المربي ، شيخ بن عبد الله بن شيخ بن عبد الله العبدروس ( ت ٩٩٢ هـ ) ، وهو والد الإمام عبد القادر رحمهما الله تعالى ، وأخوه السيد العلامة عبد الله بن شيخ ( ت ١٠١٩ هـ ) ، والسيد العالم ، والفاضل المتصوف ، والنسيب الشريف ، حاتم بن أحمد بن موسى الأهدل الحسيني اليمني ( ت ١٠١٣ هـ ) ، والشيخ الإمام ، درويش حسين الكشميري . والشيخ الإمام ، موسى بن جعفر الكشميري ، والشيخ الإمام ، محمد بن الشيخ حسن الجشتي .

### تلاميذه

لم نستطع الوقوف إلا على أسماء بعض الذين أخذوا عن الإمام عبد القادر العبدروس رحمه الله تعالى ، وذلك عندما أخبرنا هو عن ذلك ، فقال في « النور السافر » ( ص ٤٤٧ ) : ( وأخذ عني غير واحد من الأعلام ، وانتفع بي عدة من الأنام ) .

غير أنه لم يذكر ما قرؤوه عليه ، ولا ما أخذوه عنه ، في حين صرح بأنه ألبس جماعة من الأعيان خرقه التصوف ، وعدده منهم :

السيد الجليل العلامة ، جمال الدين ، محمد بن يحيى الشامي المكي ، والشيخ الكبير ، العلامة الشهير ، بدر الدين ، حسن بن داوود الكوكتي الهندي ، والشيخ الصالح ، العلامة الفقيه ، أحمد بن محمد بن عبد الرحيم باجابر الحضرمي ، والشيخ الفاضل ، شهاب الدين ، أحمد بن ربيع . والعلامة الشهير ، أحمد بن عبد الحق السنباطي المكي المصري .

وأضاف الإمام رحمه الله قائلاً : ( وأما الذي لبسها من الملوك والتجار ، وطوائف الناس .. فجماعة كثيرون ، وخلائق لا يحصون ) .

## مؤلفاته

لقد برع الإمام عبد القادر العبدروس رحمه الله تعالى في علوم عدة ، وفنون شتى ، مما دفعه للتأليف والتصنيف ، فأبرز لنا كتباً عديدة ، ومصنفات مفيدة ، وقد قال في « النور السافر » ( ص ٤٤٧ ) : ( وألفت جملة من الكتب المقبولة التي لم أسبق إلى مثلها ، ووقع الإجماع على فضلها ، فلا يكاد يمتري في ذلك إلا عدو أو حاسد ) ، ثم عدّد منها جملة نذكر منها :

« الفتوحات القدوسية في الخرقه العبدروسية » ، و« الحقائق الخضرية في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه العشرة » ، وهو أول مؤلفاته ، ألفه وهو دون العشرين من عمره المبارك ، و« إتحاف الحضرة العزيزة بعيون السير الوجيزة » ، و« المنتخب المصطفى من أخبار مولد المصطفى » ، و« المنهاج إلى معرفة المعراج » ، و« الأمودج اللطيف في أهل بدر الشريف » ، و« أسباب النجاة والنجاح في أذكار المساء والصباح » ، و« الدر الثمين في بيان المهم من علم الدين » ، و« الحواشي الرشيق على العروة الوثيقة » ، و« منح الباري بختم صحيح البخاري » ، و« تعريف الأحياء بفضائل الإحياء » ، وهو كتابنا هذا ، و« عقد اللال بفضائل الآل » ، و« خدمة السادة آل باعلوي باختصار العقد النبوي » ، و« بغية المستفيد في شرح تحفة المريد » ، و« النفحة العنبرية في شرح البيتين العدنية » ، و« غاية القرب في شرح نهاية الطلب » ، و« صدق الوفاء بحق الإخاء » ، « النور السافر عن أخبار القرن العاشر » ، و« الروض الأريض والفيض المستفيض » ، وهو ديوان شعر جمعه بعض أصحابه .

وغيرها من الكتب المفيدة ، والتصانيف النافعة بإذن الله تعالى .

## ثناء العلماء عليه

ذكر المترجم له رحمه الله تعالى في أثناء ترجمته لنفسه في « النور السافر » ( ص ٤٥١ ) : أن الفقيه المحقق العلامة ، جمال الدين ، محمد بن عبد المولى القرطبي المغربي قدم اليمن ، واجتمع بالفقيه عبد الملك بن عبد السلام دعسين ، واطلع عنده على جملة من مؤلفات الإمام عبد القادر ، فأعجب بها جداً وقال : ( إنه ما بقي لمؤلفها في هذا الزمان نظير ، وإنني لأدعو له بطول العمر ، حتى يبدو منه مثل هذه الفوائد المستجادة ؛ لينتفع بها من أراد الله هدايته من أهل السعادة ) .

وأضاف الإمام رحمه الله أن الفقيه عبد الملك بن عبد السلام دعسين مدحه بقصيدة منها قوله :

إِذَا مَثَلْتُ شَخْصَكُم بِفِكْرِي	أُوَالِي زَعَقَةً فِي إِثْرِ زَعَقَةٍ
وَيَجْرِي دَمْعُ مُقَلَّتِي اسْتِباقاً	بِخَدِّي دَفَقَةً مِنْ بَغْدِ دَفَقَةٍ
تَغْذِي بِالْمَعَارِفِ وَهُوَ طِفْلٌ	وَفِي سِنِّ الْكُهُولَةِ مَا أَحَقُّهُ
سَلِيلُ الْأَكْزَمِينَ وَتُنْتَقَاهُمْ	وَأَخْطَاهُمْ بِفَخْرِ حَارَ سَبْقِهِ
لَقَدْ وَرِثَ الْوِلَايَةَ عَنْ أَبِيهِ	بِتَمَصُّيهِ وَقَرُصِ اسْتَحَقُّهُ

وقال عنه الحبيب محمد بن أبي بكر الشلي باعلوي في ترجمته في « المشروع الروي » ( ١٤٧/٢ ) : ( عبد القادر بن

شيخ بن عبد الله بن شيخ بن عبد الله العبدروس رضي الله عنهم ، أحد العلماء الأكابر ، والأعيان أولي البصائر ، الذين أخذوا المجد كابرأ عن كابر ، حامل راية المفاخر ، البحر الذي ليس للبحر ما عنده من الجواهر ، والروض الذي تعجز الرياض أن تحاكي ما لديه من الأزاهر ، المرتقي من منازل المجد ذروتها وأعلاها ، والمستقي من بحار الولاية أمرأها وأهناها وأغلاها) .

ولا يفوتنا أن نذكر مدح الإمام القطب عبد الله الحداد رحمه الله تعالى له في قصيدته العينية المشهورة :

بَا سَائِلِي عَنْ عَبْرَتِي وَمَدَامِعِي وَتَنَهَّدِ تَزَنُّجٍ مِنْهُ أَصَالِعِي

فقد جاء في « ديوانه » ( ص ١٨٦ ) في معرض مدحه للأئمة الكبار وأهل العلم الأخيار قوله مادحاً للحبيب عبد القادر وأبيه ورحمهما الله تعالى :

وَالشَّيْخُ شَيْخُ ذِي الْمَحَلِّ الْأَزْنَعِ وَسَلِيلُهُ ذَاكَ الْعَفِيفِ وَصِنُوهُ  
الْحَبِيرُ عَبْدُ الْقَادِرِ الْمُتَضَلِّعِ

### وفاته

بعد حياة حافلة بالعلم والعمل ، والنفع لخلق الله جل في علاه ، لبى الإمام رحمه الله نداء خالقه ومولاه ، وانتقل إلى جواره الكريم في مسقط رأسه ( أحمد آباد ) .

وقد اختلف المترجمون له في سنة وفاته ، وقد ذكر أكثرهم أنه توفي في ( ١٠٣٨ هـ ) ، في حين ذهب بعضهم إلى أنه توفي سنة ( ١٠٤٨ هـ ) ، وهذا قول الشلي في « المشرح الروي » ( ١٥٢/٢ ) .

وجاء في « النور السافر » ( ص ٤٤٤ ) حاشية تقول : ( في حاشية « ط » : « وقد وُجد بهامش الأصل ما نصه : توفي سيدنا وشيخنا القهظ محيي الدين ، عبد القادر العبدروس ، مصنف هذا الكتاب عاشر محرم سنة سبع وثلاثين بعد الألف بأحمد آباد من أرض الهند ، ودفن بجانب والده في القبة المنورة ، نفع الله بهما » ) .

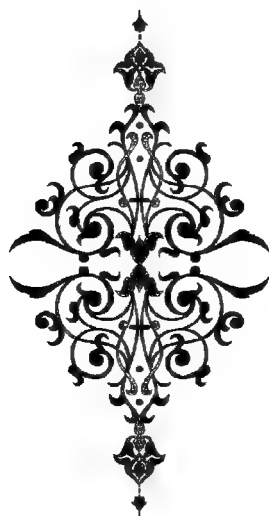
رحم الله الإمام العلامة عبد القادر رحمة واسعة ، وأسكنه فسيح جناته وجمعنا وإياه في مستقر رحمته ؛ إنه خالقنا ومولانا ، وهو على كل شيء قدير .

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

تَعْرِيفُ الْأَحْيَاءِ بِقُضَاءِ الْأَجْيَاءِ

لِلْإِمَامِ الْعِيدْرِوسِ

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### [خُطْبَةُ الْمُؤَلَّفِ]

الحمد لله الذي وفق لنشر المحاسن وطبها في كتاب ، وجعل ذلك قرة لأعين الأحباب ، وذخيرة ليوم المآب .  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي أحيا بإحياء شريعته وطريقته قلوب ذوي الألباب ، وعلى آله الطيبين  
الطاهرين وجميع الأصحاب ، ما أشرقت شمس « الإحياء » للقلوب ، وتوجهت همة روحانية مصنفه الولي الموهوب ،  
إلى إسعاف ملازمي مطالعته ومحبيه بالمطلوب .

وبعد :

فإن الكتاب العظيم الشأن ، المسمى بـ « إحياء علوم الدين » ، المشهور بالجمع والبركة والنفع بين العلماء العاملين ،  
وأهل طريق الله السالكين ، والمشايخ العارفين ، المنسوب إلى الإمام أبي حامد محمد الغزالي رضي الله عنه ، عالم  
العلماء ، وارث الأنبياء ، حجة الإسلام ، حسنة الدهور والأعوام ، تاج المجتهدين ، سراج المتجهدين ، مقتدى الأئمة ،  
مبين الحل والحرمة ، زين الملة والدين ، الذي باهى به سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الأنبياء<sup>(١)</sup> ،  
ورضى الله عن الغزالي وعن سائر العلماء المجتهدين . . لما كان عظيم الوقع ، كثير النفع ، جليل المقدار ، ليس له  
نظير في باب ، ولم ينسج على منواله ، ولا سمحت قريحة بمثاله ، مشتملاً على الشريعة والطريقة والحقيقة ، كاشفاً عن  
الغوامض الخفية ، مبيناً للأسرار الدقيقة . . رأيت أن أضع رسالة تكون كالعنوان والدلالة على صباية صباية من فضله  
وشرفه ، ورشحة من فضل جامع ومصنفه ، ورثبتها على مقدمة ، ومقصد ، وخاتمة .



فالمقدمة : في عنوان الكتاب .

والمقصد : في فضائله ، وبعض المدائح والثناء من الأكابر عليه ، والجواب عما استشكل منه وطعن بسببه فيه .

والخاتمة : في ترجمة المصنف رضي الله عنه ، وسبب رجوعه إلى هذه الطريقة .



## المقدمة في عنوان الكتاب

اعلم : أن علوم المعاملة التي يتقرب بها إلى الله تعالى تنقسم إلى : ظاهرة ، وباطنة .

\* والظاهرة قسمان : معاملة بين العبد وبين الله تعالى ، ومعاملة بين العبد وبين الخلق .

\* والباطنة أيضاً قسمان : ما يجب تزكية القلب عنه من الصفات المذمومة ، وما يجب تحلية القلب به من الصفات المحمودة .



وقد بنى الإمام الغزالي رحمه الله كتابه « إحياء علوم الدين » على هذه الأربعة الأقسام ، فقال في خطبته :

ولقد أسسته على أربعة أرباع : ربع العبادات ، وربع العادات ، وربع المهلكات ، وربع المنجيات .

فأما ربع العبادات : فيشتمل على عشرة كتب : كتاب العلم ، وكتاب قواعد العقائد ، وكتاب أسرار الطهارة ، وكتاب أسرار الصلاة ، وكتاب أسرار الزكاة ، وكتاب أسرار الصيام ، وكتاب أسرار الحج ، وكتاب آداب تلاوة القرآن ، وكتاب الأذكار والدعوات ، وكتاب ترتيب الأوراد في الأوقات .

وأما ربع العادات : فيشتمل على عشرة كتب : كتاب آداب الأكل ، وكتاب آداب النكاح ، وكتاب آداب الكسب ، وكتاب الحلال والحرام ، وكتاب آداب الصعبة ، وكتاب العزلة ، وكتاب آداب السفر ، وكتاب آداب السماع والوجد ، وكتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وكتاب أخلاق النبوة .

وأما ربع المهلكات : فيشتمل على عشرة كتب : كتاب شرح عجائب القلب ، وكتاب رياضة النفس ، وكتاب آفة الشهوتين : البطن والفرج ، وكتاب آفة اللسان ، وكتاب آفة الغضب والحقد والحسد ، وكتاب ذم الدنيا ، وكتاب ذم المال والبخل ، وكتاب ذم الجاه والرياء ، وكتاب ذم الكبر والعجب ، وكتاب ذم الغرور .

وأما ربع المنجيات : فيشتمل على عشرة كتب : كتاب التوبة ، وكتاب الصبر والشكر ، وكتاب الخوف والرجاء ، وكتاب الفقر والزهد ، وكتاب التوحيد والتوكل ، وكتاب المحبة والشوق والرضا ، وكتاب النية والصدق والإخلاص ، وكتاب المراقبة والمحاسبة ، وكتاب التفكير ، وكتاب ذكر الموت .

ثم قال رحمه الله تعالى :

فأما ربع العبادات .. فأذكر فيه من خفايا آدابها ، ودقائق سننها ، وأسرار معانيها ما يضطر العالم العامل إليها ، بل لا يكون من علماء الأخرى من لم يطلع عليها ، وأكثر ذلك مما أمهل في الفقهيات .

وأما ربع العادات .. فأذكر فيه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق ، ودقائق سننها ، وخفايا الورع في مجاريها ، وهي مما لا يستغني المقلدين عنها .

وأما ربع المهلكات .. فأذكر فيه كل خلق مذموم ورد القرآن بإماطته ، وتزكية النفس عنه ، وتطهير القلب منه ،



وأذكر في كل واحد من تلك الأخلاق حده وحقيقته ، ثم سببه الذي منه يتولد ، ثم الآفات التي عليها يترتب ، ثم العلامات التي بها يتعرف ، ثم طرق المعالجة التي منها يتخلص ، كل ذلك مقروناً بشواهد من الآيات والأخبار والأثار .

وأما ريع المنجيات .. فأذكر فيه كل خلق محمود ، وخصلة مرغوب فيها من خصال المقربين والصديقين ، التي يتقرب بها العبد من رب العالمين ، وأذكر في كل خصلة حدها وحقيقتها ، وسببها الذي به تجتلب ، وثمرتها التي منها تستفاد ، وعلامتها التي بها تعرف ، وفضيلتها التي لأجلها فيها يرغب ، مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل .



## المقصد في فضل الكتاب المشار إليه ، وبعض المدائح والتثناء من الأكابر عليه والجواب عما استشكل منه وطعن بسببه فيه

اعلم : أن فضائل « الإحياء » لا تحصى ، بل كل فضيلة له باعتبار تحقيقاتها لا تستقصى ، جمع الناس مناقبه فقَصَّروا وما قَصَّروا ، وغاب عنهم أكثر مما أبصروا ، وعزَّ من أفردوا فيما علمت بتأليف ، وهي جديرة بالتصنيف .

غاص مؤلفه رضي الله عنه في بحار الحقائق ، واستخراج جواهر المعاني ، ثم لم يرض إلا بكبارها ، وجال في بساتين العلوم ، فاجتنى ثمارها ، بعد أن اقتطف من أزهارها .

وسما إلى سماء المعاني فلم يصطف من كواكبها إلا السيارة ، وجلبت عليه عرائس المعاني ، فلم ترق في عينه منهن إلا بادية النضارة .

جمع رضي الله عنه فأوعى ، وسعى في إحياء علوم الدين ، فشكر الله له ذلك المسعى ، فله دره من عالم محقق مجيد ، وإمام جامع لشتات الفضائل محرر فريد .

لقد أبدع فيما أودع كتابه من الفوائد الشوارد ، وقد أغرب فيما أعرب فيه من الأمثلة والشواهد ، وقد أجاد فيما أفاد فيه وأملئ .

بيد أنه في العلوم صاحب القدح المملئ ؛ إذ كان رضي الله عنه من أسرار العلوم بمحل لا يدرك ، وأين مثله وأصله أصله ، وفصله فصله ؟!

[ من الكامل ]

هيهات لا يأتي الزمانُ بمثله  
إنَّ الزَّمانَ بمثله لشحيح<sup>(١)</sup>

وما عسيت أن أقول فيمن جمع أطراف المحاسن ، ونظم أشنات الفضائل ، وأخذ برقاب المحامد ، واستولئ على غايات المناقب ؟!

فشجرتة في فوارة العلم والعمل ، والعلو والفهم والذكاء .. أصلها ثابت وفرعها في السماء .

مع كونه رضي الله عنه ذا الصدر الرحيب ، والقريحة الثاقبة ، والدراية الصائبة ، والنفس السامية ، والهمة العالية .

ذكر الشيخ عبد الله بن أسعد البافعي رحمة الله عليه : أن الفقيه العلامة قطب اليمن إسماعيل بن محمد الحضرمي ثم اليمني سُئل عن تصانيف الغزالي ؟ فقال من جملة جوابه :

محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم سيد الأنبياء ، ومحمد بن إدريس الشافعي سيد الأئمة ، ومحمد بن

محمد بن محمد الغزالي سيد المصنفين<sup>(٢)</sup>

وذكر البافعي أيضاً : أن الشيخ الإمام الكبير أبا الحسن علي بن حزمه الفقيه المشهور المغربي كان قد بالغ في

(١) البيت لأبي تمام في « ديوانه » ( ١٠٢/٤ ) ، وفيه : ( لبخيل ) .

(٢) مرآة الجنان ( ١٩٠/٣ ) .

الإنكار على كتاب « إحياء علوم الدين » ، وكان مطاعاً ، مسموع الكلمة ، فأمر بجمع ما ظفر به من نسخ « الإحياء » وهم بإحراقها في الجامع يوم الجمعة ، فرأى ليلة تلك الجمعة كأنه دخل الجامع ؛ فإذا هو بالنبي صلى الله عليه وسلم فيه ، ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، والإمام الغزالي قائم بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم .

فلما أقبل ابن حرزهم . . قال الغزالي : هذا خصمي يا رسول الله ، فإن كان الأمر كما زعم . . تبت إلى الله ، وإن كان شيئاً حصل لي من بركتك واتباع سنتك . . فخذ لي حقي من خصمي .

ثم ناول النبي صلى الله عليه وسلم كتاب « الإحياء » ، فتصفحه النبي صلى الله عليه وسلم ورقة ورقة ، من أوله إلى آخره ، ثم قال : « والله ؛ إن هذا لشيء حسن » .

ثم ناوله الصديق رضي الله عنه ، فنظر فيه فاستجاده ، ثم قال : ( نعم ، والذي بعثك بالحق ؛ إنه لشيء حسن ) .

ثم ناوله الفاروق عمر رضي الله عنه ، فنظر فيه وأثنى عليه كما قال الصديق .

فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بتجريد الفقيه علي بن حرزهم عن القميص ، وأن يضرب ويحدّ حدّ المفترى ، فجُرد وضرب ، فلما ضرب خمسة أسواط . . تشفع فيه الصديق رضي الله عنه ، وقال : يا رسول الله ؛ لعلة ظن أنه خلاف سنتك فأخطأ في ظنه .

فرضي الإمام الغزالي وقبل شفاعة الصديق .

ثم استيقظ ابن حرزهم وأثر السياط في ظهره ، وأعلم أصحابه ، وتاب إلى الله عن إنكاره على الإمام الغزالي واستغفر .

ولكنه بقي مدة طويلة متألماً من أثر السياط ، وهو يتضرع إلى الله تعالى ، ويتشفع برسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلى أن رأى النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليه ومسح بيده الكريمة على ظهره ، فعوفي وشفي بإذن الله .

ثم لازم مطالعة « إحياء علوم الدين » ، ففتح الله عليه فيه ، ونال المعرفة بالله ، وصار من أكابر المشايخ ، أهل العلم الباطن والظاهر ، رحمه الله <sup>(١)</sup>

قال اليافعي : روينا ذلك بالأسانيد الصحيحة ، فأخبرني بذلك ولي الله عن ولي الله عن ولي الله الشيوخ الكبير القطب شهاب الدين أحمد بن الميليقي الشاذلي ، عن شيخه الشيخ الكبير العارف بالله ياقوت الشاذلي ، عن شيخه الشيخ الكبير العارف بالله أبي العباس المرسي ، عن شيخه الشيخ الكبير شيخ الشيوخ أبي الحسن الشاذلي ، قدس الله أرواحهم ، وكان معاصراً لابن حرزهم <sup>(٢)</sup>

قال : قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي : ولقد مات أبو الحسن بن حرزهم رحمه الله يوم مات وأثر السياط ظاهر على ظهره <sup>(٣)</sup>

وقال الحافظ ابن عساكر رحمه الله - وكان أدرك الإمام الغزالي واجتمع به - قال :

(١) مرآة الجنان (٣/٣٣٢ - ٣٣٣) .

(٢) مرآة الجنان (٣/٣٢٩ - ٣٣٠) .

(٣) مرآة الجنان (٣/٣٣١) .

سمعت الإمام الفقيه الصوفي سعد بن علي بن أبي هريرة الإسفرائيني يقول : سمعت الشيخ الإمام الأوحـد زين القراء جمال الحرم أبا الفتح الساوي بمكة المشرفة يقول :

دخلت المسجد الحرام يوماً ، فطُراً علي حال وأخذني عن نفسي ، فلم أقدر أن أقف ولا أجلس لشدة ما بي ، فوَقعت على جنبي الأيمن ، تجاه الكعبة المعظمة وأنا على طهارة ، وكنت أطرده عن نفسي النوم ، فأخذتني سِنَّة بين النوم واليقظة ، فرأيت النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في أكمل صورة ، وأحسن زي من القميص والعمامة ، ورأيت الأئمة - الشافعي ، ومالكاً ، وأبا حنيفة ، وأحمد ، رحمهم الله - يعرضون عليه مذاهبهم واحداً بعد واحد ، وهو صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقررهم عليها .

ثم جاء شخص من رؤساء المبتدعة ليدخل الحلقة ، فأمر النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بطرده وإهانته ، فتقدمت أنا وقلت : يا رسول الله ؛ هذا الكتاب - أعني « إحياء علوم الدين » - معتقدي ومعتقد أهل السنة والجماعة ، فلو أذنت لي حتى أقرأه عليك ، [ فأذن لي ، فقرأت عليه ] من ( كتاب قواعد العقائد ) : بسم الله الرحمن الرحيم ، كتاب قواعد العقائد ، وفيه أربعة فصول : الفصل الأول في ترجمة عقيدة أهل السنة . . . حتى انتهيت إلى قول الغزالي : ( وأنه تعالى بعث النبي الأمي القرشي محمداً صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى كافة العرب والعجم ، والجن والإنس ) فرأيت البشاشة في وجهه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

ثم التفت وقال : « أين الغزالي ؟ » وإذا بالغزالي واقف بين يديه فقال : هنا نذا يا رسول الله ، وتقدم وسلم ، فردَّ عليه السلام عليه الصلاة والسلام ، وناولوه يده الكريمة فأكب عليها الغزالي يقبلها ويتبرك بها .

وما رأيت النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أشد سروراً بقراءة أحد عليه مثل ما كان بفراعتي عليه « الإحياء » ، ثم انتهت والدمع يجري من عيني من أثر تلك الأحوال والكرامات <sup>(١)</sup>

وكان تقريره صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لمذاهب أئمة السنة ، واستبشاره بعقيدة الغزالي وتقديرها . . . نعمة من الله عظيمة ، ومنته جسيمة ، نسأل الله تعالى أن يحيينا على سنته ، ويتوفانا على ملته ، آمين .

### فَصْلٌ

[ في ثناء العلماء على « الإحياء » ]

أثنى على « الإحياء » عالمٌ من علماء الإسلام ، وغير واحد من عارفي الأنام ، بل جمع أفراد وأقطاب .

فقال فيه الحافظ الإمام الفقيه أبو الفضل العراقي في تخريجه : إنه من أجل كتب الإسلام في معرفة الحلال والحرام ؛ جمع فيه بين ظواهر الأحكام ، ونزع إلى سرائر دقت عن الأفهام .

لم يقتصر فيه على مجرد الفروع والمسائل ، ولم يتبحر في اللغة بحيث يتعذر الرجوع إلى الساحل ، بل مزج فيه علمي الظاهر والباطن ، ومزج معانيهما في أحسن المواطن ، وسبك فيه نفائس اللفظ وضبطه . وسلك فيه من النمط أوسطه ، مقتدياً بقول علي كرم الله وجهه : ( خير هذه الأمة النمط الأوسط ، يلحق بهم التالي ، ويرجع إليهم )

(١) مرآة الجنان ( ١٨٧/٣ - ١٨٩ ) .

العالي ...) <sup>(١)</sup> إلى آخر ما ذكره مما الأولي بنا في هذا المحل طيه ، ثم الانتقال إلى نشر محاسن « الإحياء » ليظهر للمحب والمبغض رشد وغيه .

وقال عبد الغافر الفارسي في مثال « الإحياء » : إنه من تصانيفه المشهورة التي لم يسبق إليها <sup>(٢)</sup>

وقال فيه النووي : كاد « الإحياء » أن يكون قرآناً .

وقال الشيخ أبو محمد الكازروني : لو محيت جميع العلوم . . لاستخرجت من « الإحياء » .

وقال بعض علماء المالكية : الناس في فضلة علوم الغزالي ؛ أي : و « الإحياء » جماعها ، كما سيأتي أنه البحر المحيط <sup>(٣)</sup>

وكان السيد الجليل كبير الشأن ، تاج العارفين وقطب الأولياء الشيخ عبد الله العيدروس رضي الله عنه يكاد يحفظه نقلاً ، وروي عنه أنه قال : مكنت سنين أطلع كتاب « الإحياء » كل فصل وحرف منه ، وأعاوده وأتدبره ، فبظهر لي منه في كل يوم علوم وأسرار عظيمة ، ومفاهيم عزيزة غير التي قبلها .

ولم يسبقه رضي الله عنه أحد ، ولم يلحقه أحد أثنى على كتاب « الإحياء » بما أثنى عليه ، ودعا الناس بقوله وفعله إليه ، وحث على التزام مطالعته والعمل بما فيه .

ومن كلامه رضي الله عنه فيه : عليكم يا إخواني بمتابعة الكتاب والسنة ؛ أعني الشريعة المشروحة في الكتب الغزالية ، خصوصاً ( كتاب ذكر الموت ) ، و ( كتاب الفقر والزهد ) ، و ( كتاب التوبة ) ، و ( كتاب رياضة النفس ) .

ومن كلامه : عليكم بالكتاب والسنة أولاً وآخراً ، وظاهراً وباطناً ، وفكراً واعتباراً واعتقاداً ، وشرح الكتاب والسنة مستوفى في كتاب « إحياء علوم الدين » للإمام حجة الإسلام الغزالي رحمه الله ونفعنا به .

ومن كلامه : وبعد : فليس لنا طريق ومنهاج سوى الكتاب والسنة ، وقد شرح ذلك كله سيد المصنفين وبقيه المجتهدين حجة الإسلام الغزالي في كتابه العظيم الشأن ، الملقب أعجوبة الزمان ، « إحياء علوم الدين » الذي هو عبارة عن شرح الكتاب والسنة والطريقة .

ومن كلامه : عليكم بملزمة كتاب « إحياء علوم الدين » ، فهو موضع نظر الله ، وموضع رضا الله ، فمن أحبه وطالعه وعمل بما فيه . . فقد استوجب محبة الله ومجبة رسول الله ، ومجبة ملائكة الله وأنبيائه وأوليائه ، وجمع بين الشريعة والطريقة والحقيقة في الدنيا والآخرة ، وصار عالماً في الملك والملوكوت .

ومن كلامه الوجيز العزيز : لو بعث الله الموتى . . لما أوصوا الأحياء إلا بما في « الإحياء » .

ومن كلامه : اعلموا : أن مطالعة « الإحياء » تحضر القلب الغافل في لحظة ؛ كحضور سواد الحبر بوقوع الزاج في العفص والماء .

وتأثير كتب الغزالي واضح ظاهر مجرب عند كل مؤمن .

(١) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٣٥٦٣٩ ) .

(٢) انظر « طبقات الشافعية الكبرى » ( ٢٠٦/٦ ) .

(٣) انظر « مرآة الجنان » ( ١٩١/٣ ) .

ومن كلامه : أجمع العلماء العارفون بالله على أنه لا شيء أنفع للقلب ، وأقرب إلى رضا الرب من متابعة حجة الإسلام الغزالي ، ومحبة كتبه ؛ فإن كتب الغزالي لباب الكتاب والسنة ، ولباب المعقول والمنقول ، والله وكيل على ما أقول .

ومن كلامه : أنا أشهد سرّاً وعلانية أن من طالع كتاب « إحياء علوم الدين » .. فهو من المهتدين .

ومن كلامه : من أراد طريق الله ، وطريق رسول الله ، وطريق العارفين بالله ، وطريق العلماء بالله ؛ أهل الظاهر والباطن .. فعليه بمطالعة كتب الغزالي ، خصوصاً « إحياء علوم الدين » فهو البحر المحيط .

ومن كلامه : اشهدوا عليّ أن من وقع على كتب الغزالي .. فقد وقع على عين الشريعة والطريقة والحقيقة .

ومن كلامه : من أراد طريق الله ورسوله ورضاهما .. فعليه بمطالعة كتب الغزالي ، وخصوصاً البحر المحيط « إحياء » أعجوبة الزمان .

ومن كلامه : نطق معاني معنوي القرآن ، ولسان حال قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلوب الرسل والأنبياء ، وجميع العلماء بالله ، وجميع العلماء بأمر الله الأنقياء ، بل جميع أرواح الملائكة ، بل جميع فرق الصوفية ؛ مثل العارفين والملاطية ، بل جميع سر حقائق الكائنات والمعقولات ، وما يناسب رضا الذات والصفات ، أجمع هؤلاء المذكورون أن لا شيء أرفع وأنفع وأبهى وأتقى وأقرب إلى رضا الرب كمتابعة الغزالي ومحبة كتبه .

وكتب الغزالي قلب الكتاب والسنة ، بل قلب المعقول والمنقول ، وأنفع يوم ينفخ إسرافيل في الصور ، وفي يوم نقر الناقور ، والله وكيل على ما أقول ، ﴿ وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ﴾ .

ومن كلامه : كتاب « إحياء علوم الدين » : فيه جميع الأسرار ، وكتاب « بداية الهداية » : فيه التقوى ، وكتاب « الأربعين الأصل » : فيه شرح الصراط المستقيم ، وكتاب « منهاج العابدين » : فيه الطريق إلى الله ، وكتاب « الخلاصة في الفقه » : فيه النور .

ومن كلامه : السر كله في اتباع الكتاب والسنة ، وهو اتباع الشريعة ، والشريعة مشروحة في كتاب « إحياء علوم الدين » ، المسمى : أعجوبة الزمان .

ومن كلامه : بخ بخ لمن طالع « إحياء علوم الدين » أو كتبه أو سمعه .

وكلامه رضي الله عنه في تصانيفه وغيرها مشحون من الثناء على الإمام الغزالي وكتبه ، والحث على العمل بها ، خصوصاً « إحياء علوم الدين » .

وقد كان سيدي والدي الشيخ العارف بالله تعالى شيخ بن عبد الله العيدروس رضي الله عنه يقول : ( إن أمهل الزمان .. جمعت كلام الشيخ عبد الله في الغزالي وسميته « الجوهر المتلالي خصوصاً من كلام الشيخ عبد الله في الغزالي » ) .

فلم يتيسر له ، وأرجو أن يوفقني الله لذلك ؛ تحقيقاً لرجائه ، ورجاء أن يتاولني دعاء الشيخ عبد الله رضي الله عنه ، فإنه قال : غفر الله لمن يكتب كلامي في الغزالي ، وناهيك ببشارة في هذه العبارة التي برزت من ولي عارف ، وقطب مكاشف ، لا يجازف في مقال ، ولا ينطق إلا عن حال ، وفي هذا من الشرف للغزالي وكتبه ما لا يحتاج معه إلى مزيد ، ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴾

فإن العظيم لا يعظم في عينه إلا عظيم ، ولا يعرف الفضل لأهل الفضل إلا أهل الفضل ، وإذا تصدى العبدروس لتعريفه .. فقد أغنى تعريفه عن كل تعريف ووصف ، والشهادة منه خير من شهادة ألف ألف .

وحصل من « الإحياء » في زمانه بسببه نسخ عديدة ، حتى إن بعض العوام حصلها ؛ لما رأى من ترغيبه فيه ، وألزم أخاه الشيخ علياً قراءته ، فقرأه عليه مدة حياته خمساً وعشرين مرة ، وكان يصنع عند كل ختم ضيافة عامة للفقراء وطلبة العلم الشريف .

ثم إن الشيخ علياً ألزم ولده الشيخ عبد الرحمن قراءته عليه مدة حياته ، فختمه عليه أيضاً خمساً وعشرين مرة ، وكان ولده سيدي الشيخ أبو بكر العبدروس صاحب عدن التزم بطريقة النذر على نفسه مطالعة شيء منه كل يوم ، وكان لا يزال يحصل منه نسخة بعد نسخة ويقول : لا أترك تحصيل « الإحياء » أبداً ما عشت ، حتى اجتمع عنده منه نحو عشر نسخ .

قلت : وكذلك كان سيدي الشيخ الوالد شيخ بن عبد الله بن شيخ بن الشيخ عبد الله العبدروس رضي الله عنه مدمناً على مطالعته ، وحصل منه نسخاً عديدة نحو السبع ، وأمر بقراءته عليه غير مرة ، وكان يعمل في ختمه ضيافة عامة .

فملازمته ميراث عبدروس ، وتوفيق قدوسي ، فمن وفقه الله لامثاله والعمل بما فيه واستعماله .. بلغ الرتبة العليا ، وحاز شرف الآخرة والدنيا .

وقال السيد الكبير العارف بالله الشهير علي بن أبي بكر بن الشيخ عبد الرحمن السقاف : لو قلب أوراق « الإحياء » كافر .. لأسلم ؛ ففيه سر خفي يجذب القلوب شبه المغناطيس .

قلت : وهو صحيح ؛ فإني مع خميس قصدي ، وقساوة قلبي .. أجد عند مطالعتي له من انبعاث الهمة ، وعزوف النفس عن الدنيا ما لا مزيد عليه .

ثم يفتر برجوعي إلى ما أنا فيه ، ومخالطة أهل الكثافات ، ولا أجد ذلك عند مطالعة غيره من كتب الوعظ والرفائق ، وما ذاك إلا لشيء أودعه الله فيه ، وسر نفس مصنفه ، وحسن قصده .

والمراد بـ ( الكافر ) هنا فيما يظهر : الجاهل بعيوب النفس ، المحجوب عن إدراك الحق ؛ أي : فيمجرد مطالعته للكتاب المذكور .. يشرح الله صدره ، وينور قلبه ؛ وذلك لأن الوعظ إذا صدر عن قلب متعظ .. كان حرياً أن يتعظ به سامعه .

وكما أن الله تعالى جعل لعباده الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون رتبة فوق غيرهم .. كذلك جعل لما يبرز منهم ويؤخذ عنهم بركة زائدة على غيره ؛ لأن ألسنتهم كريمة ، وأنوار قلوبهم عظيمة ، وهمهم عالية ، وإشاراتهم سنية ، حتى يكون للقرآن أثر عظيم عند سماعه منهم ، وللأحاديث بهجة وجلالة زائدة إذا أخذت عنهم ، وللمواعظ منهم تأثير في القلوب ظاهر ، ولعلومهم وفقهم أنوار ونفع متظاهر .

حتى تجد الرجل له العلم القليل ، وبعد ذلك ينتفع به كثير ؛ لحسن نيته ، ووجود بركته ، وغيره له أكثر من ذلك العلم ، ولم ينتفع به مثله ؛ لأنه دونه في منزلته ، ومن تأمل ذلك .. وجده أمراً ظاهراً معهوداً ، وشيئاً مجرباً موجوداً .

فانظر إلى نفع الناس بكتاب « الخلاف » في مذهب مالك رحمه الله تعالى ، و « التنبيه » في مذهب الشافعي رحمه الله تعالى ، و « الجمل » في العربية ، و « الإرشاد » في علم الكلام ، وانتشارها مع أن ما حوت من العلم في فنونها قليل ، وقد جمع غير هؤلاء في هذه الفنون في مثل أجرام هذه الكتب أضعاف ما فيها ، مع تحقيق تحرير العبارة وتشقيق المعاني ، وتخليص الحدود .

وبعد هذا فالنفع بهذه أكثر ، وهي أظهر وأشهر ؛ لأن العلم بمزيد التقوى وقوة سر الإيمان ، لا بكثرة الذكاء وفصاحة اللسان ، كما بين ذلك مالك رحمه الله تعالى بقوله : ليس العلم بكثرة الرواية ، إنما العلم نور يضعه الله في القلب<sup>(١)</sup>

قلت : ومما أنشدته الشيخ علي بن أبي بكر رضي الله عنه لنفسه فيه قوله :

[ من الطويل ]

أُحْيِيَّ انتَبَهْ والزَّمْ سلوكَ الطَّرَائِقِ	وسارِعْ إلى المولى بجِدِّ وسابقِ
أَيَا طَالِباً شَرَحَ الكِتَابِ وَسَنَةِ	وقَانُونِ قَلْبِ القَلْبِ بحرِ الرِّقَائِقِ
وإِضْخَاحِ نَهْجٍ لِلْحَقِيقَةِ مَشْرِقِ	وشرَبِ حَمِيٍّ صَفْوِ رَاحِ الحَقَائِقِ
وإِجْلَاءِ أَذْكَارِ المَعَانِي ضَوَاحِكَا	بِبَاهِجِ حَسَنِ جَاذِبِ لِلخِلَاطِقِ
عَلَيْكَ بِـ « إَحْيَاءِ العِلْمِ » وَلَبَّيْهَا	وَأَسْرَارِهَا كَمْ قَدْ حَوَى مِنْ دَقَائِقِ
وَكَمْ مِنْ لَطِيفَاتٍ لَذِي اللَّبِّ مَنَهْلُ	وَكَمْ مِنْ مَلِيحَاتٍ سَبَتْ لَبَّ حَازِقِ
كِتَابُ جَلِيلٍ لَمْ يَصْنَفْ قَبْلَهُ	وَلَا بَعْدَهُ مِثْلٌ لَهُ فِي الطَّرَائِقِ
مَعَانِيهِ أَضَحَّتْ كَالْبَدْوِ سَوَاطِعَا	عَلَى دَرِّ لَفِظٍ لِلْمَعَانِي مَطَابِقِ
فَكَمْ فِي بَدِيعِ اللَّفْظِ يَجْلِي عِرَاسَا	وَكَمْ مِنْ شُمُوسٍ فِي حِمَاةِ شَوَارِقِ
وَكَمْ مِنْ عَزِيزَاتٍ زَهَتْ فِي قِبَابِهَا	مَحْجُوبَةٌ مِنْ غَيْرِ كِفَاءٍ مَسَابِقِ
وَكَمْ مِنْ لَطِيفٍ مِنْ بَدِيعٍ وَنَحْفَةٍ	حَلَاوُثُهَا كَالشَّهْدِ تَحْلُو لَذَائِقِ
بَسَاتِينُ عُرْفَانٍ وَرَوْضُ لَطَائِفِ	وَجَنَّةُ أَنْوَاعِ العِلْمِ الْفَوَائِقِ
رَعَى اللَّهُ صَبَا رَاتِعَا فِي جَنَانِهَا	يَرُوحُ وَيَغْدُو بَيْنَ تِلْكَ الْحَدَائِقِ
وَيَقْطِفُ مِنْ زَاكِي جَنَانِهَا فَوَاكِهَا	بِسَاحِلِ بَحْرِ الْجَوَاهِرِ دَافِقِ
خَضَمَ طَمِي حَتَّى عَلَا فَوْقَ مَنْ عَلَا	بِشَامِخِ مَجْدِ مَشْرِقِ الْحَقَائِقِ
فِيَا لَمْ يَهَذَا الْقَوْلُ تَوْمَنُ فَجَرِيْنُ	وَأَقْبَلْ عَلَى تِلْكَ المَعَانِي وَعَانِقِ
وَأَرْجِعْ طَرْفَا فِي بَدِيعِ جَمَالِهَا	وَطَفْ فِي حِمَاهَا مُنْشَدَا كُلِّ سَابِقِ
تَرَى فِي بَدْوِ الْحَيِّ أَقْمَارَ قَدْ بَدَتْ	بِعَالِي جَمَالِ مَدَهَشِ لَبِّ عَاشِقِ

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٢٩٤/٢ ) ، وابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٣٩٨ ) .



فكم أنهلت صباً وكم قشّعت عمى  
فيضحي براح الحب سكران مغرماً  
وكم قد سعت في غربها والمشارق  
أصمّ عن العذال غير موافق  
ويمسي يناديها طريحاً ببأبها  
منعم عيش في الربوع الغواديق  
صلاة على سرّ الوجود شفيعنا  
محمد المختار خير الخلائق  
وأصحابه أهل المكارم والعلا  
وعترته وزايت علم الحقائق

### فَضْلٌ

[ في الجواب عما استشكل من «الإحياء» وطعن بسببه فيه ]

وأما ما أنكر عليه فيه من مواضع مشكلة الظاهر وفي التحقيق لا إشكال ، أو أخبار وآثار تُكَلِّم في سندها :  
فأما من جهة تلك المواضع .. فممن أجاب عنها المصنف نفسه في كتابه المسمى بـ «الأجوبة» <sup>(١)</sup> ، وأسوق لك  
نبذة من ذلك هنا :

قال رحمه الله : ( سألت - يسرك الله لمراتب العلم تصعد مراقبها ، وقرب لك مقامات الأولياء تحل معاليها - عن  
بعض ما وقع في الإملاء الملقب بـ «الإحياء» مما أشكل على من حجب وقصر فهمه ، ولم يفز بشيء من الحظوظ  
الملكية قدحه وسهمه .

وأظهرت التحزن لما شاهدته من شركاء الطغنام ، وأمثال الأنعام ، وأتباع العوام ، وسفهاء الأحلام ، وعار أهل  
الإسلام .

حتى طعنوا عليه ، ونهوا عن قراءته ومطالعة ، وأفتوا بالهوى مجرداً على غير بصيرة باطراحه ومنابدته ، ونسبوا  
مملية إلى ضلال وإضلال ، ورموا قراءه ومنتحليه بزيغ عن الشريعة واختلال ... إلى أن قال : ﴿ سَكَتُ شَهْدَتُهُمْ  
وَسُئِلُونِ ﴾ ، ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ .

ثم ذكر آيات أخرى في المعنى ، ثم وصف الدهر وأهله ، وذهاب العلم وفضله ، ثم ذكر عذر المعترضين بما يرجع  
حاصلها إلى الحسد وإلى الجهل وقلة الدين .

بل أفصح بذلك في الآخر حيث قال : ( حجّبوا عن الحقيقة بأربعة : الجهل ، والإصرار ، ومحبة الدنيا ، وإظهار  
الدعوى ) .

ثم بيّن ما ورثوه عن الأربعة المذكورة ، قال : ( فالجهل أورثهم السخف ... ) إلى آخر ما ذكره .



وأما ما اعترض به من تضمينه أخباراً وآثاراً موضوعة أو ضعيفة ، وإكثاره من الأخبار والآثار ، والإكثار يتحاشى منه  
المتورع ؛ لتلايق في الموضوع .

(١) أي : الأجوبة المسكتة على الأسئلة المشكلة الميكنة ، واشتهر باسم : الإملاء على مشكل الإحياء .

وحاصل ما أجيب به عن الغزالي - ومن المجيبين الحافظ العراقي - : أن أكثر ما ذكره الغزالي ليس بموضوع كما برهن عليه في التخريج ، وغير الأكثر - وهو في غاية القلة - رواه عن غيره أو تبع فيه غيره متبرئاً منه بنحو صيغة (روي) .

وأما الاعتراض عليه بأن فيما ذكره الضعيف بكثرة .. فهو اعتراض ساقط ؛ لما تقرر أنه يعمل به في الفضائل ، وكتابه في الرقائق ، فهو من قبيلها .  
ولأن له أسوة بأئمة الحفاظ في اشتغالهم على الضعيف بكثرة ، المنبّه على ضعفه تارة ، والمسكوت عنه أخرى .

وهذه كتب الفقه للمتقدمين ، وهي كتب الأحكام لا الفضائل يوردون فيها الأحاديث الضعيفة ساكتين عليها ، حتى جاء النووي رحمه الله في المتأخرين ونبه على ضعف الحديث وخلافه كما أشار إلى ذلك كله العراقي .  
قال عبد الغافر الفارسي سبط القشيري : ( ظهرت تصانيف الغزالي وفشت ، ولم يد في أيامه مناقضة لما كان فيه ولا لمآثره ... ) إلى آخر ما ذكره<sup>(١)</sup>

ومما يدل على جلاله كتب الغزالي : ما نقل ابن السمعاني من رؤيا بعضهم فيما يرى النائم كأن الشمس طلعت من مغربها ، مع تعبير ثقات المعبرين ببدعة تحدث ، فحدثت في جهة المغرب بدعة الأمر بإحراق كتبه<sup>(٢)</sup>  
ومن أنه لما دخلت مصنفاته إلى المغرب .. أمر سلطانه علي بن يوسف بإحراقها ؛ لتوهمه اشتغالها على الفلسفة ، وتوعد بالقتل من وجدت عنده بعد ذلك ، فظهر بسبب أمره في مملكته مناكير ، ووثب عليه الجند ، ولم يزل من وقت الأمر والتوعد في عكس ونكد ، بعد أن كان عادلاً<sup>(٣)</sup>



(١) انظر « طبقات الشافعية الكبرى » ( ٢٠٧/٦ ) .

(٢) انظر « طبقات الشافعية الكبرى » ( ٢١٧/٦ ) ، و « سير أعلام النبلاء » ( ٣٣٦/١٩ ) .

(٣) انظر « طبقات الشافعية الكبرى » ( ٢١٩/٦ ) .

## خاتمة في الإشارة إلى ترجمة المصنف رضي الله عنه وعنا به ، ونفعنا بعلومه وأسراره وسبب رجوعه إلى طريق الصوفية رضي الله عنهم

أما ترجمته رضي الله عنه : فهو الإمام زين الدين ، حجة الإسلام أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي النيسابوري ، الفقيه الصوفي الشافعي الأشعري .

الذي انتشر فضله في الآفاق وفاق ، ورزق الحظ الأوفر في حسن التصانيف وجودتها ، والنصيب الأكبر في جزالة العبارة وسهولتها ، وحسن الإشارة وكشف المعضلات ، والتبحر في أصناف العلوم فروعها وأصولها ، ورسوخ القدم في منقولها ومعقولها ، والتحكم والاستيلاء على إجمالها وتفصيلها ، مع ما خصه الله به من الكرامة ، وحسن السيرة والاستقامة ، والزهد والعزوف عن زهرة الدنيا ، والإعراض عن الجهات<sup>(١)</sup> الفانية ، وإطراح الحشمة والتكلف .

قال الحافظ العلامة ابن عساكر ، والشيخ عفيف الدين عبد الله بن أسعد اليافعي ، والفقيه جمال الدين عبد الرحيم الإسني رحمهم الله تعالى :

ولد الإمام الغزالي بطوس سنة خمسين وأربع مئة ، وابتدأ بها في صباه بطرف من الفقه .

ثم قدم نيسابور ولازم دروس إمام الحرمين ، وجدّ واجتهد ، حتى تخرج في مدة قريبة ، وصار أنظر أهل زمانه ، وأوحد أقرانه ، وجلس للإقراء وإرشاد الطلبة في أيام إمامه وصنف ، وكان الإمام يتبجح به ويعتد بمكانه .

ثم خرج من نيسابور ، وحضر مجلس الوزير نظام الملك ، فأقبل عليه ، وحل منه محلاً عظيماً ؛ لعلو درجته ، وحسن مناظرته ، وكانت حضرة نظام الملك محطّ رجال العلماء ، ومقصد الأئمة والفضلاء .

ووقع للإمام الغزالي فيها اتفاقات حسنة ؛ من مناظرة الفحول ؛ فظهر اسمه ، وطار صيته ، فرسم عليه نظام الملك بالمسير إلى بغداد ؛ للقيام بتدريس المدرسة النظامية ، فسار إليها ، وأعجب الكل تدريسه ومناظرته ، فصار إمام العراق ، بعد أن حاز إمامة خراسان ، وارتفعت درجته في بغداد على الأمراء والوزراء والأكابر وأهل دار الخلافة .

ثم انقلب الأمر من جهة أخرى ، فترك بغداد ، وخرج عما كان فيه من الجاه والحشمة ، مشتغلاً بأسباب التقوى ، وأخذ في التصانيف المشهورة التي لم يسبق إلى مثلها ، مثل « إحياء علوم الدين » وغيره ، التي من تأملها . . عرف محل مصنفها من العلم .

قيل : إن تصانيفه وزعت على أيام عمره فأصاب كل يوم كراس .

ثم سار إلى القدس ، مقبلاً على مجاهدة النفس ، وتبديل الأخلاق ، وتحسين الشمائل ، حتى مرّن على ذلك .

(١) في ( ح ) : ( عن الجهات ) .

ثم عاد إلى وطنه طوس ، لازماً بـيته ، مقبلاً على العبادة ، ونصح العباد وإرشادهم ، ودعائهم إلى الله تعالى ، والاستعداد للدار الآخرة ، يرشد الضالين ، ويفيد الطالبين ، دون أن يرجع إلى ما انخلع عنه من الجاه والمباهاة .

وكان معظم تدريسه في التفسير والحديث والتصوف حتى انتقل إلى رحمة الله تعالى يوم الاثنين الرابع عشر من جمادى الأولى سنة خمس وخمسة مئة ، خصه الله تعالى بأنواع الكرامة في أخراه كما خصه بها في دنياه<sup>(١)</sup> قيل : وكانت مدة القطبية للغزالي ثلاثة أيام على ما حكى في كرامات الشيخ سعيد العمودي نفع الله به .

وذكر الشيخ عفيف الدين عبد الله بن أسعد اليافعي رحمه الله تعالى بإسناده الثابت إلى الشيخ الكبير القطب الرباني شهاب الدين أحمد الصياد اليمني الزبيدي - وكان معاصراً للغزالي نفع الله بهما - قال : بينما أنا ذات يوم قاعد ، إذ نظرت إلى أبواب السماء مفتحة ؛ وإذا عصبة من الملائكة الكرام قد نزلوا ومعهم خلع خضر ، ومركوب نفيس ، فوقفوا على قبر من القبور ، وأخرجوا صاحبه وألبسوه الخلع ، وأركبوه وصعدوا به من سماء إلى سماء إلى أن جاوز السماوات السبع ، وخرق بعدها ستين حجاباً ، ولا أعلم إلى أين بلغ انتهائه ، فسألت عنه فقيل لي : هذا الإمام الغزالي ، وكان ذلك عقيب موته رحمه الله تعالى<sup>(٢)</sup>

ورأى في النوم السيد الجليل أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم وقد باهى موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام بالإمام الغزالي وقال : « أفي أمتكما حبر كهذا ؟ » قال : لا<sup>(٣)</sup>

وكان الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه يقول لأصحابه : من كانت له منكم إلى الله حاجة . فليتوسل بالغزالي . وقال جماعة من العلماء رضي الله عنهم ؛ منهم الشيخ الإمام الحافظ ابن عساكر في الحديث الوارد عن النبي صلى الله عليه وسلم ، في أن الله تعالى يحدث لهذه الأمة من يجدد لها دينها على رأس كل مئة سنة<sup>(٤)</sup> : إنه كان على رأس المئة الأولى : عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه .

وعلى رأس المئة الثانية : الإمام الشافعي رضي الله عنه .

وعلى رأس المئة الثالثة : الإمام أبو الحسن الأشعري رضي الله عنه<sup>(٥)</sup>

وعلى رأس المئة الرابعة : أبو بكر الباقلاني رضي الله عنه .

وعلى رأس المئة الخامسة : أبو حامد الغزالي رضي الله عنه<sup>(٦)</sup>

وروي ذلك عن الإمام أحمد ابن حنبل رضي الله عنه في الإمامين الأولين ؛ أعني : عمر بن عبد العزيز والشافعي<sup>(٧)</sup> .

(١) تاريخ دمشق ( ٢٠٠/٥٥ ) ، مرآة الجنان ( ١٧٧/٣ - ١٧٨ ) ، المهمات ( ٢٧٦/١ ) .

(٢) مرآة الجنان ( ٣٢٨/٣ - ٣٢٩ ) .

(٣) ذكرها اليافعي في « مرآة الجنان » ( ٣٢٩/٣ ) ، والسبكي في « طبقات الشافعية الكبرى » ( ٢٥٧/٦ ) .

(٤) رواه أبو داود ( ٤٢٩١ ) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٥) في هامش ( ظ ، غ ) : ( قال الإمام النووي في « تهذيب الأسماء واللغات » [ ٣٩/٢ ] : والمشهور : أن المجدد على رأس المئة الثالثة الإمام ابن سريج المكنى الباز الأشهب ، والله أعلم .

(٦) تبين كذب المفترى ( ص ٥٣ ) ، وانظر « مرآة الجنان » ( ٣٠٣/٢ ) ، و« تاريخ الإسلام » ( ١٧٩/٢٣ ) .

(٧) رواه البيهقي في « معرفة السنن والآثار » ( ٢٠٨/١ ) .

ومناقبه رضي الله عنه أكثر من أن تحصر ، وفيما أوردناه مقنع وبلاغ .



ومن مشهورات مصنفاته :

« البسيط » ، و« الوسيط » ، و« الوجيز » ، و« الخلاصة » في الفقه .

و« إحياء علوم الدين » ، وهو من أنفس الكتب وأجملها .

وله في أصول الفقه : « المستصفى » ، و« المنخول » .

و« المنتحل » في علم الجدل ، و« تهافت الفلاسفة » ، و« محك النظر » .

و« معيار العلم » ، و« المقاصد » و« المضمون به على غير أهله » .

و« مشكاة الأنوار » ، و« المنقذ من الضلال » ، و« حقيقة القولين » .

وكتاب « ياقوت التأويل في تفسير التنزيل » أربعين مجلداً .

وكتاب « أسرار علم الدين » .

وكتاب « منهاج العابدين » ، و« الدرة الفاخرة في كشف علوم الآخرة » ، وكتاب « الأنيس في الوحدة » .

وكتاب « القرية إلى الله عز وجل » ، وكتاب « أخلاق الأبرار والنجاة من الأشرار » .

وكتاب « بداية الهداية » ، وكتاب « جواهر القرآن » ، و« الأربعين في أصول الدين » .

وكتاب « المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى » ، وكتاب « ميزان العمل » .

وكتاب « القسطاس المستقيم » ، وكتاب « التفرقة بين الإسلام والزندقة » .

وكتاب « الذريعة إلى مكارم الشريعة » ، وكتاب « المبادئ والغايات » .

وكتاب « كيمياء السعادة » ، وكتاب « تلبيس إبليس » ، وكتاب « نصيحة الملوك » .

وكتاب « الاقتصاد في الاعتقاد » ، وكتاب « شفاء العليل في القياس والتعليل » ، وكتاب « المقاصد » .

وكتاب « إجماع العوام عن علم الكلام » ، وكتاب « الانتصار » ، وكتاب « الرسالة اللدنية » .

وكتاب « الرسالة القدسية » ، وكتاب « إثبات النظر » ، وكتاب « المأخذ » .

وكتاب « القول الجميل في الرد على من غير الإنجيل » ، وكتاب « المستظهري » .

وكتاب « الأمالي » ، وكتاب « في علم أعداد الوفق وحدوده » ، وكتاب « مقصد الخلاف » .

وجزء في الرد على المنكرين في بعض ألفاظ « إحياء علوم الدين » .

وكتبه كثيرة ، وكلها نافعة .



وقال يمدحه تلميذه الشيخ الإمام أبو العباس الأقليشي المحدث الصوفي صاحب كتاب «النجم والكواكب»<sup>(١)</sup>:

[من الطويل]

أبا حامد أنت المخصَّصُ بالمجدِ	وأنت الذي علَّمنا سننَ الرُّشدِ
وضعتَ لنا «الإحياء» تُحيي نفوسنا	وتُنقِّدنا من طاعةِ النازغِ المردي
فربَّعَ عباداتٍ وعاداته التي	تعاقبُها كالدِّرِ تُظَمِّمُ في العقْدِ
وثالثُها في المهلكاتِ وإنَّه	لمنِّجٍ من الهلكِ المبرِّحِ والبعدِ
ورابعُها في المنجياتِ وإنَّه	ليسرِّحُ بالأرواحِ في جنَّةِ الخلدِ
ومنها ابتهاجٌ للجوارحِ ظاهرٌ	ومنها صلاحٌ للقلوبِ من الحقدِ



وأما سبب رجوعه إلى هذه الطريقة واستحسانه لها : فذكر رحمه الله في كتابه «المنقذ من الضلال» ما صورته : (أما بعد : فقد سألتني أيها الأخ في الدين أن أبث لك غاية العلوم وأسرارها ، وغاية المذاهب وأغوارها ، وأحكي لك ما قاسيته في استخلاص الحق من بين اضطراب الفرق مع تباين المسالك والطرق ، وما استجرت عليه من الارتفاع عن حضيض التقليد إلى بفاع الاستبصار ، وما استفدته أولاً من علم الكلام ، وما اجتويته ثانياً من طرق أهل التعليم<sup>(٢)</sup> ، القاصرين لدرك الحق على تعليم الإمام ، وما ازدريته ثالثاً من طرق أهل التفلسف ، وما ارتضيت به آخراً من طرق أهل التصوف ، وما تنحَّل لي في تضاعيف تفتيشي عن أقاويل أهل الحق ، وما صرفني عن نشر العلم ببغداد مع كثرة الطلبة ، وما دعاني إلى معاودته بنيسابور بعد طول المدة ؟

فابتدرت لإجابتك إلى طلبتك ، بعد الوقوف على صدق رغبتك ، فقلت مستعيناً بالله تعالى ومتوكلاً عليه ، ومستوفقاً منه وملتجئاً إليه :

اعلموا - أحسن الله إرشادكم ، ولأن إلى قبول الحق انقيادكم - : أن اختلاف الخلق في الأديان والملل ، ثم اختلاف الأئمة في المذاهب على كثرة الفرق وتباين الطرق .. بحر عميق غرق فيه الكثيرون ، وما نجا منه إلا الأقلون ، وكل فريق يزعم أنه الناجي ، وكل حزب بما لديهم فرحون .

ولم أزل في عنفوان شبابي مذ راهقت البلوغ قبل بلوغ العشرين ، إلى أن أناف السن على الخمسين ، أفتتحم لجة البحر العميق ، وأخوض غمرته خوض الجسور ؛ لا خوض الجبان الحذور ، وأتوغل في كل مظلمة ، وأهجم على كل مشكلة ، وأفتتحم كل ورطة ، وأتفحص عن عقيدة كل فرقة ، وأستكشف أسرار مذاهب كل طائفة ؛ لأميز بين محق ومبطل ، ومستترٍ ومبتدع .

لا أغادر باطنياً إلا وأحب أن أطلع على باطنيته ، ولا ظاهرياً إلا وأريد أن أعلم حاصل ظاهريته ، ولا فلسفياً إلا وأقصد الوقوف على فلسفته ، ولا متكلماً إلا وأجتهد في الاطلاع على غاية كلامه ومجادلته ، ولا صوفياً إلا وأحرص

(١) نقلها عنه الياضي في «مرآة الجنان» (١٨٠/٣) .

(٢) اجتويته : كرهته .

على العثور على سر صوفيته ، ولا متعبداً إلا وأريد ما يرجع إليه حاصل عبادته ، ولا زنديقاً محظلاً إلا وأنحس وراءه لنتنبه لأسباب جرأته في تعطيله وزندقته .

وقد كان التعطش إلى درك حقائق الأمور دأبي وديدني من أول أمري وريعان عمري .. غريزة من الله وفطرة وضعها الله في جبلتي ، لا باختياري وحيلتي ، حتى انحلت عني رابطة التقليد ، وانكسرت عني العقائد الموروثة على قرب عهد مني بالصبا ؛ إذ رأيت صبيان النصارى لا يكون لهم نشوء إلا على التنصّر ، وصبيان اليهود لا يكون لهم نشوء إلا على التهود ، وصبيان الإسلام لا يكون لهم نشوء إلا على الإسلام ، وسمعت الحديث المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم : « كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ ، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ وَيُنَصِّرَانِهِ وَيَمَجِّسَانِهِ »<sup>(١)</sup> ، فتحرك باطني إلى طلب الفطرة الأصلية ، وحقيقة العقائد العارضة بتقليد الوالدين ، والأستاذين ، والتمييز بين هذه التقليدات ، وأوائلها تلقينات ، وفي تمييز الحق منها من الباطل اختلافات .

فقلت في نفسي أولاً : إنما مطلوب العلم بحقائق الأمور ، ولا بد من طلب حقيقة العلم ، ما هي ؟ فظهر لي أن العلم اليقيني : هو الذي ينكشف به المعلوم انكشافاً لا يبقى معه ريب ، ولا يقارنه إمكان الغلط كالوهم ، ولا يتسع العقل لتقدير ذلك ، بل الأمان من الخطأ ينبغي أن يكون مقارناً لليقين مقارناً لو تحدثي بإظهار بطلانه مثلاً من يقلب الحجر ذهباً والعصا ثعباناً .. لم يؤثر ذلك شكاً وإمكاناً .

فإني إذا علمت أن العشرة أكثر من الواحد ، لو قال لي قائل : الواحد أكثر من العشرة ، بدليل أنني أقلب هذه العصا ثعباناً وقلبي وشاهدت ذلك منه .. لم أشك في معرفتي لكذبه ، ولم يحصل معي منه إلا التعجب من كيفية قدرته عليه ، وأما الشك فيما علمته .. فلا .

ثم علمت أن كل ما لا أعلمه على هذا الوجه ، ولا أتيقنه من هذا النوع من اليقين .. فهو علم لا ثقة به ، ولا أمان معه ، وكل علم لا أمان معه .. ليس بعلم يقيني .

ثم فتشت عن علمي ، فوجدت نفسي عاطلاً عن علم موصوف بهذه الصفة ، إلا في الحسيات والضروريات ، فقلت : الآن بعد حصول اليأس لا مطمع في اقتباس المستيقنات إلا من الجليات ، وهي الحسيات والضروريات ، فلا بد من إحكامها أولاً ؛ لأتبين أن يقيني بالمحسوسات وأمانني من الغلط في الضروريات .. من جنس أمانني الذي كان من قبل في التقليدات ، أو من جنس أمان أكثر الخلق في النظريات ، أم هو أمان محقق لا تجوز فيه ولا غائلة له ؟

فأقبلت بجهد بليغ أنأمل في المحسوسات والضروريات ، أنظر هل يمكنني أن أشكك نفسي فيها ؟ فانتهي بعد طول التشكك بي إلى أنه لم تسمح نفسي بتسليم الأمان في المحسوسات ، وأخذ يتسع الشك فيها ثم إنني ابتدأت بعلم الكلام ، فحصلته وعلمته ، وطالعت كتب المحققين منهم ، وصنفت ما أردت أن أصنفه ، فصادفته علماً وافياً بمقصوده ، غير واف بمقصودي .

ولم أزن أنفكر فيه مدة ، وأنا بعد على مقام الاختيار ؛ أصمم عزمي على الخروج من بغداد ومفارقة تلك الأحوال

(١) رواء البخاري ( ١٣٨٥ ) ، ومسلم ( ٢٦٥٨ ) .

يوماً وأحل العزم يوماً ، وأقدم فيه رجلاً وأؤخر فيه أخرى ، ولا تصدق لي رغبة في طلب الآخرة [بكراً] .. إلا حمل عليها جند الشهوة حملة فيفتريها عشية .

فصارت شهوات الدنيا تجاذبني ، بسبب ميلها إلى المقام ، ومنادي الإيمان ينادي : الرحيل الرحيل ، فلم يبق من العمر إلا القليل ، وبين يديك السفر الطويل ، وجميع ما أنت فيه من العمل رياء وتخيل ، وإن لم تستعد الآن للآخرة .. فمتى تستعد ؟! وإن لم تقطع الآن هذه العلائق .. فمتى تقطعها ؟!

فعند ذلك تبتعث الرغبة ، وينجزم الأمر على الهرب والفرار .

ثم يعود الشيطان ويقول : هذه حالة عارضة ، إياك أن تطاوعها ، فإنها سريعة الزوال ، وإن أذعنت لها ، وتركت هذا الجاه الطويل العريض ، والشأن العظيم الخالي عن التكدير والتغصيص ، والأمر السالم الخالي عن منازعة الخصوم .. ربما التفتت إليه نفسك ، ولا تيسر لك المعاودة .

فلم أزل أتردد بين التجاذب بين شهوات الدنيا والدواعي قريباً من ستة أشهر ، أولها رجب من سنة ست وثمانين وأربع مئة .

وفي هذا الشهر جاوز الأمر حد الاختيار إلى الاضطرار ؛ إذ أقفل الله على لساني حتى اعتقل عن التدريس ، فكنت أجاهد نفسي أن أدرس يوماً واحداً تطيباً لقلوب المختلفة إليّ ، فكان لا ينطق لساني بكلمة ، ولا أستطيعها ألبتة .

حتى أورثت هذه العقلة في اللسان حزناً في القلب <sup>(١)</sup> ، بطلت معه قوة الهضم ومراءة <sup>(٢)</sup> الطعام والشراب ، وكان لا تنسأ لي شربة ، ولا تنهضم لي لقمة ، وتعدى ذلك إلى ضعف القوى ، حتى قطع الأطباء طمعهم في العلاج ، وقالوا : هذا أمر نزل بالقلب ، ومنه سرى إلى المزاج ، فلا سبيل إليه بالعلاج إلا بأن يتروح السر عن الهم المهم .

ثم لما أحسست بعجزتي ، وسقط بالكلية اختياري .. التجأت إلى الله تعالى التجاء المضطر الذي لا حيلة له ؛ فأجابني الذي يجب المضطر إذا دعاه ، وسهّل على قلبي الإعراض عن المال والجاه ، والأهل والأولاد .

وأظهرت غرض الخروج إلى مكة ، وأنا أدبر في نفسي سفر الشام ؛ حذراً من أن يطلع الخليفة وجملته الأصحاب على غرضي في المقام بالشام .

فتلطفت بلطائف الحيل في الخروج من بغداد على عزم ألا أعاودها أبداً ، واستهزأ بي أئمة العراق كافة ؛ إذ لم يكن فيهم من يجوّز أن يكون للإعراض عما كنت فيه سبب ديني ؛ إذ ظنوا أن ذلك هو المنصب الأعلى في الدين ، فكان ذلك هو مبلغهم من العلم .

ثم ارتبك الناس في الاستنباطات ، فظنّ مَنْ بَعْدَ عن العراق أن ذلك لاستشعار من جهة الولاة .

وأما من قرب منهم .. فكان يشاهد لجاجهم في التعلق بي والإنكار عليّ ، وإعراضهم عنهم وعن الالتفات إلى قولهم ؛ فيقولون : هذا أمر سماوي ، ليس له سبب إلا عين أصابت أهل الإسلام وزمرة العلم .

(١) العقلة : النواء في اللسان عند إرادة الكلام ، والمراد هنا : الحُبْنَةُ ، وهي امتناع وتعذر الكلام

(٢) في النسخ : ( ومري ) ، والمثبت من « المنقذ من الضلال » .



ففارقت بغداد ، وفارقت ما كان معي من مال ، ولم أدر من ذلك إلا قدر الكفاف ، وقوت الأطفال ؛ ترخصاً بأن مال العراق مرصد للمصالح ؛ لكونه وفقاً على المسلمين ، ولم أر في العالم ما يأخذ العالم لعياله أصلح منه .

ثم دخلت الشام ، وأقمت فيه قريباً من سنتين ، لا شغل لي إلا العزلة والخلو ، والرياضة والمجاهدة ؛ اشتغلاً بتزكية النفس ، وتهذيب الأخلاق ، وتصفية القلب لذكر الله تعالى ؛ كما كنت حصلته من علم الصوفية .

وكننت أعتكف مدة بمسجد دمشق ، أصعد منارة المسجد طول النهار وأغلق بابها على نفسي .

[ ثم رحلت منها إلى بيت المقدس ، أدخل كل يوم الصخرة وأغلق بابها على نفسي ] .

ثم تحركت بي داعية فريضة الحج ، والاستعداد من بركات مكة والمدينة ، وزيارة النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من زيارة الخليل صلوات الله عليه وسلامه ، فسرت إلى الحجاز .

ثم جذبتني الهمم ودعوات الأطفال إلى الوطن ، وعادته بعد أن كنت أبعد الخلق عن أن أرجع إليه ، وآثرت العزلة حرصاً على الخلو ، وتصفية القلب للذكر .

وكانت حوادث الزمان ، ومهمات العيال ، وضرورات المعيشة تغير في وجه المراد ، وتشوش صفوة الخلو ، وكان لا يصفو لي الحال إلا في أوقات متفرقة .

لكنني مع ذلك لا أقطع طمعي عنها ، فيدفعني عنها العوائق وأعود إليها ، ودمت على ذلك مقدار عشر سنين .

وانكشف لي في أثناء هذه الخلوات أمور لا يمكن إحصاؤها واستقصاؤها .

والقدر الذي ينبغي أن تذكره لئنفع به : أني علمت يقيناً : أن الصوفية هم السالكون لطريق الله خاصة ، وأن سيرتهم أحسن السير ، وطريقهم أصوب الطرق ، وأخلاقهم أزكى الأخلاق ، بل لو جمع عقل العقلاء ، وحكمة الحكماء ، وعلم الواقفين على أسرار الشرع من العلماء ليغيروا شيئاً من سيرتهم وأخلاقهم ، ويبدلوه بما هو خير منه . . لم يجدوا إليه سبيلاً !! فإن جميع حركاتهم وسكناتهم في ظاهريهم وباطنهم مقتبسة من نور مشكاة النبوة ، وليس وراء نور النبوة على وجه الأرض نور يستضاء به .

وبالجملة : ماذا يقول القائل في طريقة أول شروطها : تطهير القلب بالكلية عما سوى الله تعالى ، ومفتاحها الجاري منها مجرى التحريم في الصلاة : استغراق القلب بذكر الله ، وآخرها الفناء بالكلية في الله تعالى ، وهو أقواها بالإضافة إلى ما تحت الاختيار ) انتهى<sup>(١)</sup> .



قال العراقي : فلما نفذت كلمته ، وبعد صيته ، وعلت منزلته ، وشدت إليه الرحال ، وأذعنت له الرجال . . شرفت نفسه عن الدنيا ، واشتافت إلى الأخرى ، فاطرحها ، وسعى في طلب الباقية ، وكذلك النفوس الزكية ؛ كما قال عمر بن عبد العزيز : ( إن لي نفساً تَوَاقَة ذَوَاقَة ، لما نالت الدنيا . . تآقت إلى الآخرة )<sup>(٢)</sup> .

قال بعض العلماء : رأيت الغزالي رضي الله عنه في البرية وعليه مرقعة ويده عكازة وركوة ، فقلت له :

(١) المنقذ من الضلال ( ص ٢٩ - ٧١ ) مختصراً .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٣٣٢/٥ ) .

يا إمام ؛ أليس التدريس ببغداد أفضل من هذا ؟

فنظر إليّ شزراً وقال : لما بزغ بدر السعادة في فلك الإرادة ، وظهرت شمس الوصل ..

تركتُ هوئ ليلئ وسعدئ بمعزل  
وعدتُ إلى مصحوبٍ أول منزل  
ونادتني الأشواق مهلاً فهذه  
منازلُ مَنْ تهوى رويدك فانزل<sup>(١)</sup>

تم تعريف الأحياء بفضائل الإحياء ، بمنه وكرمه  
والحمد لله رب العالمين  
وهو حسي ونعم الوكيل ، نعم المولى ونعم النصير<sup>(٢)</sup>

(١) البيتان من الطويل ، وأوردهما ابن العماد في « شذرات الذهب » ( ٢٢/٦ ) وفيه زيادة بيت :

غزلتُ لهم غزلاً دقيقاً فلم أجدُ لغزلي نكاجاً فكثرتُ مغزلي

(٢) خاتمة النسخة ( ط ) :

وكان الفراغ من كتابته ضحوة يوم الأربعاء وعشرين خلت من شهر رمضان المعظم سنة ( ١٢٥٥ هـ ) خمس وخمسين بعد المئتين والألف .  
وذلك بقلم مقتنيه نفسه جعفر بن محمد بن جعفر بن محمد بن عبد الله بن علوي الحنابلة علوي .

وبهامشها : ( بلغ مقابلة من نسخة المنقول منه )

خاتمة النسخة ( غ ) :

وكان الفراغ من كتابته ضحوة يوم الخميس وتاسع وعشر من شهر صفر الخير سنة ( ١٢٦٧ هـ ) ، وذلك بقلم أفقر عباد الله في الأرض المسكين  
سالم بن عبد الله بن حمد بن عمر بن عبد الباسط ، اغفر اللهم له ووالديه ومعلميه وجميع المسلمين .

خاتمة النسخة ( ح ) :

تم كتاب « تعريف الأحياء بفضائل الإحياء » بعون الله وحسن توفيقه ، وصلى الله على خير خلقه ، محمد وآله وصحبه أجمعين ، والحمد لله  
رب العالمين .

الحمد لله وقد نظمت معاني قول الشيخ الفزالي : ( وبالجمل ما يقول القائل ... إلى آخر المقالة ) ، فقلت :

ماذا يقول الناس في طريقي      مبداه طهر القلب بالتحقيق  
عما سوى الله العظيم ربنا      يا رب طهر قلبنا يا حبيبنا  
وعفده استغراق كل القلب      بذكر مرلانا الكريم ربّي  
وختمه الفناء بالكائنة      في الله ربّي خالق البرية

# أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

تأليف

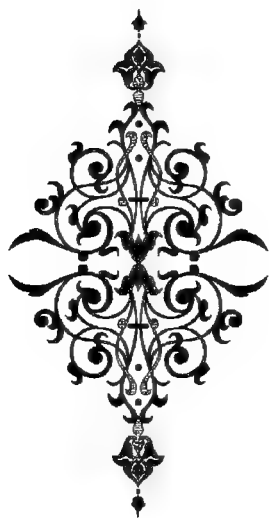
الإمام المجدد، حجة الإسلام والمسلمين  
رَبِّ الدِّينِ، أَبِي حَامِدٍ  
مُحَمَّدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ أَحْمَدَ الْغَزَالِي  
الطُّوسِيَّ الطَّائِرِيَّ الشَّافِعِيَّ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

(٤٥٠-٥٥٥ هـ) - (١٠٥٨-١١١١ م)

## رُبْعُ الْعِبَادَاتِ

كتاب

الْعِلْمُ - قَوَاعِدُ الْعَقَائِدِ - أَسْرَارُ الطَّهَارَةِ وَمُهَيِّمَاتُهَا - أَسْرَارُ الصَّلَاةِ وَمُهَيِّمَاتُهَا  
أَسْرَارُ الزَّكَاةِ - أَسْرَارُ الصَّوْمِ وَمُهَيِّمَاتُهَا - أَسْرَارُ الْحَجِّ وَمُهَيِّمَاتُهَا - آدَابُ بِلَاوَةِ الْقُرْآنِ  
الْأَذْكَارِ وَالذَّعْوَاتِ - تَرْتِيبُ الْأَوْرَادِ فِي الْأَوْقَاتِ وَتَفْصِيلُ إِحْيَاءِ اللَّيْلِ



# خطبة المؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَبِهِ نَسْتَعِينُ

ربِّهِ سَـ وَاعْنِ تَمَسِّمْ بِخَيْرِ الْكَرِيمِ

قال الشيخ الإمام الأوحدين الذين شرف الأئمة بحبته الإسلام  
أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي رحمه الله عليه :

أحمد الله تعالى أولاً ، حمداً كثيراً متوالياً وإن كَانَ يَنْضَاهُ دُونَ حَقِّ جلالِهِ حمداً الحامدين .

وأصلي وأسلم على رسوله ثانياً ، صلاةً تستغرق مع سيد البشر سائر المرسلين .

وأستخيره سبحانه وتعالى ثالثاً ، فيما انبعت له عزمي من تحرير كتاب في إحياء علوم الدين .

وأنتدب لقطع تعجبك رابعاً ، أيها العاقل الغالي في العذل من بين زمرة الجاحدين<sup>(١)</sup> ، المسرف في التقريع والإنكار من طبقات المنكرين الغافلين .

فلقد حلَّ عن لساني عقدة الصمت ، وطوّقتني عهدة الكلام وقلادة النطق ما أنت مثابر عليه من العمى عن جليّة الحق ، مع اللجاج في نصرة الباطل وتحسين الجهل ، والتشبيب على من أثر النزوع قليلاً عن مراسم الخلق ، ومال ميلاً يسيراً عن ملازمة الرسم إلى العمل بمقتضى العلم ؛ طمعاً في نيل ما تعبده الله عز وجل به من تزكية النفس وإصلاح القلب ، وتداركاً لبعض ما فرط من إضاعة العمر يأساً عن تمام التلافي والجبر ، وانحيازاً عن غمار من قال فيهم صاحب الشرع صلى الله عليه وآله وسلم : « أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله سبحانه بعلمه »<sup>(٢)</sup> .

ولعمري ؛ لا سبب لإصرارك على النكير إلا الداء الذي عمّ الجسم الغفير ، بل شمل الجماهير ؛ من القصور عن ملاحظة ذروة هذا الأمر ، والجهل بأن الأمر إذ والخطبة جد<sup>(٣)</sup> ، والآخرة مقبلة والدنيا مدبرة ، والأجل قريب والسفر بعيد ، والزاد طفيف والخطر عظيم ، والطريق سد ، وما سوى الخالص لوجه الله تعالى من العلم والعمل عند الناقد البصير رد ، وسلوك طريق الآخرة مع كثرة الغوائل من غير دليل ولا رفيق متعب مكذّب .

(١) أنتدب : أسارع ، والغالي : المجاوز الحد في كل أمر .

(٢) رواه الطبراني في « الصغير » ( ١٨٢/١ ) ، والقضاة في « مسند الشهاب » ( ١١٢٢ ) ، والبيهقي في « الشعب » ( ١٦٤٢ ) .

(٣) الأد : الداهية والأمر الغلط .

فأدلة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء ، وقد شَغَر عنهم الزمان ، ولم يبقَ إلا المترسِّمون ، وقد استحوذَ على أكثرهم الشيطان ، واستغواهم الطغيان ؛ فأصبح كلُّ واحدٍ بعاجلِ حظِّه مشغوفاً ، فصار يرى المعروف منكراً والمنكرَ معروفاً ، حتى ظلَّ علَمُ الدين مندرساً ، ومنار الهدى في أقطار الأرض منطمساً .

ولقد خيَّلوا إلى الخلق أن لا علمَ إلا فتوى حكومية تستعين بها القضاة على فصل الخصام عند تهاوشِ الطغام<sup>(١)</sup> ، أو جدلٌ يتدرَّعُ به طالبُ المباحة إلى الغلبة والإفحام ، أو سجعٌ مزخرفٌ يتوسَّلُ به الواعظُ إلى استدراجِ العوام ؛ إذ لم يزوا ما سوى هذه الثلاثة مصيدةً للحرام وشبكةً للخطام .

فأما علَمُ طريقِ الآخرة وما درجَ عليه السلفُ الصالح ؛ ممَّا سَمَّاهُ الله سبحانه في كتابه فقهاً وحكمةً وعلماً ، وضياءً ونوراً ، وهدايةً ورشداً . . فقد أصبح من بين الخلق مطوياً ، وصار نسياً منسياً .

ولمَّا كانَ هذا ثلماً في الدين ملئاً ، وخطباً مدلهماً . . رأيتُ الاشتغالَ بتحريرِ هذا الكتابِ مهماً ؛ لإحياءِ لعلومِ الدين ، وكشفاً عن مناهجِ الأئمة المتقدمين ، وإيضاحاً لما هي العلومُ النافعة عند التبيينِ والسلفِ الصالحين ، سلامُ الله عليهم أجمعين .

ولقد أسَّسْتُ على أربعةِ أرباعٍ : ربيعِ العبادات ، وربيعِ العادات ، وربيعِ المهلكات ، وربيعِ المنجيات .

وصدَّرتُ الجملةَ بكتابِ العلم ؛ لأنَّ غايةَ المهمِّ ، لأكشف أولاً عَنِ العلمِ الذي تعبَّدَ الله عزَّ وجلَّ الأعيانَ بطلبه على لسانِ رسوله صَلَّى الله عليه وسلَّم ؛ إذ قالَ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم : « طَلَبُ العلمِ فريضةٌ على كلِّ مسلمٍ »<sup>(٢)</sup> ، وأميَّزَ فيه العلمَ النافعَ مِنَ الضارِّ ؛ إذ قالَ صَلَّى الله عليه وسلَّم : « نعوذُ باللهِ مِنْ عِلْمٍ لا يَنْفَعُ »<sup>(٣)</sup> ، وأحقَّقَ ميلَ أهْلِ العصرِ عَنِ شاكِلَةِ الصوابِ ، وانخداعَهُم بلامعِ السرابِ ، واقتناعَهُم مِنَ العلومِ بالفُسرِ عَنِ اللبابِ .



ويشتملُ ربيعُ العباداتِ على عشرةِ كتبٍ :

كتابُ العلمِ ، وكتابُ قواعدِ العقائدِ ، وكتابُ أسرارِ الطهارةِ ، وكتابُ أسرارِ الصلاةِ ، وكتابُ أسرارِ الزكاةِ ، وكتابُ أسرارِ الصيامِ ، وكتابُ أسرارِ الحجِّ ، وكتابُ آدابِ تلاوةِ القرآنِ ، وكتابُ الأذكارِ والدُعواتِ ، وكتابُ ترتيبِ الأورادِ في الأوقاتِ .

وأما ربيعُ العاداتِ . . فيشتملُ على عشرةِ كتبٍ :

كتابُ آدابِ الأكلِ ، وكتابُ آدابِ النكاحِ ، وكتابُ أحكامِ الكسبِ ، وكتابُ الحلالِ والحرامِ ، وكتابُ آدابِ الصحبةِ والمعاشرةِ مع أصنافِ الخلقِ ، وكتابُ العزلةِ ، وكتابُ آدابِ السفرِ ، وكتابُ السماعِ والوجدِ ، وكتابُ الأمرِ بالمعروفِ والنهيِ عَنِ المنكرِ ، وكتابُ آدابِ المعيشةِ وأخلاقِ النبوةِ .

(١) قوله : (إلا فتوى حكومية) : هو ما يكتب في أجوبة المسائل في الوقائع والنوازل من الحلال والحرام والإباحة والمنع ، والطغام : أراذل الناس وأوغادهم . « إتحاف » ( ٥٨/١ ) .

(٢) رواه ابن ماجه ( ٢٢٤ ) .

(٣) رواه مسلم ( ٢٧٢٢ ) .

وَأَمَّا رُبْعُ الْمَهْلَكَاتِ .. فَيَشْتَمِلُ عَلَى عَشْرَةِ كُتُبٍ :

كتاب شرح عجائب القلب ، وكتاب رياضة النفس ، وكتاب آفات الشهوتين : شهوة البطن وشهوة الفرج ، وكتاب آفات اللسان ، وكتاب آفات الغضب والحقد والحسد ، وكتاب ذم الدنيا ، وكتاب ذم المال والبخل ، وكتاب ذم الجاه والرياء ، وكتاب ذم الكبر والعجب ، وكتاب ذم الغرور .

وَأَمَّا رُبْعُ الْمَنْجِيَّاتِ .. فَيَشْتَمِلُ عَلَى عَشْرَةِ كُتُبٍ :

كتاب التوبة ، وكتاب الصبر والشكر ، وكتاب الخوف والرجاء ، وكتاب الفقر والزهد ، وكتاب التوحيد والتوكل ، وكتاب المحبة والشوق والأنسى والرضا ، وكتاب النية والصدق والإخلاص ، وكتاب المراقبة والمحاسبة ، وكتاب التفكير ، وكتاب ذكر الموت<sup>(١)</sup>



فَأَمَّا رُبْعُ الْعِبَادَاتِ : فَأَذْكُرُ فِيهِ مِنْ خَفَايَا آدَابِهَا ، ودقائق سننها ، وأسرار معانيها ، ما يضطرُّ العالمُ العاملُ إليه ، بل لا يكونُ مِنْ علماءِ الآخرةِ مَنْ لَمْ يَطْلُعْ عَلَيْهِ ، وأكثرُ ذَلِكَ مِمَّا أَهْمَلَ فِي فَنِّ الْفَقْهِيَّاتِ .

وَأَمَّا رُبْعُ الْعَادَاتِ : فَأَذْكُرُ فِيهِ أَسْرَارَ الْمَعَامَلَاتِ الْجَارِيَةِ بَيْنَ الْخَلْقِ ، وَأَعْوَارَهَا ، ودقائق سننها ، وخفايا الورع في مجاريها ، وهي مِمَّا لَا يَسْتَعْنِي مُتَدَبِّرٌ عَنْهَا .

وَأَمَّا رُبْعُ الْمَهْلَكَاتِ : فَأَذْكُرُ فِيهِ كُلَّ خُلُقٍ مَذْمُومٍ وَرَدَّ الْقُرْآنُ بِإِمَاطَتِهِ وَتَرْكِهُ النَّفْسَ عَنْهُ ، وَتَطْهِيرِ الْقَلْبِ مِنْهُ ، وَأَذْكُرُ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ تِلْكَ الْأَخْلَاقِ حَدَّهُ وَحَقِيقَتَهُ ، ثُمَّ سَبَبَهُ الَّذِي مِنْهُ يَتَوَلَّدُ ، ثُمَّ الْآفَاتِ الَّتِي عَلَيْهَا تَنْتَرِبُ ، ثُمَّ الْعِلَامَاتِ الَّتِي بِهَا تَتَعَرَّفُ ، ثُمَّ طَرُقَ الْمَعَالَجَةِ الَّتِي بِهَا مِنْهَا يُتَخَلَّصُ ، كُلُّ ذَلِكَ مَقْرُونًا بِشَوَاهِدِ آيَاتِ وَالْأَخْبَارِ وَالْأَثَارِ .

وَأَمَّا رُبْعُ الْمَنْجِيَّاتِ : فَأَذْكُرُ فِيهِ كُلَّ خُلُقٍ مَحْمُودٍ ، وَخَصْلَةٍ مَرْغُوبٍ فِيهَا مِنْ خِصَالِ الْمُقَرَّبِينَ وَالصِّدِّيقِينَ ، الَّتِي بِهَا يَتَقَرَّبُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَأَذْكُرُ فِي كُلِّ خَصْلَةٍ حَدَّهَا وَحَقِيقَتَهَا ، وَسَبَبَهَا الَّذِي بِهِ تُجْتَنَّبُ ، وَثَمَرَتُهَا الَّتِي مِنْهَا تُسْتَفَادُ ، وَعِلَامَتُهَا الَّتِي بِهَا تَتَعَرَّفُ ، وَفَضِيلَتُهَا الَّتِي لِأَجْلِهَا فِيهَا يُرْغَبُ ، مَعَ مَا وَرَدَ فِيهَا مِنْ شَوَاهِدِ الشَّرِيعِ وَالْعَقْلِ .

وَلَقَدْ صُفِّفَ فِي بَعْضِ هَذِهِ الْمَعَانِي كُتُبٌ<sup>(٢)</sup> ، وَلَكِنْ يَتِمِّزُ هَذَا الْكِتَابُ عَنْهَا بِخَمْسَةِ أُمُورٍ :

الْأَوَّلُ : حُلُّ مَا عَقِدُوهُ ، وَكَشْفُ مَا أَجْمَلُوهُ .

الثَّانِي : تَرْتِيبُ مَا بَدَّدُوهُ ، وَنَظْمُ مَا فَرَّقُوهُ .

الثَّالِثُ : إِيجَازُ مَا طَوَّلُوهُ ، وَضَبْطُ مَا قَرَّرُوهُ .

الرَّابِعُ : حَذْفُ مَا كَثُرَ ، وَإِبْثَابُ مَا حَزُرَ .

(١) وقد التمس السافظ الزبيدي في «الإتحاف» (٦٠/١) ترتيباً منطقياً لهذه الكتب الأربعة

(٢) « قوت القلوب » و« الرعاية » و« منازل السائرين » و« الرسالة » و« التعرف » وغيرها . « إتحاف » ( ٦٣/١ ) .

الخامس: تحقيق أمور غامضة اعتاصت على الأفهام لم يُتعرّض لها في الكتب أصلاً؛ إذ الكل وإن تواردوا على منهج واحد فلا مستنكر أن ينفرد كل واحد من السالكين بالتنبيه لأمر يخصه ويغفل عنه وفقاؤه، أو لا يغفل عن التنبيه له ولكن يسهو عن إيراده في الكتب، أو لا يسهو ولكن يصرفه عن كشف الغطاء عنه صارف.

فهذه خواص هذا الكتاب، مع كونه حاوياً لمجامع هذه العلوم.



وإنما حملتي على تأسيس الكتاب على أربعة أرباع أمران:

- أحدهما وهو الباعث الأصلي: أن هذا الترتيب في التحقيق والتفهيم كالضروري؛ لأن العلم الذي يُتوجّه به إلى الآخرة ينقسم إلى علم المعاملة وعلم المكاشفة.

وأعني بعلم المكاشفة: ما يُطلب منه كشف المعلوم فقط.

وأعني بعلم المعاملة: ما يُطلب منه مع الكشف العمل به.

والمقصود من هذا الكتاب: علم المعاملة فقط دون علم المكاشفة التي لا رخصة في إيداعها الكتب، وإن كانت هي غاية مقصد الطالبين، ومطمح نظر الصديقين<sup>(١)</sup>، وعلم المعاملة طريق إليه، ولكن لم يتكلم الأنبياء صلوات الله عليهم مع الخلق إلا في علم الطريق والإرشاد إليه، وأما علم المكاشفة.. فلم يتكلموا فيه إلا بالرمز والإيماء على سبيل التمثيل والإجمال<sup>(٢)</sup>؛ علماً منهم بقصور أفهام الخلق عن الاحتمال، والعلماء ورثة الأنبياء، فما لهم سبيل إلى العدول عن نهج التأسّي والاقتداء.

ثم إن علم المعاملة ينقسم إلى علم ظاهر؛ أعني العلم بأعمال الجوارح، وإلى علم باطن؛ أعني العلم بأعمال القلوب.

والجاري على الجوارح: إمّا عبادة أو عادة.

والوارد على القلوب التي هي بحكم الاحتجاب عن الحواس من عالم الملكوت: إمّا محمود، وإمّا مذموم.

فبالواجب انقسم هذا العلم إلى شطرين: ظاهر وباطن، والشرط الظاهر المتعلّق بالجوارح انقسم إلى عبادة وعادة، والشرط الباطن المتعلّق بأحوال القلب وأخلاق النفس انقسم إلى مذموم ومحمود؛ فكان المجموع أربعة أقسام، ولا يشدّ نظري في علم المعاملة عن هذه الأقسام.

- الباعث الثاني: أتت رايث الرغبة من طلب العلم صادقة في الفقه الذي صلح عند من لا يخاف الله تعالى للندرج به إلى المباهة والاستظهار بجاهه ومنزله في المنافسات، وهو مرتّب على أربعة أرباع، والمتمزي بزّي المحبوب محبوب، فلم أبعذ أن يكون تصوير الكتاب بصورة الفقه؛ تلطّف في استدراج القلوب، ولهذا تلطّف بعض من رام استمالة قلوب الرؤساء إلى الطيّ، فوضّعة على هيئة تقويم النجوم، موضوعاً في الجداول والرقوم، وسنّاه «تقويم

(١) كما قرر المؤلف رحمه الله تعالى ذلك في «المنقذ من الضلال»؛ إذ ألفه لتحقيق ذلك.

(٢) لأنه من الأمور الوجدانية، فإن العاقل يكفيه الإشارة، والغافل لا يفيد صريح العبارة. «إنحاف» (١/٦٣).

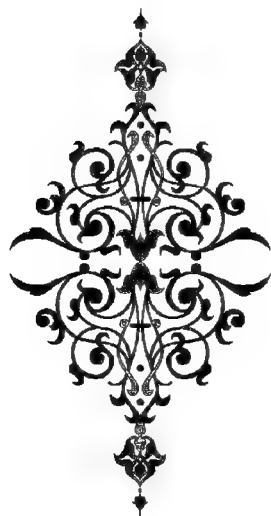


الصحة<sup>(١)</sup>؛ ليكون أنسهم بذلك الجنس جاذباً لهم إلى المطالعة، والتلطف في اجتذاب القلوب إلى العلم الذي يفيد حياة الأبد أهم من التلطف في اجتذابها إلى الطب الذي لا يفيد إلا صحة الجسد.

فثمرة هذا العلم طب القلوب والأرواح، للتوصل به إلى حياة تدوم أبداً الآباد، فأين منه الطب الذي تعالج به الأجساد وهي معرضة بالضرورة للفساد في أقرب الآمال؟!

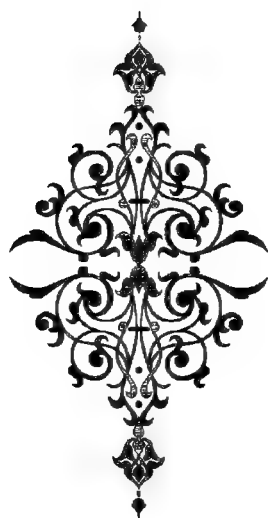
فَسأَلُ اللهَ سَجَانَهُ التَّوْفِيقَ لِلرَّشَادِ وَالسَّادِ  
إِنَّهُ هُوَ الْكَرِيمُ الْجَوَادِ

(١) وكأنه عني به كتاب المختار بن الحسن بن عبيدون المتطبب؛ فإنه سمّاه كذلك، وعلى نهجه بنى ابن جزلة وابن البيطار كتابيهما. : إتحاف (٦٤/١).



كِتَابُ  
الْعِلْمِ

وهو الكتاب الأول من ربيع العبادات  
من كتب أجيال علوم الدين



# كتاب لعلم

## وفيه سبعة أبواب

الباب الأول : في فضل العلم والتعليم والتعلم .

الباب الثاني : في بيان فرض العين وفرض الكفاية من العلوم ، وبيان حدِّ الفقهِ والكلام من علم الدين ، وبيان علم الآخرة وعلم الدنيا .

الباب الثالث : فيما تعدُّه العائنة من علوم الدين وليس منها ، وفيه بيان جنس العلم المذموم وقدره .

الباب الرابع : في آفات المناظرة وسبب اشتغال الناس بالخلاف والجدل .

الباب الخامس : في آداب المعلم والمتعلم .

الباب السادس : في آفات العلم والعلماء ، والعلامات الفارقة بين علماء الدنيا والآخرة .

الباب السابع : في العقل وفضيلته وأقسامه وما جاء فيه من الأخبار .



## البَابُ الْأَوَّلُ في فضل علم وتعليم وتعلم وشواهد من النقل والعقل

### فضيلة علم

شواهدُها من القرآن :

قوله تعالى : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ ﴾ ، فانظر كيف بدأ سبحانه وتعالى بنفسه ، وثنى بملائكته ، وثلث بأهل العلم ، وناهيك بهذا شرفاً وفضلاً ، وجلالاً ونبلاً .

وقال الله تعالى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ ، قال ابن عباس رضي الله عنهما : ( للعلماء درجات فوق المؤمنين بسبع مئة درجة ، ما بين الدرجتين مسيرة خمسمئة عام )<sup>(١)</sup>

وقال الله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ﴾ ؛ تنبيهاً على أنه اقتدر عليه بقوة العلم .

وقال تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَذُّنَا رَبَّنَا اللَّهُ خَيْرٌ ﴾ ، بين أن عظم قدر الآخرة يُعلم بالعلم .

وقال تعالى : ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴾ .

وقال الله تعالى : ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ ﴾ ، ردَّ حكمه في الوقائع إلى استنباطهم ، وألحق رتبتهم بترتبة الأنبياء في كشف حكم الله .

وقيل في قوله تعالى : ﴿ يَتَّبِعِ عَادَةَ قَدِ انْزَلْنَا عَلَيْكَ لِسَانَ يُورِي سَوَاءَ دِكْرٍ ﴾ يعني العلم ، ﴿ وَرِيسَا ﴾ يعني البقيين ﴿ وَيَلِاسَ الْتَقَوْنَ ﴾ يعني الحياة<sup>(٢)</sup>

وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ جَعَلْنَاهُمْ حِكْمَةً عَلَى عِلْمٍ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ فَتَقَضُّصٌ عَلَيْهِمْ عِلْمٍ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ بَلْ هُوَ عَزِيزٌ يَنْتَظِرُ فِي صُورِ الْغَيْثِ أُولُو الْعِلْمِ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ حَقَّ الْإِسْنُ عِلْمُهُ الْبَيَانُ ﴾ ، وإنما ذكر ذلك في معرض الامتنان .

وأما الأخبار :

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْراً .. يَفْقَهُهُ فِي الدِّينِ ، وَيُلْهِمُهُ رُشْدَهُ »<sup>(٣)</sup>

(١) قوت القلوب (١٣٩/١) .

(٢) قوت القلوب (١٣٨/١) .

(٣) رواه البخاري (٧١) ، ومسلم (١٠٣٧) ، وزيادة : « ويلهمه رشد » عند الطبراني في « الكبير » (٣٤٠/١٩) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٠٧/٤) .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «العلماءُ ورثةُ الأنبياء»<sup>(١)</sup>، ومعلومُ أنَّه لا رتبةَ فوقَ النبوةِ، ولا شرفَ فوقَ شرفِ الورثةِ لتلكِ الرتبةِ.

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَسْتَغْفِرُ لِلْعَالَمِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ»<sup>(٢)</sup>، وَأَيُّ مَنْصِبٍ يَزِيدُ عَلَى مَنْصِبٍ عَنْ تَشْغُلِ مَلَائِكَةِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِالِاسْتِغْفَارِ لَهُ؟ فَهُوَ مُشْغُولٌ بِنَفْسِهِ، وَهُمْ مُشْغُولُونَ بِالِاسْتِغْفَارِ لَهُ<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الْحِكْمَةَ تَزِيدُ الشَّرِيفَ شَرَفًا، وَتَرْفَعُ الْمَمْلُوكَ حَتَّى يَجْلِسَ مَجَالِسَ الْمُلُوكِ»<sup>(٤)</sup> وَقَدْ نَبَّهْنَا عَلَى ثَمَرَتِهِ فِي الدُّنْيَا، وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَقْبَلُ.

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خَصَلَتَانِ لَا تَكُونَانِ فِي مَنَاقِبٍ: حُسْنُ سَمْتٍ، وَلَا فِقْهٌ فِي الدِّينِ»<sup>(٥)</sup> وَلَا تُشَكِّنُ فِي الْحَدِيثِ لِنَفَاقٍ بَعْضُ فَقَهَاءِ الزَّمَانِ؛ فَإِنَّهُ مَا أَرَادَ بِهِ الْفَقْهَ الَّذِي ظَنَنْتُهُ، وَسَيَأْتِي بَيَانُ مَعْنَى الْفَقْهِ، وَأَدْنَى دَرَجَاتِ الْفَقْهِ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ الْآخِرَةَ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا، وَهَذِهِ الْمَعْرِفَةُ إِذَا صَدَقَتْ وَغَلِبَتْ.. بَرَأَتُهُ مِنَ النِّفَاقِ وَالرِّيَاءِ. وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَفْضَلُ النَّاسِ الْمُؤْمِنُ الْعَالِمُ الَّذِي إِنْ احتَجَّ إِلَيْهِ.. نَفَعَ، وَإِنْ اسْتَفْنَى عَنْهُ.. أَعْنَى نَفْسُهُ»<sup>(٦)</sup>

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «الإِيمَانُ عُرْيَانٌ، وَلِبَاسُهُ التَّقْوَى، وَزِينَتُهُ الْحَيَاءُ، وَثَمَرَتُهُ الْعِلْمُ»<sup>(٧)</sup> وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَقْرَبُ النَّاسِ مِنْ دَرَجَةِ النَّبِوةِ أَهْلُ الْعِلْمِ وَالْجِهَادِ؛ أَمَّا أَهْلُ الْعِلْمِ.. فَذَلُّوا النَّاسَ عَلَى مَا جَاءَتْ بِهِ الرِّسْلُ، وَأَمَّا أَهْلُ الْجِهَادِ.. فَجَاهِدُوا بِأَسْيَافِهِمْ عَلَى مَا جَاءَتْ بِهِ الرِّسْلُ»<sup>(٨)</sup> وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «لَمَوْتُ قَبِيلَةٍ أَيْسَرُ مِنْ مَوْتِ عَالِمٍ»<sup>(٩)</sup>

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «النَّاسُ مُعَادُونَ كَمُعَادِنِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، فَخِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَتَّهُوا»<sup>(١٠)</sup>

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «يُوزَنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِذَادُ الْعُلَمَاءِ وَدَمُ الشُّهَدَاءِ»<sup>(١١)</sup>

(١) رواه أبو داود (٣٦٤١)، والترمذي (٢٦٨٢)، وابن ماجه (٢٢٣).

(٢) رواه أبو داود (٣٦٤١)، والترمذي (٢٦٨٢)، وابن ماجه (٢٢٣).

(٣) إنَّ الْعَالَمَ لَمَّا كَانَ سَبَبًا فِي حَصُولِ الْعِلْمِ الَّذِي بِهِ نَجَاةُ النَّفْسِ مِنْ أَنْوَاعِ الْمَهْلَكَاتِ، وَكَانَ سَعْيُهُ مُقْصُورًا عَلَى هَذَا، وَكَانَتْ نَجَاةُ الْعِبَادِ عَلَى يَدَيْهِ.. جُوزِيَ مِنْ جِنْسِ عَمَلِهِ، وَجُعِلَ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ سَاعِيًا فِي نَجَاتِهِ مِنْ أَسْيَابِ الْهَلَاكِ بِالِاسْتِغْفَارِهِمْ. «إِتْحَافٌ» (٧١/١).

(٤) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٧٣/٦)، والقضاة في «مسند الشهاب» (٩٧٩).

(٥) رواه الترمذي (٢٦٨٤).

(٦) رواه البيهقي في «الشعب» (١٥٩١) عن أبي الدرداء موقوفًا عليه.

(٧) رواه ابن أبي شيبه في «مصنفه» (٣٦٣٨٣) من كلام وهب بن منبه، وكذا ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٣٨٩/٦٣)، وقال أبو ظالب في «الفتوح» (١٣٨/١): «وقد أسندته حمزة الخراساني عن الثوري، فرفعه إلى عبد الله، عن النبي صلى الله عليه وسلم»، وكذا هو عند الخطيب في «الفيقيه والمتفقه» (١٢٩، ١٣٠) مرفوعًا وموقوفًا.

(٨) قال في «الفتوح» (١٣٩/١): «وقد روينا عن عبد الرحمن بن غنم، عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم... وذكره، وهو في «الفيقيه والمتفقه» (١٣٢) من كلام إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة.

(٩) رواه البيهقي في «الشعب» (١٥٧٦)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١٧٩)، وابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٣١٨/٣٨).

(١٠) رواه البخاري (٣٣٥٣)، ومسلم (٢٦٣٨).

(١١) رواه أبو نعيم في «تاريخ أصبهان» (١٧٨/٢)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١٥٣) من حديث عبد الله بن عمرو وأبي الدرداء رضي الله عنهما، وانظر «الإتحاف» (٧٤/١).

وقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا مِنَ السَّنَةِ حَتَّى يُؤَدِّيَهَا إِلَيْهِمْ.. كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا وَشَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ»<sup>(١)</sup>

وقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ حَمَلَ مِنْ أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا.. لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقِيهًا عَالِمًا»<sup>(٢)</sup>

وقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ تَقَفَّ فِي دِينِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.. كَفَاهُ اللَّهُ تَعَالَى هَمَّهُ، وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ»<sup>(٣)</sup>.

وقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا إِبْرَاهِيمُ! إِنِّي عَلِيمٌ، أُحِبُّ كُلَّ عَالِمٍ»<sup>(٤)</sup>

وقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «العَالِمُ أَمِينُ اللَّهِ سَبْحَانَهُ فِي الْأَرْضِ»<sup>(٥)</sup>

وقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «صَنَفَانِ مِنْ أُمَّتِي إِذَا صَلَّحُوا.. صَلَّحَ النَّاسُ، وَإِذَا فَسَدُوا.. فَسَدَ النَّاسُ: الْأُمَرَاءُ وَالْفُقَهَاءُ»<sup>(٦)</sup>

وقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِذَا أَتَى عَلَيَّ يَوْمٌ لَا أَزْدَادُ فِيهِ عِلْمًا يُقَرِّبُنِي إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.. فَلَا بُورِكَ لِي فِي طُلُوعِ شَمْسِي ذَلِكَ الْيَوْمِ»<sup>(٧)</sup>

وقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي تَفْضِيلِ الْعِلْمِ عَلَى الْعِبَادَةِ وَالشَّهَادَةِ: «فَضَّلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي»<sup>(٨)</sup>، فَانْظُرْ كَيْفَ جَعَلَ الْعِلْمَ مَقَارِنًا لِدَرَجَةِ النُّبُوَّةِ، وَكَيْفَ حَطَّ رَتَبَةَ الْعَمَلِ الْمُجَرَّدِ عَنِ الْعِلْمِ وَإِنْ كَانَ الْعَابِدُ لَا يَخْلُو عَنْ عِلْمٍ بِالْعِبَادَةِ الَّتِي يَرِوَاظِبُ عَلَيْهَا، وَلَوْلَا.. لَمْ تَكُنْ عِبَادَةٌ.

وقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «فَضَّلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ»<sup>(٩)</sup>

وقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ: الْأَنْبِيَاءُ، ثُمَّ الْعُلَمَاءُ، ثُمَّ الشُّهَدَاءُ»<sup>(١٠)</sup>، فَأَعْظَمَ بَرْتَبَهُ هِيَ نَبُوَّةُ النَّبِيِّ وَفَوْقَ الشَّهَادَةِ، مَعَ مَا وَرَدَ فِي فَضْلِ الشَّهَادَةِ.

وقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَا عَزَّ اللَّهُ تَعَالَى بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ فَقِهِ فِي الدِّينِ، وَلَفَقِيهِ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ أَلْفِ عَابِدٍ، وَلِكُلِّ شَيْءٍ عِمَادٌ، وَعِمَادُ هَذَا الدِّينِ الْفَقْهُ»<sup>(١١)</sup>

وقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «خَيْرُ دِينِكُمْ أَيْسَرُهُ، وَخَيْرُ الْعِبَادَةِ الْفَقْهُ»<sup>(١٢)</sup>

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٨٩/٤)، والبيهقي في «الشعب» (١٥٩٧)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (٢٠٥).

(٢) رواه تمام في «فوائده» (١٠١)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (٢٠٤).

(٣) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (٢١٦)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (٢٤٢/٣).

(٤) ذكره ابن عبد البر تعليقاً في «جامع بيان العلم وفضله» (٢٣٦).

(٥) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (٢٥١)، ومن شواهد ما رواه القضاعي في «مسنده» (١١٥)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢٦٧/١٤): «العلماء أمانة الله على خلقه».

(٦) رواه تمام في «فوائده» (٩٠١)، وأبو نعيم في «الحلية» (٩٦/٤)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١١٠٨) واللفظ له.

(٧) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٨٨/٨)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (٣١٨).

(٨) رواه الترمذي (٢٦٨٥).

(٩) رواه أبو داود (٣٦٤١)، والترمذي (٢٦٨٢)، وابن ماجه (٢٢٣).

(١٠) رواه ابن ماجه (٤٣١٣).

(١١) رواه الطبراني في «الأوسط» (٦١٦٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٩٢/٢)، والبيهقي في «الشعب» (١٥٨٣).

(١٢) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (٩١) بلفظه، والشرط الأول منه في «مسند أحمد» (٤٢٩/٣).



وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « فَضِّلِ الْمُؤْمِنِ الْعَالِمِ عَلَى الْمُؤْمِنِ الْعَابِدِ سَبْعُونَ دَرَجَةً »<sup>(١)</sup>

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « إِنَّكُمْ أَصَبَحْتُمْ فِي زَمَانٍ كَثِيرٍ فَقَهَاؤُهُ ، قَلِيلٌ خُطْبَاؤُهُ ، قَلِيلٌ سَأَلُوهُ ، كَثِيرٌ مَعْطَوْهُ ، الْعَمَلُ فِيهِ خَيْرٌ مِنَ الْعِلْمِ ، وَسَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ قَلِيلٌ فَقَهَاؤُهُ ، كَثِيرٌ خُطْبَاؤُهُ ، قَلِيلٌ مَعْطَوْهُ ، كَثِيرٌ سَأَلُوهُ ، الْعِلْمُ فِيهِ خَيْرٌ مِنَ الْعَمَلِ »<sup>(٢)</sup>

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « بَيْنَ الْعَالِمِ وَالْعَابِدِ مِثْلُ دَرَجَةٍ ، بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ خُضْرُ الْجَوَادِ الْمَضْمَرِ سَبْعِينَ سَنَةً »<sup>(٣)</sup> .  
وَقِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ فَقَالَ : « الْعِلْمُ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ » ، فَقِيلَ : الْأَعْمَالُ نَرِيدُ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْعِلْمُ بِاللَّهِ سِبْحَانَهُ » ، فَقِيلَ : نَسْأَلُ عَنِ الْعَمَلِ وَتَجِيبُ عَنِ الْعِلْمِ ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « إِنَّ قَلِيلَ الْعَمَلِ يَنْفَعُ مَعَ الْعِلْمِ ، وَإِنَّ كَثِيرَ الْعَمَلِ لَا يَنْفَعُ مَعَ الْجَهْلِ »<sup>(٤)</sup>

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « يَبْعَثُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْعِبَادَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، ثُمَّ يَبْعَثُ الْعُلَمَاءَ ، ثُمَّ يَقُولُ : يَا مَعْشَرَ الْعُلَمَاءِ ؛ إِنِّي لَمْ أَضِغْ عِلْمِي فِيكُمْ إِلَّا لِعِلْمِي بِكُمْ ، وَلَمْ أَضِغْ عِلْمِي فِيكُمْ لِأَعَذِبْكُمْ ، أَذْهَبُوا فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ »<sup>(٥)</sup> .  
نَسَأَلُ اللَّهَ حُسْنَ الْخَاتِمَةِ .

وَأَمَّا الْأَثَارُ :

فَقَدْ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِكُمَيْلٍ : ( يَا كُمَيْلُ ؛ الْعِلْمُ خَيْرٌ مِنَ الْمَالِ ، الْعِلْمُ يَحْرُسُكَ وَأَنْتَ تَحْرُسُ الْمَالَ ، وَالْعِلْمُ حَاكِمٌ وَالْمَالُ مَحْكُومٌ عَلَيْهِ ، وَالْمَالُ تَنْقُصُهُ النِّفَقَةُ وَالْعِلْمُ يَزْكُو عَلَى الْإِنْفَاقِ )<sup>(٦)</sup>  
وَقَالَ أَيْضاً : ( الْعَالِمُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ الْمُجَاهِدِ ، وَإِذَا مَاتَ الْعَالِمُ .. ثُلِمَ فِي الْإِسْلَامِ ثُلْمَةٌ لَا يَسُدُّهَا إِلَّا خَلَفٌ مِنْهُ )<sup>(٧)</sup>

[ من البسيط ]

وَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نَظْماً<sup>(٨)</sup> :

عَلَى الْهُدَى لِمَنِ اسْتَهْدَى أَدْلَاءُ	مَا الْفَخْرُ إِلَّا لِأَهْلِ الْعِلْمِ إِنَّهُمْ
وَالْجَاهِلُونَ لِأَهْلِ الْعِلْمِ أَعْدَاءُ	وَقَدْزُ كُلِّ امْرِئٍ مَا كَانَ يُحْسِنُهُ
النَّاسُ مَوْتَى وَأَقْلُ الْعِلْمِ أَحْيَاءُ	فَقُزْ بِعِلْمٍ تَعِشَ حَيًّا بِهِ أَبَدًا

(١) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ٩٥ ) ، وهو عند أبي يعلى في « مسنده » ( ٨٥٦ ) بزيادة .

(٢) رواه الطبراني في « مسند الشاميين » ( ١٢٢٥ ) ، وابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٠٣ ) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » ( ٣٠٣/١٢ ) .

(٣) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٢٩ ) ، وخُضِرُ الْجَوَادِ الْمَضْمَرُ : مقدار عذو الجواد المهتأ لتركض ، والحضُرُ : ارتفاع الفرس في عدوه .

(٤) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ٢١٤ ) .

(٥) رواه البيهقي في « المدخل » ( ٥٦٧ ) ، وابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ٢٣٢ ) .

(٦) رواه الخطيب في « تاريخ بغداد » ( ٣٧٦/٦ ) ، وينحوه أبو نعيم في « الحلية » ( ٧٩/١ ) ، وهو في « قوت القلوب » ( ١٣٤/١ ) . وقوله : ( والمال تنقصه النفقة ) لا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم : « ما نقصت صدقة من مال » ؛ فإن المال إذا تصدقت منه وأنفقت .. ذهب ذلك القدر وخلفه غيره ، وأما العلم .. فكالمتقيس من النار ، لو اقتبس منها العالم .. لم يذهب منها شيء . بل يزيد . « إنحاف » ( ٨٦/١ ) .

(٧) قوت القلوب ( ١٤٣/١ ) ، ورواه الخطيب البغدادي في « الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع » ( ٣٥٠ ) .

(٨) ديوان سيدنا علي ، الموسوم بـ « أنوار العقول لوصي الرسول صلى الله عليه وسلم » ( ص ٣٠ ) .

وقال أبو الأسود: ( ليس شيء أعز من العلم ؛ الملوك حكام على الناس ، والعلماء حكام على الملوك )<sup>(١)</sup>

وقال ابن عباس رضي الله عنهما : ( خَيْرَ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ بَيْنَ الْعِلْمِ وَالْمَالِ وَالْمُلْكِ ، فَاخْتَارَ الْعِلْمَ ، فَأَعْطِيَهُ الْمَالَ وَالْمُلْكَ مَعَهُ )<sup>(٢)</sup>

وسئل ابن المبارك : من الناس ؟ فقال : العلماء ، قيل : فمن الملوك ؟ قال : الزهاد ، قيل : فمن السفلة ؟ قال : الذي يأكل بدينه<sup>(٣)</sup>

ولم يجعل غير العالم من الناس ؛ لأن الخاصية التي بها يتميز الناس عن سائر البهائم هي العلم ، والإنسان إنسان بما هو شريف لأجله ، وليس ذلك بقوة شخصه ؛ فإن الجمال أقوى منه ، ولا بعظمه ؛ فإن القيل أعظم منه ، ولا بشجاعته ؛ فإن السبع أشجع منه ، ولا ليأكل ؛ فإن الثور أوسع بطناً منه ، ولا ليجامع ؛ فإن أحسن العصفير أقوى على السفاد منه ، بل لم يخلق إلا للعلم<sup>(٤)</sup>

وقال بعض الحكماء : ( ليت شعري ؛ أي شيء أدرك من فائده العلم ، وأي شيء فائده من أدرك العلم )<sup>(٥)</sup>

وقال عليه الصلاة والسلام : « من أوتي القرآن فرأى أن أحداً أوتي خيراً منه . . فقد حقر ما عظم الله تعالى »<sup>(٦)</sup>

وقال فتح الموصلي رحمه الله : ( ليس المريض إذا منع الطعام والشراب والدواء يموت ؟ قالوا : بلى . قال : كذلك القلب إذا منع عنه الحكمة والعلم ثلاثة أيام . . يموت )<sup>(٧)</sup>

ولقد صدق ؛ فإن غذاء القلب العلم والحكمة ، وبهما حياته ، كما أن غذاء الجسد الطعام ، ومن فقد العلم . . فقلبه مريض ، وموته لازم ، ولكنته لا يشعر به ؛ إذ حب الدنيا وشغله بها أبطل إحساسه ، كما أن غلبة الخوف قد تبطل إحساس ألم الجراح في الحال وإن كان واقعاً ، فإذا حط الموت عنه أعباء الدنيا . . أحسن بهلاكه ، وتحسّر تحسراً عظيماً ثم لا ينفعه ، وذلك كإحساس الآمن من خوفه والمفيق عن سكره بما أصابه من الجراحات في حالة السكر أو الخوف ؛ فتعوذ بالله من يوم كشف الغطاء ؛ فإن الناس نيام ، فإذا ماتوا . . انتبهوا .

وقال الحسن رحمه الله : ( يوزن مداد العلماء بدم الشهداء ، فيرجح مداد العلماء بدم الشهداء )<sup>(٨)</sup>

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : ( عليكم بالعلم قبل أن يرفع ، ورفعته أن تهلك رواته ، فوالذي نفسي بيده ؛ ليوذن

(١) ذكره ابن قتيبة في « عيون الأخبار » ( ١٢١/٢ ) ، وابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ٣١١ ) تعليقاً .

(٢) تاريخ دمشق ( ٢٧٥/٢٢ ) ، وهو عن عبد الله بن المبارك في « جامع بيان العلم وفضله » ( ٢٦٦ ) .

(٣) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ١٦٧/٨ ) ، والخطيب في « تاريخ بغداد » ( ٢٠١/٧ ) ، وهو عند صاحب « قوت القلوب » ( ١٥٣/١ ) .

(٤) قال تعالى : ﴿ إِنَّ سَعْيَ الْكَافِرِينَ عِنْدَ اللَّهِ أَلْسُنُ الْحَصَى الَّذِينَ لَا يَقُولُونَ ﴾ ، فهؤلاء هم الجهال الذين لم تحصل لهم حقيقة الإنسانية التي يتميز بها صاحبها عن سائر الحيوان . « إتحاف » ( ٨٩/١ ) .

(٥) انظر « مفتاح دار السعادة » ( ١٧٥/١ ) .

(٦) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » ( ٢٣٥٢ ) ، والخطيب في « تاريخ بغداد » ( ٣٩٦/٩ ) .

(٧) انظر « مفتاح دار السعادة » ( ١٧٥/١ ) ، وأورد بعضها الشعراني في « طبقاته » ( ٨٠/١ ) .

(٨) رواه أبو نعيم في « تاريخ أصبهان » ( ١٧٨/٢ ) ، وابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٥٣ ) من حديث عبد الله بن عمرو وأبي الدرداء رضي الله عنهما مرفوعاً ، وأخرجه الشيرازي في « الألقاب » من حديث أنس مرفوعاً ، فلعل الحسن سمعه من أنس . « إتحاف » ( ٩٠/١ ) .

رجالٌ قُتِلوا في سبيلِ الله شهداءُ أن يبعثَهُمُ اللهُ علماءً لما يرونَ مِنْ كرامَتِهِمْ ، وإنَّ أحدًا لم يُولَدْ عالِمًا ، وإنما العلمُ بالتعلُّمِ<sup>(١)</sup>

وقال ابنُ عباسٍ رضي اللهُ عنهُما : ( تذاكُرُ العلمِ بعضُ ليلةٍ أحبَّ إليَّ مِنْ إحيائها )<sup>(٢)</sup> ، وكذا رُوِيَ عن أبي هريرة رضي اللهُ عنه<sup>(٣)</sup> ، وأحمدُ ابنُ حنبلٍ رحمه اللهُ<sup>(٤)</sup>

وقال الحسنُ في قولِهِ تعالى : ﴿ رَبَّنَا عَلِّمْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً ﴾ : ( إنَّ الحسنةَ في الدنيا هي العلمُ والعبادةُ ، وفي الآخرةِ هي الجنةُ )<sup>(٥)</sup>

وقيلَ لبعضِ الحكماءِ : أيُّ الأشياءِ تُفتَنُ ؟ قالَ : الأشياءُ التي إذا غرقتَ سفينَتَكَ .. سَبَحْتَ معَكَ ؛ يعني العلمَ ، وقيلَ : أرادَ بغرقِ السفينةِ هلاكَ بدنيهِ بالموتِ<sup>(٦)</sup>

وقالَ بعضهمُ : ( مَنْ اتَّخَذَ الحِكمةَ لجامًا .. اتَّخَذَهُ الناسُ إمامًا ، ومن عُرِفَ بالحكمةِ .. لاحظنهُ العيونُ بالوقارِ )<sup>(٧)</sup>

وقالَ الشافعيُّ رضي اللهُ عنه : ( مِنْ شَرَفِ العلمِ أَنَّ كُلَّ مَنْ نُسِبَ إليه ولو في شيءٍ حقيرٍ .. فرحَ ، ومن دُفِعَ عنه .. حَزَنَ )<sup>(٨)</sup>

وقالَ عمرُ رضي اللهُ عنه : ( أيُّها الناسُ ؛ عليكمُ بالعلمِ ، فإنَّ اللهَ سبحانه رِداءَ محبَّةٍ ؛ فَمَنْ طَلَبَ بابًا مِنَ العلمِ .. رَدَّاهُ اللهُ عزَّ وجلَّ بردائه ، فإنَّ أذنبَ ذنبًا .. استعتبَهُ ، فإنَّ أذنبَ ذنبًا .. استعتبَهُ ، فإنَّ أذنبَ ذنبًا .. استعتبَهُ ؛ ثَلَا يَسْلُبُهُ رِداءَهُ ذَلِكُ وإنَّ تطاولَ بِهِ ذَلِكُ الذَّنْبُ حَتَّى يَمُوتَ )<sup>(٩)</sup>

وقالَ الأحنَفُ رحمه اللهُ : ( كاذِبُ العلماءِ أنْ يكونوا أربابًا ، وكلُّ عَزٍ لَمْ يُوَكَّدْ بعلمٍ فالِئ ذَلِ مصيرُهُ )<sup>(١٠)</sup>

وقالَ سالمُ بنُ أبي الجعدِ : ( اشتراني مولايَ بثلاثِ مئةِ درهمٍ وأعتقني ، فقلتُ : بأيِّ حرفةٍ أحترفُ ؟ فاحترفُ بالعلمِ ، فما ثَمَّتْ لي سَنَةٌ حَتَّى أَتَانِي أميرُ المدينةِ زائرًا ، فلمْ أَدْنِ لَهُ ) .

وقالَ الزبيرُ بنُ أبي بكرٍ : ( كَتَبَ إليَّ أبي بالعراقِ ؛ عليكِ بالعلمِ ؛ فَإِنَّكَ إِنِ افْتَقَرْتَ .. كَانَ لَكَ مَالًا ، وَإِنِ اسْتَغْنَيْتَ .. كَانَ لَكَ جَمالًا )<sup>(١١)</sup>

(١) روي مرفقاً إلا قوله : ( فالذي نفسي بيده .. كرامتهم ) في « الزهد » لأحمد ( ٨٩٩ ) ، « سنن الدارمي » ( ١٤٤ ) ، « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٠١٧ ) .

(٢) رواه عبد الرزاق في « المصنف » ( ٢٠٤٦٩ ) .

(٣) حلية الأولياء ( ١٩٢/٢ ) .

(٤) انظر « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٠٨ ) ، و« مفتاح دار السعادة » ( ١٧٤/١ ) .

(٥) رواه الترمذي ( ٣٤٨٨ ) .

(٦) جامع بيان العلم وفضله ( ٢٨٠ ) .

(٧) جامع بيان العلم وفضله ( ٢٨١ ) .

(٨) ذكر الحافظ الزبيدي أنه روي عنه بإسناد حسن . « إتحاف » ( ٩٢/١ ) ، وهو في « جامع بيان العلم وفضله » ( ٢٩٥ ) بنير نسبة .

(٩) جامع بيان العلم وفضله ( ٣٠٠ ) ، ومعنى ( استعتبه ) : طلب رجوعه إليه واستقالته . « إتحاف » ( ٩٢/١ ) .

(١٠) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ص ٣٢٤ ) .

(١١) المدخل إلى السنن الكبرى ( ٣٩٩ ) .

وَحُكِّيَ ذَلِكَ فِي وصايا لقمانَ لابنِهِ ، وَقَالَ : ( يَا بُنَيَّ ؛ جالسِ العلماءَ وزاحمَهُمْ بِرِكَبَتِكَ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ يَحْيِي الْقُلُوبَ بِنُورِ الْحِكْمَةِ كَمَا يَحْيِي الْأَرْضَ بِوَابِلِ السَّمَاءِ )<sup>(١)</sup>

وَقَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ : ( إِذَا مَاتَ الْعَالَمُ .. بَكَاهُ الْحَوْثُ فِي الْمَاءِ ، وَالطَّيْرُ فِي الْهَوَاءِ ، وَفُتِقَتْ وَجْهُهُ وَلَا يُنْسَى ذِكْرُهُ )<sup>(٢)</sup>

وَقَالَ الزَّهْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( الْعِلْمُ ذَكَرٌ ، وَلَا يَحِبُّهُ إِلَّا ذُكُورُ الرِّجَالِ )<sup>(٣)</sup>



(١) الموطأ ( ١٠٠٢/٢ ) بلاغاً ، وعند البيهقي في « المدخل إلى السنن الكبرى » ( ٤٤٥ ) عن عبيد الله بن عمر رضي الله عنهما .

(٢) انظر « الإتحاف » ( ٩٣/١ ) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٣٦٥/٣ ) ، وابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ٢٩٦ ) .

## فضيلة العلم

أَمَّا الْآيَاتُ :

فَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قُلُوبًا فَرَّ مِنْ كُلِّ دُورٍ وَنَهَتْ طَائِفَةً لِيَتَّقُوا اللَّهَ فِي الدِّينِ ﴾  
وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ سَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .



وَأَمَّا الْأَخْبَارُ :

فَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا .. سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ »<sup>(١)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ الْمَلَائِكَةُ لَتَضَعُ أَجْنَحَتَهَا لَطَالِبِ الْعِلْمِ رِضًا بِمَا يَصْنَعُ »<sup>(٢)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَأَنْ تَغْدُو فَتَعْلَمَ بَابًا مِنَ الْعِلْمِ .. خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَصَلِّيَ مِائَةَ رَكْعَةٍ »<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « بَابٌ مِنَ الْعِلْمِ يَتَعَلَّمُهُ الرَّجُلُ .. خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا »<sup>(٤)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ »<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ بِالضَّيْنِ »<sup>(٦)</sup>

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « الْعِلْمُ خَزَائِنُ مَفَاتِحِهَا السُّؤَالُ ؛ فَاسْأَلُوا ، فَإِنَّهُ يُؤَجِّرُ فِيهِ أَرْبَعَةٌ : السَّائِلُ ، وَالْعَالِمُ ،

وَالْمَسْتَعِیْ ، وَالْمُحِبُّ لَهُمْ »<sup>(٧)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَنْبَغِي لِلْجَاهِلِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى جَهْلِهِ ، وَلَا لِلْعَالِمِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى عِلْمِهِ »<sup>(٨)</sup>

وَفِي حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « حُضُورُ مَجْلِسِ عِلْمٍ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ أَلْفِ رَكْعَةٍ ، وَعِيَادَةِ أَلْفِ مَرِيضٍ ،

وَشَهَادَةِ أَلْفِ جَنَازَةٍ » ، فَقِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ وَمِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « وَهَلْ يَنْفَعُ الْقُرْآنُ إِلَّا بِالْعِلْمِ ؟ ! »<sup>(٩)</sup>

(١) رواه مسلم (٢٦٩٩) .

(٢) رواه أحمد في « مسنده » (٢٣٩/٤) ، وهو بتمامه عند الترمذي (٢٦٨٢) .

(٣) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » (١١٤) ، وينحوه عند ابن ماجه (٢١٩) .

(٤) هو من قول الحسن البصري كما في « روضة العقلاء » (ص ٤٠) ، و« جامع بيان العلم وفضله » (٢٥٥) .

(٥) رواه ابن ماجه (٢٢٤) .

(٦) رواه البيهقي في « المدخل » (٣٢٤) ، و« الشعب » (١٥٤٣) ، وابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » (٢٠) .

(٧) رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٩٢/٣) .

(٨) رواه الطبراني في « الأوسط » (٥٣٦١) .

(٩) تقييد المصنف روايته عن أبي ذر فيه إشارة إلى الحديث المتقدم : « يا أبا ذر ؛ لأن تغدو فتعلم باباً من العلم .. » ، ولفظه عند صاحب « المقوت » (٦٧/١) حيث قال : ( وروينا من حديث أبي ذر ... وذكره ، وانظر « الإنحاف » (٩٩/١) .

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ جَاءَهُ الْمَوْتُ وَهُوَ يَطْلُبُ الْعِلْمَ لِيَحْيِيَ بِهِ الْإِسْلَامَ .. فَبَيَّنَهُ وَبَيَّنَ الْأَنْبِيَاءُ فِي الْجَنَّةِ دَرَجَةً وَاحِدَةً»<sup>(١)</sup>



وَأَمَّا الْأَثَارُ :

فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : ( دَلَّلْتُ طَالِباً ؛ فَعَزَزْتُ مُطْلُوباً )<sup>(٢)</sup>

وَكَذَلِكَ قَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( مَا رَأَيْتُ مِثْلَ ابْنِ عَبَّاسٍ ؛ إِذَا رَأَيْتُهُ .. رَأَيْتُ أَحْسَنَ النَّاسِ وَجْهًا ، وَإِذَا تَكَلَّمَ .. فَأَعْرَبَ النَّاسَ لِسَانًا ، وَإِذَا أَفْتَى .. فَأَكْثَرَ النَّاسَ عِلْمًا )<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( عَجِبْتُ لِمَنْ لَمْ يَطْلُبِ الْعِلْمَ كَيْفَ تَدْعُوهُ نَفْسُهُ إِلَى مَكْرَمَةٍ !! )<sup>(٤)</sup>

وَقَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ : ( إِنِّي لَا أَرْحَمُ رَجُلًا كَرَحْمَتِي لِأَحَدٍ رَجُلَيْنِ : رَجُلٍ يَطْلُبُ الْعِلْمَ وَلَا يَفْهَمُ ، وَرَجُلٍ يَفْهَمُ وَلَا يَطْلُبُهُ )<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( لَأَنْ أَتَعَلَّمَ مَسْأَلَةً أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ قِيَامِ لَيْلَةٍ )<sup>(٦)</sup>

وَقَالَ أَيْضًا : ( الْعَالِمُ وَالْمُتَعَلِّمُ شَرِيكَانِ فِي الْخَيْرِ ، وَسَائِرُ النَّاسِ هَمَجٌ لَا خَيْرَ فِيهِمْ )<sup>(٧)</sup>

وَقَالَ أَيْضًا : ( كُنْ عَالِمًا ، أَوْ مُتَعَلِّمًا ، أَوْ مُسْتَمِعًا ، وَلَا تَكُنِ الرَّابِعَ فَتَهْلِكَ )<sup>(٨)</sup> .

وَقَالَ عَطَاءُ : ( مَجْلِسُ ذِكْرِ يَكُونُ سَبْعِينَ مَجْلَسًا مِنْ مَجَالِسِ اللَّهِ )<sup>(٩)</sup>

وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( مَوْتُ أَلْفِ عَابِدٍ قَائِمِ اللَّيْلِ صَائِمِ النَّهَارِ أَهْوَنُ مِنْ مَوْتِ عَاقِلٍ بَصِيرٍ بِحِلَالِ اللَّهِ وَحُرَامِهِ )<sup>(١٠)</sup> .

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( طَلِبُ الْعِلْمِ أَفْضَلُ مِنَ النَّافِلَةِ )<sup>(١١)</sup>

وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( كُنْتُ عِنْدَ مَالِكٍ أَقْرَأُ عَلَيْهِ الْعِلْمَ ، فَدَخَلَ الظَّهْرُ ، فَجَمَعْتُ الْكِتَابَ لِأَصْلِي ؛ فَقَالَ :

يَا هَذَا ؛ مَا الَّذِي قَمْتُ إِلَيْهِ بِأَفْضَلٍ مِمَّا كُنْتُ فِيهِ إِذَا صَحَّتِ النَّيَّةُ )<sup>(١٢)</sup>

وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( مَنْ رَأَى أَنَّ الْغُدُوَّ إِلَى الْعِلْمِ لَيْسَ بِجَهَادٍ .. فَقَدْ نَقَصَ فِي رَأْيِهِ وَعَقْلِهِ )<sup>(١٣)</sup>

(١) رواه الدارمي في «سننه» (٣٦٦) ، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (٢١٩) عن الحسن مرسلاً .

(٢) رواه الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٢٨٤)

(٣) أورده ابن عبد ربه في «العقد الفريد» (٨/٤) .

(٤) جامع بيان العلم وفضله (٢٨٦) وسير أعلام النبلاء (٣٩٨/٨) .

(٥) جامع بيان العلم وفضله (٦٤٢) ونسبه للقرطبي .

(٦) الفقيه والمتفقه (٥٥) .

(٧) جامع بيان العلم وفضله (١٣٤) ، وروى مرفوعاً كما هو عند ابن ماجه (٢٢٨) .

(٨) جامع بيان العلم وفضله (١٤٢ - ١٤٤) .

(٩) قوت القلوب (١٤٩/١) .

(١٠) زوائد مسند الحارث (٨١٣/٢) .

(١١) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (١١٩/٩) ، والبيهقي في «منقب الشافعي» (١٣٨/٢) .

(١٢) شرف أصحاب الحديث (ص ١٢٧) بنحوه . وانظر «الإتحاف» (١٠٣/١) .

(١٣) جامع بيان العلم وفضله (١٥٩) .

## فضيلة التعليم

أَمَّا الْآيَاتُ :

فَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَابْتَغُوا فَوْهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ ﴾ ، والمرادُ هُوَ التعليمُ والإرشادُ .

وقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَا تَحْزَنْ أَلَمْ يَخْلُقْ الْإِنْسَانَ مِنْ طِينٍ وَلَا تَكْثُوفَةً ﴾ ، وهو إيجابُ للتعليم .

وقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَإِنَّ قَرِيْبًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ، وهو تحريمُ للكتمانِ ؛ كما قَالَ تَعَالَى فِي الشَّهَادَةِ :

﴿ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ عَارِضٌ قَلْبُهُ ﴾ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا أَتَى اللَّهُ عَالِمًا عِلْمًا إِلَّا أَخَذَ عَلَيْهِ مِنَ الْمِيثَاقِ مَا أَخَذَ عَلَى النَّبِيِّينَ أَنْ يَبَيِّنُوهُ لِلنَّاسِ وَلَا يَكْتُمُوهُ »<sup>(١)</sup>

وقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ .

وقَالَ تَعَالَى : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ ﴾ .

وقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ .



وَأَمَّا الْأَخْبَارُ :

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَ مَعَاذًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى الْيَمَنِ : « لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا »<sup>(٢)</sup>

وقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ تَعَلَّمَ بَابًا مِنَ الْعِلْمِ لِيَعْلِمَ النَّاسَ .. أُعْطِيَ ثَوَابَ سَبْعِينَ صِدِّيقًا »<sup>(٣)</sup> .

وقَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : ( مَنْ عِلِمَ وَعَمِلَ وَعَلَّمَ .. فَذَلِكَ يُدْعَى عَظِيمًا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ )<sup>(٤)</sup>

وقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ .. يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْعَابِدِينَ وَالْمُجَاهِدِينَ : ادْخُلُوا الْجَنَّةَ ، فيقولُ العلماءُ : بِفَضْلِ عَلِمْنَا تَجَبَّدُوا وَجَاهَدُوا ، فيقولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : أَنْتُمْ عِنْدِي كَبْعُضٍ مَلَائِكَتِي ، اشْفَعُوا .. تُشَفَّعُوا ، فيشفعون ، ثُمَّ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ »<sup>(٥)</sup> ، وهذا إِنَّمَا يَكُونُ بِالْعِلْمِ الْمُتَعَدِّيِّ بِالتَّعْلِيمِ ، لَا الْعِلْمَ اللَّازِمَ الَّذِي لَا يَتَعَدَّى .

(١) رواه ابن عدي في « الكامل » ( ٢٨٧/٢ ) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » ( ٣٦٦/٥٥ ) .

(٢) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ١٣٧٥ ) بلفظه ، وأصله في « البخاري » ( ٣٧٠١ ) ، و« مسلم » ( ٢٤٠٦ ) ، قاله لعلي رضي الله عنه .

(٣) نسبة الحافظ المنذري في « الترغيب والترهيب » ( ١٢٦/١ ) للدليمي في « مسند الفردوس » ، وانظر « إتحاف السادة المتقين » ( ١٠٦/١ ) .

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٩٣/٦ ) ، وابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ٧٩١ ، ١٢١٦ ) .

(٥) قال العراقي : ( رواه المهرابي في « العلم » عن رواية محمد بن السائب عن أبي صالح عن ابن عباس ) ، ويبحث فيه الزبيدي . انظر « الإتحاف » ( ١٠٧/١ ) .

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنْتَزِعُ الْعِلْمَ انْتِزَاعاً مِنَ النَّاسِ بَعْدَ أَنْ يُؤَيِّدَهُمْ إِيَّاهُ، وَلَكِنْ يَذْهَبُ بِذَهَابِ الْعُلَمَاءِ، فَكُلَّمَا ذَهَبَ عَالِمٌ.. ذَهَبَ بِمَا مَعَهُ مِنَ الْعِلْمِ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمٌ.. اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوساً جُهَالاً، إِنْ سُئِلُوا.. أَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ؛ فَيُضِلُّونَ وَيُضِلُّونَ»<sup>(١)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ عَلِمَ عِلْماً فَكْتَمَهُ.. أَلْجِمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ»<sup>(٢)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نِعْمَ الْعَطِيَّةُ وَنِعْمَ الْهَدِيَّةُ كَلِمَةُ حِكْمَةٍ تَسْمَعُهَا، فَتَطْوِي عَلَيْهَا، ثُمَّ تَحْمِلُهَا إِلَى أَخٍ لَكَ مُسْلِمٍ تُعَلِّمُهُ إِيَّاهَا، تَعْدِلُ عِبَادَةَ سَنَةٍ»<sup>(٣)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الدُّنْيَا مُلْعُونَةٌ، مُلْعُونٌ مَا فِيهَا، إِلَّا ذَكَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَمَا وَالَاهُ، أَوْ مُعَلِّمًا، أَوْ مُتَعَلِّمًا»<sup>(٤)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ وَأَهْلَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، حَتَّى النَّمْلَةُ فِي جُحْرِهَا، وَحَتَّى الْحَوْتَ فِي الْبَحْرِ.. لَيَصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ»<sup>(٥)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَفَادَ الْمُسْلِمَ أَخَاهُ فَائِدَةٌ أَفْضَلَ مِنْ حَدِيثٍ حَسَنِ بَلَغَهُ فَلَيْغَهُ»<sup>(٦)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَلِمَةٌ مِنَ الْخَيْرِ يَسْمَعُهَا الْمُؤْمِنُ فَيَعْمَلُ بِهَا، وَيَعْلَمُهَا.. خَيْرٌ لَهُ مِنْ عِبَادَةِ سَنَةٍ»<sup>(٧)</sup>

وخرجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ، فَرَأَى مَجْلِسَيْنِ؛ أَحَدُهُمَا: يَدْعُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَيَرْغَبُونَ إِلَيْهِ، وَالثَّانِي: يَعْلَمُونَ النَّاسَ، فَقَالَ: «أَمَّا هَؤُلَاءِ: فَيَسْأَلُونَ اللَّهَ؛ فَإِنْ شَاءَ.. أَعْطَاهُمْ، وَإِنْ شَاءَ.. مَنَعَهُمْ، وَأَمَّا هَؤُلَاءِ: فَيُعَلِّمُونَ النَّاسَ، وَإِنَّمَا يُعِثُّ مُعَلِّمًا»، ثُمَّ عَدَلَ إِلَيْهِمْ وَجَلَسَ مَعَهُمْ<sup>(٨)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مِثْلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمِثْلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ أَرْضاً، فَكَانَتْ مِنْهَا نَبِيَّةٌ»<sup>(٩)</sup> قَبِلَتْ الْمَاءَ، فَأَنْبَتَتِ الْكَلَأَ وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ، وَكَانَتْ مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ، فَنَفَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ، فَحَرَبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا، وَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ قَبَعَانٌ لَا تُمَسِّكُ مَاءً وَلَا تُنْبِتُ كَلَأً»<sup>(١٠)</sup>

فَالْأَوَّلُ ذِكْرُهُ مِثْلًا لِلْمَنْتَفِعِ بِعِلْمِهِ، وَالثَّانِي ذِكْرُهُ مِثْلًا لِلنَّافِعِ، وَالثَّالِثُ لِلْمَحْرُومِ مِنْهُمَا<sup>(١١)</sup>

(١) رواه البخاري (١٠٠)، ومسلم (٢٦٧٣).

(٢) رواه أبو داود (٣٦٥٨)، والترمذي (٢٦٤٩)، وابن ماجه (٢٦١).

(٣) رواه الطبراني في «الكبير» (٤٣/١٢).

(٤) رواه الترمذي (٢٣٣٢)، وابن ماجه (٤١١٢).

(٥) رواه الترمذي (٢٦٨٥).

(٦) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (٢٠٢).

(٧) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١٣٨٦)، وتقديم بنحوه عند الطبراني.

(٨) رواه ابن ماجه (٢٢٩).

(٩) أي: طيبة طاهرة.

(١٠) رواه البخاري (٧٩)، ومسلم (٢٢٨٢).

(١١) أي: حين قال في تنمة الحديث: «فَذَلِكَ مِثْلٌ مِنْ فِقْهٍ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفْعِهِ مَا يَعْنِي اللَّهُ بِهِ، فَعِلْمٌ وَعِلْمٌ، وَمِثْلٌ مِنْ لَمْ يَزَلْ بِذَلِكَ رَأْسًا، وَلَمْ يَقْبَلْ هَذَا اللَّهُ الَّذِي أُرْسِلَتْ بِهِ». البخاري (٧٩).



وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ.. انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ: عِلْمٌ يُنْتَفَعُ بِهِ...» الْحَدِيثُ <sup>(١)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الدَّالُّ عَلَى الْخَيْرِ كِفَاعِلِهِ» <sup>(٢)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ حِكْمَةً، فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا النَّاسَ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا، فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا» <sup>(٣)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَلَى خَلْفَائِي رَحْمَةُ اللَّهِ» قِيلَ: وَمَنْ خَلْفَاؤُكَ؟ قَالَ: «الَّذِينَ يُحْيُونَ سُنَّتِي وَيَعْلَمُونَهَا عِبَادَ اللَّهِ» <sup>(٤)</sup>.



### وَأَمَّا الْأَثَارُ:

فَقَدْ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (مَنْ حَدَّثَ بِحَدِيثٍ، فَعُمِلَ بِهِ.. فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ ذَلِكَ الْعَمَلِ) <sup>(٥)</sup>

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: (مُعَلِّمُ النَّاسِ الْخَيْرَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْحَوْثُ فِي الْبَحْرِ) <sup>(٦)</sup>

وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: (الْعَالَمُ يَدْخُلُ فِيمَا بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ خَلْقِهِ، فَلْيَنْظُرْ كَيْفَ يَدْخُلُ) <sup>(٧)</sup>

وَرُوِيَ أَنَّ سَفِيَانَ الثَّوْرِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ قَدِيمَ عَسَقَلَانَ، فَمَكَثَ وَلَا يَسْأَلُهُ إِنْسَانٌ، فَقَالَ: (اِكْتَرَوَالِي لِأَخْرِجَ مِنْ هَذَا الْبَلَدِ، هَذَا بَلَدٌ يَمُوتُ فِيهِ الْعِلْمُ) <sup>(٨)</sup>، وَإِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ حِرْصًا عَلَى فَضِيلَةِ التَّعْلِيمِ، وَاسْتِبْقَاءِ الْعِلْمِ بِهِ.

وَقَالَ عَطَاءٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (دَخَلْتُ عَلَى سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَهُوَ يَبْكِي، فَقُلْتُ: مَا يَبْكِيكَ؟ فَقَالَ: لَيْسَ أَحَدٌ يَسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ!!) <sup>(٩)</sup>

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: (الْعُلَمَاءُ سُرُجُ الْأَزْمِنَةِ، كُلُّ وَاحِدٍ مَصْبَاحُ زَمَانِهِ، يَسْتَضِيءُ بِهِ أَهْلُ عَصْرِهِ) <sup>(١٠)</sup>

وَقَالَ الْحَسَنُ رَحِمَهُ اللَّهُ: (لَوْلَا الْعُلَمَاءُ.. لَصَارَ النَّاسُ مِثْلَ الْبَهَائِمِ) أَيْ: أَنَّهُمْ بِالتَّعْلِيمِ يُخْرَجُونَ مِنَ النَّاسِ مِنْ حَدِّ الْبَهِيمَةِ إِلَى حَدِّ الْإِنْسَانِيَةِ.

وَقَالَ عِكْرِمَةُ: (إِنَّ لِهَذَا الْعِلْمِ ثَمَنًا، قِيلَ: وَمَا هُوَ؟ قَالَ: أَنْ تَضَعَهُ فَيَمُنَّ يُحْسِنَ حِمْلَهُ وَلَا يَضِيعُهُ) <sup>(١١)</sup>

(١) رواه مسلم (١٦٣١)

(٢) رواه الترمذي (٢٦٧٠) بلفظه، وأصله عند مسلم (١٨٩٣).

(٣) رواه البخاري (٧٣)، ومسلم (٨١٦)، ولفظه: «... مَالًا، فَسُلِّطَ عَلَى هَلَكْتِهِ فِي الْحَقِّ».

(٤) رواه الراهرمزي في «المحدث الفاضل» (١)، وأبو نعيم في «تاريخ أصبهان» (١١١/١)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (٢٢٠) واللفظ له.

(٥) رواه الحاكم في «المدخل إلى الصحيح» (ص ٨٧)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (٢٥٦) عنه مرفوعاً.

(٦) رواه الدارمي في «سننه» (٣٥٥)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١٨٠).

(٧) سنن الدارمي (١٣٩)، وحلية الأولياء (١٥٣/٣) عن محمد بن المنكدر.

(٨) جامع بيان العلم وفضله (١٠٤٦).

(٩) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٦٩٤٣) عن عطاء عن سعيد بن جبير.

(١٠) رواه ابن بطه في «الإبانة» (٤١).

(١١) المحدث الفاضل (ص ٥٧٥)

وقال يحيى بن معاذ: (العلماء أرحم بأمة محمد صلى الله عليه وسلم من آبائهم وأمهاتهم، قيل: وكيف ذلك؟ قال: لأن آباءهم وأمهاتهم يحفظونهم من نار الدنيا، وهم يحفظونهم من نار الآخرة)<sup>(١)</sup>

وقيل: (أول العلم الصمت، ثم الاستماع، ثم الحفظ، ثم العمل، ثم نشرة)<sup>(٢)</sup>

وقيل: (علم علمك من يجهل، وتعلم ممن يعلم، فإنك إذا فعلت ذلك.. علمت ما جهلت، وحفظت ما علمت)<sup>(٣)</sup>

وقال معاذ بن جبل في التعليم والتعلم ورأيت أيضاً مرفوعاً: (تعلموا العلم؛ فإن تعلمتُمُ الله خشيةً، وطلبته عبادةً، ومدارسته تسبيحاً، والبحث عنه جهاداً، وتعليمه لمن لا يعلمه صدقةً، وبذلك لأهله قرابةً، وهو الأنيس في الوحدة، والصاحب في الخلوة، والدليل على الدين، والمصير على السراء والضراء، والوزير عند الأخلاء، والقريب عند الغرباء، ومنار سبيل الجنة، يرفع الله به أقواماً، فيجعلهم في الخير قادة سادة هداة يقتدى بهم، أدلة في الخير، تقتص آثارهم وترمق أفعالهم، وتزغب الملائكة في خلعتهم وبأجنتها تمسحهم، وكل رطب ويابس يستغفر لهم، حتى حيتان البحر وهوائه، وسباغ البر وأنعامه، والسماء ونجومها؛ لأن العلم حياة القلوب من العمى، ونور الأبصار من الظلم، وقوة الأبدان من الضعف، يبلغ به العبد منازل الأبرار والدرجات العلى، التفكر فيه يعدل بالصيام، ومدارسته بالقيام، به يطاع الله عز وجل، وبه يعبد، وبه يؤخذ، وبه يمجّد، وبه يتورّع، وبه توصّل الأرحام، وبه يعرف الحلال والحرام، وهو إمام والعمل تابعه، يُلهمه السعداء، ويُخرجه الأشرقياء)<sup>(٤)</sup>. نسأل الله تعالى حسن التوفيق.



#### في الشواهد العقلية:

اعلم: أن المطلوب من هذا الباب معرفة فضيلة العلم ونفاسه، وما لم تفهم الفضيلة في نفسها ولم يتحقق المراد منها.. لم يمكن أن يُعلم وجودها صفة للعلم أو لغيره من الخصال؛ فلقد ضلّ عن الطريق من طمع أن يعرف أن زيداً حكيمٌ أم لا وهو بعد لم يفهم معنى الحكمة وحقيقتها.

والفضيلة مأخوذة من الفضل، وهو الزيادة، فإذا تشارك شيان في أمر واختص أحدهما بزيادة.. يقال: فضله، وله الفضل عليه، مهما كانت زيادته فيما هو كمال ذلك الشيء، كما يقال: الفرس أفضل من الحمار؛ بمعنى أنه يشاركه في قوة الحمل ويزيد عليه بقوة الكرّ والفِرّ وشدة العدو وحسن الصورة، فلز فرس حماراً اختصّ بسلعة زائدة.. لم يُقل: إنه أفضل؛ لأن تلك زيادة في الجسم ونقصان في المعنى، وليست من الكمال في شيء، والحيوان مطلوب لمعناه وصفاته لا لجسمه.

فإذا فهمت هذا.. لم يخف عليك أن العلم فضيلة إن أخذته بالإضافة إلى سائر الأوصاف؛ كما أن للفرس فضيلة إن أخذته بالإضافة إلى سائر الحيوانات، بل شدة العدو فضيلة في الفرس وليس فضيلة على الإطلاق، والعلم فضيلة

(١) ذكره السخاوي في «المنهل العذب الروي» (ص ٨٥)، والشعراني في «طبقاته» (٨٠/١).

(٢) حية الأولياء (٣٦٢/٦)، وينحوه من قول محمد الحارثي (٢١٨/٨).

(٣) جامع بيان العلم وفضله (٦٤٧)، ورواه عن الأحنف ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٣٤٤/٢٤).

(٤) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٣٨/١) موقوفاً، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (٢٦٨) مرفوعاً.

في ذاتِهِ وعلى الإطلاقِ مِنْ غيرِ إضافةٍ ؛ فَإِنَّهُ وَصَفَ كَمَالَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، وَبِهِ شَرَّفَ الْمَلَائِكَةَ وَالْأَنْبِيَاءَ ، بِلِ الْكِتَابِ مِنْ الْخَيْلِ خَيْرٌ مِنَ الْبَلِيدِ ، فَهِيَ فَضِيلَةٌ عَلَى الْإِطْلَاقِ مِنْ غيرِ إضافةٍ .

واعلمُ : أَنَّ الشَّيْءَ النَّفْسَ الْمَرْغُوبَ فِيهِ يَنْقَسِمُ إِلَى مَا يُطْلَبُ لغيرِهِ ، وَإِلَى مَا يُطْلَبُ لِدَايَةِهِ ، وَإِلَى مَا يُطْلَبُ لغيرِهِ وَلِدَايَةِهِ جَمِيعاً ، فَمَا يُطْلَبُ لِدَايَةِ أَشْرَفَ وَأَفْضَلَ مِمَّا يُطْلَبُ لغيرِهِ .

والمطلوبُ لغيرِهِ الدرَاهِمُ والدنانيرُ ؛ فَإِنَّهُمَا حِجْرَانِ لَا مَنْفَعَةَ فِيهِمَا ، وَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَسَّرَ قَضَاءَ الْحَاجَاتِ بِهِمَا . . لَكَانَا وَالْحَصْبَاءُ بِمِثَالِهِ وَاحِدَةً .

وَأَمَّا الَّذِي يُطْلَبُ لِدَايَةِهِ . . فَالسَّعَادَةُ فِي الْآخِرَةِ ، وَلِذَلِكَ النَّظَرُ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى (١) .

وَأَمَّا الَّذِي يُطْلَبُ لِدَايَةِهِ وَلِغَيْرِهِ . . فَكَسَلَامَةُ الْبَدَنِ ؛ فَإِنَّ سَلَامَةَ الرَّجُلِ مِثْلًا مَطْلُوبَةٌ مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا سَلَامَةٌ لِلْبَدَنِ عَنْ الْأَلَمِ ، وَمَطْلُوبَةٌ لِلْمَشْيِ بِهَا وَالتَّوَصُّلِ إِلَى الْمَآرِبِ وَالْحَاجَاتِ .

وبِهَذَا الْاعتِبَارِ إِذَا نَظَرْتَ إِلَى الْعِلْمِ . . رَأَيْتَهُ لَذِيذًا فِي نَفْسِهِ ، فَيَكُونُ مَطْلُوبًا لِدَايَةِهِ ، وَوَجِدْتَهُ وَسِيلَةً إِلَى دَارِ الْآخِرَةِ وَسَعَادَتِهَا ، وَذَرِيعَةً إِلَى الْقَرَبِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَلَا يُتَوَصَّلُ إِلَيْهِ إِلَّا بِهِ .

وَأَعْظَمُ الْأَشْيَاءِ رَتَبَةً فِي حَقِّ الْآدَمِيِّ السَّعَادَةُ الْأَبَدِيَّةُ ، وَأَفْضَلُ الْأَشْيَاءِ مَا هُوَ وَسِيلَةٌ إِلَيْهَا ، وَلَنْ يُتَوَصَّلَ إِلَيْهَا إِلَّا بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ . وَلَا يُتَوَصَّلُ إِلَى الْعَمَلِ أَيْضًا إِلَّا بِالْعِلْمِ بِكَيْفِيَّةِ الْعَمَلِ ، فَأَفْضَلُ السَّعَادَةِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ هُوَ الْعِلْمُ ، فَهُوَ إِذَا أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ .

وكَيْفَ لَا وَقَدْ تُعْرَفُ فَضِيلَةُ الشَّيْءِ أَيْضًا بِشَرَفِ ثَمَرَتِهِ ، وَقَدْ عُرِفَتْ أَنَّ ثَمَرَةَ الْعِلْمِ الْقَرَبُ مِنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَالِاتِّحَاقُ بِأَفْقِ الْمَلَائِكَةِ ، وَمُقَارَنَةُ الْمَلَأِ الْأَعْلَى . هَذَا فِي الْآخِرَةِ .

وَأَمَّا فِي الدُّنْيَا . . فَالْعَزْزُ وَالْوُقَارُ ، وَنَفْوذُ الْحُكْمِ عَلَى الْمُلُوكِ ، وَلِزُومُ الْاحْتِرَامِ فِي الطَّبَاعِ ، حَتَّى إِنَّ أَغْيَابَ الثُّرُكِ وَأَجْلَافَ الْعَرَبِ يَصَادِفُونَ طِبَاعَهُمْ مَجْبُولَةً عَلَى التَّوْقِيرِ لَشَيْوِخِهِمْ ؛ لِاخْتِصَاصِهِمْ بِمَزِيدِ عِلْمٍ مُسْتَفِيدٍ مِنَ التَّجَرِبَةِ ، بِلِ الْبَهِيمَةِ طَبِيعُهَا تَوْقُرُ الْإِنْسَانَ ؛ لَشُعُورِهَا بِتَمَيُّزِ الْإِنْسَانِ بِكَمَالٍ مُجَاوِزٍ لِدَرَجَتِهَا .

هَذِهِ فَضِيلَةُ الْعِلْمِ مُطْلَقًا ، ثُمَّ تَخْتَلِفُ الْعُلُومُ كَمَا سَيَأْتِي بَيَانُهُ وَتَتَفَاوَتْ - لَا مُحَالَةً - فَضَائِلُهَا وَتَفَاوَتْهَا .

وَأَمَّا فَضِيلَةُ التَّعْلِيمِ وَالتَّعَلُّمِ . . فَظَاهِرَةٌ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ ؛ فَإِنَّ الْعِلْمَ إِذَا كَانَ أَفْضَلَ الْأُمُورِ . . كَانَ تَعَلُّمُهُ طَلَبًا لِلْأَفْضَلِ ، وَكَانَ تَعْلِيمُهُ إِفَادَةً لِلْأَفْضَلِ .

وبَيَانُهُ : أَنَّ مَقَاصِدَ الْخَلْقِ مَجْمُوعَةٌ فِي الدِّينِ وَالدُّنْيَا ، وَلَا نِظَامَ لِلدِّينِ إِلَّا بِنِظَامِ الدُّنْيَا ؛ فَإِنَّ الدُّنْيَا مَزْرَعَةُ الْآخِرَةِ ، وَهِيَ الْآلَةُ الْمَوْصَلَةُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِمَنِ اتَّخَذَهَا آلَةً وَمَنْزَلًا ، وَلَمْ يَتَّخِذْهَا مُسْتَقَرًّا وَوِطْنًا ، وَلَيْسَ يَنْتَظِمُ أَمْرُ الدُّنْيَا إِلَّا بِأَعْمَالِ الْآدَمِيِّينَ ، وَأَعْمَالُهُمْ وَحَرَفُهُمْ وَصِنَاعَاتُهُمْ تَنْحَصِرُ فِي ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ :

أَحَدُهَا : أَصُولٌ لَا قِيَامَ لِلْعَالَمِ دُونَهَا ، وَهِيَ أَرْبَعَةٌ : الزَّرَاعَةُ وَهِيَ لِلْمَطْعَمِ ، وَالْحَيَاكَةُ وَهِيَ لِلْمَلْبَسِ ، وَالْبِنَاءُ وَهُوَ لِلْمَسْكَنِ ، وَالسِّيَاسَةُ وَهِيَ لِلتَّلَافِيهِ وَالِاجْتِمَاعِ ، وَالتَّعَاوُنِ عَلَى أَسْبَابِ الْمَعِيشَةِ وَضَبْطِهَا .

(١) وَهُوَ أَعْلَى أَنْوَاعِ نِعَمِ اللَّهِ الْمُوهَبَةِ وَالْمَكْتَسِبَةِ وَأَشْرَفُهَا ، وَإِبَاهَا قَصْدُ يَقُولُهُ تَعَالَى : ﴿ وَرَبَّنَا آتِنَا فِي نَفْسِنَا سَكِينَةً وَارْحَمْنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْغَنِيُّ الْكَافِرُ . . . ﴾ الآية ، وَذَلِكَ هُوَ الْخَيْرُ الْمَحْضُ وَالْفَضِيلَةُ الصَّرَفُ ، وَهُوَ أَرْبَعَةُ أَشْيَاءَ : بَقَاءُ بِلَا فَنَاءٍ ، وَقُدْرَةُ بِلَا عَجْزٍ ، وَعِلْمُ بِلَا جَهْلِ ، وَغِنَاءُ بِلَا فَقْرٍ « إِتْحَاف » ( ١٢٥/١ )

الثاني : ما هي مهيتة لكل واحدة من هذه الصناعات وخادمة لها ؛ كالحداثة ، فإنها تخدم الزراعة ، وجملة من الصناعات بإعداد آلاتها ، وكالحلجية والغزل ، فإنها تخدم الحياكة بإعداد محليها .

الثالث : ما هي متممة للأصول ومزينة ؛ كالطحن والخبز للزراعة ، وكالقصار والخياطة للحياكة .

وذلك بالإضافة إلى قوام أمر العالم الأرضي مثل أجزاء الشخص بالإضافة إلى جملته ؛ فإنها ثلاثة أضرب أيضاً : إما أصول ؛ كالقلب والكبد والدماغ ، وإما خادمة لها ؛ كالمعدة والعروق والشرابين والأعصاب والأوردة ، وإما مكملة لها ومزينة ؛ كالأنف والأصابع والحاجبين .

وأشرف هذه الصناعات أصولها ، وأشرف أصولها السياسة بالتأليف والاستصلاح ، ولذلك تستدعي هذه الصناعة من الكمال ممن تكفل بها ما لا يستدعيه سائر الصناعات ، ولذلك يستخدم - لا محالة - صاحب هذه الصناعة سائر الصناعات .

والسياسة في استصلاح الخلق وإرشادهم إلى الطريق المستقيم المنجي في الدنيا والآخرة . . على أربع مراتب : الأولى وهي العليا : سياسة الأنبياء عليهم السلام ، وحكمهم على الخاصة والعامة جميعاً في ظاهرهم وباطنهم . والثانية : الخلفاء والملوك والسلطين ، وحكمهم على الخاصة والعامة جميعاً ، ولكن على ظاهرهم لا على باطنهم .

والثالثة : العلماء بالله عز وجل ويدينه ، الذين هم ورثة الأنبياء ، وحكمهم على باطن الخاصة فقط ، ولا يرتفع فهم العامة إلى الاستفادة منهم ، ولا تنتهي قوتهم إلى التصرف في ظواهرهم بالإلزام والمنع . والرابعة : الوعاظ ، وحكمهم على مواطن العوام فقط .

وأشرف هذه السياسات الأربع بعد النبوة إفاة العلم ، وتهذيب نفوس الناس عن الأخلاق المذمومة المهلكة ، وإرشادهم إلى الأخلاق المحمودة المسعدة ، وهو المراد بالتعليم<sup>(١)</sup>

وإنما قلنا : إن هذا أفضل من سائر الحرف والصناعات ؛ لأن شرف الصناعة يعرف بثلاثة أمور : إما بالانتفاع إلى الغريزة التي بها يتوصل إلى معرفتها ؛ كفضل العلوم العقلية على اللغوية ؛ إذ تدرك الحكمة بالعقل ، واللغة بالسمع ، والعقل أشرف من السمع .

وإما بالنظر إلى عموم النفع ؛ كفضل الزراعة على الصياغة .

وإما بملاحظة المحل الذي فيه التصرف ؛ كفضل الصياغة على الدباغة ؛ إذ محل أحدهما الذهب ، ومحل الآخر جلد الميتة .

وليس يخفى أن العلوم الدينية - وهي فقه طريق الآخرة - إنما تدرك بكمال العقل وصفاء الذكاء ، والعقل أشرف صفات الإنسان كما سيأتي بيانه ؛ إذ به قبل أمانة الله تعالى ، وبه يصل إلى جوار الله سبحانه .

(١) وهو مقام شريف ، لا يعلوه إلا النبوة والرسالة والصدقية ، وأصحاب هذا المقام هم الجامعون بين علمي الشريعة والحقيقة ؛ فإن إفاة العلم ترجع إلى العلوم الظاهرة ، وتهذيب النفوس والإرشاد بعلماء الحقيقة المتصرفين في مواطن مريدهم . « إتحاف » ( ١ / ١٢٧ ) .

وَأَمَّا عَمُومُ النِّفْعِ . . فلا يَسْتَرِيبُ فِيهِ أَحَدٌ ؛ فَإِنَّ نَفْعَهُ وَثَمَرَتَهُ سَعَادَةُ الْآخِرَةِ .

وَأَمَّا شَرَفُ الْمَحَلِّ . . فكَيْفَ يَخْفَى وَالْمَعْلَمُ مُتَصَرِّفٌ فِي قُلُوبِ الْبَشَرِ وَنَفُوسِهِمْ ، وَأَشْرَفُ مَوْجُودٍ عَلَى الْأَرْضِ جِنْسُ الْإِنْسِي ، وَأَشْرَفُ جُزْءٍ مِنْ جَوَاهِرِ الْإِنْسَانِ قَلْبُهُ ، وَالْمَعْلَمُ مُشْتَغِلٌ بِتَكْمِيلِهِ وَتَحْلِيلِهِ <sup>(١)</sup> وَتَطْهِيرِهِ وَسِيَاقِيَتِهِ إِلَى الْقُرْبِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ؟!

فَتَعْلِيمُ الْعِلْمِ مِنْ وَجْهِ عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَمِنْ وَجْهِ خِلَافَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَهُوَ أَجَلُّ خِلَافَةٍ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ فَتَحَ عَلَى قَلْبِ الْعَالِمِ الْعِلْمَ الَّذِي هُوَ أَخْصَصُ صِفَاتِهِ ، فَهُوَ كَالْخَازِنِ لِأَنْفُسِ خِزَائِنِهِ ، ثُمَّ هُوَ مَادُونٌ لَهُ فِي الْإِنْفَاقِ مِنْهُ عَلَى كُلِّ مُحْتَاجٍ إِلَيْهِ .

فَأَيُّ رَتْبَةٍ أَجَلُّ مِنْ كَوْنِ الْعَبْدِ وَاسِطَةً بَيْنَ رَبِّهِ سَبْحَانَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ فِي تَقْرِيْبِهِمْ إِلَى اللَّهِ زَلْفَى ، وَسِيَاقِيَتِهِمْ إِلَى جَنَّةِ الْمَأْوَى ؟!

جَعَلَنَا اللَّهُ مِنْهُمْ بِكَرَمِهِ ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ مُصْطَفَى .



(١) وفي (أ) : ( وتجليته ) ، وهي التصفية ، وفي نسخة عند الزبيدي : ( وتخليته ) ، وهو مناسب للتطهير . « إنحاف » ( ١٢٨/١ ) .

## البَابُ الثَّانِي

في عِلْمِ المَحْمُودِ ، والمَذْمُومِ ، وأقسامهما وأحكامهما وفي بيان ماهو فرض عين ، وما هو فرض كفاية  
وبيان أن موقع الكلام والفقه من علم الذين إلى أي حد هو ، وتفضيل علم الآخرة

## بيان علم الذي هو فرض عين

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ »<sup>(١)</sup>

وَقَالَ أَيْضاً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اَطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ بِالصَّيْنِ »<sup>(٢)</sup>



واختلفت الناس في العلم الذي هو فرض على كل مسلم ، وتحزّبوا فيه أكثر من عشرين فرقة ، ولا نطوّل بنقل  
التفصيل ، ولكن حاصله : أن كل فريق نزّل الوجوب على العلم الذي هو بصدده :

فقال المتكلمون : هو علم الكلام ؛ إذ به يدرك التوحيد ، وتعلم ذات الله سبحانه وصفاته .

وقال الفقهاء : هو علم الفقه ؛ إذ به تعرف العبادات ، والحلال والحرام ، وما يحرم من المعاملات وما يحل ، وعتوا  
به ما يحتاج إليه الأحاد دون الوقائع النادرة .

وقال المفسرون والمحدثون : هو علم الكتاب والسنة ؛ إذ بهما يتوصل إلى العلوم كلها<sup>(٣)</sup>

وقال المتصوفة : المراد به هذا العلم<sup>(٤)</sup> ؛ فقال بعضهم<sup>(٥)</sup> : ( هو علم العبد بحاله ومقامه من الله عز وجل ) .

وقال بعضهم : ( هو العلم بالإخلاص وآفات النفوس ، وتمييز لمة الملك من لمة الشيطان )<sup>(٦)</sup>

وقال بعضهم : ( هو علم الباطن ، وذلك يجب على أقوام مخصوصين هم أهل ذلك )<sup>(٧)</sup> ، وصرفوا اللفظ عن  
عمومه .

وقال أبو طالب المكي : ( هو العلم بما يتضمنه الحديث الذي فيه مباني الإسلام ) ؛ وهو قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

(١) رواه ابن ماجه ( ٢٢٤ ) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ١٩٢/٣ ) .

(٣) هما قولان ؛ فالمفسرون قالوا : هو علم كتاب الله ، وقال المحدثون : هو علم السنة . « إتحاف » ( ١٣٠/١ ) .

(٤) أي : علم التصوف ، ثم فصل أقوالهم .

(٥) نسب صاحب « القوت » ( ١٢٩/١ ) إلى سهل التستري رحمه الله تعالى ، وذكر كل الأقوال التي أوردها الإمام هنا ، ونسب بعضها لقائل  
معين .

(٦) وبين خاطر الروح وسوسة النفس ، وبين علم اليقين وقوادح المقل ؛ ليميز بذلك الأحكام ، وهذا عند هؤلاء فريضة ، وهو مذهب مالك بن  
دينار وفرقد السبخي وعبد الواحد بن زيد وأتباعهم من النساك ، وقد كان أستاذهم الحسن البصري يتكلم في ذلك ، وعنه حملوا علوم القلوب .  
« قوت القلوب » ( ١٢٩/١ ) .

(٧) أي : أهل ذلك العلم ، ولأنه جاء في لفظ الحديث : « تعلموا اليقين » [ حلية الأولياء ( ٩٥/٦ ) ] ، وعلم اليقين لا يوجد إلا عند الموقنين .  
« إتحاف » ( ١٣٠/١ ) .

«بُني الإسلام على خمس...» الحديث<sup>(١)</sup>؛ لأنَّ الواجب هذه الخمس، فيجب العلم بكيفية العمل فيها، وبكيفية الوجوب.

والذي ينبغي أن يقطع به المحصل ولا يستريب فيه ما نذكره؛ وهو أن العلم - كما قدَّمناه في خطبة الكتاب - ينقسم إلى علم معاملة وعلم مكاشفة، وليس المراد بهذا العلم إلا علم المعاملة<sup>(٢)</sup>.

والمعاملة التي كُلفت العبد العاقل البالغ بها ثلاثة أقسام: اعتقاد، وفعل، وترك.

فإذا بلغ الرجل العاقل بالاحتلام أو السن ضحوة نهار مثلاً، فأول واجب عليه تعلُّم كلمتي الشهادة وفهم معناهما، وهو قول: (لا إله إلا الله محمد رسول الله)، وليس يجب عليه أن يحصل كَشَفَ ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحريز الأدلة، بل يكفيهِ أن يصدِّق به ويعتقده جزماً من غير اختلاج وريب واضطراب نفس، وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسماع من غير بحث ولا برهان؛ إذ اكتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجلاف العرب بالتصديق والإقرار من غير تعلُّم دليل<sup>(٣)</sup>.

فإذا فعل ذلك.. فقد أدَّى واجب الوقت، وكان العلم الذي هو فرض عليه في الوقت تعلُّم الكلمتين وفهمنهما، وليس يلزمه أمر وراء هذا في الوقت؛ بدليل أنه لو مات عَقِبَ ذلك.. مات مطيعاً لله عز وجل غير عاصٍ.

وإنما يجب غير ذلك بعوارض تعرض، وليس ذلك ضرورياً في حق كل شخص، بل يتصوَّر الانفكاك عنها.

وتلك العوارض إما أن تكون في الفعل، وإما في الترك، وإما في الاعتقاد:

أما الفعل: فبأن يعيش من ضحوة النهار إلى وقت الظهر، فيتجدد عليه بدخول وقت الظهر تعلُّم الطهارة والصلاة، فإن كان صحيحاً، وكان بحيث لو صبر إلى زوال الشمس لم يتمكَّن من تمام التعلُّم والعمل في الوقت، بل يخرج الوقت لو اشتغل بالتعلُّم.. فلا يبعد أن نقول: الظاهر بقاؤه، فيجب عليه تقديم التعلُّم على الوقت، ويحتمل أن يقال: وجوب العلم الذي هو شرط العمل بعد وجوب العمل، فلا يجب قبل الزوال، وهكذا في بقية الصلوات.

فإن عاش إلى رمضان.. تجدد بسببه وجوب تعلُّم الصوم، وهو أن يعلم أن وقته من الصبح إلى غروب الشمس، وأن الواجب فيه النيَّة والإمساك عن الأكل والشرب والوقاع، وأن ذلك يتمادى إلى رؤية الهلال.

فإن تجدد له مال أو كان له مال عند بلوغه.. لزمه تعلُّم ما يجب عليه من الزكاة، ولكن لا يلزمه في الحال، إنما يلزمه عند تمام الحول من وقت الإسلام، فإن لم يملك إلا الإبل.. لم يلزمه تعلُّم زكاة الغنم، وكذلك في سائر الأصناف.

فإذا دخلت أشهر الحج.. فلا يلزمه المبادرة إلى علم الحج مع أن فعله على التراخي، فلا يكون علمه على الفور، ولكن ينبغي لعلماء الإسلام أن ينهوه على أن الحج فرض على التراخي على كل من ملك الزاد والراحلة إذا كان هو

(١) رواه البخاري (٨)، ومسلم (١٦).

(٢) أي: علم المعاملة القلبية والقالية، فالقلبية: إصلاح الباطن، والقالية: العبادات البدنية ونحوها. «إتحاف» (١٣٥/١).

(٣) كحديث إسمان ضمام بن ثعلبة رضي الله عنه في «البخاري» (٦٣)، وغيره كثير، وانظر «الاقتصاد» (ص ٢٨٣).

مالكاً<sup>(١)</sup>، حتّى ربّما يرى الحزم لنفسه في المبادرة، فعند ذلك إذا عزم عليه.. لزمه تعلّم كيفية الحجّ، ولم يلزمه إلا تعلّم أركانه وواجباته دون نوافله؛ فإنّ فعل ذلك نفلٌ، فعلمه أيضاً نفلٌ، فلا يكون فرض عين. وفي تحريم السكوت عن التنبيه على وجوب أصل الحجّ في الحال نظرٌ يليق بالفقه. وهكذا التدريج في علم سائر الأفعال التي هي فرض عين.

وأما الثروة: فيجب علم ذلك بحسب ما يتجدّد من الحال، وذلك يختلف بحال الشخص؛ إذ لا يجب على الأبكم تعلّم ما يحرم من الكلام، ولا على الأعمى تعلّم ما يحرم من النظر، ولا على البدويّ تعلّم ما يحرم<sup>(٢)</sup> الجلوس فيه من المساكن، فذلك أيضاً واجب بحسب ما يقتضيه الحال، فما يعلم أنّه ينفك عنه لا يجب تعلّمه.

وما هو ملابس له يجب تنبيهه عليه؛ كما لو كان عند الإسلام لباساً للحريز، أو جالساً في الغضب، أو ناظراً إلى غير مخوم، فيجب تعريفه ذلك، وما ليس ملابساً له ولكنه بصدد التعرّض له على القرب؛ كالأكل والشرب.. فيجب تعليمه، حتّى إذا كان في بلد يتعاطى فيه شرب الخمر وأكل لحم الخنزير.. فيجب تعليمه ذلك وتنبيهه عليه، وما وجب تعليمه.. وجب عليه تعلّمه.

وأما الاعتقادات وأعمال القلوب: فيجب علمها بحسب الخواطر؛ فإن خطر له شكّ في المعاني التي تدلّ عليها كلمتنا الشهاديّة.. فيجب عليه تعلّم ما يتوصّل به إلى إزالة الشكّ، فإن لم يخطر له ذلك ومات قبل أن يعتقّد أنّ كلام الله سبحانه قديمٌ، وأنّه مرثيٌ، وأنّه تعالى ليس محلاً للحوادث... إلى غير ذلك مما يذكّر في المعتقدات.. فقد مات على الإسلام إجماعاً.

ولكن هذه الخواطر الموجبة للاعتقادات بعضها يخطر بالطبع، وبعضها يخطر بالسمع من أهل البلد.

فإن كان في بلد شاع فيه الكلام وتناطح الناس بالبدع.. فينبغي أن يصاب في أوّل بلوغه عنها بتلقين الحقّ؛ فإنّه لو ألقي إليه الباطل.. لوجب إزالته من قلبه، وربّما عسر ذلك، كما أنّه لو كان هذا المسلم تاجراً وقد شاع في البلد معاملة الربا.. وجب عليه تعلّم الحذر من الربا.

فهذا هو الحقّ في العلم الذي هو فرض عين، ومعناه: العلم بكيفية العمل الواجب، فمن علّم العمل الواجب ووقت وجوبه.. علّم العلم الذي هو فرض عين.

وما ذكره الصوفيّة من فهم خاطر العدو ولَمَمَ الملِك حقّاً أيضاً، ولكن في حقّ من يتصدّى له.

وإذا كان الغالب أنّ الإنسان لا ينفك عن دواعي الشرّ والرياء والحسد.. فيلزمه أن يتعلّم من علم ربيع المهلكات ما يرى نفسه محتاجاً إليه؛ وكيف لا يجب وقد قال صلى الله عليه وسلم: «ثلاث مهلكات: شحّ مطاع، وهوى متبّع، وإعجاب المرء بنفسه... الحديث؟!»<sup>(٣)</sup>

ولا ينفك عنها بشرّ، وبقية ما سنذكره من مذمومات أحوال القلب كالكبر والعجب وأخواتهما تشبّع هذه الثلاث المهلكات، وإزالتها فرض عين، ولا يمكن إلا بمعرفة حدودها، ومعرفة أسبابها، ومعرفة علاماتها، ومعرفة

(١) وذلك مما فُصل عن مسكنه وعما لا بدّ له منه، وعلى نفقة ذهابه وإيابه ونفقة عياله. «إتحاف» (١/١٤٠).

(٢) في غير (ج): (ما يحلّ).

(٣) رواه الطبراني في «الأوسط» (٥٤٨)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٤٣/٢)، والبيهقي في «الشعب» (٧٣١).



علاجها ؛ فإنَّ من لا يعرف الشرَّ يقع فيه ، والعلاج هو مقابلة السببِ بضدِّه ، فكيف يمكنُ دونَ معرفةِ السببِ والمسبِّبِ ؟!

وأكثرُ ما ذكرناه في ربيعِ المهلكاتِ من فروضِ الأعيانِ ، وقد تركهُ الناسُ كافَّةً ؛ اشتغالاً بما لا يغني .  
وممَّا ينبغي أن يُبادرَ في إلغائه إليه إذا لم يكن قد انتقلَ عن ملَّةٍ أخرى : الإيمانُ بالجنَّةِ والنارِ ، والحشرِ والنَّشْرِ ؛ حتَّى يؤمنَ به ويصدِّقَ ، وهو من تَمَمِّ كلمتي الشهادة ؛ فإنَّه بعدَ التصديقِ يكونُه صلَّى اللهُ عليه وسلَّم رسولاً ينبغي أن يفهمَ الرسالةَ التي هو مبليغُها ، وهو أنَّ من أطاعَ اللهَ ورسولَهُ .. فلهُ الجنَّةُ ، ومن عصاهُ .. فلهُ النارُ .

فإذا تنهَّتَ لهذا التدرِيجِ .. علمتَ أنَّ المذهبَ الحقَّ هو هذا ، وتحققتَ أنَّ كلَّ عبدٍ فهو في مجاريِ أحواله في يومِهِ وليلتهِ لا يخلو عن وقائعٍ في عباداته ومعاملاته تجددُ عليه لوازِمٌ ، فيلزِمُهُ السؤالُ عن كلِّ ما يقعُ له من النوادرِ ، وتلزِمُهُ المبادرةُ إلى تعلُّمِ ما يتوقَّعُ وقوعُهُ على القربِ غالباً .

فإذا ؛ تبيَّنَ أنَّه عليه الصلاةُ والسلامُ إنَّما أرادَ بالعلمِ المعرُوفِ بالألفِ واللامِ في قوله صلَّى اللهُ عليه وسلَّم : « طلبُ العلمِ فريضةٌ على كلِّ مسلمٍ » <sup>(١)</sup> علَمَ العملِ الذي هو مشهورُ الوجوبِ على المسلمينَ لا غيرَ ، وقد اتضحَ وجهُ التدرِيجِ في وقتِ وجوبِهِ ، واللهُ أعلمُ .



## بيان العلم الذي هو فرض كفاية

اعلم: أن الفرض لا يتميز عن غيره إلا بذكر أقسام العلوم، والعلوم بالإضافة إلى الفرض الذي نحن بصدده تنقسم إلى شرعية وغير شرعية.

وأعني بالشرعية: ما يستفاد من الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين، ولا يرشد العقل إليه مثل الحساب، ولا التجربة مثل الطب، ولا السماع مثل اللغة.

فالعلوم التي ليست شرعية: تنقسم إلى ما هو محمود، وإلى ما هو مذموم، وإلى ما هو مباح.

فالمحمود: ما ترتبط به مصالح الدنيا، كالطب والحساب، وذلك ينقسم إلى ما هو فرض كفاية، وإلى ما هو فضيلة وليس بفريضة.

أمّا فرض الكفاية: فهو كل علم لا يستغنى عنه في قوام أمور الدنيا؛ كالطب، إذ هو ضروري في حاجة بقاء الأبدان، والحساب؛ فإنه ضروري في المعاملات وقسمة الوصايا والمواثيق وغيرها، وهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عمن يقوم بها، خرج أهل البلد، وإذا قام بها واحد.. كفى وسقط الفرض عن الآخرين.

فلا يتعجب من قولنا: إن الطب والحساب من فروض الكفايات؛ فإن أصول الصناعات أيضاً من فروض الكفايات؛ كالفلاحة والحياكة والسياسة بل الحجام؛ فإنه لو خلا البلد عن الحجام.. تسارع الهلاك إليهم، وخرجوا بتعريضهم أنفسهم للهلاك؛ فإن الذي أنزل الداء أنزل الدواء وأرشد إلى استعماله، وأعد الأسباب لتعاطيه، فلا يجوز التعرض للهلاك بإهماله.

وأما ما يعد فضيلة لا فريضة: فالتعمق في دقائق الحساب وحقائق الطب، وغير ذلك مما يستغنى عنه، ولكنه زيادة قوة في القدر المحتاج إليه.

وأما المذموم منه: فعلم السحر والطلسمات<sup>(١)</sup>، وعلم الشعبة والتلبسات.

وأما المباح منه: فالعلم بالأشعار التي لا سخف فيها، وتواريخ الأخبار وما يجري مجراه.

وأما العلوم الشرعية - وهي المقصودة بالبيان - فهي محمودة كلها، ولكن قد يلتبس بها ما يُظن أنها شرعية وتكون مذمومة؛ فلتنقسم إلى المحمود والمذموم:

أما المحمود: فلها أصول، وفروع، ومقدمات، ومنتجات، فهي أربعة أضرب:

الضرب الأول: الأصول: وهي أربعة: كتاب الله عز وجل، وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، وإجماع الأمة، وآثار الصحابة.

والإجماع أصل من حيث إنه يدل على السنة، فهو أصل في الدرجة الثانية، وكذلك الأثر؛ فإنه يدل أيضاً

(١) الطلسمات: مفردا الطلسم بتخفيف اللام وتشديدها، وهو اسم للسحر المكتوم، وعلم تأليف القوى السماوية بقوى بعض الأجرام الأرضية ليتألف من ذلك قوة، ومنه ما يوافق الشرع ومنه ما يخالفه، ويطلب ذلك في موطنه.

على السنة ؛ لأن الصحابة رضوان الله عليهم قد شاهدوا الوحي والتنزيل ، وأدركوا بقرائن الأحوال ما غاب عن غيرهم عيانه ، وربما لا تحيط العبارات بما أدرك بالقرائن ، فمن هذا الوجه رأى العلماء الاقتداء بهم والتمسك بآثارهم ، وذلك بشرط مخصوص وعلى وجه مخصوص عند من رآه ، ولا يليق بيانه بهذا الفرع .

الضرب الثاني : الفروع : وهو ما فهم من هذه الأصول لا بموجب ألفاظها ، بل بمعاني تنبّهت لها العقول ، فأتسع بسببها الفهم ، حتى فهم من اللفظ الملفوظ به غيره ، كما فهم من قوله عليه الصلاة والسلام : ( لا يقضي القاضي وهو غضبان )<sup>(١)</sup> أنه لا يقضي إذا كان حاقناً أو جائعاً أو متألماً بمرض .

وهذا على ضربين :

أحدهما : يتعلّق بمصالح الدنيا ، ويحويه فنُّ الفقه ، والمتكفّل به الفقهاء ، وهم من علماء الدنيا<sup>(٢)</sup>

والثاني : ما يتعلّق بمصالح الآخرة ، وهو علم أحوال القلب وأخلاقه المحمودة والمذمومة ، وما هو مرضي عند الله تعالى وما هو مكروه ، وهو الذي يحويه الشطر الأخير من هذا الكتاب ؛ أعني : جملة كتاب « إحياء علوم الدين » ، ومنه العلم بما يترشّع من القلب على الجوارح في عباداتها وعاداتها ، وهو الذي يحويه الشطر الأول من هذا الكتاب .

والضرب الثالث : المقدمات : وهو الذي يجري منها مجرى الآلات ؛ كعلم اللغة والنحو ، فإنهما آلة لعلم كتاب الله سبحانه وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وليس اللغة والنحو من العلوم الشرعية في أنفسهما ، ولكن لزوم الخوض فيهما بسبب الشرع ؛ إذ جاءت هذه الشريعة بلغة العرب ، وكلُّ شريعة لا تظهر إلا بلغة ، فيصير تعلم تلك اللغة آلة . ومن الآلات علم كتابة الخط ، إلا أن ذلك ليس ضرورياً ؛ إذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمياً ، ولو تصوّر استقلال الحفظ بجميع ما يسمع . . لاستغني عن الكتابة ، ولكنه صار بحكم العجز في الغالب ضرورياً .

الضرب الرابع : المتبّمات : وذلك في علم القرآن ، فإنه ينقسم إلى ما يتعلّق باللفظ ؛ كعلم القراءات ومخارج الحروف ، وإلى ما يتعلّق بالمعنى ؛ كال تفسير ، فإن اعتماداً أيضاً على النقل ؛ إذ اللغة بمجردها لا تستقل به ، وإلى ما يتعلّق بأحكامه ؛ كعرفة الناسخ والمنسوخ ، والعام والخاص ، والنص والظاهر ، وكيفية استعمال البعض منه مع البعض ، وهو العلم الذي يسمى : أصول الفقه ، ويتناول السنة أيضاً .

وأما المتبّمات في الآثار والأخبار . . فالعلم بالرجال وأسماهم وبأسامي الصحابة وصفاتهم ، والعلم بالعدالة في الرواة ، والعلم بأحوالهم لتمييز الضعيف عن القوي ، والعلم بأعمارهم لتمييز المرسل عن المسند ، وكذلك ما يتعلّق به .

فهذه هي العلوم الشرعية ، وكلّها محمودة ، بل كلّها من فروض الكفايات .



فإن قلت : فلم ألحق الفقه بعلم الدنيا ، وألحقت الفقهاء بعلماء الدنيا ؟

فاعلم : أن الله عز وجل أخرج آدم عليه السلام من التراب ، وأخرج ذريته من سلاله من طين ومن ماء دافق ،

(١) رواه البخاري (٧١٥٨) ، ومسلم (١٧١٧) .

(٢) مع بيانه رضي الله عنه كما سيأتي أنه - أي : الفقه - لا يستغني عنه أحد من سالكي طريق الآخرة ألبتة ، فنتبه .

فأخرجهم من الأصلاب إلى الأرحام ، ومنها إلى الدنيا ، ثم إلى القبر ، ثم إلى العرض ، ثم إلى الجنة أو إلى النار ، فهذا مبدؤهم ، وهذه غايتهم ، وهذه منازلهم .

وخلق الدنيا زاداً للمعاد ؛ ليتناول منها ما يصلح للترؤد ، فلو تناولوها بالعدل . . انقطعت الخصومات وتعطل الفقهاء ، ولكثرت تناولوها بالشهوات ؛ فتولدت منها الخصومات ، فمست الحاجة إلى سلطان يسوئهم ، واحتاج السلطان إلى قانون يسوئهم به .

فالفقيه : هو العالم بقانون السياسة وطريق التوسط بين الخلق إذا تنازعا بحكم الشهوات ، فكان الفقيه معلّم السلطان ومرشده إلى طريق سياسة الخلق وضبطهم ؛ لينتظم باستقامتهم أمورهم في الدنيا .

ولعمري ؛ إنه متعلّق أيضاً بالدين ، ولكن لا بنفسه ، بل بواسطة الدنيا ؛ فإن الدنيا مزرعة الآخرة ، ولا يتم الدين إلا بالدنيا ، والمُلْك والدين توأمين ، والدين أصل والسلطان حارس ، وما لا أصل له . فمهدوم ، وما لا حارس له . فضائع ، ولا يتم المُلْك والضبط إلا بالسلطان<sup>(١)</sup> ، وطريق الضبط في فضل الخصومات بالفقيه .

وكما أنّ سياسة الخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الأولى ، بل هو معين على ما لا يتم الدين إلا به . فكذلك معرفة طريق السياسة ؛ فمعلوم أنّ الحج لا يتم إلا ببذرقة<sup>(٢)</sup> تحرس من العرب في الطريق ، ولكنّ الحج شيء وسلوك الطريق إلى الحج شيء ثانٍ ، والقيام بالحراسة التي لا يتم الحج إلا بها شيء ثالث ، ومعرفة طرق الحراسة وحيلها وقوانينها شيء رابع .

وحاصل في الفقيه : معرفة طرق السياسة والحراسة .

ويدلّ على ذلك ما روي مستنداً : « لا يُفتي الناس إلا ثلاثة : أمير أو مأمور أو متكلّف »<sup>(٣)</sup>

فالأمير هو الإمام وقد كانوا هم المفتين ، والمأمور نائبه ، والمتكلّف غيرهما ، وهو الذي يتقلّد تلك العهدة من غير حاجة .

وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يحترزون عن الفتوى ، حتّى كان يحيل كلّ واحد منهم على صاحبه ، وكانوا لا يحترزون إذا سُئلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة .

وفي بعض الروايات بدل ( المتكلّف ) : المراتي<sup>(٤)</sup> ؛ فإنّ من تقلّد خطر الفتوى وهو غير متعين للحاجة . . فلا يقصد به إلا طلب الجاه والمال .



(١) ويرحم الله الإمام عبد الله بن المبارك إذ يقول في « ديوانه » ( ص ٦٦ ) :

الله يرفع بالسلطان معضلة  
عن ديننا رحمة منه ورضوانا  
لولا الأئمة لم تأمن لنا سبيل  
وكان أضعفنا نهباً لأقربانا

(٢) البذرقة : الخفارة والحرس ، وهي كلمة فارسية معربة .

(٣) كذا في « الفتوح » ( ١٣١/١ ) حيث قال : ( وقد روينا مستنداً ) وذكره ، وقد رواه بنحوه أحمد في « المسند » ( ٢٢/٦ ) ، والطبراني في « الكبير »

( ٧٦/١٨ ) ، وأوله : « لا يقص إلا أمير . . » ، وله روايات أخرى .

(٤) رواه ابن ماجه ( ٣٧٥٣ ) بهذا اللفظ ، ولكن أوله كما تقدّم عند أحمد والطبراني ، ونحوه عند أبي داود ( ٣٦٦٥ ) .

فإن قلت : هذا إن استقام لك في أحكام الحدود والجراحات والغرامات وفصل الخصومات .. فلا يستقيم فيما يشتمل عليه ربيع العبادات من الصيام والصلاة ، ولا فيما يشتمل عليه ربيع العادات من المعاملات من بيان الحلال والحرام .

فاعلم : أن أقرب ما يتكلم الفقيه فيه من الأعمال التي هي أعمال الآخرة ثلاثة : الإسلام ، والصلاة ، والحلال والحرام .

وإذا تأملت منتهى نظر الفقيه .. علمت أنه لا يجاوز حدود الدنيا إلى الآخرة ، وإذا عرفت هذا في هذه الثلاثة .. فهو في غيرها أظهر :

أما الإسلام : فبتكلم الفقيه فيما يصح منه وما يفسد ، وفي شروطه ، وليس يلتفت فيه إلا إلى اللسان ، وأما القلب .. فخارج عن ولاية الفقيه بعزل رسول الله صلى الله عليه وسلم أرباب السيوف والسلطنة عنه ؛ حيث قال : « هلا شققت عن قلبي »<sup>(١)</sup> في الذي قتل من تكلم بكلمة الإسلام معتذراً بأنه قال ذلك من خوف السيف ، بل يحكم الفقيه بصحة الإسلام تحت ظلال السيوف ، مع أنه يعلم أن السيف لم يكشف له عن شبهة ، ولم يرفع عن قلبه غشاوة الجهل والحيرة ، ولكنه مشير على صاحب السيف ؛ فإن السيف ممتد إلى رقبته ، واليد ممتدة إلى ماله ، وهذه الكلمة باللسان تعصم رقبته وماله ما دامت له رقية ومال ، وذلك في الدنيا ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله ، فإذا قالوها .. فقد عصموا متي دماءهم وأموالهم »<sup>(٢)</sup> ، جعل أثر ذلك في الدم والمال .

وأما الآخرة .. فلا تنفع فيها الأقوال ، بل أنوار القلوب وأسرارها وإخلاصها ، وليس ذلك من في الفقيه . وإن خاض الفقيه فيه .. كان كما لو خاض في الكلام أو الطبخ ، وكان خارجاً عن فقهه .

وأما الصلاة : فالفقيه يفتي بالصحة إذا أتى بصورة الأعمال مع ظاهر الشروط ، وإن كان غافلاً في جميع صلاته من أولها إلى آخرها ، مشغولاً بالتفكير في حساب معاملاته في السوق إلا عند التكبير ، وهذه الصلاة لا تنفع في الآخرة ؛ كما أن القول باللسان في الإسلام لا ينفع ، ولكن الفقيه يفتي بالصحة ؛ أي : إن ما فعله حصل به امتثال صيغة الأمر ، وانقطع به عنه القتل أو التعزير ، فأما الخشوع وإحضار القلب الذي هو عمل الآخرة ، وبه ينفع العمل الظاهر .. لا يتعرض له الفقيه ، ولو تعرض له .. لكان خارجاً عن فقهه .

وأما الزكاة<sup>(٣)</sup> : فالفقيه ينظر إلى ما يقطع مطالبة السلطان ، حتى إنه إذا امتنع عن أدائها ، فأخذها السلطان قهراً .. حكم بأنه برئت ذمته<sup>(٤)</sup>

وحكي أن أبا يوسف القاضي كان يهب ماله لزوجه في آخر الحول ، ويستوهب ماله لإسقاط الزكاة ، فحكي ذلك لأبي حنيفة رحمه الله فقال : ( ذلك من فقهه ) ، وصدق ؛ فإن ذلك من فقه الدنيا ، ولكن مضرته في الآخرة أعظم من كل جناية ، ومثل هذا العلم هو الضار .

(١) رواه البخاري ( ٤٢٦٩ ) ، ومسلم ( ٩٦ ) ، قاله لأسامة بن زيد رضي الله عنهما .

(٢) رواه البخاري ( ٢٥ ) ، ومسلم ( ٢١ ) واللفظ له

(٣) وهي قرينة الصلاة ، فهي من القسم الثاني الذي أشار إليه المصنف رحمه الله تعالى .

(٤) يأخذه لها منه ، وهذا إذا أخذ السلطان منه مما يجب عليه من الزكاة . « إتحاف » ( ١٥٧/١ ) .

وَأَنَا الْحَلَالُ وَالْحَرَامُ : فالورعُ عن الحرامِ مِنَ الدينِ ، ولكنَّ الورعَ لَهُ أربعُ مراتبٍ :

الأولى : الورعُ الذي يُشترطُ في عدالةِ الشهادة ؛ وهو الذي يخرجُ بعده الإنسانُ عن أهليةِ الشهادة والقضاءِ والولاية ، وهو الاحترازُ عن الحرامِ الظاهرِ .

الثانية : ورعُ الصالحينَ ؛ وهو التوقيُّ مِنَ الشبهاتِ التي تتقابلُ فيها الاحتمالاتُ <sup>(١)</sup> ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « دَعِ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » <sup>(٢)</sup> ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْإِثْمُ حَوَازُ الْقُلُوبِ » <sup>(٣)</sup>

الثالثة : ورعُ المتقينَ ؛ وهو تركُ الحلالِ المحضِ الذي يخافُ منه أَنْ يؤديَ إِلَى الحرامِ ؛ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَكُونُ الرَّجُلُ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ مَخَافَةً مِمَّا بِهِ بَأْسٌ » <sup>(٤)</sup> ، وَذَلِكَ مِثْلُ التَّوَرُّعِ عَنِ التَّحَدُّثِ بِأَحْوَالِ النَّاسِ ؛ خِيفَةً مِنَ الانْجِرَارِ إِلَى الْغَيْبَةِ ، وَالتَّوَرُّعِ عَنْ أَكْلِ الشَّهَوَاتِ ؛ خِيفَةً مِنْ هِيجَانِ النَّشَاطِ وَالْبَطَرِ الْمُؤَدِّي إِلَى مَقَارِفَةِ الْمَحْظُورَاتِ <sup>(٥)</sup>

الرابعة : ورعُ الصَّديقينَ ؛ وهو الإعراضُ عَمَّا سِوَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ ؛ خَوْفًا مِنْ صَرْفِ سَاعَةٍ مِنَ الْعَمْرِ إِلَى مَا لَا يَفِيدُ زِيَادَةَ قُرْبٍ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى ؛ وَإِنْ كَانَ يَعْلَمُ وَيَتَحَقَّقُ أَنَّهُ لَا يَفْضِي إِلَى حَرَامٍ .



فهذه الدرجاتُ كُلُّهَا خَارِجَةٌ عَنِ نَظَرِ الْفَقِيهِ ، إِلَّا الدَّرَجَةَ الْأُولَى ، وَهُوَ وَرْعُ الشُّهُودِ وَالْقَضَاءِ وَمَا يَقْدَحُ فِي الْعَدَالَةِ ، وَالْقِيَامُ بِذَلِكَ لَا يَنْفِي الْإِثْمَ فِي الْآخِرَةِ ؛ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوَاصِةً : « اسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتَوَكَ وَأَفْتَوَكَ وَأَفْتَوَكَ » <sup>(٦)</sup>

والفقيهُ لَا يَتَكَلَّمُ فِي حَزَازَاتِ الْقُلُوبِ وَكَيْفِيَةِ الْعَمَلِ بِهَا ، بَلْ فِيمَا يَقْدَحُ فِي الْعَدَالَةِ فَقَطْ .

فإِذَا ؛ جَمِيعُ نَظَرِ الْفَقِيهِ مُرْتَبِطٌ بِالدُّنْيَا الَّتِي بِهَا صَلَاحُ طَرِيقِ الْآخِرَةِ ، فَإِنْ تَكَلَّمَ فِي الْإِثْمِ وَصِفَاتِ الْقَلْبِ وَأَحْكَامِ الْآخِرَةِ . . فَذَلِكَ يَدْخُلُ فِي كَلَامِهِ عَلَى سَبِيلِ التَّطَفُّلِ ، كَمَا قَدْ يَدْخُلُ فِي كَلَامِهِ شَيْءٌ مِنَ الطَّبِّ وَالْحِسَابِ وَالنَّجْمِ وَعِلْمِ الْكَلَامِ ، وَكَمَا تَدْخُلُ الْحِكْمَةُ فِي النَحْوِ وَالشَّعْرِ .

وَقَدْ كَانَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ وَهُوَ إِمَامٌ فِي عِلْمِ الظَّاهِرِ يَقُولُ : ( إِنْ طَلَبَ هَذَا لَيْسَ مِنْ زَادِ الْآخِرَةِ ) <sup>(٧)</sup> ، كَيْفَ وَقَدْ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ الشَّرَفَ فِي الْعِلْمِ لِيُعْمَلَ بِهِ ، فَكَيْفَ يُظَنُّ أَنَّهُ عِلْمُ اللَّعَانِ وَالظَّهَارِ ، وَالسَّلَامِ وَالْإِجَارَةِ وَالصَّرْفِ !؟

(١) أي : هل هو حرام أم حلال . « إتحاف » ( ١٥٧/١ ) .

(٢) رواه الترمذي ( ٢٥١٨ ) ، والنسائي في « المسنن الكبير » ( ٥٢٠١ ) .

(٣) رواه الطبراني في « الكبير » ( ١٤٩/٩ ) ، والبيهقي في « الشعب » ( ٦٨٩٢ ) ، وهو موقوف على عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، وحوارُ القلوب - بتشديد الزاي - : جمع حائرة ، وهي الأمور التي تحزُّ فيها ؛ أي : تؤثر كما يؤثر الحزُّ في الشيء ، وهو ما يخطر فيها من أن تكون معاصي ؛ لفقد الطمأنينة إليها . ورواه شمر : « الإثم حَوَازُ الْقُلُوبِ » بتشديد الواو ؛ أي : يحوزها ويتملكها ويغلب عليها ، ويروى : « الإثم حَزَازُ الْقُلُوبِ » بزايين ، الأولى مشددة وهي فعَّال من الحز ، وفي ( أ ) : ( حَزَاز ) .

(٤) رواه الترمذي ( ٢٤٥١ ) ، وابن ماجه ( ٤٢١٥ ) .

(٥) النشاط ؛ أي : الخفة والإسراع ، والبطر أخف من النشاط ؛ لأنه دهش يعتري الإنسان من سوء احتمال النعمة وعدم القيام بحَقِّهَا وصرفها من وجهها . « إتحاف » ( ١٥٩/١ ) .

(٦) رواه أحمد في « مسنده » ( ٢٢٨/٤ ) .

(٧) ذكره في « قوت القلوب » ( ١٣٥/١ ) ، وروى ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٩٥٦ ) عن سفيان الثوري نحوه .

وَمَنْ تَعَلَّمَ هَذِهِ الْأُمُورَ لِيَقْرَبَ بِعَاطِيهَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى .. فَهُوَ مُجَنَّبٌ ، وَإِنَّمَا الْعَمَلُ بِالْقَلْبِ وَالْجَوَارِحِ فِي الطَّاعَاتِ ، وَالشَّرَفُ هُوَ عِلْمُ تِلْكَ الْأَعْمَالِ <sup>(١)</sup>



فَإِنْ قُلْتُ : لِمَ سَوَّيْتُ بَيْنَ الْفَقْهِ وَالطَّبِّ ؛ إِذِ الطَّبُّ أَيْضاً يَتَعَلَّقُ بِالدُّنْيَا وَهُوَ صَحَّةُ الْجَسَدِ ، وَذَلِكَ يَتَعَلَّقُ بِهِ أَيْضاً صَلَاحُ الدِّينِ ، وَهَذِهِ التَّسْوِيَةُ تَخَالَفُ إِجْمَاعَ الْمُسْلِمِينَ ؟

فَاعْلَمْ : أَنَّ التَّسْوِيَةَ غَيْرُ لَازِمَةٍ ، بَلْ بَيْنَهُمَا فَرْقٌ ؛ فَإِنَّ الْفَقْهَ أَشْرَفُ مِنْهُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ :

أَحَدُهَا أَنَّهُ عِلْمٌ شَرْعِيٌّ ؛ إِذْ هُوَ مُسْتَفَادٌ مِنَ النَّبْوَةِ ، بِخِلَافِ الطَّبِّ ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ عِلْمِ الشَّرْعِ .

وَالثَّانِي : أَنَّهُ لَا يَسْتَفْنِي عَنْهُ أَحَدٌ مِنَ سَالِكِي طَرِيقِ الْآخِرَةِ الْبَيْتَةِ ، لَا الصَّحِيحُ وَلَا الْمَرِيضُ <sup>(٢)</sup> ؛ وَأَمَّا الطَّبُّ .. فَلَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ إِلَّا الْمَرَضُ وَهُمْ الْأَقْلَوْنَ .

وَالثَّالِثُ : أَنَّ عِلْمَ الْفَقْهِ مَجَاوِزٌ لِعِلْمِ طَرِيقِ الْآخِرَةِ ؛ لِأَنَّهُ نَظَرٌ فِي أَعْمَالِ الْجَوَارِحِ ، وَمَصْدَرُ الْأَعْمَالِ وَمَنْشُؤُهَا صِفَاتُ الْقُلُوبِ ، فَالْمَحْمُودُ مِنَ الْأَعْمَالِ يَصْدُرُ عَنِ الْأَخْلَاقِ الْمَحْمُودَةِ الْمُنْجِيَةِ فِي الْآخِرَةِ ، وَالْمَذْمُومُ يَصْدُرُ مِنَ الْمَذْمُومِ ، وَلَيْسَ يَخْفَى اتِّصَالُ الْجَوَارِحِ بِالْقَلْبِ <sup>(٣)</sup>

وَأَمَّا الصَّحَّةُ وَالْمَرَضُ .. فَمَنْشُؤُهُمَا صِفَاتٌ فِي الْمَزَاجِ وَالْأَخْلَاطِ ، وَذَلِكَ مِنَ أَوْصَافِ الْبَدَنِ ، لَا مِنْ أَوْصَافِ الْقَلْبِ ، فَكِلَاهُمَا أَصِيفَ الْفَقْهَ إِلَى الطَّبِّ .. وَظَهَرَ شَرَفُهُ ، وَإِذَا أَصِيفَ عِلْمُ طَرِيقِ الْآخِرَةِ إِلَى الْفَقْهِ .. ظَهَرَ أَيْضاً شَرَفُ عِلْمِ طَرِيقِ الْآخِرَةِ .



فَإِنْ قُلْتُ : فَصَلِّ لِي عِلْمَ طَرِيقِ الْآخِرَةِ تَفْصِيلاً يَشِيرُ إِلَى تَرَاجِيهِهِ وَإِنْ لَمْ يُمْكِنِ اسْتِقْصَاءُ تَفَاصِيلِهِ .. فَاعْلَمْ أَنَّهُ قِسْمَانِ : عِلْمٌ مُكَاشِفَةٌ وَعِلْمٌ مُعَامَلَةٌ .

فَالْقِسْمُ الْأَوَّلُ : عِلْمُ الْمُكَاشِفَةِ وَهُوَ عِلْمُ الْبَاطِنِ ، وَذَلِكَ غَايَةُ الْعُلُومِ <sup>(٤)</sup> ؛ فَقَدْ قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ : ( مَنْ لَمْ يَكُنْ

(١) هَذَا مُوْطِنٌ مِنَ الْمَوَاطِنِ الَّتِي أَنْكَرَ الْمَغَارِبَةَ فِيهَا عَلَى الْمُصَنِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ كِتَابَتَهُ «الْإِحْيَاءُ» حِينَ وَصَلَ إِلَيْهِمْ ، فَقَامُوا بِإِحْرَاقِهِ ، وَكَانَ ذَلِكَ فِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَ مَمَاتِهِ ؛ إِذْ قَالُوا : كَيْفَ يَسْمِي الْعَالَمَ بِالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ مُجَنَّباً ؟ «إِتْحَافٌ» ( ١٦١/١ ) .

وَيَجِبُ أَلَّا نَنْسَى أَنَّ الَّذِي يَقْرَرُ ذَلِكَ هُوَ وَاحِدٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ الْفُقَهَاءِ ، صَاحِبِ «الْبَسِيطِ» وَ«الْوَسِيطِ» وَ«الرَّجِيزِ» وَ«الْخُلَاصَةِ» وَغَيْرِهَا ، فَلَا بُدَّ مِنْ فَهْمِ مَرَادَاتِ الْمُؤَلِّفِ فِي مِثْلِ هَذِهِ الْمَوَاطِنِ ، وَذَلِكَ لَا يَخْفَى عِنْدَ أَذُنِي تَأْتَلُ .

وَكَذَلِكَ يَجِبُ عِنْدَ التَّائِلِ وَالتَّيَبُّرِ فِي كَلَامِ الْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ .. اسْتِكْمَالُ الْفِكْرَةِ أَوْ الْمَوْضُوعِ الَّذِي يَتَكَلَّمُ فِيهِ ، فَلَا اجْتِزَاءَ وَالِانْتِفَاءَ وَعَدَمَ الْاسْتِيعَابِ .. سَبَبٌ لِعَدَمِ الْفَهْمِ الْمُؤَدِّي لِلْإِنْكَارِ ؛ كَمَا قَالَ الْمُتَنَبِّي فِي «دِيْوَانِهِ» ( ١٢٠/٤ ) :

وَكَمْ مِنْ عَابِقٍ قَوْلًا صَحِيحًا  
وَأَكْتَنَهُ مِنَ الْفَهْمِ السَّقِيمِ

فَالْإِمَامُ الْغَزَالِيُّ تَرَابَطَتْ أَفْكَارُهُ وَمَعَانِيهِ وَمُفَاهِمَتُهُ فِي ثَنَائِهَا هَذَا الْكِتَابَ ، مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ ، وَالْحُكْمُ عَلَى الشَّيْءِ فَرَعٌ عَنْ نَصُورِهِ .

فَلَا طِلَاحَ الْكَامِلِ عَلَى الْكِتَابِ بِمِيزَانِ الْعِلْمِ وَالْمَنْطِقِ الصَّحِيحِ .. يَدْرِكُ مَعَهُ الْمَوْفُوقُ أَنَّ الْأَسْمَ وَافِقَ الْمُسَمَّى ، وَأَنَّهُ : ( إَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ ) .

(٢) انْظُرْ «الْاِقْتِصَادَ» ( ص ٧٩ ) .

(٣) وَعَلَيْهِ الْمَعُولُ فِي كُلِّ صَلَاحٍ أَوْ فُسَادٍ ؛ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا فِي «الْبِخَارِيِّ» ( ٥٢ ) : «أَلَا وَإِنْ فِي الْجَسَدِ مَضْغَةٌ ؛ إِذَا صَلَحَتْ .. صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، وَإِذَا فَسَدَتْ .. فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ» .

(٤) وَإِلَيْهِ نَتَنَهَى هِمَمَ الْعَارِفِينَ ، لَا يَوْجُدُ وَرَاءَهُ مَرْمَى لِلْإِنْتِظَارِ . «إِتْحَافٌ» ( ١٦٢/١ ) ، وَإِلَيْهِ وَإِلَى تَرْجِيحِهِ عَلَى كُلِّ الْمَطَرِقِ وَالْعُلُومِ أَنْتَهَى الْمُصَنِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ «الْمُنْقَذُ» .

لَهُ نَصِيبٌ مِّنْ هَذَا الْعِلْمِ .. أَخَافُ عَلَيْهِ سَوَاءَ الْخَاتِمَةِ ، وَأَدْنَى نَصِيبٍ مِنْهُ التَّصَدِيقُ بِهِ وَتَسْلِيمُهُ لِأَهْلِهِ <sup>(١)</sup>

وَقَالَ آخَرُ : ( مَنْ كَانَ فِيهِ خَصْلَتَانِ .. لَمْ يَفْتَحْ لَهُ بَشْيٌ مِنْ هَذَا الْعِلْمِ : بَدْعُهُ أَوْ كِبَرُ ) <sup>(٢)</sup>

وَقِيلَ : ( مَنْ كَانَ مُحِبًّا لِلدُّنْيَا أَوْ مَصْرًا عَلَى هَوًى .. لَمْ يَتَحَقَّقْ بِهِ ، وَقَدْ يَتَحَقَّقُ بِسَائِرِ الْعِلْمِ ، وَأَقْلُ عَقُوبَةٍ مَنْ يَنْكُرُهُ إِلَّا يُرَزَقَ مِنْهُ شَيْئًا ) <sup>(٣)</sup>

وَنُشِدُ عَلَى قَوْلِهِ <sup>(٤)</sup>

[من المنسرح]

وَإَرْضَ لِمَنْ غَابَ عَنْكَ غَيْبَتُهُ      فَلَذَلِكَ ذُنُوبٌ عِقَابُهُ فِيهِ

وَهُوَ عِلْمُ الصِّدِّيقِينَ وَالْمُقَرَّبِينَ ؛ أَعْنِي : عِلْمُ الْمَكَاشِفَةِ ، فَهِيَ عِبَارَةٌ عَنْ نُورٍ يَظْهَرُ فِي الْقَلْبِ عِنْدَ تَطْهِيرِهِ وَتَرْكِيبِهِ مِنْ صِفَاتِهِ الْمَذْمُومَةِ ، وَيَنْكَشِفُ فِي ذَلِكَ النُّورِ أُمُورٌ كَانَتْ يَسْمَعُ مِنْ قَبْلِ أَسْمَاءِهَا ، فَيَتَوَهَّمُ لَهَا مَعَانِي مَجْمَلَةٌ غَيْرَ مُتَضَحَّةٍ ؛ فَيَتَضَحُّ إِذْ ذَاكَ حَتَّى تَحْصُلَ الْمَعْرِفَةُ الْحَقِيقِيَّةُ بِذَاتِ اللَّهِ سِحَاتِهِ ، وَبِصِفَاتِهِ الْبَاقِيَاتِ الثَّابِتَاتِ ، وَبِأَفْعَالِهِ وَبِحُكْمِهِ فِي خَلْقِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَوَجْهِ تَرْتِيبِهِ لِلْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا ، وَالْمَعْرِفَةُ بِمَعْنَى النُّبُوَّةِ وَالنَّبِيِّ ، وَمَعْنَى الْوَحْيِ وَمَعْنَى لَفْظِ الْمَلَائِكَةِ وَالشَّيَاطِينِ ، وَكَيْفِيَّةُ مُعَادَاةِ الشَّيْطَانِ لِلْإِنْسَانِ ، وَكَيْفِيَّةُ ظُهُورِ الْمَلَكِ لِلنَّبِيِّاءِ ، وَكَيْفِيَّةُ وَصُولِ الْوَحْيِ إِلَيْهِمْ ، وَالْمَعْرِفَةُ بِمَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَمَعْرِفَةُ الْقَلْبِ ، وَكَيْفِيَّةُ تَصَادُمِ جُنُودِ الْمَلَائِكَةِ وَالشَّيَاطِينِ فِيهِ ، وَمَعْرِفَةُ الْفَرْقِ بَيْنَ لَكْمَةِ الْمَلَكِ وَلَكْمَةِ الشَّيْطَانِ ، وَمَعْرِفَةُ الْآخِرَةِ ، وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ ، وَالصِّرَاطِ ، وَالْمِيزَانِ ، وَالْحِسَابِ ، وَمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ كَلَى يَتَذَكَّرُ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴾ ، وَمَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ لَئِنْ أَدْرَأْتَ الْآخِرَةَ لَئِنْ أَلْمِيزَنَّ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ ، وَمَعْنَى لِقَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالنَّظَرِ إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ ، وَمَعْنَى الْقَرَبِ مِنْهُ ، وَالزُّوْلُ فِي جَوَارِهِ ، وَمَعْنَى حَصُولِ السَّعَادَةِ بِمُرَافَقَةِ الْمَلَائِكَةِ ، وَمُقَارَنَةِ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ ، وَمَعْنَى تَفَاوُتِ دَرَجَاتِ أَهْلِ الْجَنَانِ حَتَّى يَرَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا كَمَا يَرَى الْكَوْكُوبُ الدَّرِّيُّ فِي جَوْ السَّمَاءِ ... إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يَطُولُ تَفْصِيلُهُ .

إِذْ لِلنَّاسِ فِي مَعَانِي هَذِهِ الْأُمُورِ بَعْدَ التَّصَدِيقِ بِأَصُولِهَا مَقَامَاتٌ :

فَبَعْضُهُمْ يَرَى أَنَّ جَمِيعَ ذَلِكَ أَمْثَلُهُ ، وَأَنَّ الَّذِي أَعَدَّهُ اللَّهُ لِعِبَادِهِ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ، وَأَنَّهُ لَيْسَ مَعَ الْخَلْقِ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا الصِّفَاتُ وَالْأَسْمَاءُ .

وَبَعْضُهُمْ يَرَى أَنَّ بَعْضَهَا أَمْثَلُهُ وَبَعْضُهَا يُوَافِقُ حَقَائِقَهَا الْمَفْهُومَةَ مِنْ أَلْفَاظِهَا .

وَكَذَا يَرَى بَعْضُهُمْ أَنَّ مَتْنَهُ مَعْرِفَةُ اللَّهِ تَعَالَى الْاعْتِرَافُ بِالْعَجْزِ عَنْ مَعْرِفَتِهِ .

وَبَعْضُهُمْ يَدَّعِي أُمُورًا عَظِيمَةً فِي الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ : حَدُّ مَعْرِفَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا انْتَهَى إِلَيْهِ اعْتِقَادُ جَمِيعِ الْعَوَامِ ؛ وَهُوَ أَنَّهُ مَوْجُودٌ عَالَمٌ قَادِرٌ سَمِيعٌ بَصِيرٌ مُتَكَلِّمٌ .

فَنَعْنِي بِعِلْمِ الْمَكَاشِفَةِ : أَنَّ يَرْتَفِعَ الْغَطَاءُ حَتَّى يَتَضَحَّ لَهُ جَلِيَّةُ الْحَقِّ فِي هَذِهِ الْأُمُورِ اتِّضَاحًا يَجْرِي مَجْرَى الْعِيَانِ

(١) قوت القلوب ( ١٧٣/١ ) .

(٢) قوت القلوب ( ١٧٣/١ ) .

(٣) قوت القلوب ( ١٧٣/١ ) ، وَلِذَلِكَ قَالَ شَيْخُ الطَّائِفَةِ الْإِمَامُ الْجَنِيدُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : ( الْإِيمَانُ بِعِلْمِنَا هَذَا لَوَايَةِ صَغِيرَةٍ )

(٤) الْبَيْتُ لِابْنِ نَبَاتَةِ الْمِصْرِيِّ فِي « دِيْوَانِهِ » ( ص ٥٧٤ ) .



الذي لا يُشكُّ فيه ، وهذا ممكنٌ في جوهر الإنسان لولا أن مرآة القلب قد تراكَم صدُّوها وخبئُها بقاذورات الدنيا .

وإنما نعني بعلم طريق الآخرة العلم بكيفية تصفيل هذه المرآة عن هذه الخبائث التي هي الحجاب عن الله تعالى ، وعن معرفة صفاته وأفعاله ، وإنما تصفيتها وتطهيرها بالكفِّ عن الشهوات ، والافتداء بالأنبياء صلوات الله وسلامته عليهم في جميع أحوالهم ، فبقدر ما ينجلي من القلب ويحاذي به شطر الحق . . تتلأأ فيه حقائقه ، ولا سبيل إليه إلا بالرياضة التي يأتي تفصيلها في موضعي ، وبالعلم والتعلم<sup>(١)</sup>

وهذه هي العلوم التي لا تُسطَّر في الكتب<sup>(٢)</sup> ، ولا يتحدث بها من أنعم الله عليه بشيء منها إلا مع أهله ، وهو المشارك فيه ، على سبيل المذاكرة وبطريق الإسرار .

وهذا العلم الخفي هو الذي أرادَه صلى الله عليه وسلم بقوله : « إن من العلم كَهَيْئَةِ المَكْنُونِ لا يَعْلَمُهُ إِلَّا أَهْلُ المَعْرِفَةِ بالله تعالى ، فإذا نطقوا به . . لم يَجْهَلْهُ إِلَّا أَهْلُ الاغْتِرَابِ بالله عزَّ وجلَّ ، فلا تَحْقِرُوا عَالِمًا آتَاهُ اللهُ تعالى علماً ؛ فَإِنَّ اللهَ عزَّ وجلَّ لَمْ يَخْفِرْهُ إِذْ آتَاهُ إِيَّاهُ »<sup>(٣)</sup>

وَأَمَّا الْقِسْمُ الثَّانِي : وَهُوَ عِلْمُ المَعَامِلَةِ : فهو علم أحوال القلب :

أَمَّا مَا يُحْمَدُ مِنْهَا . . فكالصبر ، والشكر ، والخوف والرجاء ، والرضا ، والزهد ، والتقوى ، والقناعة ، والسخاوة ، ومعرفة المنَّة لله تعالى في جميع الأحوال ، والإحسان ، وحسن الظنِّ ، وحسن الخلق ، وحسن المعاشرة ، والصدق ، والإخلاص .

فمعرفة حقائق هذه الأحوال وحدودها وأسبابها التي بها تُكتسب ، وثمراتها وعلاماتها ، ومعالجتها ما ضعف منها حتَّى يَقْوَى ، وما زال حتَّى يعود . . مِنْ عِلْمِ الآخِرَةِ .

وَأَمَّا مَا يُذَمُّ مِنْهَا . . فخوف الفقر ، وسخط المقدور ، والغلُّ والحقد ، والحسد ، والغش ، وطلب العليِّ ، وحبِّ الشَّاء ، وحبُّ طول البقاء في الدنيا للتمتُّع ، والكبر ، والرياء ، والغضب ، والأنفة ، والعداوة والبغضاء ، والطمع والبخل ، والرغبة والبذخ<sup>(٤)</sup> ، والأُسْرُ والبَطَرُ ، وتعظيم الأغنياء والاستهانة بالفقراء ، والفخر والخيلاء ، والتنافس والمباهاة ، والاستكبار عن الحقِّ ، والخوض فيما لا يعني ، وحبُّ كثرة الكلام ، والصِّلَفُ<sup>(٥)</sup> ، والتزيُّن للخلق ، والمداهنة ، والمعجب ، والاشتغال عن عيوب النفس بعيوب الناس ، وزوال الحزن من القلب ، وخروج الخشية منه ، وشدة الانتصار للنفس إذا نالها الذلُّ ، وضعف الانتصار للحقِّ ، واتخاذ إخوان العلانية على عداوة السرِّ ، والأمن من مكر الله سبحانه في سلب ما أعطى ، والاتكال على الطاعة ، والمكر والخيانة والمخادعة ، وطول الأمل ، والقسوة والفظاظة ، والفرح

(١) من مرشد حتَّى علَى حد قوله : ولا بدُّ من شيخ يريك شخوصها . «إتحاف» (١٦٥/١) .

(٢) لأنها علوم ذوقية كشفية تدرك عن مشاهدة ، لا عن دليل وبرهان ، ولأن المسطور في كتاب يقع في يد المتأمل وغير المتأمل ، فإن لم يكن أهلاً لمعرفته . . يقع في حيرة عظيمة ترتب عليها مفاسد . «إتحاف» (١٦٦/١) .

(٣) بلفظه في «قوت القلوب» (١٧٥/١) معلقاً ، وقال الحافظ المنذري في «الترغيب والترهيب» (١٣٥/١) : ( رَوَاهُ أَبُو مَنْصُورٍ الدِّبْلَمِيُّ فِي «الْمُسْنَدِ» ٨٠٢٥ ) ، وَأَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيُّ فِي «الرَّابِعِينَ» الَّتِي لَهُ فِي التَّصَوُّفِ .

(٤) البَذَخُ : تطاول وتكبر الرجل بكلامه وافتخاره وتعالبه .

(٥) الصِّلَفُ : التمدح بما ليس عند الرجل ، وادعاء ما هو دونه تكبراً .

بالدنيا والأسف على فواتها ، والأُنسُ بالمخلوقين والوحشة لفراقهم ، والجفاء ، والطيش والعجلة ، وقلة الحياء ، وقلة الرحمة .

فهذه وأمثالها من صفات القلب مغارس الفواحش ، ومنابت الأعمال المحظورة ، وأضدادها - وهي الأخلاق المحمودة - منبع الطاعات والقربات .

فالعلم بحدود هذه الأمور وحقائقها وأسبابها وثمراتها وعلاجها هو علم الآخرة ، وهو فرض عين في فتوى علماء الآخرة ، والمعرض عنها هالك بسطوة ملك الملوك في الآخرة ؛ كما أن المعرض عن الأعمال الظاهرة هالك بسيف سلاطين الدنيا بحكم فتوى فقهاء الدنيا .

فنظر الفقهاء في فروض العين بالإضافة إلى صلاح الدنيا ؛ وهذا بالإضافة إلى صلاح الآخرة .

ولو سئل فقيه عن معنى من هذه المعاني حتى عن الإخلاص مثلاً ، أو عن التوكل ، أو عن وجه الاحتراز عن الرباء .. لتوقف فيه مع أنه فرض عينه الذي في إهماله هلاكه في الآخرة ، ولو سأله عن اللعان والظهار ، والسب والرمي .. لسرد عليك مجلدات من التفرعات الدقيقة التي تنقضي الدهور ولا يحتاج إلى شيء منها ، وإن احتيج .. لم يخل البلد ممن يقوم بها ، ويكفيه مؤنة التعب فيها ، فلا يزال يتعب فيها ليلاً ونهاراً ، في حفظه ودرسه وبغفل عما هو مهم نفسه في الدين ، وإذا رجع فيه .. قال : اشتغلت به لأنه علم الدين وفرض الكفاية ، ويلبس على نفسه وعلى غيره في تعلله .

والفطن يعلم أنه لو كان غرضه أداء حق الأمر في فرض الكفاية .. لقدّم عليه فرض العين ، بل قدّم عليه كثيراً من فروض الكفايات ؛ فكم من بلدة ليس فيها طبيب إلا من أهل الذمة ، ولا يجوز قبول شهادتهم فيما يتعلّق بالأطباء من أحكام الفقه ، ثم لا نرى أحداً يشتغل به ، ويتهاونون على علم الفقه لا سيما الخلافات والجدليات والبلد مشحون من الفقهاء ممن يشتغل بالفتوى والجواب عن الرقائع !!

فليت شعري ؛ كيف يرتخص فقهاء الدين في الاشتغال بفرض كفاية قد قام به جماعة ، وإهمال ما لا قائم به ؟ هل لهذا سبب إلا أن الطب ليس يتيسر التوصل به إلى تولّي الأوقاف والوصايا ، وحيازة مال الأيتام ، وتقليد القضاء والحكومة ، والتقدّم به على الأقربان ، والتسلطّ به على الأعداء ؟

هيئات هيئات !! قد اندرس علم الدين بتلبس علماء السوء ، فالله المستعان ، وإليه اللّياذ في أن يعيدنا من هذا الغرور الذي يُسخطّ الرحمن ، ويُضجك الشيطان .

وقد كان أهل الورع من علماء الظاهر مقرّين بفضل علماء الباطن وأرباب القلوب :

كان الإمام الشافعي رضي الله عنه يجلس بين يدي شيبان الراعي كما يقعد الصبي في المكتب ، ويسأله كيف يفعل في كذا وكذا ؛ فيقال له : مثلك يسأل هذا البدوي ؟ فيقول : ( إن هذا وُفق لما علمناه )<sup>(١)</sup> .

وكان أحمد ابن حنبل ويحيى بن معين يختلفان إلى معروف الكرخي ولم يكن في علم الظاهر بمنزليهما ، وكانا يسألانه<sup>(٢)</sup>

(١) قوت القلوب ( ١٥٨/١ ) ، وفي ( ب ) : ( أغفلناه ) بدل : ( علمناه ) .

(٢) قوت القلوب ( ١٥٨/١ )

وكيف وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قيل له: كيف تفعل إذا جاءنا أمر لم نجد في كتاب ولا سنة؟ فقال صلى الله عليه وسلم: «سَلُوا الصَّالِحِينَ واجْعَلُوا شُورَى بَيْنَهُمْ» (١)

ولذلك قيل: (علماء الظاهر زينة الأرض والمُلك؛ وعلماء الباطن زينة السماء والملوك) (٢)

وقال الجنيد رحمه الله: (قال لي السري شيعي: إذا قمت من عندي فمن تجالس؟ قلت: المحاسبي، فقال: نعم، خذ من علمه وأدبه، ودع عنك تشقيقه للكلام ورده على المتكلمين، ثم لما وليت... سمعته يقول: جعلك الله صاحب حديث صوفياً، ولا جعلك صوفياً صاحب حديث) (٣)

أشار إلى أن من حصل الحديث والعلم ثم تصوّف... أفلح، ومن تصوّف قبل العلم... خاطر بنفسه.



فإن قلت: فلم لم تُورد في أقسام العلوم الكلام والفلسفة وتبين أنهما مذمومان أو محمودان؟

فاعلم: أن حاصل ما يشتمل عليه علم الكلام من الأدلة التي يُنتفع بها... فالقرآن والأخبار مشتملان عليه، وما خرج عنهما... فهو إما مجادلة مذمومة، وهي من البدع كما سيأتي بيانه، وإما مشاغبة بالتعلّق بمناقضات الفِرَق لها، وتطويل بنقل المقالات التي أكثرها ثرواّت وهذياناّت تزدريها الطبائع، وتمجُّها الأسماع.

وبعضها خوض فيما لا يتعلّق بالدين ولم يكن شيء منه مألوفاً في العصر الأول، وكان الخوض فيه بالكليّة من البدع. ولكنّ تعيّر الآن حكمه؛ إذ حدث البدع الصارفة عن مقتضى القرآن والسنة، ونبتت جماعة لفقوا لها شبهاً، ورثبوا فيها كلاماً مؤلفاً، فصارت ذلك المحذور بحكم الضرورة مأذوناً فيه، بل صار من فروض الكفايات، وهو القدر الذي يقابل به المبتدع إذا قصد الدعوة إلى البدعة، وذلك إلى حدٍّ محدود سنذكره في الباب الذي يلي هذا.

وأما الفلسفة: فليست علماً برأسها، بل هي أربعة أجزاء:

أحدها: الهندسة والحساب، وهما مباحان كما سبق، ولا يُمنع عنهما إلا من يخاف عليه أن يتجاوزهما إلى علوم مذمومة؛ فإن أكثر الممارسين لهما قد خرجوا منهما إلى البدع، فبعض الضعيف عنه لا لعينه، كما يصان الصبي عن شاطئ النهر خيفة من الوقوع في النهر، وكما يصان حديث العهد بالإسلام عن مخالطة الكفار خوفاً عليه، مع أن القوي لا يُندب إلى مخالطتهم.

والثاني: المنطق، وهو بحث عن وجه الدليل وشروطه، ووجه الحدّ وشروطه، وهما داخِلان في علم الكلام.

والثالث: الإلهيات، وهو بحث عن ذات الله سبحانه وصفاته، وهو أيضاً داخل في الكلام.

والرابع: الفلاسفة لم ينفردوا فيها بنمط آخر من العلم، بل انفردوا بمذاهب بعضها كفر وبعضها بدعة، وكما أن

(١) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١/١٦٢) بلفظ: «اجمعوا له العابدين من المؤمنين، واجعلوا شورت بينكم، ولا تقصروا فيه برأي واحد»، ولفظ المصنف عند صاحب «القول» (١/١٥٨)، وروى الخطيب في «الفيح والمنقح» (١١٥٤) نحوه كذلك.

(٢) قوت القلوب (١/١٥٧).

(٣) قوت القلوب (١/١٥٨).

الاعتزال ليس علماً برأسه ، بل أصحابه طائفة من المتكلمين وأهل البحث والنظر وانفردوا بمذاهب باطلة .  
فكذلك الفلسفة .

والرابع : الطبيعيات ، وبعضها مخالف للشرع والدين الحق ، فهو جهل وليس بعلم حتى يورد في أقسام العلوم ، وبعضها بحث عن صفات الأجسام وخواصها وكيفية استحالتها وتغيرها ، وهو شبيه بنظر الأطباء ، إلا أن الطبيب ينظر في بدن الإنسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح ، وهم ينظرون في جميع الأجسام من حيث تتغير وتتحرك ، ولكن للطبيب فضل عليه ، وهو أنه محتاج إليه ، وأما علومهم في الطبيعيات . فلا حاجة إليها .

فإذا ؛ الكلام صار من جملة الصناعات الواجبة على الكفاية حراسة لقلوب العوام عن تخیلات المبتدعة ، وإنما حدث ذلك بحدوث البدع ، كما حدثت حاجة الإنسان إلى استئجار البذرقة<sup>(١)</sup> في طريق الحج بحدوث ظلم العرب وقطعهم الطريق ، ولو ترك العرب عدوانهم . لم يكن استئجار الحراس من شروط طريق الحج ؛ فكذلك لو ترك المبتدع هذيانته . لما افتقر إلى الزيادة على ما عهد في عصر الصحابة رضي الله عنهم .



فليعلم المتكلم حده من الدين ، وأن موقعه منه موقع الحارس في طريق الحج ، فإذا تجرد الحارس للحراسة . لم يكن من جملة الحاج ، والمتكلم إن تجرد للمناظرة والمدافعة ولم يسلك طريق الآخرة ، ولم يشتغل بتعهد القلب وصلاحه . لم يكن من جملة علماء الدين أصلاً ؛ إذ ليس عند المتكلم من الدين إلا العقيدة التي يشاركه سائر العوام فيها ، وهي من جملة أعمال ظاهر القلب واللسان ، وإنما تميز عن العامة بصنعة المجادلة والحراسة ، فأما معرفة الله تعالى وصفاته وأفعاله وجميع ما أشرنا إليه في علم المكاشفة . فلا يحصل من علم الكلام ، بل يكاد يكون الكلام حجاباً ومانعاً منه ، وإنما الوصول إليه بالمجاهدة التي جعلها الله سبحانه مقدمة للهداية ؛ حيث قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾



فإن قلت : فقد رددت حد المتكلم إلى حراسة عقيدة العوام عن تشويش المبتدعة ، كما أن حد البذرقة حراسة أقمشة الحجيج عن نهب العرب<sup>(٢)</sup> ، ورددت حد الفقيه إلى حفظ القانون الذي به يكف السلطان شر بعض أهل العدوان عن بعض ، وهاتان ربتان نازلان بالإضافة إلى علم الدين ، وعلماء الأمة المشهورون بالفضل هم الفقهاء والمتكلمون ، وهم أفضل الخلق عند الله تعالى ، فكيف تنزل درجاتهم إلى هذه المنزلة السافلة بالإضافة إلى علم الدين ؟!

فاعلم : أن من عرف الحق بالرجال . . حاز في مشاهد الضلال ، فاعرف الحق . . تعرف أهله إن كنت سالكاً طريق الحق .

وإن قنعت بالتقليد والنظر إلى ما اشتهر من درجات الفضل بين الناس . . فلا تغفل عن الصحابة وعلو منصبهم ، فقد أجمع الذين عرّضت بذكرهم على تقديمهم ، وأنهم لا يدرك في الدين شأؤهم ولا يشق غبارهم ، ولم يكن تقدمهم بالكلام والفقه ، بل بعلم الآخرة وسلوك طريقها

(١) البذرقة : الخفراء وهم الحراس .

(٢) القماش هنا : المتاع ونحوه الذي يكون في حيازة الحاج .

وما فَضَّلَ أبو بكرٍ رضي الله عنه الناسَ بكثرةِ صلاةٍ ، ولا بكثرةِ صيامٍ ، ولا بكثرةِ روايةٍ وفتوىٍ وكلامٍ ، ولكن بشيءٍ وَقَرَّ في صدرِهِ ، كما شهدَ لَهُ سَيِّدُ البَشَرِ صلواتُ الله عليه<sup>(١)</sup>

فليكنْ حرصُكَ في طلبِ ذلكِ السرِّ ، فهو الجوهْرُ النفيسُ والدُّرُّ المكنونُ ، ودغْ عنكَ ما تطابقُ أكثرُ الناسِ على تَفْخِيْمِهِ وتعظيمِهِ لأسبابٍ ودواعٍ يطولُ تفصيلُها ؛ فلقد قُبِضَ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم عن آلافٍ مِنَ الصحابةِ رضي الله عنهم كلُّهم علماءً بالله ، أثنى عليهم رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم ، ولم يكن فيهم أحدٌ يحسنُ صنعةَ الكلامِ ، ولم ينصِبْ نفسَهُ للفتوى مِنْهم أحدٌ ، إلا بضعةَ عشرَ رجلاً .

وكانَ ابنُ عمرَ رضي الله عنهما مِنْهم ، وكانَ إذا سُئِلَ عَنِ الفتوى .. يقولُ للسائلِ : ( اذهبْ إلى هذا الأميرِ الذي تَقَلَّدَ أمورَ الناسِ وضعُها في عنقِهِ )<sup>(٢)</sup> ؛ إشارةً إلى أَنَّ الفتوى في القضايا والأحكامِ مِنْ توابِعِ الولايةِ والسلطنةِ .

ولمَّا ماتَ عمرُ رضي الله عنه .. قالَ ابنُ مسعودٍ : ( ماتَ تسعةَ أعشارِ العلمِ ، فقليلٌ لَهُ : أَتَقُولُ ذلكَ وفينا جِلَّةُ الصحابةِ ؟! فقالَ : لستُ أريدُ علمَ الفتوى والأحكامِ ، إِنَّمَا أريدُ العلمَ باللهِ سبحانه )<sup>(٣)</sup>



أفترى أَنَّهُ أرادَ صنعةَ الكلامِ والجدلِ ؟! فما لك لا تحرصُ على معرفةِ ذلكِ العلمِ الذي ماتَ بموتِ عمرَ رضي الله عنه تسعةَ أعشارِهِ ؟! وهو الذي سَدَّ بابَ الكلامِ والجدلِ ، وضربَ صَبِيغاً بالذِّرَّةِ لَمَّا أوردَ عليه سؤالاً في تعارضِ آيتينِ مِنْ كتابِ الله عزَّ وجلَّ ، وهجرَهُ وأمرَ الناسَ بهجرِهِ<sup>(٤)</sup> .

وأَمَّا قولُكَ : ( إِنَّ المشهورينَ مِنَ العلماءِ هُمُ الفقهاءُ والمتكلمونَ ) .. فاعلمْ أَنَّ ما يُنَالُ بِهِ الفضلُ عندَ الله تعالى شيءٌ ، وما يُنَالُ بِهِ الشهرةُ عندَ الناسِ شيءٌ آخَرُ ، فلقد كَانَ شهرةً أَبِي بكرٍ الصديقِ رضي الله عنه بالخلافةِ ، وكانَ فضلهُ بالسِّرِّ الذي وَقَرَّ في صدرِهِ ، وكانَ شهرةً عمرُ رضي الله عنه بالسياسةِ ، وكانَ فضلهُ بالعلمِ باللهِ الذي ماتَ تسعةَ أعشارِهِ بموتهِ ، وبقصديه<sup>(٥)</sup> التَقَرُّبُ إلى الله تعالى في ولايَتِهِ ، وعَدْلِهِ وشفقتِهِ على خلقِهِ ، وهو أمرٌ باطنٌ في سرِّهِ .

وأَمَّا سائرُ أفعاليهِ الظاهرةِ .. فَيَتَصَوَّرُ صدورُها مِنْ طالبِ الجاهِ والاسمِ والسمعةِ والراغبِ في الشهرةِ ، فتكونُ الشهرةُ فيما هو المهلكُ ، والفضلُ فيما هو سَرٌّ لا يَطْلُعُ عليه أحدٌ .

فالفقهاءُ والمتكلمونَ مثلُ الخلفاءِ والقضاةِ والعلماءِ ، وقد انقسموا : فمنهُم مَن أرادَ الله بعلمِهِ وفتوَاهُ وذَبَّ عن سُنَّتِهِ<sup>(٦)</sup> ، ولم يطلب فيه رِياءً ولا سمعةً ؛ فأولئك أهلُ رضوانِ الله تعالى ، وفضلُهُم عندَ الله لِعَمَلِهِم بعلمِهِم ، وإِلْرادَتِهِم وجهَ الله تعالى بفتوَاهُم ونظَرِهِم ، فَإِنَّ كُلَّ عَمَلٍ عَمَلٌ ؛ لِأَنَّهُ فَعَلٌ مكتسَبٌ ، وليسَ كُلُّ عَمَلٍ علماً<sup>(٧)</sup> ،

(١) انظر « نوادر الأصول » ( ص ٣١ ) .

(٢) قوت القلوب ( ١٣١/١ ) .

(٣) قوت القلوب ( ١٣٩/١ ) ، وينحوه رواه الطبراني في « المعجم الكبير » ( ١٦٣/٩ ) .

(٤) صبيح : كَانَ يَبْغِي الناسَ بالفتاوى والسُّؤالاتِ في متشابهِ القرآن ، وروى هذا الخبرُ الدارمي في « سننه » ( ١٤٦ ) .

(٥) معطوف على قوله : ( بالعلم ) .

(٦) أي : طريقةَ الله عزَّ وجلَّ . « إتحاف » ( ١٩٠/١ ) .

(٧) لصدور بعض الأعمال خالية عن الإخلاص والنية ، فلا يسمى علماً حقيقة . « إتحاف » ( ١٩٠/١ ) .

والطبيب يقدِّر على التقرب إلى الله تعالى بعلمه ، فيكونُ مثاباً على علمه من حيث إنَّه عاملٌ لله به ، والسلطان يتوسَّطُ بين الخلقِ لله فيكونُ مرضياً عند الله سبحانه ومثاباً ، لا من حيث إنَّه متكفِّل بعلم الدين ، بل من حيث هو متقلِّدٌ لعمل يقصِّد به التقرب إلى الله عزَّ وجلَّ بعلمه .

وأقسام ما يُتقَرَّب به إلى الله تعالى ثلاثة :

علمٌ مجردٌ ، وهو علمُ المكاشفة .

وعملٌ مجردٌ ، وهو كعدلِ السلطانِ مثلاً وضبطه للناس .

ومركَّب من علمٍ وعملٍ ، وهو علمُ طريقِ الآخرة ؛ فإنَّ صاحبه من العلماءِ والعَمَّالِ جميعاً .

فانظر إلى نفسك : أ تكونُ يومَ القيامةِ في حزبِ عمَّالِ الله تعالى ، أو علماءِ الله سبحانه ، أو في حزبيهما فتضربُ بسهمك مع كلِّ فريقٍ منهما ؟

فهذا أهمُّ لك من التقليدِ لمجردِ الاشتهار :

[من البسيط]

خُذْ ما نَراهُ وَدَعْ شَيْئاً سَمِعْتَ بِهِ فِي طَلَعَةِ الشَّمْسِ ما يُغْنِيكَ عَنْ رُحْلٍ<sup>(١)</sup>

على أنَّا سننقلُ من سيرةِ فقهاءِ السلفِ ما تعلَّم به أنَّ الذين انتحلوا مذهبهم ظلموهم ، وأنهم من أشدِّ خصمائهم يومَ القيامةِ ؛ فإنهم ما قصدوا بالعلم إلا وجهَ الله تعالى ، وقد شوَّهوا من أحوالهم ما هو من علاماتِ علماءِ الآخرة كما سيأتي بيانهُ في بابِ علاماتِ علماءِ الآخرة ، وأنهم ما كانوا متجَرِّدين لعلمِ الفقه ، بل كانوا مشتغلين بعلمِ القلوبِ ومراقبين لها ، ولكن صرفهم عن التدريسِ والتصنيفِ فيه ما صرفَ الصحابةَ عن التصنيفِ والتدريسِ في الفقه مع أنَّهم كانوا فقهاءً مستقلين بعلمِ الفتاوى ، والصوارفِ والدواعي متيقِّنةً ، ولا حاجةَ إلى ذكرها .

ونحنُ الآنُ نوردُ من أحوالِ فقهاءِ الإسلامِ ما تعلَّم به أنَّ ما ذكرناه ليس طعنًا فيهم ، بل هو طعنٌ فيمن أظهرَ الاقتداءَ بهم متتحلاً بمذهبهم وهو مخالفٌ لهم في علمهم وسيرتهم .

فالفقهاءُ الذين همُ زعماءُ الفقه وقادةُ الخلقِ - أعني الذين كثرَ أتباعهم في المذاهبِ - خمسةٌ : الشافعيُّ ، ومالكٌ ، وأبو حنيفةً ، وأحمدُ ابنُ حنبلٍ ، وسفيانُ الثوريُّ رحمهم الله أجمعين<sup>(٢)</sup> ، وكلُّ واحدٍ منهم كانَ عابداً ، وزاهداً ، وعالماً بعلومِ الآخرة ، وفاقهاً في مصالحِ الخلقِ في الدنيا ، ومريداً بفقهه وجهَ الله تعالى .

فهذه خمسُ خصالٍ ، اتبعهم فقهاءُ العصرِ من جملتها على خصلةٍ واحدةٍ ، وهي التسميرُ والمبالغةُ في تفاريعِ الفقه ؛ لأنَّ الخصالَ الأربعَ لا تصلحُ إلا للآخرة ، وهذه الخصلةُ الواحدةُ تصلحُ للدنيا والآخرةُ إن أُريدَ بها الآخرةُ ، فلصلاحيها للدنيا تشبَّروا لها ، وأدَّعوا بها مشابهةَ أولئك الأئمةِ ، وهيئات ؛ فلا تقاسُ الملائكةُ بالحدَّادين .

فلنورد الآن من أحوالهم ما يدلُّ على هذه الخصالِ الأربعِ ؛ فإنَّ معرفتهم بالفقه ظاهرةٌ :

(١) البيت للمتنبي في « ديوانه بشرح العكبري » ( ٨١/٣ ) .

(٢) وكان مذهب سفيان بائناً إلى القرن الخامس ، وكان من ينتحله موجوداً في زمان المصنف ... ، وأما الآن ... فلم يبق من تغيُّد مذهبهِ أو يعتري إليه . « إتحاف » ( ١٩١/١ ) .

## أَمَّا الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

فَيَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ عَابِدًا : مَا رُوِيَ أَنَّهُ كَانَ يَقْسِمُ اللَّيْلَ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءَ : ثُلُثًا لِلْعِلْمِ ، وَثُلُثًا لِلصَّلَاةِ ، وَثُلُثًا لِلنَّوْمِ<sup>(١)</sup>

قَالَ الرَّبِيعُ : ( كَانَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ يَخْتُمُ الْقُرْآنَ فِي رَمَضَانَ سِتِينَ مَرَّةً ، كُلُّ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ )<sup>(٢)</sup>  
وَكَانَ الْبُوطَيْطِيُّ أَحَدَ أَصْحَابِهِ يَخْتُمُ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ الْحُسَيْنُ الْكِرَابِيسِيُّ : ( بَثُّ مَعَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ غَيْرَ لَيْلَةٍ ، فَكَانَ يَصَلِّي نَحْوًا مِنْ ثَلَاثِ اللَّيْلِ ، فَمَا رَأَيْتُهُ يَزِيدُ عَلَى خَمْسِينَ آيَةً ، فَإِذَا أَكْثَرَ . . فَمَتْنَةً ، وَكَانَ لَا يَمُرُّ بِآيَةٍ رَحِمَهُ إِلَّا سَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى لِنَفْسِهِ وَلِجَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَلَا يَمُرُّ بِآيَةٍ عَذَابٍ إِلَّا تَعَوَّذَ مِنْهَا وَسَأَلَ النِّجَاةَ لِنَفْسِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ، وَكَأَنَّمَا جُمِعَ لَهُ الرَّجَاءُ وَالرَّهْبَةُ مَعًا )<sup>(٤)</sup>  
فَانْظُرْ كَيْفَ يَدُلُّ اقْتِصَارُهُ عَلَى خَمْسِينَ آيَةً عَلَى تَبَحُّرِهِ فِي أَسْرَارِ الْقُرْآنِ وَتَدَبُّرِهِ فِيهَا .

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( مَا شَبِعْتُ مِنْذُ سِتِّ عَشْرَةِ سَنَةً ، لِأَنَّ الشَّيْعَ يَثْقُلُ الْبَدَنَ ، وَيَقْسِي الْقَلْبَ ، وَيَزِيلُ الْفُطْنَةَ ، وَيَجْلِبُ النَّوْمَ ، وَيُضَعِّفُ صَاحِبَهُ عَنِ الْعِبَادَةِ )<sup>(٥)</sup>

فَانْظُرْ إِلَى حِكْمَتِهِ فِي ذِكْرِ آفَاتِ الشَّيْعِ ، ثُمَّ فِي جِدِّهِ فِي الْعِبَادَةِ ، إِذْ طَرَحَ الشَّيْعَ لِأَجْلِهِ ، وَرَأْسُ التَّعَبُّدِ تَقْلِيلُ الطَّعَامِ .  
وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( مَا حَلَفْتُ بِاللَّهِ تَعَالَى لَا صَادِقًا وَلَا كَاذِبًا )<sup>(٦)</sup>

فَانْظُرْ إِلَى حَرَمَتِهِ وَتَوْقِيرِهِ لِلَّهِ تَعَالَى ، وَدَلَالَةِ ذَلِكَ عَلَى عِلْمِهِ بِجَلَالِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ .

وَسَأَلَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَسْأَلَةٍ ، فَسَكَتَ ، فَقِيلَ لَهُ : أَلَا تَجِيبُ رَحِمَكَ اللَّهُ !؟ فَقَالَ : حَتَّى أَدْرِي : الْفَضْلُ فِي سَكُوتِي أَوْ فِي الْجَوَابِ<sup>(٧)</sup> .

فَانْظُرْ فِي مِرَاقِبِهِ لِسَانَهُ ، مَعَ أَنَّهُ أَشَدُّ الْأَعْضَاءِ تَسَلُّطًا عَلَى الْفُقَهَاءِ ، وَأَعْصَاهَا عَلَى الضَّبِطِ وَالْقَهْرِ ، وَبِهِ يَسْتَبِينُ أَنَّهُ كَانَ لَا يَتَكَلَّمُ وَلَا يَسْكُتُ إِلَّا لِنَبْلِ الْفَضْلِ وَطَلْبِ الثَّوَابِ .

وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ يُحْيَى بْنِ الْوَزِيرِ : ( خَرَجَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمًا مِنْ سَوَاقِ الْقُنَادِيلِ ، فَتَبِعْنَاهُ ، فَإِذَا رَجُلٌ يَسْقُهُ عَلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ ، فَالْتَفَتَ الشَّافِعِيُّ إِلَيْنَا وَقَالَ : نَزَّهُوا أَسْمَاعَكُمْ عَنِ اسْتِمَاعِ الْخَنَا كَمَا تَنْزَهُوْنَ أَلْسِنَتَكُمْ عَنِ النُّطْقِ بِهِ ، فَإِنَّ الْمُسْتَمَعَ شَرِيكُ الْقَاتِلِ ، وَإِنَّ السَّفِيهَ لِيَنْظُرَ إِلَى أَحَبِّ شَيْءٍ فِي وَعَائِهِ فَيَحْرُصُ أَنْ يَفْرَعَهُ فِي أَوْعِيَتِكُمْ ، وَلَوْ رُدَّتْ كَلِمَةُ السَّفِيهِ . . لَسَعَدَ رَأْيُهَا كَمَا شَقِيَ بِهَا قَائِلُهَا )<sup>(٨)</sup>

(١) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « مَنَاقِبِ الشَّافِعِيِّ » ( ١٥٧/٢ ) .

(٢) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « مَنَاقِبِ الشَّافِعِيِّ » ( ١٥٨/٢ ) .

(٣) رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرَ فِي « تَارِيخِ دِمَشْقَ » ( ٣٩٣/٥١ ) .

(٤) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « مَنَاقِبِ الشَّافِعِيِّ » ( ١٥٨/٢ ) .

(٥) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي « آدَابِ الشَّافِعِيِّ وَمَنَاقِبِهِ » ( ص ١٠٥ ) .

(٦) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « مَنَاقِبِ الشَّافِعِيِّ » ( ١٦٤/٢ ) .

(٧) ذَكَرَهُ ابْنُ الصَّلَاحِ فِي « فِتَاوَاهُ » ( ١٣/١ ) .

(٨) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « حَلِيَّةِ الْأَوَّلِيَاءِ » ( ١٢٣/٩ ) .

وقال الشافعي رضي الله عنه : ( كتب حكيمٌ إلى حكيمٍ : قد أوتيت علماً ، فلا تدنس علمك بظلمة الذنوب ، فتبقى في الظلمة يوم يسعى أهل العلم بنور علمهم )<sup>(١)</sup>

وأما زهده رضي الله عنه : فقد قال الشافعي رحمه الله : ( من ادعى أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها في قلبه . . فقد كذب )<sup>(٢)</sup>

وقال الحميدي : ( خرج الشافعي رحمه الله إلى اليمن مع بعض الولاة ، فانصرف إلى مكة بعشرة آلاف درهم ، فضرِبَ خبأؤه في موضع خارج من مكة ، فكان الناس يأتونه ، فما برح من موضعه ذلك حتى فرَّقها كلها )<sup>(٣)</sup>

وخرج من الحمام مرة فأعطى الحمامي مالا كثيراً .

وسقط سوطه مرة من يده ، فرفعه إليه إنسان ، فأعطاه جزاء عليه خمسين ديناراً<sup>(٤)</sup>

وسخاؤه الشافعي رحمه الله أشهر من أن تحكى ، ورأس الزهد السخاء ؛ لأن من أحب شيئاً أمسكه ولم يفارقه ، فلا يفارق المال إلا من صغرت الدنيا في عينه ، وهو معنى الزهد .

ويدل على قوة زهده وشدة خوفه من الله عز وجل واشتغاله به بالآخرة ما روي أنه روى سفيان بن عيينة حديثاً من الرقائق ، فغشي على الشافعي ، ف قيل له : قد مات ، فقال : إن مات . . فقد مات أفضل أهل زمانه<sup>(٥)</sup>

وما روى عبد الله بن محمد البلوي قال : كنت أنا وعمر بن نباتة جلوساً نتذاكر العباد والزهاد ، فقال لي عمر : ما رأيت أورع ولا أفصح من محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله ؛ خرجت أنا وهو والهارث بن ليبيد إلى الصفا ، وكان الهارث تلميذاً لصالح المري ، فانتح يقرأ وكان حسن الصوت ، فقرأ : ﴿ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ﴾ ﴿ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْدِرُونَ ﴾ ، فرأيت الشافعي رحمه الله وقد تغير لونه ، واغمض جلدته ، واضطرب اضطراباً شديداً ، وخر مغشياً عليه ، فلما أفاق . . جعل يقول : أعود بك من مقام الكاذبين ، وإعراض الغافلين ، اللهم ؛ لك خضعت قلوب العارفين ، وذلت هيبة المشتاقين ، إلهي ؛ هب لي جودك ، وجلّني بسترِكَ ، واعفُ عن تقصيري بكرم وجهك .

قال : ثم قمنا فانصرفنا ، فلما دخلت بغداد وكان هو بالعراق ، فحدث على الشط أنوضاً للصلاة . . إذ مر بي رجل فقال لي : يا غلام ؛ أحسن وضوءك أحسن الله إليك في الدنيا والآخرة ، فالتفت فإذا أنا برجل يتبعه جماعة ، فأسرعت في وضوئي ، وجعلت أقفؤ أثره ، فالتفت إلي فقال : هل لك من حاجة ؟ فقلت : نعم ، تعلمني ممّا علمك الله شيئاً ، فقال لي : اعلم أن من صدق الله . . نجا ، ومن أشفق على دينه . . سَلِمَ من الردئ ، ومن زهد في الدنيا . . قَرَّتْ عيناه بما يرى من ثواب الله تعالى غداً ، أفلا أزيذك ؟ قلت : بلى ، قال : مَنْ كَانَ فِيهِ ثَلَاثُ خِصَالٍ . . فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ : مَنْ أَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَتَمَّرَ ، وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَانْتَهَى ، وَحَافِظٌ عَلَى حُدُودِ اللَّهِ تَعَالَى ، ثُمَّ قَالَ : أَلَا أزيذك ؟ قلت : بلى . قال :

(١) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ١٤٦/٩ ) .

(٢) انظر « الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء » ( ص ١٦٠ ) .

(٣) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ١٣٠/٩ ) ، والبيهقي في « مناقب الشافعي » ( ٢٢٠/٢ ) ، وفيهما : ( خارجاً من مكة ) .

(٤) رواه البيهقي في « مناقب الشافعي » ( ٢٢١/٢ ) .

(٥) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٩٥/٩ ) ، والبيهقي في « مناقب الشافعي » ( ١٧٥/٢ ) .



كُنْ فِي الدُّنْيَا زَاهِداً ، وَفِي الْآخِرَةِ رَاجِئاً ، وَاصْدَقِ اللَّهَ تَعَالَى فِي جَمِيعِ أَمُورِكَ . . تَنْجُ مَعَ النَّاجِينَ ، ثُمَّ مَضَى ، فَسَأَلَتْ : مَنْ هَذَا ؟ فَقَالُوا : هُوَ الشَّافِعِيُّ <sup>(١)</sup>

فَانْظُرْ إِلَى سَقُوطِهِ مَغْشِياً عَلَيْهِ ، ثُمَّ إِلَى وَعْظِهِ ، كَيْفَ يَدُلُّ ذَلِكَ عَلَى زَهْدِهِ وَغَايَةِ خَوْفِهِ ؛ وَلَا يَحْصُلُ هَذَا الْخَوْفُ وَالزَّهْدُ إِلَّا مِنْ مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَإِنَّهُ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ .

وَلَمْ يَسْتَفِدِ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذَا الْخَوْفَ وَالزَّهْدَ مِنْ عِلْمِ كِتَابِ السَّلَامِ وَالْإِجَارَةِ وَسَائِرِ كُتُبِ الْفَقْهِ ، بَلْ مِنْ عُلُومِ الْآخِرَةِ الْمُسْتَخْرَجَةِ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْأَخْبَارِ ؛ إِذْ جُكِّمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ مُودَعَةً فِيهِمَا .

وَأَمَّا كَوْنُهُ عَالِماً بِأَسْرَارِ الْقَلْبِ وَعُلُومِ الْآخِرَةِ : فَتَعْرِفُهُ مِنَ الْجُكِّمِ الْمَأْثُورَةِ عَنْهُ :

رُويَ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الرِّيَاءِ ، فَقَالَ عَلَى الْبِدْيَةِ : ( الرِّيَاءُ فِتْنَةٌ عَقَدَهَا الْهَوَى حِيَالٌ أَبْصَارِ قُلُوبِ الْعُلَمَاءِ ، فَنَظَرُوا إِلَيْهَا بِسُوءِ اخْتِيَارِ النُّفُوسِ ، فَأَحْبَطَتْ أَعْمَالَهُمْ ) <sup>(٢)</sup>

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( إِذَا أَنْتَ خَفَتَ عَلَى عَمَلِكَ الْعَجَبَ . . فَاذْكُرْ رِضًا مَنْ تَطَلَّبُ ، وَفِي أَيِّ نَعِيمٍ تَرْغَبُ ، وَمِنْ أَيِّ عِقَابٍ تَرْهَبُ ، وَأَيَّ عَافِيَةٍ تَشْكُرُ ، وَأَيَّ بَلَاءٍ تَذْكُرُ ؛ فَإِنَّكَ إِذَا فَكَّرْتَ فِي وَاحِدَةٍ مِنْ هَذِهِ الْخِصَالِ . . صَغُرَ فِي عَيْنِكَ عَمَلُكَ ) <sup>(٣)</sup>

فَانْظُرْ كَيْفَ ذَكَرَ حَقِيقَةَ الرِّيَاءِ وَعِلَاجَ الْعَجَبِ ، وَهُمَا مِنْ كِبَائِرِ آفَاتِ الْقَلْبِ .

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( مَنْ لَمْ يَصُنْ نَفْسَهُ . . لَمْ يَنْفَعُهُ عِلْمُهُ ) <sup>(٤)</sup>

وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ تَعَالَى بِالْعِلْمِ . . نَفَعَهُ سِرُّهُ ) .

وَقَالَ : ( مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا لَهُ مُحِبٌّ وَمُبْغِضٌ ، فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ . . فَكُنْ مَعَ أَهْلِ طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ) <sup>(٥)</sup>

وَرُويَ أَنَّ عَبْدَ الْقَاهِرِ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَانَ رَجُلًا صَالِحًا وَدَعَا ، وَكَانَ يَسْأَلُ الشَّافِعِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ مَسَائِلَ فِي الْوَرَعِ ، وَالشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ يُقْبِلُ عَلَيْهِ لُودِعِهِ ؛ فَقَالَ لِلشَّافِعِيِّ يَوْمًا : أَيُّمَا أَفْضَلُ : الصَّبْرُ ، أَوِ الْمَحْنَةُ ، أَوِ التَّمَكُّينُ ؟ فَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : التَّمَكُّينُ دَرَجَةُ الْأَنْبِيَاءِ ، وَلَا يَكُونُ التَّمَكُّينُ إِلَّا بَعْدَ الْمَحْنَةِ ، فَإِذَا امْتَحَنَ . . صَبَرَ ، وَإِذَا صَبَرَ . . مُكِّنَ ، أَلَا تَرَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى امْتَحَنَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثُمَّ مَكَّنَهُ ، وَامْتَحَنَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ثُمَّ مَكَّنَهُ ، وَامْتَحَنَ أَيُّوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثُمَّ مَكَّنَهُ ، وَامْتَحَنَ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثُمَّ مَكَّنَهُ وَأَتَاهُ مُلْكُهُ ؟ وَالتَّمَكُّينُ أَفْضَلُ الدَّرَجَاتِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ﴾ ، وَأَيُّوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ الْمَحْنَةِ الْعَظِيمَةِ مُكِّنَ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَآتَيْنَاهُ الْخُلُقَ وَزَيَّنَّاهُمْ مَعَهُمْ . . . ﴾ الْآيَةُ .

فَهَذَا الْكَلَامُ مِنَ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَدُلُّ عَلَى تَبَشُّرِهِ فِي أَسْرَارِ الْقُرْآنِ ، وَاطْلَاعِهِ عَلَى مَقَامَاتِ السَّائِرِينَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ ، وَكُلُّ ذَلِكَ مِنْ عُلُومِ الْآخِرَةِ .

(١) مناقب الشافعي (١٧٦/٢ - ١٧٧) . وانظر ما قاله الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (١٩٧/١) .

(٢) رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرَ فِي «تَارِيخِ دِمَشْقَ» [٣٣٤/٥١] .

(٣) رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرَ فِي «تَارِيخِ دِمَشْقَ» [٤١٣/٥١] .

(٤) رَوَاهُ الْخَطِيبُ فِي «تَارِيخِ بَغْدَادَ» [٢٨٦/٧] .

(٥) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي «حَلْيَةِ الْأَوْلِيَاءِ» [١١٧/٩] .

وقيل للشافعي رحمه الله: (متى يكون الرجل عالماً؟ قال: إذا تحقق في علم يعلمه، وتعرض لساير العلوم، فنظر فيما فاتته، فعند ذلك يكون عالماً؛ فإنه قيل لجالينوس: إنك تأمر للداء الواحد بالأدوية الكثيرة المجتمعة، قال: إنما المقصود منها واحد، وإنما يجعل معه غيره ليسكن حدته؛ لأن الأفراد قاتل).

فهذا وأمثاله مما لا يحصل يدل على عظم رتبته في معرفة الله تعالى وعلوم الآخرة.

وأما إرادته بالفقه خاصة والمناظرة فيه وجه الله تعالى: فيدل عليه ما روي عنه أنه قال: (وددت أن الناس انتفعوا بهذا العلم وما نُسب إلي منه شيء<sup>(١)</sup>).

فانظر كيف اطلع على آفة العلم وطلب الاسم به، وكيف كان منزلة القلب عن الالتفات إليه، متجردة النية فيه لوجه الله تعالى.

وقال الشافعي رضي الله عنه: (ما ناظرْتُ أحداً قط فأحببت أن يخطئ)<sup>(٢)</sup>.

وقال: (ما كلُّمْتُ أحداً قط إلا أحببت أن يوفق ويسدد ويعان ويكون عليه رعاية من الله عز وجل وحفظ، وما كلُّمْتُ أحداً قط وأنا أبالي أن يبين الحق على لساني أو على لسانه)<sup>(٣)</sup>.

وقال: (ما أوردت الحق والحجة على أحد فقبلها مني إلا هيته واعتقدت موذته، ولا كابرتني على الحق أحد ودافع الحجة إلا سقط من عيني ورفضته)<sup>(٤)</sup>.

فهذه العلامات هي التي تدل على إرادة الله وحده بالفقه والمناظرة.

فانظر كيف تابعت الناس من جملة هذه الخصال الخمس على خصلة واحدة فقط<sup>(٥)</sup>، ثم كيف خالفوه فيها أيضاً. ولهذا قال أبو ثور رحمه الله: (ما رأيت ولا رأى الراؤون مثل الشافعي رحمه الله تعالى)<sup>(٦)</sup>.

وقال أحمد ابن حنبل رضي الله عنه: (ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو للشافعي رحمه الله تعالى)<sup>(٧)</sup>. فانظر إلى إنصاف الداعي، وإلى درجة المدعى له، وقس به الأقران والأمثال من العلماء في هذه الأعصار وما بينهم من المشاحنة والبغضاء؛ لتعلم تقصيرهم في دعوى الاقتداء بهؤلاء.

ولكثرة دعائه له قال له ابنه: أي رجل كان الشافعي حتى تدعو له كل هذا الدعاء؟! فقال أحمد: يا بني؛ كان الشافعي رحمه الله تعالى كالشمس للدين، وكالعافية للناس، فانظر هل لهذين من خالف؟!<sup>(٨)</sup>

وقال أحمد: (ما أحد يمس بيده مخبرة إلا وللشافعي رحمه الله في عنقه منة)<sup>(٩)</sup>.

(١) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (١١٨/٩).

(٢) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٢١٢٥)، والبيهقي في «المدخل» (١٧٢).

(٣) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (١١٨/٩).

(٤) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (١١٧/٩).

(٥) وهي المبالغة في تفاريع الفقه مع عدم الاهتمام بأمور الآخرة.

(٦) رواه البيهقي في «مناقب الشافعي» (٢٦٤/٢).

(٧) رواه البيهقي في «مناقب الشافعي» (٢٥٤/٢).

(٨) رواه البيهقي في «مناقب الشافعي» (٢٥٤/٢).

(٩) رواه البيهقي في «مناقب الشافعي» (٢٥٥/٢).

وقال يحيى بن سعيد القطان : ( ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو فيها للشافعي ؛ لما فتح الله عز وجل عليه من العلم ، ووفقته للسداد فيه )<sup>(١)</sup>

ولنقتصر على هذه النبذة من أحواله ؛ فإن ذلك خارج عن الحصر ، وأكثر هذه المناقب نقلناه من الكتاب الذي صنّفه الشيخ نصر بن إبراهيم المقدسي رحمه الله تعالى في مناقب الشافعي رضي الله عنه .

### وأما الإمام مالك رضي الله عنه

فإنه كان أيضاً متحلياً بهذه الخصال الخمس ؛ فإنه سئل : ما تقول يا مالك في طلب العلم ؟ فقال : حسن جميل ، ولكن انظر الذي يلزمك من حين تصبح إلى حين تسمي فالزمه<sup>(٢)</sup>

وكان رحمه الله تعالى في تعظيم علم الدين مبالغاً ، حتى كان إذا أراد أن يحدث .. توضأً ، وجلس على صدر فراشه ، وسرّح لحبته ، واستعمل الطيب ، وتمكّن في الجلوس على وقارٍ وهيبة ، ثم حدث ، فقليل له في ذلك ، فقال : أحب أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup>

وقال مالك : ( العلم نور يجعله الله حيث يشاء ، وليس بكثرة الرواية )<sup>(٤)</sup>

وهذا الاحترام والتوقير يدل على قوة معرفته بجلال الله تعالى .

وأما إرادته وجهه الله تعالى بالعلم : فيدل عليه قوله : ( الجدال في الدين ليس بشيء )<sup>(٥)</sup>

ويدل عليه قول الشافعي رحمه الله : ( إني شهدت مالكا وقد سئل عن ثمان وأربعين مسألة ، فقال في اثنتين وثلاثين منها : لا أدري )<sup>(٦)</sup>

ومن يرد غير وجهه الله تعالى بعلمه .. فلا تسمح نفسه بأن يُقرّ على نفسه بأنه لا يدري ، ولذلك قال الشافعي رضي الله عنه : ( إذا ذكر العلماء .. فمالك النجم الثاقب ، وما أحد أمن علي من مالك )<sup>(٧)</sup>

وروي أن أبا جعفر المنصور منعه من رواية الحديث في طلاق المكره ، ثم دس عليه من يسأله ، فزوى على ملا من الناس : ( ليس على مستكره طلاق ) ، فضربه بالسياط ، ولم يترك رواية الحديث<sup>(٨)</sup>

وقال مالك رحمه الله : ( ما كان رجل صادقاً في حديثه لا يكذب .. إلا متّع بعقله ، ولم يصبه مع الهرم آفة ولا خرف )<sup>(٩)</sup>

(١) رواه البيهقي في « مناقب الشافعي » ( ٢٣٣/١ - ٢٣٤ ) .

(٢) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ٣١٩/٦ ) .

(٣) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ٣١٨/٦ ) .

(٤) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ٣١٩/٦ ) .

(٥) رواه البيهقي في « المدخل » ( ٢٣٨ ) .

(٦) رواه ابن عبد البر في « التمهيد » ( ٧٣/١ ) .

(٧) رواه ابن عبد البر في « التمهيد » ( ٧٤/١ ) ، وابن فرحون في « الديباج المذهب » ( ٦٣/١ ) .

(٨) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ٣١٦/٦ ) ، وضاربه هر والي المدينة جعفر بن سليمان ، وكان ذلك بخلافه أبي جعفر المنصور .

(٩) رواه ابن عبد البر في « التمهيد » ( ٧٠/١ ) .

وَأَمَّا زَهْدُهُ فِي الدُّنْيَا : فَبَدَّلَ عَلَيْهِ مَا رَوَى أَنَّ الْمَهْدِيَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ سَأَلَهُ وَقَالَ لَهُ : هَلْ لَكَ دَارٌ ؟ فَقَالَ : لَا ، وَلَكِنْ أَحَدُثُكَ : سَمِعْتُ رِبِيعَةَ بْنَ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ : نَسِبَ الْمَرْءُ دَارَهُ<sup>(١)</sup>

وسأله الرشيد : هل لك دار ؟ فقال : لا ، فأعطاه ثلاثة آلاف دينار وقال : اشتر بها داراً ، فأخذها ولم ينفقها ، فلما أراد الرشيد الشخص . . قال للمالك رحمه الله : ينبغي أن تخرج معنا ، فإنني عزمْتُ أَنْ أَحْمَلَ النَّاسَ عَلَى « الموطأ » كما حمل عثمان رضي الله عنه الناس على القرآن ، فقال له : أَمَا حَمَلَ النَّاسَ عَلَى « الموطأ » . . فليس إلى ذلك سبيل ؛ لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتربوا بعده في الأمصار فحدثوا ، فعند أهل كل مصر علم ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اختلاف أمّتي رحمة »<sup>(٢)</sup> ، وأما الخروج معك . . فلا سبيل إليه ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون »<sup>(٣)</sup> ، وقال عليه الصلاة والسلام : « المدينة تُنْفِي خَبْئَهَا كَمَا يُنْفِي الْكِبْرُ خَبْثَ الْحَدِيدِ »<sup>(٤)</sup> ، وهذه دنائيرُكم كما هي ، إن شئتم . . فخذوها ، وإن شئتم . . فدعوها<sup>(٥)</sup>

يعني : أنك إنما تكلفني مفارقة المدينة لما اصطنعتني إلي ، فلا أوثر الدنيا على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهكذا كان زهد مالك في الدنيا .

ولما حملت إليه الأموال الكثيرة من أطراف الدنيا لانتشار علمه وأصحابه . . كان يفرقها في وجوه الخير ، ودل سخاؤه على زهده وقلّة حبه للدنيا ، وليس الزهد فقد المال ، وإنما الزهد فراغ القلب عنه ؛ فلقد كان سليمان عليه السلام في ملكه من الزهاد .

ويدل على احتقاره للدنيا : ما روي عن الشافعي رحمه الله أنه قال : رأيت على باب مالك كراعاً من أفراس خراسان وبغال مصر ما رأيت أحسن منه ، فقلت للمالك رحمه الله : ما أحسنه !! فقال : هو هديّة مني إليك يا أبا عبد الله ، فقلت : دُعْ لِنَفْسِكَ مِنْهَا دَابَّةً تَرْكِبُهَا ، فقال : أنا أستحيي من الله عز وجل أن أطأ تربة فيها نبي الله صلى الله عليه وسلم بحافر دابّة<sup>(٦)</sup>

فانظر إلى سخاوته إذ وهب جميع ذلك دفعة واحدة ، وإلى توقيره لتربة المدينة .

ويدل على إرادته بالعلم وجه الله تعالى واستحقاقه للدنيا : ما روي عنه أنه قال : دخلت على هارون الرشيد ، فقال لي : يا أبا عبد الله ؛ ينبغي أن تختلف إلينا حتى يسمع صبياننا منك « الموطأ » ، قال : قلت : أعز الله المؤمنين ، إن هذا العلم منكم خرج ، فإن أنتم أعزّزتموه . . عزّ ، وإن أنتم أذللتّموه . . ذلّ ، والعلم يؤتى ولا يأتي ، فقال : صدقت ، اخرجوا إلى المسجد حتى تسمعوا مع الناس<sup>(٧)</sup>

(١) رواه ابن عبد البر في « الأنقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء » ( ص ٧٩ ) .

(٢) رواه البيهقي في « المدخل » ( ١٥٢ ) بلفظ : « واختلاف أصحابي لكم رحمة » ، قال الإمام النووي في « شرح صحيح مسلم » ( ٩١/١١ ) : ( قال الخطابي : وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « اختلاف أمّتي رحمة » ، فاستصوب عمر ما قاله . . . . كلام راجع لأهل الحديث المشروح . قال : وقد اعترض علي حديث : « اختلاف أمّتي رحمة » ، رجلاً : أحدهما مغموص عليه في دينه ، وهو عمرو بن بحر الجاحظ ، والآخر معروف بالسفخ والخلاعة ، وهو إسحاق بن إبراهيم الموصلي . . . )

(٣) رواه البخاري ( ١٨٧٥ ) ، ومسلم ( ١٣٦٣ ) .

(٤) رواه البخاري ( ١٨٧١ ، ١٨٨٣ ) ، ومسلم ( ١٣٨٣ ، ١٣٨٢ ) .

(٥) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ٣٣١/٦ ) ، ووقع فيها : ( المأمون ) بدل ( الرشيد ) ، والمثبت هو الصواب ، والله أعلم .

(٦) ترتيب المدارك ( ٩٣/١ ) . والكراع : اسم لجميع الخيل والسلاح .

(٧) رواه البيهقي في « المدخل » ( ٦٨٦ ) .

## وَأَمَّا الْإِمَامُ أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

فَلَقَدْ كَانَ أَيْضاً عَابِداً ، زَاهِداً ، عَارِفاً بِاللَّهِ تَعَالَى ، خَائِفاً مِنْهُ ، مَرِيداً وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى بِعَلَمِهِ .

فَأَمَّا كَوْنُهُ عَابِداً : فَيُعْرَفُ بِمَا رُوِيَ عَنِ ابْنِ الْمُبَارِكِ أَنَّهُ قَالَ : ( كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَهُ مَرُوءَةٌ وَكَثْرَةُ صَلَاةٍ )<sup>(١)</sup> .

وَرَوَى حَمَّادُ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ أَنَّهُ كَانَ يَحْيِي اللَّيْلَ كُلَّهُ<sup>(٢)</sup>

وَرُوِيَ أَنَّهُ كَانَ يَحْيِي نِصْفَ اللَّيْلِ ، فَمَرَّةً يَوْمًا فِي طَرِيقٍ ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ إِنْسَانٌ وَهُوَ يَمْشِي وَقَالَ لآخرَ : هَذَا هُوَ الَّذِي يَحْيِي اللَّيْلَ كُلَّهُ ، فَلَمْ يَزَلْ بَعْدَ ذَلِكَ يَحْيِي اللَّيْلَ كُلَّهُ ؛ وَقَالَ : أَنَا أَسْتَحْيِي مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَنْ أَوْصَفَ بِمَا لَيْسَ فِي مِنْ عِبَادَتِهِ<sup>(٣)</sup>

وَأَمَّا زَهْدُهُ : فَقَدْ رُوِيَ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ : ( أَرْسَلَنِي يَزِيدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ هُبَيْرَةَ ، فَقَدِمْتُ بِأَبِي حَنِيفَةَ عَلَيْهِ ، فَأَرَادَهُ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ ، فَأَبَى ، فَضْرَبَهُ عَشْرِينَ سَوْطًا )<sup>(٤)</sup>  
فَانْظُرْ كَيْفَ هَرَبَ عَنِ الْوَلَايَةِ وَاحْتَمَلَ الْعَذَابَ .

قَالَ الْحَكَمُ بْنُ هِشَامٍ التَّقْفِيُّ : ( حَدَّثْتُ بِالْشَّامِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ كَانَ مِنْ أَعْظَمِ النَّاسِ أَمَانَةً ، وَأَرَادَهُ السُّلْطَانُ عَلَى أَنْ يَتَوَلَّى مِفْتَاحَ خَزَائِنِهِ أَوْ يَضْرِبَ ظَهْرَهُ ، فَاخْتَارَ عَذَابَهُمْ عَلَى عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى )<sup>(٥)</sup>

وَرُوِيَ أَنَّهُ ذَكَرَ أَبُو حَنِيفَةَ عِنْدَ ابْنِ الْمُبَارِكِ فَقَالَ : ( أَتَذْكُرُونَ رَجُلًا عُرِضَتْ عَلَيْهِ الدُّنْيَا بِحَدَاقِيرِهَا فَفَرَّ مِنْهَا ؟ )<sup>(٦)</sup>

وَرُوِيَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ شُجَاعٍ ، عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِهِ<sup>(٧)</sup> : ( أَنَّهُ قِيلَ لِأَبِي حَنِيفَةَ : قَدْ أَمَرَ لَكَ أَبُو جَعْفَرٍ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ بِعَشْرَةِ آلَافِ دِرْهَمٍ ، قَالَ : فَمَا رَضِيَ أَبُو حَنِيفَةَ ، فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي تَوَقَّعَ أَنْ يُؤْتَى بِالْمَالِ فِيهِ صَلَّى الصُّبْحَ ثُمَّ تَغَشَّى بِثَوْبِهِ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ ، فَجَاءَ رَسُولُ الْحَسَنِ بْنِ قُحْطَبَةَ بِالْمَالِ ، فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَكَلِّمْهُ ، فَقَالَ مَنْ حَضَرَ : مَا يَكَلِّمُنَا إِلَّا بِالْكَلِمَةِ بَعْدَ الْكَلِمَةِ - أَي : هَذِهِ عَادَتُهُ - فَقَالَ : ضَعُوا الْمَالَ فِي هَذَا الْجِرَابِ فِي زَاوِيَةِ الْبَيْتِ ، ثُمَّ أَوْصَى أَبُو حَنِيفَةَ بَعْدَ ذَلِكَ بِمَتَاعِ بَيْتِهِ ؛ فَقَالَ لِابْنِهِ : إِذَا أَنَا مِتُّ وَدَفَنْتُمُونِي .. فَخُذْ هَذِهِ الْبَدْرَةَ<sup>(٨)</sup> وَادْهَبْ بِهَا إِلَى الْحَسَنِ بْنِ قُحْطَبَةَ فَقُلْ لَهُ : هَذِهِ وَدِعْتُكَ الَّتِي أَوْدَعْتُهَا أَبَا حَنِيفَةَ . قَالَ ابْنُهُ : فَفَعَلْتُ ذَلِكَ ، فَقَالَ الْحَسَنُ : رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى أَبِيكَ ، لَقَدْ كَانَ شَهِيدًا عَلَى دِينِهِ )<sup>(٩)</sup>

وَرُوِيَ أَنَّهُ دُعِيَ إِلَى وِلَايَةِ الْقَضَاءِ فَقَالَ : أَنَا لَا أَصْلَحُ لَهُ ، فَقِيلَ لَهُ : لِمَ ؟ فَقَالَ : إِنْ كُنْتُ صَادِقًا .. فَلَا أَصْلَحُ لَهُ ، وَإِنْ كُنْتُ كَاذِبًا .. فَالْكَاذِبُ لَا يَصْلَحُ لِلْقَضَاءِ<sup>(١٠)</sup>

(١) تاريخ بغداد (٣٥٢/١٣) من قول سفيان بن عيينة ، وروى معه أنه كان يسمى الوَئِدَ لكثرة صلاته .

(٢) رَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «الانْتِقَاءِ فِي فَضَائِلِ الثَّلَاثَةِ الْأُئِمَّةِ الْفُقَهَاءِ» (ص ١٩٤) .

(٣) رَوَاهُ الْخَطِيبُ فِي «تَارِيخِ بَغْدَادِ» (٣٥٣/١٣) .

(٤) رَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «الانْتِقَاءِ فِي فَضَائِلِ الثَّلَاثَةِ الْأُئِمَّةِ الْفُقَهَاءِ» (ص ٢٥٥) .

(٥) رَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «الانْتِقَاءِ فِي فَضَائِلِ الثَّلَاثَةِ الْأُئِمَّةِ الْفُقَهَاءِ» (ص ٢٥٥) .

(٦) رَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «الانْتِقَاءِ فِي فَضَائِلِ الثَّلَاثَةِ الْأُئِمَّةِ الْفُقَهَاءِ» (ص ٣٢١) .

(٧) وَالْمَادَّاءُ بِبَعْضِ أَصْحَابِهِ هُنَا : هُوَ الْحَسَنُ بْنُ عِمْرَانَ أَبُو مُحَمَّدٍ الْكُوفِيُّ . «إِتْحَافٌ» (٢١١/١) .

(٨) الْبَدْرَةُ : كَبِيسٌ فِيهِ أَلْفٌ أَوْ عَشْرَةُ آلَافٍ دِرْهَمٍ أَوْ سَبْعَةُ آلَافٍ دِينَارٍ .

(٩) رَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «الانْتِقَاءِ فِي فَضَائِلِ الثَّلَاثَةِ الْأُئِمَّةِ الْفُقَهَاءِ» (ص ٣٢١) ، وَشُعْبَةً عَلَى دِينِهِ : مَتَمَسِّكًا بِهِ غَيْرَ مَفْرُطٍ .

(١٠) رَوَاهُ الْخَطِيبُ فِي «تَارِيخِ بَغْدَادِ» (٣٢٩/١٣) .

وَأَمَّا عِلْمُهُ بِأُمُورِ الْآخِرَةِ وَطَرِيقِ الدِّينِ وَمَعْرِفَتُهُ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : فَبَدَّلَ عَلَيْهِ شِدَّةُ خَوْفِهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَزَهْدِهِ فِي الدُّنْيَا ، وَقَدْ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ : ( قَدْ بَلَغَنِي عَنْ كُوفِيَّتِكُمْ هَذَا النِّعْمَانِ بِنِ ثَابِتٍ أَنَّهُ شَدِيدُ الْخَوْفِ لِلَّهِ تَعَالَى ) <sup>(١)</sup> وَقَالَ شَرِيكَ النُّعْمَانِيِّ : ( كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ طَوِيلَ الصَّمْتِ ، دَائِمَ الْفِكْرِ ، قَلِيلَ الْمَجَادَلَةِ لِلنَّاسِ ) <sup>(٢)</sup> فَهَذَا مِنْ أَوْضَحِ الْأُمَارَاتِ عَلَى الْعِلْمِ الْبَاطِنِ ، وَالِاسْتِغَالِ بِمَهْمَاتِ الدِّينِ ، فَمَنْ أُوتِيَ الصَّمْتَ وَالزَّهْدَ . . فَقَدْ أُوتِيَ الْعِلْمَ كُلَّهُ .

فَهَذِهِ نَبْذَةٌ مِنْ أَحْوَالِ الْأُئِمَّةِ الثَّلَاثَةِ .

### وَأَمَّا الْإِمَامُ أَحْمَدُ ابْنُ حَنْبَلٍ وَسَفِيَانُ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى

فَاتَّبَعُهُمَا أَقْلٌ مِنْ أَتْبَاعِ هَؤُلَاءِ ، وَسَفِيَانُ أَقْلُ أَتْبَاعٍ مِنْ أَحْمَدَ ، وَلَكِنْ اشتهَارُهُمَا بِالْوَرَعِ وَالزَّهْدِ أَظْهَرَ ، وَجَمِيعُ هَذَا الْكِتَابِ مَشْحُونٌ بِحِكَايَاتِ أَعْمَالِهِمَا وَأَقْوَالِهِمَا ، فَلَا حَاجَةَ إِلَى التَّفْصِيلِ الْآنَ .

فَانظُرِ الْآنَ فِي سِيرِ هَؤُلَاءِ الْأُئِمَّةِ ، وَتَأَمَّلْ أَنَّ هَذِهِ الْأَحْوَالَ وَالْأَقْوَالَ وَالْأَعْمَالَ فِي الْإِعْرَاضِ عَنِ الدُّنْيَا ، وَالتَّجَرُّدِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : هَلْ يُنْمِرُهَا مَجَرَّدُ الْعِلْمِ بِفُرُوعِ الْفِقْهِ ؛ مِنْ مَعْرِفَةِ السَّلَامِ وَالْإِجَارَةِ وَالظَّهَارِ وَالْإِيلَاءِ وَاللِّعَانِ ، أَوْ يَنْمِرُهَا عِلْمُ آخِرِ أَعْلَى وَأَشْرَفُ مِنْهُ ؟

وَانظُرْ إِلَى الَّذِينَ ادَّعَوْا الْاِقْتِدَاءَ بِهِؤُلَاءِ : أَصَدَقُوا فِي دَعْوَاهُمْ أَمْ لَا ؟ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .



(١) رواه ابن عبد البر في « الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء » ( ص ٢٠٩ ) .

(٢) رواه ابن عبد البر في « الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء » ( ص ٢٠١ ) .

## الباب الثالث

فما يميزه العامة من علوم المحمودة وليس منها وفيه بيان الوجه الذي به يكون بعض العلوم مذمومة  
وبيان تبديل أسامي العلوم، وهو الفقه والعلم والتوحيد والذكير والحكمة وبيان القدر المحمود من العلوم الشرعية والقدر المذموم منها

### بيان علته ذم العلم المذموم

لعلك تقول: العلم هو معرفة الشيء على ما هو به، وهو من صفات الله سبحانه، فكيف يكون الشيء علماً ويكون  
- مع كونه علماً - مذموماً؟

فاعلم: أن العلم لا يذم لعينه، وإنما يذم في حق العباد لأحد أسباب ثلاثة:

الأول: أن يكون مؤدياً إلى ضرر ما؛ إما بصاحبه، وإما بغيره، كما يذم علم السحر والطلسمات، وهو حق<sup>(١)</sup>؛ إذ  
شهد القرآن له، وأنه سبب يتوصل به إلى التفرقة بين الزوجين.

وقد سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم ومرض بسببه، حتى أخبره جبريل عليه السلام بذلك، وأخرج السحر من  
تحت حجر في قعر بئر<sup>(٢)</sup>.

وهو نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر، وبأمور حسابية في مطالع النجوم، فيتخذ من تلك الجواهر هيكل  
على صورة الشخص المسحور، ويتوصل له في وقت مخصوص في المطالع، ويقرن به كلمات يُنلفظ بها من الكفر  
والفحش المخالف للشرع، ويتوصل بسببها إلى الاستعانة بالشياطين، ويحصل من مجموع ذلك - بحكم إجراء الله  
تعالى العادة - أحوال غريبة في الشخص المسحور.

ومعرفة هذه الأسباب من حيث إنشائها معرفة ليست مذمومة، ولكنها ليست تصلح إلا للإضرار بالخلق، والوسيلة  
إلى الشر شر؛ فكان ذلك هو السبب في كونه مذموماً، بل من اتبع ولياً من أولياء الله ليقتله وقد اختفى منه في موضع  
حرير<sup>(٣)</sup> إذا سأل الظالم عن محله.. لم يجز تنبيهه عليه، بل وجب الكذب فيه، وذكر موضعي إرشاد وإفادة علم  
بالشيء على ما هو عليه، ولكنها مذمومة؛ لأدائه إلى الضرر.



السبب الثاني: أن يكون مضرّاً بصاحبه في غالب الأمر؛ كعلم النجوم؛ فإنه في نفسه غير مذموم لذاته، إذ هو  
قسمان:

قسم حسابي: وقد نطق القرآن بأن مسير الشمس والقمر محسوب؛ إذ قال تعالى: ﴿الشمس والقمر بحسبان﴾، وقال  
عز من قائل: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْتَهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيرِ﴾.

(١) أي: ثابت وجوده ولا يمكن إنكاره، وإن اختلفوا في ماهيته، وليس المراد الحق الذي هو ضد الباطل.

(٢) رواه البخاري (٣١٧٥)، ومسلم (٢١٨٩).

(٣) حرير: منيع

والثاني الأحكام: وحاصله يرجع إلى الاستدلال على الحوادث بالأسباب، وهو بضاهي استدلال الطبيب بالنض على ما سيحدث من المريض، وهو معرفة بمجاري سنة الله تعالى وعادته في خلقه، ولكن ذمة الشرع، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا ذكر القدر... فامسكوا، وإذا ذكرت النجوم... فامسكوا، وإذا ذكر أصحابي... فامسكوا»<sup>(١)</sup>. وقال صلى الله عليه وسلم: «أخاف على أمتي بعدي ثلاثاً: خيف الأئمة، وإيماناً بالنجوم، وتكذيب بالقدر»<sup>(٢)</sup>. وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: (تعلموا من النجوم ما تهتدون به في البر والبحر ثم امسكوا)<sup>(٣)</sup> وإنما رُجِعَ عنه من ثلاثة أوجه:

أحدها: أنه مضر بأكثر الخلق؛ فإنه إذا ألقى إليهم أن هذه الآثار تحدث عقيب سير الكواكب... وقع في نفوسهم أن الكواكب هي المؤثرة، وأنها الآلهة المدبرة؛ لأنها جواهر شريفة سماوية، يعظم وقعها في القلوب، فيبقى القلب ملتفتاً إليها، ويرى الخير والشّر مرجحاً ومحذوراً من جهتها، وينمحي ذكر الله تعالى عن القلب، فإن الضعيف يقصر نظره على الوسائط، والعالم الراسخ هو الذي يطلع على أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره سبحانه وتعالى. ومثال نظر الضعيف إلى حصول ضوء الشمس عقيب طلوع الشمس مثال النملة لو خلق لها عقل وكانت على سطح قرطاس وهي تنظر إلى سواد الخط يتجدد، فتعتقد أنه فعل القلم، ولا يترقب نظرها إلى مشاهدة الإصبع، ثم منها إلى اليد، ثم منها إلى الإرادة المحركة لليد، ثم منها إلى الكاتب القادر المريد، ثم منه إلى خالق اليد والقدرة والإرادة، فأكثر نظر الخلق مقصور على الأسباب القريبة السافلة، مقطوع عن الترقى إلى مسبب الأسباب. هذا أحد أسباب النهي عن النجوم.

وثانيها: أن أحكام النجوم تخمين مخض، ليس يدرك في حق أحد الأشخاص لا يقيناً ولا ظناً، فالحكم به حكم بجهل، فيكون ذمة على هذا من حيث إنه جهل، لا من حيث إنه علم.

ولقد كان ذلك معجزة لإدريس عليه السلام فيما يحكى<sup>(٤)</sup>، وقد اندرس ذلك العلم وانمحى، وما يتفق من إصابة المنجم على ندور... فهو اتفاق؛ لأنه قد يطلع على بعض الأسباب ولا يحصل المسبب عقيبها إلا بعد شروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع على حقائقها، فإن اتفق أن قدر الله تعالى بقية الأسباب... وقعت الإصابة، وإن لم يقدر... أخطأ. ويكون ذلك كتخمين الإنسان في أن السماء تمطر اليوم مهما رأى الغيم يجتمع وينبعث من الجبال، فيتحرّك ظنه بذلك، وربما يحمي النهار بالشمس ويتبدد الغيم، وربما يكون بخلافه، ومجرد الغيم ليس كافياً في مجيء المطر، وبقيّة الأسباب لا تُدرى، وكذلك تخمين الملاح أن السفينة تسلم اعتماداً على ما ألقه من العادة في الرياح، ولتنك الرياح أسباب خفية هو لا يطلع عليها، فتارة يصيب في تخمينه، وتارة يخطئ، ولهذه العلّة يُمنع القوي<sup>(٥)</sup> عن النجوم أيضاً.

(١) رواه الطبراني في «الكبير» (٩٦/٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٠٨/٤).

(٢) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١٤٨٢).

(٣) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٦٦٢).

(٤) وحملوا عليه الحديث الذي رواه مسلم في «صحيحه» (٥٣٧): «كان نبي من الأنبياء يخط، فمن وافق خطه... فذاك»، قيل: هو إدريس عليه السلام، والمراد بالخط: قيل: علم النجوم أو علم الرمل. انظر «فيض القدير» (٥٤٠/٤).

(٥) أي: في إيمانه واعتقاده.



وثالثها : أنه لا فائدة فيه ، فأقل أحواله أنه خوضٌ في فضول لا يغني ، وتضييع العمر الذي هو أنفس بضاعة الإنسان بغير فائدة . . غاية الخسران ؛ فقد مرَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم برجلٍ والناس مجتمعون عليه ، فقال : « ما هذا ؟ » فقالوا : رجلٌ علامةٌ ، فقال : « بماذا ؟ » قالوا : بالشعرِ وأنسابِ العربِ ، فقال عليه الصلاة والسلام : « علمٌ لا ينفع ، وجهلٌ لا بضُرُّ »<sup>(١)</sup> .

وقال عليه الصلاة والسلام : « إنما العلمُ آيةٌ محكمةٌ ، أو سنَّةٌ قائمةٌ ، أو فريضةٌ عادلةٌ »<sup>(٢)</sup> . فإذا ؛ الخوضُ في النجوم وما يشبههُ اقتحامُ خطرٍ ، وخوضٌ في جهالةٍ من غيرِ فائدةٍ ، فإنَّ ما قدَّرَ كائنٌ ، والاحترازُ منه غيرُ ممكنٍ ، بخلافِ الطَّبِّ ؛ فإنَّ الحاجةَ ماسةٌ إليه ، وأكثرُ أدلِّيه ممَّا يُطلَعُ عليه ، وبخلافِ التعبيرِ وإنَّ كانَ تخميناً ؛ لأنَّه جزءٌ من ستةٍ وأربعينَ جزءاً مِنَ النبوةِ ، ولا خطرَ فيه<sup>(٣)</sup> .



السببُ الثالثُ : الخوضُ في علمٍ لا يستقلُّ الخائضُ فيه به ، فإنَّه مذمومٌ في حقِّه ؛ كتعلُّمِ دقيقِ العلومِ قبلَ جليْلِها ، وخفيِّها قبلَ جليْلِها ، وكالبحثِ عن الأسرارِ الإلهيَّةِ ؛ إذ تطلَّعَ الفلاسفةُ والمتكلمونَ إليها ولم يستقلُّوا بها ، ولا يستقلُّ بها وبالوقوفِ على طُرُقِ بعضها إلا الأنبياءُ والأولياءُ ، فيجبُ كُفُّ الناسِ عن البحثِ عنها ، وردُّهم إلى ما نطقَ الشرعُ به ، ففي ذلك مَنعٌ للموفقِ ، وكمٍ من شخصٍ خاضَ في العلومِ واستضرَّ بذلك !! ولزَّ لم يخضَ فيها . . لكانَ حالُه أحسنَ في الدينِ ممَّا صارَ إليه .

ولا يُنكرُ كَوْنُ العلمِ ضاراً لبعضِ الناسِ ؛ كما يضُرُّ لحمُ الطيرِ وأنواعُ الحلوياتِ اللطيفةِ بالصبيِّ الرضيعِ ، بل ربَّ شخصٍ ينفعُهُ الجهلُ ببعضِ الأمورِ .

فلقد حكي أن بعضَ الناسِ شكَا إلى طبيبٍ عَقَمَ امرأتهِ ، وأنها لا تلدُ ، فجنَّ الطبيبُ نبضَها وقالَ لها : لا حاجةَ لكِ إلى دواءِ الولادةِ ؛ فإنَّك ستَموتينِ إلى أربعينَ يوماً ، وقد دَلَّ النبضُ عليه ، فاستشعرتِ المرأةُ خوفاً عظيماً ، وتنعَّصَ عليها عيشُها ؛ وأخرجتِ أموالَها وفرقتها ، وأوصتْ ، وبقيتْ لا تأكلُ ولا تشربُ حتى انقضتِ المدَّةُ ، فلم تمِتْ ، فجاء زوجها إلى الطبيبِ وقالَ له : لم تمِتْ ، فقالَ الطبيبُ : علمتُ ذلكَ ، فجامعتها الآنَ ، فإنَّها تلدُ ، فقالَ : كيفَ ذلكَ ؟ قالَ : رأيْتُها سميئةً وقد انعقدَ الشَّخْمُ على فَمِ رَجُلٍها ، فعلمتُ أنها لا تهزلُ إلا بخوفِ الموتِ ، فخوَّفْتُها بذلكَ حتَّى هزلتْ ، وزالَ المانعُ مِنَ الولادةِ .

فهذا ينْبُتُها على استشعارِ خطرِ بعضِ العلومِ ، ويُفهِّمُكَ معنى قولِهِ صلى الله عليه وسلم : « نعوذُ باللهِ مِنْ علمٍ لا ينفعُ »<sup>(٤)</sup> .

فاعتبرْ بهذه الحكايةِ ، ولا تكنَ بَخائلاً عن علومِ دَمَها الشرعُ وزجرُ عنها ، ولازمِ الاقتداءَ بالصحابيَّةِ رضي الله عنهم ، واقتصرْ على اتباعِ السنَّةِ ، فالسلامةُ في الاتِّباعِ ، والخطرُ في البَحْثِ والاستقلالِ ، ولا تكثُرِ التَّبَجُّحَ بِرَأْيِكَ ومَعقُولِكَ ،

(١) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٣٨٥ ) .

(٢) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٣٨٤ ، ١٣٨٦ ) ، وأصله عند أبي داود ( ٢٨٨٥ ) ، وابن ماجه ( ٥٤ ) .

(٣) لما رواه البخاري ( ٦٩٨٣ ) ومسلم ( ٢٢٦٤ ) : « الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة » .

(٤) رواه مسلم ( ٢٧٢٢ ) .

ودليلك وبرهانك ، وزعمك : أتبي أبحث عن الأشياء لأعرفها على ما هي عليه ، فأنتي ضرر علي في التفكير في العلم ؟ فإن ما يعود عليك من ضرره أكثر ، وكم من شيء تطلع عليه فيضرك إطلاعك ضرراً يكاد يهلكك في الآخرة إن لم يتداركك الله برحمته .

واعلم : أنه كما يطلع الطبيب الحاذق على أسرار في المعالجات يستبعد ما لا يعرفها . . فكذلك الأنبياء أطباء القلوب والعلماء بأسباب الحياة الأخروية ، فلا تتحكم على سنتهم بمعقولك فتهلك ، فكم من شخص يصيبه عارض في إصابه فيقتضي عقله أن يطلعه ، حتى ينهه الطبيب الحاذق أن علاجه أن يطلي الكتف من الجانب الآخر من البدن ، فيستبعد ذلك غاية الاستبعاد من حيث لا يعلم كيفية انشعاب الأعصاب ومنابتها ووجه التفافها على البدن ، فهكذا الأمر في طريق الآخرة .

وفي دقائق سنن الشرع وآدابه ، وفي عقائده التي تعبد الناس بها . . أسراراً ولطائف ليس في سعة العقلي وقوته الإحاطة بها ؛ كما أن في خواص الأحجار أموراً عجائب غاب عن أهل الصنعة علمها ، حتى لم يقدر أحد على أن يعرف السبب الذي به يجذب المغناطيس الحديد .

والعجائب والغرائب في العقائد والأعمال ، وإفادتها لصفاء القلوب ونقايتها وطهارتها ، وتزكيتها وإصلاحها للترقي إلى جوار الله تعالى ، وتعريضها لنفحات فضله . . أكثر وأعظم مما في الأدوية والعقاقير ، وكما أن العقول تقصر عن إدراك منافع الأدوية مع أن التجربة سبيل إليها . . فالعقول تقصر عن إدراك ما ينفع في حياة الآخرة مع أن التجربة غير متطرفة إليها ، وإنما كانت التجربة تنطرق إليها لو رجع إلينا بعض الأموات فأخبرنا عن الأعمال المقبولة النافعة المقربة إلى الله تعالى زُلفى ، وعن الأعمال المبيدة عنه ، وكذا عن العقائد ، وذلك لا مطمع فيه ، فيكفيك من منفعة العقل أن يهديك إلى صدق النبي صلى الله عليه وسلم ، ويفهمك موارد إشاراته .

فاعزل العقل بعد ذلك عن التصرف ، ولازم الاتباع فلا تسلم إلا به ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « إن من العلم جهلاً ، وإن من القول عيلاً »<sup>(١)</sup> ، ومعلوم أن العلم لا يكون جهلاً ، ولكنه يؤثر تأثير الجهل في الإضرار .

وقال صلى الله عليه وسلم أيضاً : « قليل من التوفيق خير من كثير من العلم »<sup>(٢)</sup>

وقال عيسى عليه السلام : ( ما أكثر الشجر وليس كلها بمثمر ، وما أكثر الثمر وليس كلها بطيب ، وما أكثر العلوم وليس كلها بنافع !! )<sup>(٣)</sup>



(١) رواه أبو داود ( ٥٠١٢ ) ، والعيال في الحديث : عرضك للكلام على من ليس من شأنه ولا يريد ، وقال الحافظ المناري في « التيسير » ( ٣٤٥/١ ) : ( أي : ملاً ، فالسامع إما عالم فيمل ، أو جاهل فلا يفهم فيسام ، وهو من عال الحالة يعيل عيلاً وعبالاً بالفتح ، إذا لم يدرك أي جهة يغيث . وجاء في بعض النسخ : ( عيلاً بدل عيالاً ) ، وهو نص « القوت » ( ١٣١/١ ) .

(٢) كذا أورده صاحب « القوت » ( ١٣١/١ ) بقوله : ( وفي الخبر الآخر ) وذكره ، والمصنف تبعه على ذلك ، وينحوه رواه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » ( ٣٤٨/٦٠ ) بلفظ : « قليل التوفيق خير من كثير العقل . . . » .

(٣) رواه الخطيب في « اقتضاء العلم العمل » ( ص ٦٨ ) بلفظ : ( ويلكم يا عبيد الدنيا ؛ ماذا يغني عن الأعمال سعة نور الشمس وهو لا يبصرها ؟ ! كذلك لا يغني عن العالم كثرة علمه إذا لم يعمل به ، ما أكثر أثمار الشجر وليس كلها ينفع ، ولا يؤكل !! وما أكثر العلماء وليس كلهم ينتفع بما علم . . . ) وأورده بلفظه الزمخشري في « ربيع الأبرار » ( ١٣٣/٤ ) .

## بيان ما يبدل من ألفاظ العلوم

اعلم : أنَّ منشأ التباس العلوم المذمومة بالعلوم الشرعية تحريفُ الأسماء المحمودَة وتبديلُها ، ونقلُها بالأغراضِ الفاسدةِ إلى معانٍ غيرِ ما أرادهُ السلفُ الصالحُ والقرنُ الأوَّلُ ، وهي خمسةُ ألفاظٍ : الفقهُ ، والعلمُ ، والتوحيدُ ، والتذكيرُ ، والحكمةُ .

فهذه أَسَامُ مذمومةٌ ، والمتصفونَ بها أربابُ المناصبِ في الدينِ ، ولكنها نُقلتِ الآنَ إلى معانٍ مذمومةٍ ، فصارتِ القلوبُ تنفرُ عنْ مذمةٍ مَنْ يتَّصفُ بمعانيها ؛ لشيوعِ إطلاقِ هذه الأسماءِ عليهم .



### اللفظُ الأوَّلُ : الفقهُ :

فقدَ تصرَّفوا فيه بالتخصيصِ لا بالنقلِ والتحويلِ ؛ إذ خَصَّصُوهُ بمعرفةِ الفروعِ الغريبةِ في الفتاوى ، والوقوفِ على دقائقِ عليها ، واستكثارِ الكلامِ فيها ، وجَفَظَ المقالاتِ المتعلقةَ بها ، فَمَنْ كَانَ أَشَدَّ تَعَمُّقاً فيها وأكثرَ اشتغالاً بها . يقالُ : هوَ الأفقهُ .

ولقدَ كَانَ اسمُ الفقهِ في العصرِ الأوَّلِ مطلقاً على علمِ طريقِ الآخرةِ ، ومعرفةِ دقائقِ آفاتِ النفوسِ ومفسداتِ الأعمالِ ، وقوَّةِ الإحاطةِ بحقارةِ الدنيا ، وشدةِ التطلعِ إلى نعيمِ الآخرةِ ، واستيلاءِ الخوفِ على القلبِ . ويدلُّك عليه قوله تعالى : ﴿ لِيَفْقَهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ ﴾ .

وما يحصلُ به الإنذارُ والتخويفُ هوَ هذا الفقهُ ، دونَ تفرعاتِ الطلاقِ والعتاقِ واللعانِ والسَّلمِ والإجارةِ ؛ فذلكَ لا يحصلُ به إنذارٌ ولا تخويفٌ ، بل التجرُّدُ له على الدوامِ بقسِّي القلبِ ، وينزعُ الخشيةَ منه كما يُشاهدُ الآنَ مِنَ المتجرِّدينَ له . وقالَ تعالى : ﴿ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا ﴾ ، وأرادَ به معانيَ الإيمانِ دونَ الفتاوى .

ولعمري ؛ الفقهُ والفهمُ في اللغةِ اسمانِ بمعنى واحدٍ ، وإنَّما نتكلَّمُ في عادةِ الاستعمالِ قديماً وحديثاً ، قالَ تعالى : ﴿ لَأَنبُرُ أَشَدَّ رَهَباً فِي صُدُورِهِمْ فَرَأَوْا أَنَّكَ تِلْكَ الْآيَةُ الَّتِي لَا يَفْقَهُونَ ﴾ ، فأحالَ قلَّةَ خوفِهِم مِنَ اللَّهِ واستعظامَهُمْ سطوةَ الخلقِ على قلَّةِ الفقهِ .

فانظرْ إنْ كَانَ ذَلِكَ نتيجةَ عدمِ الحفظِ لتفريعاتِ الفتاوى ، أو هوَ نتيجةُ عدمِ ما ذكرناه مِنَ العلومِ .

وقالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « علماءُ حكماءُ فقهاءُ »<sup>(١)</sup> للذينَ وفدوا عليه .

وسُئِلَ سعدُ بْنُ إبراهيمَ الزهريُّ : أيُّ أهلِ المدينةِ أفقهُ ؟ فقالَ : اتقاهمُ اللَّهُ تعالى<sup>(٢)</sup> ، فكأنَّه أشارَ إلى ثمرةِ الفقهِ ، والتقوى ثمرةُ العلمِ الباطنِ دونَ الفتاوى والأقضية .

وقالَ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَلَا أُنَبِّئُكُم بِالْفَقِيهِ كُلِّ فَقِيهِ ؟ » قالوا : بلى ، قالَ : « مَنْ لَمْ يَقْبِطِ النَّاسَ مِنْ

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٢٧٩/٩ ) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » ( ٢٠٠/٤١ ) بلفظ : « علماءُ حكماءُ ، كادوا من صدقهم أن يكونوا أنبياءً » .

(٢) قوت العلوب ( ١٣٨/١ ) .

رحمة الله ، ولم يؤمنهم من مكر الله ، ولم يؤمنهم من روح الله ، ولم يدع القرآن رغبة عنه إلى ما سواه<sup>(١)</sup>

ولما روى أنس بن مالك رضي الله عنه قوله صلى الله عليه وسلم : « لَأَنْ أَقْعَدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى مِنْ غُدُوَّةٍ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَعْتَقَ أَرْبَعَ رِقَابٍ »<sup>(٢)</sup> . . قَالَ : فَالْتَفَتَ إِلَى يَزِيدَ الرُّقَاشِيِّ وَزِيَادِ النَّمِيرِيِّ وَقَالَ : لِمَ تَكُنْ مَجَالِسَ الذِّكْرِ مِثْلَ مَجَالِسِكُمْ هَذِهِ ، يَقْصُرُ أَحَدُكُمْ وَيَخْطُبُ عَلَى أَصْحَابِهِ وَيَسْرُدُ الْحَدِيثَ سَرْدًا ، إِنَّمَا كُنَّا نَقْعُدُ فَنَذْكُرُ الْإِيمَانَ ، وَنَتَذَكَّرُ الْقُرْآنَ ، وَنَتَفَقَّهُ فِي الدِّينِ ، وَنَعُدُّ نِعَمَ اللَّهِ عَلَيْنَا<sup>(٣)</sup> ، فَسَمِعُوا تَذَكُّرَ الْقُرْآنِ وَعَدَّ النِّعَمَ تَفَقُّهًا .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لَا يَفْقَهُ الْعَبْدُ كُلَّ الْفَقْهِ حَتَّى يَمُتَ النَّاسُ فِي ذَاتِ اللَّهِ ، وَحَتَّى يَرَى لِلْقُرْآنِ وَجُوهًا كَثِيرَةً » ، وَرَوَى أَيْضًا مَوْقُوفًا عَلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَعَ قَوْلِهِ : « ثُمَّ يُقْبَلُ عَلَى نَفْسِهِ فَيَكُونُ لَهَا أَشَدَّ مَفْتًا »<sup>(٤)</sup>

وَسَأَلَ قَزْفَةَ السَّخِّيخِي الْحَسَنَ عَنْ شَيْءٍ ، فَأَجَابَهُ ، فَقَالَ : إِنَّ الْفَقْهَاءَ يَخَالِفُونَكَ ، فَقَالَ الْحَسَنُ : تُكَلِّمُكَ أَتُكُّ فَرِيْقِدُ ؟ وَهَلْ رَأَيْتَ فَقِيهًا بَعِيْنِكَ ؟ ! إِنَّمَا الْفَقِيْهُ الزَّاهِدُ فِي الدُّنْيَا ، الرَّاغِبُ فِي الْآخِرَةِ ، الْبَصِيْرُ بِدِينِهِ ، الْمَدَاوِمُ عَلَى عِبَادَةِ رَبِّهِ ، الْوَرَعُ الْكَافٍ عَنْ أَعْرَاضِ الْمُسْلِمِيْنَ ، الْعَفِيْفُ عَنْ أَمْوَالِهِمْ ، النَّاصِحُ لِمَجَاعَتِهِمْ<sup>(٥)</sup> ، وَلَمْ يَقُلْ فِي جَمِيْعِ ذَلِكَ : الْحَافِظُ لِفُرُوعِ الْفَتَاوَى .

وَلَسْتُ أَقُولُ : إِنَّ اسْمَ الْفَقْهِ لَمْ يَكُنْ مَتَنَاوِلًا لِلْفَتَاوَى فِي الْأَحْكَامِ الظَّاهِرَةِ ، وَلَكِنْ كَانَ بِطَرِيقِ الْعُمُومِ وَالشُّمُولِ ، أَوْ بِطَرِيقِ الْاسْتِثْنَاءِ<sup>(٦)</sup> ، وَكَانَ إِطْلَاقُهُمْ لَهُ عَلَى عِلْمِ الْآخِرَةِ أَكْثَرَ ، فَتَأَرَّى<sup>(٧)</sup> مِنْ هَذَا التَّخْصِيصِ تَلْبِيسٌ بَعَثَ النَّاسَ عَلَى التَّجَوُّدِ لَهُ ، وَالْإِعْرَاضِ عَنْ عِلْمِ الْآخِرَةِ وَأَحْكَامِ الْقَلْبِ ، وَوَجَدُوا عَلَى ذَلِكَ مَعِينًا مِنَ الطَّبْعِ ، فَإِنَّ عِلْمَ الْبَاطِنِ غَامِضٌ ، وَالْعَمَلُ بِهِ عَسِيْرٌ ، وَالتَّوَصُّلُ بِهِ إِلَى طَلَبِ الْوَلَايَةِ وَالْقَضَاءِ وَالْجَاهِ وَالْمَالِ مُتَعَبِّرٌ ، فَوَجَدَ الشَّيْطَانُ مَجَالًا لِتَحْسِينِ ذَلِكَ فِي الْقُلُوبِ بِوَسْطَةِ تَخْصِيصِ اسْمِ الْفَقْهِ الَّذِي هُوَ اسْمٌ مَحْمُودٌ فِي الشَّرْعِ .



### اللفظ الثاني : العلم :

وَقَدْ كَانَ يُطْلَقُ ذَلِكَ عَلَى الْعِلْمِ بِاللَّهِ تَعَالَى وَبِآيَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ فِي عِبَادِهِ وَخَلْقِهِ ، حَتَّى إِنَّهُ لَمَّا مَاتَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . . قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( مَاتَ تِسْعَةُ أَعْشَارِ الْعِلْمِ ) ، فَعَرَفَهُ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ ، ثُمَّ فَسَّرَهُ بِالْعِلْمِ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ كَمَا سَبَقَ .

وَقَدْ تَصَرَّفُوا فِيهِ أَيْضًا بِالتَّخْصِيصِ ، حَتَّى شَهَرُوهُ فِي الْأَكْثَرِ بِمَنْ يَشْتَغِلُ بِالْمُنَاطَرَةِ مَعَ الْخُصُومِ فِي الْمَسَائِلِ الْفَقْهِيَّةِ

(١) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٥١٠ ) مرفوعاً ، وهو في « سنن الدارمي » ( ٣٠٥ ) ، وغيره موقوف على علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

(٢) رواه أبو داود ( ٣٦٦٧ ) .

(٣) قوت القلوب ( ١٥٠/١ )

(٤) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٥١٥ ، ١٥١٦ ) مرفوعاً وموقوفاً على أبي الدرداء رضي الله عنه ، وصحَّح الوقف .

(٥) قوت القلوب ( ١٥٣/١ ) .

(٦) أي : يجعل علم الفتاوى تابعاً لبقية علوم الآخرة . « إنحاف » ( ٢٣٥/١ ) .

(٧) ثار : قام منه وانبعث .

وغيرها ، فيقال : هو العالم على الحقيقة ، وهو الفحل في العلم ، ومن لا يمارس ذلك ، ولا يشتغل به .. يُعدُّ من جملة الضعفاء ، ولا يعدُّونه في زمرة أهل العلم ، وهذا أيضاً تصرُّفٌ بالتخصيص ، ولكن ما ورد من فضائل العلم والعلماء أكثره في العلماء بالله عز وجل ، وبأحكامه وأفعاله وصفاته .

وقد صار الآن يُطلق على من لا يحيط من علوم الشرع بشيء سوى رسوم جدلية في مسائل خلافية ، فيُعدُّ بذلك من فحول العلماء ، مع جهله بالتفسير والأخبار وعلم المذهب وغيره ، وصار ذلك سبباً مهلكاً لخني كثير من الطلبة .



### اللفظ الثالث : التوحيد :

وقد جُعِلَ الآن عبارة عن صناعة الكلام ، ومعرفة طريق المجادلة ، والإحاطة بطرق مناقضات الخصوم ، والقدرة على التشديق فيها بتكثير الأسئلة وإنارة الشبهات ، وتأليف الإلزامات ، حتَّى لَقَّب طوائف منهم أنفسهم بأهل العذل والتوحيد <sup>(١)</sup> ، وسُمِّي المتكلمون العلماء بالتوحيد ، مع أن جميع ما هو خاصية هذه الصناعة لم يكن يُعرف منها شيء في العصر الأول ، بل كان يشتد النكير منهم على من يفتح باباً من الجدل والمماراة ، فأما ما يشتمل عليه القرآن من الأدلة الظاهرة التي تسبق الأذهان إلى قبولها في أول السماع .. فلقد كان ذلك معلوماً للكُلِّ .

وكان العلم بالقرآن هو العلم كُلُّهُ ، وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر لا يفهمه أكثر المتكلمين ، وإن فهموه .. لم يتصّفوا به ؛ وهو أن يرى الأمور كلها من الله عز وجل رؤية تقطع التفاته عن الأسباب والوسائط ، فلا يرى الخير والشر إلا منه جلّ جلاله ، وهذا مقام شريف إحدى ثمراته التوكل ، كما سيأتي بيانه في كتاب التوكل . ومن ثمراته : ترك شكاية الخلق ، وترك الغضب عليهم ، والرضا والتسليم لحكم الله تعالى .

وكان إحدى ثمراته قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما قيل له في مرضه : أنطلب لك طبيباً ؟ فقال : الطبيب أمرضني <sup>(٢)</sup>

وقول آخر لأبي بكر لما مرض فقيل له : ماذا قال لك الطبيب في مرضك ؟ فقال : قال لي : إني فعّال لما أريد <sup>(٣)</sup> . وسيأتي شواهد في كتاب التوكل .

وكان التوحيد جوهرًا نفيساً ، وله قشران ، أحدهما أبعد عن اللب من الآخر ، فخصَّص الناس الاسم بالقشر وبصنعة الحراسة للقشر ، وأهملوا اللب بالكلية :

فالقشر الأول : أن تقول بلسانك : ( لا إله إلا الله ) ، وهذا يسمّى توحيداً مناقضاً للتثليث الذي يصرّح به النصاري ، ولكنه قد يصدر من المنافق الذي يخالف سرّه جهره .

والقشر الثاني : ألا يكون في القلب مخالفة وإنكار لمفهوم هذا القول ، بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاد ذلك والتصديق به ، وهو توحيد عوام الخلق ، والمتكلمون - كما سبق - حراس هذا القشر عن تشويش المبتدعة .

(١) وهم المعتزلة .

(٢) نُسب هذا القول لغير واحد من الصحابة ، وأكثر الروايات عن سيدنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، كما رواه البيهقي في « الشعب »

(٢٢٦٧) ، وانظر « الإنحاف » (١/ ٢٣٧) .

(٣) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » (١/ ٣٤) .

والثالث وهو اللباب : أن يرى الأمور كلها من الله تعالى رؤية تقطع التفاتة عن الوسائط ، وأن يعبد عباداً يفرد بها فلا يعبد غيره ، ويخرج عن هذا التوحيد أتباع الهوى ، فكل من أتبع هواه فقد اتخذ هواه معبوده ؛ قال الله تعالى : ﴿ أَتَوَيْتَ مِنَ اتَّخَذَ اللَّهُ هَوَاهُ ﴾ ، وقال صلى الله عليه وسلم : « أبغض إلني عبد في الأرض عند الله تعالى هو الهوى »<sup>(١)</sup> وعلى التحقيق : من تأمل . . عرف أن عابد الصنم ليس يعبد الصنم ، إنما يعبد هواه ؛ إذ نفسه مائلة إلى دين آبائه ، فيتبع ذلك الميل ، وميل النفس إلى المألوفات أحد المعاني التي يعبر عنها بالهوى . ويخرج من هذا التوحيد السخط على الخلق والالتفات إليهم ؛ فإن من يرى الكل من الله عز وجل كيف يتسخط على غيره ؟! فلقد كان التوحيد عبارة عن هذا المقام ، وهو من مقامات الصديقين . فانظر إلى ماذا حوّل ، وبأي قشر قنع ، وكيف اتخذ هذا معتمداً في التمدح والتفاخر بما اسمه محمود مع الإفلاس عن المعنى الذي يستحق الحمد الحقيقي ؟!

وذلك كإفلاس من يصبح بكرة ويتوجه إلى القبلة ويقول : ( وجهي وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيفاً ) ، وهو أول كذب يفتاحه الله به كل يوم إن لم يكن وجه قلبه متوجهاً إلى الله عز وجل على الخصوص ؛ فإنه إن أراد بالوجه وجه الظاهر . . فما وجهه إلا إلى الكعبة ، وما صرفه إلا عن سائر الجهات ، والكعبة ليست جهة للذي فطر السماوات والأرض حتى يكون المتوجه إليها متوجهاً إليه ، تعالى عن أن تحده الجهات والأقطار . وإن أراد به وجه القلب - وهو المطلوب المتعبد به - فكيف يصدق قوله وقلبه متردد في أوطاره وحاجاته الدنيوية ، ومتصرف في طلب الحلي في جمع المال والجاه واستكثار الأسباب ، ومتوجه بالكلية إليها ، فمتى وجهه وجهه للذي فطر السماوات والأرض ؟!

وهذه الكلمة خبر عن حقيقة التوحيد ، فالموحد هو الذي لا يرى إلا الواحد الحق ، ولا يتوجه وجهه إلا إليه ، وهو امتثال قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُ ذَرَّكُمْ ﴾ ، وليس المراد به القول باللسان ، إنما اللسان ترجمان يصدق مرة ويكذب أخرى ، وإنما موقع نظر الله تعالى هو المترجم عنه ، وهو القلب ؛ فهو معبد التوحيد ومنبعه .



#### اللفظ الرابع : الذكر والتذكير :

فقد قال الله تعالى : ﴿ وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ . وقد ورد في الشئاء على مجالس الذكر أخبار كثيرة ؛ كقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا مررتُم برياض الجنة . . فارتعوا » ، قيل : وما رياض الجنة ؟ قال : « مجالس الذكر »<sup>(٢)</sup> وفي الحديث : « إن لله ملائكة سياحين في الهواء سوى ملائكة الخلي ، إذا رأوا مجالس الذكر . . يُنادي بعضهم بعضاً : أَلَا هَلُمُّوا إِلَى بُغْيَتِكُمْ ، فَيَأْتُونَهُمْ وَيُحْفُونَ بِهِمْ وَيَسْتَمِعُونَ ، أَلَا فَادْكُرُوا اللَّهَ وَذَكُرُوا أَنْفُسَكُمْ »<sup>(٣)</sup> فنقل ذلك إلى ما ترى أكثر الوعظ في هذا الزمان يواظبون عليه ؛ وهو القصص ، والأشعار ، والطنائث .

(١) رواه ابن أبي عاصم في السنة ( ٣ ) ، والطبراني في الكبير ( ١٠٣/٨ ) بنحوه .

(٢) رواه الترمذي ( ٣٥١٠ ) .

(٣) رواه البخاري ( ٦٤٠٨ ) ، ومسلم ( ٢٦٨٩ ) بنحوه .

أَمَّا الْقِصَصُ : فهي بدعة ؛ وقد وردَ نهْيُ السلفِ عَنِ الجُلوسِ إِلَى الْقِصَاصِ ، وقالوا : لم يكنْ ذَلِكَ في زمانِ رسولِ الله صَلَّى الله عليه وسلّم ، ولا في زمانِ أبي بكرٍ وعمرَ رضي الله عنهما ، حتّى ظهرت الفتنةُ وظهرَ القِصَاصُ <sup>(١)</sup> .

وَرُوِيَ أَنَّ ابنَ عمرَ رضي الله عنهما خرجَ من المسجدِ وقالَ : ( ما أخرجني إلا القاصُّ ، ولولاهُ .. لما خرجتُ ) <sup>(٢)</sup> وقالَ ضمره : ( قلتُ لسفيانَ الثوريِّ : نستقبلُ القاصَّ بوجوهنا ؟ فقالَ : ولَوْ البِدْعُ ظَهَرَ كُفْمُ ) <sup>(٣)</sup>

وقالَ ابنُ عوَيْنٍ : ( دخلتُ على ابنِ سيرينَ فقالَ : ما كانَ اليومَ مِنْ خبرٍ ؟ فقلتُ : نهى الأميرُ القِصَاصَ أنْ يقصُّوا ) <sup>(٤)</sup> . ودخلَ الأعمشُ جامعَ البصرةِ ، فرأى قاصّاً يقصُّ وهو يقولُ : ( حدّثنا الأعمشُ ، فتوسّطَ الحلقةَ وجعلَ ينتفِ شعراً يُبطِئُ ، فقالَ القاصُّ : يا شيخُ ؟ ألا تستحيي ؟ فقالَ : لِمَ ؟ أنا في سُنَّةٍ وأنتَ في كَذِبٍ ، أنا الأعمشُ وما حدثتُك !! ) <sup>(٥)</sup> .

وقالَ أحمدُ ابنُ حنبلٍ : ( أكثرُ الناسِ كذباً القِصَاصُ والسُّؤالُ ) <sup>(٦)</sup>

وأخرجَ عليُّ رضي الله عنه القِصَاصَ مِنْ مسجدِ جامعِ البصرةِ ، ولَمَّا سمعَ كلامَ الحسنِ البصريِّ .. لم يخرجْهُ <sup>(٧)</sup> ؛ إِذْ كَانَ يتكلَّمُ في عِلْمِ الآخرةِ ، والتذكيرِ بالموتِ ، والتنبيهِ على عيوبِ النفسِ وأقَابِ الأعمالِ وخَوَاطِرِ الشيطانِ ووجهِ الحذرِ منها ، ويذكرُ بآلاءِ الله ونعمائِهِ ، وتقصيرِ العبدِ في شكرِهِ ، ويعرِّفُ حقارةَ الدنيا وعبوبِهَا وتصوُّرَهَا وقِلَّةَ عهدها ، وخطرَ الآخرةِ وأهوالَهَا .

فهذا هو التذكيرُ المحمودُ شرعاً ، الذي رُوِيَ الحثُّ عليه في حديثِ أبي ذرٍّ رضي الله عنه حيثُ قالَ : « حضورُ مجلسٍ ذَكَرَ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ أَلْفِ رَكْعَةٍ ، وحضورُ مجلسٍ علمٍ أَفْضَلُ مِنْ عِيَادَةِ أَلْفِ مَرِيضٍ ، وحضورُ مجلسٍ علمٍ أَفْضَلُ مِنْ شَهَادَةِ أَلْفِ جَنَازَةٍ » ، فقليلٌ : يا رسولَ الله ؛ وَمِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ ؟ قالَ : « وهل تنفعُ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ إِلَّا بِالْعِلْمِ ؟ » <sup>(٨)</sup> .

وقالَ عطاءُ رحمتهُ الله : ( مجلسُ ذِكْرِ يَكْفُرُ سَبْعِينَ مَجْلِساً مِنْ مَجَالِسِ اللّهِ ) <sup>(٩)</sup>

فقد اتخذَ المزخرفونَ هذهَ الأحاديثَ حُجَّةً عَلَى تَرْكِهِ أَنْفُسِهِمْ ، ونقلوا اسمَ التذكيرِ إلى خرافاتِهِمْ ، ودَهَلُوا عَنْ طَرِيقِ الذِّكْرِ المحمودِ ، واشتغلوا بالقِصصِ التي يتطَرَّقُ إليها الاختلافُ والزِيَادَةُ والنَقْصُ ، وتخرُجُ عَنِ القِصصِ الواردةِ في القرآنِ وتزيِدُ عليه ؛ فَإِنَّ مِنَ القِصصِ ما ينفعُ سَمَاعَهُ ، ومنها ما يضرُّ وَإِنْ كَانَ صَدَقاً ، وَمَنْ فَتَحَ ذَلِكَ الْبَابَ عَلَى نَفْسِهِ .. اختلطَ عليه الصدقُ بالكذبِ ، والنافعُ بالضرارِ ؛ فلهذا نُهي عنهُ ، ولذلك قالَ أحمدُ ابنُ حنبلٍ : ( ما أحوَجُ الناسَ إِلَى قَاصٍّ صَادِقٍ !! ) <sup>(١٠)</sup>

(١) رواه ابن ماجه ( ٣٧٥٤ ) ، وفي « مسند أحمد » ( ٤٤٩/٣ ) : أن أول من قصّ تميم الداري رضي الله عنه ، وقد استأذن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في أن يقص قائماً فأذن له ، والقص المذموم إنما حدث بعد الفتنة عقب مقتل سيدنا عثمان بن عفان رضي الله عنه .

(٢) قوت القلوب ( ١٥١/١ ) .

(٣) قوت القلوب ( ١٥١/١ ) .

(٤) قوت القلوب ( ١٥١/١ ) .

(٥) قوت القلوب ( ١٥١/١ ) .

(٦) قوت القلوب ( ١٥١/١ ) .

(٧) قوت القلوب ( ١٤٨/١ ) .

(٨) كذا أورده صاحب « الفتوى » ( ١٤٩/١ ) ، وانظر « لسان الميزان » ( ٤٩٥/١ ) ، وانظر « الإتحاف » ( ٩٩/١ ) .

(٩) قوت القلوب ( ١٤٩/١ ) .

(١٠) قوت القلوب ( ١٥١/١ ) .

فَإِنْ كَانَتْ الْقِصَّةُ مِنْ قِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِأُمُورِ دِينِهِمْ ، وَكَانَ الْقَاصُّ حَافِظًا صَحِيحَ الرِّوَايَةِ . .  
فَلَسْتُ أَرَى بِهِ بَأْسًا .

فليحذر الكذب وحكاية أحوال ثومى إلى هفوات أو مساهلات يقصُرُ فهُمُ العوامُ عَنْ دَرْكِ معانيها ، أو عَنْ كَوْنِهَا  
هَفْوَةً نَادِرَةً مَرْدُفَةً بِتَكْفِيرَاتٍ وَمَتَادَرَكَةٍ بِحَسَنَاتٍ تَغْطِي عَلَيْهَا ؛ فَإِنَّ الْعَامِيَ يَعْتَصِمُ بِذَلِكَ فِي مَسَاهَلَاتِهِ وَهَفَوَاتِهِ ، وَيُمَهِّدُ  
لِنَفْسِهِ عِذْرًا فِيهِ ، وَيَحْتِجُّ بِأَنَّهُ حُكِّيَ كَيْتَ وَكَيْتَ عَنْ بَعْضِ الْمَشَائِخِ وَبَعْضِ الْأَكَابِرِ ، وَكَلَّنَا بِصُدُودِ الْمَعَاصِي ، فَلَا غُرُورَ  
إِنْ عَصَيْتُ اللَّهَ تَعَالَى ؛ فَقَدْ عَصَاهُ مَنْ هُوَ أَكْبَرُ مِنِّي !! وَيَفِيدُهُ ذَلِكَ جَرَأَةً عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ حَيْثُ لَا يَدْرِي .

فبعد الاحتراز عن هذين المحذورين فلا بأس به ، وعند ذلك ترجع القصص المحمودة إلى ما يشتمل عليه القرآن ،  
وصح في الكتب الصحيحة من الأخبار .

وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَسْتَجِيزُ وَضْعَ الْحِكَايَاتِ الْمَرْغَبَةِ فِي الطَّاعَاتِ ، وَيَزْعُمُ أَنَّ قِصَّةَهُ فِيهِ دَعْوَةُ الْخَلْقِ إِلَى الْحَقِّ ، وَهَذَا  
مِنْ نَزَغَاتِ الشَّيْطَانِ ؛ فَإِنَّ فِي الصَّدَقِ مَدْحُوحَةً عَنِ الْكُذْبِ ، وَفِيمَا ذَكَرَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غِبَّةٌ  
عَنِ الْإِخْتِرَاعِ فِي الْوَعِظِ ، كَيْفَ وَقَدْ كَرِهَ تَكْلُفُ السَّجْعِ وَعُدَّ ذَلِكَ مِنَ التَّصَنُّعِ ؟!

قَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَابْنِهِ عَمْرٌ وَقَدْ سَمِعَهُ يَسْجَعُ : ( هَذَا الَّذِي يُبَغِّضُكَ إِلَيَّ ، لَا قَضِيَّتَ حَاجَتَكَ  
أَبَدًا حَتَّى تَتُوبَ ) ، وَقَدْ كَانَ جَاءَهُ فِي حَاجَةٍ <sup>(١)</sup>

وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ فِي سَجْعٍ بَيْنَ ثَلَاثِ كَلِمَاتٍ : « إِيَّاكَ وَالسَّجْعَ يَا بَنَ  
رَوَاحَةَ » <sup>(٢)</sup> ، فَكَانَ السَّجْعُ الْمَحْذُورُ الْمُتَكَلَّفُ مَا زَادَ عَلَى كَلِمَتَيْنِ ، وَلِذَلِكَ لَمَّا قَالَ الرَّجُلُ فِي دِيَةِ الْجَنِينِ : كَيْفَ  
نَذِي مَنْ لَا شَرِبَ وَلَا أَكَلَ ، وَلَا صَاحَ وَلَا اسْتَهَلَ ، وَمِثْلُ ذَلِكَ يُطَلُّ ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَسْجَعُ  
كَسَجْعِ الْأَعْرَابِ ! » <sup>(٣)</sup>

وَأَمَّا الْأَشْعَارُ : فَتَكْثِيرُهَا فِي الْمَوَاقِعِ مَذْمُومٌ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَالشَّعْرَاءُ يَنْهَكُهُنَّ الْقَارُونَ ﴾ ۝ أَلَوْ تَرَى أَتَهَنُّ فِي كُلِّ وَادٍ  
يَهْمُونَ ۝ ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَمَا عَلَّمْتَهُ الْفِتْرَ وَمَا يَكْنِي لَهُ ۝ .

وَأَكْثَرُ مَا اعْتَادَهُ الْوَعَّاطُ مِنَ الْأَشْعَارِ مَا يَتَعَلَّقُ بِالتَّوَاصُفِ فِي الْعَشَقِ وَجَمَالِ الْمَعْشُوقِ ، وَرُوحِ الْوَصَالِ وَالْمِ الْفِرَاقِ ،  
وَالْمَجْلَسِ لَا يَحْوِي إِلَّا أَجْلَافَ الْعَوَامِ ، وَبِوَاطُنُهُمْ مَشْحُونَةً بِالشَّهَوَاتِ ، وَقُلُوبُهُمْ غَيْرُ مُنْفَكَّةٍ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ إِلَى الصُّوَرِ  
الْمَلِيحَةِ ، فَلَا تَحْرُكُ الْأَشْعَارُ مِنْ قُلُوبِهِمْ إِلَّا مَا هُوَ مُسْتَكِرٌّ فِيهَا ، فَتَشْتَغِلُ فِيهَا نِيرَانُ الشَّهْوَةِ ، فَيَزْعَقُونَ وَيَتَوَاجِدُونَ ،  
وَأَكْثَرُ ذَلِكَ أَوْ كُلُّهُ يَرْجِعُ إِلَى نَوْعِ فُسَادٍ ، فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَسْتَعْمَلَ مِنَ الشَّعْرِ إِلَّا مَا فِيهِ مَوْعِظَةٌ وَحِكْمَةٌ عَلَى سَبِيلِ  
الِاسْتِشْهَادِ وَالِاسْتِثْنَاءِ .

وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ مِنْ الشَّعْرِ لِحِكْمَةٌ » <sup>(٤)</sup>

وَلَوْ حَوَى الْمَجْلَمُ الْخَوَاصَّ الَّذِينَ وَقَعَ الْإِطْلَافُ عَلَى اسْتِغْرَاقِ قُلُوبِهِمْ بِحَبِّ اللَّهِ تَعَالَى وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ غَيْرُهُمْ . .

(١) قوت القلوب (١/١٦٨) .

(٢) كذا أورده صاحب « القوت » (١/١٦٩) ، وهو عند أبي يعلى (٤٤٧٥) من قول عائشة بنحوه .

(٣) رواه مسلم (١٦٨٢) .

(٤) رواه البخاري (٦١٤٥) .



فأولئك لا يضرُّ معهم الشُّعْرُ الذي يَشِيرُ ظاهرُهُ إلى الخلقِ ؛ فَإِنَّ المستمعَ يَنْزِلُ كُلُّ ما يسمعه على ما يستولي على قلبه كما سيأتي تحقيق ذلك في كتاب السماع .

ولذلك كَانَ الجنيْدُ رحمه الله يتكلَّمُ على بضعة عشر ، فَإِنْ كثروا . . لم يتكلَّم ، وما تَمَّ أهلُ مجلسِهِ عشرين<sup>(١)</sup> وحضرَ جماعةُ بابِ دارِ ابنِ سالم ، فقيلَ لَهُ : تكلَّم ، فقد حضرَ أصحابُكَ ، فقالَ : ما هؤلاءِ أصحابي ، إِنَّمَا هُمْ أصحابُ المجلسِ ؛ أَي : أصحابي هُمُ الخواصُّ<sup>(٢)</sup>

وأما الشُّطْحُ<sup>(٣)</sup> : فتعني بِهِ صنفينِ مِنَ الكلامِ أحدثهُ بعضُ المتصوفة :

أحدهما : الدعاوى الطويلةُ العريضةُ في العشقِ معَ الله تعالى ، والوصالِ المغني عن الأعمالِ الظاهرة ، حتَّى ينتهي قومٌ إلى دعوى الاتحادِ وارتفاعِ الحجابِ ، والمشاهدةِ بالرؤيةِ والمشافهةِ بالخطابِ ، فيقولونَ : قيلَ لنا : كذا ، وقلنا : كذا ، ويتشبهونَ فيه بالحسينِ بنِ منصورِ الحلاجِ الذي ضَلِبَ لأجلِ إطلاقِهِ كلماتٍ مِنْ هذا الجنسِ ، ويستشهدونَ بقوله : ( أنا الحقُّ ) ، وبما يُحكى عن أبي يزيدَ البسطاميِّ أَنَّهُ قالَ : ( سبحاني سبحاني ) .

وهذا فنٌّ مِنَ الكلامِ عظيمٌ ضررُهُ في العوامِ ؛ حتَّى تركَ جماعةٌ مِنْ أهلِ الفلاحَةِ فلاحتهم ، وأظهروا مثلَ هذهِ الدعاوى ؛ فَإِنَّ هذا الكلامَ يستلذهُ الطبعُ ؛ إذ فيه البطالةُ مِنَ الأعمالِ معَ تركِيةِ النفسِ بذِكِ المقاماتِ والأحوالِ ، فلا تعجزُ الأغبياءُ عن دعوى ذلكِ لأنفسِهِمْ ، ولا عن تلقُّفِ كلماتٍ مخبِطةٍ مزخرفةٍ ، ومهما أنكرَ عليهم ذلكَ . . لم يعجزوا عن أن يقولوا : إِنَّ هذا إنكارٌ مصدرُهُ العلمُ والجدلُ ، والعلمُ حجابٌ ، والجدلُ عملُ النفسِ ، وهذا الحديثُ لا يلوحُ إلا مِنَ الباطنِ بمكاشفةِ نورِ الحقِّ !!<sup>(٤)</sup>

فهذا وفئتهُ ممَّا قد استطارَ في البلادِ شرُّهُ ، وعظُمَ في العوامِ ضررُهُ ، ومَنْ نطقَ بشيءٍ منه . . فقتلهُ أفضلُ في دينِ الله مِنْ إحياءِ عشرة .

وأما أبو يزيدَ البسطاميِّ رحمه الله . . فلا يصحُّ عنه ما حُكي ، وإن سُمِعَ ذلكَ منه . . فلعلهُ كَانَ يحكيه عنِ الله عزَّ وجلَّ في كلامٍ يُريدُهُ في نفسه ، كما لو سُمِعَ وهو يقولُ : ﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي ﴾ ؛ فَإِنَّهُ ما كَانَ ينبغي أن يفهمَ منه ذلكَ إلا على سبيلِ الحكايةِ<sup>(٥)</sup>

الصنفُ الثاني مِنَ الشُّطْحِ : كلماتٌ غيرُ مفهومةٍ ، لها ظواهرٌ رائقةٌ ، وفيها عباراتٌ هائلةٌ ، وليسَ وراءَها طائلٌ .

وذلكَ إمَّا أَنْ تكونَ غيرُ مفهومةٍ عندَ قائلِها ، بل يصدرُها عن خبطٍ في عقلِهِ ، وتشويشٍ في خيالِهِ ؛ لقلَّةِ إحاطتِهِ بمعنى كلامٍ قرَّعَ سمعَهُ ، وهذا هو الأكثرُ .

(١) قوت القلوب ( ١٥٥/١ ) .

(٢) قوت القلوب ( ١٥٥/١ ) ، وابنِ سالمٍ هذا هو أحدُ مشايخِ أبي طالبِ المكي .

(٣) وهو عند أهلِ الحقيقةِ كلامٌ يعبرُ عنه اللسانُ مقرونٌ بالدعوى ، ولا يرتضيه أهلُ الطريقةِ من قائله وإن كان محققاً . « إتحاف » ( ٢٥٠/١ ) .

(٤) قال النقطبُ القسطلاني في كتابه « اقتداءُ الفاضلِ باقتداءِ العاقل » : ( أما قولهم : العلمُ حجابُ الله ، وإن طلبه من أعظمِ المحجباتِ . . فهي كلمةٌ حقٌّ أريدَ بها باطلٌ ، وصفةٌ نقصٌ تحلَّى بها من هو عن الكمالِ عاقلٌ ، وإنما ذكرَ أهلُ الطريقِ ذلكَ في قومٍ من صفتهم أنهم حصلوا ما تمَيَّزوا به عند أهلِ هذا الشأنِ من علمي الشريعةِ والحقيقةِ ، ففوتحو من الغيبِ بما يشهدُ لهم بنجاتهم ، فهم باللهِ معَ الله معرضونَ عن ملاحظةِ صفاتهم ، فمن كان كذلكَ . . فإنه مشغولٌ بما هو فيه من النظرِ في العلمِ ، وأما من عرَّجَ عن علمِ الظاهرِ والباطنِ . . فحقُّه أن يسلِمَ ما يحتاجُ إليه في الطريقِ التي يسلكها ، فإن أبى واستكبر . . فإنه بعيدٌ عن الوصولِ إلى منهجِ السعادةِ ) . « إتحاف » ( ٢٥١/١ ) .

(٥) انظر « مشكاة الأنوار » ( ص ٤١ ) ، و« المقصد الأسنى » ( ص ١٢٨ ) ، وقد التمسَ المؤلفُ أعذاراً غيرَ ما ذكره هنا .

وإنما أن تكون مفهومة له، ولكنه لا يقدر على تفهيمها وإيرادها بعبارة تدل على ضميره؛ لقلته ممارسته العلم، وعدم تعلمه طريق التعبير عن المعاني بالألفاظ الرشيقية.

ولا فائدة لهذا الجنس من الكلام إلا أنه يشوش القلوب ويدهش العقول، ويحير الأذهان، أو يحمل على أن يفهم منها معاني ما أريدت بها، ويكون فهم كل واحد على مقتضى هواه وطبعه.

وقد قال صلى الله عليه وسلم: «ما حدثت أحدكم قرماً بحديث لا يفهمونه إلا كان فتنة عليهم»<sup>(١)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم: «كلموا الناس بما يعرفون، ودعوا ما ينكرون، أثريدون أن يكذب الله ورسوله؟!»<sup>(٢)</sup>. وهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يبلغه عقل المستمع، فكيف فيما لا يفهمه قائله؟! فإن كان يفهمه القائل دون المستمع.. فلا يحل ذكره.

وقال عيسى عليه السلام: (لا تضعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها، ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم، كونوا كالطبيب الرفيق، يضع الدواء في موضع الداء)<sup>(٣)</sup>

وفي لفظ آخر: (من وضع الحكمة في غير أهلها.. جهل، ومن منعها أهلها.. ظلم، إن للحكمة حقاً، وإن لها أهلاً، فأعط كل ذي حق حقه)<sup>(٤)</sup>

وأما الطامث: فيدخلها ما ذكرناه في الشطح، وأمر آخر يخصها، وهو صرف ألفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة إلى أمور باطنة لا يسبق منها إلى الأفهام فائدة؛ كدأب الباطنية في التأويلات.

وهذا أيضاً حرام، وضرره عظيم؛ فإن الألفاظ إذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بغير اعتصام فيه يُنقل عن صاحب الشرع صلوات الله عليه، ومن غير ضرورة تدعو إليه من دليل العقل.. اقتضى ذلك بطلان الفقه بالألفاظ، وتسقط به منفعة كلام الله سبحانه وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم؛ فإن ما يسبق منه إلى الفهم لا يوثق به، والباطن لا ضبط له، بل تتعارض فيه الخواطر، ويمكن تنزيله على وجوه شتى.

وهذا أيضاً من البدع الشائعة العظيم ضررها، وإنما قصد أصحابها الإغراب؛ فإن النفوس مائلة إلى الغريب ومستليذة له.

وبهذا الطريق توصل الباطنية إلى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها، وتنزيلها على رأيهم؛ كما حكينا من مذهبهم في كتاب «المستظهر» المصنف في الرد على الباطنية<sup>(٥)</sup>

ومثال تأويل أهل الطامث قول بعضهم في تأويل قوله تعالى: ﴿أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾: إنه أشار إلى قلبه وقال: هو المراد بفرعون، وهو الطاغى على كل إنسان.

(١) رواه مسلم في مقدمة «صحيحه» (١١/١) بنحوه موقوفاً على ابن مسعود رضي الله عنه، ورواه العقيلي في «الضعفاء» (٩٣٧/٣) مرفوعاً بنحوه أيضاً.

(٢) رواه البخاري (١٢٧) مرفوعاً على علي بن أبي طالب رضي الله عنه، ورواه الطبراني مرفوعاً في «الأوسط» (٨١٩٢)، والبيهقي في «الشعب» (١٦٣١) بنحوه.

(٣) تاريخ دمشق (٦٣/٦٨) ضمن حديث طويل

(٤) قوت القلوب (١٥٦/١)، وبنحوه في «جامع بيان العلم وفضله» (٧٠٣، ٧٠٤).

(٥) وسماه «المستظهري» نسبة للخليفة الذي أهده إياه، وهو المستظهر بالله العباسي.

وفي قوله تعالى: ﴿ آتَى عَصَاكَ ﴾ أي: كل ما تَوَكَّلْتُ عليه وتعتمدُهُ مما سوى الله عزَّ وجلَّ، فينبغي أن تلقَّيه .

وفي قوله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ: « تَسَحَّرُوا ؛ فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَةً »<sup>(١)</sup> أراد به الاستغفارَ في الأسحارِ .

وأمثال ذلك ، حتَّى يَحَرِّفُونَ الْقُرْآنَ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ عَنْ ظَاهِرِهِ ، وَعَنْ تَفْسِيرِهِ الْمُنْقُولِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وَسَائِرِ الْعُلَمَاءِ .

وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً ؛ كتنزيلِ فرعونَ على القلبِ ، فَإِنَّ فرعونَ شخصٌ محسوسٌ تواترَ إلينا وجودُهُ ودعوةُ موسى لهُ ؛ كأبي جهلٍ وأبي لهبٍ وغيرهما مِنَ الْكُفَّارِ ، وَلَيْسَ مِنْ جِنْسِ الشَّيَاطِينِ وَالْمَلَائِكَةِ مِمَّا لَمْ يَدْرِكْ بِالْحَسَنِ حَتَّى يَتَطَرَّقَ التَّأْوِيلُ إِلَى الْفَاطِلِ .

وكذا حنلِ السحورِ على الاستغفارِ ؛ فَإِنَّهُ كَانَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ يَتَنَاوَلُ الطَّعَامَ ، وَيَقُولُ: « تَسَحَّرُوا »<sup>(٢)</sup> ، وَهَلُمُّوا إِلَى الْغِذَاءِ الْمُبَارِكِ »<sup>(٣)</sup>

فهذه أمورٌ يُدْرِكُ بالتواترِ والحينِ بطلانُها ، وبعضُها يعلمُ بغالبِ الظنِّ ، وذلك في أمورٍ لا يتعلَّقُ بها الإحساسُ ، فكلُّ ذلك حرامٌ وضالٌّ ، وإفسادٌ للدينِ على الخلقِ ، وَلَمْ يُنْقَلْ شيءٌ مِنْ ذَلِكَ عَنِ الصَّحَابَةِ وَلَا عَنِ التَّابِعِينَ ، وَلَا عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ مَعَ إِكْبَابِهِ عَلَى دَعْوَةِ الْخَلْقِ وَوَعظِهِمْ .

ولا يظهرُ لقوله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ: « مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ .. فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ »<sup>(٤)</sup> معنىٌ إلا هذا النمطُ ، وهو أن يكونَ غرضُهُ ورأْيُهُ تقريرُ أمرٍ وتحقيقُهُ ، فيستجِرُ شهادةَ القرآنِ إليه ، ويحمِلُهُ عليه مِنْ غَيْرِ أَنْ يَشْهَدَ لَتَنْزِيلِهِ عَلَيْهِ دَلَالَةٌ لَفْظِيَّةٌ ؛ لُغَوِيَّةٌ أَوْ نَقْلِيَّةٌ .

ولا ينبغي أن يفهم منه أَنَّهُ يَجِبُ أَلَّا يَفْسَرَ الْقُرْآنَ بِالِاسْتِنْبَاطِ وَالْفِكْرِ ؛ فَإِنَّ مِنَ الْآيَاتِ مَا نُقِلَ فِيهَا عَنِ الصَّحَابَةِ وَالْمُفْسِّرِينَ خَمْسَةٌ مَعَانٍ وَسِتُّ وَسَبْعَةٌ ، وَنَعْلَمُ أَنَّ جَمِيعَهَا غَيْرُ مَسْمُوعٍ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ ؛ فَإِنَّهَا قَدْ تَكُونُ مُتَنَافِيَةً لَا تَقْبَلُ الْجَمْعَ ، فَيَكُونُ ذَلِكَ مُسْتَنْبَطًا بِحَسَنِ الْفَهْمِ وَطَوْلِ الْفِكْرِ ؛ وَلِهَذَا قَالَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ لَابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: « اللَّهُمَّ ؛ فَفَهِّهِ فِي الدِّينِ ، وَعَلِّمْنِي التَّأْوِيلَ »<sup>(٥)</sup>

وَمَنْ يَسْتَجِيزُ مِنْ أَهْلِ الطَّائِفَاتِ مِثْلَ هَذِهِ التَّأْوِيلَاتِ مَعَ عِلْمِهِ بِأَنَّهَا غَيْرُ مُرَادَةٍ بِالْأَلْفَاظِ<sup>(٦)</sup> ، وَيَزْعُمُ أَنَّهُ يَقْصُدُ بِهِ دَعْوَةَ الْخَلْقِ إِلَى الْحَقِّ .. يَضَاهِي مَنْ يَسْتَجِيزُ الْاِخْتِرَاعَ وَالْوَضْعَ عَلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ لَمَّا هُوَ فِي نَفْسِهِ حَقٌّ وَلَكِنَّهُ لَمْ يَنْطِقْ بِهِ الشَّرْعُ ؛ كَمَنْ يَضَعُ فِي كُلِّ مَسْأَلَةٍ يَرَاهَا حَقًّا حَدِيثًا عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ ، وَذَلِكَ ظُلْمٌ وَضَلَالٌ ، وَدُخُولٌ فِي الْوَعِيدِ الْمَقْهُومِ مِنْ قَوْلِهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ: « مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا .. فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ »<sup>(٧)</sup> ، بَلِ الشَّرُّ فِي تَأْوِيلِ هَذِهِ الْأَلْفَاظِ أَظْمُ وَأَعْظَمُ ؛ لِأَنَّهَا مَبْطُلَةٌ لِلثَّقَةِ بِالْأَلْفَاظِ ، وَقَاطِعَةٌ طَرِيقَ الْاِسْتِفَادَةِ وَالْفَهْمِ مِنَ الْقُرْآنِ بِالْكَلِمَةِ .

(١) رواه البخاري (١٩٢٣) ، ومسلم (١٠٩٥) .

(٢) إِذْ إِنَّهُ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ تَسَحَّرَ مَعَ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ كَمَا فِي « الْبُخَارِيِّ » (٥٧٦) .

(٣) رواه أبو داود (٢١٦٣) ، والنسائي (١٤٥/٤) ، وهو عند أحمد في « المسند » (١٢٦/٤) ؛ بلفظ: (الغداء) بدل (الغداء) عندهما .

(٤) رواه الترمذي (٢٩٥١) .

(٥) رواه البخاري (١٤٣) دون قوله: « وعلمه التأويل » ، ويتعاهم عند أحمد في « المسند » (٢٦٦/١) .

(٦) وإنما حملة عليه ميله إلى هواه . إتحاف (٢٥٨/١)

(٧) رواه البخاري (١١٠) ، ومسلم (٣) .

فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعي الخلق عن العلوم المحمودة إلى المذمومة ، وكل ذلك بتلبيس علماء السوء بتبديل الأسماء ، فإن اتبعت هؤلاء اعتماداً على الاسم المشهور من غير التفات إلى ما عُرِفَ في العصر الأول . كنت كمن طلب الشرف بالحكمة باتباع من يسمى حكيماً ، فإن اسم الحكيم صار يُطلق على الطبيب والشاعر والمنجم في هذا العصر ، وذلك بالغفلة عن تبديل الألفاظ .



#### اللفظ الخامس : الحكمة :

فإن اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والمنجم ، حتى على الذي يدحرج القرعة على أكف السوادية في شوارع الطرق <sup>(١)</sup>

والحكمة هي التي أنشأ الله عز وجل عليها فقال : ﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا وما فيها » <sup>(٢)</sup>

فانظر ما الذي كانت الحكمة عبارة عنه ، وإلى ماذا نُقِل !! وقس به بقية الألفاظ ، واحترز عن الاغترار بتلبيسات علماء السوء ؛ فإن شرهم أعظم على الدين من شر الشياطين ؛ إذ الشيطان بواسطتهم يتدرج إلى انتزاع الدين من قلوب الخلق ، ولهذا لما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شر الخلق .. أبى وقال : « اللهم ؛ غفراً » ، حتى كثر عليه ، ثم قال : « هم علماء السوء » <sup>(٣)</sup>

فقد عرفت العلم المحمود والمذموم ومثار الالتباس ، وإليك الخيرة في أن تنظر لنفسك ، فتقتدي بالسلف ، أو تتدلى بحبل الغرور وتتشبّه بالخلف ، فكل ما ارتضاؤه السلف من العلوم قد اندرس ، وما أكث الناس عليه فأكثره مبتدع محدث ، وقد صَحَّ قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بدأ الإسلام غريباً ، وسيعود غريباً كما بدأ ، فطوبى للغريباء » فقيل : ومن الغريباء ؟ قال : « الذين يضلحون ما أفسده الناس من سنتي ، والذين يحيون ما أماتوه من سنتي » <sup>(٤)</sup>

وفي خبر آخر : « هم المتمسكون بما أنتم عليه اليوم » <sup>(٥)</sup>

وفي حديث آخر : « الغريباء ناس قليل صالحون بين ناس كثير ، من يبغيضهم أكثر ممن يحبهم » <sup>(٦)</sup>

وقد صارت تلك العلوم غريبة بحيث يُمَقَّت ذاكرها ، ولذلك قال الشوري رحمه الله : ( إذا رأيت العالم كثير الأصدقاء .. فاعلم أنه مغلط ) <sup>(٧)</sup> ؛ لأنه إن نطق بالحق .. أبغضوه .



(١) السوادية : الأكثرون - المزارعون - نسبوا إلى سواد الأرض وريتها لملازمتهم له . « إتحاف » ( ٢٦٣/١ ) .

(٢) انظر « الإتحاف » ( ٢٦٤/١ ) .

(٣) روى نحوه الدارمي في « سننه » ( ٣٨٢ ) .

(٤) رواه مسلم ( ١٤٦ ) ، ويطامه الترمذي ( ٢٦٣٠ ) .

(٥) كذا أورده صاحب « القوت » ( ١٤٣/١ ) ، وقد روى نحوه ابن وضاح في « البدع » ( ٧٢ ) .

(٦) رواه أحمد ( ١٧٧/٢ ) بنحوه .

(٧) قوت القلوب ( ١٤٣/١ ) .

## بيان القدر المحمود من العلوم المحموده

اهلکم : أن العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام :

قسم هو مذموم قليله وكثيره .

وقسم هو محمود قليله وكثيره ، وكلما كان أكثر .. كان أحسن وأفضل .

وقسم يحمده منه مقدار الكفاية ، ولا يحمده الفاضل عليه والاستقصاء فيه .

وهو مثل أحوال البدن ؛ فإن منها ما يحمده قليله وكثيره ؛ كالصحة والجمال ، ومنها ما يذمه قليله وكثيره ؛ كالقبح وسوء الخلق ، ومنها ما يحمده الاقتصاد فيه ؛ كبذل المال ؛ فإن التبذير لا يحمده فيه وهو بذل ، وكالشجاعة ؛ فإن التهور لا يحمده فيها وإن كان من جنس الشجاعة ، فكذلك العلم .



فالقسم المذموم قليله وكثيره : ما لا فائدة فيه في دين ولا دنيا ، أو فيه ضرر يغلب نفعه ؛ كعلم السحر والطلسمات والنجوم ، فبعضه لا فائدة فيه أصلاً ، وصرف العمر الذي هو أنفس ما يملكه الإنسان إليه إضاعة ، وإضاعة النفائس مذمومة .

ومنه ما فيه ضرر يترتب على ما يظن أنه يحصل به من قضاء وطرف في الدنيا ؛ فإن ذلك لا يعتد به بالإضافة إلى الضرر الحاصل منه .



وأما القسم المحمود إلى أقصى غايات الاستقصاء : فهو العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله ، وسنته في خلقه ، وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا ؛ فإن هذا علم مطلوب لذاته ، وللتوصل به إلى سعادة الآخرة ، وبذل المقدور فيه إلى أقصى الجهد قصور عن حد الواجب ؛ فإنه البحر الذي لا يدرك غوره ، وإنما يحوم الحائمون على سواحيه وأطرافه بقدر ما يثبت لهم ، وما خاض أطرافه إلا الأنبياء والأولياء والراسخون في العلم على اختلاف درجاتهم ، بحسب اختلاف قوتهم وتفاوت تقدير الله تعالى في حقهم .

وهذا هو العلم المكنون الذي لا يسطر في الكتب ، ويعين على التنبه له التعلم ومشاهدة أحوال علماء الآخرة كما سيأتي علامتهم ، هذا في أول الأمر .

ويعين عليه في الآخر المجاهدة والرياضة ، وتصفية القلب وتفرغه عن علائق الدنيا ، والتشبه فيها بأنبياء الله وأوليائه ؛ لينتزع منه لكل ساع إلى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ، ولكن لا غنى فيه عن الاجتهاد ، فالمجاهدة مفتاح الهداية ، لا مفتاح لها سواها

وأما العلوم التي لا يحمده منها إلا مقدار مخصوص : فهي العلوم التي أوردناها في فروع الكفايات ؛ فإن في كل علم منها اقتصاراً هو الأقل ، واقتصاداً هو الوسط ، واستقصاء وراء الاقتصاد لا مرد له إلى آخر العمر .

فَكُنْ أَحَدَ رَجُلَيْنِ : إِمَّا مَشْغُولًا بِنَفْسِكَ ، وَإِمَّا مُتَفَرِّغًا إِلَى غَيْرِكَ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْ نَفْسِكَ ، وَإِيَّاكَ أَنْ تَشْتَغَلَ بِمَا يَصْلُحُ غَيْرَكَ قَبْلَ إِصْلَاحِ نَفْسِكَ ، فَإِنَّ كُنْتَ الْمَشْغُولَ بِنَفْسِكَ .. فَلَا تَشْتَغَلْ إِلَّا بِالْعِلْمِ الَّذِي هُوَ فَرَضُ عَيْنِكَ بِحَسَبِ مَا يَقْتَضِيهِ حَالُكَ ، وَمَا يَتَعَلَّقُ مِنْهُ بِالْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ ؛ مِنْ تَعَلُّمِ الصَّلَاةِ ، وَالطَّهَارَةِ ، وَالصَّوْمِ .

وَأَمَّا الْأَهْمُ الَّذِي أَهْمَلَهُ الْكُلُّ عِلْمُ صِفَاتِ الْقَلْبِ ، وَمَا يَحْمَدُ مِنْهَا وَمَا يَذُمُّ ؛ إِذْ لَا يَنْفَكُ بَشَرٌ عَنِ الصِّفَاتِ الْمَذْمُومَةِ ؛ مِنَ الْحَزَنِ ، وَالْحَسَدِ ، وَالرِّيَاءِ ، وَالْكَبْرِ ، وَالْعُجْبِ ، وَأَخَوَاتِهَا ، وَجَمِيعِ ذَلِكَ مَهْلَكَاتٌ ، وَإِهْمَالُهَا مَعَ الْإِشْتَغَالِ بِالْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ يَضَاهِي الْإِشْتَغَالَ بِطَلَاءِ ظَاهِرِ الْبَدَنِ عِنْدَ التَّأْدِي بِالْجَزَبِ وَالدَّمَامِيلِ ، وَالتَّهَوُّنِ بِإِخْرَاجِ الْمَادَّةِ بِالْفَضْدِ وَالْإِسْهَالِ .

وَحَثَرِيَةُ الْعُلَمَاءِ <sup>(١)</sup> يَشِيرُونَ بِالْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ كَمَا يَشِيرُ الطُّرُقِيُّ <sup>(٢)</sup> مِنَ الْأَطْبَاءِ <sup>(٣)</sup> بِطَلَاءِ ظَاهِرِ الْبَدَنِ ، وَعُلَمَاءُ الْآخِرَةِ لَا يَشِيرُونَ إِلَّا بِتَطْهِيرِ الْبَاطِنِ وَقَطْعِ مَوَادِّ الشَّرِّ ؛ بِإِفْسَادِ مَنَابِتِهَا ، وَقَلْعِ مَغَارِسِهَا ، وَهِيَ فِي الْقَلْبِ ، وَإِنَّمَا فَرْعُ الْأَكْثَرُونَ إِلَى الْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ عَنْ تَطْهِيرِ الْقُلُوبِ لسهولةِ أَعْمَالِ الْجَوَارِحِ ، وَاسْتِصْعَابِ أَعْمَالِ الْقُلُوبِ ؛ كَمَا يَفْرُغُ إِلَى طَلَاءِ الظَّاهِرِ مَنْ يَسْتَصْعِبُ شُرْبَ الْأَدْوِيَةِ الْمَمْرُؤَةِ <sup>(٤)</sup> ، فَلَا يَزَالُ يَتَعَبُ فِي الطَّلَاءِ وَيَزِيدُ فِي الْمَوَادِّ ، وَتَتَضَاعَفُ بِهِ الْأَمْرَاضُ .

فَإِنْ كُنْتَ مَرِيدًا لِلْآخِرَةِ ، وَطَالِبًا لِلنَّجَاةِ ، وَهَارِبًا مِنْ هَلَاكِ الْأَبَدِ .. فَاسْتَغْلِ بِعِلْمِ الْعِلَلِ الْبَاطِنَةِ وَعِلَاجِهَا ، عَلَى مَا فَصَّلْنَاهُ فِي رُبْعِ الْمَهْلَكَاتِ .

ثُمَّ يَنْجَرُ بِكَ ذَلِكَ إِلَى الْمَقَامَاتِ الْمَحْمُودَةِ الْمَذْكُورَةِ فِي رُبْعِ الْمُنْجِيَّاتِ لَا مُحَالَةٍ ؛ فَإِنَّ الْقَلْبَ إِذَا فُرِّغَ مِنَ الْمَذْمُومِ .. اِمْتَلَأَ بِالْمَحْمُودِ ، وَالْأَرْضُ إِذَا تَقَيَّتْ مِنَ الْحَشِيشِ .. نَبَتْ فِيهَا أَصْنَافُ الزَّرْعِ وَالرِّيَاحِينَ ، وَإِنْ لَمْ يَفْرُغْ مِنْ ذَلِكَ .. فَلَا تَشْتَغَلُ بِفُرُوضِ الْكِفَايَاتِ <sup>(٥)</sup> ، لَا سِيمَا وَفِي زَمَرَةِ الْخَلْقِ مَنْ قَدْ قَامَ بِهِ ، فَإِنَّ مُهْلِكَ نَفْسِهِ فِي طَلَبِ صَلَاحٍ غَيْرِهِ سَفِيهٌ ، فَمَا أَشَدَّ حِمَاةً مَنْ دَخَلَتْ الْأَفَاعِي وَالْعَقَارِبُ دَاخِلَ ثِيَابِهِ وَهَمَّتْ بِقَتْلِهِ وَهُوَ يَطْلُبُ مَذْيَةً <sup>(٦)</sup> يَدْفَعُ بِهَا الذِّبَابَ عَنْ غَيْرِهِ مِمَّنْ لَا يَغْنِيهِ ، وَلَا يَنْجِيهِ مِمَّا يَلَاقِيهِ مِنْ تِلْكَ الْحَيَّاتِ وَالْعَقَارِبِ إِذَا هَمَمْنَ بِهِ !!

وَأَنْ تَفَرِّغْتَ مِنْ نَفْسِكَ وَتَطْهِيرِهَا ، وَقَدَّرْتَ عَلَى تَرْكِ ظَاهِرِ الْإِثْمِ وَبَاطِنِهِ ، وَصَارَ ذَلِكَ دَيْدَنًا لَكَ وَعَادَةً مُتَسَرِّةً فِيكَ - وَمَا أَبْعَدَ ذَلِكَ مِنْكَ - فَاسْتَغْلِ بِفُرُوضِ الْكِفَايَاتِ ، وَرَاعِ التَّدْرِيجَ فِيهَا :

فَابْتَدِئْ بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى ، ثُمَّ بَسِّئْ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ بَعْلِمِ التَّفْسِيرِ وَسَائِرِ عُلُومِ الْقُرْآنِ ؛ مِنْ عِلْمِ النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ ، وَالْمَفْصُولِ وَالْمَوْصُولِ ، وَالْمَحْكَمِ وَالْمُتَشَابِهِ .

وكَذَلِكَ فِي السَّنَةِ .

ثُمَّ اسْتَغْلِ بِالْفُرُوعِ ، وَهُوَ عِلْمُ الْمَذْهَبِ مِنْ عِلْمِ الْفَقْهِ دُونَ الْخِلَافِ ، ثُمَّ بِأُصُولِ الْفَقْهِ ، وَهَكَذَا إِلَى بَقِيَّةِ الْعُلُومِ عَلَى مَا يَتَسَعُّ لَهُ الْعُمْرُ ، وَيَسَاعَدُ فِيهِ الْوَقْتُ .

(١) وهم الذين يقتنعون بالقشر عن اللباب ، وينظرون إلى ظاهري الأمور دون الاطلاع على الأسرار الباطنة . « إتحاف » ( ٢٦٩/١ ) .

(٢) وهم الذين يجلسون على الطرق ويدأبون الناس على جهل منهم . « إتحاف » ( ٢٦٩/١ ) .

(٣) المقررة : المرأة ، والمقور : هو الضَّيْرُ نفسه ، أو هو السم .

(٤) أي : إن لم يخلُ القلب من ذلك .. فلا تشتغل بفروض الكفايات اشتغالا كلياً . « إتحاف » ( ٢٦٩/١ ) .

(٥) المذبة : ما يتخذ من شعر ذنب الفرس أو نحوه لدفع الذباب .

ولا تستغرق عمرَكَ في فنٍّ واحدٍ منها طالباً للاستقصاء ؛ فإنَّ العلمَ كثيرٌ والعمرُ قصيرٌ ، وهذه العلومُ آلاَتٌ ومقدماتٌ ، وليستْ مطلوبةٌ لعينِها بلْ لغيرِها ، وكلُّ ما يطلبُ لغيرِهِ .. فلا ينبغي أنْ يُنسَى فيه المطلوبُ ويُستكثرَ منه .

فاقتصرْ مِنْ شائعِ عِلْمِ اللُّغَةِ على ما تفهمُ به كلامَ العربِ وتنطقُ به ، ومنْ غريبِهِ على غريبِ القرآنِ وغريبِ الحديثِ ، ودعِ التعمُّقَ فيه .

واقصرْ مِنَ النَحْوِ على ما يتعلَّقُ بالكتابِ والسُّنَّةِ ، فما مِنْ عِلْمٍ إِلاَّ ولَهُ اقتصارٌ واقتصادٌ واستقصاءٌ ، ونحنُ نشيرُ إليها في الحديثِ والتفسيرِ والفقهِ والكلامِ لتقيسَ بها غيرَها :

فالاعتصارُ في التفسيرِ : ما يبلغُ ضعفَ القرآنِ في المقدارِ ، كما صَنَّفَهُ عليُّ الواحديُّ النيسابوريُّ وهو « الوجيزُ » ، والاعتقادُ ما يبلغُ ثلاثةَ أضعافِ القرآنِ كما صَنَّفَهُ مِنَ « الوسيطِ » فيه ، وما وراءَ ذلكَ استقصاءٌ مستغنى عنه ، ولا مرَّةً لَهُ إلى انتهاءِ العمرِ .

وأما الحديثُ : فالاعتصارُ فيه تحصيلُ ما في « الصحيحينِ » بتصحيحِ نسخةٍ على رجلٍ خبيرٍ بعلمِ مثنى الحديثِ . وأما حفظُ أسامي الرجالِ .. فقد كُفِيََتْ فيه بما تحمَّلُهُ عَنْكَ مَنْ قَبْلَكَ ، ولكَ أَنْ تَعَوَّلَ على كتبِهِمْ ، وليسَ يلزمُكَ حفظُ مَثَوْنِ « الصحيحينِ » ، ولكنْ تحصيلُهُ تحصيلًا تقدرُ منه على طلبِ ما تحتاجُ إليه عندَ الحاجةِ .

وأما الاعتقادُ فيه .. فَأَنْ تضيفَ إليهما ما خرجَ عنهما ممَّا أُورِدَ في المسندَاتِ الصحيحةِ .

وأما الاستقصاءُ .. فما وراءَ ذلكَ إلى استيعابِ كُلِّ ما نُقِلَ مِنَ الضَّعِيفِ والقَوِيِّ ، والصَّحِيحِ والسَّقِيمِ ، معَ معرفةِ الطرقِ الكثيرةِ في النقلِ ، ومعرفةِ أحوالِ الرجالِ وأساميهِمْ وأوصافِهِمْ .

وأما الفقهَ : فالاعتصارُ فيه على ما يحويه مختصرُ المزنِي رحمهَ الله ، وهو الذي رتبناه في « خلاصَةُ المختصرِ » <sup>(١)</sup> ، والاعتقادُ فيه ما يبلغُ ثلاثةَ أمثاله ، وهو القُدْرُ الذي أورَدناه في « الوسيطُ مِنَ المذهبِ » ، والاستقصاءُ ما أورَدناه في « البسيطُ » ، إلى ما وراءَ ذلكَ مِنَ المعطولاتِ .

وأما الكلامَ : فمقصودُهُ حمايةُ المعتقدَاتِ التي نقلَها أَهْلُ السُّنَّةِ مِنَ السَّلفِ الصَّالحِ لا غيرَ ، وما وراءَ ذلكَ طلبُ لكشْفِ حقائقِ الأمورِ مِنْ غيرِ طريقِهِ .

ومقصودُ حفظِ السُّنَّةِ تحصيلُ رتبةِ الاعتصارِ مِنْهُ بمعتقدٍ مختصرٍ ، وهو القُدْرُ الذي أورَدناه في كتابِ قواعدِ العقائدِ من جملَةِ هذهِ الكتبِ <sup>(٢)</sup> ، والاعتقادُ فِيهِ ما يبلغُ قُدْرَ مئةٍ ورقةٍ ، وهو الذي أورَدناه في كتابِ « الاعتقادُ فِي الاعتقادِ » ، ويحتاجُ إليه لمناظرةِ مبتدِعٍ ومعارضٍ بدعيٍّ بما يفسدُها وينزعُها عَنْ قَلْبِ العامِّيِّ ، وذلكَ لا يَنفَعُ إِلاَّ مَعَ العَوامِ قَبْلَ اشتدادِ تعمُّصِهِمْ .

أما المبتدِعُ بعدَ أَنْ يَعلَمَ مِنَ الجدْلِ ولو شيئاً يسيراً .. فقلَّما يَنفَعُ مَعَهُ الكلامُ ؛ فَإِنَّكَ إِذَا أَفحَمْتَهُ .. لَمْ يتركْ مذهبَهُ ، وأحَالَ بالقصورِ على نفسه ، وَقَدَّرَ أَنْ فِيهِ عِنْدَهُ جواباً هو عاجزٌ عَنْهُ ، وَإِنَّمَا أَنْتَ ملتبسٌ بقوةِ المجادلةِ عليه .

(١) ويسمَّى « خلاصَةُ المختصرِ ونقاوةِ المختصرِ » وقد صدرَ مِنْ دارِ المنهاجِ بِحمدِ اللهِ تَعَالَى .

(٢) أي : مِنْ الكتبِ الأربعينِ مِنْ « الإحياءِ » ، وَكِتَابِ ( قواعدِ العقائدِ ) هُوَ الْكِتَابُ الثَّانِي مِنْهَا

وأما العامي إذا ضُرفَ عن الحق بنوع جدلٍ .. فيمكن أن يُردَّ إليه بمثله قبل أن يشتدَّ التعصُّبُ للأهواء ، فإذا اشتدَّ تعصُّبُهُم .. وقع اليأسُ عنهم ؛ إذ التعصُّبُ سببٌ يرسخُ العقائدَ في النفوسِ ، وهذا أيضاً من آفات العلماءِ السوءِ ؛ فإنَّهُم يبالغون في التعصُّبِ للحقِّ ، وينظرون إلى المخالفين بعينِ الازدراء والاستحقارِ ، فينبعثُ منهمُ الدواعي بالمكافأةِ والمقابلةِ ، وتتوقَّرُ بواعثُهُم على طلبِ نصرَةِ الباطلِ ، ويقوَّى غرضُهُم في التمسُّكِ بما نُسبوا إليه ، ولو جاؤوا من جانب اللطفِ والرحمةِ والنصحِ في الخلوةِ لا في معرضِ التعصُّبِ والتحقيرِ .. لأنجحوا فيه .

ولكنَّ لما كانَ الجاهُ لا يقومُ إلا بالاستتباعِ ، ولا يستميلُ الأتباعَ مثلَ التعصُّبِ واللُّغْنِ والشمِّ للخصومِ .. اتخذوا التعصُّبَ عادتَهُمُ وآلتَهُمُ ، وسَمُوهُ دُبّاً عن الدينِ ونضالاً عن المسلمين ، وفيه على التحقيقِ هلاكُ الخلقِ ورسوخُ البدعةِ في النفوسِ .

وأما الخلافاتُ <sup>(١)</sup> التي أحدثت في هذه الأعصارِ المتأخرةِ ، وأبدعَ فيها من التحريراتِ والتصنيفاتِ والمجادلاتِ ما لم يعهدْ مثلُها في السلفِ .. فإنَّك وأن تحومَ حولَها ، واجتنبْها اجتنابَ السمِّ القاتلِ ؛ فإنَّها الداءُ العضالُ ، وهو الذي ردَّ الفقهاءَ كلَّهُم إلى طلبِ المنافسةِ والمباهاةِ ، على ما سيأتيك تفصيلاً غوائلها وآفاتُها .

وهذا الكلامُ ربَّما يسمعُ من قائلِهِ فيقالُ : ( الناسُ أعداءُ ما جهلوا ) ، فلا تظنَّنَّ ذلكَ ، فعلى الخيرِ سقطتْ ، فاقبلْ هذهِ النصيحةَ ممن ضيَّعَ العمرَ فيه زماناً ، وزادَ فيه على الأولينَ تصنيفاً وتحقيقاً وجدلاً وبياناً ، ثم ألهَمَهُ اللهُ رشدَهُ وأطلَعَهُ على عيبِهِ ، فهجرَهُ واشتغلَ بنفسِهِ .

ولا يغرنَّكَ قولُ مَنْ يقولُ : ( الفتوى عمادُ الشريعةِ ، ولا تُعرفُ عللُهُ إلا بعلمِ الخلافِ ) ؛ فإنَّ عللَ المذهبِ المذكورةَ في المذهبِ ، والزيادةُ عليها مجادلاتٌ لم يعرفها الأولونَ ولا الصحابةُ ، وكانوا أعلمَ بعللِ الفتاوى من غيرِهِم ، بل هي معَ أنَّها غيرُ مفيدةٍ في علمِ المذهبِ .. ضارَّةٌ مفيدةٌ لذوقِ الفقهِ ؛ فإنَّ الذي يشهدُ له حدسُ المفتي إذا صحَّ ذوقُهُ في الفقهِ .. لا يمكنُ تمسيئُهُ على شروطِ الجدلِ في أكثرِ الأمورِ ، فمن ألفَ طبعُهُ رسومَ الجدلِ .. أذعنَ ذهنُهُ لمقتضياتِ الجدلِ ، وجبنَ عن الإذعانِ لذوقِ الفقهِ ، وإنما يشتغلُ به من يشتغلُ لطلبِ الصيتِ والجاهِ ، ويتعلَّلُ بأنَّه يطلبُ عللَ المذهبِ ، وقد ينقضِي عليه العمرُ ولا يصرفُ همَّتَهُ إلى علمِ المذهبِ .

فكُنْ من شياطينِ الجنِّ في أمانٍ ، واحترزْ من شياطينِ الإنسِ ؛ فإنَّهُم أراحوا شياطينَ الجنِّ من التعبِ في الإغواءِ والإضلالِ .

وبالجملةِ : فالمرضيُّ عندَ العقلاءِ أنْ تقدَّرَ نفسُكَ في العالمِ وحدَكَ معَ اللهِ ، وبينَ يديكَ الموتُ والعرضُ والحسابُ والجنَّةُ والنارُ ، وتأمَّلْ فيما يعينُكَ ممَّا بينَ يديكَ ، ودعْ عنكَ ما سواه ، والسلامُ .

وقد رأى بعضُ الشيوخِ بعضَ العلماءِ في المنامِ ، فقالَ له : ما خبرُ تلكَ العلومِ التي كنتَ تجادلُ فيها وتناظرُ عليها ؟ فبسطَ يدهُ ونفخَ فيها وقالَ : طاحتْ كُلُّها هباءً منثوراً ، وما انتفعتُ إلا بركَعتينِ خلصتا لي في جوفِ الليلِ !! <sup>(٢)</sup>

(١) وهي المسائل التي فيها خلاف المذاهب . « إتحاف » ( ٢٧٥/١ ) .

(٢) قوت القلوب ( ١٣٢/١ ) ، حلية الأولياء ( ٢٥٧/١٠ ) .



وفي الحديث: « ما ضَلَّ قومٌ بعدَ هُدىٍّ كانوا عليه إِلَّا أوتُوا الجَدَلَ »<sup>(١)</sup>، ثم قرأ: ﴿ مَا صَرَّفُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾.

وفي الحديث في معنى قوله تعالى: ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ... ﴾ الآية: هُم أهلُ الجدَلِ الذينَ عنَاهُمُ اللهُ تعالى بقوله: ﴿ فَأَحَدَرَهُمْ ﴾<sup>(٢)</sup>

وقال بعضُ السلف: ( يكونُ في آخرِ الزمانِ قومٌ يغلُو عنهمُ بابُ العملِ ، ويفتحُ عليهمُ بابُ الجدَلِ )<sup>(٣)</sup>

وفي بعضِ الأخبارِ : ( إنَّكم في زمانٍ ألهمتمُ فيه العملَ ، وسيأتي قومٌ يُلهمونَ الجدَلَ )<sup>(٤)</sup>

وفي الخبرِ المشهورِ : « أبغضُ الخلقِ إلى اللهِ تعالى الألدُّ الخَصِمُ »<sup>(٥)</sup>

وفي الخبرِ : « ما أُوتِيَ قومٌ المنطقَ إِلَّا مُنِعُوا العملَ »<sup>(٦)</sup> ، واللهُ أعلمُ .



(١) رواه الترمذي (٣٢٥٣) ، وابن ماجه (٤٨) .

(٢) روى البخاري (٤٥٤٧) ، ومسلم (٢٦٦٥) مرفوعاً : « إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه .. فاولئك الذين سقى الله ، فاحذروهم » .

(٣) قوت القلوب (١/١٣٨) .

(٤) قوت القلوب (١/١٣٨) ، وقول الحافظ العراقي : ( لم أجده ) في « تخريجه » فعلى احتمال رفعه ، ولكن الأمر ليس كذلك ، وهو قريب من قول الأوزاعي كما في « اقتضاء العلم العمل » (١٢٢) : ( إذا أراد الله بقوم شراً .. فتح عليهم الجدَلَ ومنعهم العمل ) .

(٥) رواه البخاري (٢٤٥٧) ، ومسلم (٢٦٦٨) .

(٦) قال صاحب « المقوت » (١/١٣٨) : ( روى الحكم بن عيينة ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما أُوتِيَ ... » ) وشواهد ما سبق .

## البَابُ الرَّابِعُ في سبب إقبال الخلق على علم الخلاف وتفصيل آفات المناظرة والمجمل وشروط إباحتهما

اعلم: أنَّ الخلافة بعد رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم تولّاها الخلفاء الراشدون المهديُّون، وكانوا أئمة علماء بالله تعالى، وفقهاء في أحكامه، ومستقلين بالفتاوى في الأقضية، فكانوا لا يستعينون بالفقهاء إلا نادراً، في وقائع لا يُستغنى فيها عن المشاورة، فتفرَّغ العلماء لعلم الآخرة وتجرّدوا لها، وكانوا يتدافعون الفتاوى وما يتعلّق بأحكام الخلق من الدنيا، وأقبلوا على الله تعالى بكنه اجتهدهم، كما نقل من سيرهم<sup>(١)</sup>

فلما أفضت الخلافة بعدهم إلى أقوام تولّوها بغير استحقاق، ولا استقلال لهم بعلم الفتاوى والأحكام.. اضطروا إلى الاستعانة بالفقهاء، وإلى استصحابهم في جميع أحوالهم؛ لاستفتائهم في مجاري أحكامهم.

وكان قد بقي من علماء التابعين من هو مستمّر على الطراز الأوّل، وملازم صفو الدين، ومواظب على سمع علماء السلف، فكانوا إذا طُلبوا.. هربوا وأعرضوا، فاضطرّ الخلفاء إلى الإلحاح في طلبهم لتولية القضاء والحكومات.

فرأى أهل تلك الأعصار عجز العلماء وإقبال الأئمة والولاء عليهم مع إعراضهم عنهم، فاشترّبوا لطلب العلم، توجّلاً إلى نيل العزّ ودرك الجاه من قبل الولاة، فأكبوا على علم الفتاوى، وعرضوا أنفسهم على الولاة، وتعرّفوا إليهم، وطلبوا الولايات والصلوات منهم، فمنهم من حرّم ومنهم من أنجَحَ، والمتجّح لم يخلُ عن ذلّ الطلب ومهانة الابتذال، فأصبح الفقهاء بعد أن كانوا مطلوبين طالبيين، وبعد أن كانوا أعزّة بالإعراض عن السلاطين أدلّة بالإقبال عليهم، إلا من وفّق الله تعالى في كلّ عصر من علماء دينه.

وقد كان أكثر الإقبال في تلك الأعصار على علم الفتاوى والأقضية؛ لشدّة الحاجة إليها في الولايات والحكومات.

ثمّ ظهر بعدهم من الصدور والأمرء من سمع مقالات الناس في قواعد العقائد، ومالت نفسه إلى سماع الحُجَج فيها، فغلّبت رغبته إلى المناظرة والمجادلة في الكلام، فأكبّ الناس على علم الكلام، وأكثروا فيه التصانيف، ورثبوا فيه طرق المجادلات، واستخرجوا فنون المناقضات في المقالات، وزعموا: أنَّ غرضهم الذبّ عن دين الله، والنضال عن السنّة، وقمع المبتدعة؛ كما زعم من قبلهم أنَّ غرضهم بالاستغاث بالفتاوى الدين، وتقلّد أحكام المسلمين؛ إشفافاً على خلق الله ونصيحة لهم.

ثمّ ظهر بعد ذلك من الصدور من لم يستصوب الخوض في الكلام وفتح باب المناظرة فيه؛ لما كان قد تولّد من فتح باب من التعصّبات الفاحشة والخصومات الفاشية المفضية إلى إهراق الدماء وتخريب البلاد، ومالت نفسه إلى المناظرة في الفقه، وبيان الأوّل من مذهب الشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهما على الخصوص، فترك الناس الكلام وفنون العلم، وانتالوا على المسائل الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهما على الخصوص، وتساهلوا في الخلاف

(١) كما في «سنن الدارمي» (١٣٧): قال عبد الرحمن بن أبي ليلى: (لقد أدركت في هذا المسجد عشرين ومئة من الأنصار، وما منهم أحد يحدث إلا ودّ أن أخاه كفاء الحديث، ولا يسأل عن فنيا إلا ودّ أن أخاه كفاء الفنيا).

مَعَ مَالِكٍ وَسُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَأَحْمَدَ وَغَيْرِهِمْ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى ، وَزَعَمُوا أَنَّ غَرَضَهُمْ اسْتِنْبَاطُ دَقَائِقِ الشَّرْعِ وَتَقْرِيرُ عِلَلِ الْمَذْهَبِ ، وَتَمْهِيدُ أَصُولِ الْفَتَاوَى ، وَأَكْثَرُوا فِيهَا التَّصَانِيفَ وَالْاسْتِنْبَاطَاتِ ، وَرَتَّبُوا فِيهَا أَنْوَاعَ الْمَجَادِلَاتِ وَالتَّصْنِيفَاتِ ، وَهُمْ مُسْتَمِرُّونَ عَلَيْهِ إِلَى الْآنَ<sup>(١)</sup> ، وَلَسْنَا نَدْرِي مَا الَّذِي يَحْدُثُ اللَّهُ فِيَمَا بَعْدَنَا مِنَ الْأَعْصَارِ .

فَهَذَا هُوَ الْبَاعْثُ عَلَى الْإِكْبَابِ عَلَى الْخِلَافِيَّاتِ وَالْمَنَظَرَاتِ لَا غَيْرَ ، وَلَوْ مَالَتْ نَفُوسُ أَرْبَابِ الدُّنْيَا إِلَى الْخِلَافِ مَعَ إِمَامٍ آخَرَ مِنَ الْأَثَمَةِ ، أَوْ إِلَى عِلْمٍ آخَرَ مِنَ الْعُلُومِ .. لَمَالُوا أَيْضًا مَعَهُمْ ، وَلَمْ يَسْكُتُوا عَنِ التَّعَلُّلِ بِأَنَّ مَا اشْتَغَلُوا بِهِ هُوَ عِلْمُ الدِّينِ ، وَأَنَّ لَا مَطْلَبَ لَهُمْ سِوَى التَّقَرُّبِ إِلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ .



(١) أي : إلى زمن تأليف الكتاب ، وهو سنة ثمان وتسعين وأربع مئة . « إتحاف » ( ٢٨٢/١ ) .

## بيان التلبس في تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف

اعلم : أنَّ هؤلاء قد يستدرجون الناس إلى ذلك بأنَّ غرضنا من المناظرات المباحة عن الحق ليتضح ؛ فإنَّ الحق مطلوب ، والتعاون على النظر في العلم وتوارد الخواطر مفيد ومؤثر ، وهكذا كان عادة الصحابة رضي الله عنهم في مشاوراتهم ؛ كتشاورهم في مسألة الجدي والإخوة ، وحذ شرب الخمر ، وجوب الغزو على الإمام إذا أخطأ ؛ كما نُقل من إجهاض المرأة جنينها خوفاً من عمر رضي الله عنه ، وكما نُقل من مسائل الفرائض وغيرها ، وما نُقل عن الشافعي وأحمد ومحمد بن الحسن ، ومالك وأبي يوسف ، وغيرهم من العلماء رحمهم الله تعالى .

ويطلعك على هذا التلبس ما أذكُّه ، وهو أنَّ التعاون على طلب الحق من الدين ، ولكن له شروط وعلامات ثمان :

**الأول :** ألا يشتغل به وهو من فروض الكفايات من لم يتفرغ من فروض الأعيان :

ومن عليه فرض عين فاشتغل بفرض الكفاية ، وزعم أنَّ مقصوده الحق . . فهو كذاب ، ومثاله مثل من يترك الصلاة في نفسه ويتجز في تحصيل الثياب ونسجها ويقول : غرضي به ستر عورة من يصلي غريباناً ولا يجد ثوباً !!  
فإنَّ ذلك ربما يتفق ، ووقوعه ممكن ، كما يزعم الفقيه أنَّ وقوع النواذر التي عنها البحث في الخلاف ممكن ، والمشتغلون بالمناظرة مهملون لأمر هي فرض عين بالاتفاق .

ومن توجه عليه ردٌ ودعي في الحال ، فقام وتحزم بالصلاة التي هي أقرب القربات إلى الله تعالى . . عصي ربه بذلك ، فلا يكفي في كون الشخص مطيعاً كون فعله من جنس الطاعات ما لم يراع فيه الوقت والشروط والترتيب .



**الثاني :** ألا يرى فرض كفاية أهم من المناظرة :

فإن رأى ما هو أهم وفعل غيره . . عصي بفعله ، وكان مثاله مثال من يرى جماعة من العطاش أشرفوا على الهلاك وقد أهملهم الناس وهو قادر على إحيائهم بأن يسقيهم الماء ، فاشتغل بتعلم الحجامة وزعم أنَّه من فروض الكفايات ، ولو خلا البلد عنها . . لهلك الناس ، وإذا قيل : في البلد جماعة من الحجاجين وفيهم غنية . . فيقول : وهذا لا يخرج هذا الفعل عن كونه فرض كفاية .

فحال من يفعل هذا ويهمل الاشتغال بالواقعة الملحة بجماعة العطاش من المسلمين . . كحال المشتغل بالمناظرة وفي البلد فروض كفايات مهمة لا قائم بها .

وأما الفتوى . . فقد قام بها جماعة ، ولا يخلو بلد عن جملة من الفروض المهمة ولا يلتفت الفقهاء إليها ، وأقربها الطب ؛ إذ لا يوجد في أكثر البلاد طبيب مسلم يجوز اعتماد شهادته فيما يعول على قول الطبيب فيه شرعاً ، ولا يرغب أحد من الفقهاء في الاشتغال به .

وكذا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو من فروض الكفايات ، وربما يكون المناظر في مجلس مناظرته مشاهداً للحرير ملبوساً ومفروشاً وهو ساكت ، وينظر في مسألة لا يتفق وقوعها قط ، وإن وقعت . . قام بها جماعة من الفقهاء ، ثم يزعم أنَّه يريد أن يتقرب إلى الله تعالى بفرض الكفاية .

وقد روى أنس رضي الله عنه أنه قيل: يا رسول الله! متى يُترك الأمرُ بالمعروف والنهي عن المنكر؟ فقال عليه الصلاة والسلام: «إذا ظهر الإدهان في خياركم، والفاحشة في شوارعكم، وتحول المذك في صغاركم، والفيقة في أزدالك»<sup>(١)</sup>



### الثالث: أن يكون المناظرُ مجتهداً بذاته:

يفتي برأيه لا بمذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما، حتى إذا ظهر له الحق في مذهب أبي حنيفة.. ترك ما يوافق مذهب الشافعي وأفتى بما ظهر له، كما كان يفعلُ الصحابة رضي الله عنهم والأئمة.

فأما من ليس له رتبة الاجتهاد - وهو حكم جميع أهل العصر - وإنما يفتي فيما يُسأل عنه ناعلاً عن مذهب صاحبه، فلو ظهر له ضعف مذهبه لم يجز له أن يتركه.. فأئى فائدة له في المناظرة ومذهبه معلوم وليس له الفتوى بغيره؟! وما يشكل عليه يلزمه أن يقول: لعل عند صاحب مذهبي جواباً عن هذا، فإني لست مستقلاً بالاجتهاد في أصل الشرع.

ولو كانت مباحثته عن المسائل التي فيها وجهان أو قولان لصاحبه.. لكان أشبه؛ فإنه ربما يفتي بأحدهما فيستفيد من البحث ميلاً إلى أحد الجانبين ولا يرى المناظرات جارية فيها قط، بل ربما تركت المسألة التي فيها وجهان أو قولان وطُلبت مسألة يكون الخلاف فيها مبتوناً.



### الرابع: ألا يناظر إلا في مسألة واقعة أو قريبة الوقوع غالباً:

فإن الصحابة رضي الله عنهم ما تشاوروا إلا فيما تجدد من الوقائع، أو ما يغلب وقوعه كالفرائض، ولا ترى المناظرين يهتمون بانتقاد المسائل التي تعم البلوى بالفتوى فيها، بل يطلبون الطبوليات<sup>(٢)</sup> التي يتسبغ مجال الجدل فيها كيفما كان الأمر، وربما يتركون ما يكثر وقوعه ويقولون: هذه مسألة خبرية<sup>(٣)</sup>، أو هي من الزوايا وليست من الطبوليات. فمن العجائب أن يكون المطلب هو الحق ثم يتركون المسألة لأنها خبرية ومدرك الحق فيها هو الأخبار، أو لأنها ليست من الطبول!! فلا تطول فيها الكلام.

والمقصود في الحق أن يقصر الكلام ويبلغ الغاية على القرب، لا أن يطول.



### الخامس: أن تكون المناظرة في الخلوة أحب إليه وأهم من المحافل وبين أظهر الأكابر والسلطين:

فإن الخلوة أجمع لهم، وأحرى بصفاء الذهن والفكر ودرك الحق، وفي حضور الجمع ما يحرك دواعي الرياء

(١) رواه ابن ماجه (٤٠١٥)، والمراد بالإدهان هنا: الملائنة في الكلام، من المداينة التي ترفع المناصحة، ولفظ الإدهان عند أبي نعيم في «الحنلية» (١٨٥/٥)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١٠٤٨).

(٢) التي يُنق لها بالطل، وهي كناية عن الاشتغال والاجتماع لها. «إتحاف» (٢٨٨/١).

(٣) قد أخبر بها فلان من الشيوخ، ونص عليها فلان في الكتاب الفلاني. «إتحاف» (٢٨٨/١).

ويوجب الحرص على نصرته كل واحد من المتناظرين نفسه محققاً كان أو مبطلاً ، وأنت تعلم أن حرصهم على المحافل والمجامع ليس لله ، وأن الواحد منهم يخلو بصاحبه مدة طويلة فلا يكلمه ، وربما يقترح عليه فلا يجيب ، فإذا ظهر مقدم<sup>(١)</sup> أو انتظم مجمع .. لم يغادر في قوس الاحتياط منزعا حتى يكون هو المتخصص بالكلام .



السادس : أن يكون في طلب الحق كناشداً ضالّة :

لا يفرق بين أن تظهر الضالّة على يده أو على يد من يعاونه ، ويرى رفيقه معيناً لا خصماً ، ويشكره إذا عرفه الخطأ وأظهر له الحق ، كما لو أخذ طريقاً في طلب ضالته ، فنبهه صاحبه على ضالته في طريق آخر ، فإنه كان يشكره ولا يذمه ، ويفرح به ويكرمه .

فهكذا كانت مشاورات الصحابة رضي الله عنهم ، حتى ردت امرأة على عمر رضي الله عنه ونهته على الحق وهو في خطبه على ملأ من الناس ، فقال : ( أصابت امرأة وأخطأ رجل )<sup>(٢)</sup>

وسأل رجل علياً رضي الله عنه ، فأجابه ، فقال : ليس كذلك يا أمير المؤمنين ، ولكن كذا وكذا ، فقال : أصبت وأخطأت ، وفوق كل ذي علم عليم<sup>(٣)</sup>

واستدرك ابن مسعود على أبي موسى الأشعري رضي الله عنهما ، فقال أبو موسى : لا تسألوني عن شيء وهذا الحبر بين أظهركم<sup>(٤)</sup> ، وذلك لما سئل أبو موسى عن رجل قاتل في سبيل الله فقتل ، فقال : هو في الجنة ، وكان أمير الكوفة<sup>(٥)</sup> ، فقال ابن مسعود : أعدّه على الأمير ، فلعلّه لم يفهم ، فأعاد وأعاد الجواب ، فقال ابن مسعود : أنا أقول : إن قتل فأصاب الحق .. فهو في الجنة ، فقال أبو موسى : هو ما قال<sup>(٦)</sup>

وهكذا يكون إنصاف طالب الحق ، ولو ذكر الآن مثل هذا لأقلّ فقيه .. لأنكره واستبعده ، وقال : لا يحتاج إلى أن يقال : أصاب الحق ، فإن ذلك معلوم لكل أحد<sup>(٧)</sup>

فانظر إلى مناظري زمانك الآن كيف يسود وجه أحدهم إذا اتضح الحق على لسان خصمه ، وكيف يخجل به ، وكيف يجتهد في مجادته بأقصى قدرته ، وكيف يذم من أفحمة طول عمره ، ثم لا يستحي من تشبيه نفسه بالصحابة رضي الله عنهم في تعاونهم على النظر في الحق !!



السابع : ألا يمنع معينة في النظر من الانتقال من دليل إلى دليل ، ومن إشكال إلى إشكال :

(١) مصدر يمي ؛ أي : قدم أحد من الرؤساء فاجتمعوا لملاقة القادم . « إتحاف » ( ٢٨٩/١ ) .

(٢) المقاصد الحسنة ( ص ٣٢٠ ) .

(٣) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ٨٦٥ ) .

(٤) رواه مالك في « الموطأ » ( ٦٠٧/٢ ) .

(٥) أي : إن أبا موسى الأشعري كان أميراً على الكوفة .

(٦) قوت القلوب ( ١٤٨/١ ) .

(٧) هذا القيد الذي أتى به ابن مسعود رضي الله عنه هو المفهوم من قوله صلى الله عليه وسلم على ما أخرجه البخاري : « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا .. فهو في الجنة » . « إتحاف » ( ٢٩٠/١ ) .

فهكذا كانت مناظرات السلف ، ويُخرج من كلامه جميع دقائق الجدال المبتدعة ، فما له ولقوله : هذا لا يلزمني ذكره ، وهذا يناقض كلامك الأول فلا يقبل منك ؛ فإن الرجوع إلى الحق أبداً يكون مناقضاً للباطل ، ويجب قبوله . وأنت ترى أن جميع المجالس تنقضي في المدافعات والمجادلات ، حتى يقيس المستدل على أصل بعلّة بظنّها ، فيقال له : وما الدليل على أن الحكم في الأصل معلّل بهذه العلة ؟ فيقول : هذا ما ظهر لي ، فإن ظهر لك ما هو أوضح وأولى منه . . فذكره حتى أنظر فيه ، فيصّر المعارض ويقول : فيه معانٍ سوى ما ذكرته ، وقد عرفتها ولا أذكرها ؛ إذ لا يلزمني ذكرها ، ويقول المستدل : عليك إيراد ما تدعيه وراء هذا ، ويصّر المعارض على أنه لا يلزمه ، ويتوخّى مجالس المناظرة بهذا الجنس من السؤال وأمثاله .

ولا يعرف هذا المسكين أن قوله : ( إني أعرف ولا أذكره إذ لا يلزمني ) . . كذب على الشرع ؛ فإنه إن كان لا يعرف معنى وإنما يدعيه ليعجز خصمه . . فهو فاسق كذاب عصى الله سبحانه وتعالى وتعرض لسخطه بدعواه معرفة هو خال عنها ، وإن كان صادقاً . . فقد فسق بإخفائه ما عرفه من أمر الشرع وقد سأله أخوه المسلم ليفهمه وينظر فيه ، فإن كان قوياً . . رجع إليه ، وإن كان ضعيفاً . . أظهر له ضعفه ، وأخرجته عن ظلمة الجهل إلى نور العلم .

ولا خلاف أن إظهار ما عليم من علم الدين بعد السؤال عنه واجب لازم ، فمعنى قوله : ( لا يلزمني ) أي : في شرع الجدال الذي أبدعناه بحكم التشهي والرغبة في طريق الاحتيال والمصارعة بالكلام لا يلزمني ، وإلا . . فهو لازم بالشرع ؛ فإنه بامتناعه عن الذكر إما كاذب وإما فاسق .

فتفحص عن مشاورات الصحابة ومفاوضات السلف رضي الله عنهم : هل سمعت فيها ما يضاهاى هذا الجنس ؟ وهل منع أحد من الانتقال من دليل إلى دليل ، ومن قياس إلى أثر ، ومن خير إلى آية ؟ بل جميع مناظراتهم من هذا الجنس ، إذ كانوا يذكرون كل ما يخطر لهم كما يخطر ، وكانوا ينظرون فيه .



الثامن : أن يناظر من يتوقع الاستفادة منه ممن هو مشتغل بالعلم :

والغالب أنهم يحترزون من مناظرة الفحول والأكابر ؛ خوفاً من ظهور الحق على ألسنتهم ، فيرغبون فيمن دونهم ؛ طمعاً في ترويح الباطل عليهم .

وراء هذه شروط دقيقة كثيرة ، ولكن في هذه الشروط الثمانية ما يهديك إلى من يناظر الله ومن يناظر لعله .

واعلم بالجملة : أن من لا يناظر الشيطان وهو مستول على قلبه ، وهو أعدى عدو له ، ولا يزال يدعو إلى هلاكه ، ثم يشتغل بمناظرة غيره في مسائل المجتهد فيها مصيب أو مساهم للمصيب في الأجر . . فهو ضحكة للشيطان ، وعبرة للمخلصين ، ولذلك سميت الشيطان بـ لما غمسه فيه من ظلمات الآفات التي نعيدها ونذكر تفاصيلها ، فنسأل الله حسن العون والتوفيق .



## بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق

اعلم وتحقق: أنَّ المناظرةَ الموضوعَ لقصدِ الغلبةِ والإفحامِ، وإظهارِ الفضلِ والشرفِ عندَ الناسِ، وقصدِ المباهاةِ والمماراةِ واستمالةِ وجوهِ الناسِ.. هي منبعُ جميعِ الأخلاقِ المذمومةِ عندَ الله، المحمودةِ عندَ عبدِ الله إبليسَ، ونسبُها إلى الفواحشِ الباطنيةِ؛ مِنَ الكِبَرِ، والعَجَبِ، والحسدِ، والمنافسةِ، وتركِبةِ النفسِ، وحبِّ الجاهِ، وغيرها.. نسبةً شربِ الخمرِ إلى الفواحشِ الظاهرةِ؛ مِنَ الزنا، والقذفِ، والقتلِ، والسرقةِ.

وكما أنَّ الذي خُيِّرَ بينَ الشربِ وسائرِ الفواحشِ استصغَرَ الشربَ فأقدمَ عليه، فدعاهُ ذلكَ إلى ارتكابِ بقيةِ الفواحشِ في سكرهِ<sup>(١)</sup>.. فكذلكَ مَنْ غلبَ عليه حبُّ الإفحامِ والغلبةِ في المناظرةِ وطلبَ الجاهِ والمباهاةَ به.. دعاهُ ذلكَ إلى إضرارِ الخبايا كُلِّها في النفسِ، وهيجَ فيه جميعَ الأخلاقِ المذمومةِ، وهذهِ الأخلاقُ ستأتي أدلةً مذكَّتها مِنَ الأخبارِ والآياتِ في ربعِ المهلكاتِ، ولكتنا نشيرُ الآنَ إلى مجاميعِ ما تهيجُ المناظرةُ:

**فمنها: الحسدُ؛** وقد قالَ رسولُ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ: «الحسدُ يأكلُ الحسناتِ كما تأكلُ النارُ الحطبَ»<sup>(٢)</sup> ولا ينفكُ المناظرُ عن الحسدِ؛ فإنَّه تارةً يغلبُ وتارةً يُغلبُ، وتارةً يُحسدُ كلامُهُ وأخرى يُحسدُ كلامَ غيره؛ فما دامَ يبقى في الدنيا واحدٌ يُذكرُ بقوةَ العلمِ والنظرِ، أو يُظنُّ أنَّه أحسنُ منه كلاماً وأقوى نظراً.. فلا بدَّ أنْ يحسدهُ، ويحبُّ زوالَ النعمِ عنه، وانصرافَ الوجوهِ والقلوبِ عنه إليه.

والحسدُ نارٌ محرقةٌ، فمنْ بُليَ به.. فهو في العذابِ الأليمِ الدائمِ في الدنيا، ولَعَذَابُ الآخرةِ أشدُّ وأعظمُ، ولذلك قالَ ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: (خذوا العلمَ حيثُ وجدتموه، ولا تقبلوا قولَ الفقهاءِ بعضهم في بعضٍ؛ فإنَّهُم يتغايبونَ كما تتغايبُ التيومُنُ في الزبيبةِ)<sup>(٣)</sup>



ومنها: **التكبرُ والترفعُ على الناسِ؛** فقد قالَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ: «مَنْ تَكَبَّرَ.. وضعَهُ اللهُ، ومَنْ تواضعَ.. رفعَهُ اللهُ»<sup>(٤)</sup>.

وقالَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ حكايةً عنِ الله تعالى: «العظمةُ إزاوي والكبرياءُ ردائي، فَمَنْ نازعني فيهما قصمتهُ»<sup>(٥)</sup>.

ولا ينفكُ المناظرُ عن التكبرِ على الأقرانِ والأمثالِ، والترفعِ إلى فوقِ قدره، حتَّى إنَّهُم ليتقاتلونَ على مجلسٍ مِنَ المجالسِ يتنافسونَ فيه في الارتفاعِ والانخفاضِ، والقربِ مِنَ وسادةِ الصديرِ والبعدِ منها، والتقدمِ في الدخولِ عندَ مضايقِ الطرقِ.

وربَّما يتعلَّلُ النبِيُّ والمكابرُ الخداعَ منهم بأنَّه يبغى صيانةَ عزِّ العلمِ، وأنَّ المؤمنَ منهِّي عنِ إذلالِ نفسه، فيعزِّزَ عن

(١) من زنا وقتل وغير ذلك، حتى سميت أم الخبايا كما في «النسائي» (٣١٥/٨).

(٢) رواه أبو داود (٤٩٠٣)، وابن ماجه (٤٢١٠).

(٣) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (٢١٢٥).

(٤) رواه ابن ماجه (٤١٢٦) بنحوه.

(٥) رواه مسلم (٢٦٢٠)، وأبو داود (٤٠٩٠) واللفظ له.



التواضع الذي أثنى الله سبحانه عليه وسائر أنبيائه بالذلِّ، وعن التكبير الممقوت عند الله بعزِّ الدينِ ؛ تحريفاً للاسم ، وإضلالاً للخلقِ به ، كما فُعلَ في اسمِ الحكمة والعلم وغيرهما !!



ومنها : الحقُّ ؛ فلا يكادُ المناظرُ يخلو عنه ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « المؤمنُ ليسَ بحَقودٍ »<sup>(١)</sup> ووردَ في ذمِّ الحقِّ ما لا يخفى ، ولا ترى مُناظراً يقدِّرُ على ألا يضمِرَ حقداً على مَنْ يحرِّكُ رأسَهُ على كلامِ خصمه ، ويتوقَّفُ في كلامِهِ فلا يقابلهُ بحسَنِ الإصغاءِ ، بل يضطرُّ إذا شاهدَ ذلكَ إلى إضمارِ الحقِّ وتزيينه في النفسِ ، وغايةَ تماسكِه الإخفاءَ بالنفاقِ ، ويطرِّشُ منه إلى الظاهرِ - لا محالة - في غالبِ الأمرِ .

وكيفَ ينفكُ عن هذا ولا يتصوَّرُ اتفاقَ جميعِ المستمعينَ على ترجيحِ كلامِهِ ، واستحسانِ جميعِ أحوالِهِ في إيرادِهِ وإصدارِهِ ؟!



ومنها : الغيبةُ ، وقد شبهها الله تعالى بأكلِ الميتة ، ولا يزالُ المناظرُ مثابراً على أكلِ الميتة ؛ فإِنَّهُ لا ينفكُ عن حكايةِ كلامِ خصمه ومذمِّته ، وغايةَ تحفُّظِهِ أَنْ يصدِّقَ فيما يحكيه عليه ولا يكذبَ في الحكايةِ ، فيحكي عنه - لا محالة - ما يدُلُّ على قصورِ كلامِهِ وعجزِهِ ونقصانِ فضيلِهِ ، وهو الغيبةُ ، فأما الكذبُ .. فهتانُ .

وكذلكَ لا يقدِّرُ على أَنْ يحفظَ لسانَهُ عن التعرُّضِ لعرضِ مَنْ يُعرضُ عن كلامِهِ ويُصغي إلى خصمه ويقبلُ عليه ، حتَّى ينسبُهُ إلى الجهلِ والحماقَةِ وقلةِ الفهمِ والبلادةِ .



ومنها : تزكيةِ النفسِ ، قال الله تعالى : ﴿ فَلَا تُزَكِّهِمْ أَنْفُسُهُمْ ﴾ .

وقيلَ لحكيم : ما الصدِّقُ القبيحُ ؟ فقالَ : ثناءُ المرءِ على نفسه .

ولا يخلو المناظرُ عن الثناءِ على نفسه بالقوَّةِ والغلبةِ ، والتقدُّمِ بالفضلِ على الأقرانِ ، ولا ينفكُ في أثناءِ المناظرةِ عن قولِهِ : لستُ ممَّنْ يخفى عليه أمثالُ هذه الأمورِ ، وأنا المتفقِّنُ في العلومِ ، والمستقلُّ بالأصولِ وحفِظُ الأحاديثِ ، وغير ذلكَ ممَّا يتمدَّحُ به تارةً على سبيلِ الصِّلَفِ ، وتارةً للحاجةِ إلى ترويحِ كلامِهِ ، ومعلومٌ أنَّ الصِّلَفَ والتمدِّحَ مذمومانِ شرعاً وعقلاً .



ومنها : التجسُّسُ وتتبُّعُ عوراتِ الناسِ ، وقد قالَ تعالى : ﴿ وَلَا يَجَسَّسُوا ﴾

والمناظرُ لا ينفكُ عن طلبِ عشراتِ أقرانه وتتبُّعِ عوراتِ خصومه ، حتَّى إِنَّهُ لِيُخَبِّرَ بورودِ مناظرٍ إلى بلَدِهِ ، فيطلبُ مَنْ يُخَبِّرُ بواطنِ أحوالِهِ ، ويستخرجُ بالسؤالِ مقابحةً ؛ حتَّى يَعِدَّها ذخيرةً لنفسِهِ في إفضاجِهِ وتخجيلِهِ إذا مسَّتْ إليه

(١) وقد روى النسائي (١١/٦) : « ولا يجتمعان في قلب عبد الإيمان والحدس » ، وقوله : « يجتمعان » على لغةٍ أو حذفٍ ، وأما الحديثُ بلفظِ المؤلفِ « المؤمن ليس بحقود » .. فانظر « كشف الخفاء » (٢٩٣/٢) .

حاجته، حتَّى إِنَّهُ لِيَسْتَكْشِفُ عَنْ أَحْوَالِ صَبَاهُ وَعَنْ عَيُوبِ بَدْنِهِ، فَعَسَاهُ يَعْتَرُ عَلَى هَفْوَةٍ أَوْ عَلَى عَيْبٍ بِهِ مِنْ قَرَعٍ أَوْ غَيْرِهِ، ثُمَّ إِذَا أَحْسَنَ بِأَدْنَى غَلْبَةٍ مِنْ جِهَتِهِ.. عَرَّضَ بِهِ إِنْ كَانَ مَتَمَسَكًا، وَتُسَحِّنُ ذَلِكَ مِنْهُ، وَيُعَدُّ مِنْ لَطَائِفِ التَّشْيِيبِ، وَلَا يَمْتَنِعُ عَنِ الْإِفْصَاحِ بِهِ إِنْ كَانَ مُتَبَجِّحًا بِالسَّفَاهَةِ وَالِاسْتِهْزَاءِ؛ كَمَا حُكِيَ عَنْ قَوْمٍ مِنْ أَكْبَارِ الْمُنَظِّرِينَ الْمَعْدُودِينَ مِنْ فَحُولِهِمْ.



ومنها: الفُرْحُ بِمَسَاءَةِ النَّاسِ وَالْغَمُّ لِمَسَارِهِمْ، وَمَنْ لَا يَحِبُّ لِأَخِيهِ الْمُسْلِمِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ.. فَهُوَ بَعِيدٌ مِنْ أَخْلَاقِ الْمُؤْمِنِينَ، وَكُلُّ مَنْ طَلَبَ الْمَبَاهَةَ بِإِظْهَارِ الْفَضْلِ.. يَسْرُهُ - لَا مُحَالَةَ - مَا يَسُوهُ أَقْرَانُهُ وَأَشْكَالُهُ الَّذِينَ يَسَامُونَهُ فِي الْفَضْلِ، وَيَكُونُ التَّبَاغُضُ بَيْنَهُمْ كَمَا بَيْنَ الضَّرَائِرِ، فَكَمَا أَنَّ إِحْدَى الضَّرَائِرِ إِذَا رَأَتْ صَاحِبَتَهَا مِنْ بَعِيدٍ.. ارْتَعَدَتْ فَرَاتُهَا وَاصْفَرَّ لَوْنُهَا؛ فَهَكَذَا تَرَى الْمُنَظِّرَ إِذَا رَأَى مُنَظَرًا.. يَزِيدُ لَوْنُهُ وَيَضْطَرِبُ عَلَيْهِ فِكْرُهُ، وَكَأَنَّهُ شَاهِدٌ شَيْطَانًا مَارِدًا أَوْ سَبْعًا ضَارِيًا!!

فَأَيُّ الْإِسْتِثْنَاءِ وَالِاسْتِرْوَاخِ الَّذِي كَانَ يَجْرِي بَيْنَ عُلَمَاءِ الدِّينِ عِنْدَ الْلِقَاءِ، وَمَا نُقِلَ عَنْهُمْ مِنَ الْمُوَاخَاةِ وَالتَّنَاصُرِ وَالتَّسَاهُمِ فِي السَّرِّاءِ وَالضَّرِّاءِ؟! حَتَّى قَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (الْعِلْمُ بَيْنَ أَهْلِ الْعَقْلِ وَالْفَضْلِ رَحِمَ مَتَّصِلٌ).  
فَلَا أَدْرِي كَيْفَ يَدْعِي الْإِقْتِدَاءَ بِمَذْهَبِهِ جَمَاعَةٌ صَارَ الْعِلْمُ بَيْنَهُمْ عَدَاوَةً قَاطِعَةً؟! فَهَلْ يَتَصَوَّرُ أَنْ يَسْتَتَبَّ الْأَنْسُ مَعَ طَلَبِ الْغَلْبَةِ وَالْمَبَاهَةِ!؟

هِيَاهُنَّ هِيَاهُنَّ!! فَنَاهِيكَ بِالشَّيْءِ شَرًّا أَنْ يُلْزَمَكَ أَخْلَاقُ الْمُنَافِقِينَ، وَيَبْرِكَ عَنْ أَخْلَاقِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُتَّقِينَ.



ومنها: النِّفَاقُ، فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى ذِكْرِ الشَّوَاهِدِ فِي ذِمِّهِ، وَهُمْ مُضْطَرُونَ إِلَيْهِ؛ فَإِنَّهُمْ يَلْقَوْنَ الْخُصُومَ وَمُجْتَبِيَهُمْ وَأَشْيَاعَهُمْ وَلَا يَجِدُونَ بُدًّا مِنَ التَّوَدُّدِ بِالسَّانِ وَإِظْهَارِ الشُّوقِ وَالِاعْتِدَادِ بِمَكَانِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ، وَيَعْلَمُ ذَلِكَ الْمَخَاطِبُ وَالْمَخَاطِبُ وَكُلُّ مَنْ يَسْمَعُ ذَلِكَ مِنْهُمْ أَنَّ ذَلِكَ كَذِبٌ وَزُورٌ وَنِفَاقٌ وَفُجُورٌ، وَأَتَاهُمْ مُتَوَادُّونَ بِالْأَلْسِنَةِ مُتَبَاغِضُونَ بِالْقُلُوبِ، نَعُودُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنْهُ، فَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا تَعَلَّمَ النَّاسُ الْعِلْمَ وَتَرَكَوا الْعَمَلَ، وَتَحَابُّوا بِالْأَلْسِنِ وَتَبَاغَضُوا بِالْقُلُوبِ، وَتَقَاطَعُوا فِي الْأَرْحَامِ.. لَعَنَهُمُ اللَّهُ عِنْدَ ذَلِكَ، فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ» رَوَاهُ الْحَسَنُ<sup>(١)</sup>، وَقَدْ صَحَّ ذَلِكَ بِمُشَاهَدَةِ الْحَالِ.



ومنها: الْإِسْتِكْبَارُ عَنِ الْحَقِّ وَكَرَاهَتُهُ وَالْحَرَصُ عَلَى الْمِمَارَاةِ فِيهِ؛ حَتَّى إِنْ أَبْغَضَ شَيْءٌ إِلَى الْمُنَظِّرِ أَنْ يَظْهَرَ عَلَى لِسَانِ خَصْمِهِ الْحَقُّ، وَمَهْمَا ظَهَرَ.. تَشَمَّرَ لِجَحْدِهِ وَإِنْكَارِهِ بِأَفْضَلِ جَهْدِهِ، وَبَدَّلَ غَايَةَ إِمْكَانِهِ فِي الْمَخَادَعَةِ وَالْمَكْرِ وَالْحِيلَةِ لِدَفْعِهِ، ثُمَّ تَصِيرُ الْمِمَارَاةُ فِيهِ عَادَةً طَبِيعِيَّةً، فَلَا يَسْمَعُ كَلَامًا إِلَّا وَتَبَعَتْ مِنْ طَبِيعِهِ دَاعِيَةُ الْإِعْتِرَاضِ عَلَيْهِ، حَتَّى يَغْلِبَ ذَلِكَ عَلَى قَلْبِهِ فِي أدْلَةِ الْقُرْآنِ وَأَلْفَاظِ الشَّرْعِ، فَيَضْرِبُ الْبَعْضَ مِنْهَا بِالْبَعْضِ.

وَالْمِرَاءُ فِي مُقَابَلَةِ الْبَاطِلِ مُحَذَرٌ؛ إِذْ نَدَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى تَرْكِ الْمِرَاءِ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ،

(١) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (٢٦٣/٦)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيَّةِ» (١٠٩/٣)، وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي «تَارِيخِ دِمَشْقَ» (١٠٠/١٣) مِنْ حَدِيثِ سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا بِنَعْمَوْهٍ، وَالْمِرَادُ بِالْحَسَنِ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - هُوَ الْحَسَنُ بْنُ سَفْيَانَ الشَّيْبَانِيُّ صَاحِبُ «الْمُسْنَدِ» وَغَيْرِهِ.

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُبْطِلٌ.. بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي رَيْصِ الْجَنَّةِ، وَمَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُحِقٌّ.. بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي أَعْلَى الْجَنَّةِ» (١)

وَقَدْ سَوَّى اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَ مَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَبَيْنَ مَنْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ، فَقَالَ تَعَالَى: «وَمَنْ أَظْلَمُ مِنِّي افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ»

وَقَالَ تَعَالَى: «فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالْحَقِّ إِذْ جَاءَهُ».



ومنها: الرياء وملاحظة الخلق، والجهد في استمالة قلوبهم وصرف وجوههم، والرياء هو الداء العضال الذي يدعو إلى أكبر الكبائر، كما سيأتي في كتاب الرياء، والمناظر لا يقصد إلا الظهور عند الخلق، وإطلاق ألسنتهم بالثناء عليه.

فهذه عشر خلال من أئمة الفواحش الباطنة، سوى ما يتفق لغير المتماسكين منهم؛ من الخصام المؤذي إلى الضرب واللكم، وتمزيق الثياب، والأخذ بالليحى، وسب الوالدين، وشتيم الأستاذين، والقذف الصريح. فإن أولئك ليسوا معدودين في زمرة الناس المعبرين، وإنما الأكابر والعقلاء منهم هم الذين لا ينفكون عن هذه الخصال العشر.

نعم؛ قد يسلم بعضهم عن بعضها مع من هو ظاهر الانحطاط عنه، أو ظاهر الارتفاع عليه، أو هو بعيد عن بلده وأسباب معيشته، ولا ينفك أحد منهم عنه مع أشكاليه المقارنين له في الدرجة.

ثم يتشعب من كل واحدة من هذه الخصال العشر عشر أخرى من الرذائل، لم نطوّل بذكرها وتفصيل آحادها؛ مثل الأنفة، والغضب، والبغضاء، والطمع، وحب طلب المال والجاه للتمكّن من الغلبة، والمباهاة، والأشر، والبطر، وتعظيم الأغنياء والسلاطين، والتردد إليهم، والأخذ من حرامهم، والتجمل بالخيول والمراكب والثياب المحظورة، واستحقار الناس بالفخر والخيلاء، والخوض فيما لا يعني، وكثرة الكلام، وخروج الخشية والحرمة من القلب، واستيلاء الغفلة عليه، حتّى لا يدري المصليّ منهم في صلاته ما صلّى وما الذي يقرأ ومن الذي ينجيه، ولا يحسّ بالخشوع من قلبه، واستغراق العمر في العلوم التي تعين في المناظرة مع أنّها لا تنفع في الآخرة؛ من تحسين العبارة وتسجيع اللفظ، وحفظ النوادر... إلى غير ذلك من أمور لا تحصي.

والمناظرون يتفاوتون فيها على حسب درجاتهم، ولهم درجات شتى، ولا ينفك أعظمهم ديناً وأكثرهم عقلاً عن جمل من مواجّهة هذه الأخلاق، وإنّما غايته إخفاؤها ومجاهدة النفس بها.

واعلم: أنّ هذه الرذائل لازمة للمشغل بالتذكير والوعظ أيضاً إذا كان قصده طلب القبول وإقامة الجاه ونيل الثروة والعزة، وهي لازمة أيضاً للمشغل بعلم المذهب والفتاوى إذا كان قصده طلب القضاء ولولاية الأوقاف والتقدّم على الأقران.

وبالجملة: هي لازمة لكل من يطلب بالعلم غير ثواب الآخرة، فالعلم لا يهمل العالم، بل يهلكه هلاك الأبد،

(١) رواه الترمذي (١٩٩٣)، وابن ماجه (٥١).

أَوْ يَحْيِيهِ حَيَاةَ الْأَبَدِ ، وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَا يَنْفَعُهُ اللَّهُ بِعِلْمِهِ »<sup>(١)</sup>  
 فَلَقَدْ ضَرَّهْ مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَنْفَعُهُ ، وَلَيْتَهُ نَجَا مِنْهُ رَأْسًا بِرَأْسٍ ؛ وَهِيَاهُ هِيَاهُ !! فَخَطَرُ الْعِلْمِ عَظِيمٌ ، وَطَالِبُهُ طَالِبٌ آلَةٌ  
 الْمَلِكِ الْمُؤَيَّدِ وَالنَّعِيمِ السَّرْمَدِ ، فَلَا يَنْفَكُ عَنِ الْمُلْكِ أَوْ الْهَلْكِ ، وَهُوَ كَطَالِبِ الْمَلِكِ فِي الدُّنْيَا ، فَإِنَّ لَمْ تَنْفَكْ لَهُ الْإِصَابَةُ  
 فِي الْأَمْوَالِ .. لَمْ يَطْمَحْ فِي السَّلَامَةِ مِنَ الْأَرْدَالِ<sup>(٢)</sup> ، بَلْ لَا بَدَّ مِنْ لَزُومِ أَفْضَحِ الْأَحْوَالِ .



فَإِنْ قُلْتَ : فِي الرِّخَصَةِ فِي الْمَنَاطِرَةِ فَائِدَةٌ ، وَهِيَ تَرْغِيبُ النَّاسِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ ؛ إِذْ لَوْ لَا حُبُّ الرِّئَاسَةِ .. لَانْدَرَسَتْ  
 الْعُلُومُ .

فَقَدْ صَدَقَتْ فِيمَا ذَكَرْتَهُ مِنْ وَجْهِ ، وَلَكِنَّهُ غَيْرُ مَفِيدٍ ؛ إِذْ لَوْ لَا الْوَعْدُ بِالْكُرَةِ وَالصُّوْلُجَانِ وَاللَّعِبِ بِالْعَصَافِيرِ .. مَا رَغِبَ  
 الصَّبِيَّانُ فِي الْمَكْتَبِ<sup>(٣)</sup> ، وَذَلِكَ لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الرِّغْبَةَ فِيهِ مَحْمُودَةٌ ، وَلَوْ لَا حُبُّ الرِّئَاسَةِ .. لَانْدَرَسَ الْعِلْمُ ، وَلَا يَدُلُّ  
 ذَلِكَ عَلَى أَنَّ طَالِبَ الرِّئَاسَةِ نَاجٍ ، بَلْ هُوَ مِنَ الَّذِينَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ : « إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِأَقْوَامٍ لَا  
 خَلَاقَ لَهُمْ »<sup>(٤)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ »<sup>(٥)</sup>

فَطَالِبُ الرِّئَاسَةِ فِي نَفْسِهِ هَالِكٌ ، وَقَدْ يَصْلُحُ بِسَبَبِهِ غَيْرُهُ إِنْ كَانَ يَدْعُو إِلَى تَرْكِ الدُّنْيَا ، وَذَلِكَ فِيمَنْ كَانَ حَالُهُ فِي  
 ظَاهِرِ الْأَمْرِ حَالِ عِلْمَاءِ السَّلَفِ ، وَلَكِنَّهُ يَضْمُرُ قَصْدَ الْجَوِّ ؛ فَمَثَالُهُ مِثَالُ الشَّمْعِ الَّذِي يَحْتَرِقُ فِي نَفْسِهِ وَيَسْتَضِيءُ بِهِ  
 غَيْرُهُ ؛ فَصَلَاحُ غَيْرِهِ فِي هَلَاكِهِ<sup>(٦)</sup>

فَأَمَّا إِذَا كَانَ يَدْعُو إِلَى طَلَبِ الدُّنْيَا .. فَمَثَالُهُ مِثَالُ النَّارِ الْمُحَرِّقَةِ الَّتِي تَأْكُلُ نَفْسَهَا وَغَيْرَهَا .  
 فَالْعِلْمَاءُ ثَلَاثَةٌ :

إِمَّا مَهْلِكٌ نَفْسَهُ وَغَيْرَهُ ، وَهُمْ الْمَصْرِحُونَ بِطَلَبِ الدُّنْيَا وَالْمَقْبُولُونَ عَلَيْهَا .

وَإِمَّا مُسْعِدٌ نَفْسَهُ وَغَيْرَهُ ، وَهُمْ الدَّاعُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الْمُتَخَلِّونَ عَنِ الدُّنْيَا ظَاهِرًا وَبَاطِنًا .

وَإِمَّا مَهْلِكٌ نَفْسَهُ مُسْعِدٌ غَيْرَهُ ، وَهُوَ الَّذِي يَدْعُو إِلَى الْآخِرَةِ وَقَدْ رَفَضَ الدُّنْيَا فِي ظَاهِرِهِ ، وَقَصْدُهُ فِي الْبَاطِنِ قَبُولُ  
 الْخَلْقِ وَإِقَامَةُ الْجَوِّ .

فَانْظُرْ مِنْ أَيِّ الْأَقْسَامِ أَنْتَ ، وَمَنِ الَّذِي اسْتَغْلَغْتَ بِالْإِعْتِدَادِ لَهُ ، وَلَا تَظُنَّنَّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْبَلُ غَيْرَ الْخَالِصِ لَوَجْهِهِ  
 تَعَالَى مِنَ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ ، وَسَيَأْتِيكَ فِي كِتَابِ الرِّيَاءِ بَلُّ فِي جَمِيعِ رُبْعِ الْمَهْلِكَاتِ مَا يَنْفِي عَنْكَ الرِّيْبَةَ فِيهِ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ  
 تَعَالَى .



(١) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي « الصَّغِيرِ » ( ١٨٢/١ ) ، وَالْقُضَاعِيُّ فِي « مَسْنَدِ الشَّهَابِ » ( ١١٢٢ ) ، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الشَّعْبِ » ( ١٦٤٢ ) .

(٢) الْأَرْدَالُ : الَّذِينَ يَعِيشُونَ سَالِمِينَ مِنَ الْأَكْدَارِ ، لَعَدَمِ تَوَجُّهِ الْأَعْيُنِ إِلَيْهِمْ . « إِتْحَافٌ » ( ٣٠٣/١ ) .

(٣) الصُّوْلُجَانُ : عَصَا يُعْطَفُ طَرَفُهَا ، يُضْرَبُ بِهَا الْكُرَةُ عَلَى الدُّوَابِّ ، وَهِيَ لَفْظَةٌ فَارْسِيَّةٌ مُعْرَبَةٌ .

(٤) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي « السُّنَنِ الْكُبْرَى » ( ٨٨٣٣ ) .

(٥) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ( ٣٠٦٢ ) ، وَمُسْلِمٌ ( ١١١ ) .

(٦) وَقَدْ رَوَى الطَّبْرَانِيُّ فِي « الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ » ( ١٦٦/٢ ) مَرْفُوعًا : « مِثْلُ الْعَالَمِ الَّذِي يَعْلَمُ النَّاسَ الْخَيْرَ وَيَنْسِي نَفْسَهُ كَمِثْلِ السَّرَاحِ يَضِيءُ لِلنَّاسِ وَيُحْرِقُ نَفْسَهُ » .

## الباب الخامس في آداب المتعلم والمعلم

أَمَّا الْمُتَعَلِّمُ : فَآدَابُهُ وَوُضَائِفُهُ الظَّاهِرَةُ كَثِيرَةٌ ، وَلَكِنْ تَنْظِمُ تَفَارِيعَهَا عَشْرُ جُمَلٍ :

الوظيفة الأولى : تقديم طهارة النفس عن رذائل الأخلاق ومذموم الأوصاف :

إِذِ الْعِلْمُ عِبَادَةُ الْقَلْبِ ، وَصَلَاةُ السِّرِّ ، وَقَرْبَةُ الْبَاطِنِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَكَمَا لَا تَصُحُّ الصَّلَاةُ الَّتِي هِيَ وَظِيفَةُ الْجَوَارِحِ الظَّاهِرَةِ إِلَّا بِتَطْهِيرِ الظَّاهِرِ عَنِ الْأَحْدَاثِ وَالْأَخْبَاتِ . فَكَذَلِكَ لَا تَصُحُّ عِبَادَةُ الْبَاطِنِ وَعِمَارَةُ الْقَلْبِ بِالْعِلْمِ إِلَّا بَعْدَ طَهَارَتِهِ عَنْ خِبَائِثِ الْأَخْلَاقِ وَأَنْجَاسِ الْأَوْصَافِ .

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « بُيِّتِ الدِّينَ عَلَى النِّظَافَةِ » <sup>(١)</sup> ، وَهِيَ كَذَلِكَ بَاطِنٌ وَظَاهِرٌ .

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ ﴾ تنبيهاً للعقول عَلَى أَنَّ الطَّهَارَةَ وَالنَّجَاسَةَ غَيْرُ مَقْصُورَةٍ عَلَى الظُّوَاهِرِ الْمَدْرَكَةِ بِالْحِسِّ ، فَالْمُشْرِكُ قَدْ يَكُونُ نَظِيفَ الثَّوْبِ مَغْسُولَ الْبَدَنِ ، وَلَكِنَّهُ نَجَسُ الْجَوْهَرِ ؛ أَيُّ : بَاطِنُهُ مُلَطَّحٌ بِالْخِبَائِثِ .

وَالنَّجَاسَةُ عِبَارَةٌ عَمَّا يُجْتَنَّبُ وَيُطْلَبُ الْبَعْدُ مِنْهُ ، وَخِبَائِثُ صِفَاتِ الْبَاطِنِ أَهْمٌ بِالْاجْتِنَابِ ؛ فَإِنَّهَا مَعَ خِبِيثِهَا فِي الْحَالِ مَهْلَكَاتٌ فِي الْمَالِ ، وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تَدْخُلِ الْمَلَائِكَةُ بَيْتاً فِيهِ كَلْبٌ » <sup>(٢)</sup> ، وَالْقَلْبُ بَيْتٌ هُوَ مَنْزِلُ الْمَلَائِكَةِ وَمِهْيَةُ أَثَرِهِمْ وَمَحَلُّ اسْتِقْرَارِهِمْ ، وَالصِّفَاتُ الرَّدِيئَةُ مِثْلُ الْغَضَبِ وَالشَّهْوَةِ ، وَالْحَقْدِ وَالْحَسَدِ ، وَالْكِبَرِ وَالْعَجَبِ ، وَأَخْوَاتِهَا . . . كَلَابٌ نَاجِحَةٌ ؛ فَأَتَى تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ وَهِيَ مَسْحُورَةٌ بِالْكَلَابِ ، وَنُورُ الْعِلْمِ لَا يَقْذِفُهُ اللَّهُ فِي الْقَلْبِ إِلَّا بِوَسْطَةِ الْمَلَائِكَةِ ؟ ﴿ وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحَيًّا أَوْ مَيِّتًا أَوْ نَذِيًّا أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا ﴾ ، وَهَكَذَا مَا يَرْسُلُ مِنْ رَحْمَةِ الْعُلُومِ إِلَى الْقُلُوبِ إِنَّمَا تَتَوَلَّاهَا الْمَلَائِكَةُ الْمُوَكَّلُونَ بِهَا ، وَهُمْ الْمُقَدَّسُونَ الْمُطَهَّرُونَ الْمَبْرُورُونَ عَنِ الْمَذْمُومَاتِ ، فَلَا يَلَاخِظُونَ إِلَّا طَيِّبًا ، وَلَا يَخْمُزُونَ بِمَا عِنْدَهُمْ مِنْ خِزَائِنِ رَحْمَةِ اللَّهِ إِلَّا طَيِّبًا طَاهِرًا <sup>(٣)</sup> .

وَلَسْتُ أَقُولُ : الْمَرَادُ بِلَفْظِ الْبَيْتِ هُوَ الْقَلْبُ ، وَيَالْكَلْبِ هُوَ الْغَضَبُ وَالصِّفَاتُ الْمَذْمُومَةُ ، وَلَكِنِّي أَقُولُ : هُوَ تَنْبِيهُ عَلَيْهِ ، وَفَرْقٌ بَيْنَ تَغْيِيرِ الظُّوَاهِرِ إِلَى الْبِوَاطِنِ وَبَيْنَ التَّنْبِيهِ لِلْبِوَاطِنِ مِنْ ذِكْرِ الظُّوَاهِرِ مَعَ تَقْرِيرِ الظُّوَاهِرِ ، فَفَارَقَ الْبَاطِنِيَّةَ بِهَذِهِ الدَّقِيقَةِ ، فَإِنَّ هَذَا طَرِيقَ الْعَتَابِ ، وَهُوَ مَسْلُكُ الْعُلَمَاءِ وَالْأَبْرَارِ ؛ إِذْ مَعْنَى الْعَتَابِ أَنْ تَعْبُرَ مِمَّا ذَكَرَ إِلَى غَيْرِهِ ، فَلَا

(١) رَوَاهُ الرَّافِعِيُّ فِي « التَّدْوِينِ فِي أَخْبَارِ قُرُوفِينَ » ( ١٧٦/١ ) بِلَفْظٍ : « فَإِنَّ اللَّهَ بَنَى الْإِسْلَامَ عَلَى النِّظَافَةِ » ، وَعِنْدَ التِّرْمِذِيِّ ( ٢٧٩٩ ) : « إِنَّ اللَّهَ طَيَّبَ يَحِبُّ الطَّيِّبَ ، نَظِيفٌ يَحِبُّ النِّظَافَةَ . . . » .

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ( ٣٢٢٥ ) ، وَمُسْلِمٌ ( ٢١٠٦ ) .

(٣) قَالَ الْمَوْلِيفُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : ( فَإِنَّ قُلْتُ : كَيْفَ آمَنَ مِنْ كُفْرٍ ، وَأَطَاعَ مِنْ عَصْيٍ ، وَاهْتَدَى مِنْ ضَلٍّ ، إِذَا كَانَتْ الشَّيَاطِينُ لَا تَفَارِقُ قَلْبَ الْكَافِرِ وَالْعَاصِيِ وَالضَّالِّ بِمَا يَبْثُونَ فِيهِ مِنَ الْأَخْلَاقِ الْمَذْمُومَةِ . . . وَأَصْنَافِ الْخَيْرِ إِنَّمَا تَرِدُ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِوَسْطَةِ الْمَلَائِكَةِ ، وَهِيَ لَا تَدْخُلُ مَوْضِعاً يَحِلُّ فِيهِ شَيْءٌ مِمَّا ذَكَرْنَا ، وَإِذَا لَمْ تَدْخُلِ . . . لَمْ تَصِلْ إِلَى الْخَيْرِ الَّذِي يَكُونُ مَعَهَا وَلَمْ تَصِلْ إِلَيْهِ ، فَعَلَى هَذَا يَجِبُ أَنْ يَبْقَى كُلُّ كَافِرٍ عَلَى حَالِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَخْلُقْ مُؤْمِنًا مَعْصُومًا . . . فَلَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى الْإِيمَانِ عَلَى هَذَا الْمَقْصُودِ . فَالْجَوَابُ : إِنَّ لِلشَّيَاطِينِ غَفَلَاتٍ ، وَلِلْأَخْلَاقِ الْمَذْمُومَةِ عِزِمَاتٍ ، كَمَا أَنَّ لِلْمَلَائِكَةِ غِيَاثَ وَلِتَوَاتِرَ الْخَيْرِ عَلَيْهَا فُرَاتٌ ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَلِكُ قَلْبًا خَالِيًا وَلَوْ زَمَنًا فَرْدًا . . . حَلَّ فِيهِ ، وَأَرَاهُ مَا عِنْدَهُ مِنَ الْخَيْرِ ، فَإِنَّ صَادَفَ مِنْهُ قَبُولًا ، وَلَمَّا غَرَضَ عَلَيْهِ مِنَ الْخَيْرِ تَشَوُّقًا وَنُزْعًا . . . أَوْرَدَ عَلَيْهِ مَا يَمْلِئُهُ وَيَسْتَعْرِقُ لَبَّهُ ، وَإِنْ صَادَفَ مِنْهُ ضَجْرًا ، وَسَمِعَ مِنْهُ بَجْنِدَ الشَّيَاطِينِ اسْتِغْنَاءً ، وَبِالْأَخْلَاقِ الْكَلَابِيَّةِ اسْتِمْنَاءً . . . رَحَلَ عَنْهُ وَتَرَكَهُ . ( « الْإِمْلَاء » ( ص ٨٥ ) أَوَّلُ الْكِتَابِ .

تقتصر عليه ؛ كما يرى العاقل مصيبةً لغيره فيكون له فيها عبرة بأن يعبر منها إلى التنبُّه لكونه أيضاً عرضةً للمصائب ، وكون الدنيا بصدده الانقلاب ؛ فعبوره من غيرِه إلى نفسه ، ومن نفسه إلى أصلِ الدنيا . . عبرةٌ محمودةٌ .

فاعبر أنت أيضاً من البيت الذي هو بناء الخلق إلى القلب الذي هو بيت من بناء الله تعالى ، ومن القلب الذي دُمَّ لصفته لا لصورته وهو ما فيه من سُبُعِيٍّ ونجاسةٍ إلى روح الكلبية وهي السُبُعِيَّةُ .

واعلم : أن القلب المشحون بالغضب ، والشَّره إلى الدنيا ، والتكالِب عليها ، والحرص على التميز في لأعراض الناس . . كلُّ في المعنى ، وقلب في الصورة ، فنور البصيرة يلاحظ المعاني دون الصور ؛ والصوَر في هذا العالم غالبية على المعاني ، والمعاني باطنة فيها ، وفي الآخرة تتجلى الصور المعاني ، وتغلب المعاني ، فلذلك يُحسَّر كلُّ شخص على صورته المعنوية ، فيُحسَّر الممَرِّق لأعراض الناس كلباً ضارياً ، والشَّره إلى أموالهم ذنباً عادياً ، والمكتبَر عليهم في صورة نمر ، وطالب الرئاسة في صورة أسد .

وقد وردت بذلك الأخبار ، وشهد به الاعتبار عند ذوي البصائر والأبصار<sup>(١)</sup> ، وشهد به شواهد الرؤيا ؛ فإنَّ النَّائم لما بُعد عن عالم المحسوسات . . قرب من ذلك العالم ؛ إذ النوم أخو الموت ، فيرى في النوم الموصفين بهذه الصفات على هذه الصور التي ذكرناها<sup>(٢)</sup>



فإن قلت : كم من طالب رديء الأخلاق حصل العلوم !!

فهيات ما أبعدك عن العلم الحقيقي النافع في الآخرة الجالب للسعادة !! فإن من أوائل ذلك العلم أن يظهر له أنَّ المعاصي سموم قاتلة مهلكة ، وهل رأيت من يتناول سمّاً مع علمه بكونه سمّاً قاتلاً ؟!

إنما الذي تسمعه من المترسمين حديث تلقّوه ، يوردونه بالسنتهم مرةً ، ويرددونه بقلوبهم أخرى ، وليس ذلك من العلم في شيء ؛ قال ابن مسعود رضي الله عنه : ( ليس العلم بكثرة الرواية ، إنما العلم نور يُقذف في القلب )<sup>(٣)</sup> .

وقال بعضهم : ( إنما العلم الخشية ؛ إذ قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْمُتْلِكُونَ ﴾ )<sup>(٤)</sup>

وكأنه إشارة إلى أحصى ثمرات العلم ، ولذلك قال بعض المحققين : معنى قولهم : ( تعلّمنا العلم لغير الله ، فأبى العلم أن يكون إلا لله )<sup>(٥)</sup> : أن العلم أبى وامتنع علينا ، فلم تنكشف لنا حقيقته ، وإنما حصل لنا حديثه والفاظه .



(١) فما جادت به قريحة المؤلف من لطائف إشارات النصوص دليل فهم واستبصار ، قال رحمه الله تعالى : ( ولا تكبر في ذلك إذا دلّ عليه العلم وحمله الاستنباط ، ولم تمجّه القلوب المستفتاة ، ولم تصادم به شيئاً من أركان الشريعة ، فلا تكن جامداً ، ولا تجزع من تشيع جاهل ، ولا من نفور مقلد ؛ فكثيراً ما ورد شرع مقرون بسبب ، فرأى أهل الاعتبار وجه تعذيبه عن سببه إلى ما هو في معناه ، ومشاو به من الجهة التي تصلح أن يعلّق بها إليه ، ولولا ذلك . . لما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ربّ مبلغ أوعى من سامع ، وربّ حامل فقه إلى من هو أفقه منه » . ( الإمام : ص ١٠٤ ) .

(٢) من قوله : ( وشهد به شواهد ) إلى قوله : ( التي ذكرناها ) زيادة من ( أ ) ، ويؤكد نسبتها له ما في « كيمياء السعادة » ( ص ١٢٠ ) ، والله أعلم .

(٣) رواه أحمد في « الزهد » ( ٨٦٧ ) وفيه : ( ولكن العلم الخشية ) كما هو في الخبر اللاحق .

(٤) وهو - كما سبق - لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، وهو في « الحلية » ( ١٣١/١ ) ، وانظر « الدر المنثور » ( ٢٠/٧ ) .

(٥) هو قول سفيان الثوري كما صرح به الإمام الغزالي في كتاب ( العزلة ) .

فَإِنْ قُلْتُ : إِنِّي أَرَى جَمَاعَةً مِنَ الْفُقَهَاءِ الْمُحَقِّقِينَ بَزَوْا فِي الْفُرُوعِ وَالْأَصُولِ ، وَعُدُّوا مِنْ جَمَلَةِ الْفُحُولِ ، وَأَخْلَافُهُمْ ذَمِيمَةٌ لَمْ يَتَطَهَّرُوا مِنْهَا .

فَيَقَالُ : إِذَا عَرَفْتَ مَرَاتِبَ الْعُلُومِ ، وَعَرَفْتَ عِلْمَ الْآخِرَةِ . . اسْتَبَانَ لَكَ أَنَّ مَا اشْتَغَلُوا بِهِ قَلِيلُ الْغِنَاءِ مِنْ حَيْثُ كَوْنُهُ عِلْمًا ، وَإِنَّمَا غِنَاؤُهُ مِنْ حَيْثُ كَوْنُهُ عَمَلًا لِلَّهِ تَعَالَى ، إِذَا قَصِدَ بِهِ التَّقَرُّبُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى .  
وَقَدْ سَبَقَ إِلَى هَذَا إِشَارَةٌ ، وَسَيَأْتِيكَ فِيهِ مَزِيدٌ بَيَانٌ وَإِضَاحٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى<sup>(١)</sup>



### الوظيفة الثانية : أَنْ يَقْلِلَ عِلَاقَتُهُ مِنْ أَشْغَالِ الدُّنْيَا وَيَبْعَدَ عَنِ الْأَهْلِ وَالْوَطَنِ :

فَإِنَّ الْعِلَاقَاتِ شَاغِلَةٌ وَصَارِفَةٌ ، وَمَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ، وَمَهْمَا تَوَزَّعَتِ الْفِكْرَةُ . . قَصُرَتْ عَنْ دَرْكِ الْحَقَائِقِ ، وَلِذَلِكَ قِيلَ : ( الْعِلْمُ لَا يَعْطِيكَ بَعْضَهُ حَتَّى تَعْطِيَهُ كُلُّكَ ، فَإِذَا أُعْطِيَتهُ كُلُّكَ . . فَأَنْتَ مِنْ إِعْطَائِهِ إِنَّاكَ بَعْضُهُ عَلَى خَطَرٍ )<sup>(٢)</sup>

وَالْفِكْرَةُ الْمَتَوَزَّعَةُ عَلَى أُمُورٍ مُتَفَرِّقَةٍ كَجَدُولٍ تَفَرَّقَ مَآؤُهُ ، فَتَشَقَّتِ الْأَرْضُ بَعْضُهُ ، وَاسْتَخْطَفَ الْهَوَاءُ بَعْضُهُ ، فَلَا يَبْقَى مِنْهُ مَا يَجْتَمِعُ وَيَبْلُغُ الْمُزْدَرَجَ<sup>(٣)</sup>



### الوظيفة الثالثة : أَلَّا يَتَكَبَّرَ عَلَى الْعِلْمِ وَلَا يَتَأَمَّرَ عَلَى الْمُعَلِّمِ :

بَلْ يُلْقِي إِلَيْهِ زِمَامَ أَمْرِهِ بِالْكَلِيَّةِ فِي كُلِّ تَفْصِيلٍ ، وَيَذَعُنْ لِنَصِيحِهِ إِذْعَانَهُ الْمَرِيضِ الْجَاهِلِ لِلطَّبِيبِ الْمَشْفِقِ الْحَادِثِ . وَيَنْبَغِي أَنْ يَتَوَاضَعَ لِمُعَلِّمِهِ وَيَطْلُبَ الثَّوَابَ وَالشَّرَفَ بِخِدْمَتِهِ ، قَالَ الشَّعْبِيُّ : صَلَّى زَيْدٌ بِنُ ثَابِتٍ عَلَى جَنَازَةٍ ، فَقُرِئَتْ إِلَيْهِ بَغْلَتُهُ لِيَرْكَبَهَا ، فَجَاءَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَأَخَذَ بَرَكَايِهِ ، فَقَالَ زَيْدٌ : خَلَى عَنْهُ يَا بَنَ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : هَلْ كُنَّا أَمْرُنَا أَنْ نَفْعَلَ بِالْعُلَمَاءِ وَالْكَبَرَاءِ<sup>(٤)</sup> ، فَقَبَّلَ زَيْدٌ بِنُ ثَابِتٍ يَدَهُ وَقَالَ : هَلْ كُنَّا أَمْرُنَا أَنْ نَفْعَلَ بِأَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَيْسَ مِنْ أَخْلَاقِ الْمُؤْمِنِ التَّمَلُّقُ إِلَّا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ »<sup>(٦)</sup>

فَلَا يَنْبَغِي لِلطَّالِبِ أَنْ يَتَكَبَّرَ عَلَى الْمُعَلِّمِ ، وَمِنْ تَكَبُّرِهِ عَلَى الْمُعَلِّمِ أَنْ يَسْتَنْكَفَ مِنَ الْإِسْتِفَادَةِ إِلَّا مِنَ الْمَرْمُوقِينَ الْمَشْهُورِينَ ، وَهُوَ عَيْنُ الْحِمَاقَةِ ؛ فَإِنَّ الْعِلْمَ سَبَبُ النِّجَاحِ وَالسَّعَادَةِ ، وَمَنْ يَطْلُبُ مَهْرَبًا مِنْ سَبْعٍ ضَارٍ يَفْتَرُسُهُ . . لَمْ يَفْرِقْ بَيْنَ أَنْ يَرشُدَهُ إِلَى الْهَرَبِ مَشْهُورٌ أَوْ خَامِلٌ ، وَضَرَاوَةٌ سَبَاعِ النَّارِ بِالْجَهَالِ بِاللَّهِ تَعَالَى أَشَدُّ مِنْ ضَرَاوَةِ كُلِّ سَبْعٍ .

(١) فِي ذِكْرِ الْعِلَاقَاتِ الْفَارِقَةِ بَيْنَ عُلَمَاءِ الدُّنْيَا وَعُلَمَاءِ الْآخِرَةِ .

(٢) الْفَقِيهَ وَالْمُتَفَقِّهَ ( ٨٦٤ ) ، الْجَامِعُ لِأَخْلَاقِ الرَّائِي وَأَدَابِ السَّامِعِ ( ١٥٧٠ ) .

(٣) الْمَزْدَرَجُ : مَوْضِعُ الزَّرَاعَةِ .

(٤) الْكِبَرَاءُ هُنَا : ذُرُؤُ الْأَسْنَانِ وَالشَّيُوخِ .

(٥) رَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي « جَامِعِ بَيَانِ الْعِلْمِ وَفَضْلِهِ » ( ٨٣٢ ) بِتَمَامِهِ ، وَأَصْلُهُ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ فِي « الْكَبِيرِ » ( ١٠٧/٥ ) ، وَالْحَاكِمُ فِي « الْمُسْتَدْرَكِ » ( ٤٢٣/٣ ) .

(٦) رَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي « جَامِعِ بَيَانِ الْعِلْمِ وَفَضْلِهِ » ( ٨٥٩ ) ، وَالْخَطِيبُ فِي « الْجَامِعِ لِأَخْلَاقِ الرَّائِي وَأَدَابِ السَّامِعِ » ( ١٤٧٣ ) .

فالحكمة ضالة المؤمن، يغبثها حيث يظفر بها، ويتقلد المنة لمن ساقها إليه كائناً من كان، ولذلك قيل:

الْعِلْمُ حَزْبٌ لِنَفْسِي الْمُتَعَالِي كَالسَّيْلِ حَزْبٌ لِلْمَكَانِ الْعَالِي<sup>(١)</sup>

فلا يُنال العلم إلا بالتواضع وإلقاء السمع؛ قال الله تعالى: ﴿إِنِّي فِي ذَلِكَ لَظَكِرٌ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾، ومعنى كونه ذا قلب: أن يكون قابلاً للعلم فهماً، ثم لا تغنيه القدرة على الفهم حتى يُلقَى السمع وهو شهيد حاضر القلب، يستقبل كل ما يُلقى إليه بحسن الإصغاء والضراعة والشكر والفرح وقبول المنة.

فليكن المتعلم لمعلمه كأرض دمنة<sup>(٢)</sup> نالت مطراً غزيراً، فشربت بجميع أجزائها، وأدعت بالكليّة لقبوله، ومهما أشار عليه المعلم بطريق في التعلم.. فليقلّده وليدع رأيه؛ فإن خطأ مرشده أنفع له من صوابه في نفسه؛ إذ التجربة تُطْلِع على دقائق يُستغرب سماعها مع أنه يعظم نفعها، فكم من مريض محروم بعالج الطبيب في بعض أوقاته بالحرارة؛ ليزيد في قوّته إلى حدّ يحتمل صدمة العلاج، فيتعجب منه من لا خبرة له.

وقد نبّه الله تعالى بقصة الخضر وموسى عليهما السلام حيث قال الخضر: ﴿إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ وكيف نصبر على ما لم يحيط به خبر؟، ثم شرط عليه السكوت والتسليم فقال: ﴿إِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُخْبِرَكَ أَتُؤْتِرُ بِي مَا يَخْفَى عَلَى بَصَرِي وَمَا يَكُونُ لِي بِهِ حَسْبٌ أَمْ إِنِّي لَأَمْلَأُ جَنَّاتٍ مِّنْ دُونِهِ شَجَرًا مِّنْهُنَّ تَخْرُجُ أَكْثَرُ خَمْرٍ﴾، ثم لم يصبر ولم يزل في مراديه إلى أن كان ذلك سبب فراق ما بينهما.

وبالجملة: كل متعلم استبقى لنفسه رأياً واختياراً وراء اختيار المعلم.. فاحكم عليه بالإخفاق والخسران.



فإن قلت: فقد قال الله تعالى: ﴿فَتَسَاءَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾، فالسؤال مأمور به.

فاعلم: أنه كذلك، ولكن فيما يأذن المعلم في السؤال عنه؛ فإن السؤال عما لم تبلغ رتبك إلى فهمه مذموم، ولذلك منع الخضر موسى عليهما السلام عن السؤال؛ أي: دَعِ السؤال قبل أوانه، فالمعلم أعلم بما أنت أهل له، وبأوان الكشف، وما لم يدخل أوان الكشف في كل درجة من مراقبي الدرجات.. لا يدخل أوان السؤال عنه.

وقد قال علي رضي الله عنه: (إن من حق العالم: ألا تكثر عليه بالسؤال، ولا تعتنه في الجواب، ولا تلح عليه إذا كسل، ولا تأخذ بشوبه إذا نهض، ولا تقش له سرّاً، ولا تغتابن عنده أحداً، ولا تطلبن عثرته، وإن زل.. قبلت معذرتة، وعليك أن توقّره وتعظمه لله تعالى ما دام يحفظ أمر الله تعالى، ولا تجلس أمامه، وإن كانت له حاجة.. سبق القوم إلى خدمته)<sup>(٣)</sup>



الوظيفة الرابعة: أن يحترز الخاضع في العلم في مبدأ الأمر عن الإصغاء إلى اختلاف الناس، سواء كان ما خاض فيه من علوم الدنيا أو من علوم الآخرة:

(١) انظر «التيبان» (ص ٦٣)، و«المجموع» (٦٢/١)، و«نشر طي التعريف» (ص ٢٤٥).

(٢) اللطمة: الأرض السهلة المنخفضة.

(٣) الفقيه والمتفقه (٨٥٦) ينحوه.



فإنَّ ذلكَ يدهشُ عقلَهُ ويحيِّرُ ذهنَهُ ، ويفتِرُ رأيَهُ ويؤسِّسُهُ عَنِ الإدراكِ والاطلاعِ ، بل ينبغي أنْ يتقنَ أولاً الطريقةَ الحميدةَ الواحدةَ المرضيةَ عندَ أستاذِهِ ، ثمَّ بعدَ ذلكَ يصغي إلى المذاهبِ والشُّبهِ .

وإنَّ لم يكنْ أستاذُهُ مستقلاً باختيارِ رأيٍ واحدٍ وإنما عادتُهُ نقلُ المذاهبِ وما قيلَ فيها .. فليحذرْ منه ؛ فإنَّ إضلالَهُ أكثرُ مِنْ إرشادِهِ ، ولا يصلُحُ الأعمى لقودَ العميانِ وإرشادِهِمْ ، ومَنْ هذا حالُهُ فهوَ بعدُ في عمى الخيرةِ وتيه الجهلي

ومنعُ المبتدئِ عَنِ الشبهِ يضاهي منعُ الحديثِ العهدِ بالإسلامِ عن مخالطةِ الكفارِ ، وندبُ القويِّ إلى النظرِ في الاختلافاتِ يضاهي حتَّ القويِّ على مخالطةِ الكفارِ ، ولذلك يُمنعُ العاجزُ عَنِ التهجُّمِ على صفِّ الكفارِ ، ويندبُ الشجاعُ لَهُ .

ومِنَ الغفلةِ عَنِ هذهِ الدقيقةِ ظنُّ بعضِ الضعفاءِ أنَّ الاقتداءَ بالأقوياءِ فيما يُنقلُ عنهمُ مِنَ المساهلاتِ جائزٌ ، ولم يدركْ أنَّ وظائفَ الأقوياءِ تخالفُ وظائفَ الضعفاءِ ، ولذلك قالَ بعضهمُ : ( مَنْ رآني في البداية .. صارَ صديقاً ، ومَنْ رآني في النهايةِ .. صارَ زنديقاً )<sup>(١)</sup> ؛ إذِ النهايةُ تردُّ الأعمالَ إلى الباطنِ ، وتسكِّنُ الجوارحَ إلا عَنِ رواتبِ الفرائضِ ، فيتراءى إلى الناظرِ أنَّه بطالٌ وكسلٌ وإهمالٌ ، وهيهاتَ هيهاتَ !! فذلكَ مرابطةٌ للقلبِ في عينِ الشهودِ والحضورِ ، وملازمةٌ للذكرِ الذي هوَ أفضلُ الأعمالِ على الدوامِ .

وتشبهُ الضعيفُ بالقويِّ فيما يَرَى مِنْ ظاهرِهِ أنَّه هفوةٌ يضاهي اعتذارَ مَنْ يُلقى نجاسةً يسيرةً في كوزِ ماءٍ ويتعلَّلُ بأنَّ أضعافَ هذهِ النجاسةِ قدَّ يُلقى في البحرِ والبحرُ أعظمُ مِنَ الكوزِ ، فما جازَ للبحرِ .. فهوَ للكوزِ أجورٌ ، ولا يدرى المسكينُ أنَّ البحرَ بقوِّهِ يحيلُ النجاسةَ ماءً ، فتتقلبُ عينُ النجاسةِ باستيلائِهِ إلى صفتهِ ، والقليلُ مِنَ النجاسةِ يغلبُ الكوزَ ويحيلُهُ إلى صفتهِ .

ويمثلُ هذا جُورُ للنبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ما لم يُجَوِّزْ لغيرِهِ ؛ حتَّى أبيعَ لَهُ تسعَ نسوةٍ<sup>(٢)</sup> ؛ إذْ كانَ لَهُ مِنَ القوَّةِ ما يتعدَّى مِنْهُ صفةُ العدلِ إلى نساياهِ وإنْ كثُرْنَ ، وأمَّا غيرهُ .. فلا يقدِرُ على بعضِ العدلِ ، بل يتعدَّى ما بينَهُنَّ مِنَ الضرارِ إليهِ ، حتَّى ينجرَّ إلى معصيةِ اللهِ تعالى في طلبِ رضاهنَّ ، فما أفلحَ مَنْ قاسَ الملائكةَ بالحَدَّادِينَ .



الوظيفةُ الخامسةُ : ألا يدعَ طالبُ العلومِ فتناً مِنَ العلومِ المحمودَةِ ولا نوعاً مِنَ أنواعِها إلا وينظرُ فيه نظراً يطلعُ بِهِ على مقصدهِ وغايتهِ :

ثمَّ إنَّ ساعدهُ العُمُرُ .. طلبُ التبشُّرِ فيه ، وإلا .. اشتغلَ بالأهمِّ مِنْهُ واستوفاهُ ، وتطرَّفَ مِنَ البقيةِ<sup>(٣)</sup> ؛ فإنَّ العلومَ متعاونةٌ ، وبعضُها مرتبطٌ ببعضِ .

ويستفيدُ مِنْهُ في الحالِ الانفكاكُ عَنِ عداوةِ ذلكَ العلمِ بسببِ جهلهِ ؛ فإنَّ الناسَ أعداءُ ما جهلوا ، قالَ اللهُ تعالى : ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾ .

(١) ميزان العمل (ص ٣٤٧) .

(٢) كما روى البخاري (٢٦٨) ، ولفظ (تسع نسوة) من رواية سعيد عن قتادة عن أنس عنه ، وفيه كذلك رواية (إحدى عشرة) .

(٣) أي : أخذ منها الطرف والمواد المحتاج إليها في حال طلبه . « إتحاف » (٣٢١/١) .

وقال الشاعر<sup>(١)</sup>:

وَمَنْ يَكُ ذَا قَمٍ مُرِيضٍ يَجْذُرُ بِهِ الْمَاءُ الزُّلَالَا

فالعلوم على درجاتها: إمّا سالكةً بالعبد إلى الله تعالى، أو معينةً على السلوك نوعاً من الإعانة، ولها منازل مرتبة في القرب والبعد من المقصود، والقوام بها حفظه كحفاظ الرباطات والشعور، ولكل واحد رتبة، وله بحسب درجته أجر في الآخرة إذا قصد به وجه الله تعالى.



الوظيفة السادسة: إنَّ العمر إذا كان لا يتسع لجميع العلوم غالباً.. فالحزم أن يأخذ من كل شيء أحسنه:

ويكتفي منه بشيء، ويصرف جماع قوّته في الميسور من علمه إلى استكمال العلم الذي هو أشرف العلوم وهو علم الآخرة؛ أعني: قسمي المعاملة والمكاشفة، فغاية المعاملة المكاشفة، وغاية المكاشفة معرفة الله عز وجل.

ولست أعني به الاعتقاد الذي تلقّنه العامي ورائة أو تلقفاً، ولا طريق تحرير الكلام والمجادلة في تحصيل ذلك عن مراوغات الخصوم كما هو غاية المتكلم، بل الذي أعنيه نوع يقين هو ثمرة نور يقذفه الله تعالى في قلب عبد طهر بالمجاهدة باطنه عن الخباثات حتى ينتهي إلى رتبة إيمان أبي بكر رضي الله عنه الذي لو وُزِنَ بإيمان العالمين.. لرجح، كما شهد له به سيّد البشر صلى الله عليه وسلّم<sup>(٢)</sup>، فما عندي<sup>(٣)</sup> أن ما يعتقدُه العامي ويرتبه المتكلم الذي لا يزيد على العامي إلا في صنعة الكلام ولأجله سميت صناعته كلاماً.. كان يعجز عنه عمر وعثمان وعليّ وسائر الصحابة رضي الله عنهم، حتّى كان يفضلهم أبو بكر رضي الله عنه بالسّر الذي وفّر في صدره.

والعجب ممّن يسمع مثل هذه الأقوال من صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه ثمّ يزدري ما يسمعه على وفقه، ويزعم أنّه من ترهات الصوفية، وأنّ ذلك غير معقول.

فينبغي أن تنبذ في هذا، فعنده ضيّعت رأس المال، وكن حريصاً على معرفة ذلك السّر الخارج عن بضاعة الفقهاء والمتكلمين، فلا يروشدك إليه إلا حرصك في الطلب.

وعلى الجملة: فأشرف العلوم وغايتها معرفة الله عز وجل، وهي بحر لا يُدرَك منتهى غوره، وأقصى درجات البشر فيه رتبة الأنبياء، ثمّ الأولياء، ثمّ الذين يلونهم.

وقد روي أنّه رُئي صورة حكيّمين من الحكماء المتقدمين في مسجد وفي يد أحدهما رقعة فيها: (إن أحسنت كلّ شيء.. فلا تظنّ أنّك أحسنت شيئاً حتّى تعرف الله تعالى وتعلم أنّه مسبّب الأسباب وموجد الأشياء)، وفي يد الآخر: (كنت قبل أن أعرف الله سبحانه أشرب وأظلم، حتّى إذا عرفته.. رويت بلا شرب).



الوظيفة السابعة: ألا يخوض في فنون العلم دفعة، بل براعي الترتيب، فيبدأ بالأهم فالأهم، ولا يخوض في فن حتّى يستوفي الفن الذي قبله:

(١) البيت للمتنبي في «ديوانه بشرح العكبري» (٢٢٨/٣).

(٢) رواه مرفوعاً ابن عدي في «الكامل» (٢٠١/٤)، والبيهقي موقوفاً على عمر رضي الله عنه في «الشعب» (٣٥).

(٣) (ما) هنا نافية؛ أي: ليس عندي.

فإن العلوم مرتبة ترتيباً ضرورياً، وبعضها طريق إلى بعض، والموفق مراعي ذلك الترتيب والتدرج، قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ الدُّنْيَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْيَمِينِ ۖ سَيُجْزَوْنَ أَجْرًا كَثِيرًا بِمَا هُمْ قَائِمُونَ﴾ أي: لا يجاوزون فناً حتى يحكموه علماً وعملاً.

وليكن قصده من كل علم يتحرّاه الترقى إلى ما فوقه، وينبغي ألا تحكّم على علم بالفساد لوقوع الاختلاف بين أصحابه فيه، ولا بخطأ واحد أو آحاد فيه، ولا بمخالفتهم موجب العلم بالعمل، فترى جماعة تركوا النظر في العقليات والفقهيات متعللين فيها بأنها لو كان لها أصل.. لأدركها أربابها، وقد مضى كشف هذه الشبه في كتابنا «معيار العلم»، وترى طائفة يعتقدون بطلان الطب لخطأ شاهده من طبيب.

وطائفة اعتقدوا صحة النجوم لصواب اتفاق لواحد، وطائفة اعتقدوا بطلانه لخطأ اتفاق لواحد، والكل خطأ، بل ينبغي أن يُعرف الشيء في نفسه، فلا كل علم يستقل به كل شخص، ولذلك قال علي رضي الله تعالى عنه: (لا تعرف الحق بالرجال، اعرف الحق.. تعرف أهله).



الوظيفة الثامنة: أن يعرف السبب الذي به يُدرَك شرف العلوم، وأن ذلك يُراد به شيان:

أحدهما: شرف الثمرة.

والثاني: وثاقه الدليل وقوّته.

وذلك كعلم الدين وعلم الطب؛ فإن ثمرة أحدهما الحياة الأبدية، وثمره الآخر الحياة الفانية، فيكون علم الدين أشرف.

ومثل علم الحساب وعلم النجوم؛ فإن علم الحساب أشرف؛ لوثاقه أدلته وقوّتها.

وإذا نُسب الحساب إلى الطب.. كان الطب أشرف باعتبار ثمرته، والحساب أشرف باعتبار أدلته، وملاحظة الثمرة أولى، ولذلك كان الطب أشرف وإن كان أكثره بالتخمين.

وبهذا يتبين أن أشرف العلوم العلم بالله عز وجل وملائكته وكتبه ورسله، والعلم بالطريق الموصِل إلى هذه العلوم، فإنك وأن ترغب إلا فيه، وأن تحرص إلا عليه.



الوظيفة التاسعة: أن يكون قصد المتعلّم في الحال تحلية باطنه وتجميله بالفضيلة، وفي المآل القرب من الله سبحانه والترقي إلى جوار الملأ الأعلى من الملائكة والمقرّبين:

ولا يقصد به الرئاسة والمال والجاه وممارسة السفهاء ومباهاة الأقران، وإذا كان هذا<sup>(١)</sup> مقصده.. طلب - لا محالة -

الأقرب إلى مقصوده، وهو علم الآخرة، ومع هذا فلا ينبغي له أن ينظر بعين الحقدارة إلى سائر العلوم؛ أعني: علم الفتاوى، وعلم النحو واللغة المتعلّقين بالكتاب والسنة، وغير ذلك ممّا أوردناه في المقدمات والمتمّمات من ضروب العلوم التي هي فرض كفاية.

ولا تفهم من علوّنا في الثناء على علم الآخرة تهجين هذه العلوم؛ فالمتكفّلون بالعلوم كالمتكفّلين بالشغور

(١) يعني: الوصول إلى الله تعالى. «إتحاف» (١/٣٢٦).

والمرابطين بها ، والغزاة المجاهدين في سبيل الله ؛ فمنهم المقاتل ، ومنهم الرِّدء ، ومنهم الذي يسقيهم الماء ، ومنهم الذي يحفظ دوابهم ويتعهدها ، ولا ينفك واحد منهم عن أجر إذا كان قصده إعلاء كلمة الله تعالى دون حيازة الغنائم ، فكذلك العلماء ، قال الله تعالى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ .

والفضيلة نسبية ، واستحقاقنا للصيرفة عند قياسهم بالملوك لا يدل على حقارتهم إذا قيسوا بالكنايس .

ولا تظن أن ما نزل عن الرتبة القصوى ساقط القدر ، بل الرتبة العليا للأنبياء ، ثم الأولياء ، ثم العلماء الراسخين في العلم ، ثم للصالحين على تفاوت درجاتهم .

وبالجملة : من يعمل مثقال ذرة خيراً .. يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً .. يره ، ومن قصد الله تعالى بالعلم أي علم كان .. نفعه ورفعه لا محالة .



### الوظيفة العاشرة : أن يعلم نسبة العلوم إلى المقصد :

كما يؤثر الرفيع القريب على البعيد ، والمهم على غيره ، ومعنى المهم : ما يهتمك ، ولا يهتمك إلا شأنك في الدنيا والآخرة ، وإذا لم يمكن الجمع بين ملاذ الدنيا ونعيم الآخرة كما نطق به القرآن وشهد له من نور البصائر ما يجري مجرى العيان .. فالأهم ما يبقى أبداً الآباد ؛ وعند ذلك تصير الدنيا منزلاً ، والبدن مركباً ، والأعمال سعيًا إلى المقصد ، ولا مقصد إلا لقاء الله عز وجل ، ففيه النعيم كله ، وإن كان لا يعرف في هذا العالم قدره إلا الأقلون .

والعلوم بالإضافة إلى سعادة لقاء الله تعالى والنظر إلى وجهه الكريم - أعني النظر الذي طلبه الأنبياء وفهموه ، دون ما يسبق إلى فهم العوام والمتكلمين - على ثلاث مراتب ، تفهمها بالموازنة بمثال :

وهو أن العبد الذي علّق عقله وتمكّنه من الملوك بالحج ، وقيل له : إن حججت وأتممت .. وصلت إلى العتق والملك جميعاً ، وإن ابتدأت بطريق الحج والاستعداد له وعاقك في الطريق مانع ضروري .. فلك العتق والخلاص من شقاء الرق فقط دون سعادة الملوك .. فله ثلاثة أصناف من الشغل :

الأول : تهئية الأسباب بشراء الناقة وخزير الراوية وإعداد الزاد والراحلة .

والثاني : السلوك ومفارقة الوطن بالتوجه إلى الكعبة منزلاً بعد منزل .

والثالث : الاشتغال بأعمال الحج ركناً بعد ركن .

ثم بعد الفراغ والنزوع عن هيئة الإحرام وطواف الوداع .. استحقّ التعرّض للملوك والسلطنة ، وله في كل مقام منازل ، من أول إعداد الأسباب إلى آخره ، ومن أول سلوك البوادي إلى آخره ، ومن أول أركان الحج إلى آخره ، وليس قزب من ابتدأ بأركان الحج من السعادة كقزب من هو بعد في إعداد الزاد والراحلة ، ولا كقزب من ابتدأ بالسلوك ، بل هو أقرب منه .

فالعلوم أيضاً ثلاثة أقسام :

قسم يجري مجرى إعداد الزاد والراحلة وشراء الناقة : وهو علم الطب والفقه وما يتعلّق بمصالح البدن في الدنيا .

وقسم يجري مجرى سلوك البوادي وقطع العقبات : وهو تطهير الباطن عن كدورات الصفات ، وطلوع تلك العقبات الشامخة التي عجز عنها الأولون والآخرون إلا الموفقين ، فهذا سلوك الطريق ، وتحصيل علمه كتحصيل علم جهات الطريق ومنازله ، وكما لا يغني علم المنازل وطريق البوادي دون سلوكها . كذلك لا يغني علم تهذيب الأخلاق دون مباشرة التهذيب ، ولكن مباشرة دون العلم غير ممكن .

وقسم ثالث يجري مجرى نفس الحج وأركانه : وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته وأفعاله وجميع ما ذكرناه في تراجم علم المكاشفة .

وها هنا نجاة وفوز بالسعادة ، والنجاة حاصل لكل سالك للطريق إذا كان غرضه المقصد الحق وهو السلامة . وأما الفوز بالسعادة . . فلا يناله إلا العارفون بالله تعالى ، فهم المقربون المنعمون في جوار الله بالروح والريحان وجنة النعيم .

وأما الممنوعون دون ذروة الكمال . . فلهم النجاة والسلامة ؛ كما قال الله تعالى : ﴿ فَلَمَّا إِن كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ ﴿ فَوَرَّجَ وَرَحَّاتٍ رَمَتْ تَوَحُّدٍ ﴾ ﴿ وَلَمَّا إِن كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴾ ﴿ فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴾ .

وكل من لم يتوجه إلى المقصد ، ولم ينتهض له ، أو انتهض إلى جهته لا على قصد الامتثال والعبودية ، بل لغرض عاجل . . فهو من أصحاب الشمال ومن الضالين ، فله نزل من حميم وتصلية جحيم .

واعلم : أن هذا هو حق اليقين عند العلماء الراسخين ؛ أعني أنهم أدركوه بمشاهدة من الباطن هي أقوى وأجلى من مشاهدة الأبصار ، وترقوا فيه عن حد التقليد بمجرد السماع ، وحالهم حال من أخبر فصدق ، ثم شاهد فتحقق ، وحال غيرهم حال من قبل بحسن التصديق والإيمان ، ولم يحظ بالمشاهدة والعيان .

فالسعادة وراء علم المكاشفة ، وعلم المكاشفة وراء علم المعاملة التي هي سلوك طريق الآخرة ، وقطع عقبات الصفات ، وسلوك طريق محو الصفات المذمومة وراء علم الصفات وعلم طريق المعالجة وكيفية السلوك ، وذلك وراء علم سلامة البدن ومساعدة أسباب الصحة ، وسلامة البدن بالاجتماع والتظاهر والتعاون الذي يتوصل به إلى الملابس والمطعم والمسكن ، وهو متوطئ بالسلطان وقانونه في ضبط الناس على نهج العدل والسياسة في ناصية الفقيه .

وأما أسباب الصحة . . ففي ناصية الطبيب ، ومن قال : ( العلم علمان : علم الأبدان ، وعلم الأدبان ) وأشار به إلى الفقه . . أراد به العلوم الظاهرة الشائعة ، لا العلوم العزيزة الباطنة <sup>(١)</sup>



فلأن قلت : لِمَ شبهت علم الفقه والطب بإعداد الزاد والراحلة ؟

فاجعل : أن الساعي إلى الله تعالى لينال قربته هو القلب دون البدن ، ولست أعني بالقلب اللحم المحسوس ، بل هو سر من أسرار الله عز وجل لا يدركه الحس ، ولطفة من لطائفه تارة يُعَبَّرُ عنه بالروح ، وتارة بالنفس المطمئنة ، والسر يُعَبَّرُ عنه بالقلب ؛ لأنه المطة الأولى لذلك السر ، وبواسطته صار جميع البدن مطية وآلة لتلك اللطفة .

وكشف الغطاء عن ذلك السر من علم المكاشفة ، وهو مضمون به ، بل لا رخصة في ذكره ، وغاية المأذون فيه أن

(١) والقول للإمام الشافعي رحمه الله تعالى ، كما في « حلية الأولياء » ( ١٤٣/٩ ) .

يَقَالُ : هُوَ جَوْهَرٌ نَفِيسٌ وَدُرٌّ عَزِيزٌ أَشْرَفُ مِنْ هَذِهِ الْأَجْرَامِ الْمُرْتَبَةِ ، وَإِنَّمَا هُوَ أَمْرٌ إِلَهِيٌّ ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَتَسْكُنُوا فِيهِ ﴾

وَكُلُّ الْمَخْلُوقَاتِ مَنْسُوبَةٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَلَكِنَّ نَسْبَتَهُ أَشْرَفُ مِنْ نَسْبَةِ سَائِرِ أَعْضَاءِ الْبَدَنِ ، فَلِلَّهِ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ جَمِيعاً ، وَالْأَمْرُ أَعْلَى مِنَ الْخَلْقِ ، وَهَذِهِ الْجَوْهَرَةُ النَّفِيسَةُ الْحَامِلَةُ لِأَمَانَةِ اللَّهِ تَعَالَى الْمَتَقَدِّمَةُ بِهَذِهِ الرِّبَّةِ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَيْنِ وَالْجِبَالِ إِذْ أُبَيِّنَ أَنَّ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا . . هِيَ مِنْ عَالَمِ الْأَمْرِ .

وَلَا تَفْهَمُ مِنْ هَذَا تَعْرِيفاً بَقَدَمِهِ ، فَالْقَائِلُ يَقْدِمُ الْأَرْوَاحَ مَغْرُورَ جَاهِلٍ لَا يَدْرِي مَا يَقُولُ<sup>(١)</sup> .  
فَلْنَقْبِضْ عِنَانَ الْبَيَانِ عَنْ هَذَا الْفَرْقِ ، فَهُوَ وَرَاءَ مَا نَحْنُ بِصَدِيدِهِ .



وَالْمَقْصُودُ : أَنَّ هَذِهِ اللَّطِيفَةَ هِيَ السَّاعِيَةُ إِلَى قُرْبِ الرَّبِّ ؛ لِأَنَّهَا مِنْ أَمْرِ الرَّبِّ ، فَمَنْهُ مَصْدَرُهَا ، وَإِلَيْهِ مَرْجِعُهَا ، وَأَمَّا الْبَدَنُ . . فَمُطَبِّئُهَا الَّتِي تَرْكُهَا وَتَسْعَى بِوَسَائِطِهَا ، فَالْبَدَنُ لَهَا فِي طَرِيقِ اللَّهِ تَعَالَى كَالنَّاقَةِ لِلْبَدَنِ فِي طَرِيقِ الْحَجِّ ، وَكَالرَّائِيَةِ الْحَاوِيَةِ لِلْمَاءِ الَّذِي يَفْتَقِرُ إِلَيْهِ الْبَدَنُ .

فَكُلُّ عِلْمٍ مَقْصُدُهُ مَصْلَحَةُ الْبَدَنِ . . فَهُوَ مِنْ جَمَلَةِ مَصَالِحِ الْمَطْيَةِ ، وَلَا يَخْفَى أَنَّ الطَّبَّ كَذَلِكَ ؛ فَإِنَّهُ قَدْ يُحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي حِفْظِ الصِّحَّةِ عَلَى الْبَدَنِ ، وَلَوْ كَانَ الْإِنْسَانُ وَحْدَهُ . . لاحتاجَ إِلَيْهِ ، وَالْفَقْهُ يَفَارِقُهُ فِي أَنَّهُ لَوْ كَانَ الْإِنْسَانُ وَحْدَهُ . . رَبَّمَا كَانَ يَسْتَفْنِي عَنْهُ ، وَلَكِنَّهُ خُلِقَ عَلَى وَجْهِ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَعِيشَ وَحْدَهُ ، إِذْ لَا يَسْتَقِلُّ بِالسَّعْيِ فِي تَحْصِيلِ طَعَامِهِ بِالْحِرَاثَةِ وَالزَّرْعِ وَالْخَبْزِ وَالطَّبْخِ ، وَفِي تَحْصِيلِ الْمَلْبَسِ وَالْمَسْكَنِ ، وَفِي إِعْدَادِ آلَاتِ ذَلِكَ كِلِهِ ، فَاضْطُرَّ إِلَى الْمَخَالَطَةِ وَالِاسْتِعَانَةِ . وَمِمَّا اخْتَلَطَ النَّاسُ وَثَارَتْ شَهَوَاتُهُمْ . . تَجَاذَبُوا أَسْبَابَ الشَّهَوَاتِ ، وَتَنَازَعُوا وَتَقَاتَلُوا ، وَحَصَلَ مِنْ قِتَالِهِمْ هَلَاكُهُمْ بِسَبَبِ التَّنَافُسِ مِنْ خَارِجٍ ، كَمَا يَحْصَلُ هَلَاكُهُمْ بِسَبَبِ تَضَادِّ الْأَخْلَاطِ مِنْ دَاخِلٍ ، وَبِالطَّبِّ يُحْفَظُ الْعِتْدَالُ فِي الْأَخْلَاطِ الْمُنْتَازِعَةِ مِنْ دَاخِلٍ ، وَبِالسِّيَاسَةِ وَالْعَدْلِ يُحْفَظُ الْعِتْدَالُ فِي التَّنَافُسِ مِنْ خَارِجٍ ، وَعِلْمُ طَرِيقِ اعْتِدَالِ الْأَخْلَاطِ طَبٌّ ، وَعِلْمُ طَرِيقِ اعْتِدَالِ أَحْوَالِ النَّاسِ فِي الْمَعَامَلَاتِ وَالْأَفْعَالِ فَقْهُ ، وَكُلُّ ذَلِكَ يَحْفَظُ الْبَدَنَ الَّذِي هُوَ مَطْيَةٌ .

فَالْمُتَجَرِّدُ لِعِلْمِ الْفَقْهِ أَوْ الطَّبِّ إِذَا لَمْ يَجَاهِدْ نَفْسَهُ وَلَمْ يَصْلُحْ قَلْبَهُ . . كَالْمُتَجَرِّدِ لِشَرَاءِ النَّاقَةِ وَعَلَيْهَا وَشَرَاءِ الرَّائِيَةِ وَخَزَرِهَا إِذَا لَمْ يَسْلُكْ بَادِيَةَ الْحَجِّ ، وَالْمُسْتَغْرَقُ عَمَرُهُ فِي دَقَائِقِ الْكَلِمَاتِ الَّتِي تُحَرِّزُ فِي مَجَادِلَاتِ الْفَقْهِ . . كَالْمُسْتَغْرَقِ عَمَرَهُ فِي دَقَائِقِ الْأَسْبَابِ الَّتِي بِهَا تَسْتَحْكُمُ الْخِيُوطُ الَّتِي تُخَرِّزُ بِهَا رَاوِيَةُ الْحَجِّ .

وَنَسْبَةُ هَؤُلَاءِ مِنَ السَّالِكِ لَطَرِيقِ إِصْلَاحِ الْقَلْبِ أَوْ الْوَاصِلِ إِلَى عِلْمِ الْمَكَاشِفَةِ . . كَنَسْبَةِ أَوْلَئِكَ إِلَى سَالِكِي طَرِيقِ الْحَجِّ أَوْ مُلَابِسِي أَرْكَانِهِ .

فَتَأْمَلْ هَذَا أَوَّلًا ، وَاقْبَلِ النَّصِيحَةَ مَجَانًا مِمَّنْ قَامَ عَلَيْهِ ذَلِكَ غَالِبًا وَلَمْ يَصِلْ إِلَيْهِ إِلَّا بَعْدَ جُهْدٍ جَهِيدٍ ، وَجَرَاءَ تَأَمُّةٍ عَلَى مَبَانِيهِ الْخَلْقِ ؛ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ فِي النِّزْوَعِ مِنْ تَقْلِيدِهِمْ بِمَجَرَّدِ الشَّهْرَةِ .

فَهَذَا الْقَدْرُ كَافٍ فِي وُظَائِفِ الْمُتَعَلِّمِ .



(١) كَالْفَلَّاسَةِ وَمَنْ عَلَى قَدَمِهِمْ «إِتْحَافُ» (١/٣٣٢) .

## بيان وظائف المرشد المعلم

اعلم: أن للإنسان في علمه أربعة أحوال، كما له في اقتناء الأموال؛ إذ لصاحب المال حال استفادة فيكون مكتسباً، وحال ادخار لما اكتسبه فيكون به غنياً عن السؤال، وحال إنفاق على نفسه فيكون به منتفعاً، وحال بذل لغيره فيكون به سخياً متفضلاً، وهو أشرف أحواله.

فكذلك العلم يقتني كالمال، فله حال طلب واكتساب، وحال تحصيل يغني عن السؤال، وحال استبصار وهو التفكير في المحصل والتمتع به، وحال تبصير وهو أشرف الأحوال.

فمن علم وعمل وعلم فهو الذي يدعى عظيماً في ملكوت السماء؛ فإنه كالشمس تضيء لغيرها وهي مضيئة في نفسها، وكالمسك الذي يطيب غيره وهو طيب.

والذي يعلم ولا يعمل به كالدفتر الذي يفيد غيره وهو خالٍ عن العلم، وكالمسنن الذي يشد غيره ولا يقطع، والإبرة التي تكسو غيرها وهي عارية، ودبالة المصباح تضيء لغيرها وهي تحترق، كما قيل<sup>(١)</sup>: [من المنسرح]

صِرْتُ كَأَنِّي دُبَالَةٌ وَوَدْتُ  
تُضِيءُ لِلنَّاسِ وَفِي تَحْتَرِقُ

ومهما اشتغل بالتعليم.. فقد تقلد أمراً عظيماً وخطراً جسيماً، فليحفظ آدابه ووظائفه.



الوظيفة الأولى: الشفقة على المتعلمين، وأن يجريهم مجرى بني:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنما أنا لكم مثل الوالد لولده»<sup>(٢)</sup>، فإن قصده إنقاذهم من نار الآخرة، وهو أهم من إنقاذ الوالدين ولدهما من نار الدنيا.

ولذلك صار حق المعلم أعظم من حق الوالدين؛ فإن والد سبب الوجود الحاضر والحياة الفانية، والمعلم سبب الحياة الباقية، ولولا المعلم.. لساقت ما حصل من جهة الأب إلى الهلاك الدائم، وإنما المعلم هو المفيد للحياة الأخروية الدائمة؛ أعني معلم علوم الآخرة، أو علوم الدنيا على قصد الآخرة لا على قصد الدنيا، فأما التعليم على قصد الدنيا.. فهو هلاك وإهلاك، نعوذ بالله منه.

وكما أن حق أبناء الرجل الواحد أن يتحابوا ويتعاونوا على المقاصد كلها.. فكذلك حق تلامذة الرجل الواحد التحاب والتواؤم، ولا يكون إلا كذلك إن كان مقصدهم الآخرة، ولا يكون إلا التحاسد والتباغض إن كان مقصدهم الدنيا.

فإن العلماء وأبناء الآخرة مسافرون إلى الله تعالى، وسالكون إليه الطريق من الدنيا، وسنوها وشهورها منازل الطريق، والترف في الطريق بين المسافرين إلى الأمصار سبب التواءم والتحاب، فكيف السفر إلى الفردوس الأعلى والترف في طريقه؟

(١) ديوان العباس بن الأحنف (ص ٢٢١).

(٢) رواه أبو داود (٨)، والنسائي (٣٨/١)، وابن ماجه (٣١٣).

ولا ضيق في سعادته الآخرة ، فلذلك لا يكون بين أبناء الآخرة تنازع ، ولا سعة في سعادته الدنيا ، فلذلك لا ينفك عن ضيق التضاحم .

والعادلون إلى طلب الرئاسة بالعلوم خارجون عن موجب قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ ، وداخلون في مقتضى قوله تعالى : ﴿ الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾



**الوظيفة الثانية : أن يقتدي بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه :**

فلا يطلب على إفاضة العلم أجراً ، ولا يقصد به جزاء ولا شكراً ، بل يعلم لوجه الله تعالى ، وطلباً للتقرب إليه ، ولا يرى لنفسه منة عليهم وإن كانت المنّة لازمة عليهم ، بل يرى الفضل لهم ؛ إذ هدّوا قلوبهم لأن تقترب إلى الله بزراعة العلوم فيها<sup>(١)</sup> ، كالذي يعيرك الأرض لتزرع فيها لنفسك زراعة ، فمنفعتك بها تزيد على منفعة صاحب الأرض ، فكيف تغلّده منّة وثوابك في التعليم أكثر من ثواب المتعلم عند الله تعالى ، ولولا المتعلم .. ما نلت هذا الثواب ؟!

فلا تطلب الأجر إلا من الله تعالى ؛ كما قال الله تعالى : ﴿ وَيَقُولُ لَا اسْتَكْبَرُ عَلَيْكَ مَالًا إِنِّي أَخْرَجْتُ إِلَٰهَ عَلَى اللَّهِ ﴾ ؛ فإنّ المال وما في الدنيا خادم البدن ، والبدن مركب النفس ومطيئها ، والمخدوم هو العلم ؛ إذ به شرف النفس ، فمن طلب بالعلم المال .. كان كمن مسح أسفل مدايبه ونعل به بمحاسنه لينظفه<sup>(٢)</sup> ، فجعل المخدوم خادماً والخادم مخدوماً ، وذلك هو الانتكاس على أم الراس ، ومثلّه هو الذي يقوم في العرض الأكبر مع المجرمين ناكسي رؤوسهم عند ربهم .

**وعلى الجملة : فالفضل والمنّة للمعلم .**

فانظر كيف انتهت أمر الدين إلى قوم يزعمون أنّ مقصودهم التقرب إلى الله تعالى بما هم فيه من علم الفقه والكلام والتدريس فيهما وفي غيرهما ؛ فإنّهم يبذلون المال والجاه ، ويتحمّلون أصناف الذل في خدمة السلاطين لاستطلاق الجرايات<sup>(٣)</sup> ، ولو تركوا ذلك .. لتركوا ولم يختلف إليهم .

ثم يتوقّع المعلم من المتعلم أن يقوم له في كلّ نائبة ، وينصر وليّه ، ويعادي عدوّه ، وينتهض حماراً له في حاجاته ، ومسكراً بين يديه في أوطاره ، فإن قصّر في حقّه .. ثار عليه ، وصار من أعدائ أعدائه ، فأخس بعالم يرضى لنفسه بهذه المنزلة ثم يفرح بها ، ثم لا يستحي من أن يقول : غرضي من التدريس نشر العلم تقرباً إلى الله تعالى ونصرة لدينه !!

فانظر إلى الأمارات حتّى ترى صنوف الاغترارات .



(١) هدفوا هنا : رموا ، كأنهم ألغوا ابتغاء القرب منه سبحانه ، أو عرضوها لذلك .

(٢) في (ج) : ( كان كمن مسح أسفل نعله برجله من نجاسته لينظفه ) ، وفي بعض نسخ الحافظ الزبيدي : ( بوجهه ) بدل ( بمحاسنه ) ، قال : ( وإليه يعود معنى المحاسن ) . « إتحاف » ( ١ / ٣٣٨ ) .

(٣) الجراية : ما يجري من الرواتب المعلومة على الإنسان من نقد وغلة وغير ذلك .



## الوظيفة الثالثة: ألا يدخر من نصح المتعلم شيئاً:

وذلك بأن يمنعه من التصدي لرتبة قبل استحقاقها، والتشاغل بعلم خفي قبل الفراغ من الجلي، ثم ينبهه على أن الغرض بطلب العلوم القرب من الله تعالى دون الرئاسة والمباهاة والمنافسة، ويقدم تقبيح ذلك في نفسه بأقصى ما يمكن، فليس ما يصلحه العالم الفاجر بأكثر مما يفسده.

فإن علم من باطنه أنه لا يطلب العلم إلا للدنيا.. نظر إلى العلم الذي يطلبه، فإن كان هو علم الخلاف في الفقه، والجدل في الكلام، والفتاوى في الخصومات والأحكام.. فيمنعه من ذلك؛ فإن هذه العلوم ليست من علوم الآخرة ولا من العلوم التي قيل فيها: (تعلمنا العلم لغير الله، فأبى العلم أن يكون إلا لله)، وإنما ذلك علم التفسير وعلم الحديث، وما كان الأولون يشتغلون به من علم الآخرة، ومعرفة أخلاق النفس وكيفية تهذيبها، فإذا تعلم الطالب وقصده الدنيا.. فلا بأس أن يتركه؛ فإنه يتشمر له طمعاً في الوغظ والاستتباع، ولكن قد ينتبه في أثناء الأمر أو آخره؛ إذ فيه العلوم المخوفة من الله تعالى المحقرة للدنيا المعظمة للآخرة، وذلك يوشك أن يرد إلى الصواب في الآخرة حتى يتعظ بما يعطى به غيره، ويجري حُب القبول والجاه مجرى الحُب الذي يُنثر حوالى الفخ ليقتنص به الطير، وقد فعل الله ذلك بعباده، إذ خلق الشهوة ليصل الخلق بها إلى بقاء النسل، وخلق أيضاً حُب الجاه ليكون سبباً لإحياء العلوم، وهذا متوقع في هذه العلوم.

فأما الخلاف المحض ومجادلة الكلام ومعرفة التفرعات الغريبة.. فلا يزيد التجرد لها مع الإعراض عن غيرها إلا قسوة في القلب، وغفلة عن الله تعالى، وتمادي في الضلال، وطلباً للجاه، إلا من تداركه الله تعالى برحمته، أو مزج به غيره من العلوم الدينية، ولا برهان على هذا كالتجربة والملاحظة.

فانظر واعتبر، واستبصر لتشاهد تحقيق ذلك في العباد والبلاد، والله المستعان.

وقد رُئي سفيان الثوري رحمه الله حزينا، فقيل له: ما لك؟ فقال: صرنا متجراً لأبناء الدنيا، يلزمنا أحدهم، حتى إذا تعلم.. جعل عاملاً أو قاضياً أو قهزماً<sup>(١)</sup>



## الوظيفة الرابعة وهي من دقائق صناعة التعليم: أن يزجر المتعلم عن سوء الأخلاق بطريق التعريض ما أمكن:

ولا يصريح، وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ؛ فإن التصريح يهتك حجاب الهيبة، ويورث الجراحة على الهجوم بالخلاف، ويهيج الحرص على الإصرار، قال صلى الله عليه وسلم وهو مرشد كل معلم: «لو منع الناس عن فتنة البعير.. لفتروا وقالوا: ما نُهينا عنه إلا وفيه شيء!!»<sup>(٢)</sup>

وينبهك على هذا قصة آدم وحواء عليهما السلام وما نهيا عنه، فما ذكرت القصة معك لتكون سمرًا، بل لتنبه بها على سبيل العبرة.

(١) قوت القلوب (١٣٣/١)، والقهرمان: المسيطر الحفيظ على من تحت يديه، لفظة فارسية معربة.

(٢) قال الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (٣٤١/١): «قال العراقي: لم أجد إلا من حديث الحسن مرسلًا وهو ضعيف، رواه ابن شاهين انتهى، قلت: ووجدت بخط الداودي ما نصه: ولفظ ابن شاهين: «لو منع الناس فتنة الشوك.. لقالوا: فيه الثد»، وفي المعنى حديث أبي جحيفة: «لو نهيت أن تأتوا الحجون.. لأنتموها».

ولأنَّ التعريضَ أيضاً يُميلُ النفوسَ الفاضلةَ والأذهانَ الذكيَّةَ إلى استنباطِ معانيه ، فيفيدُ فَرْحُ التفطنِ لمعناه رغبةً في العلمِ به ؛ ليعلمَ أنَّ ذلكَ ممَّا لا يعزُبُ عن فطنته .



**الوظيفة الخامسة :** أنَّ المتكفِّلَ ببعضِ العلومِ لا ينبغي أن يَتَّخِذَ في نفسِ المتعلِّمِ العلومَ التي وراءَهُ : كمتعلِّمِ اللغة ؛ إذ عادتُهُ تَقْبِيحُ الفقه ، ومعلِّمِ الفقه عادتُهُ تَقْبِيحُ علْمِ الحديثِ والتفسيرِ ، وأنَّ ذلكَ نقلٌ محضٌ وسماعٌ صرفٌ وهو شأنُ المجازي ، ولا نظرٌ للعقلِ فيه ، ومعلِّمِ الكلامِ يَنفِرُ عَنِ الفقهِ ويقولُ : ذلكَ فرعٌ ، وهو كلامٌ في حيزِ النِّسوانِ ، فأينَ ذلكَ مِنَ الكلامِ في صفةِ الرحمنِ ؟!

فهذه أخلأقٌ مذمومةٌ للمعلِّمينِ ينبغي أن تُجَنَّبَ ، بل المتكفِّلُ بعلمٍ واحدٍ ينبغي أن يوسعَ على المتعلِّمِ طريقَ التعلمِ في غيره ، وإنَّ كانَ متكفِّلاً بعلومٍ .. فينبغي أن يراعيَ التدرِجَ في ترقيةِ المتعلِّمِ مِنْ رتبةٍ إلى رتبةٍ .



**الوظيفة السادسة :** أن يقتصرَ بالمتعلِّمِ على قدرٍ فهمِهِ :

فلا يُلقَى إليه ما لا يبلغُهُ عقلُهُ فينفرَهُ أو يَحْبَطَ عليه عقلُهُ ؛ اقتداءً في ذلكَ بِسَيِّدِ البشرِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ حيثُ قالَ : « نحنُ - معاشِرُ الأنبياءِ - أمرنا أن نُنزِلَ الناسَ منازلَهُمْ ، ونُكَلِّمَهُمْ على قَدْرِ عقولِهِمْ »<sup>(١)</sup> فليبتِ إليه الحقيقةَ إذا علمَ أنَّه يستقلُّ بفهمها .

وقالَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ : « ما أَحَدٌ يُحَدِّثُ قوماً بحديثٍ لا تبلغُهُ عقولُهُمْ إلا كانَ فتنةً على بعضِهِمْ »<sup>(٢)</sup>

وقالَ عليٌّ رضيَ اللهُ عنه وأشارَ إلى صدره : ( إنَّ ها هنا علوماً جمَّةً لو وجدتُ لها حَمَلَةً )<sup>(٣)</sup>

وصدقَ رضيَ اللهُ عنه ، فقلوبُ الأبرارِ قبورُ الأسرارِ ، فلا ينبغي أن يفشيَ العالمُ كلُّ ما يعلمُهُ إلى كلِّ أحدٍ ، هذا إذا كانَ يفهمُهُ المتعلِّمُ ولم يكنِ أهلاً للانتفاعِ به ، فكيفَ فيما لا يفهمُهُ ؟!

وقالَ عيسى عليه السلامُ : ( لا تعلقوا الجوهرَ في أعناقِ الخنازيرِ ، فإنَّ الحكمةَ خيرٌ مِنَ الجوهرِ ، وَمَنْ كرهها .. فهو شرٌّ مِنَ الخنازيرِ )<sup>(٤)</sup>

ولذلكَ قيلَ : ( كلُّ لِكَلٍّ عَيْدٌ بمِعارِ عقلِهِ ، وَزَنْ لَهُ بِمِزَانٍ فهمِهِ ؛ حتَّى تسَلَّمَ مِنْهُ وينتفعَ بك ، وإلا .. وقعَ الإنكارُ لتفاوتِ المِعارِ )<sup>(٥)</sup>

(١) هما حديثان ، فروى أبو داود ( ٤٨٤٢ ) مرفوعاً : « أنزلوا الناس منازلهم » ، وروى العقيلي في « الضعفاء » ( ١٥٣٤ / ٤ ) : « إنا معشر الأنبياء كذلك أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم » ، ومعناه سبق في حديث البخاري ( ١٢٧ ) الموقوف على علي بن أبي طالب رضي الله عنه : ( حدثوا الناس بما يعرفون ... ) .

(٢) رواه العقيلي في « الضعفاء » ( ٩٣٧ / ٣ ) عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ، ورواه مسلم في مقدمة « صحيحه » ( ١١ / ١ ) موقوفاً على عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

(٣) رواه الخطيب في « تاريخ بغداد » ( ٣٧٦ / ٦ ) ضمن حديث كميل المشهور والذي سبق ذكره ، وانظر « قوت القلوب » ( ١٣٤ / ١ ) .

(٤) قوت القلوب ( ١٥٦ / ١ ) ، وانظر « تاريخ دمشق » ( ٦٣ / ٦٨ ) ضمن حديث طويل .

(٥) هو من قول صاحب « القوت » ( ١٥٦ / ١ ) ، وأصله من قول يحيى بن معاذ عنه : ( اغرف لكل واحد من نهره ، واسقه بكأسه ) .

وَسُئِلَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ عَنْ شَيْءٍ فَلَمْ يَجِبْ ، فَقَالَ السَّائِلُ : أَمَا سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ كَتَمَ عِلْماً نَافِعاً . . جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلْجِماً بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ » ؟ <sup>(١)</sup> فَقَالَ : أَتَرِكَ اللِّجَامَ وَادْهَبَ ؛ فَإِنْ جَاءَ مَنْ نَفَعَهُ وَكْتَمْتُهُ . . فَلْيَلْجِئْنِي <sup>(٢)</sup>

وقول الله تعالى : ﴿ وَلَا تُؤْثِرُوا أَنْفُسَكُمْ أَنْتُمْ لَكُمْ » تنبيه على أن حفظ العلم ممن يفسيده ويضره أولى ، وليس الظلم في إعطاء غير المستحق بأقل من الظلم في منح المستحق ، كما قيل <sup>(٣)</sup> :

أَنْتُمْ دُرِّي بَيْنَ سَارِحَةِ النَّعَمِ	وَأَصْبَحَ مَحْزُوناً بِرَاعِيَةِ الْغَنَمِ
لَأَنْتُمْ أَمْسُوا بِجَهْلٍ لِقَدْرِهِ	فَلَا أَنَا أَضْحِي أَنْ أَطَوِّقَهُ الْبَهَمِ
فَإِنْ لَطَفَ اللَّهُ اللَّطِيفُ بِلُطْفِهِ	وَصَادَقْتُ أَهْلاً بِلَعْلُومِ وَلِنَجْمِ
نَشَرْتُ مُفِيداً وَانْتَفَذْتُ مَوْدَةً	وَلَا فَخْرُؤُنْ لَدَيَّ وَثُكَّتَمِ
فَمَنْ مَنَعَ الْجُهَالَ عِلْماً أَضَاعَهُ	وَمَنْ مَنَعَ الْمُسْتَوْجِبِينَ فَقَدْ ظَلَمَ



الوظيفة السابعة : أن المتعلم القاصر ينبغي أن يلقي إليه الجليّ اللائق به ، ولا يذكر له أن وراء هذا تدقيقاً وهو يدخره عنه :

فإن ذلك يفتر رغبتة في الجليّ ، ويشوش عليه قلبه ، ويوهم إليه البخل به عنه ، إذ يظن كل أحد أنه أهل لكل علم دقيق ، فما من أحد إلا وهو راضٍ عن الله سبحانه في كمال عقله ، وأشدّهم حماقة وأضعفهم عقلاً هو أفرحهم بكمال عقله .

وبهذا يعلم : أن من تفيد من العوام بقيد الشرع ، ورسخت في نفسه العقائد المأثورة عن السلف من غير تشبيه ومن غير تأويل ، وحسن مع ذلك سيرته ، ولم يحتمل عقله أكثر من ذلك . . فلا ينبغي أن يشوش عليه اعتقاده ، بل ينبغي أن يخلى وحرقة ، فإنه لو ذكر له تأويلات الظواهر . . انحل عنه قيد العوام ولم يتيسر قيده بقيد الخواص ، فيرتفع السد الذي بينه وبين المعاصي ، وينقلب شيطاناً مريداً يهلك نفسه وغيره .

بل لا ينبغي أن يخاض بالعوام في حقائق العلوم الدقيقة ، بل يقتصر معهم على تعليم العبادات ، وتعليم الأمانة في الصناعة التي هو بصدها ، ويملاً قلوبهم من الرغبة والرهبة بالجنة والنار كما نطق به القرآن ، ولا يحرك عليهم شبهة ؛ فإنه ربما تعلقت الشبهة بقلبه ويعسر عليه حلها ، فيشقى وبهلك .

وبالجملة : لا ينبغي أن يفتح للعوام باب البحث ؛ فإنه يعطل عليهم صناعاتهم التي بها قوام الخلق ، ودوام عيش الخواص .



(١) رواء أبو داود ( ٣٦٥٨ ) ، والترمذي ( ٢٦٤٩ ) ، وابن ماجه ( ٢٦٥ ) .

(٢) الذريعة ( ص ١٨١ ) .

(٣) الأبيات للإمام الشافعي في « ديوانه » ( ص ١٢٨ - ١٢٩ ) ، والأبيات الأربع الأولى من ( ب ) و ( ق ) .

الوظيفة الثامنة: أَنْ يَكُونَ الْمُعَلِّمُ عَامِلًا بِعِلْمِهِ :

فلا يَكْذِبْ قَوْلَهُ فَعَلُهُ ؛ لِأَنَّ الْعِلْمَ يُدْرِكُ بِالْبَصَائِرِ وَالْعَمَلَ يُدْرِكُ بِالْأَبْصَارِ ، وَأَرَبَابُ الْأَبْصَارِ أَكْثَرُ ، فَإِذَا خَالَفَ الْعَمَلُ الْعِلْمَ .. مَنَعَ الرُّشْدَ ، وَكُلُّ مَنْ تَنَاوَلَ شَيْئًا وَقَالَ لِلنَّاسِ : لَا تَتَنَاوَلُوهُ ؛ فَإِنَّهُ سَمٌّ مَهْلِكٌ .. سَخَرَ النَّاسُ بِهِ وَاتَّهَمُوهُ ، وَزَادَ حَرَضَهُمْ عَلَيْهِ ، فَيَقُولُونَ : لَوْلَا أَنَّهُ أَطِيبَ الْأَشْيَاءِ وَالذُّهَى .. لَمَا كَانَ يَسْتَأْذِنُ بِهِ !!

وَمِثْلُ الْمُعَلِّمِ الْمُرْشِدِ مِنَ الْمُسْتَرْشِدِ مِثْلُ النَّقْشِ مِنَ الطِّينِ وَالْعُودِ مِنَ الظِّلِّ ، فَكَيْفَ يَنْتَقِشُ الطِّينُ بِمَا لَا نَقْشَ فِيهِ ، وَمَتَى اسْتَوَى الظِّلُّ وَالْعُودُ أَعُوْجُ ۱۹ وَلِذَلِكَ قِيلَ <sup>(١)</sup> :

لَا تَنْهَ عَنْ خُلُقِي وَتَأْتِي مِثْلُهُ

عَارٌّ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمُ

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ .

وَلِذَلِكَ كَانَ وَزْرُ الْعَالِمِ فِي مَعَاصِيهِ أَكْبَرَ مِنْ وَزْرِ الْجَاهِلِ ؛ إِذْ يَزُلُّ بِزَلَّتِيهِ عَالَمٌ كَثِيرٌ ، فَيَقْتَدُونَ بِهِ ، وَ« مَنْ سَنَّ شَيْئًا سَيِّئَةً .. فَعَلِيهِ وَزْرُهَا وَوَزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا » <sup>(٢)</sup>

وَلِذَلِكَ قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( قَصَصَ ظَهْرِي رَجُلَانِ : عَالَمٌ مَتَهَيْكٌ ، وَجَاهِلٌ مَتَنَيْكٌ ، فَالْجَاهِلُ يَغُرُّ النَّاسَ بِتَنَشُّكِهِ ، وَالْعَالِمُ يَنْفَرُهُمْ بِتَهَيْكِهِ ) <sup>(٣)</sup> ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .



(١) البيت لأبي الأسود الدؤلي في « ديوانه » ( ص ٤٠٤ ) ، وانظر « خزانة الأدب » ( ٥٦٤/٨ ) .

(٢) رواه مسلم ( ١٠١٧ ) .

(٣) قوت القلوب ( ١٤٠/١ ) بنحوه .

## البَابُ السَّادِسُ

### في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء

قد ذكرنا ما ورد من فضائل العلم والعلماء ، وقد ورد في العلماء السوء تشديدات عظيمة دلّت على أنّهم أشدّ الخلق عذاباً يوم القيامة ، فمن المهمّات العظيمة معرفة العلامات الفارقة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ، ونعني بعلماء الدنيا العلماء السوء الذين قضّوهم من العلم التنعمّ بالدنيا ، والتوصّل إلى الجاه والمنزلة عند أهلها .

قال صلى الله عليه وسلّم : « إنّ أشدّ الناس عذاباً يوم القيامة عالمٌ لم ينفعه الله بعلمه »<sup>(١)</sup>

ويروى عنه صلى الله عليه وسلّم أنّه قال : « لا يكون المرء عالماً حتّى يكون بعلمه عاملاً »<sup>(٢)</sup>

وقال أيضاً صلى الله عليه وسلّم : « العلم علمان : علم على اللسان فذلك حُجّة الله تعالى على ابن آدم ، وعلم في القلب فذلك العلم النافع »<sup>(٣)</sup>

وقال أيضاً صلى الله عليه وسلّم : « يكون في آخر الزمان عبّادٌ جهالٌ وعلماءٌ فساقٌ »<sup>(٤)</sup>

وقال أيضاً صلى الله عليه وسلّم : « لا تتعلّموا العلم لثبّاهوا به العلماء ، ولتماروا به السفهاء ، ولتصرفوا وجوه الناس إليكم ، فمن فعل ذلك .. فهو في النار »<sup>(٥)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلّم : « من كتم علماً عنده .. ألجمه الله بلجام من نار »<sup>(٦)</sup>

وقال أيضاً صلى الله عليه وسلّم : « لأنّا من غير الدّجال أخوفٌ عليكم من الدّجال فقيل : وما ذاك ؟ فقال : « من الأئمة المضّلين »<sup>(٧)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلّم : « من ازداد علماً ولم يزد هدًى .. لم يزد من الله إلا بُعداً »<sup>(٨)</sup>

وقال عيسى عليه السلام : ( إلى متى تصفون الطريق للمذّليّين وأنتم مقيمون مع المتحيّرين ؟ )<sup>(٩)</sup>

فهذا وغيره من الأخبار يدلّ على عظيم خطر العلم ، وأنّ العالم إمّا متعرّض لهلاك الأبد ، أو لسعادة الأبد ، وأنّه بالخوض في العلم قد حرّم السلامة إن لم يدرك السعادة .



(١) رواه الطبراني في « الصغير » ( ١٨٢/١ ) ، والقضاعي في « مسند الشهاب » ( ١١٢٢ ) ، والبيهقي في « الشعب » ( ١٦٤٢ ) .

(٢) رواه الخطيب في « اقتضاء العلم العمل » ( ١٧ ) موقوفاً على أبي الدرداء رضي الله عنه ولفظ : ( ولا تكون بالعلم عالماً حتّى تكون به عاملاً ) ، قال الحافظ الزبيدي : ( قال العراقي في « التخرّيج الكبير » : لم أجده مرفوعاً ) ، وانظر « الإتحاف » ( ٣٤٨/١ ) .

(٣) رواه الخطيب البغدادي في « تاريخ بغداد » ( ١٠٧/٥ - ١٠٨ ) ، وابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١١٥١ ) .

(٤) رواه الأجرى في « أخلاق العلماء » ( ٦٨ ) ، والحاكم في « المستدرک » ( ٣١٥/٤ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٣٣١/٢ ) .

(٥) رواه ابن ماجه ( ٢٥٩ ) .

(٦) رواه ابن ماجه ( ٢٦٥ ) .

(٧) رواه أحمد في « مسنده » ( ١٤٥/٥ ) .

(٨) رواه الديلمي في « مسند الفردوس » ( ٥٨٨٧ ) ، قال الحافظ الزبيدي نقلاً عن الحافظ العراقي : ( والمشهور أن هذا الحديث من قول الحسن البصري ) ، وانظر « الإتحاف » ( ٣٥١/١ ) .

(٩) اقتضاء العلم العمل ( ٦٠ ) ، والمذللجون : السائرون بالليل ، والمراد بهم : الزهاد والسالكون إلى الله تعالى ، والمتحيرون : الواقفون .

وَأَمَّا الْأَثَارُ :

فَقَدْ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ الْمَنَافِقُ الْعَلِيمُ ، قَالُوا : وَكَيْفَ يَكُونُ مَنَافِقًا عَلِيمًا ؟  
قَالَ : عَلِيمٌ اللَّسَانِ جَاهِلُ الْقَلْبِ وَالْعَمَلِ <sup>(١)</sup>

وَقَالَ الْحَسَنُ : ( لَا تَكُنْ مَثْنً يَجْمَعُ عِلْمَ الْعُلَمَاءِ وَطَرَائِفَ الْحُكَمَاءِ وَيَجْرِي فِي الْعَمَلِ مَجْرَى السَّفَهَاءِ ) <sup>(٢)</sup> .

وَقَالَ رَجُلٌ لِأَبِي هُرَيْرَةَ : أَرِيدُ أَنْ أَتَعَلَّمَ الْعِلْمَ وَأَخَافُ أَنْ أَضَيِّعَهُ ، فَقَالَ : كَفَى بِتَرْكِكَ الْعِلْمَ إِضَاعَةً لَهُ <sup>(٣)</sup>

وَقِيلَ لِإِبْرَاهِيمَ بْنِ عِيْنَةَ : أَيُّ النَّاسِ أَطْوَلُ نَدَامَةً ؟ قَالَ : أَمَّا فِي عَاجِلِ الدُّنْيَا .. فَصَانِعُ الْمَعْرُوفِ إِلَى مَنْ لَا يَشْكُرُهُ ،  
وَأَمَّا عِنْدَ الْمَوْتِ .. فَعَالِمٌ مَفْرُطٌ .

وَقَالَ الْخَلِيلُ بْنُ أَحْمَدَ : ( الرَّجُلُ أَرْبَعَةٌ : رَجُلٌ يَدْرِي وَيَدْرِي أَنَّهُ يَدْرِي ؛ فَذَلِكَ عَالِمٌ فَاتْبَعُوهُ ، وَرَجُلٌ يَدْرِي وَلَا يَدْرِي  
أَنَّهُ يَدْرِي ؛ فَذَلِكَ نَائِمٌ فَايْقُظُوهُ ، وَرَجُلٌ لَا يَدْرِي وَيَدْرِي أَنَّهُ لَا يَدْرِي ؛ فَذَلِكَ مُسْتَرْشِدٌ فَعَلِّمُوهُ ، وَرَجُلٌ لَا يَدْرِي وَلَا  
يَدْرِي أَنَّهُ لَا يَدْرِي ؛ فَذَلِكَ جَاهِلٌ فَارْضَوْهُ ) <sup>(٤)</sup>

وَقَالَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( يَهْتَفُ الْعِلْمُ بِالْعَمَلِ ، فَإِنْ أَجَابَهُ ، وَإِلَّا .. ارْتَحَلَ ) <sup>(٥)</sup>

وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ : ( لَا يَزَالُ الْمَرْءُ عَالِمًا مَا طَلَبَ الْعِلْمَ ، فَإِذَا ظَنَّ أَنَّهُ قَدْ عَلِمَ .. فَقَدْ جَهِلَ ) <sup>(٦)</sup>

وَقَالَ الْفَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( إِنِّي لِأَرْحَمُ ثَلَاثَةً : عَزِيزٌ قَوْمٌ ذَلِكَ ، وَغَنِيًّا اقْتَرَفَ ، وَعَالِمًا تَلَعَبَ بِهِ الدُّنْيَا ) <sup>(٧)</sup>

وَقَالَ الْحَسَنُ : ( عَقُوبَةُ الْعُلَمَاءِ مَوْتُ الْقَلْبِ ، وَمَوْتُ الْقَلْبِ طَلَبُ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ ) <sup>(٨)</sup>

وَأَنْشَدُوا <sup>(٩)</sup> :

[ من الطويل ]

عَجِبْتُ لِمُبْتِغِ الضَّلَالَةِ بِالْهَدْيِ وَمَنْ يَشْتَرِي دُنْيَاهُ بِالَّذِينَ أَعْجَبَ

وَأَعْجَبَ مِنْ هَذَيْنِ مَنْ بَاعَ دِينَهُ بِدُنْيَا سِوَاهُ فَهُوَ مِنْ ذَيْنِ أَعْجَبَ

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ الْعَالَمَ لَيُعَذَّبُ عَذَابًا يُطِيفُ بِهِ أَهْلُ النَّارِ اسْتِغْظَامًا لَشِدَّةِ عَذَابِهِ » <sup>(١٠)</sup> ، أَرَادَ بِهِ  
الْعَالِمَ الْفَاجِرَ .

وَقَالَ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « يُؤْتَى بِالْعَالِمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَيُلْقَى فِي النَّارِ ،

(١) أخرجه الضياء في « الأحاديث المختارة » ( ٢٣٦ ) ، وأصله عند أحمد ( ٢٢/١ ) .

(٢) أورده ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٢٦٢ ) .

(٣) رواه ابن عساکر في « تاريخ دمشق » ( ٣٦٨/٦٧ ) ، وفي « البيان والتبيين » ( ٢٥٧/١ ) ؛ وقال أبو هريرة النحوي .

(٤) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٥٣٨ ) بنحوه .

(٥) اقتضاء العلم بالعمل ( ٤١ ) .

(٦) أورده ابن قتيبة غير منسوب في « عيون الأخبار » ( ١١٨/٢ ) .

(٧) المدخل إلى السنن الكبرى ( ٥٧٦ ) وله روايات في المرفوع .

(٨) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » ( ١٦٩٦ ) ، وابن المبارك في « الزهد » ( ١٥١٤ ) .

(٩) البيهقي لمالك بن دينار ، انظر « ربيع الأبرار » ( ١٨٥/٤ ) ، و« وفيات الأعيان » ( ١٧٠/٦ ) ، و« حياة الحيوان » ( ٤٢٢/١ ) ، و« زهر الأكمل »

( ٢٨٨/١ ) .

(١٠) قال الحافظ الزبيدي : ( قال العراقي : لم أجده بهذا اللفظ ، وهو بمعنى حديث أسامة بن زيد الآتي بعده ) .

فَتَنْذِلُ أَقْبَابَهُ ، فَيَدُورُ بِهَا كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِالرَّحَى ، فَيُطِيفُ بِهِ أَهْلُ النَّارِ يَقُولُونَ : مَا لَكَ ؟ فَيَقُولُ : كُنْتُ أَمْرًا بِالْخَيْرِ وَلَا آتِيَهُ ، وَأَنْهَى عَنِ الشَّرِّ وَآتَيْتُهُ <sup>(١)</sup>

وَلَمَّا يُضَاعَفُ عَذَابُ الْعَالَمِ فِي مَعْصِيَتِهِ لِأَنَّهُ عَصَى عَنْ عِلْمٍ ، وَلِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ إِنَّ الْمُنِفِقِينَ فِي الذِّكْرِ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ﴾ ، لِأَنَّهُمْ جَحَدُوا بَعْدَ الْعِلْمِ .

وَجَعَلَ الْيَهُودَ شَرًّا مِنَ النَّصَارَى مَعَ أَنَّهُمْ مَا جَعَلُوا لِلَّهِ سُبْحَانَهُ وَلَدًا وَلَا قَالُوا : إِنَّهُ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ، وَلَكِنْ أَنْكَرُوا بَعْدَ الْمَعْرِفَةِ ، إِذْ قَالَ تَعَالَى : ﴿ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِمْ فَلَقَسَهُ اللَّهُ عَلَى الصَّكْبِيِّينَ ﴾ .

وَقَالَ تَعَالَى فِي قِصَّةِ بَلْعَامَ بْنِ بَاعُورَاءَ : ﴿ وَاتَّقِ عَنِيهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَاسْلَخَ مِنْهَا ﴾ حَتَّى قَالَ : ﴿ فَتَنَّاكَ كَتَبِ الْكِتَابِ إِنْ تَحْيِلْ عَلَيْهِ يَكَلِّتْ أَوْ تَكْفُرْ ﴾ ، وَكَذَلِكَ الْعَالَمُ الْفَاجِرُ ، فَإِنَّ بَلْعَامَ أُوتِيَ كِتَابَ اللَّهِ تَعَالَى ، فَأَخْلَدَ إِلَى الشُّهُوتِ ، فَشُبِّهَ بِالْكَلْبِ ؛ أَيْ : سِوَاءُ أُوتِيَ الْحِكْمَةَ أَوْ لَمْ يُؤْتَ . فَهُوَ يَلْهُو إِلَى الشُّهُورِ .

وَقَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : ( مِثْلُ عِلْمَاءِ السُّوءِ كَمِثْلِ صَخْرَةٍ وَقَعَتْ عَلَى فَمِ النَّهْرِ ، لَا هِيَ تَشْرَبُ الْمَاءَ ، وَلَا هِيَ تَتْرُكُ الْمَاءَ يَخْلُصُ إِلَى الزَّرْعِ ، وَمِثْلُ عِلْمَاءِ السُّوءِ مِثْلُ قَنَاةِ الْحَشِيِّ ، ظَاهِرُهَا جِصٌّ وَبَاطِنُهَا نَمْرٌ ، وَمِثْلُ الْقُبُورِ ، ظَاهِرُهَا عَامُرٌ وَبَاطِنُهَا عِظَامُ الْمَوْتَى ) <sup>(٣)</sup>



فَهَذِهِ الْأَخْبَارُ وَالْأَنَارُ تَبَيَّنُ أَنَّ الْعَالِمَ الَّذِي هُوَ مِنْ أَبْنَاءِ الدُّنْيَا أَحْسَنُ حَالًا وَأَشَدُّ عَذَابًا مِنَ الْجَاهِلِ ، وَأَنَّ الْفَائِزِينَ الْمُقَرَّبِينَ هُمْ عِلْمَاءُ الْآخِرَةِ ، وَلَهُمْ عَلَامَاتٌ :

فَمِنْهَا : أَلَا يَطْلُبُ الدُّنْيَا بَعْلِمِهِ ؛ فَإِنَّ أَقْلَ دَرَجَاتِ الْعَالِمِ أَنْ يَدْرِكَ حَقَارَةَ الدُّنْيَا وَخَسَفَتِهَا وَكَدُورَتِهَا وَانْصِرَامُهَا ، وَعِظَمُ الْآخِرَةِ وَدَوَامُهَا وَصَفَاءُ نَعِيمِهَا وَجَلَالَةُ مُلْكِهَا ، وَيَعْلَمُ أَنَّهَا مُتَضَادَّتَانِ ، وَأَنَّهُمَا كَالضَّرَّتَيْنِ ؛ مَهْمَا أَرْضِيَتْ إِحْدَاهُمَا . . . أَسْخَطَتِ الْآخَرَى ، وَأَنَّهُمَا كَكُفَّتِي الْمِيزَانِ ؛ مَهْمَا رَجَحَتْ إِحْدَاهُمَا . . . خَفَّتِ الْآخَرَى ، وَأَنَّهُمَا كَالْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ؛ مَهْمَا قَرَبَتْ مِنْ أَحَدِهِمَا . . . بَعُدَتْ عَنِ الْآخَرِ ، وَأَنَّهُمَا كَقَدَحَيْنِ أَحَدُهُمَا مَمْلُوءٌ ، وَالْآخَرُ فَارِغٌ ؛ فَبِقَدْرِ مَا تَصَبَّ مِنْهُ فِي الْآخَرِ حَتَّى يَمْتَلِئَ . . . يَفْزِعُ الْآخَرُ .

فَإِنَّ مَنْ لَا يَعْلَمُ حَقَارَةَ الدُّنْيَا وَكَدُورَتِهَا وَامْتِزَاجَ لَذَّتِهَا بِالْمَهْمِ ثُمَّ انْصِرَامَ مَا يَصِفُو مِنْهَا . . . فَهُوَ فَاسِدُ الْعَقْلِ ؛ فَإِنَّ الْمَشَاهِدَةَ وَالتَّجَرِبَةَ تَرشُدُ إِلَى ذَلِكَ ، فَكَيْفَ يَكُونُ مِنَ الْعِلْمَاءِ مَنْ لَا عَقْلَ لَهُ ؟

وَمَنْ لَا يَعْلَمُ عِظَمَ أَمْرِ الْآخِرَةِ وَدَوَامِهَا . . . فَهُوَ كَافِرٌ مُسْلُوبُ الْإِيمَانِ ، فَكَيْفَ يَكُونُ مِنَ الْعِلْمَاءِ مَنْ لَا إِيمَانَ لَهُ ؟

وَمَنْ لَا يَعْلَمُ مُضَادَّةَ الدُّنْيَا لِلْآخِرَةِ ، وَأَنَّ الْجَمْعَ بَيْنَهُمَا طَمَعٌ فِي غَيْرِ مَطْمَعٍ . . . فَهُوَ جَاهِلٌ بِشَرَائِعِ الْأَنْبِيَاءِ كُلِّهِمْ ، بَلْ هُوَ كَافِرٌ بِالْقُرْآنِ كُلِّهِ مِنْ أَزْلِهِ إِلَى آخِرِهِ ، فَكَيْفَ يُعَدُّ مِنْ زَمَرَةِ الْعِلْمَاءِ ؟

(١) رواه البخاري (٣٢٦٧) ، ومسلم (٢٩٨٩) ، والاعتقَاب : الأعمام .

(٢) أي : يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم بأنه رسول الله دون أدنى ريب .

(٣) قوت القلوب (١/١٤١) .

وَمَنْ عَلِمَ هَذَا كُلَّهُ ، ثُمَّ لَمْ يُوَثِّرِ الْآخِرَةَ عَلَى الدُّنْيَا .. فَهُوَ أَسِيرُ الشَّيْطَانِ ، قَدْ أَهْلَكَتُهُ شَهْوَتُهُ ، وَغَلَبَتْ عَلَيْهِ شِقْوَتُهُ ، فَكَيْفَ يُعَدُّ مِنْ حِزْبِ الْعُلَمَاءِ مَنْ هُنَا دَرَجَتُهُ ؟!

وفي أخبار داود عليه السلام حكاية عن الله تعالى : ( إِنَّ أَدْنَى مَا أَصْنَعُ بِالْعَالَمِ إِذَا أَثَرُ شَهْوَتِهِ عَلَى مُحِبَّتِي أَنْ أَحْرَمَهُ لَذِيذَ مَنَاجَاتِي ، يَا دَاوُدُ ، لَا تَسْأَلُنِي عَنِّي عَالِماً قَدْ أَسْكَرَتْهُ الدُّنْيَا فَيَصِدَّكَ عَنْ طَرِيقِ مُحِبَّتِي ، أَوْلَئِكَ قَطَاعُ الطَّرِيقِ عَلَى عِبَادِي ، يَا دَاوُدُ ، إِذَا رَأَيْتَ لِي طَالِباً .. فَكُنْ لَهُ خَادِماً ، يَا دَاوُدُ ، مَنْ رَدَّ إِلَيَّ هَارِباً .. كَتَبْتُهُ جَهَنَماً ، وَمَنْ كَتَبْتُهُ جَهَنَماً .. لَمْ أَعْدْبُهُ أَبَداً )<sup>(١)</sup>

ولذلك قَالَ الْحَسَنُ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( عَقُوبَةُ الْعُلَمَاءِ مَوْتُ الْقَلْبِ ، وَمَوْتُ الْقَلْبِ طَلِبُ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ )<sup>(٢)</sup>

ولذلك قَالَ يَحْيَى بْنُ مَعَاذٍ الرَّازِيُّ : ( إِنَّمَا يَذْهَبُ بِهَاءِ الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ إِذَا طَلِبَ بِهِمَا الدُّنْيَا )<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( إِذَا رَأَيْتُمْ الْعَالَمَ يَغْشَى الْأُمَرَاءَ .. فَهُوَ لَصٌّ )<sup>(٤)</sup>

وَقَالَ عَمْرُو بْنُ رَضِيٍّ اللَّهُ عَنْهُ : ( إِذَا رَأَيْتُمْ الْعَالَمَ مُحِبّاً لِلدُّنْيَا .. فَاتَّهَمُوهُ عَلَى دِينِكُمْ ؛ فَإِنَّ كُلَّ مُحِبٍّ يَخْوُضُ فِيهَا أَحَبُّ )<sup>(٥)</sup> .

وَقَالَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( قَرَأْتُ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ السَّالِفَةِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : إِنَّ أَهْوَنَ مَا أَصْنَعُ بِالْعَالَمِ إِذَا أَحَبَّ الدُّنْيَا أَنْ أُخْرِجَ حُلَاوَةٌ مَنَاجَاتِي مِنْ قَلْبِهِ )<sup>(٦)</sup>

وَكُتِبَ رَجُلٌ إِلَى أَخِي لَهُ : إِنَّكَ قَدْ أَوْتَيْتَ عِلْماً ، فَلَا تَطْفِئَنَّ نَوْرَ عِلْمِكَ بِظُلْمَةِ الذُّنُوبِ فَتَبْقَى فِي الظُّلْمَةِ يَوْمَ يَسْعَى أَهْلُ الْعِلْمِ فِي نَوْرِ عِلْمِهِمْ )<sup>(٧)</sup>

وَكَانَ يَحْيَى بْنُ مَعَاذٍ الرَّازِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ لِعُلَمَاءِ الدُّنْيَا : ( يَا أَصْحَابَ الْعِلْمِ ؛ قَصُورُكُمْ قَيْصَرِيَّةٌ ، وَبُيُوتُكُمْ كِسْرَوِيَّةٌ ، وَأَنْوَابُكُمْ طَاهِرِيَّةٌ<sup>(٨)</sup> ، وَأَخْفَافُكُمْ جَالُوتِيَّةٌ ، وَمَرَاكِبُكُمْ قَارُونِيَّةٌ ، وَأَوَانِيكُمْ فِرْعَوْنِيَّةٌ ، وَمَاتَمُّكُمْ جَاهِلِيَّةٌ ، وَمَذَاهِبُكُمْ شَيْطَانِيَّةٌ ، فَأَيْنَ الشَّرِيعَةُ الْمُحَمَّدِيَّةُ ؟ )<sup>(٩)</sup>

قَالَ الشَّاعِرُ<sup>(١٠)</sup> :

وَرَاغِبِي الشَّأْءَ يَحْمِيهِ الذَّنْبُ عَنْهَا فَكَيْفَ إِذَا الرُّعَاةُ لَهَا ذُنُوبٌ

[من الوافر]

(١) قوت القلوب ( ١٤١/١ ) ، والقطعة الأخيرة روى بنحوها أحمد في « الزهد » ( ٩٧٧ ) .

(٢) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » ( ١٦٩٦ ) ، وابن المبارك في « الزهد » ( ١٥١٤ ) ، وتقدم قريباً .

(٣) رواه أبو أيوب الدنيا في « ذم الدنيا » ( ٤٧٦ ) منسوخاً لأحد الحكماء .

(٤) رواه ابن الطبري في « الطيوريات » ( ٦٩٠ ) من طريق سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

(٥) جامع بيان العلم وفضله ( ١١٧٤ ) من قول جعفر بن محمد بنحوه .

(٦) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ٣٦٠/٢ ) بنحوه .

(٧) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ١٤٦/٩ ) .

(٨) طاهرية : منسوبة إلى عبد الله بن طاهر بن الحسين الوزير ، وكان يغالي في الشباب . « إتحاف » ( ٣٥٨/١ ) .

(٩) رواه الحافظ السلفي في « معجم السفر » ( ٨٠٤ ) .

(١٠) سراج الملوك ( ٢١١/١ ) .



وقال آخر<sup>(١)</sup>:

[من الرجز]

يا مَغْشَرُ الْقُرَاءِ يَا مِلْحَ الْبَلَدِ      ما يُضْلِحُ الْمِلْحَ إِذَا الْمِلْحُ فَسَدَ

وقيل لبعض العارفين: أترى أن من تكون المعاصي قوة عينه لا يعرف الله؟ قال: ما أشك أن من تكون الدنيا عنده أثر من الآخرة أنه لا يعرف الله تعالى، وهذا دون ذلك بكثير<sup>(٢)</sup>

ولا تظن أن ترك المال يكفي في المحوق بعلماء الآخرة؛ فإن الجاه أضر من المال، ولذلك قال بشر: ( « حَدَّثَنَا »  
باب من أبواب الدنيا، فإذا سمعت الرجل يقول: « حَدَّثَنَا » . . فلأما يقول: أوسعوا لي )<sup>(٣)</sup> .

ودفن بشر بن الحارث بضعة عشر ما بين قملر وقوصرة من الكتب، وكان يقول: ( أنا أشتري أن أحديث، ولو ذهبت  
عني شهوة الحديث . . لحديث )<sup>(٤)</sup>

وقال هو وغيره: ( إذا اشتيت أن تحديث . . فلا تحديث، وإذا لم تشته . . فحديث )<sup>(٥)</sup>

وهذا لأن التلذذ بجاء الإفادة ومنصب الإرشاد أعظم لذة من كل تنعم في الدنيا، فمن أجاب شهوته فيه . . فهو  
من أبناء الدنيا، ولذلك قال الثوري: ( فتنة الحديث أشد من فتنة الأهل والمال والولد، وكيف لا تخاف فتنته وقد قيل  
لسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم: ﴿ وَلَا أَنْ تَبْتَكَ لَقَدْ كَدَّتْ تَرْكُ الْيَهْرَ شَيْئًا قَلِيلًا ﴾ (١٩) )<sup>(٦)</sup>

وقال سهل رحمه الله: ( العلم كله دينا، والآخرة منه العمل به، والعمل كله هباء إلا الإخلاص )<sup>(٧)</sup>

وقال: ( الناس كلهم موتى إلا العلماء، والعلماء سكارى إلا العاملين، والعاملون مغرورون إلا المخلصين،  
والمخلص على وجل حتى يختم له به )<sup>(٨)</sup>

وقال أبو سليمان الداراني: ( إذا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر في طلب المعاش . . فقد ركن إلى الدنيا )<sup>(٩)</sup> .  
ولأما أراد به طلب الأسانيد العالية، أو طلب الحديث الذي لا يحتاج إليه في طريق الآخرة .

وقال عيسى عليه السلام: ( كيف يكون من أهل العلم من مصيره إلى آخرته وهو مقبل على دنياه؟ وكيف يكون  
من أهل العلم من يطلب الكلام ليخبر به لا ليعمل به )<sup>(١٠)</sup>

وقال صالح بن حسان البصري: ( أدركت الشيخ وهم يتعذون بالله من الفاجر العالم بالسنة )<sup>(١١)</sup>

(١) عجائب المقدور ( ٤٨٥ ) .

(٢) حلية الأولياء ( ٢٧٩/٦ ) بنحوه .

(٣) قوت القلوب ( ١٣٥/١ ) .

(٤) قوت القلوب ( ١٥٦/١ ) .

(٥) قوت القلوب ( ١٥٦/١ ) ، وشرف أصحاب الحديث ( ٢٣٠ ) بنحوه .

(٦) قوت القلوب ( ١٥٦/١ ) .

(٧) اقتضاء العلم العمل ( ٢٠ ) .

(٨) قوت القلوب ( ١٥٨/١ ) ، واقتضاء العلم العمل ( ٢٢ ) بنحوه .

(٩) قوت القلوب ( ١٣٥/١ ) .

(١٠) سنن الدارمي ( ٣٨٠ ) ضمن حديث طويل عنه عليه السلام .

(١١) قوت القلوب ( ١٤١/١ ) .

وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ طَلَبَ عِلْماً مِمَّا يُبْتَغَى بِهِ وَجْهُ اللَّهِ تَعَالَى لِيُصِيبَ بِهِ عَرَضاً مِنَ الدُّنْيَا.. لَمْ يَجِدْ عَرَفَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»<sup>(١)</sup>

وقد وصف الله تعالى علماء السوء بأكل الدنيا بالعلم، ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهد؛ فقال عز وجل في علماء الدنيا: ﴿فَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِي أَوْفُوا الصَّكَّتِ لَتَتَذَكَّرُنَّ لِلنَّاسِ...﴾ إلى قوله: ﴿ثُمَّ لَا يَلِيكَ﴾، وقال تعالى في علماء الآخرة: ﴿فَإِذَا مِنْ أَهْلِ الصَّكَّتِ لَمْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ...﴾ إلى قوله: ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ»<sup>(٢)</sup>

وقال بعض السلف: (العلماء يُحشرون في زمرة الأنبياء، والقضاة يُحشرون في زمرة السلاطين)<sup>(٣)</sup>

وفي معنى القضاة: كل فقيه قضده طلب الدنيا بعلمه.

وروى أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى بَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ: قُلْ لِلَّذِينَ يَتَفَقَّهُونَ لغيرِ الدِّينِ، وَيَتَعَلَّمُونَ لغيرِ الْعَمَلِ، وَيَطْلُبُونَ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ، يَلْبَسُونَ لِلنَّاسِ سُوءَ الْكِبَاشِ وَقُلُوبُهُمْ كَقُلُوبِ الذُّنَابِ، أَلَسْتُمْ أَهْلَى مِنَ الْعَسَلِ، وَقُلُوبُهُمْ أَمْرٌ مِنَ الصَّيْرِ، إِنِّي يَخَادِعُونَ، وَبِي يَسْتَهْزِئُونَ، لَا فَتَحَ لَهُمْ فَتْنَةً تَذَرُ الْحَلِيمَ حَيْرَانًا»<sup>(٤)</sup>

وروى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «علماء هذه الأمة رجلا»

رجل آتاه الله علماً، فبذله للناس، ولم يأخذ عليه طمعا، ولم يشتري به ثمنا؛ فذلك يُصَلِّي عليه طير السماء وحياتان الماء ودواب الأرض والكرايم الكائنون، يقدم على الله عز وجل يوم القيامة سيّدا شريفا حتى يرافق المرسلين.

ورجل آتاه الله علماً في الدنيا، فضن به على عباد الله، وأخذ عليه طمعا، واشترى به ثمنا؛ فذلك يأتي يوم القيامة مُلْجِماً بلجام من نار، ينادي مُناد على رؤوس الخلائق: هذا فلان بن فلان، آتاه الله علماً في الدنيا فضن به على عباد الله، وأخذ به طمعا، واشترى به ثمنا، فَيُعَذَّبُ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْ حِسَابِ النَّاسِ»<sup>(٥)</sup>

وأشد من هذا ما روي أن رجلاً كان يخدم موسى عليه السلام، فجعل يقول: (حدّثني موسى صفّي الله، حدّثني موسى نجّي الله، حدّثني موسى كلم الله) حتى أترى وكثر ماله، ففقد موسى عليه السلام، فجعل يسأل عنه فلا يحس له خبراً، حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه حبل أسود، فقال له موسى عليه السلام: أتعرف فلاناً؟ قال: نعم، هو هذا الخنزير، فقال موسى: يا رب؛ أسألك أن تردّه إلى حاله حتى أسأله بم أصابه هذا؟

(١) رواه أبو داود (٣٦٦٤)، وابن ماجه (٢٥٢).

(٢) وتام الأولى: ﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِي أَوْفُوا الصَّكَّتِ لَتَتَذَكَّرُنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُرُونَهُ فَتَذَكَّرُوا وَنَدَّ لَهُمْ وَبَعَثَ إِلَيْهِمْ قِيلًا قِيلًا فَبَشَّرُوا مَا بَشَّرْتُمْ﴾، والثانية: ﴿وَإِذَا مِنْ أَهْلِ الصَّكَّتِ لَمْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ خَيْرٌ لَوْ لَا بَشَّرْتُمْ بَنِيكُمْ اللَّهُ كَمَا قِيلَ أَلَيْسَ لَكُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

(٣) قوت القلوب (١٥٧/١).

(٤) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١١٣٩)، والخطيب في «الفتاوى والمنقحة» (١٠٦٨)، وأصله عند الترمذي (٢٤٠٤)، والمسوك: جمع مسك، وهو الجلد؛ إشارة إلى لبس الصوف.

(٥) رواه الطبراني في «الأوسط» (٧١٨٣).

فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ : لَوْ دَعَوْتَنِي بِالَّذِي دَعَانِي بِهِ أَدَمُ فَمَنْ دُونَهُ . . مَا أَجَبْتُكَ فِيهِ ، وَلَكِنْ أَخْبَرُكَ لَمْ صَنَعْتُ هَذَا بِهِ : لِأَنَّهُ كَانَ يَطْلُبُ الدُّنْيَا بِالْدِينِ<sup>(١)</sup>

وَأَعْلَظُ مِنْ هَذَا مَا رَوَى عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَوْقُوفاً وَمَرْفُوعاً فِي رِوَايَةٍ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مِنْ فِتْنَةِ الْعَالَمِ أَنْ يَكُونَ الْكَلَامُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْاسْتِمَاعِ ، وَفِي الْكَلَامِ تَنَمِيقٌ وَزِيَادَةٌ ، وَلَا يُؤْمَنُ عَلَى صَاحِبِهِ الْخَطَأُ ، وَفِي الصَّمْتِ سَلَامَةٌ وَعِلْمٌ ، وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَتَخَرَّنُ عِلْمَهُ فَلَا يَحِبُّ أَنْ يَوْجَدَ عِنْدَ غَيْرِهِ ؛ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ الْأَوَّلِ مِنَ النَّارِ ، وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَكُونُ فِي عِلْمِهِ بِمَنْزِلَةِ السُّلْطَانِ ، فَإِنْ رُدَّ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ عِلْمِهِ ، أَوْ تَهَوَّنَ بِشَيْءٍ مِنْ حَقِّهِ . . غَضِبَ ؛ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ الثَّانِي مِنَ النَّارِ ، وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَجْعَلُ عِلْمَهُ وَغَرَابِيبَ حَدِيثِهِ لِأَهْلِ الشَّرَفِ وَالْيَسَارِ وَلَا يَرَى أَهْلَ الْحَاجَةِ لَهُ أَهْلاً ؛ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ الثَّالِثِ مِنَ النَّارِ ، وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَنْصَبُ نَفْسَهُ لِلْفِتْنَةِ يَفْتِي بِالْخَطَأِ ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَبْغِضُ الْمُتَكَلِّفِينَ ؛ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ الرَّابِعِ مِنَ النَّارِ ، وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَتَكَلَّمُ بِكَلَامِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى لِيُغَيِّرَ بِهِ عِلْمَهُ ؛ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ الْخَامِسِ مِنَ النَّارِ ، وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَتَخَذُ عِلْمَهُ مَرْوَةً وَثَبَلاً وَذِكْراً فِي النَّاسِ ؛ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ السَّادِسِ مِنَ النَّارِ ، وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَسْتَفِزُّهُ الزُّهْمُ وَالْمُجُوبُ ، فَإِنْ وَعِظَ . . عَنَّفَ ، وَإِنْ وُعِظَ . . آتَفَ ؛ فَذَلِكَ فِي الدَّرَكِ السَّابِعِ مِنَ النَّارِ .

عَلَيْكَ بِالصَّمْتِ ؛ فِيهِ تَغْلِبُ الشَّيْطَانُ ، وَإِلَّا أَنْ تَضْحَكَ مِنْ غَيْرِ عَجَبٍ ، أَوْ تَمْشِيَ فِي غَيْرِ أَرَبٍ »<sup>(٢)</sup>

وَفِي خَبَرٍ آخَرَ : « إِنَّ الْعَبْدَ لِيُنْفَسِرَ لَهُ مِنَ الشَّنَاءِ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، وَمَا يَزُنُّ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ »<sup>(٣)</sup>

وَرَوَى أَنَّ الْحَسَنَ انْصَرَفَ مِنْ مَجْلِسِهِ ، فَحَمَلَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ خُرَاسَانَ كَيْساً فِيهِ خَمْسَةُ آلَافٍ دِرْهَمٍ وَعَشْرَةُ أَثْوَابٍ مِنْ رَقِيقِ الْبَرِّ وَقَالَ : يَا أَبَا سَعِيدٍ ؛ هَذِهِ نَفَقَةٌ وَهَذِهِ كِسْفَةٌ ، فَقَالَ الْحَسَنُ : عَافَاكَ اللَّهُ تَعَالَى ، ضُمَّ إِلَيْكَ نَفَقَتَكَ وَكُسُوفَكَ ، فَلَا حَاجَةَ لَنَا بِذَلِكَ ؛ إِنَّهُ مَنْ جَلَسَ مِثْلَ مَجْلِسِي هَذَا وَقَبِلَ مِنَ النَّاسِ مِثْلَ هَذَا . . لَقِيَ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا خِلَافَ لَهُ<sup>(٤)</sup> .

وَرَوَى عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَوْقُوفاً وَمَرْفُوعاً إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « لَا تَجْلِسُوا عِنْدَ كُلِّ عَالَمٍ إِلَّا عَالِمٌ يَدْعُوكُمْ مِنْ خَمْسٍ إِلَى خَمْسٍ : مِنَ الشَّلَكِ إِلَى الْيَقِينِ ، وَمِنَ الرِّيَاءِ إِلَى الْإِخْلَاصِ ، وَمِنَ الرِّغْبَةِ إِلَى الزُّهْدِ ، وَمِنَ الْكِبَرِ إِلَى التَّوَاضُعِ ، وَمِنَ الْعَدَاوَةِ إِلَى النَّصِيحَةِ »<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا لَبِئْسَ مَا أَثَرَتْ قُرُونُكُمْ إِنَّهُمْ لَذَوُ حَظٍّ عَظِيمٍ ﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلْحَكُمُ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ . . . ﴿ الْآيَةُ ، فَعَرَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ بِإِثَارِ الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا .



(١) تاريخ دمشق (١٥٢/٦١) ، وقوت القلوب (١٤٤/١) .

(٢) قال أبو طالب في « القوت » (١٤٤/١) : ( وقد رويناه في مقامات علماء السوء حديثاً شديداً نعوذ بالله من أهله ، ونسأله ألا يبلوننا بمقام منه ، فرويناه مرة مستنداً من طريق ، ورويناه موقوفاً على معاذ بن جبل رضي الله عنه ، وأنا أذكره موقوفاً أحب إلي ، حدثونا عن منذر بن عدي ، عن أبي نعيم الشامي ، عن محمد بن زياد ، عن معاذ بن جبل يقول فيه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووافقتنا أنا على معاذ ) وذكره بلفظه هنا ، وأصله عند ابن المبارك في « الزهد » ( ٤٨ ) ، وانظر « جامع بيان العلم وفضله » ( ٩١٠ ، ٩١١ ) .

(٣) كذا أورده في « القوت » (١٤٤/١) ، وفي « البخاري » (٤٧٢٩) ، ومسلم (٢٧٨٥) مرفوعاً : « إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة ، قال : اقروا : ﴿ لَكَ نُفُورٌ لَكَرَّةٍ يَوْمَ الْبَيْتَةِ وَرَبُّكَ ﴾ .

(٤) قوت القلوب (١٤٤/١) .

(٥) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٧٢/٨) ، وارتضى أبو طالب وقفه في « القوت » (١٤٤/١) على جابر رضي الله عنه ، وقال الحافظ الزبيدي في « الإنحاف » (٣٦٧/١) بعد أن جمع له طرقاً : ( فبهذه الطرق يتقوى جانب الرفق ) .

ومنها : ألا يخالف فعله قوله : بل لا يأمر بالشيء ما لم يكن هو أول عامل به .

قال الله تعالى : ﴿ تَأْتُمُوتُ النَّاسَ بِأَلْوِيٍّ وَتَسْوَنَ أَنْفُسُكُمْ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ كَرِهَ مَثَلًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَقْعَلُونَ ﴾ .

وقال تعالى في قصة شعيب : ﴿ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَّا مَا أَهْنَكُمُ عِنْدَهُ ﴾

وقال تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمِعُوا لَهُ ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمِعُوا لَهُ ﴾ .

وقال تعالى لميسى عليه السلام : « يا بن مريم ، عظم نفسك ، فإن اتعظت .. فعظم الناس ، وإلا .. فاستحي مني » <sup>(١)</sup>

وقد رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مررت ليلة أُسري بي بأقوام يُقرضُ شفاههم بمقاريض من نار ، فقلت : من أنتم ؟ فقالوا : إنا كنا نأمر بالخير ولا نأتيه ، وننهى عن الشر ونأتيه » <sup>(٢)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « هلاك أمتي عالمٌ فاجرٌ وعابدٌ جاهلٌ ، شرُّ الشرارِ شرارُ العلماء ، وخيرُ الخيارِ خيارُ العلماء » <sup>(٣)</sup>

وقال الأوزاعي رحمه الله : ( شكت النواويس <sup>(٤)</sup> ما تجد من تنجيف الكفار ، فأوحى الله إليهما : بطون علماء السوء أنتم مما أنتم فيه ) <sup>(٥)</sup>

وقال الفضيل بن عياض رحمه الله : ( بلغني أن الفسقة من العلماء يُبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الأوثان ) <sup>(٦)</sup>

وقال أبو الدرداء رضي الله عنه : ( ويل لمن لا يعلم مرة ، وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات ) <sup>(٧)</sup>

وقال الشعبي : ( يطلع قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فيقولون لهم : ما أدخلكم النار وإنما أدخلنا الله الجنة بفضل تأديبكم وتعليمكم ؟ فقالوا : إنا كنا نأمر بالخير ولا نفعله ) <sup>(٨)</sup>

وقال حاتم الأصم رحمه الله : ( ليس في القيامة أشد حسرة من رجل علم الناس علماً فعملوا به ولم يعمل هو به ، ففازوا بسببه وهلك هو ) <sup>(٩)</sup>

وقال مالك بن دينار : ( إن العالم إذا لم يعمل بعلمه .. زلت موعظته عن القلوب كما يزل القطر عن الصفا ) <sup>(١٠)</sup>

(١) رواه أحمد في «الزهد» (٣٠٠) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٨٢/٢) .

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (١٢٠/٣) بنحوه ، وفي (ج) : ( نأمر بالخير ولا نفعله ، وننهى عن الشر ونفعله ) .

(٣) علقه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١١٦٢) من حديث ابن وهب مرفوعاً ، والشرط الثاني منه عند الدارمي في «سننه» (٣٨٢) ، قال الحافظ الزبيدي : ( ومن الشواهد للجملة الأولى ما أورده صاحب «القرت» (١٤٠/١) : « وروينا عن عمر وغيره : كم من عالم فاجر وعابد جاهل ، فاتقوا الفاجر من العلماء ، والجاهل من المتعبدين » ) ، وانظر «الإتحاف» (٣٦٩/١) .

(٤) النواويس : جمع ناووس ، وهي المقابر .

(٥) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١١٦٣) .

(٦) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١١٦٤) .

(٧) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٢١١/١) ، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١٢١٢) .

(٨) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٦٤) .

(٩) أخرجه بنحوه ابن عساكر في «تاريخه» (١٣٧/٥١ - ١٣٨) .

(١٠) رواه الخطيب في «اقتضاء العلم العمل» (٩٧) .

وَأُنْشِدُوا<sup>(١)</sup> :

يَا وَاعِظَ النَّاسِ قَدْ أَضْبَحْتَ مُتَّهِمًا      إِذْ عِبْتَ مِنْهُمْ أُمُورًا أَنْتَ تَأْتِيهَا  
أَضْبَحْتَ تَنْصَحُهُمْ بِالْوَعْظِ مُجْتَهِدًا      فَالْمُؤَيِّقَاتِ لَعْمَرِي أَنْتَ جَانِيهَا  
تَعِيبُ دُنْيَا وَنَاسًا رَاغِبِينَ بِهَا      وَأَنْتَ أَكْثَرُ مِنْهُمْ رَغْبَةً فِيهَا

وقال آخر<sup>(٢)</sup> :

لَا تَنْهَ عَنِ خُلُقِي وَتَأْتِي مِثْلَهُ      عَارٌ عَلَيْكَ إِذَا فَمَلْتَ عَظِيمُ

وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله : ( مررت بحجر مكتوب عليه : اقلبني .. تعبت ، فقلبت ، فإذا عليه مكتوب : أنت بما تعلم لا تعمل ، فكيف تطلب علم ما لم تعلم !! )<sup>(٣)</sup>

وقال ابن السامك رحمه الله : ( كم من مذكّر بالله ناس لله ، وكم من مخوف بالله جريء على الله ، وكم من مقرب إلى الله بعيد من الله ، وكم من داع إلى الله فار من الله ، وكم من تال لكتاب الله منسلخ من آيات الله !! )<sup>(٤)</sup>

وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله : ( لقد أعرننا في كلامنا فلم نلحن ، ولحنّا في أعمالنا فلم نعرب )<sup>(٥)</sup>

وقال الأوزاعي : ( إذا جاء الإعراب .. ذهب الخشوع )<sup>(٦)</sup>

وروى مكحول عن عبد الرحمن بن عَمرٍ أَنَّهُ قَالَ : حَدَّثَنِي عَشْرَةٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا : كُنَّا نَدْرُسُ الْعِلْمَ فِي مَسْجِدِ قُبَاءَ ، إِذْ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : « تَعَلَّمُوا مَا شِئْتُمْ أَنْ تَعَلَّمُوا ، فَلَنْ يَأْجُرَكُمْ اللَّهُ حَتَّى تَعْمَلُوا »<sup>(٧)</sup>

وقال عيسى عليه السلام : ( مثل الذي يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت في السر فحملت ، فظهر حملها فافتضحت ، فكذلك من لا يعمل بعلمه يفضحه الله تبارك وتعالى يوم القيامة على رؤوس الأشهاد )<sup>(٨)</sup>

وقال معاذ رحمه الله : ( احذروا زلة العالم ؛ لأن قدره عند الخلق عظيم فيتبعونه على زلته ) .

وقال عمر رضي الله عنه : ( إذا زلّ العالم .. زلّ بزلاته عالم من الخلق )<sup>(٩)</sup>

وقال : ( ثلاث بهن يهدم الزمان : إحداهن زلة العالم )<sup>(١٠)</sup>

(١) البيت الأول لأبي العتاهية في « ديوانه » ( ص ٤٢٥ ) ، ولم نقف على نسبة البيتين الآخرين .

(٢) البيت لأبي الأسود الدؤلي في « ديوانه » ( ص ٤٠٤ ) ، وانظر « خزنة الأدب » ( ٥٦٤/٨ ) .

(٣) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ٣٥٨/٣ ) بنحوه .

(٤) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ٤٥١/٣ ) .

(٥) رواه الخطيب في « اقتضاء العلم العمل » ( ١٥١ ) بنحوه .

(٦) قوت القلوب ( ١٦٦/١ ) بنحوه .

(٧) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٢٣٦/١ ) ، والخطيب في « اقتضاء العلم العمل » ( ٨ ) ، وأوقفه الدارمي في « سننه » ( ٢٦٦ ) على معاذ رضي الله عنه .

(٨) نسبه الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » ( ٣٧٤/١ ) لصاحب « القوت » نقلاً .

(٩) روى بنحوه على لسان سيدنا عيسى عليه السلام ابن المبارك في « الزهد » ( ١٤٧٤ ) .

(١٠) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٨٦٧ ) .

وقال ابن مسعود: (سيأتي على الناس زمانٌ تملح فيه عذوبة القلوب، فلا ينتفع يومئذ بالعلمِ عالمُهُ ولا متعلِّمُهُ، فتكون قلوبُ علمائِهِمْ مثلَ السباح من ذواتِ الملح، ينزل عليها قطرُ السماء فلا يوجد لها عذوبة، وذلك إذا مالت قلوبُ العلماء إلى حبِّ الدنيا وإثارِها على الآخرة، فعند ذلك يسلبها الله تعالى ينابيع الحكمة، ويطفئ مصابيح الهدى من قلوبِهِمْ، فيخبرك عالمُهُمْ حينَ تلقاهُ أَنَّهُ يخشى الله بلسانِهِ والفجورَ بينَ في عملِهِ، فما أخصب الألسنَ يومئذ وما أجذب القلوب !! فوالله الذي لا إله إلا هو؛ ما ذلك إلا لأنَّ المعلمينَ علِّموا لغيرِ الله، والمتعلمينَ تعلَّموا لغيرِ الله تعالى) <sup>(١)</sup>

وفي الإنجيل مكتوب: (لا تطلبوا علمَ ما لم تعلموا حتَّى تعملوا بما علمتم) <sup>(٢)</sup>

وقال حذيفة رضي الله عنه: (إنكم في زمانٍ من ترك فيه عشرَ ما يعلم.. هلك، وسيأتي زمانٌ من عمل فيه بعشرَ ما يعلم.. نجا، وذلك لكثرة البطالين) <sup>(٣)</sup>

واعلم: أن مثل العالمِ مثل القاضي، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «القضاء ثلاثة: قاضٍ قضى بالحق وهو يعلم، فذاك في الجنة، وقاضٍ قضى بال جور وهو يعلم أو لا يعلم، فهو في النار، وقاضٍ قضى بغير ما أمر الله به، فهو في النار» <sup>(٤)</sup>

وقال كعب رحمه الله: (يكون في آخر الزمان علماء يزهّدون الناس في الدنيا ولا يزهّدون، ويخوفون الناس ولا يخافون، وينهون عن غشيان الولاة ويأتونهم، ويؤثرون الدنيا على الآخرة، يأكلون بالسنتهم، يقزبون الأغنياء دون الفقراء، يتغابرون على العلم كما تتغابرن النساء على الرجال، يغضب أحدُهم على جلسيه إذا جالس غيره) <sup>(٥)</sup>، أولئك الجبارون أعداء الرحمن.

وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ قال: «إنَّ الشيطانَ ربِّما يسبِّقُكم بالعلم»، فقيل: يا رسول الله؛ وكيف ذلك؟ قال: «يقول: اطلب العلم ولا تعمل حتَّى تعلم، فلا يزال للعلم قاتلاً وللعمل مسوّفاً حتَّى يموت وما عمل» <sup>(٦)</sup>

وقال سري السقطي: (اعتزل للتعبد رجلٌ كان حريصاً على طلبِ علمِ الظاهر، فسأته فقال: رأيت في النوم قاتلاً يقول لي: إلى كم تضيّع العلم ضيّعَكَ الله !! فقلت: إنِّي لأحفظه، فقال: إنَّ حفظَ العلمِ العملُ به، فتركْتَ الطلبَ وأقبلت على العمل) <sup>(٧)</sup>

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: (ليس العلمُ بكثرة الرواية، إنما العلمُ الخشية) <sup>(٨)</sup>

(١) انظر «الإتحاف» (٣٧٤/١).

(٢) قوت القلوب (١٣٨/١).

(٣) قوت القلوب (١٣٨/١)، وروي مرفوعاً كذلك كما في «الترمذي» (٢٢٦٧).

(٤) رواه الترمذي (١٣٢٢)، وأبو داود (٣٥٧٣)، وابن ماجه (٢٣١٥).

(٥) قوت القلوب (١٤٠/١).

(٦) رواه الخطيب في «الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع» (١٣٢/١) بنحوه، وانظر «الإتحاف» (٣٧٦/١).

(٧) قوت القلوب (١٣٣/١).

(٨) رواه أحمد في «الزهد» (٨٦٧).

وقال الحسن: (اعلموا ما شئتم أن تعلموا، فوالله؛ لا يأجركم الله حتى تعملوا، فإن السفهاء همتهم الرواية، والعلماء همتهم الرعاية) (١)

وقال مالك رحمه الله: (إن طلب العلم لحسن، وإن نشره لحسن إذا صححت فيه النية، ولكن انظر ما يلزمك من حين تصبح إلى حين تمسي، فلا تؤثرن عليه شيئاً) (٢)

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: (أنزل القرآن ليُعمل به، فاتخذتم دراسته عملاً، وسيأتي قوم يشقونته مثل القناة، ليسوا بخياركم، والعالم الذي لا يعمل كالمرضى الذي يصف الدواء، والجائع الذي يصف لذائد الأطعمة ولا يجدها، وفي مثله قوله تعالى: ﴿وَلَكُّهُمُ الْوَيْلُ مِمَّا يَصْنَعُونَ﴾ (٣).

وفي الخبر: «مما أخاف على أمتي زلة عالم وجدال منافق في القرآن» (٤)



ومنها: أن تكون عنايته بتحصيل العلم النافع في الآخرة: المرغب في الطاعة، مجتنباً للعلوم التي يفلُ نفعها، ويكثر فيها الجدال والقيّل والقال.

فمثال من يعرض عن علم الأعمال ويشغل بالجدال مثال رجل مريض به علل كثيرة، وقذ صادف طبيباً حاذقاً في وقت ضيق يُخشى فواته، فاشتغل بالسؤال عن خاصية العقاقير والأدوية وغرائب الطب، وترك مهمته الذي هو مؤاخذ به، وذلك محض السفه.

وقد روي: أن رجلاً جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: علّمني من غرائب العلم، فقال له: «ما صنعت في رأس العلم؟» فقال: وما رأس العلم؟ قال صلى الله عليه وسلم: «هل عرفت الرب تعالى؟» قال: نعم، قال: «فما صنعت في حقّه؟» قال: ما شاء الله، فقال صلى الله عليه وسلم: «هل عرفت الموت؟» قال: نعم، قال: «فما أعذدت له؟» قال: ما شاء الله، قال صلى الله عليه وسلم: «أذهب فأحكّم ما هنالك، ثمّ تعال.. نعلّمك من غرائب العلم» (٥)

بل ينبغي أن يكون التعلم من جنس ما روي عن حاتم الأصم تلميذ شقيق البلخي رضي الله عنهما أنه قال له شقيق: منذ كم صحبتني؟ قال حاتم: منذ ثلاث وثلاثين سنة، قال: فما تعلمت مني في هذه المدة؟ قال: ثمان مسائل، قال شقيق له: إنا لله وإنا إليه راجعون، ذهب عمري معك ولم تتعلم إلا ثمان مسائل!! قال: يا أستاذ، لم أتعلم غيرها، وإني لا أحب أن أكذب، فقال: هات هذه الثمان مسائل حتى أسمعها، قال حاتم:

أما الأولى: نظرت إلى هذا الخلق، فرأيت كل واحد يحب محبوباً فهو مع محبوبه إلى القبر، فإذا وصل إلى القبر.. فارقة، فجعلت الحسنات محبوبي، فإذا دخلت القبر.. دخل محبوبي معي.

(١) روي هذا الخبر مرفوعاً وموقوفاً ومقطوعاً، وانظر «الفتاوى» (١٣٣/١)، و«الإتحاف» (٣٧٧/١).

(٢) رواه البيهقي في «المدخل إلى السنن» (٣٢٨)، وانظر «قوت القلوب» (١٣٥/١)، و«حلية الأولياء» (٣١٩/٦).

(٣) قوت القلوب (١٤٥/١)، ورواه بنحوه الأجرى في «أخلاق حملة القرآن» (٣١)، عن الفضل بن عياض رحمه الله تعالى.

(٤) رواه الطبراني في «الكبير» (١٣٨/٢٠).

(٥) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٤/١)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١٢٢٢)، وانظر «الإتحاف» (٣٧٩/١).

فَقَالَ : أَحْسَنْتَ يَا حَاتِمٌ ، فَمَا الثَّانِيَةُ ؟ فَقَالَ : نَظَرْتُ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَلَقَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَإِنَّ كَلِمَتَهُ هِيَ الْكَمَالُ ۖ ﴾ ، فَعَلِمْتُ أَنَّ قَوْلَهُ سُبْحَانَهُ هُوَ الْحَقُّ ، فَأَجْهَدْتُ نَفْسِي فِي دَفْعِ الْهَوَىٰ حَتَّى اسْتَقَرَّتْ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى .

الثالثة : أَنِّي نَظَرْتُ إِلَى هَذَا الْخَلْقِ ، فَرَأَيْتُ كُلَّ مَنْ مَعَ شَيْءٍ لَهُ قِيَمَةٌ وَمَقْدَارٌ عِنْدَهُ رَفَعَهُ وَحَفِظَهُ ، ثُمَّ نَظَرْتُ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ۖ ﴾ ، فَكَلَّمَا وَقَعَ مَعِيَ شَيْءٌ لَهُ قِيَمَةٌ وَمَقْدَارٌ . . وَجَهْتُ إِلَى اللَّهِ لِيَبْقَى لِي عِنْدَهُ مَحْفُوظًا .

الرابعة : أَنِّي نَظَرْتُ إِلَى هَذَا الْخَلْقِ ، فَرَأَيْتُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَرْجِعُ إِلَى الْمَالِ وَالْحَسَبِ وَالشَّرَفِ وَالنَسَبِ ، فَنَظَرْتُ فِيهَا فَإِذَا هِيَ لَا شَيْءَ ، ثُمَّ نَظَرْتُ إِلَى قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَوُّ ۖ ﴾ ، فَعَلِمْتُ فِي التَّقْوَى حَتَّى أَكُونَ عِنْدَ اللَّهِ كَرِيمًا .

الخامسة : نَظَرْتُ إِلَى هَذَا الْخَلْقِ وَهُمْ يَطْعَمُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وَأَصْلُ هَذَا كَيْلُ الْحَسَدِ ، ثُمَّ نَظَرْتُ إِلَى قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ تَحَنَّنْ رَبَّنَا بَيْنَهُمْ رَبَّنَا بَيْنَهُمْ قَبْلَ الْخُرُوجِ الْآخِرِ ۖ ﴾ ، فَتَرَكْتُ الْحَسَدَ وَاجْتَنَبْتُ الْخَلْقَ ، وَعَلِمْتُ أَنَّ الْقَسَمَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، فَتَرَكْتُ عِدَاوَةَ الْخَلْقِ عَنِّي .

السادسة : نَظَرْتُ إِلَى هَذَا الْخَلْقِ يَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، وَيَقَاتِلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، فَرَجَعْتُ إِلَى قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُودٌ فَاجْتَنِبْهُ ۖ ﴾ ، فَعَادَيْتُهُ وَحَذَرْتُ ، وَاجْتَهَدْتُ فِي اخْتِذِ حَذَرِي مِنْهُ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى شَهِدَ عَلَيْهِ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِي ، فَتَرَكْتُ عِدَاوَةَ الْخَلْقِ غَيْرَهُ .

السابعة : نَظَرْتُ إِلَى هَذَا الْخَلْقِ ، فَرَأَيْتُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَطْلُبُ هَذِهِ الْكِسْرَةَ ، فَيَذُلُّ نَفْسَهُ فِيهَا ، وَيَدْخُلُ فِيهَا لَا يَحُلُّ لَهُ ، ثُمَّ نَظَرْتُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ۖ ﴾ ، فَعَلِمْتُ أَنِّي وَاحِدٌ مِنْ هَذِهِ الدَّوَابِّ الَّتِي عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ، فَاشْتَغَلْتُ بِمَا لِلَّهِ تَعَالَى عَلَيَّ ، وَتَرَكْتُ مَا لِي عِنْدَهُ .

الثامنة : نَظَرْتُ إِلَى هَذَا الْخَلْقِ ، فَرَأَيْتُهُمْ كُلُّهُمْ مُتَوَكِّلِينَ عَلَى مَخْلُوقٍ ؛ هَذَا عَلَى ضَيْعَتِهِ ، وَهَذَا عَلَى تِجَارَتِهِ ، وَهَذَا عَلَى صِنَاعَتِهِ ، وَهَذَا عَلَى صَحَّةِ بَدَنِهِ ، وَكُلُّ مَخْلُوقٍ مُتَوَكِّلٌ عَلَى مَخْلُوقٍ مِثْلِهِ ، فَرَجَعْتُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ۖ ﴾ ، فَتَرَكْتُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَهُوَ حَسْبِي .

قَالَ شُعَيْبٌ : يَا حَاتِمُ ، وَفَقَّكَ اللَّهُ تَعَالَى ، فَإِنِّي نَظَرْتُ فِي عِلْمِ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ وَالْقُرْآنِ الْعَظِيمِ ، فَوَجَدْتُ جَمِيعَ أَنْوَاعِ الْخَيْرِ وَالذِّيَانَةِ ، وَهِيَ تَدُورُ عَلَى هَذِهِ الثَّمَانِ مَسَائِلَ ، فَمَنْ اسْتَعْمَلَهَا . . فَقَدْ اسْتَعْمَلَ الْكُتُبَ الْأَرْبَعَةَ<sup>(١)</sup> فِهَذَا الْفَنُّ مِنَ الْعِلْمِ لَا يَهْتَمُّ بِإِدْرَاكِهِ وَالتَّفَطُّنِ لَهُ إِلَّا عُلَمَاءُ الْآخِرَةِ ، أَمَّا عُلَمَاءُ الدُّنْيَا . . فَيَشْتَغِلُونَ بِمَا يَتَيَسَّرُ بِهِ اكْتِسَابُ الْمَالِ وَالْجَاهِ ، وَيَهْمِلُونَ أَمْثَالَ هَذِهِ الْعِلْمِ الَّتِي بِهَا بَعَثَ اللَّهُ الْأَنْبِيَاءَ كُلَّهُمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ .

وَقَالَ الضَّحَّاكُ بْنُ مَزَاحِمٍ : ( أَدْرَكْتُهُمْ وَمَا يَتَعَلَّمُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ إِلَّا الْوَرعَ ، وَهُمْ الْيَوْمَ مَا يَتَعَلَّمُونَ إِلَّا الْكَلَامَ )<sup>(٢)</sup> .



(١) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « حَلْيَةِ الْأَوْلِيَاءِ » ( ٧٩/٨ ) بِحَرْفِهِ .

(٢) قُوتُ الْقُلُوبِ ( ٩٦/١ )



ومنها : أَنْ يَكُونَ غَيْرَ مَائِلٍ إِلَى التَّرَفِّهِ فِي الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ ، وَالتَّنَعُّمِ فِي الْمَلْبَسِ ، وَالتَّجَمُّلِ فِي الْأَثَائِثِ وَالْمَسْكَنِ : بَلْ يُوَثِّرُ الْاِقْتِصَادَ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ ، وَيَتَشَبَّهُ فِيهِ بِالسَّلَفِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى ، وَيَمِيلُ إِلَى الْاِكْتِفَاءِ بِالْأَقَلِّ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ ، وَكُلَّمَا زَادَ إِلَى طَرَفِ الْقَلَّةِ مِيلَهُ .. اَزْدَادَ مِنَ اللَّهِ قُرْبَهُ ، وَارْتَفَعَ فِي عِلْمَاءِ الْآخِرَةِ حَزْنُهُ .

ويشهد لذلك مَا حُكِيَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْخَوَّاصِ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ حَاتِمِ الْأَصَمِّ ، قَالَ : دَخَلْتُ مَعَ حَاتِمِ الرَّزِيِّ وَمَعَنَا ثَلَاثُ مِائَةٍ وَعِشْرُونَ رَجُلًا نُرِيدُ الْحَجَّ وَعَلَيْهِمُ الرُّزْنَانِقَاتُ <sup>(١)</sup> ، وَلَيْسَ مَعَهُمْ جِرَابٌ وَلَا طَعَامٌ ، فَدَخَلْنَا عَلَى رَجُلٍ مِنَ التَّجَارِ مَتَشَفِّفٍ يَحِبُّ الْمَسَاكِينَ ، فَأَضَافَنَا تِلْكَ اللَّيْلَةَ ، فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْغَدِ .. قَالَ لِحَاتِمٍ : أَلَيْكَ حَاجَةٌ ؟ فَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَهْوِيَ فِيهَا لَنَا هُوَ عَلِيلٌ ، قَالَ حَاتِمٌ : عِيَادَةُ الْمَرِيضِ فِيهَا فَضْلٌ ، وَالنَّظَرُ إِلَى الْفَقِيرِ عِبَادَةٌ ، وَأَنَا أَيْضًا أَجِيءُ مَعَكَ ، وَكَانَ الْعَلِيلُ مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتِلٍ قَاضِي الرِّزِيِّ ، فَلَمَّا جِئْنَا إِلَى الْبَابِ .. فَإِذَا هُوَ يَشْرُقُ حَسَنًا ، فَبَقِيَ حَاتِمٌ مَتَفَكِّرًا يَقُولُ :

بَابُ عَالِمٍ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ !!

ثُمَّ أَذِنَ لَهُمْ فَدَخَلُوا ، فَإِذَا دَارٌ حَسَنَاءُ قُرَرَاءُ ، وَاسِعَةٌ نَزِيهَةٌ ، وَإِذَا بَرَّةٌ وَأَمْتَعَةٌ وَسُتُورٌ ، فَبَقِيَ حَاتِمٌ مَتَفَكِّرًا ، ثُمَّ دَخَلُوا إِلَى الْمَجْلِسِ الَّذِي هُوَ فِيهِ ، فَإِذَا بِفُرُشٍ وَطِيئَةٍ وَهُوَ رَاقِدٌ عَلَيْهَا ، وَعِنْدَ رَأْسِهِ غُلَامٌ وَبِيَدِهِ مِذْبَنَةٌ ، فَقَعَدَ الزَّائِرُ عِنْدَ رَأْسِهِ وَسَأَلَ عَنْ حَالِهِ وَحَاتِمٌ قَائِمٌ ، فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ ابْنُ مِقَاتِلٍ أَنْ اجْلِسْ ، فَقَالَ : لَا أَجْلِسُ ، فَقَالَ : لَعَلَّ لَكَ حَاجَةٌ ، قَالَ : نَعَمْ ، فَقَالَ : وَمَا هِيَ ؟ قَالَ : مَسْأَلَةٌ أَسْأَلُكَ عَنْهَا ، قَالَ : سَلْنِي ، قَالَ : قُمْ فَاسْتَوِ جَالِسًا حَتَّى أَسْأَلَكَ ، فَاسْتَوَى جَالِسًا .

قَالَ حَاتِمٌ : عَلِمْتُكَ هَذَا مِنْ أَيْنَ أَخَذْتُهُ ؟ قَالَ : مِنَ الثَّقَاتِ حَدَّثُونِي بِهِ ، قَالَ : عَمَّنْ ؟ قَالَ : عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّنْ ؟ قَالَ : عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّنْ ؟ قَالَ : عَنْ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى .

قَالَ حَاتِمٌ : ففِيمَا أَذَاهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَذَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَصْحَابِهِ ، وَأَصْحَابُهُ إِلَى الثَّقَاتِ ، وَأَذَاهُ الثَّقَاتِ إِلَيْكَ : هَلْ سَمِعْتَ فِيهِ : مَنْ كَانَ فِي دَارِهِ أَمِيرًا وَكَانَتْ سَعَتُهُ أَكْثَرَ .. كَانَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عِزٌّ وَجَلَّ الْمَنْزِلَةُ أَكْبَرُ ؟ قَالَ : لَا ، قَالَ : فَكَيْفَ سَمِعْتَ ؟ قَالَ : سَمِعْتُ : أَنَّهُ مَنْ زَهَدَ فِي الدُّنْيَا وَرَغِبَ فِي الْآخِرَةِ وَأَحَبَّ الْمَسَاكِينَ وَقَدَّمَ لآخِرَتِهِ .. كَانَتْ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ الْمَنْزِلَةُ .

قَالَ لَهُ حَاتِمٌ : فَأَنْتَ بِمَنْ اقْتَدَيْتَ ؟ أِبَانِيَّةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَالصَّالِحِينَ ، أَمْ بِفِرْعَوْنَ وَنَمْرُودَ أَوَّلِ مَنْ بَنَى بِالْبَحْصِ وَالْأَجْرِ ؟

يَا عِلْمَاءَ السُّوءِ ؛ مِثْلُكُمْ يَرَاهُ الْجَاهِلُ الْمَتَكَلِّبُ عَلَى الدُّنْيَا الرَّاغِبُ فِيهَا يَقُولُ : الْعَالَمُ عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ ، لَا أَكُونُ أَنَا شَرًّا مِنْهُ !! وَخَرَجَ مِنْ عِنْدِهِ .

فَازْدَادَ ابْنُ مِقَاتِلٍ مَرَضًا .

وَبَلَغَ أَهْلُ الرِّزِيِّ مَا جَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ ابْنِ مِقَاتِلٍ ، فَقَالُوا لَهُ : إِنَّ الطَّنَافِيسِيَّ بِقُرْبَيْنِ أَكْثَرَ تَوْشَعًا مِنْهُ ؛ فَسَارَ حَاتِمٌ إِلَيْهِ مَتَعَمِّدًا ، فَدَخَلَ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : رَحِمَكَ اللَّهُ ؛ أَنَا رَجُلٌ أَعْجَمِي أَحَبُّ أَنْ تَعْلَمَنِي مَبْتَدَأَ دِينِي وَمَفْتَاحَ صَلَاتِي كَيْفَ أَنْوِضُ

لِلصَّلَاةِ ، قَالَ : نَعَمْ وَكَرَامَةً ، يَا غُلَامُ ؛ هَاتِ إِنَاءَ فِيهِ مَاءٌ ، فَأَتَيْ بِهِ ، فَقَعَدَ الطَّنَافِئِيُّ فَنَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ : هَكَذَا فَنَوَضَّأُ .

فَقَالَ حَاتِمٌ : مَكَانَكَ حَتَّى أَنْوَضَّأَ بَيْنَ يَدَيْكَ فَيَكُونُ أَوْكَدَ لِمَا أُرِيدُ ، فَقَامَ الطَّنَافِئِيُّ وَقَعَدَ حَاتِمٌ فَنَوَضَّأَ ، ثُمَّ غَسَلَ ذِرَاعَيْهِ أَرْبَعًا أَرْبَعًا ، فَقَالَ لَهُ الطَّنَافِئِيُّ : يَا هَذَا ؛ أَسْرَفْتَ ، قَالَ لَهُ حَاتِمٌ : فِي مَاذَا ؟ قَالَ : غَسَلْتُ ذِرَاعَيْكَ أَرْبَعًا .

فَقَالَ حَاتِمٌ : يَا سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ !! أَنَا فِي كَفِّهِ مِنْ مَاءٍ أَسْرَفْتُ ، وَأَنْتَ فِي جَمِيعِ هَذَا كَلِّهِ لَمْ تَسْرِفْ !؟

فَعَلِمَ الطَّنَافِئِيُّ أَنَّهُ قَصَدَ ذَلِكَ دُونَ التَّعَلُّمِ ، فَدَخَلَ إِلَى الْبَيْتِ فَلَمْ يَخْرُجْ إِلَى النَّاسِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا .

فَلَمَّا دَخَلَ حَاتِمٌ بَغْدَادَ .. اجْتَمَعَ إِلَيْهِ أَهْلُ بَغْدَادَ ، فَقَالُوا : يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؛ أَنْتَ رَجُلٌ الْكُنْ أَعْجَمِيٍّ وَلَيْسَ بِكَ لِمَكَ أَحَدٌ إِلَّا قَطَعَتْهُ !!

قَالَ : مَعِيَ ثَلَاثُ خَصَالٍ بِهِنَّ أَظْهَرُ عَلَى خَصْمِي : أَفْرَحُ إِذَا أَصَابَ خَصْمِي ، وَأَحْزَنُ إِذَا أَخْطَأَ ، وَأَحْفَظُ نَفْسِي إِلَّا أَجْهَلَ عَلَيْهِ .

فَبَلَغَ ذَلِكَ أَحْمَدَ ابْنَ حَنْبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، مَا أَعْقَلَهُ !! قَوْمُوا بِنَا إِلَيْهِ .

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ .. قَالَ لَهُ : يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ؛ مَا السَّلَامَةُ مِنَ الدُّنْيَا ؟ قَالَ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ؛ لَا تَسَلِّمْ مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى يَكُونَ مَعَكَ أَرْبَعُ خَصَالٍ : تَغْفِرُ لِلْقَوْمِ جَهْلَهُمْ ، وَتَمْنَعُ جَهْلَكَ عَنْهُمْ ، وَتَبْذُلُ لَهُمْ شَيْئَكَ ، وَتَكُونُ مِنْ شَيْئِهِمْ آيَسًا ، فَإِذَا كُنْتَ هَكَذَا .. سَلِمْتَ .

ثُمَّ سَارَ إِلَى الْمَدِينَةِ ، فَاسْتَقْبَلَهُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ، فَقَالَ : يَا قَوْمُ ؛ أَيُّهُ مَدِينَةٌ هَذِهِ ؟ قَالُوا : مَدِينَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : فَأَيْنَ قَصْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَصِلَ فِيهِ ؟ قَالُوا : مَا كَانَ لَهُ قَصْرٌ ، إِنَّمَا كَانَ لَهُ بَيْتٌ لَا طِوْءَ بِالْأَرْضِ ، قَالَ : فَأَيْنَ قُصُورُ أَصْحَابِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ؟ قَالُوا : مَا كَانَ لَهُمْ قُصُورٌ ، إِنَّمَا كَانَ لَهُمْ بَيْوتٌ لَا طِوْءَ بِالْأَرْضِ .

فَقَالَ حَاتِمٌ : يَا قَوْمُ ؛ فَهَذِهِ مَدِينَةُ فِرْعَوْنَ !!

فَأَخَذُوهُ وَذَهَبُوا بِهِ إِلَى السُّلْطَانِ ، وَقَالُوا : هَذَا الْعَجَمِيُّ يَقُولُ : هَذِهِ مَدِينَةُ فِرْعَوْنَ ، قَالَ الْوَالِي : وَلِمَ ذَلِكَ ؟ قَالَ حَاتِمٌ : لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ ، أَنَا رَجُلٌ أَعْجَمِيٌّ غَرِيبٌ ، دَخَلْتُ الْبِلَدَ فَقُلْتُ : مَدِينَةٌ مِنْ هَذِهِ ؟ فَقَالُوا : مَدِينَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقُلْتُ : فَأَيْنَ قَصْرُهُ ... وَقَصَّ الْقِصَّةَ ، ثُمَّ قَالَ : وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُوفِي رَسُولٌ أُنْوِتُ حَسَنَةً ﴾ ، فَأَنْتُمْ بَمَنْ تَأْسِيْتُمْ ؟ أَيْرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَمْ بِفِرْعَوْنَ أَوَّلِ مَنْ بَنَى بِالْجَحِشِ وَالْأَجْرِ !؟ فَدَخَلُوا عَنْهُ وَتَرَكُوهُ <sup>(١)</sup> .

فهذه حكاية حاتم الأصم رحمه الله تعالى ، وسيأتي من سيرة السلف في البذاءة وترك التجمل ما يشهد لذلك في مواضعه .

والتحقيق فيه : أنَّ التزَيُّنَ بالمباح ليس بحرام ، ولكنَّ الخوض فيه يوجب الأُنْسَ بِهِ حَتَّى يَشْقَ تَرْكُهُ ، واستدامة الزينة لا تمكن إلا ببساطة أسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ارتكاب المعاصي ؛ مِنَ المداهنَةِ ، ومراعاة الخلق ومراعاتهم ، وأمور آخر هي محظورة ، والحزم اجتناب ذلك ؛ لِأَنَّ مَنْ خَاضَ فِي الدُّنْيَا لَا يَسْلُمُ مِنْهَا الْبَتَةَ ، وَلَوْ كَانَتِ السَّلَامَةُ مَبْذُولَةً

(١) رواها أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ٨٠ / ٨ ) .

مع الخوض فيها .. لكان صلى الله عليه وسلم لا يبالغ في ترك الدنيا ، حتى نزع القميص المطرز بالعلم<sup>(١)</sup> ، ونزع خاتم الذهب في أثناء الخطبة<sup>(٢)</sup> ، إلى غير ذلك مما سيأتي بيانه .

وقد حكى أن يحيى بن يزيد النوفلي كتب إلى مالك بن أنس رضي الله عنهما :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ فِي الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ

من يحيى بن يزيد بن عبد الملك إلى مالك بن أنس .

أما بعد :

فقد بلغني أنك تلبس الدقاق ، وتأكل الرقاق<sup>(٣)</sup> ، وتجلس على الوطاء ، وتجعل على بابك حاجباً ، وقد جلست مجلس العلم ، وضربت إليك المطي ، وارتحل إليك الناس ، واتخذوك إماماً ، ورضوا بقولك ، فاتق الله تعالى يا مالك ، وعليك بالتواضع .

كتبت إليك بالنصيحة مني كتاباً ما اطلع عليه إلا الله تعالى ، والسلام .

فكتب إليه مالك :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

من مالك بن أنس إلى يحيى بن يزيد ، سلام الله عليك .

أما بعد :

فقد وصل إلي كتابك ، فوقع مني موقع النصيحة في الشفقة والأدب ، أمتعك الله بالتقوى ، وجزاك بالنصيحة خيراً ، وأسأل الله تعالى التوفيق ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

فأما ما ذكرت لي أتني آكل الرقاق وألبس الدقاق واحتجب وأجلس على الوطاء .. فنحن نفعل ذلك ونستغفر الله تعالى ، وقد قال الله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالْقَنَاطِيرَ الثَّقَلَيْنِ مِنَ الزَّيْتِ ﴾ ، وإني لأعلم أن ترك ذلك خير من الدخول فيه ، ولا تدعنا من كتابك ، فلنسا ندعك من كتابنا ، والسلام .

(١) فقد روى البخاري ( ٣٧٣ ) ، ومسلم ( ٥٥٦ ) واللفظ له : أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في خبيصة لها أعلام وقال : « شغلنني أعلام هذه ، فذهبوا بها إلى أبي جهنم وأتوني بأنجانية » .

(٢) ففي « البخاري » ( ٥٨٢٧ ) ، و« مسلم » ( ٢٠٩١ ) : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس خاتماً من ذهب ، فنبذه فقال : « لا ألبسه أبداً » فنبذ الناس خواتيمهم .

(٣) الدقاق : الثياب الرفيعة ، وهي دق الثياب من كتان وقطن ، والرقاق : بضم الراء ، الخبز المرقق الذي عجن من دقيق منخول . « إتحاف »

فانظر إلى إنصاف مالك إذ اعترف أن ترك ذلك خير من الدخول فيه ، وأفتى بأنه مباح ، وقد صدق فيهما جميعاً . ومثل مالك في منصبه إذا سمحت نفسه بالإنصاف والاعتراف في مثل هذه النصيحة . فتقوى أيضاً نفسه على الوقوف على حدود المباح ، حتى لا يحمله ذلك على المراءاة والمداينة ، والتجاوز إلى المكروهات ، وأما غيره . فلا يقدر عليه .

فالتعريض على التمتع في المباح خطر عظيم ، وهو بعيد من الخوف والخشية ، وخاصية علماء الله تعالى الخشية ، وخاصية الخشية التبعاد من مظان الخطر .



ومنها : أن يكون متقبضاً عن السلاطين : فلا يدخل عليهم البتة ما دام يجد إلى الفرار عنهم سبيلاً ، بل ينبغي أن يحترز من مخالطتهم وإن جاؤوا إليه ؛ فإن الدنيا حلوة خضرة ، وزمائها بأيدي السلاطين ، والمخالط لهم لا يخلو عن تكلف في طلب مرضاتهم واستماله قلوبهم مع أنهم ظلمة ، ويجب على كل متدين الإنكار عليهم ، وتضييق صدورهم بإظهار ظلمتهم وتجب فعليهم .

فالدخول عليهم إما أن يلتفت إلى تجليلهم فيزدري نعمة الله عليه ، أو يسكت عن الإنكار عليهم فيكون مدايناً لهم ، أو يتكلف في كلامه كلاماً لمرضاتهم وتحسين حالهم وذلك هو البهت الصريح ، أو أن يطمع في أن ينال من دنياهم ، وذلك هو السخث .

وسأتي في كتاب الحلال والحرام ما يجوز أن يؤخذ من أموال السلاطين وما لا يجوز من الإدرار والجوائز وغيرها وعلى الجملة : فمخالطتهم مفتاح للشُرور ، وعلماء الآخرة طريقهم الاحتياط .

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ بَدَأَ .. جَفَا - يعني : مَنْ سَكَنَ الْبَادِيَةَ .. جَفَا - وَمَنِ اتَّبَعَ الصَّيْدَ .. غَفَلَ ، وَمَنْ أَتَى السُّلْطَانَ .. افْتَتِنَ »<sup>(١)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « سَيَكُونُ عَلَيْكُمْ أُمَرَاءُ تَعْرِفُونَ مِنْهُمْ وَتَنْكَرُونَ ، فَمَنْ أَنْكَرَ .. فَقَدْ بَرَّئَ ، وَمَنْ كَرِهَ .. فَقَدْ سَلِمَ ، وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ أَبْعَدَهُ اللَّهُ تَعَالَى » ، قيل : أَفَلَا نَقَاتِلُهُمْ ؟ قال : « لَا ، مَا صَلَّوْا »<sup>(٢)</sup>

وقال سفيان : ( فِي جَهَنَّمَ وَاِدَ لَا يَسْكُنُهُ إِلَّا الْقُرَّاءُ الزُّوَارُونَ لِلْمُلُوكِ )<sup>(٣)</sup>

وقال حذيفة : إِذَا كُنتَ وَمَوَاقِفَ الْفَتَنِ ، قِيلَ : وَمَا هِيَ ؟ قَالَ : أَبْوَابُ الْأُمَرَاءِ ، يَدْخُلُ أَحَدُكُمْ عَلَى الْأَمِيرِ فَيَصِدِّقُهُ بِالْكَذِبِ ، وَيَقُولُ فِيهِ مَا لَيْسَ فِيهِ<sup>(٤)</sup>

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « الْعُلَمَاءُ أَمْنَاءُ الرِّسَالِ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ تَعَالَى مَا لَمْ يُخَالَطُوا السُّلْطَانَ ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ .. فَقَدْ خَانُوا الرِّسَالِ ، فَاحْذَرُوهُمْ وَاعْتَزَلُوهُمْ » ، رَوَاهُ أَنَسٌ<sup>(٥)</sup>

(١) رواه أبو داود ( ٢٨٥٩ ) .

(٢) رواه مسلم ( ١٨٥٤ ) .

(٣) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٠٩٧ ) .

(٤) رواه عبد الرزاق في « المصنف » ( ٢٠٦٤٣ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٢٧٧/١ ) .

(٥) رواه العقيلي كما في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١١١٣ ) ، والدلمي كما في « مسند الفردوس » ( ٤٢١٠ ) ، وقال الحافظ المناوي في

وقيل للأعمش: لقد أحبيبت العلم لكثرة مَنْ يأخذُه عنك، فقال: لا تعجلوا؛ ثلث يموتون قبل الإدراك، وثلث يلزمون أبواب السلاطين فهم شرُّ الخلق، والثلث الباقي لا يفلح منهم إلا القليل<sup>(١)</sup>

ولذلك قال سعيد بن المسيب رحمه الله تعالى: (إذا رأيتم العالم يغشى الأمراء فاحترزوا منه؛ فإنه لص)<sup>(٢)</sup>

وقال الأوزاعي: (ما من شيء أبغض إلى الله تعالى من عالم يزورُ عاملاً)<sup>(٣)</sup>

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «شرارُ العلماء الذين يأتون الأمراء، وخيارُ الأمراء الذين يأتون العلماء»<sup>(٤)</sup>

وقال مكحول الدمشقي رحمه الله: (من تعلم القرآن وتفقه في الدين ثم صحب السلطان تملقاً إليه وطمعاً فيما لديه.. خاض في نار جهنم بعدد خطاه)<sup>(٥)</sup>

وقال سمنون: (ما أسمع بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد، فيسأل عنه، فيقال: إنه عند الأمير!!)<sup>(٦)</sup>

قال: وكنت أسمع أنه يقال: (إذا رأيتم العالم يحب الدنيا.. فاتهموه على دينكم) حتى جئْتُ ذلك؛ إذ ما دخلت قط على هذا السلطان إلا وحاسبت نفسي بعد الخروج، فأرى عليها الذرَّك<sup>(٧)</sup>، وأنتم تزرون ما ألقاه به من الغلظة والفظاظة وكثرة المخالفة لهواه، ولوددت أن أنجو من الدخول عليه كفافاً، مع آتي لا أخذ منه شيئاً، ولا أشرب له شربة ماء، ثم قال: وعلماء زماننا شر من علماء بني إسرائيل؛ يخبرون السلطان بالرخص ويما يوافق هواه، ولو أخبروه بالذي عليه وفيه نجاته.. لاستثقلهم، وكرة دخولهم عليه، وكان ذلك نجاة لهم عند ربهم<sup>(٨)</sup>

وقال الحسن: (كان فيمن كان قبلكم رجل له قدم في الإسلام وصحبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم - قال عبد الله بن المبارك: عنى به سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه - قال: وكان لا يغشى السلاطين، وينفر عنهم، فقال له بنوه: يأتي هؤلاء من ليس هو مثلك في الصبغة والقدم في الإسلام، فلو أتيتهم!!

فقال: يا بني، آتي جيفة قد أحاط بها قوم؟! والله؛ لئن استطعت لا شاركتهم فيها.

قالوا: يا أبانا؛ إذا نهلك هزلاً

«فيض القدير» (٣٨٣/٤) نقلاً عن السيوطي: (قوله - أي ابن الجوزي -: «موضوع».. ممنوع، وله شواهد فوق الأربعين، فنحكم له على مقتضى صناعة الحديث بالحسن).

(١) أورده ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١١١٥).

(٢) رواه الحافظ السلفي في «الطيوريات» (٦٩٠) من طريق سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(٣) وشاهده من حديث أبي هريرة رفعه، أخرجه ابن ماجه: «إن أبغض الخلق إلى الله العالم يزور العمال». «إتحاف» (٣٨٩/١)، وهذا الذي ذكره قد رواه الديلمي في «مسند الفردوس» (٨٢٢)، والرافعي في «التدين في أخبار قزوين» (٤٥٠/٣).

(٤) عند ابن ماجه (٢٥٦)؛ «وإن من أبغض القراء إلى الله الذين يزورون الأمراء»، وفي «الحلية» (٢٤٣/٣) من كلام سلمة بن دينار: «إن خير الأمراء من أحب العلماء، وإن شر العلماء من أحب الأمراء».

(٥) وهذا قد روي مرفوعاً من حديث معاذ، أخرجه أبو الشيخ في كتاب «الثواب» له، وكذا الحاكم في «تاريخه» بلفظ: «إذا قرأ الرجل القرآن وتفقه في الدين ثم أتى باب السلطان تملقاً إليه، وطمعاً لما في يديه.. خاض بقدر خطاه في نار جهنم». «إتحاف» (٣٩٠/١).

(٦) ذكره ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١١١٧) عن (سحنون) بدل (سمنون).

(٧) الذرَّك: التبعة وما يلحق منها.

(٨) ترتيب المدارك (٣٥٧/١)، وفيه (سحنون) بدل (سمنون).

قال : يا بَنِيَّ ؛ لَأَنْ أَمُوتَ مُؤْمِنًا مَهْرُولًا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَمُوتَ مُنَافِقًا سَمِينًا<sup>(١)</sup>

قال الحسن : ( خَصَمْتُهُمُ وَاللَّهِ ؛ إِذْ عَلِمَ أَنَّ التُّرَابَ يَأْكُلُ اللَّحْمَ وَالسِّمْنَ ، دُونَ الْإِيمَانِ )<sup>(٢)</sup>

وفي هذا إشارة إلى أَنَّ الدَّاخلَ على السُّلْطَانِ لَا يَسْلَمُ مِنَ النِّفَاقِ أَلْبَتَّةَ ، وَهُوَ مُضَادٌّ لِلْإِيمَانِ .

وقال أبو ذرٍّ لِسَلَمَةَ : ( يا سَلَمَةُ ؛ لَا تَغْشُ أَبْوَابَ السُّلْطَانِ ؛ فَإِنَّكَ لَا تَصِيبُ مِنْ دَنِيَاهُمْ شَيْئًا إِلَّا أَصَابُوا مِنْ دِينِكَ أَفْضَلَ مِنْهُ )<sup>(٣)</sup>

وهذه فتنة عظيمة للعلماء ، وذريعة صعبة للشيطان عليهم ، لا سيما مَنْ لَهُ لَهْجَةٌ مَقْبُولَةٌ وكَلَامٌ حَلُوهُ ، إِذْ لَا يَزَالُ الشَّيْطَانُ يُلقِي إِلَيْهِ أَنَّ فِي وَعْظِكَ لَهُمْ ودُخُولِكَ عَلَيْهِمْ مَا يَزْجُرُهُمْ عَنِ الظُّلْمِ وَيَقِيمُ شَعَائِرَ الشَّرْعِ ، إِلَى أَنْ يَخْتَلِ إِلَيْهِ أَنَّ الدُّخُولَ عَلَيْهِمْ مِنَ الدِّينِ ، ثُمَّ إِذَا دَخَلَ . . . لَمْ يَلْبَثْ أَنْ يَتَلَطَّفَ فِي الْكَلَامِ وَيَدَاهَنْ ، وَيَخُوضَ فِي الثَّنَاءِ وَالْإِطْرَاءِ ، وَفِيهِ هَلَاكُ الدِّينِ .

وكان يُقالُ : ( العلماءُ إِذَا عَلِمُوا . . . عَمِلُوا ، إِذَا عَمِلُوا . . . شَغِلُوا ، إِذَا شَغِلُوا . . . فُتِدُوا ، إِذَا فُتِدُوا . . . طُلبُوا ، إِذَا طُلبُوا . . . هَرَبُوا )<sup>(٤)</sup>

وكتبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى الْحَسَنِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ : أَمَا بَعْدُ : فَأَشْرُ عَلَيَّ بِقَوْمٍ أَسْتَعِينُ بِهِمْ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى .

فكتبَ إِلَيْهِ : أَمَّا أَهْلُ الدِّينِ . . . فَلَنْ يَرِيدُوكَ ، وَأَمَّا أَهْلُ الدُّنْيَا . . . فَلَنْ تَرِيدَهُمْ ، وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِالْأَشْرَافِ ؛ فَإِنَّهُمْ يَصُونُونَ شَرَفَهُمْ أَنْ يَدْتَسُوهُ بِالْخِيَانَةِ<sup>(٥)</sup>

هذا في عُمَرُ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَكَانَ أَزْهَدَ أَهْلِ زَمَانِهِ ، إِذَا كَانَ شَرُطُ أَهْلِ الدِّينِ الْهَرَبَ مِنْهُ . . . فَكَيْفَ يَسْتَتِبُّ طَلَبَ غَيْرِهِ وَمَخَالَطَتَهُ ؟

ولم يزل السلف العلماء مثل الحسن والثوري وابن المبارك والفضيل وإبراهيم بن أدهم ويوسف بن أسباط يتكلمون في علماء الدنيا من أهل مكة والشام وغيرهم ؛ إِمَّا لِمِيلِهِمْ إِلَى الدُّنْيَا ، وَإِمَّا لِمَخَالَطَتِهِمُ السُّلْطَانِ .



ومنها : أَلَا يَكُونُ مَسَارَعًا إِلَى الْفَتْوَى : بَلْ يَكُونُ مُتَوَقِّفًا وَمَحْتَرَمًا مَا وَجَدَ إِلَى الْخُلَاصِ سَبِيلًا ، فَإِنْ سُئِلَ عَمَّا يَعْلَمُهُ تَحْقِيقًا بَنَصٍّ كِتَابَ اللَّهِ أَوْ بَنَصٍّ حَدِيثٍ أَوْ إِجْمَاعٍ أَوْ قِيَاسٍ جَلِيٍّ . . . أَفْتَى ، وَإِنْ سُئِلَ عَمَّا يَشْكُ فِيهِ . . . قَالَ : ( لَا أَدْرِي ) ، وَإِنْ سُئِلَ عَمَّا يَظُنُّهُ بِاجْتِهَادٍ وَتَخْمِينٍ . . . احتاطَ ودفعَ عَنْ نَفْسِهِ وَأَحَالَ عَلَى غَيْرِهِ إِنْ كَانَ فِي غَيْرِهِ غَنِيَّةٌ .

(١) فلم يزل رضي الله عنه في حال التقشف والصبر حتى لحق بربه معتزلًا في قصره بالعقيق في سنة خمس وخمسين على المشهور ، وحمل على الأعناق ودفن بالبقيع ، وهو آخر العشرة موتًا ، فهدم قنطرة من ابنتي في حاله بالتلولين ، وحجة من تحصن بالوحدة والعزلة من التفتين . « إتحاف » ( ٣٩١/١ ) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « العزلة » ( ٢٠٢ ) ، وحكى البلاذري في « أنساب الأشراف » ( ٣٨٩/١٢ ) هذا عن إياس بن قتادة ، وهو تابعي .

(٣) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٣٨٨٧ ) .

(٤) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ٢٣٤/٥ ) عن يزيد بن ميسرة رحمه الله تعالى ، ومعنى ( شغلوا ) أي : بالله تعالى ، وهو نتيجة العمل الصادق ، ( و هربوا ) أي : من الخلق ؛ سلامة لدينهم وجمعاً لخواطير قلوبهم . « إتحاف » ( ٣٩١/١ ) .

(٥) قوت القلوب ( ١٣٤/١ ) .

هَذَا هُوَ الْحَزْمُ ؛ لِأَنَّ تَقْلِدَ خَطَرِ الاجْتِهَادِ عَظِيمٌ .

وفي الخبر : ( العلم ثلاثة : كتابٌ ناطقٌ ، وسنةٌ قائمةٌ ، ولا أدري )<sup>(١)</sup>

وقال الشعبي : ( لا أدري نصفُ العلم )<sup>(٢)</sup>

وَمَنْ سَكَتَ حَيْثُ لَا يَدْرِي لِلَّهِ تَعَالَى .. فَلَيْسَ بِأَقْلٍ أَجْراً مِمَّنْ نَطَقَ ؛ لِأَنَّ الاعْتِرَافَ بِالْجَهْلِ أَشَدُّ عَلَى النَّفْسِ ، وَهَكَذَا كَانَتْ عَادَةُ الصَّحَابَةِ وَالسَّلَفِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ .

كَانَ ابْنُ عَمْرٍ إِذَا سُئِلَ عَنِ الْفِتْوَى .. قَالَ : أَذْهَبَ إِلَى هَذَا الْأَمِيرِ الَّذِي تَقْلَدُ أُمُورَ النَّاسِ فَضَعُفًا فِي عِنَقِهِ<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( إِنَّ الَّذِي يَفْتِي النَّاسَ فِي كُلِّ مَا يَسْتَفْتُونَهُ لَمَجْنُونٌ )<sup>(٤)</sup>

وَقَالَ : ( جُنَّةُ الْعَالِمِ لَا أَدْرِي ، فَإِذَا أَخْطَأَهَا .. أَصِيبَتْ مَقَاتِلُهُ )<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَدَهَمَ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( لَيْسَ شَيْءٌ أَشَدَّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ عَالِمٍ يَتَكَلَّمُ بَعْلَمٍ وَيَسْكُتُ بَعْلَمٍ ، يَقُولُ : انْظُرُوا إِلَيَّ هَذَا ، سَكَوْتُهُ أَشَدُّ عَلَيَّ مِنْ كَلَامِهِ )<sup>(٦)</sup>

وَوَصَفَ بَعْضُهُمُ الْأَبْدَالَ فَقَالَ : ( أَكْلُهُمْ فَاقَةً ، وَكَلَامُهُمْ ضَرُورَةً )<sup>(٧)</sup> أَيْ : مَا يَتَكَلَّمُونَ حَتَّى يُسْأَلُوا ، فَإِذَا سُئِلُوا وَوَجَدُوا مَنْ يَكْفِيهِمْ .. سَكَتُوا ، فَإِنْ اضْطُرُّوا .. أَجَابُوا ، وَكَانُوا يَعْلَمُونَ الْإِبْتِدَاءَ قَبْلَ السُّؤَالِ مِنَ الشَّهْوَةِ الْخَفِيَّةِ لِلْكَلَامِ .

وَمَرَّ عَلَيَّ وَعَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِرَجُلٍ يَتَكَلَّمُ عَلَى النَّاسِ ، فَقَالَ : ( هَذَا يَقُولُ : اعْرِفُونِي )<sup>(٨)</sup>

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : ( إِنَّمَا الْعَالِمُ الَّذِي إِذَا سُئِلَ عَنِ الْمَسْأَلَةِ فَكَأَنَّمَا يُقْلَعُ ضَرْسُهُ )<sup>(٩)</sup>

وَكَانَ ابْنُ عَمْرٍ يَقُولُ : ( تَرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُونَا جَسَراً تَعْبُرُونَ عَلَيْنَا إِلَى جَهَنَّمَ ؟ )<sup>(١٠)</sup>

وَقَالَ أَبُو حَفْصٍ النَّيْسَابُورِيُّ : ( الْعَالِمُ هُوَ الَّذِي يَخَافُ عِنْدَ السُّؤَالِ أَنْ يُقَالَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : مِنْ أَيْنَ أَجَبْتَ ؟ )<sup>(١١)</sup>

وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ التَّمِيمِيُّ إِذَا سُئِلَ عَنْ مَسْأَلَةٍ .. يَبْكِي وَيَقُولُ : لَمْ تَجِدُوا غَيْرِي حَتَّى احْتَجَجْتُمْ إِلَيَّ ؟<sup>(١٢)</sup>

وَكَانَ أَبُو الْعَالِيَةِ الرِّيَّاحِيُّ وَإِبْرَاهِيمُ الشُّورِيُّ وَابْنُ أَدَهَمَ يَتَكَلَّمُونَ عَلَى الْاِثْنَيْنِ وَالثَّلَاثَةِ وَالنَّفَرِ الْيَسِيرِ ، فَإِذَا كَثُرُوا .. انْصَرَفُوا<sup>(١٣)</sup>

(١) هو من كلام ابن عمر رضي الله عنهما ، رواه عنه الطبراني في « الأوسط » ( ١٠٠٥ ) ، وابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٣٨٧ ) .

(٢) رواه الدارمي في « سننه » ( ١٨٦ ) .

(٣) قوت القلوب ( ١٣١/١ ) .

(٤) رواه الدارمي في « سننه » ( ١٧٦ ) .

(٥) رواه الصنعاني في « الأمالي في آثار الصحابة » ( ١٦٢ ) ، وهو مروى عن غيره من السلف .

(٦) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ٢٦/٨ ) بنحوه .

(٧) قوت القلوب ( ١٥٤/١ ) ، والواصف هو فزارة الشامي كما جاء في غير هذا الموضع .

(٨) قوت القلوب ( ١٥٥/١ ) ، وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله عنه .

(٩) قوت القلوب ( ١٥٥/١ ) ، والجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ( ١٤٥٩ ) بنحوه .

(١٠) قوت القلوب ( ١٥٥/١ ) .

(١١) قوت القلوب ( ١٥٥/١ ) بنحوه .

(١٢) قوت القلوب ( ١٥٥/١ ) .

(١٣) قوت القلوب ( ١٥٥/١ ) ، وإبراهيم هو النخعي .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَدْرِي أَزِيدُ نَبِيًّا أَمْ لَا، وَمَا أَدْرِي أَتُبْعُ مَلْعُونًا أَمْ لَا، وَمَا أَدْرِي ذُو الْقَرْنَيْنِ نَبِيٌّ أَمْ لَا»<sup>(١)</sup>.

وَلَمَّا سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ خَيْرِ الْبَقَاعِ فِي الْأَرْضِ وَشَرِّهَا، قَالَ: «لَا أَدْرِي»، حَتَّى نَزَلَ عَلَيْهِ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: لَا أَدْرِي، إِلَى أَنْ أَعْلَمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ خَيْرَ الْبَقَاعِ الْمَسَاجِدُ، وَشَرُّهَا الْأَسْوَاقُ<sup>(٢)</sup>.

وَكَانَ ابْنُ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُسْأَلُ عَنْ عَشْرِ مَسَائِلَ، فَيَجِيبُ عَنْ وَاحِدَةٍ وَيَسْكُتُ عَنْ تِسْعٍ<sup>(٣)</sup>.

وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَجِيبُ عَنْ تِسْعٍ وَيَسْكُتُ عَنْ وَاحِدَةٍ<sup>(٤)</sup>.

وَكَانَ فِي الْفُقَهَاءِ مَنْ يَقُولُ: (لَا أَدْرِي) أَكْثَرَ مِنْ أَنْ يَقُولَ: (أَدْرِي)؛ مِنْهُمْ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ، وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ، وَأَحْمَدُ ابْنُ حَنْبَلٍ، وَالْفَضِيلُ بْنُ عِيَاضٍ، وَيَشْرَبُ بْنُ الْحَارِثِ<sup>(٥)</sup>.

وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى: (أَدْرَكْتُ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ مِئَةَ وَعِشْرِينَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْهُمْ أَحَدٌ يُسْأَلُ عَنْ حَدِيثٍ أَوْ فَتْوَى إِلَّا وَدَّ أَنْ أَخَاهُ كَفَاهُ ذَلِكَ)<sup>(٦)</sup>.

وَفِي لَفْظٍ آخَرَ: (كَانَتِ الْمَسْأَلَةُ تَعْرُضُ عَلَى أَحَدِهِمْ فَيُرَدُّهَا إِلَى الْآخِرِ، وَيُرَدُّهَا الْآخِرُ إِلَى الْآخِرِ، حَتَّى تَعُودَ إِلَى الْأَوَّلِ).

وَرَوَى أَنَّ أَصْحَابَ الصُّفَّةِ أَهْدَى إِلَى وَاحِدٍ مِنْهُمْ رَأْسَ مَشْوِيٍّ وَهُوَ فِي غَايَةِ الضَّرِّ، فَأَهْدَاهُ إِلَى آخَرَ، وَأَهْدَاهُ الْآخِرُ إِلَى آخَرَ، وَهَكَذَا دَارَ بَيْنَهُمْ حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْأَوَّلِ<sup>(٧)</sup>.

فَانظُرِ الْآنَ كَيْفَ انْعَكَسَ أَمْرُ الْعُلَمَاءِ، فَصَارَ الْمَهْرُوبُ عَنْهُ مَطْلُوبًا، وَالْمَطْلُوبُ مَهْرُوبًا عَنْهُ. وَيَشْهَدُ لِحَسَنِ الْإِحْتِرَازِ مِنْ تَقْلِيدِ الْفَتَوَى مَا رَوَى مَسْنَدُ أَنَّهُ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَفْتِي النَّاسَ إِلَّا ثَلَاثَةٌ: أَمِيرٌ، أَوْ مَأْمُورٌ، أَوْ مَتَكَلِّفٌ»<sup>(٨)</sup>.

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: (كَانَ الصَّحَابَةُ يَتَدَاعَوْنَ أَرْبَعَةَ أَشْيَاءَ: الْإِمَامَةَ، وَالْوَصِيَّةَ، وَالْوَدِيعَةَ، وَالْفَتْيَا)<sup>(٩)</sup>.

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: (كَانَ أَسْرَعُهُمْ إِلَى الْفَتْيَا أَقْلُهُمْ عِلْمًا، وَأَشَدُّهُمْ دَفْعًا لَهَا أَوْرَعُهُمْ)<sup>(١٠)</sup>.

وَكَانَ شُغْلُ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي خَمْسَةِ أَشْيَاءَ: قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ، وَعِمَارَةُ الْمَسَاجِدِ، وَذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى،

(١) رواه أبو داود (٤٦٧٤)، والجملة الأخيرة عند الحاكم في «المستدرک» (١٤/٢).

(٢) رواه ابن حبان في «صحيحه» (١٥٩٩)، والطبراني في «الأوسط» (٧١٣٦).

(٣) قوت القلوب (١٣١/١).

(٤) قوت القلوب (١٣١/١).

(٥) قوت القلوب (١٣١/١).

(٦) تاريخ دمشق (٨٧/٣٦)، وكذا في «قوت القلوب» (١٣١/١).

(٧) وإنما أورد المصنف هذه القصة هنا ليقاس عليه أمر الفتوى حتى يعيدها إلى الآخر. «إتحاف» (٣٩٨/١).

(٨) كذا في «الفتوى» (١٣١/١) حيث قال: (وقد روينا مسنداً) وذكره، وقد رواه بنحوه أحمد في «المسند» (٢٢/٦)، والطبراني في «الكبير» (٧٦/١٨)، وأوله: «لَا يَقْضُ إِلَّا أَمِيرٌ...»، وله روايات أخرى.

(٩) قوت القلوب (١٣٢/١).

(١٠) جامع بيان العلم وفضله (١٥٢٥)، وكذا في «قوت القلوب» (١٣٢/١).



والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر؛ وذلك لما سمعوه من قوله صلى الله عليه وسلم: «كُلُّ كَلَامِ ابْنِ آدَمَ عَلَيْهِ لَالَةٌ إِلَّا ثَلَاثَةٌ: أَمْرٌ بِمَعْرُوفٍ، أَوْ نَهْيٌ عَنِ مَنكَرٍ، أَوْ ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى»<sup>(١)</sup>

وقال تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ...﴾ الآية .

ورأى بعض العلماء بعض أصحاب الرأي من أهل الكوفة في المنام، فقال: ما رأيت فيما كنت عليه من الفتيا والرأي؟ ففكره وجهه وأعرض عنه، وقال: ما وجدناه شيئاً، وما حمدنا عاقبته<sup>(٢)</sup>

وقال أبو حصين: (إِنَّ أَحَدَهُمْ لَيَفْتِي فِي مَسْأَلَةٍ لَوْ وَرَدَتْ عَلَى عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَجَمَعَ لَهَا أَهْلَ بَدْرٍ!!)<sup>(٣)</sup>

فلم يزل السكوت دأب أهل العلم إلا عند الضرورة، وفي الخبر: «إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ قَدْ أُوتِيَ صَمْتًا وَزَهْدًا... فَاقْتَرَبُوا مِنْهُ؛ فَإِنَّهُ يُلْقَى الْحِكْمَةَ»<sup>(٤)</sup>

وقيل: العالم: إمّا عالم عامّ، وهو المفتي، وهم أصحاب الأساطين، أو عالم خاصّ، وهو العالم بالتوحيد وأعمال القلوب، وهم أصحاب الزوايا المنفردون<sup>(٥)</sup>

وكان يقال: (مثل أحمد ابن حنبل مثل دجلة، كلُّ أحدٍ يغترف منها، ومثل بشر بن الحارث مثل بئر عذبة مغطاة، لا يقصدها إلا واحد بعد واحد)<sup>(٦)</sup>

وكانوا يقولون: فلان عالم، وفلان متكلّم، وفلان أكثر كلاماً، وفلان أكثر علماً<sup>(٧)</sup>

وقال أبو سليمان: (المعرفة إلى السكوت أقرب منها إلى الكلام)<sup>(٨)</sup>

وقال بعضهم: (إذا كثر العلم.. قلّ الكلام)<sup>(٩)</sup>

وكتب سلمان إلى أبي الدرداء رضي الله عنهما وكان قد آخى بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١٠)</sup>: (يا أخي؛ بلغني أنّك أعددت طبيباً تداوي المرضى، فانظر فإن كنت طبيباً.. فتكلّم؛ فإنّ كلامك شفاء، وإن كنت مُتَطَبِّباً.. فאלله الله، لا تقتل مسلماً)، فكان أبو الدرداء يتوقّف بعد ذلك إذا سُئِلَ<sup>(١١)</sup>

وكان أنس بن مالك رضي الله عنه إذا سُئِلَ يقول: (سَلُّوا مولانا الحسن)<sup>(١٢)</sup>

(١) رواه الترمذي (٢٤١٢)، وابن ماجه (٣٩٧٤) بنحوه .

(٢) قوت القلوب (١٣٢/١) بنحوه .

(٣) رواه البيهقي في «الملخل» (٨٠٣)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٤١٠/٣٨) .

(٤) رواه ابن ماجه (٤١٠١) .

(٥) قوت القلوب (١٤٢/١)، والأساطين: جمع أسطوانة، وهي هنا السارية تكون في المسجد .

(٦) قوت القلوب (١٤٢/١) .

(٧) قوت القلوب (١٤٢/١)، وإنما أراد التفرقة بين العلم والكلام .

(٨) قوت القلوب (١٤٢/١) .

(٩) قوت القلوب (١٤٢/١)، وفي (هـ) زيادة: (إذا كثر الكلام.. قل العلم) .

(١٠) كما جاء ذلك في «البخاري» (١٩٦٨) .

(١١) قوت القلوب (١٤٧/١) .

(١٢) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٦٧٤٥) .

وكان ابن عباس رضي الله عنهما إذا سئل يقول: (سَلُوا جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ) <sup>(١)</sup>

وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول: (سَلُوا سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ) <sup>(٢)</sup>

وحُكِيَ أَنَّهُ رَوَى صَحَابِيٌّ فِي حَضْرَةِ الْحَسَنِ عَشْرِينَ حَدِيثًا، فَسُئِلَ عَنْ تَفْسِيرِهَا فَقَالَ: مَا عِنْدِي إِلَّا مَا رَوَيْتُ، فَأَخَذَ الْحَسَنُ فِي تَفْسِيرِهَا حَدِيثًا، فَتَعَجَّبُوا مِنْ حَسَنِ حَقِّهِ وَحَسَنِ تَفْسِيرِهِ، فَأَخَذَ الصَّحَابِيُّ كَفًّا مِنْ حَصَى وَرَمَاهُمْ بِهِ وَقَالَ: تَسْأَلُونِي عَنِ الْعِلْمِ وَهَذَا الْحَبْرُ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ؟! <sup>(٣)</sup>



ومنها: أَنْ يَكُونَ أَكْثَرُ اهْتِمَامِهِ بِعِلْمِ الْبَاطِنِ وَمِرَاقِبَةِ الْقَلْبِ، ومعرفة طريق الآخرة وسلوكه <sup>(٤)</sup>، وصدق الرجاء في انكشاف ذلك؛ مِنَ الْمَجَاهِدَةِ وَالْمِرَاقِبَةِ: فَإِنَّ الْمَجَاهِدَةَ تَفْضِي إِلَى الْمَشَاهِدَةِ فِي دَقَائِقِ عُلُومِ الْقُلُوبِ وَتَتَفَجَّرُ بِهَا يَنَابِيعُ الْحِكْمَةِ مِنَ الْقَلْبِ، وَأَمَّا الْكِتَابُ وَالتَّعْلِيمُ.. فلا تَقِي بِذَلِكَ، بَلِ الْحِكْمَةُ الْخَارِجَةُ عَنِ الْحَضَرِ وَالْعَدِ إِنَّمَا تَنْفَتَحُ بِالْمَجَاهِدَةِ وَالْمِرَاقِبَةِ، ومباشرة الأعمال الظاهرة والباطنة، والجلوس مع الله تعالى في الخلوة مع حضور القلب بصافي الفكر، والانتطاق إلى الله تعالى عمَّا سِوَاهُ، فَذَلِكَ مِفْتَاحُ الْإِلَهَامِ، وَمِنْهُ الْكَشْفُ.

فَكَمْ مِنْ مُتَعَلِّمٍ طَالَ تَعْلَمُهُ وَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى مَجَاوِزَةِ مَسْمُوعِهِ بِكَلِمَةٍ، وَكَمْ مِنْ مُقْتَصِرٍ عَلَى الْمَهْمِ فِي التَّعَلُّمِ وَمَتَوَقِّرٍ عَلَى الْعَمَلِ وَمِرَاقِبَةِ الْقَلْبِ فَتَحَّ اللَّهُ لَهُ مِنْ لَطَائِفِ الْحِكْمِ مَا تَحَارَّ فِيهِ عَقُولُ ذَوِي الْأَلْبَابِ!!  
وَلِذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلِمَ.. وَرَزَقَهُ اللَّهُ عِلْمًا لَمْ يَعْلَمْ» <sup>(٥)</sup>

وفي بعض الكتب السالفة: (يا بني إسرائيل؛ لا تقولوا: العلم في السماء مَنْ يَنْزِلُ بِهِ، وَلَا فِي تَحُومِ الْأَرْضِ مَنْ يَصْعَدُ بِهِ، وَلَا مِنْ وَرَاءِ الْبَحَارِ مَنْ يَعْبُرُ بِأَيْ يَأْتِي بِهِ، الْعِلْمُ مَجْعُولٌ فِي قُلُوبِكُمْ، تَأْدَّبُوا بَيْنَ يَدَيْ بَادِئِ الرُّوحَانِيِّينَ، وَتَخَلَّقُوا لِي بِأَخْلَاقِ الصِّدِّيقِينَ.. أَظْهِرِ الْعِلْمَ فِي قُلُوبِكُمْ حَتَّى يَغْطِيَكُمْ وَيَمْرُكُمْ) <sup>(٦)</sup>

وقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله: (خَرَجَ الْعُلَمَاءُ وَالْعِبَادُ وَالزُّعَادُ مِنَ الدُّنْيَا وَقُلُوبُهُمْ مَقْفَلَةٌ، وَلَمْ تُفْتَحْ إِلَّا قُلُوبُ الصِّدِّيقِينَ وَالشَّهَدَاءِ، ثُمَّ تَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ...﴾ (الآية) <sup>(٧)</sup>  
ولولا أَنَّ إدْرَاكَ قَلْبٍ مَنْ لَهُ قَلْبٌ بِالنُّورِ الْبَاطِنِ حَاكِمٌ عَلَى عِلْمِ الظَّاهِرِ.. لَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اسْتَنْفَتْ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتَوَكَ وَأَفْتَوَكَ وَأَفْتَوَكَ» <sup>(٨)</sup>

وقال عليه الصلاة والسلام فيما يرويه عن ربه: «لَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أَحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ.. كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ...» الحديث <sup>(٩)</sup>

- (١) قوت القلوب (١٤٧/١).
- (٢) رواه ابن سعد في «طبقاته» (١٤٠/٧).
- (٣) قوت القلوب (١٤٧/١) بنحوه.
- (٤) بواسطة مرشد كامل أو عارف حائف يستفيد ذلك بمجالسته. «إتحاف» (٤٠٢/١).
- (٥) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٤/١٠).
- (٦) قوت القلوب (١٣٧/١).
- (٧) قوت القلوب (١٥٢/١).
- (٨) رواه أحمد في «مسنده» (٢٢٨/٤)، وهذا مخصص لمن كان له قلب وألقى سمعه، وشهد قيام شاهده، وعري عن شهواته ومعهوده؛ لأن الفقه ليس من وصف اللسان. «إتحاف» (٤٠٣/١).
- (٩) رواه البخاري (٦٥٠٢).

فكم من معاني دقيقة من أسرار القرآن تخطر على قلب المتجردين للذكر والفكر تخلو عنها كتب التفسير ولا يطلع عليها أفاضل المفسرين!! وإذا انكشف ذلك للمريد المراقب وعرض على المفسرين<sup>(١)</sup> . استحسنة، وعلموا أن ذلك من تنبيهات القلوب الزكية، والطاف الله تعالى بالهمم العالية المتوجهة إليه، وكذلك في علوم المكاشفة وأسرار علوم المعاملة ودقائق خواطر القلوب؛ فإن كل علم من هذه العلوم بحر لا يدرى عمقه، وإنما يخوضه كل طالب بقدر ما رزق منه، وبحسب ما وُفق له من حسن العمل.

وفي وصف هؤلاء العلماء قال علي رضي الله عنه في حديث طويل: (القلوب أوعية، وخيرها أوعاها للخير، والناس ثلاثة: عالم رباني، ومتعلم على سبيل النجاة، وهمج رعاغ أتباع كل ناعق، يميلون مع كل ريح، لم يستضيئوا بنور العلم، ولم يلجؤوا إلى ركن وثيق، العلم خير من المال، العلم يحرسك وأنت تحرس المال، والعلم يزكو على الإنفاق والمال تنقصه النفقة، محبة العالم دين يداؤ به، تُكتسب به الطاعة في حياته، وجميل الأحداث بعد موته، العلم حاكم والمال محكوم عليه، ومنفعة المال تزول بزواله، مات خزائن الأموال وهم أحياء، والعلماء باقون ما بقي الدهر).

ثم تنفس الصعداء وقال: (هاه!! إننا هنا علماء جماعاً لو وجدت له حملة، بل أجدر طالباً غير مأمون يستعمل آلة الدين في طلب الدنيا، ويستطيل بنعم الله على أوليائه، ويستظهر بحججه على خلقه، أو متقادراً لأهل الحق، لكن ينزع الشك في قلبه بأول عارض من شبهة، لا بصيرة له، لا ذا ولا ذاك، أو منهوماً بالذات سلس القياد في طلب الشهوات، أو مغرئ بجمع الأموال والادخار، متقادراً لهواه، أقرب شبهاً بهما الأنعام السائمة<sup>(٢)</sup>).

اللهم؛ هنكذا يموت العلم إذا مات حاملوه، بل لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة، إنما ظاهر مكشوف، وإما خائف مهوّر؛ لئلا تبطل حجج الله تعالى وبينات، وكم وأين.. أولئك هم الأقلون عدداً، الأعظمون قدراً!! أعيانهم مفقودة، وأمثالهم في القلوب موجودة، يحفظ الله تعالى بهم حججه حتى يودعها نظراءهم، ويزرعوها في قلوب أشباههم، هجم بهم العلم على حقيقة الأمر، فباشروا روح اليقين، فاستلنا ما استوعر منه المترفون، وأنسوا بما استوحش منه الغافلون، صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمحل الأعلى، أولئك أولياء الله عز وجل من خلقه، وأمناءه وعماله في أرضه، والدعاة إلى دينه).

ثم بكى وقال: (وا شوقاًه إلى رؤيتهم)<sup>(٣)</sup>

فهذا الذي ذكره آخره هو وصف علماء الآخرة، وهو العلم الذي يُستفاد أكثره من العمل والمواظبة على المجاهدة.



ومنها: أن يكون شديداً العناية بتقوية اليقين: فإنَّ اليقين هو رأس مال الدين، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اليقين الإيمان كله»<sup>(٤)</sup>

(١) المتصفين المحفوظين من علائق الشهوة. «إتحاف» (٤٠٤/١).

(٢) قوله: (بهما) المنهوم باللذة، والمغرئ بجمع الأموال.

(٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٧٩/١ - ٨٠)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (٣٧٦/٦)، وانظر «قوت القلوب» (١٤٣/١ - ١٤٤)، و«إتحاف السادة المتقين» (٤٠٦/١).

(٤) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣٤/٥)، والبيهقي في «الشعب» (٩٢٦٥).

ولا بدّ من تعلّم علم اليقين، أعني أوائله، ثم يفتح للقلب طريقه، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: «تعلّموا اليقين»<sup>(١)</sup>، ومعناه: جالسوا الموقنين، واسمعوا منهم علم اليقين، وواظبوا على الاقتداء بهم؛ ليقوى يقينكم كما قوي يقينهم، وقليل من اليقين خير من كثير من العمل.

قال صلى الله عليه وسلم لما قيل له: رجل حسن اليقين كثير الذنوب، ورجل مجتهد في العبادة قليل اليقين؟ فقال صلى الله عليه وسلم: «ما من آدمي إلا وله ذنوب، ولكن من كان غريزته العقل وسجيته اليقين.. لم تضره الذنوب؛ لأنه كلما أذنب.. تاب واستغفر وندم، فتكفر ذنوبه، ويبقى له فضل يدخل به الجنة»<sup>(٢)</sup>.

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: «من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر، ومن أعطى خطئه منهما.. لم يُبال ما فاتته من قيام الليل وصيام النهار»<sup>(٣)</sup>.

وفي وصية لقمان لابنه: (يا بني؛ لا يستطيع العمل إلا باليقين، ولا يعمل المرء إلا بقدر يقينه، ولا يقصّر عامل حتى ينقص يقينه)<sup>(٤)</sup>.

وقد يحیی بن معاذ: (إن للتوحيد نوراً، وللشرك ناراً، وإن نور التوحيد أحرق لسيئات الموحدين من نار الشرك لحسنات المشركين)<sup>(٥)</sup>، وأراد به اليقين.

وقد أشار الله تعالى في القرآن إلى ذكر الموقنين في مواضع دلّ بها على أن اليقين هو الرابطة للخيرات والسعادات.



فإن قلت: فما معنى اليقين، وما معنى قوته وضعفه؟ فلا بدّ من فهمه أولاً، ثم الاشتغال بطلبه وتعلّمه؛ فإن ما لا نفهم صورته لا يمكن طلبه.

فاعلم: أن اليقين لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعنيين مختلفين:

أما النظائر والمتكلمون: فيعتبرون به عن عدم الشك<sup>(٦)</sup>؛ إذ ميل النفس إلى التصديق بالشيء له أربع مقامات:

الأول: أن يعتدل التصديق والتكذيب، ويُعبّر عنه بالشك، كما إذا سئلت عن شخص معين أن الله تعالى يعاقبه أم لا وهو مجهول الحال عندك.. فإن نفسك لا تميل إلى الحكم فيه بإثبات ولا نفي، بل يستوي عندك إمكان الأمرين، فيسئى هذا شكاً.

الثاني: أن تميل نفسك إلى أحد الأمرين مع الشعور بإمكان نقيضه، ولكئنه إمكان لا يمنع ترجيح الأول، كما إذا

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٩٥/٦)، وابن أبي الدنيا في «اليقين» (٧).

(٢) الحديث عند الحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» (ص ٢٤٢)، وهو في «القوت» (١٣٥/١)، وانظر «المطالب العالية» (٢٦٦/٧)، و«الإتحاف» (٤٠٩/١).

(٣) قال صاحب «القوت» (١٩٤/١): (وأخبر عليه الصلاة والسلام أن الصبر كمال العمل والأجر، فقال في حديث يرويه شهر بن حوشب الأشعري، عن أبي أمامة الباهلي، عن النبي صلى الله عليه وسلم... وذكره، قال ملا علي في «الأسرار المروعة»: (قلت: وهو مستفاد من قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾، وأما عزيمة الصبر في العمل.. فكذا قليل كما قال الله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾).

(٤) قوت القلوب (١٣٥/١).

(٥) قوت القلوب (١٣٦/١).

(٦) فالشك نقيضه، وهذا هو مذهب أهل اللغة. «إتحاف» (٤١٠/١).

سُبِّلَتْ عَنْ رَجُلٍ تَعَرَّفَهُ بِالصَّالِحِ وَالتَّقْوَى أَنَّهُ بَعِينُهُ لَوْ مَاتَ عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ هَلْ يُعَاقَبُ ؟ فَإِنَّ نَفْسَكَ تَمِيلُ إِلَى أَنَّهُ لَا يُعَاقَبُ أَكْثَرَ مِنْ مِيلِهَا إِلَى الْعِقَابِ ، وَذَلِكَ لظُهُورِ عِلَامَاتِ الصَّالِحِ ، وَمَعَ هَذَا فَأَنْتَ تَجَوِّزُ اخْتِفَاءَ أَمْرٍ مُوجِبٍ لِلْعِقَابِ فِي بَاطِنِهِ وَسِرِّيَّتِهِ ، فَهَذَا التَّجَوُّزُ مُسَاوِقٌ لِدَلَالَةِ الْمِيلِ ، وَلَكِنَّهُ غَيْرُ دَافِعٍ رَجَحَانَهُ ، فَهَذِهِ الْحَالَةُ تُسَمَّى ظَنًّا .

الثالث : أَنْ تَمِيلَ النَّفْسُ إِلَى التَّصْدِيقِ بِشَيْءٍ بَحِيثٍ يَغْلِبُ عَلَيْهَا وَلَا يَخْطُرُ بِالْبَالِ غَيْرُهُ ، وَلَوْ خَطَرَ بِالْبَالِ . . لَنَبَتِ النَّفْسُ عَنْ قَبُولِهِ ، وَلَكِنْ لَيْسَ ذَلِكَ عَنْ مَعْرِفَةٍ مُحَقَّقَةٍ ؛ إِذْ لَوْ أَحْسَنَ صَاحِبُ هَذَا الْمَقَامِ التَّأَمُّلِ وَالْإِصْغَاءِ إِلَى التَّشْكِيكِ وَالتَّجَوُّزِ . . لَا تَسَعَتْ نَفْسُهُ لِلتَّجَوُّزِ ، وَهَذَا يُسَمَّى اعْتِقَادًا مُقَارِبًا لِلْبَقِيَّةِ ، وَهُوَ اعْتِقَادُ الْعَوَامِّ فِي الشَّرْعِيَّاتِ كُلِّهَا ؛ إِذْ رَسَخَ فِي نَفْسِهِمْ بِمَجْرَدِ السَّمَاعِ ، حَتَّى إِنَّ كُلَّ فَرْقَةٍ تَتَّقُ بِصَحَّةِ مَذْهَبِهَا وَإِصَابَةِ إِمَامِهَا وَتَتَّبِعُهَا ، وَلَوْ ذُكِّرَ لِأَحَدِهِمْ إِمَّاكُنَّ خَطَأً إِمَامِهِ . . نَفَرَ عَنْ قَبُولِهِ <sup>(١)</sup> .

الرابع : الْمَعْرِفَةُ الْحَقِيقِيَّةُ الْحَاصِلَةُ بِطَرِيقِ الْبِرْهَانِ الَّذِي لَا يُشَكُّ فِيهِ ، وَلَا يُتَصَوَّرُ الشُّكُّ فِيهِ ، فَإِذَا امْتَنَعَ وَجُودُ الشُّكِّ وَإِمَّاكُنَّهُ . . يُسَمَّى يَقِينًا عِنْدَ هَؤُلَاءِ .

ومثاله : أَنَّهُ إِذَا قِيلَ لِلْعَاقِلِ : هَلْ فِي الْوُجُودِ شَيْءٌ هُوَ قَدِيمٌ ؟ فَلَا يُمْكِنُهُ التَّصْدِيقُ بِهِ بِالْبَدِيهِهِ ؛ لِأَنَّ الْقَدِيمَ غَيْرُ مُحْسُوسٍ ، لَا كَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ؛ فَإِنَّهُ يَصْدُقُ بِوُجُودِهِمَا بِالْحِسِّ ، وَلَيْسَ الْعِلْمُ بِوُجُودِ شَيْءٍ قَدِيمٍ أَزَلِيٍّ ضَرُورِيًّا مِثْلَ الْعِلْمِ بِأَنَّ الْاِثْنَيْنِ أَكْثَرُ مِنَ الْوَاحِدِ ، بَلْ مِثْلَ الْعِلْمِ بِأَنَّ حَدُوثَ حَدِيثٍ بِلَا سَبَبٍ مُحَالٌ ، فَإِنَّ هَذَا أَيْضًا ضَرُورِيٌّ ، فَحَقٌّ غَرِيزَةٌ الْعَقْلِ أَنَّ تَتَوَقَّعَ مِنَ التَّصْدِيقِ بِوُجُودِ الْقَدِيمِ عَلَى طَرِيقِ الْاِرْتِجَالِ وَالبَدِيهِهِ .

ثُمَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَسْمَعُ ذَلِكَ وَيَصْدُقُ بِالسَّمَاعِ تَصْدِيقًا جَزْمًا وَيَسْتَمِرُّ عَلَيْهِ ، وَذَلِكَ هُوَ الْاِعْتِقَادُ ، وَهُوَ حَالٌ جَمِيعِ الْعَوَامِّ ، وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَصْدُقُ بِهِ بِالْبِرْهَانِ وَهُوَ أَنْ يُقَالَ لَهُ : إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْوُجُودِ قَدِيمٌ . . فَالْمَوْجُودَاتُ كُلُّهَا حَادِثَةٌ ، فَإِنْ كَانَتْ كُلُّهَا حَادِثَةً . . فَهِيَ حَادِثَةٌ بِلَا سَبَبٍ ، أَوْ فِيهَا حَدِيثٌ بِلَا سَبَبٍ ، وَذَلِكَ مُحَالٌ ؛ فَالْمُؤَدِّي إِلَى الْمُحَالِ مُحَالٌ ، فَيَلْزَمُ فِي الْعَقْلِ التَّصْدِيقُ بِوُجُودِ شَيْءٍ قَدِيمٍ بِالضَّرُورَةِ ؛ لِأَنَّ الْأَشْيَاءَ ثَلَاثَةٌ : وَهِيَ أَنْ تَكُونَ الْمَوْجُودَاتُ كُلُّهَا قَدِيمَةً ، أَوْ كُلُّهَا حَادِثَةً ، أَوْ بَعْضُهَا قَدِيمَةٌ وَبَعْضُهَا حَادِثَةٌ .

فَإِنْ كَانَتْ كُلُّهَا قَدِيمَةً . . فَقَدْ حَصَلَ الْمَطْلُوبُ ؛ إِذْ ثَبَتَ عَلَى الْجُمْلَةِ قَدِيمٌ ، وَإِنْ كَانَ الْكُلُّ حَادِثًا . . فَهُوَ مُحَالٌ ؛ إِذْ يُؤَدِّي إِلَى حَدُوثٍ بِغَيْرِ سَبَبٍ ، فَثَبَتَ الْقِسْمُ الثَّلَاثُ أَوِ الْأَوَّلُ .

وَكُلُّ عِلْمٍ حَصَلَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ يُسَمَّى يَقِينًا عِنْدَ هَؤُلَاءِ ، سَوَاءً حَصَلَ بِنَظَرٍ مِثْلِ مَا ذَكَرْنَاهُ ، أَوْ حَصَلَ بِحِسِّ أَوْ بِغَرِيزَةِ الْعَقْلِ ؛ كَالْعِلْمِ بِاسْتِحَالَةِ حَدِيثٍ بِلَا سَبَبٍ ، أَوْ بِتَوَاتُرِهِ ؛ كَالْعِلْمِ بِوُجُودِ مَكَّةَ ، أَوْ بِتَجَرِبَةٍ ؛ كَالْعِلْمِ بِأَنَّ الْمَطْبُوعَ مُسَهَّلٌ <sup>(٢)</sup> ، أَوْ بِدَلِيلٍ كَمَا ذَكَرْنَا .

فَشَرَطُ إِطْلَاقِ هَذَا الْأَسْمِ عَنْهُمْ عَدَمُ الشُّكِّ ، فَكُلُّ عِلْمٍ لَا شَكَّ فِيهِ يُسَمَّى يَقِينًا عِنْدَ هَؤُلَاءِ ، وَعَلَى هَذَا : لَا يُوصَفُ الْيَقِينُ بِالضَّعْفِ ؛ إِذْ لَا تَفَاوَتْ فِي نَفْيِ الشُّكِّ .



الاصطلاح الثاني اصطلاح الفقهاء والمتصوفة وأكثر العلماء : وهو ألا يلتفت فيه إلى اعتبار التجويز والشك ، بل

(١) انظر « الاقتصاد في الاعتقاد » ( ص ٢٢٨ ) ، فقد نُصِّلَ فِيهِ الْمَسْأَلَةُ تَفْصِيلاً حَسَنًا .

(٢) والمطبوع هنا : كل دواء طبخ لقصبة الإسهال . « إتحاف » ( ٤١٣/١ ) .

إلى استيلائه وغلبته على القلب، حتى يُقال: فلانٌ ضعيفُ اليقينِ بالموتِ مع أنَّه لا يشكُّ فيه، ويُقال: فلانٌ قويُّ اليقينِ في إتيانِ الرزقِ مع أنَّه قد يجورُ أنَّه لا يأتيه.

فمهما مالَتِ النفسُ إلى التصديقِ بشيءٍ، وغلبَ ذلكَ على القلبِ، واستولى حتى صارَ هوَ المتحكِّمُ والمتصرِّفُ في النفسِ بالتجويزِ والمنعِ.. سُيِّيَ ذلكَ يقيناً.

ولا شكَّ في أنَّ الناسَ مشتركونَ في القطعِ بالموتِ والانفكاكِ عَنِ الشكِّ فيه، ولكنَّ فيهم مَنْ لا يلتفتُ إليه، ولا إلى الاستعدادِ له، وكأنَّه غيرُ موقنٍ به، ومنهم مَنْ استولى ذلكَ على قلبه حتى استغرقَ جميعَ هيئته بالاستعدادِ له ولم يغادرَ فيه متسعاً لغيره، فيعجزُ عن مثلي هذه الحالةِ بقوةِ اليقينِ، ولذلك قالَ بعضهم: (ما رأيتُ يقيناً لا شكَّ فيه أشبهَ بشكٍّ لا يقينَ فيه مِنَ الموتِ) <sup>(١)</sup>

وعلى هذا الاصطلاحِ يُوصَفُ اليقينُ بالضعفِ والقوَّةِ.

ونحنُ إنَّما أردنا بقولنا: (إنَّ مِنْ شَأْنِ علماءِ الآخرةِ صَرْفَ العنايةِ إلى تقويةِ اليقينِ) المعنيينِ جميعاً، وهو نفْيُ الشكِّ، ثمَّ تسليطُ اليقينِ على النفسِ حتى يكونَ هوَ الغالبُ المتحكِّمُ وهو المتصرِّفُ.

فإذا فهمتَ هذا.. علمتَ أنَّ المرادَ مِنْ قولنا: (إنَّ اليقينَ ينقسمُ ثلاثةَ أقسامٍ) بالقوَّةِ والضعفِ، والقِلَّةِ والكثرةِ، والخفاءِ والجلالِ.

فأمَّا بالقوَّةِ والضعفِ: فعلى الاصطلاحِ الثاني؛ وذلكَ في الغلبةِ والاستيلاءِ على القلبِ، ودرجاتِ اليقينِ في القوَّةِ والضعفِ لا تتناهى، وتفاوتُ الخلقِ في استعدادهم للموتِ بحسبِ تفاوتِ اليقينِ بهذه المعاني.

وأمَّا التفاوتُ بالخفاءِ والجلالِ: فلا يُنكَرُ أيضاً؛ أمَّا فيما يتطرَّقُ إليه التجويزُ.. فلا ينكرُ؛ أعني الاصطلاحَ الثاني، وفيما انتفى الشكُّ عنه أيضاً.. لا سبيلَ إلى إنكاره؛ فإنَّكَ تدركُ تفرقةَ بَيْنَ تصديقك بوجودِ مكَّةَ ووجودِ فدكٍ مثلاً، وبينَ تصديقك بوجودِ موسى ووجودِ يوشعَ عليهما السلامُ مع أنَّكَ لا تشكُّ في الأمرينِ جميعاً؛ إذ مستندُهُما التواترُ جميعاً، ولكنَّ نرى أحدهما أجلى وأوضحَ في قلبك مِنَ الثاني؛ لأنَّ السببَ في أحدهما أقوى، وهو كثرةُ المخبرينَ، وكذلك يدركُ الناظرُ هذا في النظرياتِ المعلومةِ بالأدلةِ؛ فإنَّه ليسَ وضوحُ ما لاحَ له بدليلٍ واحدٍ كوضوحِ ما لاحَ له بأدلةٍ كثيرةٍ مع تساويهما في نفْيِ الشكِّ، وهذا قد ينكرُهُ المتكلمُ الذي يأخذُ العلمَ مِنَ الكتبِ والسماعِ ولا يراجعُ نفسه فيما يدرُّكه مِنْ تفاوتِ الأحوالِ

وأمَّا القِلَّةُ والكثرةُ: فذلكَ بكثرةِ متعلقاتِ اليقينِ؛ كما يُقالُ: فلانٌ أكثرُ علماً؛ أي: معلوماته أكثرُ، ولذلك قد يكونُ العالمُ قويُّ اليقينِ في جميعِ ما وردَ الشرعُ به، وقد يكونُ قويُّ اليقينِ في بعضِهِ.



فإنَّ قلتَ: فقد فهمتُ اليقينَ وقوَّتَهُ وضعفَهُ، وكثرتَهُ وقِلَّتَهُ، وجلالَهُ وخفاءَهُ، بمعنى نفْيِ الشكِّ، أو بمعنى الاستيلاءِ على القلبِ، فما متعلقاتُ اليقينِ ومجاريه، وفي ماذا يُطلَبُ اليقينُ؟ فإنِّي ما لم أعرفَ ما يُطلَبُ فيه اليقينُ.. لم أقدرُ على طلبِهِ.

(١) رواه أبو نعيم عن سلمة بن دينار في «الحلية» (٢٣٢/٣).

فاعلم: أن جميع ما ورد به الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم من أوله إلى آخره هو من مجاري اليقين؛ فإن اليقين عبارة عن معرفة مخصوصة، ومتعلّقة بالمعلومات التي وردت بها الشرائع، فلا مطمع في إحصائها، ولكني أشير إلى بعضها وهي أمهاتها:

فمن ذلك: التوحيد؛ وهو أن يرى الأشياء كلها من مسبب الأسباب، ولا يلتفت إلى الوسائط، بل يرى الوسائط مسخرة لا حكم لها، فالمصدق بهذا مؤمن، فإن انتفى عن قلبه مع الإيمان إمكان الشك.. فهو موقن بأحد المعنيين، فإن غلب على قلبه مع الإيمان غلبة أزال عنه الغضب على الوسائط، والرضا عنهم والشكر لهم، ونزل الوسائط في قلبه منزلة القلم واليد في حق المنعم بالتوقيع، فإنه لا يشكر القلم ولا اليد ولا يغضب عليهما، بل يراهما آيتين مسخرتين وواسطتين.. فقد صار موقناً بالمعنى الثاني، وهو الأشرف، وهو ثمرة اليقين الأول وروحه وفائدته.

ومهما تحقّق أن الشمس والقمر والنجوم والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بأمره حسب تسخير القلم في يد الكاتب، وأن القدرة الأزلية هي المصدر للكل.. استولى على قلبه غلبة التوكل والرضا والتسليم<sup>(١)</sup>، وصار موقناً بريئاً من الغضب والحقد والحسد وسوء الخلق، فهذا أحد أبواب اليقين.

ومن ذلك: الثقة بضمين الله سبحانه بالرزق في قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ كَاتِبٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾، واليقين بأن ذلك يأتيه، وأن ما قدر له سينساق إليه، ومهما غلب ذلك على قلبه.. كان مجعلاً في الطلب، ولم يشتد حرصه وشره وتأسفه على ما يقوته، وأثمر هذا اليقين أيضاً جملة من الطاعات والأخلاق الحميدة.

ومن ذلك: أن يغلب على قلبه أن من يعمل مثقال ذرة خيراً.. يره، ومن يعمل مثقال ذرة شراً.. يره: وهو اليقين بالثواب والعقاب، حتّى يرى نسبة الطاعات إلى الثواب كنسبة الخبز إلى الشعير، ونسبة المعاصي إلى العقاب كنسبة السموم والأفاعي إلى الهلاك، فكما يحرص على التحصيل للخبز طلباً للشعير فيحفظ قليله وكثيره.. فكذلك يحرص على الطاعات كلها قليلها وكثيرها، وكما يتجنب قليل السموم وكثيرها.. فكذلك يجتنب المعاصي؛ قليلها وكثيرها، وصغيرها وكبيرها.

واليقين بالمعنى الأول قد يوجد لعموم المؤمنين، أمّا بالمعنى الثاني.. فيختص به المقربون.

وثمرة هذا اليقين: صدق المراقبة في الحركات والسكنات والخطرات، والمبالغة في التقوى، والاحتراز عن كل السيئات، وكلما كان اليقين أغلب.. كان الاحتراز أشد والتشمر أبلغ.

ومن ذلك: اليقين بأن الله تعالى مطلع عليك في كل حال، ومشاهد لهواجس ضميرك وخفايا خواطرك وفكرتك: وهذا متيقن عند كل مؤمن بالمعنى الأول، وهو عدم الشك، وأمّا بالمعنى الثاني - وهو المقصود - فهو عزيز يختص به الصديقون.

وثمرته: أن يكون الإنسان في خلوته متأديباً في جميع أحواله وأعماله؛ كالجالس بمشهد ملك معظم ينظر إليه، فإنه لا يزال مطرفاً متأديباً في جميع أعماله، متماسكاً محتزاً عن كل حركة تخالف هيئة الأدب، ويكون في فكرته الباطنة كهو في أعماله الظاهرة<sup>(٢)</sup>؛ إذ يتحقّق أن الله تعالى مطلع على سريره كما يطلع الخلق على ظاهره، فتكون

(١) وهذه الثلاثة من مقامات اليقين التسعة على ما يأتي بيانها في مواضعها.

(٢) أي: تكون أعماله الظاهرة مساوية لأعماله الباطنة في صدق الإخلاص والخضوع للمولى بحيث لا يميز أحدهما عن الآخر. «تحاف» (٤١٨/١).

مبالغته في عمارة باطنه وتطهيره وتزيينه لعين الله تعالى الكائلة أشد من مبالغته في تزيين ظاهره لسائر الناس .

وهذا المقام في اليقين يورث الحياة والخوف والانكسار ، والذل والاستكانة والخضوع ، وجملة من الأخلاق المحمودية ، وهذه الأخلاق تورث أنواعاً من الطاعات رفيعة .



فاليقين في كل باب من هذه الأبواب مثل الشجرة ، وهذه الأخلاق في القلب مثل الأغصان المتفرعة منها ، وهذه الأعمال والطاعات الصادرة من الأخلاق كالثمار والأنوار المتفرعة من الأغصان ، فاليقين هو الأصل والأساس ، وله مجار وأبواب أكثر مما عدّذناه ، وسأني ذلك في ربيع المنجيات ، وهذا القدر كاف في تفهيم معنى اللفظ الآن .



ومنها : أن يكون حزناً منكسراً مطرقاً صامتاً ، يظهر أثر الخشية على هيئته وكسوته<sup>(١)</sup> ، وسريته ، وحركته وسكونه ، ونطقه وسكونه ، لا ينظر إليه ناظر إلا وكان نظره مذكراً لله تعالى ، وكانت صورته دليلاً على عمله ، فالجواد عبته فيراة<sup>(٢)</sup> ، فعلماء الآخرة يعرفون بسيمائهم في السكينة والذلة والتواضع .

وقد قيل : ما ألبس الله تعالى عبداً لبسة أحسن من خشوع في سكينة ، فهي لبسة الأنبياء ، وسيمما الصالحين والصديقين والعلماء .

فأما التهافت في الكلام والتشدق ، والاستغراق في الضحك ، والحدة في الحركة والنطيق<sup>(٣)</sup> . . فكل ذلك من آثار البطر ، والأمن والغفلة عن عظيم عقاب الله تعالى وشديد سخطه ، وهو دأب أبناء الدنيا الغافلين عن الله دون العلماء به .

وهذا لأن العلماء ثلاثة كما قال سهل التستري رحمه الله : ( عالم بأمر الله لا بأيام الله ؛ وهم المفتون في الحلال والحرام ، وهذا العلم لا يورث الخشية ، وعالم بالله لا بأمر الله ولا بأيام الله ؛ وهم عموم المؤمنين ، وعالم بالله وبأيام الله وبأمر الله ؛ وهم الصديقون )<sup>(٤)</sup> ، والخشية والخشوع إنما تغلب عليهم .

وأراد بأيام الله أنواع عقوباته الغامضة ونعمه الباطنة التي أفاضها على القرون السالفة واللاحقة .

فمن أحاط علمه بذلك .. عظم خوفه وظهر خشوعه .

قال عمر رضي الله عنه : ( تعلموا العلم ، وتعلموا للعلم السكينة والوقار والحلم ، وتواضعوا لمن تتعلمون منه ، ليتواضع لكم من يتعلم منكم ، ولا تكونوا من جبابرة العلماء ، فلا يقرم علمكم بجهلكم )<sup>(٥)</sup>

ويقال : ما أتى الله عبداً علماً إلا آتاه معه حِلماً وتواضعاً وحسن خلق ورَفَقاً ، فذلك هو العلم النافع<sup>(٦)</sup>

(١) ألا تكون من ثياب الشهرة ، ولا رفيعة الأثمان ، ولا من دق الثياب ؛ فإن كل ذلك ليست من ثياب علماء الآخرة . « إتحاف » ( ١ / ٤١٨ ) .

(٢) مثل يضرب لمن يدل ظاهره على باطنه ، والفراو - بثلاث الفاء - : النظر في أسنان الدابة أو في أوصافها لتعرف .

(٣) الحدة : العجلة .

(٤) قوت القلوب ( ١٤٠ / ١ ) بنحوه .

(٥) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ١١٩٢ ) ، وكذا في « قوت القلوب » ( ١٤٠ / ١ ) ، وانظر « الإتحاف » ( ١ / ٤٢٠ ) .

(٦) قوت القلوب ( ١٤١ / ١ ) وأتبعه بالأثر الآتي ليؤكد معناه .



وفي الأثر: ( مَنْ آتَاهُ اللَّهُ علماً وزهداً وتواضعاً وحسن خلقٍ .. فهو إمام المتقين )<sup>(١)</sup>

وفي الخبر: « إِنَّ مِنْ خِيَارِ أُمَّتِي قوماً يضحكون جهراً مِنْ سَعَةِ رَحْمَةِ اللَّهِ ، ويكون سِرّاً مِنْ خَوْفِ عَذَابِهِ ، أبدانُهُمْ فِي الْأَرْضِ وقلوبُهُمْ فِي السَّمَاءِ ، أرواحُهُمْ فِي الدُّنْيَا وعقولُهُمْ فِي الْآخِرَةِ ، يَتَمَشَّوْنَ بِالسَّكِينَةِ ، وَتَتَقَرَّبُونَ بِالْوَسِيلَةِ »<sup>(٢)</sup> .

وقال الحسن: ( الحلمُ وزيرُ العلم ، والرفقُ أبوه ، والتواضعُ سِرُّه )<sup>(٣)</sup>

وقال بشر بن الحارث: ( مَنْ طَلَبَ الرِّئَاسَةَ بِالْعِلْمِ .. فَتَقَرَّبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِبَغْضِهِ ؛ فَإِنَّهُ مَقِيَّتٌ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ )<sup>(٤)</sup>

وروي في الإسرائيليات: أَنَّ حَكِيمًا صَنَّفَ ثَلَاثَ مِئَةٍ وَسِتِينَ مَصْحَفًا فِي الْحِكْمَةِ حَتَّى وُصِفَ بِالْحَكِيمِ ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نَبِيِّهِمْ: قُلْ لِفُلَانٍ: مَلَأْتَ الْأَرْضَ نِفَاقًا وَلَمْ تَرُدْنِي بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ، وَإِنِّي لَا أَقْبَلُ مِنْ نِفَاقِكَ شَيْئًا ، فَندَمَ الرَّجُلُ وَتَرَكَ ذَلِكَ ، وَخَالَطَ الْعَامَّةَ ، وَمَشَى فِي الْأَسْوَاقِ ، وَوَاكَلَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَتَوَاضَعَ فِي نَفْسِهِ ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نَبِيِّهِمْ: قُلْ لَهُ: الْآنَ وَافَقْتَ رِضَائِي<sup>(٥)</sup>

وحكى الأوزاعي رحمه الله عن بلال بن سعد أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: ( يَنْظُرُ أَحَدُكُمْ إِلَى الشَّرْطِيِّ فَيَسْتَعِيدُ بِاللَّهِ مِنْهُ ، وَيَنْظُرُ إِلَى عِلْمَاءِ الدُّنْيَا الْمُتَصَنِّعِينَ لِلْخَلْقِ الْمُتَشَوِّفِينَ إِلَى الرِّئَاسَةِ فَلَا يَمَقُّهُمْ ، وَهُمْ أَحَقُّ بِالْمَقِّ مِنْ ذَلِكَ الشَّرْطِيِّ )<sup>(٦)</sup>

وروي أَنَّهُ قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «اجْتِنَابُ الْمَحَارِمِ ، وَلَا يَزَالُ فَوْكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى» ، قِيلَ: فَأَيُّ الْأَصْحَابِ خَيْرٌ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صَاحِبٌ إِنْ ذَكَرْتَ .. أَعَانَكَ ، وَإِنْ نَسِيتَ .. ذَكَرَكَ» ، قِيلَ: فَأَيُّ الْأَصْحَابِ شَرٌّ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صَاحِبٌ إِنْ نَسِيتَ .. لَمْ يَذْكُرْكَ ، وَإِنْ ذَكَرْتَ .. لَمْ يُعْنِكَ» ، قِيلَ: فَأَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ؟ قَالَ: «أَشَدُّهُمْ لَلَّهِ خَشْيَةً» ، قَالُوا: فَأَخْبِرْنَا بِخَيْرَانَا .. نَجَالِسُهُمْ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الَّذِينَ إِذَا رُؤُوا .. ذُكِرَ اللَّهُ تَعَالَى» ، قَالُوا: فَأَيُّ النَّاسِ شَرٌّ؟ قَالَ: «اللَّهُمَّ! غَفِّرْ» ، قَالُوا: أَخْبِرْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ: «الْعُلَمَاءُ إِذَا فَسَدُوا»<sup>(٧)</sup>

وقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ أَمَانًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ فِكْرًا فِي الدُّنْيَا ، وَأَكْثَرُ النَّاسِ ضَحْكًَا فِي الْآخِرَةِ أَكْثَرُهُمْ بَكَاءً فِي الدُّنْيَا ، وَأَشَدُّ النَّاسِ فَرَحًا فِي الْآخِرَةِ أَطْوَلُهُمْ حُزْنًا فِي الدُّنْيَا»<sup>(٨)</sup>

وقال علي رضي الله عنه في خطبته: ( ذَمَّيْ رَهِينَةً وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ، إِنَّهُ لَا يَهِيْجُ عَلَى التَّقْوَى زُرْعُ قَوْمٍ ، وَلَا يَظْمَأُ عَلَى الْهَدْيِ سِنْعُ أَصْلٍ ، وَإِنَّ أَجْهَلَ النَّاسِ مَنْ لَا يَعْرِفُ قَدْرَهُ ، وَإِنَّ أَبْغَضَ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى رَجُلٌ قَمَشَ عِلْمًا أَغَارَ

(١) قال الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (٤٢٠/١): (هكذا أورده صاحب «القوت» ، وتبعه المصنف ، ولم يتعرض له العراقي ، ولا وجدته في غير كتاب «القوت» )

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک» (١٧/٣) ، والبيهقي في «الشعب» (٧٤٩) .

(٣) قوت القلوب (١٤١/١) .

(٤) قوت القلوب (١٤١/١) .

(٥) قوت القلوب (١٤١/١) ، وأصله في «الحلية» (٢٣٧/٥) .

(٦) قوت القلوب (١٤١/١) .

(٧) رواه صاحب «القوت» (١٤٢/١) قال: ( وقد روينا حديثاً حسناً مقطوعاً ، عن سفيان ، عن مالك بن مغول قال ... وذكره . انظر «الإتحاف» (٤٢٢/١) .

(٨) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٩٣/٢) بنحوه ، ولفظ المصنف عند صاحب «القوت» (١٥٢/١) .

به في أغباشِ الفتنة، سَمَاءُ أشباهَ لَهُ مِنَ النَّاسِ وَأَرْدَاهُمُ عَالِماً، وَلَمْ يُعْنَ فِي الْعِلْمِ يَوْماً سَالِماً، بَكَرَ فَاسْتَكْثَرَ، فَمَا قَلَّ مِنْهُ خَيْرٌ مِمَّا كَثُرَ، حَتَّى إِذَا ارْتَوَى مِنْ مَاءِ آجِنٍ، وَأَكْثَرَ مِنْ غَيْرِ طَائِلٍ.. جَلَسَ لِلنَّاسِ مَقْتِياً لِتَخْلِيصِ مَا التَّبَسَّ عَلَى غَيْرِهِ، فَإِنْ نَزَلَتْ بِهِ إِحْدَى الْمِهْمَاتِ.. هَيَّأَ حَشْوَ الرَّأْيِ مِنْ رَأْيِهِ، فَهَوَّ مِنْ قَطْعِ الشُّبُهَاتِ فِي مِثْلِ غَزْلِ الْعَنْكَبُوتِ، لَا يَدْرِي أَخْطَأَ أَمْ أَصَابَ، رَكَّابُ جِهَالَاتٍ، خَبَّاطُ عَشَوَاتٍ، لَا يَعْتَدِرُ مِمَّا لَا يَعْلَمُ فَيَسْلَمُ، وَلَا يَعْصُ عَلَى الْعِلْمِ بِضُرْسٍ قَاطِعٍ فَيَغْنَمُ، تَبْكِي مِنْهُ الدَّمَاءُ، وَتُسْتَحْلُ بِقَضَائِهِ الْفُرُوجُ الْحَرَامُ، لَا مَلِيءُ وَاللَّهِ بِإِصْدَارِ مَا وَرَدَ عَلَيْهِ، وَلَا هُوَ أَهْلٌ لِمَا قُوِّضَ إِلَيْهِ، أَوْلَئِكَ الَّذِينَ حَلَّتْ عَلَيْهِمُ الْمُثَلَّاتُ، وَحَقَّتْ عَلَيْهِمُ النِّيَاحَةُ وَالْبُكَاءُ أَيَّامَ حَيَاةِ الدُّنْيَا (١)

وَقَالَ عَلِيٌّ أَيْضاً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: ( إِذَا سَمِعْتُمُ الْعِلْمَ .. فَاطْكُمُوا عَلَيْهِ وَلَا تَخْلِطُوا بِهِزْلَ فِتْمَجَةِ الْقُلُوبِ ) (٢)

وَقَالَ بَعْضُ السَّلَفِ: ( الْعَالَمُ إِذَا صَحِكَ صَحِكَتْ .. مَجَّ مِنَ الْعِلْمِ مَجَّةٌ ) (٣)

وَقِيلَ: ( إِذَا جَمَعَ الْمُعَلِّمُ ثَلَاثاً .. تَمَّتِ النِّعْمَةُ بِهِ عَلَى الْمُتَعَلِّمِ: الصَّبْرُ، وَالتَّوَاضُّعُ، وَحَسَنُ الْخُلُقِ، وَإِذَا جَمَعَ الْمُتَعَلِّمُ ثَلَاثاً .. تَمَّتِ النِّعْمَةُ بِهِ عَلَى الْمُعَلِّمِ: الْعَقْلُ، وَالْأَدَبُ، وَحَسَنُ الْفَهْمِ ) (٤)

وَعَلَى الْجُمْلَةِ: فَالْإِخْلَاقُ الَّتِي وَرَدَ بِهَا الْقُرْآنُ لَا يَنْفَكُ عَنْهَا عُلَمَاءُ الْآخِرَةِ، لِأَنَّهُمْ يَتَعَلَّمُونَ الْقُرْآنَ لِلْعَمَلِ لَا لِلرَّاسَةِ. وَقَالَ ابْنُ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: ( لَقَدْ عَشْنَا بَرَهَةً مِنَ الدَّهْرِ وَإِنْ أَحَدُنَا يُؤْتِي الْإِيمَانَ قَبْلَ الْقُرْآنِ، وَتَنْزِلُ الشُّورَةُ فَيَتَعَلَّمُ حَلَالَهَا وَحَرَامَهَا، وَأَمْرَهَا وَنَازِحَتَهَا، وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَقِفَ عِنْدَهُ مِنْهَا، وَلَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يُؤْتِي أَحَدَهُمُ الْقُرْآنَ قَبْلَ الْإِيمَانِ، فَيَقْرَأُ مَا بَيْنَ فَاتِحَتِهِ إِلَى خَاتِمَتِهِ لَا يَدْرِي مَا أَمْرُهُ وَمَا زَاوَرُهُ، وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَقِفَ عِنْدَهُ، يَنْتَزِعُهُ نَزْرَ الدَّقَلِ ) (٥).

وَفِي خَبَرٍ آخَرَ يَمَثُلُ مَعْنَاهُ: ( كُنَّا - أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَوْتِنَا الْإِيمَانَ قَبْلَ الْقُرْآنِ، وَسَيَّأَتِي بَعْدَكُمْ قَوْمٌ يُؤْتُونَ الْقُرْآنَ قَبْلَ الْإِيمَانِ، يُقِيمُونَ حُرُوفَهُ وَيُضَيِّعُونَ حُدُودَهُ، يَقُولُونَ: قَرَأْنَا فَمَنْ أَقْرَأَ مِنَّا؟ وَعَلِمْنَا فَمَنْ أَعْلَمَ مِنَّا؟ فَذَلِكَ حَظُّهُمْ )، وَفِي لَفْظٍ آخَرَ: ( أَوْلَئِكَ شَرَّاءُ هَذِهِ الْأُمَّةِ ) (٦)

وَقِيلَ: خَمْسٌ مِنَ الْأَخْلَاقِ هِيَ مِنَ عِلَامَاتِ عُلَمَاءِ الْآخِرَةِ مَفْهُومَةٌ مِنْ خَمْسِ آيَاتٍ مِنَ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: الْخَشْيَةُ، وَالْخُشُوعُ، وَالتَّوَاضُّعُ، وَحَسَنُ الْخُلُقِ، وَإِيثَارُ الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا وَهُوَ الزُّهْدُ:

أَمَّا الْخَشْيَةُ: فَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْغُلَامَةُ ﴾

وَأَمَّا الْخُشُوعُ: فَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْعُرُونَ بِتَلَافُتِ اللَّهِ كَمَا قَلِيلًا ﴾.

وَأَمَّا التَّوَاضُّعُ: فَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ وَأَخْفِضْ جَانِحَكَ لِمَنِ أَنْتَ مِنْ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾

(١) رَوَاهُ وَكِيعٌ فِي «أَخْبَارِ الْقُضَاةِ» (٣٢/١)، وَابْنُ قَتِيبَةَ فِي «عَيُونِ الْأَخْبَارِ» (٦٠/١)، وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي «تَارِيخِ دِمَشْقَ» (٥٠٤/٤٢) كُلُّهُمْ بِنَحْوِهِ، وَهُوَ فِي «الْقُرْتِ» (١٤٢/١)، وَبِهِجْ: بِيَسْ وَيَصْفَرُ، وَالتَّسْنُخُ: الْأَصْلُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، وَقَمَشَ: جَمَعَ، وَأَغْبَاشُ: جَمْعُ غَبَشٍ، وَهِيَ الظُّلْمَةُ آخِرُ اللَّيْلِ.

(٢) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «الْمُدْخَلِ» (٣٨٨)، وَتَمَجَّهَ: تَلَفَّظَ وَتَنَبَّاهَ.

(٣) رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ فِي «سُنَنِ» (٦٠٣)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحِلْيَةِ» (١٣٣/٣) عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَنَسَبَهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «جَامِعِ بَيَانِ الْعِلْمِ وَفَضْلِهِ» (٩٤٠) لِسَيِّدِنَا عَلِيِّ بْنِ تَمِيمَةَ الْقَوْلِ السَّابِقِ.

(٤) قُوَّةُ الْقُلُوبِ (١٤٥/١).

(٥) رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (٣٥/١)، وَابْنُ بَيْهَقٍ فِي «السَّنَنِ الْكُبْرَى» (١٢٠/٣)، وَالدَّقَلُ: أَرْدَأُ التَّمْرِ.

(٦) قُوَّةُ الْقُلُوبِ (١٤٥/١)، وَأَصْلُهُ عِنْدَ ابْنِ مَاجَهَ (٦١)، وَابْنُ بَيْهَقٍ فِي «السَّنَنِ الْكُبْرَى» (١٢٠/٣).

وَأَمَّا حَسَنُ الْخَلْقِ : فَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فِيمَا تَحْمَوْنَ مِنْ اللَّهِ لَيْتَ كَهَمٌ ﴾ .

وَأَمَّا الزُّهْدُ : فَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَقَالُوا لَوْلَا جَاءَ اللَّهُ بِخَيْرٍ لَعَنَ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ (١)

وَلَمَّا تَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ فَقِيلَ لَهُ : مَا هَذَا الشَّرْحُ ؟ فَقَالَ : « إِنَّ النُّورَ إِذَا قُذِفَ فِي الْقَلْبِ .. انْشَرَحَ لَهُ الصَّدْرُ وَانْفَسَحَ » ، قِيلَ : فَهَلْ لَذَلِكَ مِنْ عِلَامَةٍ ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « نَعَمْ ؛ التَّجَافِي عَنْ دَارِ الْغُرُورِ ، وَالْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ ، وَالِاسْتِعْدَادُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نَزْوِلِهِ » (٢)



وَمِنْهَا : أَنْ يَكُونَ أَكْثَرُ بَحْثِهِ عَنْ عِلْمِ الْأَعْمَالِ ، وَعَمَّا يَفْسُدُهَا وَيَشْوِشُ الْقُلُوبَ ، وَيَهَيِّجُ الْوَسْوَاسَ وَيُثِيرُ الشَّرَّ : فَإِنَّ أَصْلَ الدِّينِ التَّوْقِي مِنَ الشَّرِّ ، وَلِذَلِكَ قِيلَ (٣) :

عَرَفْتُ الشَّرَّ لَا لِشَرِّ      لَكِنْ لِشَرِّ فِيهِ  
وَمَنْ لَا يَعْرِفُ الشَّرَّ      مِنَ النَّاسِ يَقَعُ فِيهِ

وَلِأَنَّ الْأَعْمَالَ الْفَعْلِيَّةَ قَرِيبَةً ، وَأَقْصَاهَا بَلُّ أَعْلَاهَا الْمَوَاطِبَةُ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِالْقَلْبِ وَاللِّسَانِ ، وَإِنَّمَا الشَّأْنُ فِي مَعْرِفَةِ مَا يَفْسُدُهَا وَيَشْوِشُهَا ، وَهَذَا مِمَّا تَكْثُرُ شُعْبُهُ وَيَطُولُ تَفْرِيعُهُ ، وَكُلُّ ذَلِكَ مِمَّا يَغْلِبُ مَسِيئُ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ ، وَتَعَمُّ بِهِ الْبَلْوَ فِي سُلُوكِ طَرِيقِ الْآخِرَةِ .

وَأَمَّا عِلْمَاءُ الدُّنْيَا : فَإِنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ غَرَائِبَ التَّفْرِيعَاتِ فِي الْحُكُومَاتِ وَالْأَقْضِيَّةِ ، وَيَتَعَبُونَ فِي وَضْعِ صُورٍ تَنْقُضِي الدَّهْوَرُ وَلَا تَقَعُ أَبَدًا ، وَإِنْ وَقَعَتْ .. فَإِنَّمَا تَقَعُ لِغَيْرِهِمْ لَا لَهُمْ ، وَإِذَا وَقَعَتْ .. كَانَ فِي الْقَائِمِينَ بِهَا كَثْرَةٌ ، وَيَتْرَكُونَ مَا يَلَازِمُهُمْ وَيَتَكَبَّرُ عَلَيْهِمْ أَنَاءَ اللَّيْلِ وَأَطْرَافِ النَّهَارِ فِي خَوَاطِرِهِمْ وَوَسْوَاسِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ .

وَمَا أَبْعَدَ عَنِ السَّعَادَةِ مَنْ بَاعَ مَهْمَ نَفْسِهِ الْإِلَازِمَ بِهِمْ غَيْرِهِ النَّادِرَ ؛ إِثَارًا لِلْقَبُولِ وَالتَّقَرُّبِ مِنَ الْخَلْقِ عَلَى الْقَرَبِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَشَرَّهَا فِي أَنْ يَسِيْرَ الْبَطَّالُونَ مِنْ أَنْبَاءِ الدُّنْيَا فَاضِلًا مُحَقِّقًا عَالِمًا بِالْدَّقَائِقِ !!

وَجَزَاؤُهُ مِنَ اللَّهِ الْآ بِنْتَمَعَ فِي الدُّنْيَا بِقَبُولِ الْخَلْقِ ، بَلْ يَتَكَبَّرُ عَلَيْهِ صَفْوَةُ بَنَوَائِبِ الزَّمَانِ ، ثُمَّ يَرُدُّ الْقِيَامَةَ مَفْلَسًا مَتَحَسِّرًا عَلَى مَا يَشَاهِدُهُ مِنْ رِنَحِ الْعَامِلِينَ وَفُوزِ الْمُقَرَّبِينَ ، وَذَلِكَ هُوَ الْخِسْرَانُ الْمُبِينُ .

وَلَقَدْ كَانَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَشْبَهَ النَّاسَ كَلَامًا بِكَلَامِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، وَأَقْرَبَهُمْ هَذِيًّا مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ (٤) ، اتَّفَقَتْ الْكَلِمَةُ فِي حَقِّهِ عَلَى ذَلِكَ ، وَكَانَ أَكْثَرُ كَلَامِهِ فِي خَوَاطِرِ الْقُلُوبِ ، وَفَسَادِ الْأَعْمَالِ ، وَوَسْوَاسِ النُّفُوسِ ، وَالصِّفَاتِ الْخَفِيَّةِ الْغَامُضَةِ مِنْ شَهَوَاتِ النَّفْسِ .

وَقَدْ قِيلَ لَهُ : يَا أَبَا سَعِيدٍ ؛ إِنَّكَ تَتَكَلَّمُ بِكَلَامٍ لَا يُسْمَعُ مِنْ غَيْرِكَ ، فَمِنْ أَيْنَ أَخَذْتَهُ ؟ قَالَ : مِنْ حَدِيثَةِ بِنِ الْيَمَانِ (٥) . وَقِيلَ لِحَدِيثَةِ : تَرَاكَ تَتَكَلَّمُ بِكَلَامٍ لَا يُسْمَعُ مِنْ غَيْرِكَ مِنَ الصَّحَابَةِ ، فَمِنْ أَيْنَ أَخَذْتَهُ ؟ قَالَ : خَصَّنِي بِهِ رَسُولُ اللَّهِ

(١) قوت القلوب (١/١٤٦) .

(٢) رواه الحاكم في « المستدرک » (٤/٣١١) ، والبيهقي في « الشعب » (١٠٠٦٨) .

(٣) البينان لأبي فراس الحمداني في « ديوانه » (ص ٣٥٢) .

(٤) هذِيًّا : سيرةً وطريقاً ؛ يقال : هذِيٌّ هذِيٌّ فلان ؛ أي : سار سيرته .

(٥) قوت القلوب (١/١٥٠) .

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، كَانَ النَّاسُ يَسْأَلُونَهُ عَنِ الْخَيْرِ وَكَنْتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ مَخَافَةً أَنْ أَقَعَ فِيهِ ، وَعَلِمْتُ أَنَّ الْخَيْرَ لَا يَسْبِقُنِي <sup>(١)</sup>

وَقَالَ مَرَّةً : فَعَلِمْتُ أَنَّ مَنْ لَا يَعْرِفُ الشَّرَّ لَا يَعْرِفُ الْخَيْرَ ، وَفِي لَفْظٍ آخَرَ : كَانَ النَّاسُ يَقُولُونَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ مَا لِمَنْ عَمِلَ كَذَا وَكَذَا ؟ يَسْأَلُونَهُ عَنْ فَضَائِلِ الْأَعْمَالِ ، وَكَنْتُ أَقُولُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ مَا يَفْسُدُ كَذَا وَكَذَا ؟ فَلَمَّا رَأَيْتُ أَسْأَلُهُ عَنْ آفَاتِ الْأَعْمَالِ . . . خَصَّنِي بِهَذَا الْعِلْمِ .

وَكَانَ حَذِيفَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْضًا قَدْ خُصَّ بِعِلْمِ الْمُنَافِقِينَ ، وَأُفِرَّ بِمَعْرِفَةِ عِلْمِ النِّفَاقِ وَأَسْبَابِهِ وَدَقَائِقِ الْفِتَنِ ، فَكَانَ عَمْرُ وَعْثَمَانُ وَأَكَابِرُ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يَسْأَلُونَهُ عَنِ الْفِتَنِ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ .

وَكَانَ يُسْأَلُ عَنِ الْمُنَافِقِينَ فَيُخَبِّرُ بِأَعْدَادِ مَنْ بَقِيَ مِنْهُمْ ، وَلَا يَخْبِرُ بِأَسْمَائِهِمْ <sup>(٢)</sup>

وَكَانَ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَسْأَلُهُ عَنْ نَفْسِهِ : هَلْ يَعْلَمُ بِهِ شَيْئًا مِنَ النِّفَاقِ ؟ فَبَرَّأَهُ مِنْ ذَلِكَ <sup>(٣)</sup>

وَكَانَ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا دُعِيَ إِلَى جَنَازَةٍ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهَا . . . نَظَرَ : فَإِنْ حَضَرَ حَذِيفَةُ . . . صَلَّى عَلَيْهَا ، وَإِلَّا . . . تَرَكَ . وَكَانَ يُسَمَّى : صَاحِبَ الشَّرِّ <sup>(٤)</sup>

فَالْعَنَاءُ بِمَقَامَاتِ الْقَلْبِ وَأَحْوَالِهِ هُوَ دَأْبُ عُلَمَاءِ الْآخِرَةِ ؛ لِأَنَّ الْقَلْبَ هُوَ السَّاعِي إِلَى قُزْبِ اللَّهِ تَعَالَى .

وَقَدْ صَارَ هَذَا الْفَنُّ غَرِيبًا مَنْدَرَسًا ، وَإِذَا تَعَرَّضَ الْعَالَمُ لَشَيْءٍ مِنْهُ . . . اسْتَعْرَبَ وَاسْتَبْعَدَ ، وَقِيلَ : هَذَا تَزْوِيقُ الْمَذْكُورِينَ ، فَأَيُّ التَّحْقِيقِ ؟ وَيُرَوْنَ التَّحْقِيقَ فِي دَقَائِقِ الْمَجَادَلَاتِ .

وَلَقَدْ صَدَقَ مَنْ قَالَ <sup>(٥)</sup> :

[ من البسيط ]

وَالسَّالِكُونَ طَرِيقَ الْحَقِّ أَفْرَادَ	الطَّرِيقَ شَتَّى وَطَرِيقَ الْحَقِّ مُفْرَدَةً
فَهُمْ عَلَى مَهَلٍ يَسْتَوْشُونَ قُصَاةَ	لَا يَعْرِفُونَ وَلَا تُدْرَى مَقَاصِدُهُمْ
فَجَلُّهُمْ عَنِ سَبِيلِ الْحَقِّ رُقَادَ	وَالنَّاسُ فِي غَفْلَةٍ عَمَّا يُرَادُ بِهِمْ

وَعَلَى الْجَمَلَةِ : فَلَا يَمِيلُ أَكْثَرُ الْخَلْقِ إِلَّا إِلَى الْأَسْهَلِ وَالْأَوْفَقِ لَطِبَاعِهِمْ ؛ فَإِنَّ الْحَقَّ مَرٌّ ، وَالْوُقُوفَ عَلَيْهِ صَعْبٌ ، وَإِدْرَاكُهُ شَدِيدٌ ، وَطَرِيقُهُ مُسْتَوَعَرٌّ ، وَلَا سِيَمَا مَعْرِفَةُ صِفَاتِ الْقَلْبِ وَتَطْهِيرُهُ عَنِ الْأَخْلَاقِ الْمَذْمُومَةِ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ نَزْعٌ لِلرُّوحِ عَلَى الدَّوَامِ ، وَصَاحِبُهُ يُؤْذَلُ مِنْزَلَةً شَارِبِ الدَّوَاءِ يَصْبِرُ عَلَى مَرَارَتِهِ رَجَاءَ الشِّفَاءِ ، وَيُنْزَلُ مِنْزَلَةً مَنْ جَعَلَ مَدَّةَ الْحَيَاةِ صَوْمَةً ، فَهَوَّ يِقَاسِي الشَّدَائِدَ لِيَكُونَ فَطَرُهُ عِنْدَ الْمَوْتِ ، وَمَتَى تَكَثُرَ الرَّغْبَةُ فِي مِثْلِ هَذَا الطَّرِيقِ ؟!

وَلِذَلِكَ قِيلَ : إِنَّهُ كَانَ فِي الْبَصَرَةِ مِثَّةٌ وَعِشْرُونَ مِثْلًا فِي الْوَعِظِ وَالتَّذْكِيرِ ، وَلَمْ يَكُنْ مَنْ يَتَكَلَّمُ فِي عِلْمِ الْيَقِينِ وَأَحْوَالِ الْقُلُوبِ وَصِفَاتِ الْبَاطِنِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ : سَهْلُ التُّسْتَرِيِّ ، وَالصُّبَيْحِيُّ ، وَعَبْدُ الرَّحِيمِ <sup>(٦)</sup> ، وَكَانَ يَجْلِسُ إِلَى أَوْلَئِكَ

(١) رواه البخاري (٣٦٠٦) ، ومسلم (١٨٤٧) بأصله ، وألفاظه هنا وردت بسياقها في « القوت » (١٥٠/١) .

(٢) قوت القلوب (١٥٠/١) .

(٣) رواه وكيع في « الزهد » (٤٧٧) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٢٧٦/١٢) بنحوه .

(٤) رواه البخاري (٣٧٤٣) .

(٥) هو عبد الواحد بن زيد ، كما في « القوت » (١٥٣/١) ، و« تاريخ بغداد » (٢٣١/٥) .

(٦) ابن يحيى الأسود ، والنص في « قوت القلوب » (١٥٦/١) .

الخلق الكثير الذي لا يحصى ، وإلى هؤلاء عددٌ يسيرٌ قلما يجاوز العشرة ؛ لأنَّ النفيسَ العزيز لا يصلح إلا لأهل الخصوص ، وما يُبذل للمعوم فأمرة قريب .



ومنها : أن يكون اعتمادُهُ في علومه على بصيرته وإدراكه بصفاء قلبه ، لا على الصحف والكتب ، ولا على تقليد ما يسمعه من غيره ؛ وإنَّما المقلد صاحبُ الشرع صلواتُ الله عليه وسلامُهُ فيما أمر به وقاله ، وإنَّما يُقلدُ الصحابة رضي الله عنهم من حيث إنَّ فعلهم يدلُّ على سماعهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ثم إذا قلَّد صاحبُ الشرع صلواتُ الله عليه وسلامُهُ في تلقي أقواله وأفعاله بالقبول .. فينبغي أن يكون حريصاً على فهم أسرارِهِ ؛ فإنَّ المقلدَ إنَّما يفعل الفعل لأنَّ صاحبَ الشرع صلى الله عليه وسلم فعله ، وفعله لا بدَّ وأن يكون لسِرِّ فيه ، فينبغي أن يكون شديدَ البحث عن أسرارِ الأعمال والأقوال ؛ فإنَّه إن اكتفى بحفظ ما يُقال .. كان وعاءاً للعلم ولم يكن عالماً ، ولذلك كان يُقال : فلانٌ من أوعية العلم ، وكان لا يُسمَّى عالماً إذا كان شأنه الحفظ من غير اطلاع على الحكم والأسرار .

ومن كُشِفَ عن قلبه الغطاء واستنارَ بنور الهداية .. صار في نفسه متبوعاً مقلداً ، فلا ينبغي أن يقلدَ غيره<sup>(١)</sup> ، ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما : ( ما من أحدٍ إلا يُؤخذ من علمه ويُترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم )<sup>(٢)</sup> وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه ، وقرأ على أبي بن كعب ، ثم خالفهما في الفقه والقراءة جميعاً .

وقال بعضُ السلف : ( ما جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .. قبلناه على الرأس والعين ، وما جاءنا عن الصحابة رضي الله عنهم .. فنأخذ منه ونترك ، وما جاءنا عن التابعين .. فهم رجال ونحن رجال )<sup>(٣)</sup>

وإنَّما فضلُ الصحابة لمشاهدتهم قرائن أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واعتلاق قلوبهم أموراً أدركت بالقرائن . فسدَّدهم ذلك إلى الصواب من حيث لا يدخل في الرواية والعبارة ؛ إذ فاض عليهم من نور النبوة ما يحرسهم في الأكثر من الخطأ .

وإذا كان الاعتمادُ على المسموع من الغير تقليداً غير مرضي .. فالاعتمادُ على الكتب والتصانيف أبعد ، بل الكتب والتصانيف محدثة لم يكن شيء منها في زمن الصحابة وصدر التابعين ، وإنَّما حدثت بعد سنة مئة وعشرين من الهجرة وبعد وفاة جميع الصحابة وجيل التابعين رضي الله عنهم ، وبعد وفاة سعيد بن المسيب والحسن وخيار التابعين ، بل كان الأولون يكرهون كُتُب الأحاديث وتصنيف الكتب ؛ لئلا يشتغل الناس بها عن الحفظ وعن القرآن وعن التدبُّر والتفكير ، وقالوا : احفظوا كما كنَّا نحفظ<sup>(٤)</sup>

ولذلك كره أبو بكر الصديق وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم تصحيف القرآن في مصحف ، وقالوا : كيف نفعل

(١) لأن الفقيه في العلماء هو الفقيه بفقه علمه وقلبه ، لا بحدِيث سواه ، ومثل العالم يعلم غيره مثل الواصف لأحوال الصالحين العارف بمقامات الصديقين ولا حال له ولا مقام ... ، فمثله كما قال تعالى : ﴿ وَلَوْ أَكَلُ الْإِنْسَانُ مِنَّا لَهِيُونَ ﴾ . « إتحاف » ( ٤٢٢/١ ) .

(٢) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٢٦٩/١١ ) من حديثه رفعه رضي الله عنه .

(٣) رواه البيهقي في « المدخل » ( ٢٢ ) عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى بنحوه .

(٤) روى أبو نعيم في « الحلية » ( ٣٦٣/٣ ) عن الزهري قوله : ( كنا نكره الكتب حتى أكرهنا عليه السلطان ، فكرهنا أن نمنعه الناس ) ، وروي أنه كان أول من دَوَّن العلم

شيئاً لم يفعلهُ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم؟! وخافوا اتكالَ الناسِ على المصاحفِ، وقالوا: نتركُ القرآنَ يتلقَّاهُ بعضهم من بعضٍ بالتلفين والإقراء؛ ليكونَ هو شغلُهم وهَمُّهم، حتَّى أشارَ عمرُ رضيَ الله عنه وبقيةُ الصحابةِ بكتِّبِ القرآنَ؛ خوفاً من تخاذلِ الناسِ وتكاسيلِهِم، وحذراً من أن يقعَ نزاعٌ فلا يوجدَ أصلٌ يرجعُ إليه في كلمةٍ أو قراءةٍ من المتشابهاتِ، فانشرحَ صدرُ أبي بكرٍ رضيَ الله عنه لذلك، فجمعَ القرآنَ في مصحفٍ واحدٍ<sup>(١)</sup>

وكانَ أحمدُ ابنُ حنبلٍ ينكرُ على مالكٍ تصنيفَهُ «الموطأ»، ويقولُ: ابتدئَ ما لم تفعلهُ الصحابةُ رضيَ الله عنهم<sup>(٢)</sup>. وقيلَ: أوَّلُ كتابٍ صُنِفَ في الإسلامِ كتابُ ابنِ جريجٍ في الآثارِ، وحروفُ التفاسيرِ عن مجاهدٍ وعطاءٍ وأصحابِ ابنِ عباسٍ رضيَ الله عنهم بمكَّةَ، ثمَّ كتابُ مَعْمَرِ بنِ راشدٍ الصنعانيِّ باليمنِ، جمعَ فيه سنناً مشهورةً مبرَّرةً، ثمَّ كتابُ «الموطأ» بالمدينةِ لمالكٍ بنِ أنسٍ، ثمَّ جامعُ سفيانَ الثوريِّ<sup>(٣)</sup>

ثمَّ في القرنِ الرابعِ حدثتْ مصنفاتُ الكلامِ، وكثُرَ الخوضُ في الجدالِ، والغوصُ في إبطالِ المقالاتِ، ثمَّ مالَ الناسُ إليه وإلى القصصِ والوعظِ بها، فأخذَ علمُ اليقينِ في الاندراسِ من ذلكَ الزمانِ، فصارَ بعدَ ذلكَ يُستغربُ علمُ القلوبِ، والتفتيشُ عن صفاتِ النفسِ ومكايدِ الشيطانِ، وأعرضَ عن ذلكَ إلا الأقلُّونَ، فصارَ يُسئى المجادلُ المتكلمُ عالماً، والقاصُّ المزخرفُ كلامه بالعباراتِ المسجَّعةِ عالماً، وهذا لأنَّ العوامَّ همَّ المستمعونَ إليهم، فكانَ لا يتميزُ لهم حقيقةُ العلمِ عن غيره، ولم تكنْ سيرةُ الصحابةِ رضيَ الله عنهم وعلومُهم ظاهرةً عندهم، حتَّى كانوا يعرفونَ بها مباينةَ هؤلاءِ لهم، فاستمرَّ عليهم اسمُ العلماءِ، وتوارثَ اللقبَ خلفٌ عن سلفٍ، وأصبحَ علمُ الآخرةِ مطوياً، وغابَ عنهم الفرقُ بينَ العلمِ والكلامِ إلا عن الخواصِّ منهم؛ كانَ إذا قيلَ لهم: فلا تَ أعلمُ أم فلا تَ؟ .. يُقالُ: فلا تَ أكثرُ علماً، وفلا تَ أكثرُ كلاماً، فكانَ الخواصُّ يدركونَ الفرقَ بينَ العلمِ وبينَ القدرةِ على الكلامِ.

هكذا صَعُفَ الدينُ في قرونٍ سالفَةٍ، فكيفَ الظنُّ بزمانِكَ هذا وقد انتهى الأمرُ إلى أنَّ مظهرَ الإنكارِ يُستهدفُ للنسبةِ إلى الجنونِ؟!

فالأولى أنْ يشتغلَ الإنسانُ بنفسِهِ ويسكتَ.



ومنها: أنْ يكونَ شديدَ التوقي من محدثاتِ الأمورِ وإنْ اتفقَ عليها الجمهورُ: فلا يغرَّنه إطباقُ الخلقِ على ما أحدثَ بعدَ الصحابةِ رضيَ الله عنهم، وليكنْ حريصاً على التفتيشِ عن أحوالِ الصحابةِ وسيرتِهِم وأعمالِهِم، وما كانَ فيه أكثرُ همِّهم: أكانَ في التدريسِ والتصنيفِ والمناظرةِ والقضاءِ والولايةِ وتولِّيِ الأوقافِ والوصايا ومالِ الأيتامِ ومخالطةِ السلططينِ ومجاملتِهِم في العشرةِ، أم كانَ في الخوفِ والحزنِ والتفكيرِ والمجاهدةِ ومراقبةِ الباطنِ والظاهرِ واجتنابِ دقيقِ الإثمِ وجلبيلِهِ والحرصِ على إدراكِ خفايا شهواتِ النفسِ ومكايدِ الشيطانِ، إلى غيرِ ذلكَ من علومِ الباطنِ؟ واعلمَ تحقيقاً: أنَّ أعلمَ أهلِ الزمانِ وأقربَهُم إلى الحقِّ أشبهُهُم بالصحابةِ وأعرفُهُم بطريقِ السلفِ، فمنهُم أُخذَ

(١) قوت القلوب (١٥٩/١).

(٢) ولعلَّ هذا الإنكارَ كانَ في مبادئِ أمرِهِ، وإلا .. فقد جمعَ حديثه بنفسِهِ على المسانيدِ، وذلكَ لما رأى احتياجَ الناسِ لذلك. «إتحاف»

(٤٣٤/١).

(٣) قوت القلوب (١٥٩/١)، وأنظر «هدي الساري» مقدمة «فتح الباري» (ص ٦).

الدين، ولذلك قال علي رضي الله عنه: (خيرنا أتبعنا لهذا الدين) لما أن قيل له: خالفت فلاناً<sup>(١)</sup>

فلا ينبغي أن تكثر بمخالفة أهل العصر في موافقة أهل عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فإن الناس رأوا رأياً فيما هم فيه لميل طبعهم إليه، ولم تسمح نفوسهم بالاعتراف بأن ذلك سبب الحرمان من الجنة، فادعوا أنه لا سبيل إلى الجنة سواه.

ولذلك قال الحسن: (محدثان أحدثا في الإسلام: رجل ذو رأي سوء زعم أن الجنة لمن رأى مثل رأيي، ومثرف بعد الدنيا، لها يغضب ولها يرضى وإياها يطلب، فارقوهما إلى النار، إن رجلاً أصبح في هذه الدنيا بين مترف يدعو إلى دنياه، وصاحب هوى يدعو إلى هواه، قد عصمه الله تعالى منهما، يحث إلى السلف الصالح، يسأل عن أفعالهم ويقتض آثارهم... متعرض لأجر عظيم، فذلك كونوا)<sup>(٢)</sup>.

وقد روي عن ابن مسعود موقوفاً ومسنداً أنه قال: «إنما هما اثنتان: الكلام والهذي، فأحسن الكلام كلام الله تعالى، وأحسن الهذي هذي رسول الله صلى الله عليه وسلم، ألا وإياكم ومحدثات الأمور؛ فإن شر الأمور محدثاتها، إن كل محدثة بدعة، وإن كل بدعة ضلالة، ألا لا يطولن عليكم الأمد فتقسو قلوبكم، ألا كل ما هو آت قريب، ألا إن البعيد ما ليس بآت»<sup>(٣)</sup>.

وفي خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم: «طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس، وأنفق من مال اكتسبه من غير معصية، وخالط أهل الفقه والحكمة، وجانب أهل الزلل والمعصية، طوبى لمن دل في نفسه وحسنت خليفته، وصلحت سيرته، وعزل عن الناس شره، طوبى لمن عمل بعلومه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله، ووسعته السنة ولم يعدها إلى بدعة»<sup>(٤)</sup>.

وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول: (حسن الهذي في آخر الزمان خير من كثير من العمل)<sup>(٥)</sup> وقال: (أنتم في زمان خيركم فيه المسارع في الأمور، وسيأتي بعدكم زمان يكون خيرهم المنتهت المتوقفت لكثرة الشبهات)<sup>(٦)</sup>.

وقد صدق؛ فمن لم يتثبت في هذا الزمان ووافق الجماهير فيما هم عليه، وخاض فيما خاضوا... هلك كما هلكوا. وقال حذيفة: (أعجب من هذا أن معروفكم اليوم منكز زمان قد مضى، وأن منكركم اليوم معروف زمان قد أتى، وإنكم لا تزالون بخير ما عرفتم الحق، وكان العالم فيكم غير مستحق به)<sup>(٧)</sup>.

ولقد صدق؛ فإن أكثر معروفات هذه الأعصار منكرات في عصر الصحابة رضي الله عنهم؛ إذ من غرر المعروفات في زماننا تزيين المساجد وتنجيدها، وإنفاق الأموال العظيمة في دقائق عماراتها، وفرش البسط الرفيعة فيها.

(١) رواه البزار كما في «البحر الزخار» (٨٧٧).

(٢) قوت القلوب (١٦١/١).

(٣) رواه ابن ماجه (٤٦).

(٤) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٠٢/٣)، والبيهقي في «الشعب» (١٠٠٧٩).

(٥) رواه البخاري في «الأدب المفرد» (٧٨٩) بنحوه.

(٦) قوت القلوب (١٦١/١).

(٧) قوت القلوب (١٦١/١)، وقد رواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٩١/٤٠) عن عدي بن حاتم رضي الله عنه.

ولقد كَانَ يُعَذُّ فِرْسُ الْبَوَارِي (١) فِي الْمَسْجِدِ بَدْعَةً ، وَقِيلَ : إِنَّهُ مِنْ مُحَدَّثَاتِ الْحَجَّاجِ (٢) ، فَقَدْ كَانَ الْأَوَّلُونَ قَلَمًا يَجْعَلُونَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ التَّرَابِ حَاجِزًا (٣)

وكذلك الاشتغال بدقائق الجدَلِ والمناظرة مِنْ أَجْلِ علومِ أَهْلِ الزَّمَانِ ، وَيُزَعَمُونَ أَنَّهُ مِنْ أَعْظَمِ الْقُرْبَاتِ ، وَقَدْ كَانَ ذَلِكَ مِنَ الْمُنْكَرَاتِ .

وَمِنْ ذَلِكَ التَّلْحِيحُ فِي الْقُرْآنِ وَالْأَذَانِ (٤)

وَمِنْ ذَلِكَ التَّعَسُّفُ فِي النِّظَافَةِ وَالْوَسْوَسةِ فِي الطَّهَارَةِ ، وَتَقْدِيرُ الْأَسْبَابِ الْبَعِيدَةِ فِي نَجَاسَةِ الثِّيَابِ ، مَعَ التَّسَاهُلِ فِي حَلِّ الْأَطْعِمَةِ وَتَحْرِيمِهَا ، إِلَى نِظَائِرِ ذَلِكَ (٥)

وَلَقَدْ صَدَّقَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَيْثُ قَالَ : ( أَنْتُمْ الْيَوْمَ فِي زَمَانِ الْهَوَى فِيهِ تَابِعٌ لِلْعِلْمِ ، وَسَيَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ يَكُونُ الْعِلْمُ فِيهِ تَابِعًا لِلْهَوَى ) (٦)

وَكَانَ أَحْمَدُ يَقُولُ : ( تَرَكُوا الْعِلْمَ وَأَقْبَلُوا عَلَى الْغَرَائِبِ ، مَا أَقْلَ الْفَقْهَ فِيهِمْ ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ ) (٧)

وَقَالَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ : ( لَمْ يَكُنِ النَّاسُ فِيمَا مَضَى يَسْأَلُونَ عَنْ هَذِهِ الْأُمُورِ كَمَا يَسْأَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ ، وَلَمْ يَكُنِ الْعُلَمَاءُ يَقُولُونَ : حَرَامٌ وَلَا حَلَالٌ ، أَدْرَكْتُهُمْ يَقُولُونَ : مَكْرُوهٌ وَمُسْتَحَبٌّ ) (٨)

وَمَعْنَاهُ : أَنَّهُمْ كَانُوا يَنْظُرُونَ فِي دَقَائِقِ الْكِرَاهِيَةِ وَالِاسْتِحْبَابِ ، فَأَمَّا الْحَرَامُ .. فَكَانَ فَحْشُهُ ظَاهِرًا .

وَكَانَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ يَقُولُ : ( لَا تَسْأَلُوهُمْ الْيَوْمَ عَمَّا أَحْدَثُوا ؛ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَعْدَدُوا لَهُ جَوَابًا ، وَلَكِنْ سَلَوْهُمْ عَنِ السَّنَةِ ؛ فَإِنَّهُمْ لَا يَعْرِفُونَهَا ) (٩)

وَكَانَ أَبُو سُلَيْمَانَ الدَّرَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ : ( لَا يَنْبَغِي لِمَنْ أَلْهَمَ شَيْئًا مِنَ الْخَيْرِ أَنْ يَعْمَلَهُ حَتَّى يَسْمَعَ بِهِ فِي الْأَثَرِ ، فَيَحْمَدُ اللَّهَ تَعَالَى إِذْ وَافَقَ مَا فِي نَفْسِهِ ) (١٠)

وَلِئَمَّا قَالَ هَذَا لَأَنَّ مَا أُبْدِعَ مِنَ الْأَرَاءِ قَدْ قَرَعَ الْأَسْمَاعَ وَعَلِقَ بِالْقُلُوبِ ، فَرُبَّمَا يَشْوِشُ صَفَاءَ الْقَلْبِ ، فَيُتَخَيَّلُ بِسَبِيلِهِ الْبَاطِلُ حَقًّا ، فَيُحْتَاطُ فِيهِ بِالِاسْتِظْهَارِ بِشَهَادَةِ الْآثَارِ .

وَلِهَذَا لَمَّا أَحْدَثَ مِرْوَانُ الْمُنْبَرِ فِي صَلَاةِ الْعِيدِ عِنْدَ الْمَصَلَّى . قَامَ إِلَيْهِ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ :

(١) الْبَوَارِي : جَمْعُ الْبُورِي أَوْ الْبَارِيَاءِ أَوْ الْبَارِيَّةِ ؛ وَهِيَ الْحَصِيرُ الْمَنْسُوجُ مِنْ قَصَبٍ ، فَارِسِيَّةٌ مَعْرُوبَةٌ .

(٢) كَمَا رَوَى أَنْ ثَفَادَةَ سَجَدَ ، فَدَخَلَ فِي عَيْنِهِ قَصْبَةٌ وَكَانَ ضَرِيرًا ، فَقَالَ : لَعَنَ اللَّهُ الْحَجَّاجَ ، ابْتَدَعَ هَذِهِ الْبَوَارِي يُوْذِي بِهَا الْمُصَلِّينَ . قَوْتُ الْقُلُوبِ ( ١٧١/١ ) .

(٣) وَيَسْتَحِبُّونَ السُّجُودَ عَلَيْهِ تَوَاضِعًا لِلَّهِ تَعَالَى وَتَخَشُّعًا وَذَلًّا . « إِتْحَافٌ » ( ٤٣٩/١ ) .

(٤) حَتَّى لَا يَفْهَمُ الثَّلَاةَ ، وَحَتَّى تَجَاوِزَ إِعْرَابَ الْقُرْآنِ وَالْكَلِمَةِ ، بِمَدِّ الْمُقْصُورِ وَقَصْرِ الْمَمْدُودِ ، وَإِدْغَامِ الْمَظْهَرِ وَإِظْهَارِ الْمَدْغَمِ . « إِتْحَافٌ » ( ٤٤٠/١ ) .

(٥) انْظُرْ « قَوْتُ الْقُلُوبِ » ( ١٦٣/١ ) ، وَ« الْإِتْحَافُ » ( ٤٤٠/١ ) .

(٦) قَوْتُ الْقُلُوبِ ( ١٦٧/١ ) .

(٧) رَوَاهُ الْخَطِيبُ فِي « الْكِفَايَةِ » ( ٣٨٨ ) .

(٨) قَوْتُ الْقُلُوبِ ( ١٦٧/١ ) .

(٩) قَوْتُ الْقُلُوبِ ( ١٦٧/١ ) .

(١٠) رَوَاهُ عَنْهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي « تَفْسِيرِهِ » ( ١٧٤٥١ ) ، وَهُوَ فِي « الْقَوْتُ » ( ١٦٧/١ ) .



يا مروان؛ ما هذه البدعة؟ فقال: إنها ليست بدعة، إنها خير مما تعلم، إن الناس قد كثروا، فأردت أن يبلغهم الصوت، فقال أبو سعيد: والله؛ لا تأتون بخير مما أعلم أبداً، والله لا صليت وراءك اليوم<sup>(١)</sup> وإنما أنكر ذلك لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوكل في خطبة العيد والاستسقاء على قوس أو عصا، لا على المنبر<sup>(٢)</sup>

وفي الحديث المشهور: «مَنْ أَحْدَثَ فِي دِينِنَا مَا لَيْسَ مِنْهُ.. فَهُوَ رَدٌّ»<sup>(٣)</sup>

وفي خبر آخر: «مَنْ غَشَّ أُمَّتِي.. فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»، قيل: يا رسول الله؛ وما غشَّ أُمَّتِكَ؟ قال: «أَنْ يَبْتَدِعَ بَدْعَهُ يَحْمِلُ النَّاسُ عَلَيْهَا»<sup>(٤)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَلَكاً يَنَادِي كُلَّ يَوْمٍ: مَنْ خَالَفَ سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.. لَمْ تَنْلُهُ شَفَاعَتُهُ»<sup>(٥)</sup>

ومثال الجاني على الدين بابتداع ما يخالف السنة بالنسبة إلى مَنْ يُذْنِبُ ذنباً.. مثال مَنْ عصى المليك في قلب دولته<sup>(٦)</sup> بالنسبة إلى مَنْ خَالَفَ أَمْرَهُ فِي خِدْمَةِ مَعِينَةٍ، وذلك قد يُغْفَرُ؛ فأما قلب الدولة.. فلا.

وقال بعض العلماء: (ما تكلم فيه السلف.. فالسكوت عنه جفاء، وما سكوت عنه السلف.. فالكلام فيه تكلف)<sup>(٧)</sup>.

وقال آخر: (الحق ثقيل، مَنْ جَاوَزَهُ.. ظَلَمَ، وَمَنْ قَصَرَ عَنْهُ.. عَجَزَ، وَمَنْ وَقَفَ مَعَهُ.. اِكْتَفَى)<sup>(٨)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «عليكم بالنمط الأوسط الذي يرجع إليه العالي، ويرتفع إليه التالي»<sup>(٩)</sup>

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: (إِنَّ الضَّلَالَةَ لَهَا حُلَاوَةٌ فِي قُلُوبِ أَهْلِهَا).

قال الله تعالى: ﴿اتَّخِذُوا إِلَهُكُمْ إِلَهاً وَكُفُّوا﴾، وقال تعالى: ﴿أَفَنْ يُؤْتَى لَكَ مَوْعِدُهُمْ عَلَيْهِمْ قَوْلًا حَسَنًا﴾<sup>(١٠)</sup>

فكل ما أحدث بعد الصحابة رضي الله عنهم مما جاوز قدر الضرورة والحاجة.. فهو من اللعب واللهو.

وحكي عن إبليس لعنة الله أنه بكَّ جنوده في وقت الصحابة رضي الله عنهم، فرجعوا إليه محسورين، فقال: ما شأنكم؟ فقالوا: ما رأينا مثل هؤلاء؛ ما نصيب منهم شيئاً وقد أتعبونا، فقال: إنكم لا تقدرون عليهم؛ قد صحبوا نبئهم، وشهدوا تنزِيلَ رَّبِّهِمْ، ولكن سيأتي بعدهم قوم تالون منهم حاجتكم.

(١) قوت القلوب (١/١٦٨).

(٢) رواه الطبراني في «الكبير» (٢/٢٤)، وأصل الاتكاء في الخطب عند أبي داود (١٠٩٦)، وابن ماجه (١١٠٧).

(٣) رواه البخاري (٢٦٩٧)، ومسلم (١٧١٨).

(٤) قوت القلوب (١/١٧٤)، وأصله عند ابن بطه في «الإبانة» (٥١٩).

(٥) ذكره صاحب «القوت» (١/١٧٤)، وانظر «الإتحاف» (٤٤٤/١).

(٦) أي: في إزاحة ملكه وهدم مملكته.

(٧) قوت القلوب (١/١٧٥).

(٨) قوت القلوب (١/١٧٥).

(٩) رواه ابن أبي شيبة موقوفاً على علي رضي الله عنه في «المصنف» (٣٥٦٣٩)، ويلفظ: (خير الناس هذا النمط الأوسط، يلحق بهم التالي، ويرجع إليهم العالي).

(١٠) قوت القلوب (١/١٧٥).

فلما جاء التابعون .. بنَّ جنوده، فرجعوا إليه منكوسين منكسرين، فقالوا: ما رأينا أعجب من هؤلاء؛ نصيب منهم الشيء بعد الشيء من الذنوب، فإذا كان آخر النهار .. أخذوا في الاستغفار، فبيدَّل الله سيئاتهم حسنات، فقال: إنَّكم لن تنالوا من هؤلاء شيئاً لصحة توحيدهم، واتباعهم لسنة نبيهم، ولكن سيأتي بعد هؤلاء قوم تفرَّ أعينكم بهم، تلعبون بهم لعباً، وتفودونهم بأزمة أهوائهم كيف شئتم، إن استغفروا .. لم يغفر لهم، ولا يتوبون فبيدَّل الله سيئاتهم حسنات.

قال: فجاء قوم بعد القرن الأول، فبثَّ فيهم الأهواء، وزينَ لهم البدع، فاستحلُّوها<sup>(١)</sup>، واتخذوها ديناً، لا يستغفرون الله منها، ولا يتوبون عنها، فسلطَ عليهم الأعداء، وقادوهم أين شاؤوا<sup>(٢)</sup>



فإن قلت: من أين عَرَفَ قائلُ هذا ما قاله إبليس ولم يشاهد إبليس ولا حدَّته بذلك؟

فاعلم: أنَّ أرباب القلوب يُكاشفون بأسرار الملكوت؛ تارة على سبيل الإلهام بأن يخطر لهم على سبيل الورد عليهم من حيث لا يعلمون، وتارة على سبيل الرؤيا الصادقة، وتارة في اليقظة على سبيل كشف المعاني بمشاهدة الأمثلة كما يكون في المنام، وهذا أعلى الدرجات، وهي من درجات النبوة العالية؛ كما أنَّ الرؤيا الصادقة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة.



فإنَّك أن يكون حظُّك من العلم إنكار كلِّ ما جاوز حدَّ قصورك؛ ففيه هلك المتحدلقون من العلماء<sup>(٣)</sup>، الزاعمون أنَّهم أحاطوا بعلوم المعقول.

والجهل خير من عقل يدعو إلى إنكار مثل هذه الأمور لأولياء الله تعالى<sup>(٤)</sup>، ومن أنكر ذلك للأولياء .. لزمه إنكاره للأنبياء، وكان خارجاً عن الدين بالكلية<sup>(٥)</sup>

وقال بعض العارفين: (إنما انقطع الأبدال في أطراف الأرض واستتروا عن أعين الجمهور .. لأنَّهم لا يطبقون النظر إلى علماء الوقت؛ لأنَّهم عندهم جهال بالله تعالى، وهم عند أنفسهم وعند الجاهلين علماء)<sup>(٦)</sup>

وقال سهل التستري رضي الله عنه: (إنَّ من أعظم المعاصي الجهل بالجهل، والنظر إلى العامة، واستماع كلام أهل الغفلة)<sup>(٧)</sup>

(١) بتشديد اللام من الحلال، أو تخفيفها من الحلاوة، وعندها تفتح اللام.

(٢) قوت القلوب (١٧٥/١).

(٣) المتحدلقون: المتكسبون الذين يتظفرون في الكلام طلباً لزيادة القدر عند الناس.

(٤) لأن أشرف أقوال الجاهلين التسليم والتفويض لما لا يعلمون، وهو أقل أحوال العالمين، فبالنظر إلى ذلك كان بعض الجهل خيراً من العلم. «إتحاف» (٤٤٦/١).

(٥) لأن طريق الفيض واحد، وإنما يختلف تلقينه بحسب الاستعدادات، فما كان للأنبياء .. فهو للأولياء مع مباينة الاستعداد، ما عدا مرتبة النبوة التي لا يلحقها لاحق، ولا يشق غبارها سابق، فإنكار ما للأولياء يورثه الإنكار لما للأنبياء. «إتحاف» (٤٤٦/١).

(٦) قوت القلوب (١٧٦/١).

(٧) قوت القلوب (١٧٦/١).

وكلُّ عالمٍ خاضَ في الدنيا فلا ينبغي أن يُصعَى إلى قوله ، بل ينبغي أن يُتَّهمَ في كلِّ ما يقول ؛ لأنَّ كلَّ إنسانٍ يخوضُ فيما أحبَّ ، ويدفعُ ما لا يوافقُ محبوبته ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَطْعَمَنْ مِنْ ثَمَرِهِمْ أَنْ أَغْلَقُوا فَمِنْهُمْ عَنْ ذِكْرِكُمْ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا ۝ ﴾ .

والعوامُ العصاةُ أسعدُ حالاً من الجهالِ بطريقِ الدين ، المعتقدين أنَّهم من العلماء ؛ لأنَّ العاميَّ العاصيَّ معترفٌ بتقصيره ، فيستغفرُ ويتوبُ ، وهذا الجاهلُ الظانُّ أنَّه عالمٌ ، وأنَّ ما هو مشغولٌ به من العلوم التي هي وسائلُ إلى الدنيا من سلوكِ طريقِ الدين .. فلا يتوبُ ولا يستغفرُ ، بل لا يزالُ مستمرّاً عليه إلى الموت .

وإذْ غلبَ هذا على أكثرِ الناسِ إلا من عصمه الله تعالى ، وانقطعَ الطمعُ من إصلاحِهِمْ .. فالأسلمُ لدينِ المحتاطِ العزلةُ والانفرادُ عنهم ، كما سيأتي في كتابِ العزلةِ بيانه إن شاء الله تعالى .

ولذلك كتب يوسف بن أسباط إلى حذيفة المزعشِي : ( ما ظنُّك بمن بقي لا يجدُ أحداً يذكرُ الله تعالى معه إلا كان أئماً ، وكانت مذكرته معصية ؟ )<sup>(١)</sup> ، وذلك أنَّه لا يجدُ أهله .

ولقد صدق ؛ فإنَّ مخاليطَ الناسِ لا ينفكُ عن غيبةٍ أو عن سماعِ غيبةٍ ، أو عن سكوتٍ على منكرٍ ، وأحسنُ أحواله أن يفيدَ علماً أو يستفيده .

ولو تأملَ هذا المسكينُ وعلمَ أنَّ إفادته لا تخلو عن شوائبِ الرياءِ وطلبِ الجمعِ والرتاسَةِ .. علمَ أنَّ المستفيدَ إنما يريدُ أن يجعلَ ذلك آلةً إلى طلبِ الدنيا ، ووسيلةً إلى الشرِّ ، فيكونُ هو مُعيناً له على ذلك ؛ وردءاً وظهيراً ومهيئاً لأسبابِهِ ؛ كالذي يبيعُ السيفَ من قطعِ الطريقِ ، فالعلمُ كالسيفِ ، وصلاحيُّه للخيرِ كصلاحِ السيفِ للغزو ، وذلك لا يرخصُ في البيعِ ممن يعلمُ بقرائنِ أحواله أنَّه يريدُ به الاستعانةَ على قطعِ الطريقِ .

فهذه اثنتا عشرة علامة من علاماتِ علماء الآخرة ، تجمعُ كلَّ واحدةٍ منها جملاً من أخلاقِ علماء السلفِ .

فكن أحدَ رجلين : إمّا مُتَّصفاً بهذه الصفاتِ ، أو معترفاً بالتقصيرِ مع الإقرارِ به ، وإيَّاكَ أن تكونَ الثالثَ فتلتبسَ على نفسك بأن تلقبَ آلة الدنيا بالدين ، وتشبهَ سيرةَ البطالينَ بسيرةَ العلماءِ الراسخين ، وتلتحقَ بجهلك وإنكارك بزمرةِ الهالكينَ الآيسين .

نعوذُ بالله من خدعِ الشيطانِ ، فيها هلكَ الجمهورُ ، ونسألُ الله تعالى أن يجعلنا ممن لا تغرُّه الحياةُ الدنيا ، ولا يغرُّه باللهِ الغرورُ .



## الباب السابع في العقل وشرفه وتحقيقه وأقسامه

### بيان شرف العقل

اعلم: أنَّ هذا ممَّا لا يُحتاج إلى تكلفٍ في إظهاره، لا سيما وقد ظهرَ شرفُ العلمِ مِن قِبَلِ العقلِ، والعقلُ منبعُ العلمِ ومُطلَعُه وأساسُه، والعلمُ يجري منه مَجْرَى الثمرةِ مِنَ الشجرةِ، والنورِ مِنَ الشمسِ، والرؤيةِ مِنَ العينِ، وكيف لا يُشرفُ ما هو وسيلةُ السعادةِ في الدنيا والآخرة؟! (١)

أو كيف يُستترابُ فيه والبهيمةُ مع قصورِ تمييزها تحتشمُ العقلَ، حتَّى إنَّ أعظمَ البهائمِ بدناً وأشدّها ضراوةً وأقواها سطوةً إذا رأى صورةَ الإنسان .. احتشمتهُ وهابتهُ؛ لشعورهِ باستيلائه عليه، بما حُصِّنَ به مِن إدراكِ الحيلِ .

ولذلك قالَ اللهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الشيخُ في قومِهِ كالنبيِّ في أمتهِ» (٢)

وليسَ ذلكَ لكثرةِ مالِهِ، ولا لكبرِ شخصِهِ، ولا لزيادةِ قُوَّتهِ، بل لزيادةِ تجربتهِ التي هي ثمرةُ عقلِهِ .

ولذلك ترى الأتراكَ والأكرادَ وأجلافَ العربِ وسائرَ الخلْقِ معَ قُرْبِ رتبتِهِم مِنَ البهائمِ يوقرونَ المشايخَ بالطبعِ .

ولذلك حينَ قَصَدَ كثيرٌ مِنَ المعاندينَ قَتَلَ رسولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فلَمَّا وقعتْ أعينُهُم عليه واكتحلوا بغزْتهِ الكريمةِ .. هابوه، وتراءى لَهُم ما كَانَ يتلألُ على ديباجةٍ وجهِهِ مِن نورِ النبوةِ، وإنَّ كَانَ ذلكَ باطناً في نفسه بطونَ العقلِ .

وشرفُ العقلِ مدرَكٌ بالضرورة، وإنما القصدُ أَنْ نوردَ ما وردتْ به الأخبارُ والآياتُ في ذكرِ شرفِهِ .

وقد سَمَّاهُ اللهُ تعالى نوراً في قولِهِ تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ...﴾ الآية .

وسمَّى العلمَ المستفادَ منه روحاً وحياءً، فقالَ تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾، وقالَ تعالى: ﴿أَوَمِنْ كَانَ مَيْثًا فَآتَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾

وحيثُ ذَكَرَ النورَ والظلمةَ أرادَ بِهِ العلمَ والجهلَ، كقولِهِ تعالى: ﴿يَخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ .

وقد قالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يا أيُّها الناسُ؛ اعقلوا عن رِيكُم وتواصوا بالعقلِ .. تعرفوا بِهِ ما أمرُكم بِهِ وما نُهيَكم عنه، واعلموا أَنَّهُ مجذُكم عندَ رِيكُم، واعلموا أَنَّ العاقلَ مَنْ أطاعَ اللهَ وإنَّ كَانَ دميماً المنظرِ حَقيرِ الخطيئةِ المنزلةِ رتَّ الهيئَةِ، وإنَّ الجاهِلَ مَنْ عصَى اللهُ تعالى وإنَّ كَانَ جميلَ المنظرِ عَظيمِ الخطيئةِ شريفِ المنزلةِ حسنِ الهيئَةِ

(١) أما السعادةُ الدنيويةُ: فمن أعظمها أن الإنسانَ به يصيرَ خليفةَ اللهِ في أرضه، وأما الآخرةُ: فإنه به يحصلُ حرثُ الآخرةِ المذكورِ في قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُهْدِ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزَلَ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾، وثمرَةُ حرثِ الآخرةِ على التفصيلِ سبعةُ أشياء: بقاءٌ بلا فناء، وقدرةٌ بلا عجز، وعلمٌ بلا جهل، وغنىٌ بلا فقر، وأمنٌ بلا خوف، وراحةٌ بلا شغل، وعزٌّ بلا ذلَّ. «إتحاف» (٤٤٩/١) .

(٢) رَوَاهُ الرافعيُّ من طريقِ الخليلِ الحافظِ في «مشيخته» بسندهِ مرفوعاً كما في «التدوين في أخبارِ قزوين» (٩٥/٣)، وانظر «الإتحاف» (٤٤٩/١) .

فصيحاً نظوفاً ، فالقردة والخنازير أعقل عند الله تعالى ممن عصاه ، ولا تغتروا بتعظيم أهل الدنيا إياكم ، فإنهم من الخاسرين <sup>(١)</sup> »

وقال صلى الله عليه وسلم : « أول ما خلق الله العقل ، فقال له : أقبل ، فأقبل ، ثم قال له : أدبر ، فأدبر ، ثم قال الله عز وجل : وعزيتي وجلالي ، ما خلقت خلقاً أكرم علي منك ، بك أخذ ، وبك أعطي ، وبك أثيب ، وبك أعاقب <sup>(٢)</sup> »



فإن قلت : فهذا العقل إن كان عَرَضاً .. فكيف خُلِقَ قبل الأجسام ؟ وإن كان جوهرًا .. فكيف يكون جوهرًا قائماً بنفسه لا يتحيز ؟

فاعلم : أن هذا من علم المكاشفة ، ولا يليق ذكره بعلم المعاملة ، وغرضنا الآن ذكر علوم المعاملة .



وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : أثنى قوم على رجلٍ عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى بالغوا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كيف عقل الرجل ؟ » فقالوا : نخبرك عن اجتهاده في العبادات وأصناف الخير وتسلنا عن عقله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الأحمق يصيب بحمقه أعظم من فجور الفاجر ، وإنما يرتفع العباد غداً في الدرجات الزلّفى من ربهم على قدر عقولهم <sup>(٣)</sup> »

وعن عمر رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال : « ما اكتسب رجلٌ مثل فضلٍ عقلي يهدي صاحبه إلى هدى ويرده عن ردى ، وما تم إيمان عبدي ولا استقام دينه حتى يكمل عقله <sup>(٤)</sup> »

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ، ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله ، فعند ذلك تم إيمانه وأطاع ربه وعصى عدوه إبليس <sup>(٥)</sup> »

وروي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال : « لكل شيء دعامه ، ودعامه المؤمن عقله ، فيقدر عقله تكون عبادته ، أما سمعتم قول الفجار : ﴿ وَكَلَّا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ <sup>(٦)</sup> »

وعن عمر رضي الله عنه أنه قال لتميم الداري : ما السؤدد فيكم ؟ قال : العقل ، قال : صدقت ؛ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سألتك فقال كما قلت ، ثم قال : « سألت جبريل عليه السلام : ما السؤدد ؟ قال : العقل <sup>(٧)</sup> .

وعن البراء رضي الله عنه قال : كثرت المسائل يوماً على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : « يا أيها الناس ؛

(١) هو من أحاديث داود بن المحبر في كتابه « العقل » . انظر « الإنحاف » ( ٤٥٢/١ ) .

(٢) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٢٨٣/٨ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٣١٨/٧ ) ، والبيهقي في « الشعب » ( ٤٣١٢ ) ، وانظر المراد بلفظ ( العقل ) فيما نقله الحافظ الزبيدي في « الإنحاف » ( ٤٥٣/١ ) .

(٣) هو عند الحكم الترمذي في « نوادر الأصول » ( ص ٢٤٢ ) .

(٤) روى نحوه الطبراني في « الصغير » ( ٢٤١/١ ) ، والبيهقي في « الشعب » ( ٤٣٣٨ ) .

(٥) الجملة الأولى منه رواها أبو داود ( ٤٧٩٨ ) ، وثمامة من أحاديث داود بن المحبر في « العقل » . انظر « الإنحاف » ( ٤٥٦/١ ) .

(٦) من أحاديث داود بن المحبر في « العقل » . انظر « الإنحاف » ( ٤٥٦/١ ) .

(٧) من أحاديث داود بن المحبر في « العقل » . انظر « الإنحاف » ( ٤٥٦/١ ) .

إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ مِطْيَةً، وَمِطْيَةُ الْمَرْءِ الْعَقْلُ، وَأَحْسَنُكُمْ دَلَالَةً وَمَعْرِفَةً بِالْمَحَبَّةِ أَفْضَلُكُمْ عَقْلاً»<sup>(١)</sup>

وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَزْوَةِ أُحُدٍ... سَمِعَ النَّاسَ يَقُولُونَ: كَانَ فُلَانٌ أَشَجَعَ مِنْ فُلَانٍ، وَفُلَانٌ أَبْلَى مَا لَمْ يُبْلَى غَيْرُهُ، وَنَحْوَ هَذَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا هَذَا... فَلَا عِلْمَ لَكُمْ بِهِ»، قَالُوا: وَكَيْفَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّهُمْ قَاتَلُوا عَلَى قَدَرِ مَا قَسَمَ اللَّهُ لَهُمْ مِنَ الْعَقْلِ، وَكَانَ نَصْرَتُهُمْ وَنَيْتُهُمْ عَلَى قَدَرِ عَقُولِهِمْ، فَأَصِيبَ مِنْهُ مَنْ أَصِيبَ عَلَى مَنَازِلَ شَتَّى، فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ... اقْتَسَمُوا الْمَنَازِلَ عَلَى قَدَرِ نَيْتِهِمْ وَقَدَرِ عَقُولِهِمْ»<sup>(٢)</sup>

وعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «جَدَّ الْمَلَائِكَةُ وَاجْتَهَدُوا فِي طَاعَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ بِالْعَقْلِ، وَجَدَّ الْمُؤْمِنُونَ مِنْ بَنِي آدَمَ عَلَى قَدَرِ عَقُولِهِمْ، فَأَعْمَلُهُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَوْفَرُهُمْ عَقْلاً»<sup>(٣)</sup>

وعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: بِمَ يَتَفَاوَضُ النَّاسُ فِي الدُّنْيَا؟ قَالَ: «بِالْعَقْلِ»، قُلْتُ: وَفِي الْآخِرَةِ؟ قَالَ: «بِالْعَقْلِ»، قُلْتُ: أَلَيْسَ إِنَّمَا يُجْزَوْنَ بِأَعْمَالِهِمْ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا عَائِشَةُ؛ وَهَلْ عَمِلُوا إِلَّا بِقَدَرِ مَا أَعْطَاهُمُ اللَّهُ مِنَ الْعَقْلِ؟ إِنْ بَقِدَرٍ مَا أُعْطُوا مِنَ الْعَقْلِ كَانَتْ أَعْمَالُهُمْ، وَبَقِدَرٍ مَا عَمِلُوا يُجْزَوْنَ»<sup>(٤)</sup>

وعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لِكُلِّ شَيْءٍ آلَةٌ وَغُدَّةٌ، وَإِنَّ آلَةَ الْمُؤْمِنِ الْعَقْلُ، وَلِكُلِّ شَيْءٍ مِطْيَةً، وَمِطْيَةُ الْمَرْءِ الْعَقْلُ، وَلِكُلِّ شَيْءٍ دِعَامَةٌ، وَدِعَامَةُ الدِّينِ الْعَقْلُ، وَلِكُلِّ قَوْمٍ غَايَةٌ، وَغَايَةُ الْعِبَادَةِ الْعَقْلُ، وَلِكُلِّ قَوْمٍ دَاعٍ، وَدَاعِي الْعَابِدِينَ الْعَقْلُ، وَلِكُلِّ تَاجِرٍ بَضَاعَةٌ، وَبِضَاعَةُ الْمُجْتَهِدِينَ الْعَقْلُ، وَلِكُلِّ أَهْلِ بَيْتٍ قِيَمٌ، وَقِيَمُ بَيْتِ الصِّدِّيقِينَ الْعَقْلُ، وَلِكُلِّ خَرَابٍ عِمَارَةٌ، وَعِمَارَةُ الْآخِرَةِ الْعَقْلُ، وَلِكُلِّ امْرِئٍ عَقِبٌ يُنْسَبُ إِلَيْهِ وَيُذَكَّرُ بِهِ، وَعَقِبُ الصِّدِّيقِينَ الَّذِي يُنْسَبُونَ إِلَيْهِ وَيُذَكَّرُونَ بِهِ الْعَقْلُ، وَلِكُلِّ سَفَرٍ قُسْطَاطٌ»<sup>(٥)</sup>، وَقُسْطَاطُ الْمُؤْمِنِينَ الْعَقْلُ»<sup>(٦)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ أَحَبَّ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ نَصَبَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَنَصَحَ لِعِبَادِهِ، وَكَمَّلَ عَقْلَهُ، وَنَصَحَ نَفْسَهُ فَأَبْصَرَ، وَعَمَلَ بِهِ أَيَّامَ حَيَاتِهِ فَأَفْلَحَ وَأَنْجَحَ»<sup>(٧)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَتَمُّكُمْ عَقْلاً أَشَدُّكُمْ لَهْوَ خَوْفًا، وَأَحْسَنُكُمْ فِيمَا أَمَرَ بِهِ وَنَهَى عَنْهُ نَظَرًا، وَإِنْ كَانَ أَفْلَكُكُمْ تَطَوُّعًا»<sup>(٨)</sup>



(١) من أحاديث داوود بن المحبر في «العقل». انظر «الإتحاف» (٤٥٦/١).

(٢) من أحاديث داوود بن المحبر في «العقل». انظر «الإتحاف» (٤٥٧/١).

(٣) من أحاديث داوود بن المحبر في «العقل». انظر «الإتحاف» (٤٥٧/١).

(٤) من أحاديث داوود بن المحبر في «العقل». انظر «الإتحاف» (٤٥٧/١).

(٥) السُّفَرُ: القوم المسافرون، والقُسْطَاط: الخيمة.

(٦) من أحاديث داوود بن المحبر في «العقل». انظر «الإتحاف» (٤٥٧/١).

(٧) من أحاديث داوود بن المحبر في «العقل». انظر «الإتحاف» (٤٥٨/١).

(٨) من أحاديث ابن المحبر في «العقل». انظر «الإتحاف» (٤٥٨/١). وقد روي هذه الأحاديث عنه الحارث بن أبي أسامة في «مسنده»، وأوردها ابن حجر في «المطالب العالية»، وأورد بعضها ابن الجوزي في «الموضوعات»، والسيروطي في «الآلئ المصنوعة».

## بيان حقيقتة العقل وأقسامه

اعلم : أن الناس اختلفوا في حدِّ العقلِ وحقيقته ، ودَّهَلُ الأكثرُونَ عن كون هذا الاسم مطلقاً على معانٍ مختلفة ، فصار ذلك سبب اختلافهم .

والحقُّ الكاشفُ للغطاء فيه : أنَّ العقلَ اسمٌ يُطلقُ بالاشتراكِ على أربعة معانٍ ، كما يُطلقُ اسمُ العينِ مثلاً على معانٍ عدَّةٍ ، وما يجري هذا المجرى ، فلا ينبغي أن يُطلبَ لجميعِ أقسامِهِ حدٌّ واحدٌ ، بل يُفَرَّدُ كُلُّ قسمٍ بالكشفِ عنه .



فالأوَّلُ : الوصفُ الذي يفارقُ الإنسانَ به سائرُ البهائمِ : وهو الذي به استعدُّ لقبولِ العلومِ النظرية ، وتدبيرِ الصناعاتِ الخفيةِ الفكرية ، وهو الذي أَرَادَهُ الحارثُ بنُ أسيدِ المحاسبيِّ حيث قالَ في حدِّ العقلِ : ( إِنَّهُ غريزةٌ يتهيأُ بها إدراكُ العلومِ النظرية ، وكأنَّه نورٌ يُقَدِّفُ في القلبِ به يستعدُّ لإدراكِ الأشياءِ ) .

ولم ينصف من أنكر هذا ، وردَّ العقلَ إلى مجردِ العلومِ الضرورية ؛ فإنَّ الغافلَ عنِ العلومِ والنائمِ يُسمَّيانِ عاقلينِ باعتبارِ وجودِ هذه الغريزةِ فيهما معَ فقدِ العلومِ ، وكما أنَّ الحياةَ غريزةٌ بها يتهيأُ الجسمُ للحركاتِ الاختياريةِ والإدراكاتِ الحسيةِ .. فكذلك العقلُ غريزةٌ بها تتهيأُ بعضُ الحيواناتِ للعلومِ النظرية .

ولو جاز أن يُسوَّى بينَ الإنسانِ والحميرِ في الغريزةِ والإدراكاتِ الحسيةِ فيقالَ : لا فرقَ بينهما إلا أن الله تعالى بحكمِ إجراءِ العادةِ يخلقُ في الإنسانِ علوماً وليس يخلقُها في الحميرِ والبهائمِ .. لجاز أن يُسوَّى بينَ الجمادِ والحميرِ في الحياةِ ويُقالَ : لا فرقَ إلا أن الله تعالى يخلقُ في الحميرِ حركاتٍ مخصوصةً بحكمِ إجراءِ العادةِ ؛ فإنَّه لو قَدِّرَ الحميرُ جماداً ميتاً .. لوجبَ القولُ بأنَّ كلَّ حركةٍ تُشاهدُ منه فالله سبحانه قادرٌ على خلقها فيه على الترتيبِ المشاهدِ ، وكما وجب أن يُقالَ : لم يكنِ مفارقتهُ للجمادِ في الحركةِ إلا بغريزةٍ اختصَّتْ به عُيِّرَ عنها بالحياة .. فكذا مفارقةُ الإنسانِ للبهيمةِ في إدراكِ العلومِ النظريةِ بغريزةٍ يُعَبَّرُ عنها بالعقلِ <sup>(١)</sup> .

وهو كالمرأةِ التي تفارقُ غيرها من الأجسامِ في حكايةِ الصورِ والألوانِ بصفةٍ اختصَّتْ بها وهي الصفاةُ ، وكذلك العينُ تفارقُ الجبهةَ في هيئاتِ وصفاتِ بها استعدَّتْ للرؤية ، فنسبةُ هذه الغريزةِ إلى العلومِ كنسبةِ العينِ إلى الرؤية ، ونسبةُ القرآنِ والشرعِ إلى هذه الغريزةِ في سياقها إلى انكشافِ العلومِ لها كنسبةِ نورِ الشمسِ إلى البصرِ ، فهكذا ينبغي أن تُفهمَ هذه الغريزةُ .



الثاني : هي العلومُ التي تخرُجُ إلى الوجودِ في ذاتِ الطفلِ المميَّزِ بجوازِ الجائزاتِ واستحالةِ المستحيلاتِ : كالعلمِ بأنَّ الاثنينَ أكثرُ من الواحدِ ، وأنَّ الشخصَ الواحدَ لا يكونُ في مكانينِ في وقتٍ واحدٍ ، وهو الذي عناهُ بعضُ المتكلمينَ حيث قالَ في حدِّ العقلِ : ( إِنَّهُ بعضُ العلومِ الضرورية ؛ كالعلمِ بجوازِ الجائزاتِ واستحالةِ المستحيلاتِ )

(١) ثبت بما ذكر تصحيح قول المحاسبي . « إتحاف » ( ٤٦٠ / ١ ) .

وهو أيضاً صحيح في نفسه ؛ لأن هذه العلوم موجودة ، وتسميتها عقلاً ظاهراً ، وإنما الفاسد أن تُنكر تلك الغريزة ويقال : لا موجود إلا هذه العلوم .



الثالث : علومُ تُستفاد من التجارب بمجاري الأحوال : فإن من حِكْمَتِهَا التجاربُ وهذه المذاهبُ يُقال : إنَّه عاقلٌ في العادة ، ومن لا يتصف بهذه الصفة . . فيقال : إنَّه غبيٌّ غمُرَ جاهلٌ ، فهذا نوعٌ آخر من العلوم سُبِيَّ عقلاً .



والرابع : أن تنتهي قوَّة تلك الغريزة إلى أن يعرف عواقب الأمور ، ويقمَّع الشهوة الداعية إلى اللذة العاجلة ويقهرها : فإذا حصلت هذه القوَّة سُمِّيَ صاحبها عاقلاً ، من حيث إن إقدامه وإحجامه بحسب ما يقتضيه النظر في العواقب ، لا بحكم الشهوة العاجلة ، وهذه أيضاً من خواص الإنسان التي بها يتميز عن سائر الحيوان .

فالأول : هو الأس والسنخ والمنبع .

والثاني : هو الفرع الأقرب إليه .

والثالث : فرع الأول والثاني ؛ إذ بقوَّة الغريزة والعلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب .

والرابع : هو النمرة الأخيرة ، وهي الغاية القصوى .

فالأولان بالطبع ، والأخيران بالاكْتِسَاب ، ولذلك قال عليٌّ كَرَّمَ اللهُ وَجْهَهُ <sup>(١)</sup> :

[ من الهزج ]

رَأَيْتُ الْعَقْلَ عَقْلَيْنِ	فَمَطْبُوعٌ وَمَشْمُوعٌ
وَلَا يَنْفَعُ مَشْمُوعٌ	إِذَا لَمْ يَكُ مَطْبُوعٌ
كَمَا لَا تَنْفَعُ الشَّمْسُ	وَضَوْءُ الْعَيْنِ مَنْشُوعٌ

والأول هو المراد بقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ما خلق اللهُ خلقاً أكرمَ عليه من العقل » <sup>(٢)</sup> ، والأخير هو المراد بقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إذا تقَرَّبَ الناسُ بأبوابِ البرِّ والأعمالِ الصالحة . . فتَقَرَّبَ أنتَ بعقلِكَ » <sup>(٣)</sup> ، وهو المراد بقول رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لأبي الدرداء رضي الله عنه : « ازدد عقلاً . . تردد من ربك قريباً » ، فقال : بأبي أنت وأُمِّي ، وكيف لي بذلك ؟ فقال : « اجتنب محارمَ الله تعالى ، وآذِ فرائضَ الله سبحانه . . تكن عاقلاً ، واعمل بالصالحات من الأعمال . . تردد في عاجل الدنيا رفعةً وكرامةً ، وتنتل في أجل العقْبى بها من ربك عز وجل القرب والعز » <sup>(٤)</sup>

وعن سعيد بن المسيَّب : أن عمرَ وأُبَيَّ بنَ كعبٍ وأبا هريرة رضي الله عنهم دخلوا على رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقالوا : يا رسولَ الله ؛ مَنْ أعلمُ الناسِ ؟ فقال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « العاقل » ، قالوا : فَمَنْ أعبدُ الناسِ ؟ قال : « العاقل » ، قالوا : فَمَنْ أفضلُ الناسِ ؟ قال : « العاقل » ، قالوا : أليس العاقل من تَمَّتْ مروءتهُ ، وظهرت فصاحتهُ ،

(١) ديوان سيدنا علي الموسوم بـ : « أنوار العقول لوصي الرسول » ( ص ١٦١ )

(٢) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٢٨٣/٨ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٣١٨/٧ ) ، والبيهقي في « الشعب » ( ٤٣١٢ ) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ١٨/١ ) .

(٤) هو عند الحكميم الترمذي في « نوادر الأصول » ( ص ٢٤٢ ) .



وجادت كُفَّهُ، وعظمت منزلته؟ فقال صلى الله عليه وسلم: ﴿وَلَا تَكُلْ ذَلِكَ لَمَّا مَتَعَ الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ الْمُنْقَرَيْنِ﴾، إِنَّ الْعَاقِلَ هُوَ الْمُتَّقِي وَإِنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا خَسِيساً ذَلِيلًا<sup>(١)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم في حديث آخر: «إِنَّمَا الْعَاقِلُ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَصَدَّقَ رِسْلَهُ وَعَمِلَ بِطَاعَتِهِ»<sup>(٢)</sup>

ويشبه أن يكون الاسم في أصل اللغة لتلك الغريزة، وكذا في الاستعمال، وإنما أطلق على العلوم من حيث إنها ثمرتها كما يُعرف الشيء بثمرته، فيقال: (العلم هو الخشية، والعالم من يخشى الله تعالى)؛ فإن الخشية ثمرة العلم، فيكون كالمجاز لغير تلك الغريزة، ولكن ليس الغرض البحث عن اللغة<sup>(٣)</sup>

والمقصود أن هذه الأقسام الأربعة موجودة، والاسم يُطلق على جميعها، ولا خلاف في وجود جميعها إلا في القسم الأول، والصحيح وجودها، بل هي الأصل، وهذه العلوم كأنها مضمّنة في تلك الغريزة بالفطرة، ولكن نظهر إلى الوجود إذا جرى سبب يُخرجها إلى الوجود، حتى كأن هذه العلوم ليست بشيء وارد عليها من خارج، وكأنها كانت مستكنة فيها فظهرت.

ومثاله: الماء في الأرض؛ فإنه يظهر بخفي القبي<sup>(٤)</sup>، ويجتمع ويتميز بالحس، لا بأن يُساق إليها شيء جديد، وكذلك الدهن في اللوز، وماء اللوز في اللوز.

ولذلك قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ، فَاَلْمَرَأُ بِهِ: إِقْرَأْ نَفْسِهِمْ لَا إِقْرَأْ الْأَلْسِنَةَ؛ فَإِنَّهُمْ انْقَسَمُوا فِي إِقْرَارِ الْأَلْسِنَةِ حَيْثُ وَجَدَتِ الْأَلْسِنَةُ وَالْأَشْخَاصُ إِلَى مَقَرٍّ وَجَاحِدٍ<sup>(٥)</sup>.

ولذلك قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ قَالُوا اللَّهُ﴾، معناه: إن اعتبر أحوالهم.. شهدت بذلك نفوسهم وبواطنهم، ﴿فَظَرَّتْ اللَّهُ الْكَلِمَ ظَهَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ أي: كل آدمي فطر على الإيمان بالله عز وجل، بل على معرفة الأشياء على ما هي عليه<sup>(٦)</sup>؛ أعني: أنها كالمضمّنة فيها لقرب استعدادها للإدراك.

ثم لما كان الإيمان موكوزاً في النفوس بالفطرة.. انقسم الناس إلى قسمين: إلى من أعرض فنسي وهم الكفار، وإلى من أجال خاطره فتذكر، فكان كمن حمل شهادة فنسيتها بغفلة ثم تذكرها، ولذلك قال تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ يَدَّكَرُونَ﴾، ﴿وَلَقَدْ تَنَبَّرَ الْأَلْسَنُ﴾، ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيقَاتِ الْإِذَى وَالْفَكْرَ بِهِ﴾، ﴿وَلَقَدْ تَنَبَّرَ الْقَوْمَانِ لِيَذْكُرَ فَعَلَّ مِنْ مُدْرِكٍ﴾.

وتسمية هذا النمط تذكراً ليس ببعيد، وكأن التذكر ضربان:

أحدهما: أن يذكر صورة كانت حاضرة الوجود في قلبه لكن غابت بعد الوجود.

والآخر: أن يكون عن صورة كانت مضمّنة فيه بالفطرة.

(١) من أحاديث ابن المحبر في «المعل». انظر «الإتحاف» (٤٦٢/١).

(٢) من أحاديث ابن المحبر في «المعل». انظر «الإتحاف» (٤٦٢/١).

(٣) أشار بذلك إلى أنه خالفهم - أهل اللغة - فيما أطلقوا عليه. «إتحاف» (٤٦٣/١).

(٤) القبي: جمع قنات؛ وهي الجدول الصغير.

(٥) فمنهم من بقي على إقراره الأصلي من أول وهلة، ومنهم من راجع إقراره فيما بعد بتوفيق من الله تعالى، ومنهم من لم يقر مطلقاً، فالإقرار ثابت بنص الآية ولكن لا بالألسنة، وهذا الذي أورده المصنف أشار به إلى ثمرة العقل من معرفة الله الضرورية وغاية ما يبلغ إليه الإنسان من ذلك؛ فأشرف ثمرة العقل معرفة الله سبحانه وتعالى وحسن طاعته والكف من معصيته. «إتحاف» (٤٦٣/١).

(٦) ولم يقل: (بل على معرفة الله تعالى)، فإنه إنما عني بالإيمان معرفة الله الضرورية؛ وهي معرفة كل أحد أنه مفعول، وأن له فاعلاً فعلة ونقله من الأحوال المختلفة، لا المعرفة المكتسبة. «إتحاف» (٤٦٣/١).

وهذه حقائق ظاهرة للناظر بنور البصيرة ، ثقيلة على مَنْ مسترَوْحُه السماع والتقليد دون الكشف والعيان ، ولذلك تراه يتخبط في مثل هذه الآيات ، ويتعسف في تأويل التذكري وإقرار النفوس أنواعاً من التعسف ، ويتخايل إليه في الأخبار والآيات ضروب من المناقضات ، وربما يغلب ذلك عليه حتى ينظر إليها بعين الاستحغار ، ويعتقد فيها التهافت .

ومثاله : مثال الأعمى الذي يدخل داراً فيعثر فيها بالأواني المصفوفة في الدار فيقول : ما لهذه الأواني لا ترفع من الطريق وترد إلى مواضعها ؟ فيقال له : إنها في مواضعها ، وإنما الخلل في بصرك .

فكذلك خلل البصيرة يجري مجراه وأطم منه وأعظم ؛ إذ النفس كالفارس ، والبدن كالفرس ، وعمى الفارس أضرب من عمى الفرس .

ولمشابهة بصيرة الباطن لبصر الظاهر قال الله تعالى : ﴿ مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ أَعْيُنُهَا كُنَتْ مَكْرُوتٍ وَالْأَرْضِ ... ﴾ الآية .

وسمى ضده عمى ، فقال تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ وَبَيْنَ كَانَ فِي هَذِهِ أُنْصُرَ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَصْلُ سَبِيلًا ﴾ .

وهذه الأمور التي كشفت للأنبياء بعضها كان بالبصر ، وبعضها كان بالبصيرة ، وسمى الكل رؤية .

وبالجملة : مَنْ لم تكن بصيرته الباطنة ثابتة . . لم يعلق به من الدين إلا قشوره وأمثلته دون لبابه وحقائقه .

فهذه أقسام ما ينطلق اسم العقل عليها .



## بيان تفاوت الناس في العقل

قد اختلفت الناس في تفاوتِ العقلي ، ولا معنى للاشتغالِ بنقلِ كلام مَنْ قَلَّ تحصيلُهُ ، بل الأولى والأهمُّ المبادرةُ إلى التصريحِ بالحقِّ .

والحقُّ الصريحُ فيه أن يقال : إنَّ التفاوتِ يتطَرَّقُ إلى الأقسامِ الأربعةِ سوى القسمِ الثاني ؛ وهو العلمُ الضروريُّ بجوازِ الجائزاتِ واستحالةِ المستحيلات ؛ فإنَّ مَنْ عَرَفَ أنَّ الاثنينَ أكثرُ مِنَ الواحدِ . . عَرَفَ أيضاً استحالةَ كونِ الجسمِ في مكانين ، وكونِ الشيءِ الواحدِ قديماً حادثاً ، وكذا سائرُ النظائرِ ، وكلُّ مَنْ يدركُهُ . . يدركُهُ إدراكاً محققاً مِنْ غيرِ شكٍّ<sup>(١)</sup> ، فأما الأقسامُ الثلاثةُ . . فالتفاوتُ يتطَرَّقُ إليها .

أما القسمُ الرابعُ - وهو استيلاءُ القوَّةِ على قمعِ الشهواتِ - فلا يخفى تفاوتُ الناسِ فيه ، بل لا يخفى تفاوتُ أحوالِ الشخصِ الواحدِ فيه .

وهذا التفاوتُ يكونُ تارةً لتفاوتِ الشهوةِ ؛ إذ قد يقدرُ العاقلُ على تركِ بعضِ الشهواتِ دونَ بعضٍ ، ولكنَّ غيرَ مقصورٍ عليه ؛ فإنَّ الشابَّ قد يعجزُ عَنْ تركِ الزنا ، وإذا كَبُرَ وتَمَّ عقلُهُ . . قدرَ عليه ، وشهوةُ الرياءِ والرياسةِ تزدادُ قوَّةً بالكِبَرِ لا ضعفاً .

وقد يكونُ سببُ التفاوتِ في العلمِ المعرِفِ لغائلةُ تلكِ الشهوةِ ، ولهذا يقدرُ الطبيبُ على الاحتماءِ عَنْ بعضِ الأطعمةِ المضرةِ ، وقد لا يقدرُ مَنْ يساويه في العقلِ على ذلكِ إذا لم يكنْ طبيباً وإنَّ كَانَ يعتقِدُ على الجملةِ فيه مضرةً ، ولكنَّ إذا كَانَ عُلِمَ الطبيبِ أتمَّ . . كَانَ خوفُهُ أشدَّ ، فيكونُ الخوفُ جنداً للعقلِ ، وعُدَّةً في قمعِ الشهواتِ وكسْرِها ، وكذلك يكونُ العالمُ أقدرَ على تركِ المعاصي مِنَ الجاهلِ ؛ لقوَّةِ علمِهِ بضررِ المعاصي ، وأعني بِهِ : العالمُ الحقيقيُّ دونَ أربابِ الطبالسَّةِ وأصحابِ الهذيانِ .

فإنَّ كَانَ التفاوتُ مِنْ جهةِ الشهوةِ . . لم يرجعْ إلى تفاوتِ العقلي ، وإنَّ كَانَ مِنْ جهةِ العلمِ . . فقد سَمِينَا هذا الضربَ مِنَ العلمِ عقلاً ، فإنَّه يقوِّي غريزةَ العقلي ، فيكونُ التفاوتُ فيما رجعتِ التسميةُ إليه .

وقد يكونُ بمجردِ التفاوتِ في غريزةِ العقلي ؛ فإنَّها إذا قويتُ . . كَانَ قمعُها للشهوةِ - لا محالةً - أشدَّ .

وأما القسمُ الثالثُ - وهو علومُ التجاربِ - فتفاوتُ الناسِ فيها لا يُنكَرُ ؛ فإنَّهم يتفاوتونَ بكثرةِ الإصابَةِ وسرعةِ الإدراكِ ، ويكونُ سببُهُ إمَّا تفاوتاً في الغريزةِ ، وإمَّا تفاوتاً في الممارسةِ .

فأما الأوَّلُ - وهو الأصلُ ، أعني : الغريزةُ - فالتفاوتُ فيه لا سبيلَ إلى جحدِهِ ؛ فإنَّه مثلُ نورٍ يشرقُ على النفسِ ويطلعُ صبحُهُ ، ومبادئُ إشرافِهِ عندَ سَنِّ التمييزِ ، ثمَّ لا يزالُ ينمو ويزدادُ نموّاً خفياً على التدريجِ إلى أن يتكاملَ بقربِ الأربعينِ سنةً .

ومثالهُ : نورُ الصبحِ ؛ فإنَّ أوائلَهُ تخفى خفاءً يشقُّ إدراكُهُ ، ثمَّ يتدرَّجُ إلى الزيادةِ ، إلى أن يكملَ بطلوعِ قرصِ الشمسِ .

(١) في (ج) : ( وكل ما يدركه العاقل إدراكاً . . ) ، وكذا في « الإتحاف » ( ٤٦٥/١ ) .

وتفاوت نور البصيرة كتفاوت نور البصر ، فالفرق مدرّك بين الأعمش وبين حدّ البصر ، بل سنّة الله عزّ وجلّ جارية في جميع خلقه بالتدرّج في الإيجاد ، حتّى إنّ غريزة الشهوة لا تظهر في الصبيّ عند البلوغ دفعةً وبغّةً ، بل تظهر شيئاً شيئاً على التدرّج ، وكذا جميع القوى والصفات .

ومن أنكر تفاوت الناس في هذه الغريزة .. فكأنّه منخلع عن ريقه العقل .

ومن ظنّ أنّ عقل النبيّ صلى الله عليه وسلّم مثل عقل أحاد السّودادية وأجلاف البوادي .. فهو أحسنّ في نفسه من أحاد السّودادية<sup>(١)</sup> ، وكيف يُنكر تفاوت الغريزة ولولاه .. لما اختلفت تفاوت الناس في فهم العلوم ، ولما انقسموا إلى بليد لا يفهم بالتفهيم إلا بعد تعب طويل من المعلم ، وإلى ذكيّ يفهم بأدنى رمز وإشارة ، وإلى كامل تبعث من نفسه حقائق الأمور بدون التعليم ؛ كما قال تعالى : ﴿ يَكَادُ رَبُّهَا يُخَيِّئُ وَلَوْ أَرَادَ تَسْخِطُهُ قَالٌ ۝ ١٩ ﴾

وذلك مثل الأنبياء عليهم السلام ؛ إذ يتضح لهم في بواطنهم أمور غامضة من غير تعلّم وسماع ، ويُعبّر عن ذلك بالإنهام ، وعن مثله عبّر النبيّ صلى الله عليه وسلّم حيث قال : « إنّ روح القدس نفث في روعي : أحبّ من أحببت فإنك مُعارفه ، وعش ما شئت فإنك ميت ، واعمل ما شئت فإنك مخزّي به »<sup>(٢)</sup>

وهذا النمط من تعريف الملائكة للأنبياء يخالف الوحي الصريح الذي هو سماع الصوت بحاسة الأذن ، ومشاهدة المَلَك بحاسة البصر ، ولذلك أخبر عن هذا بالنفث في الرّوع .

ودرجات الوحي كثيرة ، والخوض فيها لا يليق بعلم المعاملة ، بل هو من علم المكافحة .

ولا تظنّ أنّ معرفة درجات الوحي تستدعي منصب الوحي ؛ إذ لا يبعد أن يعرف الطبيب المريض درجات الصحة ، ويعلم الفاسق درجات العدالة وإن كان خالياً عنها ، فالعلم شيء ووجود المعلوم شيء آخر ، فلا كلّ من عرف النبوة والولاية كان نبياً وولياً ، ولا كلّ من عرف التقوى والورع ودقائقه كان تقياً .

وانقسام الناس إلى من ينتبه من نفسه ويفهم ، وإلى من لا يفهم إلا بتنبية وتعليم ، وإلى من لا ينفعه التعليم أيضاً ولا التنبيه .. كانقسام الأرض إلى ما يجتمع فيه الماء ويقوى فيتفجّر بنفسه عيوناً ، وإلى ما يحتاج إلى الحفر ليخرج في القنوات ، وإلى ما لا ينفع فيه الحفر وهو اليابس ، وذلك لاختلاف جواهر الأرض في صفاتها ؛ فكذلك هذا الاختلاف في النفوس وغريزة العقل .

ويدلّ على تفاوت العقل من جهة النقل : ما روي أنّ عبد الله بن سلام رضي الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلّم في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش ، وأنّ الملائكة قالت : يا ربنا ، هل خلقت شيئاً أعظم من العرش ؟ قال : نعم ، العقل ، قالوا : وما بلغ من قدره ؟ قال : هيهات ؛ لا يحاط بعلمه ، هل لكم علم بعدد الرمل ؟ قالوا : لا ، قال الله عزّ وجلّ : فإنّي خلقت العقل أصنافاً شتى كعدد الرمل ، فمن الناس من أعطي حبةً ، ومنهم من

(١) وأخرج أبو نعيم في «الحلية» (٢٦/٤) عن وهب بن منبه قال : ( قرأت إحدى وسبعين كتاباً ، فوجدت في جميعها أن الله لم يعط جميع الناس من بدء الدنيا إلى انقضاءها من العقل في جنب عقل محمد صلى الله عليه وسلم إلا كحبة رمل من جميع رمال الدنيا ، وأنّ محمداً صلى الله عليه وسلم أرجح الناس عقلاً وأفضلهم رأياً ) «إتحاف» (٤٦٧/١) . والسوداية : أهل الأرياف .

(٢) أما لفظ : «إن روح القدس نفث في روعي» والذي هو محل الشاهد .. فرواه عبد الرزاق في «المصنف» (٢٠١٠٠) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٦/١٠) ، وتتمّة الحديث هو عند أبي نعيم في «الحلية» (٢٠٢/٣) ، والميهقي في «الشعب» (١٠٥٥٨) .

أُعْطِيَ حَبِيبٌ ، وَمِنْهُمْ مَنْ أُعْطِيَ الثَّلَاثَ وَالْأَرْبَعَ ، وَمِنْهُمْ مَنْ أُعْطِيَ فَرْقًا ، وَمِنْهُمْ مَنْ أُعْطِيَ وَشَقًا ، وَمِنْهُمْ مَنْ أُعْطِيَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ (١)



فَإِنْ قُلْتَ : فَمَا بَالُ أَقْوَامٍ مِنَ الْمُتَصَوِّفَةِ يَذْمُونَ الْعَقْلَ وَالْمَعْقُولَ ؟

فَاعْلَمْ : أَنَّ السَّبَبَ فِيهِ أَنَّ النَّاسَ تَقَلُّوا اسْمَ الْعَقْلِ وَالْمَعْقُولِ إِلَى الْمَجَادَلَةِ وَالْمُنَاطَرَةِ بِالْمُنَاقَضَاتِ وَالْإِلْزَامَاتِ ، وَهُوَ صِنْعَةُ الْكَلَامِ ، فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى أَنْ يَقَرُّوا عَنْهُمْ : أَنْكُمْ أَخْطَأْتُمْ فِي التَّسْمِيَةِ ؛ إِذْ كَانَ ذَلِكَ لَا يَنْمُحِي عَنْ قُلُوبِهِمْ بَعْدَ تَدَاوُلِ الْأَلْسِنَةِ بِهِ ، وَرُسُوخِهِ فِي الْقُلُوبِ فَذَمُّوا الْعَقْلَ وَالْمَعْقُولَ ، وَهُوَ الْمُسَمَّى بِهِ عَنْدهُمْ .

فَأَمَّا نُورُ الْبَصِيرَةِ الْبَاطِنَةِ الَّتِي بِهَا يُعْرِفُ اللَّهُ تَعَالَى وَيُعْرِفُ صَدُوقَ رَسِيلِهِ . . فَكَيْفَ يُتَصَوَّرُ ذَمُّهُ وَقَدْ أَثْنَى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ ؟

وإِنْ ذُمَّ . . فَمَا الَّذِي بَعْدَهُ يُحْمَدُ ؟

فَإِنْ كَانَ الْمَحْمُودُ هُوَ الشَّرْعُ . . فِيمَ عَلِمَ صِحَّةَ الشَّرْعِ ؟

فَإِنْ عَلِمَ بِالْعَقْلِ الْمَذْمُومِ الَّذِي لَا يُوثِّقُ بِهِ فَيَكُونُ الشَّرْعُ أَيْضًا مَذْمُومًا !! (٢)

وَلَا يُلْتَفَتُ إِلَى مَنْ يَقُولُ : إِنَّهُ يُدْرِكُ بَعِينَ الْيَقِينِ وَنُورَ الْإِيمَانِ لَا بِالْعَقْلِ ، فَإِنَّمَا تَرِيدُ بِالْعَقْلِ مَا يَرِيدُهُ بَعِينَ الْيَقِينِ وَنُورَ الْإِيمَانِ ، وَهِيَ الصِّفَةُ الْبَاطِنَةُ الَّتِي تَمَيَّزُ بِهَا الْآدَمِيُّ عَنِ الْبَهَائِمِ حَتَّى أَدْرِكَ بِهَا حَقَائِقَ الْأُمُورِ (٣) وَأَكْثَرُ هَذِهِ التَّخَبُّطَاتِ إِنَّمَا ثَارَتْ مِنْ جَهْلِ أَقْوَامٍ طَلَبُوا الْحَقَائِقَ مِنَ الْأَلْفَاظِ ، فَتَخَبَّطُوا لَتَخَبُّطِ اصْطِلَاحَاتِ النَّاسِ فِي الْأَلْفَاظِ .

وَهَذَا الْقُدْرُ كَافٍ فِي بَيَانِ الْعَقْلِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ .



## تم كتاب العلم

وهو الكتاب الأول من ربيع العبادات من كتب إحياء علوم الدين

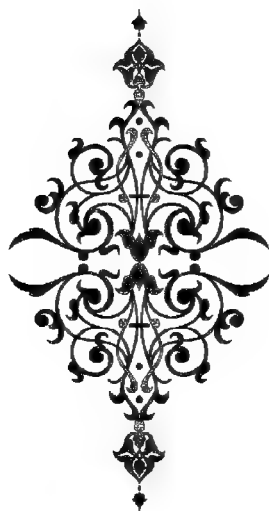
والحمد لله رب العالمين ، والصلاة على خير خلقه سيدنا محمد وآله أجمعين والسلام

ينالوه كتاب قواعد العقائد

(١) مختصرًا عند الحكيم الترمذي في « نوارد الأصول » ( ص ٢٤٢ ) ، ويتناهم من أحاديث ابن المحبر في « العقل » . انظر « الإتحاف » ( ٤٦٩/١ ) .

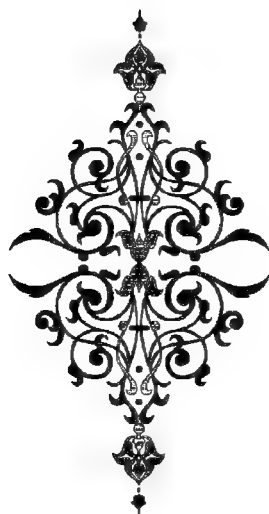
(٢) فإن ما يتوقف عليه صحة شيء إذا كان واهياً . . فالتوقف عليه نفسه وإي . « إتحاف » ( ٤٦٩/١ ) .

(٣) فنقولهم : ( إنه يدرك بعين اليقين ونور الإيمان ) صحيح ، وقوله : ( لا بالعقل ) غير صحيح ، وهذا الذي أنكر عليهم الشيخ . « إتحاف » ( ٤٧٠/١ ) .



كِتَابُ  
قَوَاعِدِ الْعَقَائِدِ

وهو الكتاب الثاني من ربيع العبادات  
من كتب إحياء علوم الدين





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## كتاب قواعد العقائد

وفيه أربعة فصول

### الفصل الأول

في ترجمة عقيدة أهل السنة في كيميتي إيشادة التي هي أحد مباني الإسلام

فنقول وبالله التوفيق :

الحمد لله المبدئ المعيد ، الفعّال لما يريد ، ذي العرش المجيد ، والبطش الشديد ، الهادي صفوة العبيد ، إلى المنهج الرشيد ، والمسلك السديد ، المنعم عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم عن ظلمات التشكيك والترديد ، السائق لهم إلى اتباع رسوله المصطفى محمد صلى الله عليه وسلم ، واقتفاء آثار صحبه الأكرمين المكرمين بالتأييد والتسديد ، المتجلي لهم في ذاته وأفعاله بمحاسن أوصافه التي لا يدركها إلا من ألقى السمع وهو شهيد .



#### التوحيد :

المعروف إياهم أنه في ذاته واحد لا شريك له ، فرد لا مثل له ، صمد لا ضد له ، منفرد لا ند له ، وأنه قديم لا أول له ، أزلي لا بداية له ، مستمر الوجود لا آخر له ، أبدى لا نهاية له ، قیوم لا انقطاع له ، دائم لا انصرام له ، لم يزل ولا يزال موصوفاً بنعوت الجلال ، لا يقضي عليه بالانقضاء تصرُّم الآماد وانقراض الأجال ، بل هو الأول والآخر ، والظاهر والباطن ، وهو بكل شيء عليم .



#### التنزيه :

وأنه ليس بجسم مصوّر ، ولا جوهر محدود مقدّر ، وأنه لا يماثل الأجسام ، لا في التقدير ولا في قبول الانقسام ، وأنه ليس بجوهر ولا تجلّ الجواهر ، ولا بعرض ولا تجلّ الأعراض ، بل لا يماثل موجوداً ، ولا يماثل موجود ، وليس كمثله شيء ، ولا هو مثل شيء ، وأنه لا يحده المقدار ، ولا تحويه الأقطار<sup>(١)</sup> ، ولا تحيط به الجهات ، ولا تكتنفه الأرضون ولا السماوات .

وأنه مستو على العرش على الوجه الذي قاله ، وبالمعنى الذي أراده ، استواء منزهاً عن المماسّة والاستقرار ، والتمكّن والحلول والانتقال ، لا يحمله العرش ، بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته ، ومقهورون في قبضته ،

(١) الأقطار : النواحي والجوانب .

وهو فوق العرش والسماء ، وفوق كل شيء إلى تخوم الثرى ، فوقيّة لا تزيدُه قرباً إلى العرش والسماء ، كما لا تزيدُه بعداً عن الأرض والثرى ، بل هو رفيع الدرجات عن العرش والسماء ، كما أنّه رفيع الدرجات عن الأرض والثرى ، وهو مع ذلك قريب من كل موجود ، وهو أقرب إلى العبيد من جبل الوريد ، وهو على كل شيء شهيد .

إذ لا يماثل قرْبُهُ قُرْبَ الأجسام ، كما لا تماثل ذاته ذات الأجسام .

وأَنَّهُ لا يحلُّ في شيء ، ولا يحلُّ فيه شيء ، تعالى عن أن يحويه مكان ، كما تقدّس عن أن يحده زمان ، بل كان قبل أن خلق الزمان والمكان ، وهو الآن على ما عليه كان .

وأَنَّهُ بائن من خلقه بصفاته ، ليس في ذاته سواء ، ولا في سواء ذاته .

وأَنَّهُ مقدّس عن التغيّر والانتقال ، لا تجلُّه الحوادث ، ولا تعتريه العوارض ، بل لا يزال في نعوت جلاله منزهاً عن الزوال ، وفي صفات كماله مستغنياً عن زيادة الاستكمال .

وأَنَّهُ في ذاته معلوم الوجود بالعقول ، مرئي الذات بالابصار ؛ نعمة منه ولطفاً بالأبرار في دار القرار ، وإتماماً منه للنعميم بالنظر إلى وجهه الكريم .



#### الحياة والقدرة :

وأَنَّهُ تعالى حيٌّ قادرٌ ، جبارٌ قاهرٌ ، لا يعتريه قصورٌ ولا عجزٌ ، ولا تأخذه سنةٌ ولا نومٌ ، ولا يعارضه فناءٌ ولا موتٌ .  
وأَنَّهُ ذو الملك والملكوت ، والعزة والجبروت ، له السلطان والقهر ، والخلق والأمر ، والسموات مطويات بيمينه ، والخالق مخلوقون في قبضته<sup>(١)</sup>

وأَنَّهُ المتفرد بالخلق والاختراع ، المتوحد بالإيجاد والإبداع ، خلق الخلق وأعمالهم ، وقدر أرزاقهم وأجالهم ، لا يشدُّ عن قبضته مقدورٌ ، ولا يعزّب عن قدرته تصاريف الأمور ، لا تحصى مقدوراته ، ولا تنتاهي معلوماته .



#### العلم :

وأَنَّهُ عالمٌ بجميع المعلومات ، محيطٌ بما يجري من تخوم الأرضين إلى أعلى السماوات ، وأَنَّهُ عالمٌ لا يعزّب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ، بل يعلم ديب النملة السوداء ، على الصخرة الصماء ، في الليلة الظلماء ، ويدرك حركة الذر في جو الهواء ، ويعلم السرّ وأخفى ، ويطلع على هواجس الضمائر ، وحركات الخواطر ، وخفيات السرائر ؛ بعلم قديم أزلي لم يزل موصوفاً به في أزلي الأزال ، لا بعلم متجدّد حاصل في ذاته بالحلول والانتقال .



(١) الملك : هو عالم الشهادة من المحسوسات الطبيعية ، والملكوت : هو عالم الغيب المختص بأرواح النفوس ، وقيل : هما مصدران ، والمعنى أنه تعالى هو المالك حقيقة ، وكلّ مالك سواء إنما يصير مالكاً لملكه بتمليك الله عز وجل إياه من وجه مأذون فيه ، وقيل : معناهما العالم السفلي والعلوي . « إتحاف » ( ٢٦/٢ - ٢٨ ) .

## الإرادة :

وأنَّه سبحانه مريدٌ للكائناتِ ، مدبِّرٌ للحادثاتِ ، فلا يجري في الملكِ والملكوتِ قليلٌ أو كثيرٌ ، صغيرٌ أو كبيرٌ ، خيرٌ أو شرٌّ ، نفعٌ أو ضررٌ ، إيمانٌ أو كفرٌ ، عرفانٌ أو نكرٌ ، فوزٌ أو خسرانٌ ، زيادةٌ أو نقصانٌ ، طاعةٌ أو عصيانٌ . . إلا بقضائِهِ وقدرِهِ ، وحكمتهِ ومشيتِهِ ، فما شاء . . كانَ ، وما لم يشأ . . لم يكنْ ، لا يخرجُ عن مشيئتهِ لفتهً ناظرٍ ، ولا فلتةً خاطِرٍ ، بلْ هو المبدئُ المعيدُ ، الفعَّالُ لما يريدُ ، لا رادٌّ لأمرِهِ ، ولا معقِبٌ لقضائِهِ ، ولا مهربٌ لعبيدٍ عن معصيتهِ إلا بتوفيقِهِ ورحمتهِ ، ولا قوَّةٌ لَهُ على طاعتهِ إلا بمشيئتهِ وإرادتهِ ، فلو اجتمعَ الإنسُ والجنُّ والملائكةُ والشياطينُ على أنْ يحركوا في العالمِ ذرَّةً أو يسكنوها دونَ إرادتهِ ومشيتِهِ . . لعجزوا عنه .

وأنَّ إرادتهُ قائمةٌ بذاتهِ في جملةِ صفاتهِ ، لم يزلْ كذلكَ موصوفاً بها ، مريداً في أزلهِ لوجودِ الأشياءِ في أوقاتها التي قدَّرها ، فوجدتْ في أوقاتها كما أَرادَهُ في أزلهِ مِنْ غيرِ تقدُّمٍ ولا تأخُّرٍ ، بلْ وقعتْ على وفقِ علمِهِ وإرادتهِ مِنْ غيرِ تبدُّلٍ ولا تغيُّرٍ ، دَبَّرَ الأمورَ لا بترتيبِ أفكارٍ وترتيبِ زمانٍ ، فلذلكَ لم يشغلْهُ شأنٌ عن شأنٍ .



## السمعُ والبصرُ :

وأنَّه تعالى سميعٌ بصيرٌ ، يسمعُ ويرى ، لا يعزُبُ عَنْ سَمْعِهِ مسموعٌ وإنْ خَفِيَ ، ولا يغيبُ عَنْ رُؤْيَيْهِ مرئيٌّ وإنْ دَقَّ ، ولا يحجبُ سَمْعَهُ بُعْدٌ ، ولا يدفعُ رُؤْيَهُ ظلامٌ ، يرى مِنْ غيرِ حُدُودٍ وأجفانٍ ، ويسمعُ مِنْ غيرِ أصمغَةٍ وآذانٍ ، كما يعلمُ بغيرِ قلبٍ ، ويبطشُ بغيرِ جارحةٍ ، ويخلقُ بغيرِ آلةٍ ، إذْ لا تشبهُ صفاتهُ صفاتِ الخلقِ ، كما لا تشبهُ ذاتهُ ذواتِ الخلقِ .



## الكلامُ :

وأنَّه متكليمٌ أمرٌ ناهٍ ، واعدٌ متوعدٌ ، بكلامٍ أزليٍّ قديمٍ قائمٍ بذاتهِ ، لا يشبهُ كلامَ الخلقِ ؛ فليسَ بصوتٍ يحدثُ مِنْ انسلالِ هواءٍ واصطكاكِ أجرامٍ ، ولا بحرفٍ ينقطعُ بإطباقِ شَفَةِ أو تحريكِ لسانٍ .

وأنَّ القرآنَ والتوراةَ والإنجيلَ والزبورَ كنُبهُ المنزلةُ على رسلِهِ عليهمُ السلامُ ، وأنَّ القرآنَ مقروءٌ بالأسنةِ ، مكتوبٌ في المصاحفِ ، محفوظٌ في القلوبِ ، وأنَّه معَ ذَلِكَ قديمٌ قائمٌ بذاتِ اللَّهِ تعالى ، لا يقبلُ الانفصالَ والافتراقَ ، بالانتقالِ إلى القلوبِ والأوراقِ ، وأنَّ موسىَ عليه السلامُ سمعَ كلامَ اللَّهِ تعالى بغيرِ صوتٍ ولا حرفٍ ، كما يرى الأبرارُ ذاتَ اللَّهِ تعالى مِنْ غيرِ جوهرٍ ولا عرضٍ .

وإذْ كانتْ لَهُ هذهِ الصفاتُ . . كانَ حيّاً ، عالماً ، قادراً ، مريداً ، سميعاً ، بصيراً ، متكليماً ؛ بالحياةِ ، والقدرةِ ، والعلمِ ، والإرادةِ ، والسمعِ ، والبصرِ ، والكلامِ ، لا بمجرّدِ الذاتِ .



## الأفعالُ :

وأنَّه سبحانه وتعالى لا موجودَ سواهٍ إلا وهوَ حادثٌ بفعليهِ ، وفائضٌ مِنْ عدليهِ ، على أحسنِ الوجوهِ وأكملها ، وأنَّه

وأعدليها ، وأنتَ حكيمٌ في أفعاليه ، عادلٌ في أقضيته ، ولا يُقامن عدلُهُ بعدلُ العباد ؛ إذ العبدُ يُتصورُ منه الظلمُ بتصرفه في منكٍ غيره . ولا يُتصورُ الظلمُ منَ الله عزَّ وجلَّ ؛ فإنه لا يصادفُ لغيره ملكاً حتَّى يكونَ تصرفُهُ فيه ظلماً ، فكلُّ ما سواه : من جنِّ وإنسٍ ، وشيطانٍ ومَلَكٍ ، وسماءٍ وأرضٍ ، وحيوانٍ ونباتٍ وجمادٍ ، وجوهرٍ وعرضٍ ، ومدركٍ ومحسوسٍ .. حادثٌ اخترعه بقدرته بعدَ العدمِ اختراعاً ، وأنشأه بعدَ أنْ لم يكن شيئاً ؛ إذ كانَ في الأزَلِ موجوداً وحدَهُ ولم يكن معه غيره ، فأحدثَ الخلقَ بعدَ ذلكَ إظهاراً لقدرته ، وتحقيقاً لما سبقَ من إرادته ، ولما حقَّ في الأزَلِ من كلمته ، لا لافتقاره إليه وحاجته .

وأنتَ متفضلٌ بالخلقِ والاختراعِ والتكليفِ لا عن وجوبٍ ، ومتطولٌ بالإنعامِ والإصلاحِ لا عن لزومٍ ، فله الفضلُ والإحسانُ ، والنعمةُ والامتنانُ ؛ إذ كانَ قادراً على أن يصبَّ على عبادِهِ أنواعَ العذابِ ، ويبتليهم بضروبِ الآلامِ والأوصابِ ، ولو فعلَ ذلكَ .. لكانَ منه عدلاً ، ولم يكن قبيحاً ولا ظلماً .

وأنتَ عزَّ وجلَّ يثبُ عبادةُ المؤمنينَ على الطاعاتِ بحكمِ الكرمِ والوعدِ ، لا بحكمِ الاستحقاقِ واللزومِ ؛ إذ لا يجبُ عليه لأحدٍ فعلٌ ، ولا يُتصورُ منه ظلمٌ ، ولا يجبُ لأحدٍ عليه حقٌّ .

وأنَّ حقَّه في الطاعاتِ وجبَ على الخلقِ بإيجابِهِ على السَّنةِ أنبيائه عليهمُ السلامُ ، لا بمجردِ العقلِ . ولكنته بعثَ الرسلَ وأظهرَ صدقَهُم بالمعجزاتِ الظاهرة ، فبلغوا أمرَهُ ونهيَهُ ، ووعدهُ ووعيدَهُ ، فوجبَ على الخلقِ تصديقَهُم فيما جاؤوا به .



معنى الكلمة الثانية ، وهي شهادةُ الرسولِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ<sup>(١)</sup> :

وأنتَ بعثَ النبيَّ الأميَّ القرشيَّ محمداً صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ برسالتِهِ إلى كافَّةِ العربِ والعجمِ ، والجنِّ والإنسِ ، فنسخَ بشرعِهِ الشرائعَ إلا ما قرَّره منها ، وفصَّلَهُ على سائرِ الأنبياءِ ، وجعلَهُ سَيِّدَ البشرِ ، ومنعَ كمالَ الإيمانِ بشهادةِ التوحيدِ ؛ وهو قولُ : ( لا إلهَ إلا اللهُ ) ما لم تقترنْ بها شهادةُ الرسولِ ، وهو قولُكَ : ( محمَّدٌ رسولُ اللهِ ) .

والزمَ الخلقَ تصديقَهُ في جميعِ ما أخبرَ عنه من أمورِ الدنيا والآخرة ، وأنتَ لا يُتقبَلُ إيمانُ عبدٍ حتَّى يؤمنَ بما أخبرَ عنه بعدَ الموتِ ، وأوَّلُهُ سؤالُ مُنكَرٍ ونَكيرٍ ، وهما شخصانِ مهيبانِ هائلانِ ، يقعدانِ العبدَ في قبرِهِ سَوِيّاً ، ذا رُوحٍ وجسدٍ ، فيسألانيهِ عن التوحيدِ والرسالةِ ، ويقولانِ لَهُ : مَنْ رَبُّكَ ؟ وما دينُكَ ؟ وَمَنْ نبيُّكَ ؟<sup>(٢)</sup> وهما فتانُ القبرِ ، وسؤالُهُما أوَّلُ فتنةٍ بعدَ الموتِ .

وأنْ يؤمنَ بعذابِ القبرِ ، وأنتَ حقٌّ وحكمةٌ وعدلٌ<sup>(٣)</sup> ، على الجسمِ والروحِ ، على ما يشاء .

وأنْ يؤمنَ بالميزانِ ذي الكفتينِ واللِّسانِ ، وصفتهُ في العظمِ أَنَّهُ مثلُ طباقِ السماواتِ والأرضِ ، تُوزنُ فيه الأعمالُ

(١) أشر في « الإتحاف » ( ٣٤/٢ ) أن الإمام الشافعي رضي الله عنه كان يمنع من هذا التعبير ، وإنما يقال : ( رسول الله صلى الله عليه وسلم ) لأنه أقرب للتنظيم وأكثر .

(٢) كد جاء ذلك عند الترمذي ( ٣١٢٠ ) .

(٣) وفي حَقِيَّتِهِ رأى مسلم في « صحيحه » ( ٢٨٦٧ ) مرفوعاً : « إن هذه الأمة تبتلى في قبورها ، فلولا ألا تدافنوا .. لدعوت الله أن يسمعكم من عذابِ القبر الذي أسمع منه » .

بقدره الله تعالى، والصَّنَجُ يومئذٍ مثاقيلُ الذرِّ والخرَدَلِ<sup>(١)</sup>؛ تحقيقاً لنظام العدل، فطُرحَ صحائفُ الحسناتِ في صورةِ حسنةٍ في كَفَّةِ النورِ، فيثقلُ بها الميزانُ على قدرِ درجاتِها عندَ الله بفضْلِ الله، وتُطرحُ صحائفُ السيئاتِ في صورةِ قبيحةٍ في كَفَّةِ الظلمةِ، فيخفُ بها الميزانُ بعدلِ الله.

وأنَّ يُؤمنَ بأنَّ الصراطَ حقٌّ، وهو جسرٌ ممدودٌ على متني جهنَّمَ، أخذَ منَ السيفِ، وأدقُّ منَ الشعرةِ، تَرُلُ عليه أقدامُ الكافرينَ بحكمِ الله سبحانه، فتهوي بهم إلى النارِ، وتثبتُ عليه أقدامُ المؤمنينَ بفضْلِ الله، فيساقونَ إلى دارِ القرارِ. وأنَّ يُؤمنَ بالحوضِ المورودِ؛ حوضٌ محمدٌ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ، يشربُ منه المؤمنونَ قبلَ دخولِ الجنةِ وبعدَ جوازِ الصراطِ<sup>(٢)</sup>، مَنْ شربَ منه شربةً.. لم يظمأ بعدها أبداً، عرضُهُ مسيرةُ شهرٍ، ماؤه أشدُّ بياضاً منَ اللبنِ، وأحلى منَ العسلِ، حوله أباريقُ عددِ نجومِ السماءِ، فيه ميزابانِ يصبَّانِ مِنَ الكوثرِ.

وأنَّ يُؤمنَ بالحسابِ، وتفاوتِ النَّاسِ فيه إلى مناقشٍ في الحسابِ وإلى مسامحٍ فيه، وإلى مَنْ يدخلُ الجنةَ بغيرِ حسابٍ وهُمُ المقربونَ، فيسألُ الله تعالى مَنْ شاءَ مِنَ الأنبياءِ عن تبليغِ الرسالةِ، وَمَنْ شاءَ مِنَ الكفارِ عن تكذيبِ المرسلينَ، ويسألُ المبتدعةَ عَنِ السُّنةِ، ويسألُ المسلمينَ عَنِ الأعمالِ.

وأنَّ يُؤمنَ بإخراجِ الموحدينَ مِنَ النارِ بعدَ الانتقامِ، حتَّى لا يَبقى في جهنَّمَ موحِّدٌ بفضلِ الله تعالى، فلا يخلدُ في النارِ موحِّدٌ.

وأنَّ يُؤمنَ بشفاعَةِ الأنبياءِ<sup>(٣)</sup>، ثُمَّ العلماءِ، ثُمَّ الشَّهداءِ، ثُمَّ سائرِ المؤمنينَ، كُلٌّ على حَسَبِ جَاهِهِ ومنزَلَتِهِ عندَ الله تعالى، وَمَنْ بقي مِنَ المؤمنينَ ولم يكنْ لَهُ شفيعٌ.. أخرجَ بفضلِ الله عزَّ وجلَّ، فلا يخلدُ في النارِ مؤمناً، بلْ يخرجُ منها مَنْ كانَ في قلبِهِ مثقالُ ذرَّةٍ مِنَ الإيمانِ.

وأنَّ يعتقِدَ فضلَ الصحابةِ رضيَ اللهُ عنهم، وترتيبَهُم، وأنَّ أفضلَ النَّاسِ بعدَ رسولِ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ أبو بكرٍ، ثُمَّ عمرُ، ثُمَّ عثمانُ، ثُمَّ عليٌّ رضيَ اللهُ عنهم، وأنَّ يُحسنَ الظنَّ بجميعِ الصحابةِ، ويُثنيَ عليهم كما أثنى اللهُ عزَّ وجلَّ ورسولُهُ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ عليهم أجمعينَ.

فكُلُّ ذَلِكَ ممَّا وردتْ بِهِ الأخبارُ، وشهدتْ بِهِ الآثارُ، فمنِ اعتقَدَ جميعَ ذَلِكَ موقناً به.. كانَ مِنْ أَهْلِ الْحَقِّ وعصَابَةِ السُّنةِ، وفارقَ رَهْطَ الضلالِ وحزبَ البدعةِ.

فنسألُ الله تعالى كمالَ اليقينِ، وحسنَ الثباتِ في الدينِ، لنا ولكافةِ المسلمينَ برحمتهِ، إِنَّهُ أرحَمُ الرَّاحِمِينَ، وصَلَّى اللهُ على سيدنا محمدٍ وعلى كُلِّ عبدٍ مصطفىٍّ.



(١) الصَّنَجُ - ويقال: الصَّنَجُ - : المثقال الذي يوزن به (وحدة الوزن).

(٢) على الصحيح، ولكن جهل تقدمه على الصراط أو تأخره عنه.. لا يضرُّ بالاعتقاد، وإنما الواجب اعتقاد ثبوته. «إتحاف» (٣٩/٢).

(٣) في (١): (الأنبياء، ثم الأولياء...).

## الفصل الثاني في وجه التدرج إلى الإرشاد وترتيب درجات الاعتماد

اعلم : أن ما ذكرناه في ترجمة العقيدة ينبغي أن يُقدَّم إلى الصبي في أوَّل نشوئه ليحفظه حفظاً<sup>(١)</sup> ، ثم لا يزال ينكشف له معناه في كبره شيئاً فشيئاً ، فابتدأوه الحفظ ، ثم الفهم ، ثم الاعتقاد والإيقان والتصديق به ، وذلك ممَّا يحصل في الصبيِّ بغير برهان .

فمن فضل الله سبحانه على قلب الإنسان أن شرحه في أوَّل نشوئه للإيمان من غير حاجة إلى حجة وبرهان ، وكيف يُنكر ذلك وجميع عقائد العوام مبادئها التلقين المجرَّد والتقليد المحض<sup>(٢)</sup> ؟

نعم ؛ يكون الاعتقاد الحاصل بمجرَّد التقليد غير خالٍ عن نوع من الضعف في الابتداء ، على معنى أنه يقبل الإزالة بنقيضه لو أُلقي إليه ، ولا بدَّ من تقويته وإثباته في نفس الصبيِّ والعاميِّ حتَّى يترسَّخ ولا يتزلزل .

وليس الطريق في تقويته وإثباته أن يُعلِّم صنعة الجدل والكلام ، بل يشتغل بتلاوة القرآن وتفسيره ، وقراءة الحديث ومعانيه ، ويشغل بوظائف العبادات ، فلا يزال اعتقاده يزداد رسوخاً بما يقرع سمعه من أدلَّة القرآن وحججه ، وبما يردُّ عليه من شواهد الأحاديث وفوائدها ، وبما يسطع عليه من أنوار العبادات ووظائفها ، وبما يسري إليه من مشاهدة الصالحين ومجالستهم ، وسماهم وسماعهم وهيئاتهم ؛ في الخضوع لله عزَّ وجلَّ ، والخوف منه ، والاستكانة له . فيكون أوَّل التلقين كالقاء بذر في الصدر ، وتكون هذه الأسباب كالسقي والتربية له حتَّى ينمو ذلك البذر ويقوى ويرتفع شجرة طيبة راسخة ، أصلها ثابت وفرعها في السماء .

وينبغي أن يُحرَسَ سمعه من الجدل والكلام غاية الحراسة ؛ فإنَّ ما يشوشه الجدل أكثر ممَّا يمهِّده ، وما يفسده أكثر ممَّا يصلحه ، بل تقويته بالجدل تضاهي ضرب الشجرة بالمِدقة من الحديد رجاء تقويتها بأن تكثر أجزاؤها<sup>(٣)</sup> ، وربما يفتتها ذلك ويفسدها ، وهو الأعلب ، والمشاهدة تكفيك في هذا بياناً ، وناهيك بالبيان برهاناً .

ففسد عقيدة أهل الصلاح والتقوى من عوام الناس بعقيدة المتكلمين والمجادلين ؛ فترى اعتقاد العاميِّ في الثبات كالطود الشامخ ، لا تحرُّكه الدواهي والصواعق ، وعقيدة المتكلم الحارس اعتقاده بتقسيمات الجدل كخيوط مرسل في الهواء تفيئه الريح مرَّة هكذا ومرَّة هنكذا ، إلَّا من سمع منهم دليل الاعتقاد فتلقفه تقليداً كما تلقف نفس الاعتقاد تقليداً ؛ إذ لا فرق في التقليد بين تعلُّم الدليل أو تعلُّم المدلول ، فتلقين الدليل شيء والاستدلال بالنظر شيء آخر بعيد عنه .

ثمَّ الصبيُّ إذا وقع نشوؤه على هذه العقيدة :

إن اشتغل بكسب الدنيا . . لم يفتح له غيرها ، ولكِنَّه يسلم في الآخرة باعتقاد أهل الحق ؛ إذ لم يكلف الشرع

(١) يحفظه في صدره حفظاً يأمن به عن الإغفال عنه ، ويمكن ذلك المحفوظ في باطنه حتَّى يكون نقشاً على الحجر ولا يطأ عليه ما يخالفه .  
« إنحاف » ( ٢/٢ ) .

(٢) في غير ( ب ) : ( والتعليم المحض ) .

(٣) في ( ب ) : ( تكثر أجزاؤها ) .

أجلاف العرب أكثر من التصديق بظاهر هذه العقائد ، فأما البحث والتفتيش وتكلف نظم الأدلة . . فلم يكلفوه أصلاً .

وإن أراد أن يكون من سالكي طريق الآخرة ، وساعده التوفيق حتى اشتغل بالعمل ، ولازم التقوى ، ونهى النفس عن الهوى ، واشتغل بالرياضة والمجاهدة . . انفتحت له أبواب من الهداية تكشف عن حقائق هذه العقيدة بنور إلهي يُقذف في قلبه بسبب المجاهدة ؛ تحقيقاً لوعده عز وجل إزاء قال : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾ وهو الجوهر النفيس الذي هو غاية إيمان الصديقين والمقربين ، وإليه الإشارة بالسري الذي وقّر في صدر أبي بكر الصديق رضي الله عنه حيث فضل به الخلق .

وانكشاف ذلك السري بل تلك الأسرار له درجات بحسب درجات المجاهدة ودرجات الباطن ؛ في النظافة والطهارة عما سوى الله تعالى ، وفي الاستضاءة بنور اليقين ، وذلك كثافات الخلق في أسرار الطب والفقه وسائر العلوم ؛ إذ يختلف ذلك باختلاف الاجتهاد واختلاف الفطرة في الذكاء والفطنة ، وكما لا تنحصر تلك الدرجات . . فكل ذلك هذه<sup>(١)</sup>

### مَسْأَلَةٌ

[ في حكم تعلم الجدل والكلام ]

فإن قلت : تعلم الجدل والكلام مذموم كتعلم النجوم ، أو هو مباح ، أو هو مندوب إليه ؟ فاعلم : أن للناس في هذا علواً وإسرافاً في أطراف :

فمن قائل : إنه بدعة وحرام ، وإن العبد إن لقي الله عز وجل بكل ذنب سوى الشرك . . خير له من أن يلقاه بالكلام . ومن قائل : إنه واجب وفرض ؛ إما على الكفاية ، أو على الأعيان ، وإنه أفضل الأعمال وأعلى القربات ؛ فإنه تحقيق لعلم التوحيد ، ونضال عن دين الله تعالى .

وإلى التحريم ذهب الشافعي ومالك وأحمد ابن حنبل ، وسفيان ، وجميع أهل الحديث من السلف .

قال ابن عبد الأعلى رحمه الله : سمعت الشافعي رضي الله عنه يوم ناظر خفصاً الفرد - وكان من متكلمي المعتزلة - يقول : ( لأن يلقى الله عز وجل العبد بكل ذنب ما خلا الشرك بالله . . خير له من أن يلقاه بشيء من علم الكلام ، ولقد سمعت من حفص كلاماً لا أقدر أن أحكيه )<sup>(٢)</sup>

وقال أيضاً : ( قد اطلعت من أهل الكلام على شيء ما ظننته قط ، ولأن يُبتلى العبد بكل ما نهى الله عنه ما عدا الشرك . . خير له من أن ينظر في الكلام )<sup>(٣)</sup>

وحكى الكرابيسي أن الشافعي رضي الله عنه سُئل عن شيء من الكلام ، فغضب وقال : ( سل عن هذا خفصاً الفرد وأصحابه أضرأهم الله )<sup>(٤)</sup>

(١) والحاصل مما سبق من كلام المصنف : أن الصبيان والعوام لا ينبغي أن يلقوا بأكثر مما ذكر في العقيدة المختصرة ؛ فإن فيها مقنناً لهم ، وزجراً عن الوقوع فيما يضرهم . « إتحاف » ( ٤٦/٢ ) .

(٢) جامع بيان العلم وفضله ( ١٧٨٨ ) ، وما امتنع عن حكايته عنه هو قوله بخلق القرآن .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ( ١٧٨٩ ) .

(٤) جامع بيان العلم وفضله ( ١٧٩٠ ) .

ولمّا مرضَ الشافعي رضي الله عنه .. دخلَ عليه حَفْصُ الفرْدُ وقالَ : مَنْ أنا ؟ فقالَ : حَفْصُ الفرْدُ ، لا حَفْظَكَ اللهُ ولا رِعاكَ حتّى تتوبَ ممّا أنتَ فيه<sup>(١)</sup>

وقالَ أيضاً : ( لو علمَ الناسُ ما في الكلامِ مِنَ الأهواءِ .. لفُروا منه فوارِزُهُم مِنَ الأسدِ )<sup>(٢)</sup>  
وقالَ أيضاً : ( إذا سمعتَ الرجلَ يقولُ : الاسمُ هوَ المسمّى ، أو غيرَ المسمّى .. فاشهدْ بأنّه مِنْ أهلِ الكلامِ ولا دينَ له )<sup>(٣)</sup>

وقالَ الزعفرانيُّ : قالَ الشافعيُّ : ( حكمي في أصحابِ الكلامِ أنْ يُضربوا بالجريدِ ، ويُطافَ بِهِمْ في العشائرِ والقبائلِ ، ويقالَ : هذا جزاءُ مَنْ تركَ الكتابَ والسنةَ وأخذَ في الكلامِ )<sup>(٤)</sup>

وقالَ أحمدُ ابنُ حنبلٍ : ( لا يفلحُ صاحبُ الكلامِ أبداً ، ولا تكاذُ ترى أحداً نظَرَ في الكلامِ إلّا وفي قلبِهِ دَعْلٌ )<sup>(٥)</sup> .  
وبالغَ في ذمِّهِ حتّى هَجَرَ الحارثَ المحاسبِيَّ معَ زهيدِهِ وورِعِهِ بسببِ تصنيفِهِ كتاباً في الردِّ على المبتدعةِ ، وقالَ له :  
( ويحك ! ألسنتَ تحكي بدعتَهُمْ أوْلاً ثُمَّ تردُّ عليهم !؟ ألسنتَ تحملُ الناسَ بتصنيفِكَ على مطالعةِ البدعةِ والتفكيرِ في تلكَ الشبهاتِ فيدعوهُمُ ذلكَ إلى الرأيِ والبحثِ !؟ )<sup>(٦)</sup>

وقالَ أحمدُ رحمهَ اللهُ : ( علماءُ الكلامِ زنادقةٌ )<sup>(٧)</sup>

وقالَ مالكُ رحمهَ اللهُ : ( أرايتَ إنْ جاءَهُ مَنْ هوَ أجدلُ منه .. أيدعُ دينَهُ كلَّ يومٍ لدينٍ جديدٍ !؟ ) يعني : أنْ أقوالَ المتجادلينَ تتقاومُ<sup>(٨)</sup>

وقالَ مالكُ رحمهَ اللهُ أيضاً : ( لا تجوزُ شهادةُ أهلِ البدعِ والأهواءِ ) ، فقالَ بعضُ أصحابِهِ في تأويلِهِ : إنّه أرادَ بأهلِ الأهواءِ أهلَ الكلامِ على أيِّ مذهبٍ كانوا<sup>(٩)</sup>

وقالَ أبو يوسفَ : ( مَنْ طلبَ العلمَ بالكلامِ .. تزدنق )<sup>(١٠)</sup>

وقالَ الحسنُ : ( لا تجالسوا أهلَ الأهواءِ ، ولا تجادلوهُمْ ، ولا تسمعوا مِنْهُمْ )<sup>(١١)</sup>

وقد اتفقَ أهلُ الحديثِ مِنَ السلفِ على هذا ، ولا ينحصرُ ما نُقلَ عَنْهُمْ مِنَ التشديداتِ فيه ، وقالوا : ما سكّتَ عنه الصحابةُ معَ أنّهُمُ أعرفُ بالحقائقِ وأفصحُ بترتيبِ الألفاظِ مِنْ غيرِهِمْ .. إلّا لعليهِمْ بما يتولّدُ مِنْ الشرِّ ، ولذلك

(١) جامع بيان العلم وفضله ( ١٧٩١ ) .

(٢) جامع بيان العلم وفضله ( ١٧٩٢ ) .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ( ١٧٩٢ ) .

(٤) جامع بيان العلم وفضله ( ١٧٩٣ ) .

(٥) جامع بيان العلم وفضله ( ١٧٩٦ ) ، والدُّهْلُ : الفسادُ .

(٦) وكلٌّ مِنْهُمَا من رؤساءِ الأئمةِ ، وهذهِ هذهِ الأمةُ ، والظنُّ بالحارثِ أنّه إنما تكلمَ حيث دعت الحاجةُ ، ولكلٍ مقصدٌ ، واللهُ يرحمُهُما .  
« إتحاف » ( ٤٩/٢ ) .

(٧) قوت القلوب ( ١٣٨/١ ) .

(٨) رواه اللالكائي في « اعتقاد أهل السنة » ( ٢٩٤ ) ، والمعنى : لا يعتمد على تلك الأقوال ؛ لكونها في معرض الإزالة بما هو أقوى . « إتحاف » ( ٤٩/٢ ) .

(٩) جامع بيان العلم وفضله ( ١٨٠٠ ) .

(١٠) قوت القلوب ( ١٣٩/١ ) .

(١١) رواه الدارمي في « سننه » ( ٤١٥ ) ، وكذا ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١٨٠٣ ) .



قال النبي صلى الله عليه وسلم: «هَلِكِ الْمُتَنَطِّعُونَ، هَلِكِ الْمُتَنَطِّعُونَ، هَلِكِ الْمُتَنَطِّعُونَ»<sup>(١)</sup>؛ أي: المتعيقون في البحث والاستقصاء.

واحتجوا أيضاً بأن ذلك لو كان من الدين.. لكان ذلك أهم ما يأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويعلم طريقه، ويشي عليه وعلى أربابه؛ فقد علمتهم الاستنجا<sup>(٢)</sup>، وندبهم إلى حفظ الفرائض وأثنى عليهم<sup>(٣)</sup>، ونهاهم عن الكلام في القدر وقال: «أمسكوا»<sup>(٤)</sup>.

وعلى هذا استمر الصحابة رضي الله عنهم، فالزيادة على الأستاذ طغيان وظلم، وهم الأستاذون والقُدوة، ونحو الأتباع والتلامذة.

وأما الفرقة الأخرى: فاحتجوا بأن المحذور من الكلام إن كان هو لفظ الجوهر والعرض، وهذه الاصطلاحات الغريبة التي لم تعهدها الصحابة رضي الله عنهم.. فالأمر فيه قريب؛ إذ ما من علم إلا وقد أحدث فيه اصطلاحات لأجل التفهيم؛ كالحديث والتفسير والفقه، ولو عرض عليهم عبارة النقص والكسر والتركيب والتعديدية وفساد الوضع إلى جميع الأسئلة التي تُورَد على القياس.. لما كانوا يفهمونه، فإحداث عبارة للدلالة بها على مقصود صحيح كإحداث آنية على هيئة جديدة لاستعمالها في مباح.

وإن كان المحذور هو المعنى.. فنحن لا نعني به إلا معرفة الدليل على حدوث العالم ووحدانية الخالق وصفاته كما جاء به الشرع، فمن أين تحرّم معرفة الله تعالى بالدليل؟

وإن كان المحذور هو التشعّب والتعصّب والعداوة والبغضاء وما يفضي إليه الكلام.. فذلك محرّم، ويجب الاحتراز عنه؛ كما أن الكبر والعجب والرياء وطلب الرئاسة ممّا يفضي إليه علم الحديث والتفسير والفقه، وهو محرّم يجب الاحتراز عنه، ولكن لا يمنع من العلم لأجل أدائه إليه، وكيف يكون ذكر الحجة والمطالبة بها والبحث عنها محظوراً وقد قال الله تعالى: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾، وقال عز وجل: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ هَٰذَا بَلَاءٌ عَنْ يَدَيْهِ وَيَحْيَىٰ مَن حَرَّمَ عَنْ يَدَيْهِ﴾، وقال تعالى: ﴿إِنَّ عِنْدَكُمْ مَن سُلْطٰنٍ بِهَٰذَا﴾، أي: حجة وبرهان، وقال: ﴿فَلْيَلْجِئِ الْكَلْبَةَ﴾، وقال تعالى: ﴿الَّذِي حَاجَّ إِبْرٰهٖمَ فِي رَٔيِهِ...﴾ إلى قوله: ﴿فَبَتَّ الَّذِي كَفَرَ﴾؛ إذ ذكر سبحانه احتجاج إبراهيم ومجادلته وإفحامه خصمه في معرض الثناء عليه، وقال تعالى: ﴿وَلَاكُ حُجَّتًا إِبْرٰهٖمَ عَلٰى قَوْمِهِ﴾، وقال تعالى: ﴿قَالُوا يَبْرُؤُ قَدْ جَدَلْنَا فَاَكْثَرَ حِدَلًا﴾، وقال تعالى في قصة فرعون: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ إلى قوله: ﴿أَوَلَمْ يَجْعَلْ يَتَوَّعُ شَيْئًا؟﴾

وعلى الجملة: فالقرآن من أوّله إلى آخره محاجة مع الكفار، فعمدة أدلة المتكلمين في التوحيد قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَ اللَّهِ فَسَدَّكَ﴾، وفي النبوة: ﴿وَلَا كُفْرًا فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأَقُولُ يَسُوءُ مَن يُثْلِيهِ﴾، وفي البعث قوله تعالى: ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ...﴾ إلى غير ذلك من الآيات والأدلة.

ولم تنزل الرسل صلوات الله عليهم يحاجون المنكرين ويجادلونهم، قال تعالى: ﴿وَيَجِدَلُّهُمْ بِآيَاتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾،

(١) رواه مسلم (٢٦٧٠).

(٢) كما في «مسلم» (٢٦٢).

(٣) كما في «الترمذي» (٢٠٩١)، وابن ماجه (٢٧١٩).

(٤) رواه الطبراني في «الكبير» (٩٦/٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٠٨/٤).

والصحابه رضي الله عنهم أيضاً كانوا يحاجون المنكرين ويجادلون ولكن عند الحاجة ، وكانت الحاجة إليه قليلة في زمانهم .

وأول من سن دعوة المبتدعة بالمجادلة إلى الحق علي بن أبي طالب رضي الله عنه ؛ إذ بعث ابن عباس رضي الله عنهما إلى الخوارج يكلمهم ، فقال : ما تنقمون على إمامكم ؟ قالوا : قاتل ولم يسب ولم يغنم ، قال : ذلك في قتال الكفار ، أرايتم لو سببت عائشة رضي الله عنها في يوم الجمل ، فوقعت عائشة رضي الله عنها في سهم أحدكم ، أكنتم تستحلون منها ما تستحلون من ملككم وهي أمكم في نص الكتاب ؟ فقالوا : لا ، ورجع منهم إلى الطاعة بمجادلته ألفان<sup>(١)</sup>

وروي أن الحسن ناظر قديراً فرجع عن القدر .

وناظر علي بن أبي طالب كرم الله وجهه رجلاً من القدرية .

وناظر عبد الله بن مسعود يزيد بن عَمِيرة في الإيمان ، قال عبد الله : لو قلت : إني مؤمن . . لقلت : إني في الجنة ، فقال له يزيد بن عَمِيرة : يا صاحب رسول الله ؛ هنذه زلة منك ، وهل الإيمان إلا أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث والميزان ، وتقيم الصلاة والصوم والزكاة ، ولنا ذنوب لو نعلم أنها تغفر لنا . . لعلمنا أننا من أهل الجنة ، فمن أجل ذلك نقول : إن مؤمنون ، ولا نقول : إننا من أهل الجنة ، فقال ابن مسعود : صدقت والله ؛ إنها مني زلة<sup>(٢)</sup>

يبقى أن يقال : كان خوضهم فيه قليلاً لا كثيراً ، وقصيراً لا طويلاً ، وعند الحاجة لا بطريق التصنيف والتدريس واتخاذهم صناعة ، فيقال :

أما قلّة خوضهم فيه . . فإنه كان قلّة الحاجة ؛ إذ لم تكن البدعة تظهر في ذلك الزمان .

وأما القصر . . فقد كان الغاية إحقاق الخصم واعترافه وانكشاف الحق وإزالة الشبهة ، فلو طال إشكال الخصم أو لجأه . . لطل - لا محالة - إلزامهم ، وما كانوا يقدرون قدر الحاجة بميزان ولا مكيال بعد الشروع فيها

وأما عدم تصديهم للتدريس والتصنيف فيه . . فهكذا كان في الفقه والتفسير والحديث أيضاً ، فإن جاز تصنيف الفقه ووضع الصور النادرة التي لا تتفق إلا على النادر ؛ إما إخباراً ليوم وقوعها وإن كان نادراً ، أو تشجيعاً للخواطر . . فنحن أيضاً نرتب طرق المحاجة لتوقع وقوع الحاجة بثوران شبهة ، أو هيجان مبتدع ، أو لتشجيع الخاطر ، أو لإخار الحجة حتى لا يعجز عنها عند الحاجة على البديهة والارتجال ، كمن يعد السلاح قبل القتال ليوم القتال .  
فهذا ما يمكن أن يذكر للفريقين .



فإن قلت : فما المختار فيه عندك ؟

فاعلم : أن الحق فيه أن إطلاق القول بذمّه في كل حال أو بحمده في كل حال . . خطأ ، بل لا بد فيه من تفصيل . فاعلم أولاً : أن الشيء قد يحرم لذاته ؛ كالخمر والميتة ، وأعني بقولي : ( لذاته ) أن علّة تحريمه وصفت في ذاته ،

(١) جامع بيان العلم وفضله ( ١٨٣٤ ) مختصراً ، وهو عند أبي نعيم في « الحلية » ( ٣١٨/١ ) .

(٢) انظر « تاريخ دمشق » ( ٤٦١/١١ ) .

وهو الإسكأر والموت ، وهذا إذا سُئِلْنَا عنه . . أطلقنا القول بأنه حرام ، ولا يلتفت إلى إباحة الميتة عند الاضطرار ، وإباحة تجرُّع الخمر إذا غَصَّ الإنسان بِلَقْمَةٍ ولم يجذ ما يسقيها سوى الخمر<sup>(١)</sup>

والى ما يحرم لغيره ؛ كالبيع على بيع أخيك المسلم في وقت الخيار ، والبيع وقت النداء ، وكأكل الطين ؛ فإنه يحرم لما فيه من الإضرار .

وهذا ينقسم إلى ما يضر قليلاً وكثيره ، فيُطلق القول عليه بأنه حرام ؛ كالسم الذي يقتل قليلاً وكثيره ، وإلى ما يضر عند الكثرة ، فيُطلق القول عليه بالإباحة ؛ كالعسل ، فإن كثيراً يضر بالمحروور ، وكأكل الطين ، وكأن إطلاق التحريم على الطين والخمر ، والتحليل على العسل . . التفات إلى أغلب الأحوال .

فإن تصدئ شيء تقابلت فيه الأحوال . . فالأولى والأبعد عن الالتباس أن يُفصل .



فنعود إلى علم الكلام ونقول : إن فيه منفعة وفيه مضرة ، فهو باعتبار منفعته في وقت الانتفاع حلال أو مندوب إليه أو واجب كما يقتضيه الحال ، وهو باعتبار مضرته في وقت الاستضرار ومحلّه حرام .

أمّا مضرته : فإثارة الشبهات ، وتحريك العقائد ، وإزالتها عن الجزم والتصميم ، فذلك ممّا يحصل في الابتداء ، ورجوعها بالدليل مشكوك فيه ، ويختلف فيه الأشخاص ، فهذا ضرره في الاعتقاد الحق .

وله ضرر آخر في تأكيد اعتقاد المبتدعة للبدعة وتثبيتها في صدورهم ، بحيث تبعث دواعيهم ويشتد حرصهم على الإصرار عليه ، ولكن هذا الضرر بواسطة التعصّب الذي ينشأ من الجدال ، ولذلك ترى المبتدع العامي يمكن أن يزول اعتقاده باللطيف في أسرع زمان ، إلا إذا كان نشوءه في بلد يظهر فيه الجدل والتعصّب ؛ فإنه لو اجتمع عليه الأولون والآخرون . . لم يقدرُوا على نزع البدعة من صدره ، بل الهوى والتعصّب وبغض خصومه المجادلين وفرقة المخالفين يستولي على قلبه ويمنع من إدراك الحق ، حتّى لو قيل له : هل تريد أن يكشف الله تعالى لك الغطاء فيعرفك بالبيان أن الحق مع خصمك . . لكراه ذلك ؛ خيفة من أن يفرح به خصمه ، وهذا هو الداء العضال الذي استطاز في البلاد والعباد ، وهو نوع فساد أثاره المجادلون بالتعصّب<sup>(٢)</sup>

فهذا ضرره .

وأمّا منفعته : فقد يُظن أن فائدته كشف الحقائق ومعرفتها على ما هي عليه ، وهيئات !! فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف ، ولعلّ التخطيط والتضليل فيه أكثر من الكشف والتعريف ، وهذا إذا سمعته من محدث أو حشوي . . ربّما خطر ببالك أن الناس أعداء ما جهلوا ؛ فاسمع هذا ممن خبر الكلام ثمّ قلاه بعد حقيقة الخبرة ، وبعد التغلغل فيه إلى منتهى درجة المتكلمين ، وجاوز ذلك إلى التعمّق في علوم آخر تناسب نوع الكلام ، وتحقّق أن الطريق إلى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود .

ولعمري ؛ لا ينفك الكلام عن كشف وتعريف وإيضاح لبعض الأمور - ولكن على النودر - في أمور جليّة تكاد

(١) وكان هذا جواب عن سؤال مقدر يقول الفاضل : كيف يجوز إطلاق القول فيهما بالحرمه مع أنهما يباحان في وقت ؟ فأجاب بأن ذلك نادر ، ولا حكم للنادر . « إتحاف » ( ٥٧/٢ ) .

(٢) انظر « الاقتصاد في الاعتقاد » للمصنف ( ص ٧٧ ) .

تفهم قبل التعقُّق في صنعة الكلام ، بل منفعة شيء واحد ؛ وهو حراسة العقيدة التي ترجمناها على العوام ، وحفظها عن تشويشات المبتدعة بأنواع الجدَل ؛ فإنَّ العاميَّ ضعيف يستغربه جدل المبتدع وإنَّ كان فاسداً ، ومعارضة الفاسد بالفاسد تدفعه ، والناس متعبدون بهذه العقيدة التي قدَّمناها ؛ إذ ورد الشرع بها لما فيها من صلاح دينهم ودنياهم ، وأجمع السلف الصالح عليها ، والعلماء متعبدون بحفظها على العوام من تلبسات المبتدعة ، كما تُعبد السلاطين بحفظ أموالهم عن تهجمات الظلمة والغصاب .

وإذا وقعت الإحاطة بضرره ومنفعته . . فينبغي أن يكون كالطبيب الحاذق في استعمال الدواء الخطر ؛ إذ لا يضعه إلا في موضعه ، وذلك في وقت الحاجة ، وعلى قدر الحاجة .

وتفصيلاً : أنَّ العوام المشغولين بالحرف والصناعات يحبُّ أن يُتركوا على سلامة عقائدهم التي اعتقدوها مهما تلقَّوا الاعتقاد الحق الذي ذكرناه ؛ فإنَّ تعليمهم الكلام ضرر محض في حقهم ؛ إذ ربَّما يثير لهم شكاً ، ويزلزل عليهم الاعتقاد ، ولا يمكن القيام بعد ذلك بالإصلاح .

وأما العامي المعتقد للبدعة . . فينبغي أن يُدعى إلى الحق بالتلطُّف لا بالتعصُّب ، وبالكلام اللطيف المقنع للنفس المؤثر في القلب ، القريب من سياق أدلة القرآن والحديث ، الممزوج بقرينة الوعظ والتحذير ؛ فإنَّ ذلك أنفع من الجدَل الموضوع على شرط المتكلمين ؛ إذ العامي إذا سمع ذلك . . اعتقد أنَّه نوع صنعة من الجدَل تعلَّمها المتكلم ليستدرج الناس إلى اعتقاده ، فإنَّ عجزه عن الجواب . . قدَّر أنَّ المجادلين من أهل مذهبه أيضاً يقدرُون على دفعه .

فالجدل مع هذا ومع الأول حرام ، وكذا مع مَنْ وقع له شك ، إذ يجب إزالة اللطف والوعظ ، والأدلة القريبة المقبولة ، البعيدة عن تعقُّق الكلام .

واستقصاء الجدَل إنما ينفع في موضع واحد ؛ وهو أن يفرض عامي اعتقد البدعة بنوع جدل سمعه ، فيقابل ذلك الجدَل بمثليه ، فيعود إلى اعتقاد الحق ، وذلك فيمن ظهر له من الأنس بالمجادلة ما يمنعه من القناعة بالمواعظ والتحذيرات العامية ، فقد انتهى هذا إلى حالة لا يشفيه إلا دواء الجدَل ، فجارَّ أن يلقي إليه .

وهذا في بلاد تغلُّ فيها البدعة ، ولا تختلف فيها المذاهب ، فيقتصر فيها على ترجمة الاعتقاد الذي ذكرناه ، ولا يُتعرَّض للأدلة ، ويُترصَّص وقوف شبهة ، فإنَّ وقعت . . ذكر بقدر الحاجة .

فإنَّ كانت البدعة شائعة ، وكان يخاف على الصبيان أن يُخدعوا . . فلا بأس أن يُعلِّموا القدر الذي أودعناه كتاب « الرسالة القدسية » ؛ ليكون ذلك سبباً لدفع تأثير مجادلات البدعة إنَّ وقعت إليهم ، وهذا مقدار مختصر ، وقد أودعناه هذا الكتاب لاختصاره <sup>(١)</sup>

فإنَّ كان فيه ذكاء وتنبُّه بذكائه لموضع سؤال ، أو ناز في نفسه شبهة . . فقد بدت العلَّة المحذورة ، وظهر الداء ، فلا بأس أن يرقى منه إلى القدر الذي ذكرناه في كتاب « الاقتصاد في الاعتقاد » ، وهو قدر خمسين ورقة ، وليس فيه خروج عن النظر في قواعد العقائد . . إلى غير ذلك من مباحث المتكلمين <sup>(٢)</sup>

(١) « الرسالة القدسية » هي الفصل الثالث من هذا الكتاب الذي نحن فيه ، وهي شرح للعقيدة الجميلة المتقدمة في الفصل الأول .

(٢) « الاقتصاد » يمكن عدّه شرحاً لـ « الرسالة القدسية » وإن تقدم في التصنيف ، قال الحافظ الزبيدي فيه : ( وهو كتاب جليل ، وشرحه غير واحد من الأئمة ) . « إتحاف » ( ٦١/٢ ) .

فإن أفتعته ذلك .. كفت عنه ، وإن لم يشفيه ذلك .. فقد صارت العلّة مزمنة ، والداء غالباً ، والمرض سارياً ، فليتلطف به الطبيب بقدر إمكانه ، و ينتظر قضاء الله تعالى فيه ، إلى أن ينكشف له الحقّ بتنبيه من الله سبحانه ، أو يستمرّ على الشكّ والشبهة إلى ما قدّر له .

فالقدر الذي يحويه ذلك الكتاب وجنسهُ من المصنّفات هو الذي يُرجى نفعهُ .

فأمّا الخارج عنه .. فقسمان :

أحدهما : بحث عن غير قواعد العقائد ؛ كالبحث عن الاعتمادات والأكوان<sup>(١)</sup> ، وعن الإدراكات ، والخوض في أن الرؤية : هل لها ضدّ يُسمّى المنع أو العمى ، وإن كان .. فذلك واحد هو منع عن جميع ما لا يرى ، أو يثبت لكلّ مرتين يمكن رؤيته منع بحسب عدده ... إلى غير ذلك من الترهات المضلّلة .

والقسم الثاني : زيادة تقرير لتلك الأدلّة في غير تلك القواعد ، وزيادة أسئلة وأجوبة ، وذلك أيضاً استفصاء لا يزيد إلا ضلالاً وجهلاً في حقّ من لم يقتنع ذلك القدر ، فربّ كلام يزيده الإطناب والتقرير غموضاً .

ولو قال قائل : البحث عن حكم الإدراكات والاعتمادات فيه فائدة تشحيذ الخواطر ، والخطر آلة الدين ؛ كالسيف آلة الجهاد ، فلا بأس بتشحيذه .. كان كقولهِ : لعب الشطرنج يشحذ الخاطر ؛ فهو من الدين ، وذلك هوس ؛ فإن الخاطر ينشحذ بسائر علوم الشرع ، ولا يخاف منها مضرة .

فقد عرفت بهذا القدر المذموم والقدر المحمود من الكلام ، والحال التي يُذمّ فيها ، والحال التي يُحمد فيها ، والشخص الذي ينتفع به ، والذي لا ينتفع به .



فإن قلت : مهما اعترفت بالحاجة إليه في دفع المبتدع ، والآن قد ثارت البدع ، وعمّت البلوى ، وأرهقت الحاجة<sup>(٢)</sup> .. فلا بدّ وأن يصير القيام بهذا العلم من فروض الكفايات ؛ كالقيام بحراسة الأموال وسائر الحقوق بالقضاء والولاية وغيرهما ، وما لم يشتغل العلماء بنشر ذلك والتدريس فيه والبحث عنه .. لا يدوم ، ولو ترك بالكلية .. لاندرس ، وليس في مجرد الطبع كفاية لحلّ شبه المبتدعة ما لم يتعلّم ، فينبغي أن يكون التدريس فيه أيضاً من فروض الكفايات ، بخلاف زمان الصحابة رضي الله عنهم ؛ فإن الحاجة ما كانت ماسةً إليه .

فاعلم : أن الحقّ أنّه لا بدّ في كلّ بلد من قائم بهذا العلم ، مستقلاًّ بدفع شبه المبتدعة التي ثارت في تلك البلدة ، وذلك يدوم بالتعليم ، ولكن ليس من الصواب تدريسه على العموم كتدريس الفقه والتفسير ؛ فإنّ هذا مثل الدواء ، والفقه مثل الغذاء ، وضرر الغذاء لا يحذر ، وضرر الدواء محذور لما ذكرنا فيه من أنواع الضرر .



فالعالم به ينبغي أن يخصّص بتعليم هذا العلم من فيه ثلاث خصال :

إحداها : التجوّد للعلم والحرص عليه ؛ فإنّ المحترف بمنعهُ الشغل عن الاستتمام وإزالة الشكوك إذا عرضت .

(١) والاعتمادات كقول أبي هاشم : إن الموجب لهويّ التفيّل هو الاعتماد دون الحركة ، ذكره في مسألة التولد ، والأكوان - جمع كون - وهو استحالة جوهر ما إلى ما هو أشرف منه ، ويقابله الفساد ، وهو استحالة جوهر ما إلى ما هو دونه ، ولهم في الكون إطلاقات أخر . « إتحاف » ( ٦١/٢ ) .

(٢) أي : دنت وقرب وقربها

والثانية : الذكاء والفطنة والفصاحة ؛ فإن البليد لا ينتفع بفهمه ، والقذم لا ينتفع بحجاجة<sup>(١)</sup> ، فيخاف عليه من ضرر الكلام ، ولا يرجئ فيه نفعه .

والثالثة : أن يكون في طبعه الصلاح والديانة والتقوى ، ولا تكون الشهوات غالباً عليه<sup>(٢)</sup> ؛ فإن الفاسق بأدنى شبهة ينخلع عن الدين ؛ فإن ذلك يحلُّ عنه الحجر ويرفع السد بينه وبين الملاذ ، فلا يحرص على إزالة الشبهة ، بل يغتمها ليتخلص من أعباء التكليف ، فيكون ما يفسده مثل هذا المتعلم أكثر مما يصلحه .

وإذا عرفت هذه الانقسامات . . اتضح لك أن الحجة المحمودة في الكلام إنما هي من جنس حجج القرآن من الكلمات اللطيفة المؤثرة في القلوب ، المقنعة للنفوس ، دون التغلغل في التقسيمات والتدقيقات التي لا يفهمها أكثر الناس ، وإذا فهموها . . اعتقدوا أنها شعوعة وصنعة تعلّمها صاحبها للتلبس ، فإذا قابلته مثله في الصنعة . . قاومه .

وعرفت أن الشافعي وكافة السلف إنما متعوا عن الخوض فيه والتجرد له لما فيه من الضرر الذي نبهنا عليه ، وأن ما نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما من مناظرة الخوارج ، وما نقل عن علي رضي الله عنه من المناظرة في القدر وغيره . . كان من الكلام الجلي الظاهر وفي محل الحاجة ، وذلك محمود في كل حال .

نعم ؛ قد تختلف الأعصار في كثرة الحاجة وقتها ، فلا يبعد أن يختلف الحكم لذلك .

فهذا حكم هذه العقيدة التي تعبّد الخلق بها ، وحكم طريق النضال عنها وحفظها ، فأنا إزالة الشبهة ، وكشف الحقائق ، ومعرفة الأشياء على ما هي عليه ، ودرك الأسرار التي يترجمها ظاهر ألفاظ هذه العقيدة . . فلافتاح له إلا المجاهدة ، وقمع الشهوات ، والإقبال بالكليّة على الله تعالى ، وملازمة الفكر الصافي عن شوائب المجادلات ، وهي رحمة من الله عز وجل تفيض على من يتعرض لنفحاتها بقدر الرزق وبحسب التعرض ، ويقدر قبول المحل وطهارة القلب ، وذلك البحر الذي لا يدرك غوره ولا يبلغ ساحله .

### ميسر البصائر

[ هل هناك عقيدة ظاهرة وعقيدة باطنة ؟ ]

فإن قلت : هذا الكلام يشير إلى أن هذه العلوم لها ظواهر وأسرار ، وبعضها جلي يبدو أولاً ، وبعضها خفي يتضح بالمجاهدة والرياضة والطلب الحثيث والفكر الصافي والسر الخالي عن كل شيء من أشغال الدنيا سوى المطلوب ، وهذا يكاد يكون مخالفاً للشرع ؛ إذ ليس للشرع ظاهراً وباطناً ، ورسراً وعلناً ، بل الظاهر والباطن والسر والعلن واحد ؟ فاعلم : أن انقسام هذه العلوم إلى خفية وجلية لا ينكرها ذو بصيرة ، وإنما ينكرها القاصرون الذين تلفنوا في أول الصبا شيئاً وجمّعدوا عليه ، فلم يكن لهم ترقى إلى شأوا العلا ، ومقامات العلماء والأولياء ، وذلك ظاهراً من أدلة الشرع : قال صلى الله عليه وسلم : « إن للقرآن ظاهراً وباطناً ، وحدّاً ومطلعاً »<sup>(٣)</sup>

(١) القدم : العيى عن الحجة والكلام مع ثقل ورخاوة وقلة فهم .

(٢) وفي معنى ( الشهوات ) : التعصبات للمذاهب والمباهاة بالمعارف . « إتحاف » ( ٦٣/٢ ) .

(٣) رواه ابن حبان في « صحيحه » ( ٧٥ ) بلفظ : « أنزل القرآن على سبعة أحرف ، لكل آية منها ظهير وبطن » ، وهو عند عبد الرزاق في « المصنف » ( ٥٩٦٥ ) بلفظ : ( والذي نفسي بيده ؛ ما منه آية إلا ولها ظهير وبطن ، وما فيه حرف إلا وله حد ، ولكل حد مطلع ) من قول الحسن ، ولفظ المصنف هنا عند صاحب « الفتوح » ( ٥١/١ ) . وقال : فنقول : فظهر لأهل العربية ، وباطنه لأهل اليقين ، وحده لأهل الظاهر . ومطلعه

وَقَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَشَارَ إِلَى صَدْرِهِ : ( إِنَّ هَا هُنَا عُلُومًا جَمَّةٌ لَوْ وَجَدْتُ لَهَا حِمْلَةً )<sup>(١)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ أُمَرْنَا أَنْ نَكَلِّمَ النَّاسَ عَلَى قَدْرِ عَقُولِهِمْ »<sup>(٢)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا حَدَّثْتُ أَحَدًا قَوْمًا بِحَدِيثٍ لَمْ تَبْلُغْهُ عَقُولُهُمْ إِلَّا كَانَ فَتْنَةً عَلَيْهِمْ »<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ حَضَرِيهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴾

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ( إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ كَهَيْئَةِ الْمَكْنُونِ ، لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا الْعَالِمُونَ بِاللَّهِ تَعَالَى ... ) الْحَدِيثُ إِلَى آخِرِهِ<sup>(٤)</sup> ، كَمَا أوردناه في ( كتاب العلم ) .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ( لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ .. لَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا )<sup>(٥)</sup>

فَلَيْتَ شِعْرِي ، إِنْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ سِرًّا مَنَعَ مِنْ إِفْشَائِهِ لِقُصُورِ الْأَفْهَامِ عَنْ إدْرَاكِهِ ، أَوْ لَمَعْنَى آخِر .. فَلَمْ لَمْ يَذْكُرْهُ لَهُمْ وَلَا شَكَّ أَنْهُمْ كَانُوا يَصِدِّقُونَهُ لَوْ ذَكَرَهُ لَهُمْ !

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ ﴾ : ( لَوْ ذَكَرْتُ تَفْسِيرَهُ .. لَرَجَمْتُمُونِي ) ، وَفِي لَفْظٍ آخَرَ : ( لَقُلْتُ : إِنَّهُ كَافِرٌ )<sup>(٦)</sup>

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَاءَيْنِ ، أَمَّا أَحَدُهُمَا .. فَبَيِّنَتُهُ ، وَأَمَّا الْآخَرُ لَوْ بَيِّنَتُهُ .. لَقُطِعَ هَذَا الْحَلْقُومُ )<sup>(٧)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا فَضَّلَكُمُ أَبُو بَكْرٍ بِكَثْرَةِ صِيَامٍ وَلَا صَلَاةٍ ، وَلَكِنْ بِسَرٍّ وَقَرٍّ فِي صَدْرِهِ »<sup>(٨)</sup> ، وَلَا شَكَّ فِي أَنَّ ذَلِكَ السِّرَّ كَانَ مُتَعَلِّقًا بِقَوَاعِدِ الدِّينِ غَيْرِ خَارِجٍ مِنْهَا ، وَمَا كَانَ مِنْ قَوَاعِدِ الدِّينِ لَمْ يَكُنْ خَافِيًا بِظَوَاهِرِهِ عَلَى غَيْرِهِ<sup>(٩)</sup>

لَأَهْلِ الْإِشْرَافِ ، وَهَمَّ الْعَارِفُونَ الْمُحِبُّونَ ، وَالخَائِفُونَ اطَّلَعُوا عَلَى لُطْفِ الْمُطَّلَعِ بَعْدَ أَنْ خَافُوا هَوْلَ الْمُطَّلَعِ ، فَأَوْدَعُوا السِّرَّ عِنْدَ مَقَامِ آمِينَ ، وَأَوْفَقُوا عَلَى الْخَبَرِ فِي حَالٍ مَكِينٍ ، فَكَانُوا لَهُ دِيَّةَ مُقَرَّبِينَ ، إِذْ كَانُوا بِهِ شَاهِدِينَ ، وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ( يَرَى الشَّاهِدُ مَا لَا يَرَى الْغَائِبُ ) ، فَمِنْ حَضَرَ .. شَهِدَ ، وَمَنْ شَهِدَ .. وَجَدَ ، وَمَنْ وَجَدَ .. وَجَدَ ، وَمَنْ وَجَدَ .. عَزَزَ ، وَمَنْ غَابَ .. عَمِيَ ، وَمَنْ عَمِيَ .. فَقَدَ ، وَمَنْ فَقَدَ .. نَسِيَ ، وَمَنْ نَسِيَ .. فَقَدَ نَسِيَ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ كَذَلِكَ أَنْتَ أَعْيُنُنَا وَكَلَامُ قُلُوبِنَا لِيُزَيِّنَ لَنَا ﴾ أَي : تَرَكْنَاهَا فَلَمْ تَمُتْ بِهَا ، وَلَمْ تَنْظُرْ إِلَيْهَا ، وَهَكَذَا الْيَوْمَ تَتْرَكَ ، فَلَا يَنْظُرُ إِلَيْكَ بِرَحْمَةٍ ، وَلَا تُكَلِّمُ بِلُطْفٍ ، وَلَا تَزِلُّ بِقَرَبٍ ) .

(١) أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » ( ٧٩/١ - ٨٠ ) ، وَالْخَطِيبُ فِي « تَارِيخِ بَغْدَادِ » ( ٣٧٦/٦ ) ، وَانْظُرْ « الْقَوْتُ » ( ١٤٢/١ - ١٤٣ ) ، وَهُوَ إِتْحَافُ السَّادَةِ الْمُتَقِينَ ( ٤٠٦/١ ) .

(٢) رَوَاهُ الْعَقِيلِيُّ فِي « الضُّعْفَاءِ » ( ١٥٣٤/٤ ) بِلَفْظٍ : ( إِنَّا مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ كَذَلِكَ أُمَرْنَا أَنْ نَكَلِّمَ النَّاسَ عَلَى قَدْرِ عَقُولِهِمْ ) ، وَمَعْنَاهُ سَبَقَ فِي حَدِيثِ الْبُخَارِيِّ ( ١٢٧ ) الْمَوْقُوفُ عَلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( حَدَّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ ... ) .

(٣) رَوَاهُ الْعَقِيلِيُّ فِي « الضُّعْفَاءِ » ( ٩٣٧/٣ ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا ، وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي مَقْدَمَةِ « صَحِيحِهِ » ( ١١/١ ) مَوْقُوفًا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٤) رَوَاهُ صَاحِبُ « الْقَوْتُ » ( ١٧٥/١ ) مُعَلَّقًا ، وَقَالَ الْحَافِظُ الْمُنْذَرِيُّ فِي « التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ » ( ١٣٥/١ ) : ( رَوَاهُ أَبُو مَنْصُورٍ الدِّبْلِيُّ فِي « الْمُسْتَدْرَكِ » [ ٨٠٢ ] ، وَأَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيُّ فِي « الْأَرْبَعِينَ » [ ٣٢ ] الَّتِي لَهَا فِي التَّصْرِيفِ ) .

(٥) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ( ١٠٤٤ ) ، وَمُسْلِمٌ ( ٤٢٦ ) .

(٦) رَوَاهُ ابْنُ الضَّرِيرِ فِي « فَضَائِلِ الْقُرْآنِ » ( ٣ ) ، وَابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي « تَفْسِيرِهِ » ( ١٨٨/١٤ ) بِنَحْوِهِ ، وَيَلْفِظُهُ فِي « قَوْتُ الْقُلُوبِ » ( ٢٥٣/١ ) .

(٧) صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ ( ١٢٠ ) .

(٨) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي « فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ » ( ١١٨ ) ، وَأَبُو دَاوُدَ فِي « الزُّهْدِ » ( ٣٧ ) ، وَالْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ فِي « نَوَادِرِ الْأَوْصَالِ » ( ص ٣١ ) ، وَهُوَ خَتَمُ الْأَوَّلِيَّاتِ ( ص ٤٤٢ ) مَوْقُوفًا عَلَى بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمَزْنِيِّ .

(٩) أَي : مِنَ الصَّحَابَةِ رَضَوْنَ اللَّهَ عَلَيْهِمْ .. إِتْحَافٌ ( ٦٧/٢ ) .

وقال سهل التستري رضي الله عنه: (للعالم ثلاثة علوم: علم ظاهر يبذله لأهل الظاهر، وعلم باطن لا يسعه إظهاره إلا لأهله، وعلم هو بينه وبين الله تعالى لا يظهره لأحد) <sup>(١)</sup>

وقال بعض العارفين: (إشياء سرّ الربوبية كثر) <sup>(٢)</sup>

وقال بعضهم: (للربوبية سرّ لو أظهر.. لبطلت النبوة، وللنبوة سرّ لو كشف.. لبطل العلم، وللعلماء بالله سرّ لو أظهره.. لبطلت الأحكام) <sup>(٣)</sup>

وهذا القائل إن لم يرد بذلك بطلان النبوة في حق الضعفاء لقصور فهمهم.. فما ذكره ليس بحق، بل الصحيح أنه لا تناقض فيه، وأن الكامل من لا يطفى نور معرفته نور ورعه، ومذكر الوجود النبوة.

### ميسر الباطن

[في وجه الاختلاف بين الظاهر والباطن]

فإن قلت: فهذه الآيات والأخبار يتطرق إليها تأويلات، فبين لنا كيفية اختلاف الظاهر والباطن؛ فإن الباطن إن كان مناقضاً للظاهر.. ففيه إبطال الشرع، وهو قول من قال: إن الحقيقة خلاف الشريعة، وهو كفر؛ لأن الشريعة عبارة عن الظاهر، والحقيقة عبارة عن الباطن، وإن كان لا يناقضه ولا يخالفه.. فهو حق، فيزول به الانقسام، ولا يكون للشرع سرّ لا يُغشى، بل يكون الخفي والجلي واحداً.

فاعلم: أن هذا السؤال يحرك خطباً عظيماً، وينجر إلى علوم المكاشفة، ويخرج عن مقصود علم المعاملة، وهو عرض هذه الكتب؛ فإن العقائد التي ذكرناها من أعمال القلوب، وقد تُعَبِّدنا بتلقيها بالقبول والتصديق بعقد القلب عليها، لا بأن يُوصَّلَ إلى أن ينكشف لنا حقائقها؛ فإن ذلك لم يُكَلَّفْ به كافة الخلق، ولولا أنه من الأعمال.. لما أوردناه في هذا الكتاب، ولولا أنه عمل ظاهر القلب لا عمل باطنه.. لما أوردناه في الشطر الأول من الكتاب، وإنما الكشف الحقيقي هو صفة سرّ القلب وباطنه، ولكن إذا انجر الكلام إلى تحريك خيال في مناقضة الظاهر للباطن.. فلا بد من كلام وجيز في حله:

فمن قال: إن الحقيقة تخالف الشريعة، أو الباطن يناقض الظاهر.. فهو إلى الكفر أقرب منه إلى الإيمان <sup>(٤)</sup>، بل الأسرار التي يختص المقربون بدركها، ولا يشاركونهم الآخرون في علمها، ويمتنعون عن إفشائها إليهم.. ترجع إلى خمسة أقسام:

الأول: أن يكون الشيء في نفسه دقيقاً تكلُّ أكثر الأفهام عن دركه، فيختص بدركه الخواص، وعليهم ألا يفشوه إلى غير أهله؛ إذ بصير ذلك فتنة عليهم، حيث تقصر أفهامهم عن الدرك، وإخفاء سرّ الروح، وكف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيانه من هذا القسم <sup>(٥)</sup>؛ فإن حقيقته مما تكلُّ الأفهام عن دركه، وتقصر الأوهام عن تصوُّر كنهه.

(١) قوت القلوب (٩٠/٢).

(٢) قوت القلوب (٩٠/٢)، وبين الإمام الغزالي معناه في «الإملاء» (ص ٣١).

(٣) قوت القلوب (٩٠/٢)، ونسبه المؤلف في «الإملاء» (ص ٣٩) لسهل التستري، وأجلى معناه فيه.

(٤) انظر «مشكاة الأنوار» للمصنف (ص ٦١).

(٥) كما في «البحاري» (١٢٥)، ومسلم (٢٧٩٤).



ولا تظنَّ أنَّ ذلك لم يكن مكشوفاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإنَّ مَنْ لم يعرف الروح .. فكأنَّه لم يعرف نفسه ، فكيف يعرف ربَّه سبحانه؟!

ولا يبعدُ أن يكون ذلك مكشوفاً لبعض الأولياء والعلماء وإن لم يكونوا أنبياء ، ولكنَّهم يتأدَّبون بأدب الشرع ، فيستكونون عمّا سكَّت عنه<sup>(١)</sup> ، بل في صفات الله عزَّ وجلَّ من الخفايا ما تقصِّر أفهام الجماهير عن ذكره ، ولم يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم منها إلا الظواهر للأفهام ؛ من العلم ، والقدرة ، وغيرهما ، حتَّى فهمها الخلق بنوع مناسبة توهموها إلى عليهم وقدرتهم ؛ إذ كان لهم من الأوصاف ما يستمى علماً وقدرة ، فيتوهمون ذلك بنوع مقايسة ، ولو ذكر من صفاته ما ليس للخلق ممّا يناسبه بعض المناسبة شيء .. لم يفهموه ، بل لذَّة الجماع إذا ذكرت للصبي أو العين لم يفهمها إلا بمناسبة إلى لذَّة المطعوم الذي يدرُّكه ، ولا يكون ذلك فهماً على التحقيق ، والمخالفة بين علم الله سبحانه وقدرته وعلم الخلق وقدرتهم أكثر من المخالفة بين لذَّة الجماع والأكل .

وبالجملة : فلا يدرك الإنسان إلا نفسه وصفات نفسه ممّا هو حاضر له في الحال ، أو ممّا كان له من قبل ، ثم بالمقايسة إليه يفهم ذلك لغيره ، ثم قد يصدق بأنَّ بينهما تفاوتاً في الشرف والكمال ، فليس في قوَّة البشر إلا أن يثبت لله تعالى ما هو ثابت لنفسه ؛ من الفعل ، والعلم ، والقدرة ، وغيرها من الصفات ، مع التصديق بأنَّ ذلك أكمل وأشرف ، فيكون معظم تحويجه على صفات نفسه ، لا على ما اختصَّ الربُّ تعالى به من الجلال ، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا أحصي ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك »<sup>(٢)</sup> ، وليس المعنيُّ به أتى أعجز عن التعبير عمّا أدركته ، بل هو اعتراف بالقصور عن إدراك كنهه جلاله .

ولذلك قال بعضهم : ( ما عرف الله بالحقيقة سوى الله عزَّ وجلَّ ) .

وقال الصديقي رضي الله عنه : ( الحمد لله الذي لم يجعل للخلق سبيلاً إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته )<sup>(٣)</sup> ولتقبض عنان الكلام عن هذا النمط ، ولنرجع إلى الغرض ، وهو أن أحد الأقسام ما تكلَّ الأفهام عن إدراكه ، ومن جملته الروح ، ومن جملته بعض صفات الله تعالى ، ولعلَّ الإشارة إلى مثله في قوله صلى الله عليه وسلم : « إنَّ لله سبحانه سبعين حجاباً من نور ، لو كشفها .. لأحرقت سبحات وجهه كلَّ مَنْ أدركه بصره »<sup>(٤)</sup>



القسم الثاني : من الخفيَّات التي تمتنع الأنبياء والصديقون عن ذكرها : ما هو مفهوم في نفسه لا يكلِّ الفهم عنه ، ولكن ذكره يضُرُّ بأكثر المستمعين ، ولا يضُرُّ بالأنبياء والصديقين ، وسرُّ القدر الذي منع أهل العلم به عن إفشائه من هذا القسم ، ولا يبعدُ أن يكون ذكر بعض الحقائق مضرّاً ببعض الخلق ، كما يضُرُّ نور الشمس بأبصار الخفافيش ، وكما تضُرُّ رياح الورد بالجلجل .

وكيف يبعدُ هذا وقولنا : ( إنَّ الكفر والزنا والمعاصي والشور كلُّه بقضاء الله تعالى وإرادته ومشيتيه ) حتَّى في

(١) ولم يوجد الاختلاف بين أرباب النقل والعقل في شيء كالاختلاف في ماهية الروح ، ولو لزمت النفوس حدّها معترفة بعجزها .. كان ذلك أجدر بها وأولى . « إتحاف » ( ٧٠/٢ ) .

(٢) رواه مسلم ( ٤٨٦ ) .

(٣) الرسالة الغفرية ( ص ٤٩٥ ) .

(٤) رواه مسلم ( ١٧٩ ) بلفظ : « حجابيه النور » ، ولفظ : « سبعين حجاباً » عند الطبراني في « الأوسط » ( ٦٤٠٣ ) .

نفسه ، وقد أضرب سماعه بقوم ؛ إذ أوهم ذلك عندهم دلالة على السفه ، ونقيض الحكمة ، والرضا بالفيح والظلم !  
وقد ألد ابن الروندي وطائفة من المخدولين بمثل ذلك<sup>(١)</sup>

فكذلك سرُّ القدر لو أفضي . . لأوهم عند أكثر الخلق عجزاً ؛ إذ تقصُر أفعالهم عن إدراك ما يزيل ذلك الوهم عنهم .  
ولو قال قائل : إن القيامة لو دُكرَ ميقانها وأنها بعد ألف سنة أو أكثر أو أقل . . لكان مفهوماً ، ولكن لم يُذكر لمصلحة العباد وخوفاً من الضرر ، فعمل المدة إليها بعيدة فيطول الأمد ، وإذا استبطأت النفوس وقت العقاب . . قل أكثرائها ، ولعلها كانت قريبة في علم الله سبحانه ، ولو دُكرت . . لعظم الخوف وأعرض الناس عن الأعمال ، وخربت الدنيا

فهذا المعنى لو اتجه وصح . . فيكون مثلاً لهذا القسم .



القسم الثالث : أن يكون الشيء بحيث لو دُكر صريحاً . . لفهم ولم يكن فيه ضرر ، ولكن يُكنى عنه على سبيل الاستعارة والرمز ؛ ليكون وقع في قلب المستمع أغلب ، وله مصلحة في أن يعظم وقع ذلك الأمر في قلبه ؛ كما لو قال قائل : ( رأيت فلاناً يقلد الدر في أعناق الخنازير ) ، فكأن به عن إفشاء العلم وبث الحكمة إلى غير أهلها ، فالمستمع قد يسبق إلى فهمه ظاهر اللفظ ، والمحقق إذا نظر وعلم أن ذلك الإنسان لم يكن معه دُر ولا كان في موضعه خنزير . . تفطن لدرّك السر والباطن ، فيتفاوت الناس بذلك ، ومن هذا قول الشاعر :

رَجُلَانِ خَيَاطٌ وَآخَرُ حَائِكٌ      مُتَقَابِلَانِ عَلَى السَّمَاءِ الْأَعَزْلِ<sup>(٢)</sup>  
لَا زَالَ يَنْسِجُ ذَاكَ خِرْقَةً مُذْبِرٍ      وَيَخِيطُ صَاحِبُهُ ثِيَابَ الْمُقْبِلِ  
فإنه عجز عن سبب سماوي في الإقبال والإدبار برجلين صانعين .

وهذا النوع يرجع إلى التعبير عن المعنى بالصورة التي تتضمن عين المعنى أو مثله ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : « إن المسجد لينزوي من النخامة كما تنزوي الجلدة في النار »<sup>(٣)</sup> ، وأنت ترى أن ساحة المسجد لا تنقبض بالنخامة ، ومعناه أن روح المسجد كونه معظماً ، ورمي النخامة فيه تحقيق له ، فيضاد معنى المسجدية مضادة النار لاتصال أجزاء الجلدة .

وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار ؟ »<sup>(٤)</sup> ، وذلك من حيث الصورة لم يكن قط ولا يكون ، ولكن من حيث المعنى هو كائن ؛ إذ رأس الحمار لم يكن بحقيقته للونه وشكله ، بل لخاصيته ، وهي البلادة والحمق ، ومن رفع رأسه قبل الإمام . . فقد صار رأسه رأس حمار في معنى البلادة والحمق ، وهو المقصود ، دون الشكل الذي هو قالب المعنى ؛ إذ من غاية الحمق أن يجمع بين الاقتداء وبين التقدّم ؛ فإنهما متناقضان .

(١) وابن الروندي : زنديق مشهور صاحب كتب محشوة بكفريات وهذيان ، والطائفة هنا : عامة من أنكر خلق أفعال العباد لله عز وجل .

(٢) في غير ( ب ) : ( السماء الأول ) ، والسماك : نجم نير ، وينزل القمر ، وهما سماكان ( أعزل وراح ) . وانظر « الإتحاف » ( ٧٥ / ٢ ) .

(٣) رواه عبد الرزاق في « المصنف » ( ١٦٩١ ) ، وابن أبي شبة في « المصنف » ( ٧٥٥٠ ) من قول أبي هريرة رضي الله عنه .

(٤) رواه البخاري ( ٦٩١ ) ، ومسلم ( ٤٢٧ ) .

وإنما يُعرف أن هذا السرَّ على خلافِ الظاهرِ ؛ إمَّا بدليلٍ عقليٍّ ، أو شرعيٍّ :

أما العقليُّ : بأن يكونَ حملُهُ على الظاهرِ غيرَ ممكنٍ ؛ كقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ إصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ »<sup>(١)</sup> ؛ إذ لو فَتشنا عَنْ قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ .. لَمْ نَجِدْ فِيهَا أَصَابِعَ ، فَعُلِمَ أَنَّهَا كُنَايَةٌ عَنِ الْقُدْرَةِ الَّتِي هِيَ سُرُّ الْأَصَابِعِ وَرُوحُهَا الْخَفِيُّ ، وَكُنِيَ بِالْأَصَابِعِ عَنِ الْقُدْرَةِ ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ أَعْظَمُ وَقَعًا فِي تَفْهِيمِ تَمَامِ الْاِقْتِدَارِ .

وَمِنْ هَذَا الْقَبِيلِ كُنَايَتُهُ عَنِ الْاِقْتِدَارِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ ، فَإِنَّ ظَاهِرَهُ مَمْنَعٌ ؛ إِذْ قَوْلُهُ : ( كُنْ ) إِنْ كَانَ خُطَابًا لِلشَّيْءِ قَبْلَ وَجُودِهِ .. فَهُوَ مُحَالٌ ؛ إِذِ الْمَعْدُومُ لَا يَفْهَمُ الْخُطَابَ حَتَّى يُمَثِّلَ ، وَإِنْ كَانَ بَعْدَ الْوُجُودِ .. فَهُوَ مُسْتَعْنٍ عَنِ التَّكْوِينِ ، وَلَكِنْ لَمَّا كَانَتْ هَذِهِ الْكُنَايَةُ أَوْقَعَ فِي النَفُوسِ فِي تَفْهِيمِ غَايَةِ الْاِقْتِدَارِ .. عَدَلَ إِلَيْهَا .

وَأَمَّا الْمَدْرَكُ بِالشَّرْعِ : فَهُوَ أَنْ يَكُونَ إِجْرَاؤُهُ عَلَى الظَّاهِرِ مُمَكِّنًا ، وَلَكِنْ يُرَوَى أَنَّهُ أُرِيدَ بِهِ غَيْرُ الظَّاهِرِ ؛ كَمَا وَرَدَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا .. ﴾ الْآيَةِ ، وَأَنْ مَعْنَى الْمَاءِ هَا هُنَا هُوَ الْقِرَاءُ ، وَمَعْنَى الْأَوْدِيَةِ الْقُلُوبُ ، وَأَنَّ بَعْضَهَا احْتَمَلَتْ شَيْئًا كَثِيرًا ، وَبَعْضَهَا قَلِيلًا ، وَبَعْضَهَا لَمْ يَحْتَمِلْ ، وَالزَّيْدُ مِثْلُ الْكُفْرِ وَالنِّفَاقِ ؛ فَإِنَّهُ وَإِنْ ظَهَرَ وَطْفًا عَلَى رَأْسِ الْمَاءِ .. فَإِنَّهُ لَا يَثْبُتُ ، وَالْهَدَايَةُ الَّتِي تَنْفَعُ النَّاسَ تَمَكُّتُ .

وَفِي هَذَا الْقِسْمِ تَعَمَّقَ جَمَاعَةٌ ، فَأَوَّلُوا مَا وَرَدَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْمِيزَانِ وَالصِّرَاطِ وَغَيْرِهِمَا ، وَهُوَ بَدْعٌ ؛ إِذْ لَمْ يُنْقَلْ ذَلِكَ بِطَرِيقِ الرِّوَايَةِ ، وَإِجْرَاؤُهُ عَلَى الظَّاهِرِ غَيْرُ مُحَالٍ ، فَيَجِبُ إِجْرَاؤُهُ عَلَى الظَّاهِرِ .



الْقِسْمُ الرَّابِعُ : أَنْ يَدْرِكَ الْإِنْسَانُ الشَّيْءَ جَمْلَةً ، ثُمَّ يَدْرِكُهُ تَفْصِيلًا بِالتَّحْقِيقِ وَالذَّوْقِ ؛ بِأَنْ يَصِيرَ حَالًا مُلَابِسًا لَهُ ، فَيَتَفَاوَتْ الْعُلَمَاءُ ، وَيَكُونُ الْأَوَّلُ كَالْقُسْرِ ، وَالثَّانِي كَاللِّبِّ ، وَالْأَوَّلُ كَالظَّاهِرِ ، وَالثَّانِي كَالْبَاطِنِ ، وَذَلِكَ كَمَا يُمَثِّلُ لِلْإِنْسَانِ فِي عَيْنِهِ شَخْصٌ فِي الظُّلْمَةِ أَوْ عَلَى الْبَعْدِ ، فَيَحْصِلُ لَهُ نَوْعٌ عِلْمٍ ، فَإِذَا رَأَاهُ بِالْقُرْبِ أَوْ بَعْدَ زَوَالِ الظُّلَامِ .. أَدْرَكَ تَفَرُّقَهُ بَيْنَهُمَا ، وَلَا يَكُونُ الْآخِرُ ضِدًّا لِلْأَوَّلِ ، بَلْ هُوَ اسْتِكْمَالٌ لَهُ .

فكَذَلِكَ فِي الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ وَالتَّصَدِيقِ ؛ إِذْ قَدْ يَصْدِّقُ الْإِنْسَانُ بِوُجُودِ الْعَشَقِ وَالْمَرَضِ وَالْمَوْتِ قَبْلَ وَقُوعِهِ ، وَلَكِنْ تَحَقُّقُهُ بِهِ عِنْدَ الْوُقُوعِ أَكْمَلُ مِنْ تَحَقُّقِهِ قَبْلَ الْوُقُوعِ ، بَلْ لِلْإِنْسَانِ فِي الشَّهْوَةِ وَالْعَشَقِ وَسَائِرِ الْأَحْوَالِ ثَلَاثَةُ أَحْوَالٍ مُتَفَاوِتَةٍ وَإِدْرَاكِاتٍ مُتَبَايِنَةٍ :

الْأَوَّلُ : تَصَدِيقُهُ بِوُجُودِهِ قَبْلَ وَقُوعِهِ .

وَالثَّانِي : عِنْدَ وَقُوعِهِ .

وَالثَّالِثُ : بَعْدَ تَصَرُّعِهِ ؛ فَإِنَّ تَحَقُّقَكَ بِالْجُوعِ بَعْدَ زَوَالِهِ يَخَالِفُ التَّحَقُّقَ بِهِ قَبْلَ الزَّوَالِ .

فكَذَلِكَ مِنْ عُلُومِ الدِّينِ مَا يَصِيرُ ذَوْقًا فَيَكْمُلُ ، فَيَكُونُ ذَلِكَ كَالْبَاطِنِ بِالْإِضَافَةِ إِلَى مَا قَبْلَ ذَلِكَ ، فَغَرَقَ بَيْنَ عِلْمِ الْمَرِيضِ بِالصَّحَّةِ وَبَيْنَ عِلْمِ الصَّحِيحِ بِهَا .

ففي هذه الأقسام الأربعة تتفاوت المخلوق، وليس في شيء منها باطن يناقض الظاهر، بل ينتمي ويكمل كما يتم اللب القشر، والسلام.



القسم الخامس: أن يُعبّر بلسان المقال عن لسان الحال، فالقاصر الفهم يقف على الظاهر ويعتقده نطقاً، والبصير بالحقائق يدرك السر فيه.

وهذا كقول القائل: قال الجداو للوئيد: لم تشقني؟ قال: سل من يدقني، فلم يتركني، وراء الحجر الذي ورائي<sup>(١)</sup>، فهذا تعبير عن لسان الحال بلسان المقال.

ومن هذا قوله تعالى: ﴿قَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أُنثِيَ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِفِينَ﴾، فالبليد يفتقر في فهمه إلى أن يقدر لهما حياة وعقلاً وفهماً للخطاب، وخطاباً هو صوت وحرف تسمعه السماء والأرض، فتجيبان بحرف وصوت وتقولان: أتينتا طائعتين، والبصير يعلم أن ذلك لسان الحال، وأنه نبأ عن كونهما مسخرتين بالضرورة ومضطرتين إلى التسخير.

ومن هذا قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَهُ إِلَّا إِسْحَاقُ يَمْتَنِي﴾؛ فإن البليد يفتقر فيه إلى أن يقدر للجماة حياة وعقلاً ونطقاً بصوت وحرف حتى يقول: سبحان الله؛ ليتحقق تسبيحه، والبصير يعلم أنه ما أريد به نطق اللسان، بل كونه مسبحاً بوجوده، ومقدساً بذاته، وشاهداً بوحدانية الله سبحانه، كما قيل<sup>(٢)</sup>:

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ  
تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ

وكما يقال: هذه الصنعة المحكمة تشهد لصانعيها بحسن التدبير وكمال العلم، لا بمعنى أنها تقول: أشهد بالقول، ولكن بالذات والحال؛ فذلك: ما من شيء إلا وهو محتاج في نفسه إلى موجد يوجده، ويبقيه ويديم أوصافه ويردده في أطواره، فهو بحاجة يشهد لخالقه بالتقديس، يدرك شهادته ذوو البصائر دون الجامدين على الظواهر، ولذلك قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ شَيْئاً مِنْهُ﴾.

وأما القاصرون.. فلا يفقهون أصلاً، وأما المقربون والعلماء الراسخون.. فلا يفقهون كنهه وكماله؛ إذ لكل شيء شهادات شتى على تقديس الله سبحانه وتسميته، ويدرك كل واحد بقدر عقله وبصيرته، وتعدّد تلك الشهادات لا يليق بعلم المعاملة.

فهذا الفن أيضاً ممّا يتفاوت أرباب الظواهر وأرباب البصائر في علمه، وتظهر به مفارقة الباطن للظاهر.

وفي هذا المقام لأرباب المقامات إسراف وإقتصاد:

فمن مسرف في رفع الظواهر انتهى إلى تغيير جميع الظواهر والبراهين أو أكثرها، حتى حملوا قوله تعالى: ﴿وَكُنَّا أَيْدِيَهُمْ وَنَشْهَدُ أَكْثَرَهُمْ﴾، وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا يُرْسِدُ اللَّهُ عَلَيْنَا قُلُوبَنَا قَالَ اللَّهُ الذِّلَّةُ أَطْلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾، وكذلك المخاطبات التي تجري من منكر ونكير، وفي الميزان وفي الحساب، ومناظرات أهل النار وأهل الجنة.

(١) راي: فعل أمر من راء، يراني؛ أي: انظر. [إتحاف] (٧٨/٢).

(٢) البيت لأبي المتاهية في «ديوانه» (ص ١٠٤).

في قولهم: ﴿أَنْ أَيْضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْكَلَمَةِ أَوْ هِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ .. زعموا أَنَّ كُلَّ ذَلِكَ لِسَانُ الْحَالِ<sup>(١)</sup>

وغلا آخرون في حسم الباب، منهم أحمد ابن حنبل، حتّى منع تأويل قوله: ﴿كُنْ يَكُونُ﴾، وزعموا أَنَّ ذَلِكَ خطابٌ بحرفٍ وصوتٍ يوجد من الله عزّ وجلّ في كلّ لحظةٍ بعددٍ كَوْنٍ كلّ مكُونٍ، حتّى سمعتُ بعض أصحابه يقول: إِنَّهُ حَسَمَ بَابَ التَّأْوِيلِ إِلَّا لثَلَاثَةَ أَلْفَاظٍ: قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الحجر الأسود يمينُ الله في الأرض»<sup>(٢)</sup>، وقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قلبُ المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن»<sup>(٣)</sup>، وقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إني لأجدُ نفْسَ الرحمن من جانب اليمين»<sup>(٤)</sup>، ومال إلى حسم الباب أربابُ الظواهر.

والظنُّ بأحمد ابن حنبل أَنَّهُ عِلْمٌ أَنَّ الاستواءَ ليس هو الاستقرار، والنزولُ ليس هو الانتقال، ولكنه منع من التأويل حسمًا للباب، ورعايةً لصلاحي الخلفي؛ فإنَّه إذا فُتِحَ الباب .. اتَّسع الخرقُ، وخرج الأمرُ عن الضبط، وجاوزَ الاقتصاد؛ إذ حدُّ الاقتصاد لا ينضبط<sup>(٥)</sup>، ولا بأسٌ بهذا الزجر.

ويشهدُ له سيرةُ السلف؛ فإنَّهُم كانوا يقولون: أمروها كما جاءت<sup>(٦)</sup>، حتّى قال مالكٌ رحمه الله لما سُئلَ عن الاستواءِ: (الاستواءُ معلومٌ، والكيفيَّةُ مجهولةٌ، والإيمانُ به واجبٌ، والسؤالُ عنه بدعةٌ)<sup>(٧)</sup> وذهبت طائفةٌ إلى الاقتصاد، ففتحوا بابَ التأويل في كلّ ما يتعلّقُ بصفاتِ الله تعالى، وتركوا ما يتعلّقُ بالآخرة على ظواهره، ومنعوا التأويلَ فيه، وهُمُ الأشعريةُ.

وزاد المعتزلة عليهم حتّى أوّلوا من صفاتِ الله تعالى تعلّقُ الرؤية به، وأوّلوا كونه سميعاً بصيراً، وأوّلوا المعراج، وزعموا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بالجسد، وأوّلوا عذابَ القبر، والميزان، والصراط، وجملةً من أحكامِ الآخرة، ولكن أقرّوا بحشر الأجساد، وبالجنةٍ واشتمالها على المأكولات والمشروبات والمنكوحات والملاذ المحسوسة، وبالنارِ واشتمالها على جسمٍ محسوسٍ محرقٍ يفرّقُ الجلود ويذيبُ الشحوم.

ومن ترفيعهم إلى هذا الحدِّ زادَ الفلاسفةُ فأوّلوا كلّ ما وردَ في الآخرة، وردّوه إلى آلامٍ عقليّةٍ وروحانيّةٍ، ولذاتٍ عقليّةٍ، وأنكروا حشرَ الأجساد، وقالوا ببقاءِ النفوس، وأنها تكونُ إمّا معذبةً وإمّا منعمةً بعذابٍ ونعيمٍ لا يدركُ بالحوس، وهؤلاء هُمُ المسرفون.

وحَدُّ الاقتصادِ بينَ هذا الانحلالِ كلّهِ وبينَ جمودِ الحنابلةِ دقيقٌ غامضٌ، لا يطْلُعُ عليه إلا الموقفون الذين يدركون الأمورَ بنورِ الهيّ لا بالسمع.

(١) وهم عامة من يحكم العقل ويقدمه على النص، وعلى رأس هؤلاء الفلاسفة الذي غالوا حتّى نفوا حشر الأجساد، ومنهم - على تباين - المعتزلة كما سببنا هذا المصنف بعد سطور.

(٢) رواه الحاكم في «المستدرک» (٤٥٧/١)، والطبراني في «الأوسط» (٥٦٧) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما مرفوعاً، ورواه موقوفاً على عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عبد الرزاق في «المصنف» (٨٩١٩).

(٣) رواه مسلم (٢٦٥٤).

(٤) رواه الطبراني في «الكبير» (٥٢/٧)، وعند أحمد في «المسند» (٥٤٠/٢): «نفْسُ ربكم» بدل «نفْسُ الرحمن».

(٥) ولهذا نجد المصنف رحمه الله تعالى ألّف كتابه النفس على لطف حجمه «قانون التأويل».

(٦) روى الحسن بن إسماعيل الضراب في «مناقب مالك» من طريق الوليد بن مسلم قال: سألت مالكا والأوزاعي وسفيان ولبنا عن هذه الأحاديث التي فيها ذكر الرؤية والصورة والنزول فقالوا: أوردوها كما جاءت. «إتحاف» (٨٠/٢).

(٧) رواه اللالكائي عن أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها في «اعتقاد أهل السنة» (٦٦٣)، ثم ذكر قاله مالك رضي الله عنه (٦٦٤)، وانظر مجمل رواياته في «الدر المنثور» (٤٧٣/٣)، و«إتحاف السادة المتقين» (٨٠/٢).

ثم إذا انكشفت لهم أسرارُ الأمور على ما هي عليه .. نظروا إلى السمع والألغافِ الواردة ؛ فما وافق ما شاهدوه بنور اليقين .. قرروه ، وما خالف .. أولوه ، فأما مَنْ يأخذُ معرفةَ هذه الأمور من السمع المجرد .. فلا يستقرُّ له فيها قدمٌ ، ولا يتعينُ له موقفٌ ، والأليقُ بالمقتصرِ على السمع المجرد مقامُ أحمد ابن حنبلٍ رحمه الله .

والآن فكشفتُ الغطاءَ عن حدِّ الاقتصادِ في هذه الأمور داخلٌ في علمِ المكاشفةِ ، والقولُ فيه يطولُ ، فلا نخوضُ فيه ، والغرضُ ببيانِ موافقةِ الباطنِ للظاهر ومخالفتهِ له ، وقد انكشفتُ بهذه الأقسام الخمسة .



ولمَّا رأينا أنْ تقتصرَ بكافةِ العوامِ على ترجمةِ العقيدةِ التي حرَّزناها ، وأنهم لا يُكلِّفونَ غيرَ ذلك في الدرجة الأولى ، إلَّا إذا كانَ خوفٌ تشويشٍ لشيوخِ البدعةِ ، فيرقى في الدرجة الثانيةِ إلى عقيدةٍ فيها لواضعٌ من الأدلةِ مختصرةٌ من غيرِ تعمُّقٍ .. فلنوردُ في هذا الكتابِ تلكَ اللوامعَ ، ولنقتصرَ فيها على ما حرَّزناه لأهلِ القدس<sup>(١)</sup> ، وسميناهُ : « الرسالةُ القدسيةُ » في قواعدِ العقائدِ ، وهي مودعةٌ في هذا الفصلِ الثالثِ من هذا الكتابِ .



(١) أيامَ سياحةِ المصنف رحمه الله تعالى المشهورة ، وله رحمه الله عدة رسائل مختصرة أرسلها إلى بلدان شتى ، متضمنة على صريح الاعتقاد والمواظع والنصائح ، فمنها رسالة أرسلها إلى الموصل مسماة بالقدسية أيضاً يخاطب فيها بعض المشايخ . انظر « إتحاف السادة المتقين » ( ٨٥/٢ ) .

وقد شرح المصنف رسالته هذه بكتابه الموسوم بـ « الاقتصاد في الاعتقاد » مع تقديمه في التصنيف ، وسأيرها كذلك الإمام الكمال بن الهمام على طريقة الماتريدية ، وشرح « مسأيرته » الكمال ابن أبي الشريف في « المسامرة » ، وشرحها الحافظ الزبيدي كذلك جامعاً بين الطريقتين .

## الفصل الثالث من كتاب قواعد العقائد في لوامع الأدلة للعقيدة التي ترجمناها بـ «الرسالة القدسية»

فنقول :

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي مَيَّزَ عصابة السُّنَّةِ بأنوارِ اليقين ، وآثَرَ رَهْطَ الحقِّ بالهداية إلى دعائم الدين ، وجَنَّبَهُمْ زَيْغَ الزَّائِغِينَ وضلال الملحدين ، ووفَّقَهُمْ للاقتداء بِسَيِّدِ المرسلين ، وسَدَّدَهُمْ للتأسي بِصَحْبِهِ الأكرمين ، وبَسَّرَ لَهُمْ اقتفاء آثارِ السلفِ الصالحين ، حتَّى اعتصموا مِنْ مقتضياتِ العقولِ بالحبْلِ المتيين ، ومن سِرِ الأولينِ وعقائدهم بالمنهجِ المبين ، فجمعوا في القبولِ بينَ نتائجِ العقولِ وقضاياِ الشرعِ المنقولِ ، وتحقَّقوا أَنَّ النطقَ بما تُعَبِّدُوا بِهِ مِنْ قولٍ : ( لا إلهَ إلا اللهُ محمدٌ رسولُ اللهِ ) ليسَ لَهُ طائلٌ ولا محضولٌ إنْ لمْ تتحقَّقِ الإحاطةُ بما تدورُ عليه هذه الشهادةُ مِنْ الأقطابِ والأصولِ ، وعرفوا أَنَّ كلمتي الشهادةِ على إيجازِها تنضمَّنُ إثباتَ ذاتِ الإلهِ ، وإثباتَ صفاتِهِ ، وإثباتَ أفعاليهِ ، وإثباتَ صدقِ الرسولِ ، فعملوا أَنَّ بناءَ الإيمانِ على هذه الأركانِ يدورُ ، وهي أربعةٌ ، ويدورُ كُلُّ ركنٍ منها على عشرةِ أصولٍ :

الركنُ الأولُ : في معرفةِ ذاتِ اللهِ تعالى : ومدارُهُ على عشرةِ أصولٍ ؛ وهي : العلمُ بوجودِ اللهِ سبحانه ، وقدميهِ ، وبقائِهِ ، وأَنَّهُ ليسَ بجوهرٍ ، ولا جسمٍ ، ولا عَرَضٍ ، وأَنَّهُ سبحانه ليسَ مختصاً بجهةٍ ، ولا مستقرّاً على مكانٍ ، وأَنَّهُ سبحانه مرئيٌّ ، وأَنَّهُ واحدٌ .

الركنُ الثاني : في صفاتِهِ سبحانه : ويشتملُ على عشرةِ أصولٍ ؛ وهي : العلمُ بكونِهِ حيّاً ، عالماً ، قادراً ، مريداً ، سميعاً ، بصيراً ، متكلِّماً ، منزهاً عن حلولِ الحوادثِ ، وأَنَّهُ قديمُ الكلامِ ، والعلمِ ، والإرادةِ <sup>(١)</sup>

الركنُ الثالثُ : في أفعاليهِ تعالى : ومدارُهُ على عشرةِ أصولٍ ؛ وهي : أَنَّ أفعالَ العبادِ مخلوقةٌ لله تعالى ، وأَنَّها مكتسبةٌ للعبادِ ، وأَنَّها مرادةٌ لله تعالى ، وأَنَّهُ متفضلٌ بالخلقِ والاختراعِ ، وَأَنَّ لَهُ تعالى تكليفَ ما لا يُطاقُ ، وَأَنَّ لَهُ إيلامَ البريءِ ، ولا يجبُ عليه رعايةُ الأصلحِ ، وأَنَّهُ لا واجبَ إلا بالشرعِ ، وَأَنَّ بعثَهُ الأنبياءَ جائزٌ ، وَأَنَّ نبوةَ نبيِّ محمدٍ صلى اللهُ عليه وسلَّم ثابتةٌ مؤكَّدةٌ بالمعجزاتِ .

الركنُ الرابعُ : في السمعيَّاتِ : ومدارُهُ على عشرةِ أصولٍ ؛ وهي : إثباتُ الحشرِ والنشرِ ، وعذابِ القبرِ ، وسؤالِ منكرٍ ونكيرٍ ، والميزانِ ، والصراطِ ، وخلقِ الجنةِ والنارِ ، وأحكامِ الإمامِ ، وَأَنَّ فضلَ الصحابةِ على حسبِ تقديمهم وترتيبهم ، وشروطِ الإمامةِ ، وأَنَّهُ لو تعدَّرَ وجودُ الورعِ والعلمِ .. حكيمٌ بانعقادها .



(١) قوله : ( منزهاً عن حلولِ الحوادثِ ) قيد مستفاد من الركن الأول ، وهو غير معدود في هذه الأصول ؛ إذ هو من صفات السُّلُوبِ .

## الركن الأول من أركان الإيمان: في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى وأن الله تعالى واحد ومداره على عشرة أصول

الأصل الأول: معرفته وجوده تعالى :

وأولى ما يُستضاء به من الأنوار ، ويُسلَك من طريق الاعتبار . . ما أرشد إليه القرآن ، فليس بعد بيان الله سبحانه بيان ، وقد قال تعالى : ﴿ أَلَمْ يَخْلُقِ الْأَرْضَ مِهَنًا ۖ وَلِلَّيَالِ أَفْوَاجًا ۖ وَكَفَّتُكُمُ زُجُجًا ۖ وَجَعَلْنَا مَوَاقِعَ سُبُحَا ۖ وَجَعَلْنَا الْبَلَّ لِيَاسًا ۖ وَجَعَلْنَا الْفَهَارَ مَعَاشًا ۖ وَبَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ۖ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ۖ وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا ۖ لِّنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ۖ وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا ۖ ﴾

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْمَالِكِ الَّذِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ مِمَّا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ ﴾

وقال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۖ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ۖ وَاللَّهُ أَلْتَنَكُمُ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ۖ ثُمَّ يُعَذِّبُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِلَيْهَا ۖ ﴾

وقال تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ۖ ؕ أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ . . . ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ لِلْمُفْقِرِينَ ﴾

فليس يخفى على من معه أدنى مُسَكَّة من عقل إذا تأمل بأدنى فكرة مضمون هذه الآيات ، وأداز نظره على عجائب خلق الله في الأرض والسموات ، وبدائع فطرة الحيوان والنبات . . أن هذا الأمر العجيب والترتيب المحكم لا يستغني عن صانع يديره . وفاعل يُحكمه ويقدره ، بل تكاد فطرة النفوس تشهد بكونها مقهورة تحت تسخير ، ومصروفة بمقتضى تدبيره ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ أَوَلَيْسَ شَكَّ فَاطِرِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ ﴾

ولهذا بُعث الأنبياء صلوات الله عليهم لدعوة الخلق إلى التوحيد ليقولوا : ( لا إله إلا الله ) ، وما أمروا أن يقولوا : لنا إله وللعالم إله ؛ فإن ذلك كان مجبولاً في فطرة عقولهم من مبدأ نشوئهم وفي عفوان شبابهم ، ولذلك قال تعالى : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ۖ ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ فَادْفَعْ بِحُجَّتِكَ لِلَّذِينَ حَنِيمًا فَظَنَّتْ اللَّهُ أَلَيْ قَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الَّذِينَ الْفَكِرَةُ ۖ ﴾

فإذا ؛ في فطرة الإنسان وشواهد القرآن ما يغني عن إقامة البرهان ، ولكننا على سبيل الاستظهار والافتداء بالعلماء النظائر نقول :

من بدائيه العقول أن الحادث لا يستغني في حدوثه عن سبب يحدثه ، والعالم حادث ، فإذا لا يستغني في حدوثه عن سبب .

أما قولنا : ( الحادث لا يستغني في حدوثه عن سبب ) . . فجلبني ؛ فإن كل حادث فهو مختص بوقت يجوز في العقل تقدير تقدمه وتأخره ، باختصاصه بوقته دون ما قبله وما بعده يفتقر بالضرورة إلى المخصص .



وأما قولنا : ( العالم حادث ) .. فبرهانه : أنَّ أجسامَ العالم لا تخلو عن الحركة والسكون ، وهما حادثان ، وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ، ففي هذا البرهان ثلاث دعوى :

الأولى : ( أنَّ الأجسام لا تخلو عن الحركة والسكون ) ، وهذه مدركة بالبدية والاضطرار ، فلا يحتاج فيها إلى تأمل وافتكار ؛ فإن من عقل جسم لا ساكناً ولا متحركاً .. كان لمتي الجهل راكباً ، وعن نهج العقل ناكباً

الثانية : قولنا : ( إنَّهما حادثان ) ، ويدلُّ على ذلك تعاقبهما ووجود البعض منهما بعد البعض ، وذلك مشاهد في جميع الأجسام ما شوهد منها وما لم يشاهد ، فما من ساكن إلا والعقل قاض بجواز حركته ، وما من متحرك إلا والعقل قاض بجواز سكونه ، فالطارئ منهما حادث لطريانه ، والسابق حادث لعدوه ؛ لأنه لو ثبت قدمه .. لاستحال عدمه ، على ما سيأتي بيانه وبرهانه في إثبات بقاء الصانع تعالى وتقدس .

الثالثة : قولنا : ( ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ) وبرهانه : أنه لو لم يكن كذلك .. لكان قبل كل حادث حوادث لا أول لها ، وما لم تنقض تلك الحوادث بجملتها لا تنتهي التوبة إلى وجود الحادث الحاضر في الحال ، وانقضاء ما لا نهاية له محال .

ولأنه لو كان للفلك دورات لا نهاية لها .. لكان لا يخلو عددها من أن تكون : شفعاً ، أو وترأ ، أو شفعاً ووترأ جميعاً ، أو لا شفعاً ولا وترأ .

ومحال أن تكون شفعاً ووترأ جميعاً ، أو لا شفعاً ولا وترأ ؛ فإن ذلك جمع بين النفي والإثبات ؛ إذ في إثبات أحدهما نفي الآخر ، وفي نفي أحدهما إثبات الآخر .

ومحال أن يكون شفعاً ؛ لأن الشفع يصير وترأ بزيادة واحد ، فكيف يعوز ما لا نهاية له واحد ؟!

ومحال أن يكون وترأ ؛ إذ الوتر يصير شفعاً بزيادة واحد ، فكيف يعوزها واحد مع أنه لا نهاية لأعدادها ؟!

فحصل من هذا أنَّ العالم لا يخلو عن الحوادث ؛ وما لا يخلو عن الحوادث .. فهو إذاً حادث ، وإذا ثبت حدوثه .. كان افتقاره إلى المحدث من المدركات بالضرورة<sup>(١)</sup>



الأصل الثاني : العلم بأنَّ الباري تعالى قديم لم يزل ، أزلي ليس لوجوده أول ، بل هو أول كل شيء ، وقبل كل ميت وحي :

وبرهانه : أنه لو كان حادثاً ولم يكن قديماً .. لافتقر هو أيضاً إلى محدث ، وافتقر محدثه إلى محدث ، وتسلسل ذلك إلى غير نهاية ، وما تسلسل .. لم يتحصل ، أو ينتهي إلى محدث قديم هو الأول ، وذلك هو المطلوب الذي سميناهُ صانع العالم وبارئهُ ومحدثهُ ومبدئهُ<sup>(٢)</sup>



(١) الاقتصاد (ص ٩٩) ، نهافت الفلاسفة (ص ٩٩) ، وفيه الرد على من ادَّعى أن اللامتناهي لا يوصف بشفع ووتر .

(٢) قال المؤلف في « الاقتصاد » (ص ١٠٢) : ( ولا نمي بقلنا : « قديم » إلا أن وجوده غير مسبوق بعدم ، فليس تحت لفظ « القديم » إلا إثبات موجود ، ونفي عدم سابق ، فلا تظن أن القدم معنى زائد على ذات القديم ، فيلزمك أن تقول : ذلك المعنى أيضاً قديم بدم زائد عليه ، ويتسلسل إلى غير نهاية ) .

الأصل الثالث: العلم بأنه تعالى - مع كونه أزلياً - أبدي ليس لوجوده آخر:

فهو الأول والآخر، والظاهر والباطن؛ لأن ما ثبت قدمه.. استحالة عدمه.

وبرهانه: أنه لو انعدم.. لكان لا يخلو: إما أن ينعدم بنفسه، أو بمعدهم يضاؤه.

ولو جاز أن ينعدم شيء يتصور دوامه بنفسه.. لجاز أن يوجد شيء يتصور عدمه بنفسه، فكما يحتاج طريان الوجود إلى سبب.. فكذا يحتاج طريان العدم إلى سبب.

وباطل أن ينعدم بمعدهم يضاؤه؛ لأن ذلك المعدهم لو كان قديماً.. لما تصور الوجود معه<sup>(١)</sup>، وقد ظهر بالأصلين السابقين وجوده وقدمه، فكيف كان وجوده في القدم ومعه ضده؟

وإن كان الضد المعدهم حادثاً.. كان محالاً؛ إذ ليس الحادث في مضادته للقديم حتى يقطع وجوده بأولى من القديم في مضادته للحادث حتى يدفع وجوده، بل الدفع أهرن من القطع، والقديم أولى من الحادث.



الأصل الرابع: العلم بأنه تعالى ليس بجوهر يتحيز، بل يتعالى ويتقدس عن مناسبة التحيز:

وبرهانه: أن كل جوهر متحيز.. فهو مختص بتحيزه، ولا يخلو من أن يكون ساكناً فيه، أو متحركاً عنه، فلا يخلو عن الحركة أو السكون، وهما حادثان، وما لا يخلو عن الحادث فهو حادث، ولو تصور جوهر متحيز قديم.. لكان يعقل قدم جواهر العالم<sup>(٢)</sup>؛ فإن سمّاها مسمّ جوهرًا ولم يرد به المتحيز.. كان مخطئاً من حيث اللفظ، لا من حيث المعنى<sup>(٣)</sup>



الأصل الخامس: العلم بأنه تعالى ليس بجسم مؤلف من جواهر:

إذ الجسم عبارة عن المؤلف من الجواهر، وإذا بطل كونه جوهرًا مخصوصاً بتحيز.. بطل كونه جسمًا؛ لأن كل جسم فمختص بتحيز ومركب من جوهر وجوهر، ويستحيل خلوه عن الافتراق والاجتماع، والحركة والسكون، والهيئة والمقدار، وهذه سمات الحدوث، ولو جاز أن يعتقد أن صانع العالم جسم.. لجاز أن تعتقد الإلهية للشمس والقمر، أو لشيء آخر من أقسام الأجسام.

فإن تجاسر متجاسر على تسميته تعالى جسمًا من غير إرادة التأليف من الجواهر.. كان ذلك غلطاً في الاسم، مع الإصابة في نفي معنى الجسم.



الأصل السادس: العلم بأنه تعالى ليس بمرض قائم بجسم أو حال في محل:

لأن العرض ما يحل في الجسم، وكل جسم فهو حادث لا محالة، ويكون محدثه موجوداً قبله، فكيف يكون حالاً

(١) أي: لزم انتفاء وجود الباري تعالى مع ذلك الضد من الابتداء أصلاً؛ لأن التضاد يمنع الاجتماع بين الشيئين اللذين اتصفا به. «إتحاف» (٩٨/٢).

(٢) وهذا باطل لا يتصور؛ فالجوهر جائز الوجود، والجائز لا يكون قديماً؛ لافتقاره إلى موجد يخصصه.

(٣) انظر «الاقتصاد» (ص ١٠٧).

في الجسم وقد كَانَ موجوداً في الأزل وحده وما معه غيره، ثُمَّ أحدثَ الأجسام والأعراض بعده؟! ولأنَّه عالمٌ قادرٌ مريدٌ خالقٌ كما سيأتي بيانه، وهذه الأوصاف تستحيلُ على الأعراض، بل لا تُعقلُ إلا لموجود قائم بنفسه، مستقل بذاته.

وقد تحضَّل من هذه الأصول أنَّه موجودٌ قائمٌ بنفسه، ليس بجوهرٍ ولا جسمٍ ولا عرضٍ، وأنَّ العالمَ كُلُّه جواهرٌ وأعراضٌ وأجسامٌ، فإذا؛ لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيءٌ، بل هو القيومُ الحيُّ، الذي ليسَ كمثله شيءٌ<sup>(١)</sup> وألنَّ يشبه المخلوقَ خالقُه، والمقدَّرُ المصوِّرُ مقلِّدُه ومصوِّره، والأجسامُ والأعراضُ كُلُّها من خلقِه وصنعه؟! فاستحالَ القضاءُ عليها بمماثلته ومشابهته.



### الأصل السابع: العلمُ بأنَّ الله تعالى منزَّهٌ الذاتِ عن الاختصاصِ بالجهات:

فإنَّ الجهةَ: إمَّا فوقٌ وإمَّا أسفلُ، وإمَّا يمينٌ وإمَّا شمالٌ، أو قدَّامٌ أو خلفٌ، وهذه الجهاتُ هو الذي خلقها وأحدثها بواسطة خلقِ الإنسانِ؛ إذ خلقَ له طرفين: أحدهما يعتمدُ على الأرض ويسمَّى رِجلاً، والآخرُ يقبلُه ويسمَّى رأساً، فحدثَ اسمُ الفوقِ لما يلي جهةَ الرأسِ، واسمُ السفلى لما يلي جهةَ الرِّجلِ، حتَّى إنَّ النملةَ التي تدبُّ منتكسةً تحت السفيفِ تنقلبُ جهةَ الفوقِ في حقِّها تحتاً وإنَّ كَانَ في حقِّنا فوقاً.

وخلقَ للإنسانَ اليدينِ وإحدهما أقوى من الأخرى في الغالبِ، فحدثَ اسمُ اليمينِ للأقوى، والشمالِ لما يقابله، وتسمَّى الجهةُ التي تلي اليمينَ يميناً، والأخرى شمالاً، وخلقَ له جانبين يبصرُ من أحدهما ويتحرَّكُ إليه، فحدثَ اسمُ القدَّامِ للجهةِ التي يتقدَّمُ إليها بالحركة، واسمُ الخلفِ لما يقابله.

فإنَّ الجهاتَ حادثَةٌ بحدوثِ الإنسانِ، ولو لم يخلقِ الإنسانُ بهذه الخلقِ، بل خلقَ مستديراً كالكرة... لم يكنْ لهذه الجهاتِ وجودٌ أبديٌّ، فكيفَ كانَ في الأزلِ مختصّاً بجهةٍ والجهةُ حادثَةٌ؟! أو كيفَ صارَ مختصّاً بجهةٍ بعدَ أنْ لم يكنْ؟ أبانَ خلقَ العالمِ فوقَه ويتعالى عن أنْ يكونَ له فوقٌ؛ إذ تعالى أنْ يكونَ له رأسٌ، والفوقُ عبارةٌ عما يكونُ جهةَ الرأسِ، أو خلقَ العالمَ تحتهُ وتعالى عن أنْ يكونَ له تحتٌ؛ إذ تعالى عن أنْ يكونَ له رِجلٌ، والتحتُ عبارةٌ عما يلي جهةَ الرِّجلِ، وكلُّ ذلكَ ممَّا يستحيلُ في العقلِ.

ولأنَّ المعقولَ من كونه مختصّاً بجهةٍ أنَّه مختصٌّ بالحيِّزِ اختصاصَ الجواهرِ، أو مختصٌّ بالجواهرِ اختصاصَ العرضِ، وقد ظهرَ استحالةُ كونه جوهراً أو عرضاً؛ فاستحالَ كونه مختصّاً بالجهةِ.

وإنَّ أريدَ بالجهةِ غيرَ هذينِ المعنيينِ.. كانَ غلطاً في الاسمِ مع المساعدةِ على المعنى<sup>(٢)</sup>

ولأنَّه لو كانَ فوقَ العالمِ.. لكانَ محاذياً له، وكلُّ محاذٍ لجسمٍ فلما أنْ يكونَ مثله أو أصغرَ منه أو أكبرَ، وكلُّ ذلكَ تقدُّيرٌ يُحوِّجُ إلى مقدِّرٍ، ويتعالى عنه الخالقُ الواحدُ المدبِّرُ.

(١) قد علم من هذه الأصول - وهي الرابع والخامس والسادس - مخالفته تعالى للحوادث، وقيامه بنفسه. «إتحاف» (١٠١/٢).

(٢) ولكن بظن فيه: أيرجع ذلك المعنى إلى تنزيهه سبحانه عما لا يليق بجلاله، فيُستطاع من إرادته في مجرد التعبير عنه بالجهة؛ لإيهامه ما لا يليق، ولعدم وروده في اللغة، أو يرجع إلى غيره فيردُّ قوله صواباً عن الضلالة؟ «إتحاف» (١٠٤/٢).

فأما رفع الأيدي عند السؤال إلى جهة السماء .. فهو لأنها قبله الدعاء ، وفيه أيضاً إشارة إلى ما هو وُصف للمدعو من الجلال والكبرياء ، تنبيهاً بقصد جهة العلو على صفة المجيد والعلاء ؛ فإنه تعالى فوق كل موجود بالقهر والاستيلاء<sup>(١)</sup>



**الأصل الثامن: العلم بأنه تعالى مستو على عرشه بالمعنى الذي أرادَهُ تعالى بالاستواء :**

وهو الذي لا ينافي وُصف الكبرياء ، ولا يتطرق إليه سمات الحدوث والفناء ، وهو الذي أريد بالاستواء إلى السماء حيث قال في القرآن : ﴿ تَرَى اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ تَكَاكُفُ ﴾ ، وليس ذلك إلا بطريق القهر والاستيلاء<sup>(٢)</sup> ، كما قال الشاعر<sup>(٣)</sup> :

قَدْ اسْتَوَى بِشَرِّ عَلَى الْعِرَاقِ      مِنْ غَيْرِ سَنَفٍ وَدَمٍ مِهْرَاقِ  
واضطرَّ أهل الحق إلى هذا التأويل ما اضطرَّ أهل الباطل إلى تأويل قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾ ؛ إذ حُبل ذلك بالاتفاق على الإحاطة والعلم ، وحُبل قوله صلى الله عليه وسلم : « قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن »<sup>(٤)</sup> على القدرة والقهر ، وحُبل قوله صلى الله عليه وسلم : « الحجر الأسود يمين الله في أرضه »<sup>(٥)</sup> على التشريف والإكرام ؛ لأنه لو ترك على ظاهره .. لزم منه المحال ؛ فكذا الاستواء لو ترك على الاستقرار والتمكين .. لزم منه كون المتمكن جسماً مماساً للعرش ، إما مثله أو أكبر منه أو أصغر ، وذلك محال ، وما يؤدي إلى المحال فهو محال .



**الأصل التاسع: العلم بأنه تعالى مع كونه منزهاً عن الصورة والمقدار مقدساً عن الجهات والأقطار .. مرثي بالاعين والأبصار في الدار الآخرة دار القرار :**

لقوله تعالى : ﴿ وَجْهَهُ يَوْمَئِذٍ نَاصِرٌ ﴾ إِلَى يَوْمِ نَظَرُ<sup>(١)</sup> ، ولا يرى في الدنيا تصديقاً لقوله تعالى : ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ﴾ ، ولقوله تعالى في خطاب موسى عليه السلام : ﴿ لَنْ تَرَاني ﴾ .

وليت شعري ؛ كيف عرف المعتزلي من صفات رب الأرباب ما جهله موسى عليه السلام؟!<sup>(٢)</sup> أو كيف سأل موسى

(١) وانظر للمؤلف رحمه الله لطيفة في سبيل التوجه بالدعاء إلى السماء في « الاقتصاد » (ص ١١٤) ، وسبب اختيار المصنف لصفة القهر والاستيلاء بالذات كون هذه الصفة محكية في كتاب الله بحقه سبحانه ؛ قال تعالى : ﴿ وَهُوَ الْغَالِبُ ذُو الْعَرْشِ ﴾ ، وقال سبحانه : ﴿ أَتَعْلَمُ عَلَى الْكُرْسِيِّ اسْتَوَى ﴾ .

(٢) كما قال المؤلف في « الاقتصاد » (ص ١٢٦) : ( ولذلك قال بعض السلف - وهو سفيان الثوري رحمه الله تعالى - : أفهم من قوله : ﴿ تَسْتَوِي عَلَى الْكُرْسِيِّ ﴾ ما فهم من قوله : ﴿ تَرَى اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ تَكَاكُفُ ﴾ ) .

(٣) البيت للبعيث المجاشعي ، انظر « الأزمنة والأمكنة » (٤٩/١) ، و« يتيمة الدهر » (٢٧٦/٥) ، و« مرآة الجنان » (١٤٨/١) .

(٤) رواء مسلم (٢٦٥٤) .

(٥) رواء الحاكم في « المستدرک » (٤٥٧/١) ، والطبراني في « الأوسط » (٥٦٧) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما مرفوعاً .

(٦) أي : مستغرقة في مطالعة جماله بحيث تغفل عما سواه . « إتحاف » (١١٣/٢) .

(٧) إذ سؤاله عليه السلام لها دليل على جوازها في حقه سبحانه ، ويستحيل أن يجهل النبي ما يجوز في حقه تعالى وما يستحيل ويعلم ذلك عامة المعبرة . انظر « الاقتصاد » (ص ١٣٨) وما بعدها .

عليه السلام الرؤية مع كونها محالاً؟! ولعل الجهل بذوي البدع والأهواء من الجهلة الأغبياء أولى من الجهل بالأنبياء صلوات الله عليهم .

وأما وجه إجراء آية الرؤية على الظاهر .. فهو أنه غير مؤيد إلى المحال ؛ فإن الرؤية نوع كشف وعلم ، إلا أنه أتم وأوضح من العلم<sup>(١)</sup> ، فإذا جاز تعلق العلم به وليس في جهة .. جاز تعلق الرؤية به وليس بجهة ، وكما جاز أن يرى الله تعالى الخلق وليس في مقابلتهم .. جاز أن يراه الخلق من غير مقابلته ، وكما جاز أن يعلم من غير كيفية وصورة .. جاز أن يرى كذلك من غير كيفية وصورة .



**الأصل العاشر : العلم بأن الله عز وجل واحد لا شريك له ، فرد لا ند له :**

انفرد بالخلق والإبداع ، واستبد بالإيجاد والاختراع ، لا مثل له يساهمه ويساويه ، ولا ضد له فينازعه وينابيه . وبرهانه : قوله تعالى : ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ .

وبيانه : أنه لو كانا اثنين وأراد أحدهما أمراً ؛ فالثاني إن كان مضطراً إلى مساعدته .. كان هذا الثاني مقهوراً عاجزاً ولم يكن إلهاً قادراً ، وإن كان قادراً على مخالفته ومدافعتيه .. كان الثاني قوياً قاهراً ، والأول ضعيفاً قاصراً ، فلم يكن إلهاً قادراً .



(١) يقول ابن أبي الشريف في «المسامرة» (ص ١٠٣) : ( إذا نظرنا إلى الشمس مثلاً ، فرأيناها ثم أغمضنا العين .. فلما تعلم الشمس عند التغميض علماً جلياً ، لكن في الحالة الأولى أمر زائد ، وكذا إذا علمنا شيئاً علماً تاماً جلياً ثم رأيناه .. فلما ندرك بالبدية نفرة بين الحالتين ، ولهذا الإدراك المشتمل على الزيادة نسميه الرؤية ) .

## الركن الثاني : العلم بصفات الله تعالى ومداره على عشرة أصول

الأصل الأول : العلم بأنَّ صانع العالم قادرٌ :

وأنَّهُ تعالى في قوله : ﴿ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ صادقٌ ؛ لأنَّ العالمَ محكَّمٌ في صنعِهِ ، مرتَّبٌ في خَلْقِهِ ، ومَنْ رأى ثوباً مِنْ دِباجٍ حسنٍ النِّسْجِ والتَّأْلِيفِ ، متناسبٍ التطريزِ والتطريفِ ، ثمَّ توهَّمَ صدورَ نسجهِ مِنْ مِيتٍ لا استطاعةَ لَهُ ، أو إنسانٍ لا قدرةَ لَهُ . . كَانَ منخلعاً عن غريزةِ العقلِ ، ومنحرفاً في سُلُوكِ أَهْلِ الغباوةِ والجهلِ .



الأصل الثاني : العلم بأنَّهُ تعالى بِجميعِ الموجوداتِ ، ومحيطٌ بكلِّ المخلوقاتِ :

لا يعزُبُ عَنْ علمِهِ مثقالُ ذَرَّةٍ في الأرضِ ولا في السماواتِ ، صادقٌ في قوله : ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ ، ومرشِدٌ إلى صدقِهِ بقوله تعالى : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أرشدَكَ إلى الاستدلالِ بالخلقِ على العلمِ ؛ لأنَّكَ لا تسترِيبُ في دلالةِ الخلقِ اللطيفِ ، والصنعِ المزيّنِ بالترتيبِ ولو في الشيءِ الحقيقِ الضعيفِ على علمِ الصانعِ بكيفيةِ الترتيبِ والترصيفِ ، فما ذكرَهُ اللهُ سبحانه هُوَ المنتهى في الهدايةِ والتعريفِ .



الأصل الثالث : العلمُ بكونِهِ عزَّ وجلَّ حيّاً :

فإنَّ مَنْ ثَبَتَ علمُهُ وقدرُهُ . . ثَبَتَ بالضرورةِ حيَّاتُهُ ، ولو تَصَوَّرَ قادرٌ عالمٌ فاعلٌ مدبِّرٌ دونَ أَنْ يَكُونَ حيّاً . . لجازَ أَنْ يشكَّ في حياةِ الحيواناتِ عندَ تردُّدها في الحركاتِ والسكناتِ ، بل في حياةِ أربابِ الحرفِ والصناعاتِ ، وذلكَ انغماسٌ في غمرةِ الجهالاتِ والضلالاتِ .



الأصل الرابع : العلمُ بكونِهِ تعالى مريداً لأفعاليهِ :

فلا موجودٌ إلَّا وهو مستندٌ إلى مشيئَتِهِ ، وصادِرٌ عَنْ إرادَتِهِ ، فهو المبدئُ المعيدُ ، والفعلُ لما يريدُ ، وكيف لا يكونُ مريداً وكلُّ فعلٍ صدرَ مِنْهُ أمكنَ أَنْ يصدرَ مِنْهُ ضِدُّهُ ، وما لا ضِدَّ لَهُ أمكنَ أَنْ يصدرَ مِنْهُ ذَلِكَ بعينه قبلَهُ أو بعدهُ ؛ والقدرةُ تناسُبُ الضدَّينِ والوقتَينِ مناسبةً واحدةً ١٩

فلا بدَّ مِنْ إرادةٍ صارفةٍ للقدرةِ إلى أَحَدِ المقدورينِ ، ولو أغنى العلمُ عَنِ الإرادةِ في تخصيصِ المعلومِ حتَّى يقالَ :

(١) ومناسبة اسم ( اللطيف ) للعلم كما قال المصنف رحمه الله في « المقصد الأسنى » ( ص ٨٢ ) : ( إنما يستحق هذا الاسم من يعلم دقائق المصالح وغوامضها ، وما دقَّ منها وما لطف ، ثم يسلك في إيصالها إلى المستصلح سبيلَ الرفق دون العنف ، فإذا اجتمع الرفق في الفعل واللفظ في الإدراك . . تم معنى اللطف ، ولا يتصور كمال ذلك في العلم والفعل إلا لله سبحانه وتعالى ، فأما إحاطته بالدقائق والخفايا . فلا يمكن تفصيل ذلك ، بل النفي مكشوف في علمه كالجلي من غير فرق . . ) .

إِنَّمَا وَجَدَ فِي الْوَقْتِ الَّذِي سَبَقَ الْعِلْمُ بِوُجُودِهِ .. لِجَازٍ أَنْ يَغْنِيَ عَنِ الْقُدْرَةِ حَتَّى يُقَالَ : وَجَدَ بِغَيْرِ قُدْرَةٍ ؛ لِأَنَّهُ سَبَقَ الْعِلْمُ بِوُجُودِهِ فِيهِ <sup>(١)</sup>



### الأصل الخامس : العلم بأنه تعالى سميع بصير :

لا يعزبُ عَنْ رُؤْيَيْهِ هَوَاجِسُ الضميرِ وخفايا الوهم والتفكير ، ولا يشُدُّ عَنْ سَمْعِهِ صَوْتُ دَبِيبِ النملة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء .

وكيف لا يكون سميعاً بصيراً والسمع والبصر كمالاً - لا محالة - وليساً بنقص ؟! فكيف يكون المخلوق أكملَ مِنَ الخالق ، والمصنوع أشرفَ وَأَتَمَّ مِنَ الصانع ؟!

وكيف تعتدلُ القسمةُ بهما وَقَعَ النقصُ فِي جَنَّتَيْهِ والكمالُ فِي خَلْقِهِ وصنْعَتِهِ ؟! <sup>(٢)</sup>

أَوْ كَيْفَ تَسْتَقِيمُ حُجَّةُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى أَبِيهِ إِذْ كَانَ يَعْبُدُ الْأَصْنَامَ جَهْلًا وَغَيًّا ، فَقَالَ لَهُ : ﴿ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْهِرُ وَلَا يُفْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴾ ، وَلَوْ انْقَلَبَ ذَلِكَ عَلَيْهِ فِي مَعْبُودِهِ .. لِأُضْحِثَ حُجَّتَهُ دَاحِضَةً وَدَلَالَتُهُ سَاقِطَةً ، وَلَمْ يَصْدُقْ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَذَلِكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ ﴾ ؟!

وكما عُقِلَ كَوْنُهُ فَاعِلًا بِلا جَارِحَةٍ ، وَعَالِمًا بِلا قَلْبٍ وَدِمَاجٍ .. فَلْيُعْقَلْ كَوْنُهُ بِصِيرًا بِلا حَذَقٍ ، وَسَمِيعًا بِلا أُذُنٍ ؛ إِذْ لَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا .



### الأصل السادس : أَنَّهُ تَعَالَى مُتَكَلِّمٌ بِكَلَامٍ :

وهوَ وَصِفٌ قَائِمٌ بِذَاتِهِ لَيْسَ بِصَوْتٍ وَلَا حَرْفٍ ، بَلْ لَا يَشْبَهُ كَلَامُهُ كَلَامَ غَيْرِهِ ، كَمَا لَا يَشْبَهُ وُجُودُهُ وَجُودَ غَيْرِهِ .  
والكلامُ بِالْحَقِيقَةِ كَلَامُ النَّفْسِ ، وَإِنَّمَا الْأَصْوَاتُ قُطِّعَتْ حُرُوفًا لِلدَّلَالَةِ عَلَيْهِ ؛ كَمَا يُدَلُّ عَلَيْهِ تَارَةً بِالْحَرَكَاتِ وَالْإِشَارَاتِ ، وَكَيْفَ التَّبَسُّعُ هَذَا عَلَى طَائِفَةٍ مِنَ الْأَغْبِيَاءِ وَلَمْ يَلْتَبَسْ عَلَى جَهْلَةِ الشُّعْرَاءِ ، حَتَّى قَالَ قَائِلُهُمْ <sup>(٣)</sup> :

إِنَّ الْكَلَامَ لَفِي الْفُؤَادِ وَإِنَّمَا  
جُعِلَ اللَّسَانُ عَلَى الْفُؤَادِ ذَلِيلًا  
وَمَنْ لَمْ يَعْقِلْهُ عَقْلُهُ وَلَا نَهَاهُ نُهُهُ <sup>(٤)</sup> عَنْ أَنْ يَقُولَ : لِسَانِي حَادَثٌ وَلَكِنْ مَا يَحْدُثُ فِيهِ بِقُدْرَتِي الْحَادِثَةِ قَدِيمٌ ..  
فَاقْطَعْ عَنْ عَقْلِهِ طِمَعَكَ ، وَكُفَّ عَنْ خَطَايِهِ لِسَانَكَ ، وَمَنْ لَمْ يَفْهَمْ أَنَّ الْقَدِيمَ عِبَارَةٌ عَمَّا لَيْسَ قَبْلَهُ شَيْءٌ ، وَأَنَّ الْبَاءَ قَبْلَ السَّيْنِ فِي قَوْلِكَ : بِاسْمِ اللَّهِ ، فَلَا يَكُونُ السَّيْنُ الْمُتَأَخِّرُ عَنِ الْبَاءِ قَدِيمًا .. فَتَزَعُ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ إِلَيْهِ قَلْبَكَ ، فَلَهُ سُبْحَانَهُ سُرٌّ فِي إِبْعَادِ بَعْضِ الْعِبَادِ ، وَمَنْ يَضِلُّ لِلَّهِ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ .

(١) وَضَّحَ الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ الرَّدَّ عَلَى هَذِهِ الشَّبْهَةِ فِي « الْاِقْتِصَادِ » (ص ١٦٩) ، وَكَذَا إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ فِي « الْإِرْشَادِ » (ص ٦٤) .

(٢) الْجَنَّةُ : الْجَانِبُ ، وَالْمَرَادُ : فِي حَقِّهِ تَعَالَى .

(٣) نَسَبَ الْبَيْتَ إِلَى الْأَخْطَلِ وَلَيْسَ فِي « دِيوانِهِ » ، وَنَسَبَ إِلَى ابْنِ صَمصَمِ الرِّقَاشِ ، انْظُرْ « ذَيْلَ مِرْآةِ الزَّمَانِ » (١٨٩/٣) ، وَانْظُرْ « إِتْحَافَ السَّادَةِ الْمُتَقِينَ » (١٤٦/٢) .

(٤) نَهَاهُ : عَقْلَهُ ، وَيُسْمَعُ هَذَا اللَّفْظُ جَمْعًا وَمَفْرَدًا .

ومن استبعد أن يسمع موسى عليه السلام في الدنيا كلاماً ليس بصوت ولا حرف .. فليستكنز أن يرى في الآخرة موجوداً ليس بجسم ولا لون .

وإن عقل أن يرى ما ليس بلون ولا جسم ولا قدر ولا كمية وهو إلى الآن لم ير غيره .. فليعقل في حاسة السمع ما عقله في حاسة البصر .

وإن عقل أن يكون له علم واحد هو علم بجميع الموجودات .. فليعقل صفة واحدة للذات هو كلام بجميع ما دل عليه بالعبارة (١)

وإن عقل كون السماوات السبع وكون الجنة والنار مكتوبة في ورقة صغيرة ومحفوظة في مقدار ذرّة من القلب ، وأن كل ذلك مرئي في مقدار عدسة من الحدقة من غير أن تحل ذات السماوات والأرض والجنة والنار في الحدقة والقلب والورقة .. فليعقل كون الكلام مقروء بالألسنة ، محفوظاً في القلوب ، مكتوباً في المصاحف ، من غير حلول ذات الكلام فيها ؛ إذ لو حلّت بكتاب ذات الكلام .. لحل ذات الله تعالى بكتابة اسمه في الوري ، وحلّت ذات النار بكتابة اسمه في الوري ، ولا حرق .



**الأصل السابع :** أن كلامه القديم بنفسه قديم ، وكذا جميع صفاته :

إذ يستحيل أن يكون محلاً للحوادث داخلاً تحت التغير ، بل يجب للصفات من نعوت القدم ما يجب للذات ، فلا تعثره التغيّرات ، ولا تحلّه الحوادث ، بل لم يزل في قدمه موصوفاً بمحامد الصفات ، ولا يزال في أبديه كذلك منزهاً عن تغيّر الحالاب ؛ لأن ما كان محلّ الحوادث لا يخلو عنها ، وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ، وإنما ثبت نعت الحدوث للأجسام من حيث تعرّضها للتغير وتقلب الأوصاف ، فكيف يكون خالقها مشاركاً لها في قبول التغير ؟!

وينبغي على هذا : أن كلامه قديم قائم بذاته ، وإنما الحادث هي الأوصاف الدالة عليه .

وكما عقل قيام طلب العلم وإرادته بذات الوالد للولد قبل أن يخلق ولده ، حتّى إذا خلق ولده وعقل ، وخلق الله له علماً متعلّقاً بما في قلب أبيه من الطلب .. صار مأموراً بذلك الطلب الذي قام بذات أبيه ودام وجوده إلى وقت معرفة ولده .. فليعقل قيام الطلب الذي دلّ عليه قوله تعالى : ﴿ فَاتَّخَذَ نَعَاتِكَ ﴾ بذات الله عز وجل ، ومصير موسى عليه السلام مخاطباً به بعد وجوده ؛ إذ خلقته له معرفة بذلك الطلب ، وسمع لذلك الكلام القديم (٢)



**الأصل الثامن :** أن علمه قديم :

فلم يزل عالماً بذاته وصفاته ، وما يحدثه من مخلوقاته ، ومهما حدثت المخلوقات .. لم يحدث له علم بها ، بل حصلت مكشوفة له بالعلم الأزلي ؛ إذ لو خلق لنا علم بقدوم زيد عند طلوع الشمس ، ودام ذلك العلم تقديراً حتّى

(١) أي : من أمر ونهي وإخبار ونحو ذلك .

(٢) (و سمع) يتعدى باللام تارة - كما هو هنا - ومثله : سمع الله لمن حمده - « إتحاف » (١٥٢/٢) ، أو السياق : (وسمع لذلك ...) معطوفاً على (معرفة) ، ومن جعل سمعه للقرآن سمعاً للكلام القديم النفسي .. فقد نفى المزيّة التي هي خصيصة لسيدنا موسى عليه السلام .



طلعت الشمس .. لكان قدوم زيد عند الطلوع معلوماً لنا بذلك العلم من غير تجدد علم آخر ؛ فهكذا ينبغي أن يفهم قدم علم الله تعالى .



### الأصل التاسع : أن إرادته قديمة :

وهي في القدم تعلقت بإحداث الحوادث في أوقاتها اللاتقة بها على وفق سبق العلم الأزلي ؛ إذ لو كانت حادثة .. لصار محلاً للحوادث ، ولو حدثت في غير ذاته .. لم يكن هو مريداً بها ؛ كما لا تكون أنت متحركاً بحركة ليست في ذاتك ، وكيفما قدرت .. فيفتقر حدوثها إلى إرادة أخرى ، وكذلك الإرادة الأخرى تفتقر إلى أخرى ، ويتسلسل الأمر إلى غير نهاية .

ولو جاز أن تحدث إرادة بغير إرادة .. لجاز أن يحدث العالم بغير إرادة .



الأصل العاشر : أن الله تعالى عالم بعلم ، حي ب حياة ، قادر بقدره ، ومريد بإرادته ، ومتكلم بكلام ، وسميع بسمع ، وبصير ببصر<sup>(١)</sup> :

وله هذه الأوصاف من هذه الصفات القديمة ، وقول القائل : ( عالم بلا علم ) كقوليه : ( غني بلا مال ، وعلم بلا عالم ، وعالم بلا معلوم ) ، فإن العلم والمعلوم والعالم متلازمان ؛ كالقتل والمقتول والقاتل ، وكما لا يتصور قاتل بلا قتل ولا قتيل ، ولا يتصور قتيل بلا قاتل ولا قتل .. كذلك لا يتصور عالم بلا علم ، ولا علم بلا معلوم ، ولا معلوم بلا عالم ، بل هذه الثلاثة متلازمة في العقل ، لا ينفك بعض منها عن البعض ، فمن جوز انفكاك العالم عن العلم .. فليجوز انفكاكه عن المعلوم ، وانفكاك العلم عن العالم ؛ إذ لا فرق بين هذه الأوصاف<sup>(٢)</sup>



(١) اعلم : أن المتكلمين على قسمين ؛ منهم من يثبت الأحوال ، ومنهم من ينفيها ، فمن يثبت الأحوال كالقاضي والإمام والمصنف .. فعبارته أن يقول : ( عالم بعلم ، حي ب حياة ) ، ومن ينفي الأحوال .. فعبارته أن يقول : ( عالم وله علم ، قادر وله قدرة ) . « إتحاف » ( ١٥٣/٢ ) .  
(٢) وإنما أثبتنا الصفات زائدة على مفهوم الذات ؛ لأنه تعالى أطلق على نفسه هذه الأسماء في كتابه على لسان نبيه ، خطاباً لمن هو من أهل اللغة ، والمفهوم في اللغة من « علم » : ذات لها علم ، ومن « قدير » : ذات لها قدرة ، ... . « إتحاف » ( ١٥٤/٢ ) .

## الركن الثالث : العلم بأفعال الله تعالى ومداره على عشرة أصول

الأصل الأول : العلم بأنَّ كلَّ حادثٍ في العالم .. فهو فعلُهُ وخلقُهُ واختراعُهُ<sup>(١)</sup> :

لا خالقَ لَهُ سواه ، ولا محدثَ لَهُ إلاَّ إِيَّاهُ ، خلقَ الخلقَ وصنعتَهُمْ ، وأوجدَ قدرتَهُمْ وحركتَهُمْ ، فجميعُ أفعالِ عبادِهِ مخلوقةٌ لَهُ ، ومتعلِّقةٌ بقدرتِهِ ، تصديقاً لَهُ في قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ ، وفي قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ ، وفي قوله تعالى : ﴿ وَلَيْسَ إِلَٰهٌ مِّثْلُ اللَّهِ أَوْ أَجْهَرُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ . أَلَا يَخْلَقُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾

أمرَ العبادِ بالتحَرُّزِ في أقوالِهِمْ وأفعالِهِمْ وإسْرَارِهِمْ وإضْمَارِهِمْ<sup>(٢)</sup> ؛ لعلَّهم بمواردِ أفعالِهِمْ .

واستدلَّ على العلم بالخلق ، وكيف لا يكونُ خالفاً لفعلِ العبدِ وقدرتُهُ تامةً لا قصورَ فيها وهي متعلِّقةٌ بحركاتِ أبدانِ العبادِ ، والحركاتُ متماثلةٌ ، وتعلُّقُ القدرة بها لذاتها ؟!

فما الذي يُقْصِرُ تَعَلُّقَهَا عَنْ بعضِ الحركاتِ دونَ بعضٍ مع تماثلها ؟

أو كيف يكونُ الحيوانُ مستبداً بالاختراع ويصدرُ مِنَ العنكبوتِ والنحلِ وسائرِ الحيواناتِ مِنْ لطائفِ الصناعاتِ ما يتَحَيَّرُ فِيهِ عقولُ ذوي الألبابِ ؟! فكيف انفرادتْ هِيَ باختراعها دونَ رَبِّ الأربابِ وهي غيرُ عالمةٍ بتفصيلِ ما يصدرُ منها مِنْ الاكتسابِ ؟!

هيهاتَ هيهاتَ !! ذَلَّتِ المخلوقاتُ ، وتفَرَّدَ بالملكِ والملوكِ جَبَّارُ الأرضِ والسمواتِ .



الأصل الثاني : أنَّ انفرادَ الله سبحانه باختراعِ حركاتِ العبادِ لا يخرجُها عن كونها مقدورةٌ للعبادِ على سبيلِ الاكتسابِ :

بلِ الله تعالى خلقَ القدرةَ والمقدورَ جميعاً ، وخلقَ الاختيارَ والمختارَ .

فأما القدرةُ : فوصفُ للعبدِ ، وخلقُ للربِّ سبحانه ، وليستْ بكسبٍ لَهُ .

وأما الحركةُ : فخلقُ للربِّ تعالى ، ووصفُ للعبدِ وكسبُ لَهُ ؛ فإنَّها خُلِقَتْ مقدورةٌ بقدرةِ هِيَ وصفُهُ ، فكانتْ للحركةِ نسبةٌ إلى صفةٍ أخرى تُسَمَّى قدرةً ، فسَمِّيَ باعتبارِ تلكِ النسبةِ كسباً .

وكيف يكونُ جبراً محضاً وهو بالضرورة يدركُ التفرقةَ بَيْنَ الحركةِ المقدورةِ والرعدةِ الضروريةِ ؟! أو كيف يكونُ خلقاً للعبدِ وهو لا يحيطُ علماً بتفاصيلِ أجزاءِ الحركةِ المكتسبةِ وأعدادِها ؟!<sup>(٣)</sup>

وإذا بطلَ الطرفانِ .. لم يبقَ إلاَّ الاقتصادُ في الاعتقادِ ، وهو أنَّها مقدورةٌ بقدرةِ الله تعالى اختراعاً ، وبقدرةِ العبدِ

(١) اعلم : أنَّ الصفاتِ ضربانِ : صفاتِ الذاتِ ، وصفاتِ الفعلِ ، والفرقُ بينهما : أنَّ كلَّ ما وصفَ الله به تعالى ولا يجوزُ أن يوصفَ به ويضدَّه .. فهو من صفاتِ الذاتِ ؛ كالقدرةِ والعلمِ والعزةِ والمُعْظَمةِ ، وكلَّ ما يجوزُ أن يوصفَ به ويضدَّه .. فهو من صفاتِ الفعلِ ؛ كالرأفةِ والرحمةِ والسخطِ والغضبِ . [إتحاف ( ١٥٧/٢ ) .

(٢) أو المراد : ( أسرارهم وأضمارهم ) جمع ضمير ؛ كشرافٍ وأشرف ؛ لموافقةِ السجعة ، كذا اختار الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » ( ١٦٤/٢ ) .

(٣) وفي هذين الاستفهامين الإنكاريين ردُّ على الجبرية والمعتزلة ؛ تمهيداً لتفصيل قول أهل السنة .

على وجه آخر من التعلُّق يُعبَّر عنه بالاكْتِسَاب<sup>(١)</sup>، وليس من ضرورة تعلُّق القدرة بالمقدور أن يكون بالاختراع فقط؛ إذ قدرة الله تعالى في الأزل كانت متعلِّقةً بالعالم ولم يكن الاختراع حاصلًا بها، وهي عند الاختراع متعلِّقةً به نوعاً آخر من التعلُّق، فيه يظهر أن تعلُّق القدرة ليس مخصوصاً بحصول المقدور بها.



**الأصل الثالث: أن فعل العبد وإن كان كسباً للعبد فلا يخرج عن كونه مراداً لله تعالى:**

فلا يجري في الملك والملكويت طرفه عين، ولا فلتة خاطر ولا فلتة ناظر إلا بقضاء الله وقدره، وإرادته ومشيئته، فمنه الخير والشر، والنفع والضر، والإسلام والكفر، والعرفان والنكر، والفرور والخسر، والغواية والرشد، والطاعة والعصيان، والشرك والإيمان، لا راداً لقضائه، ولا معقب لحكمه، يضل من يشاء ويهدي من يشاء، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون<sup>(٢)</sup>

ويدل عليه من النقل قول الأئمة قاطبة: (ما شاء الله... كان، وما لم يشأ... لم يكن)<sup>(٣)</sup>، وقوله عز وجل: ﴿أَن لَّوْ يَشَاءَ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾، وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾.

ويدل عليه من جهة العقل أن المعاصي والجرائم إن كان الله يكرهها ولا يريدُها، وإنما هي جارية على وفق إرادة إبليس لعنه الله مع أنه عدو لله سبحانه... فالجاري على وفق إرادة العدو أكثر من الجاري على وفق إرادته تعالى.

فليت شعري؛ كيف يستجير المسلم أن يُردَّ ملك الجبار ذي الجلال والإكرام إلى رتبة لو رُدَّت إليها رئاسة زعيم ضيعه... لاستنكف منها؟! إذ لو كان ما يستمر لعدو الزعيم في القرية أكثر ممَّا يستمر له... لاستنكف من زعامته وتبرأ عن ولايته، والمعصية هي الغالبة على الخلق، وكلُّ ذلك جارٍ عند المبتدعة على خلاف إرادة الحق تعالى، وهذا غاية الضعف والعجز، تعالى ربُّ الأرباب عن قول الظالمين علواً كبيراً.

ثم مهما ظهر أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى... صحَّ أنها مرادة له.



**فإن قيل: فكيف ينهي عما يريد ويأمر بما لا يريد؟**

قلنا: الأمر غير الإرادة، ولذلك إذا ضرب السيد عبده، فعاتبه السلطان عليه، فاعتذر بتمرد عبده عليه، فكذب السلطان، فأراد إظهار حججه عليه بأن يأمر عبده بفعل ويخالقه بين يديه؛ فقال له: أسرج هذه الدابة بمشهد من السلطان، فهو يأمره بما لا يريد امتثالاً، ولو لم يكن أمراً... لما كان عذره عند السلطان متهماً، ولو كان مريداً لامتناله... لكان مريداً لهلاك نفسه، وهو محال.



(١) عملاً بظاهر قوله سبحانه: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَفَلَهَا مَا كَسَبَتْ﴾، والماتريدية يسمونه بالاختيار لما فيه من إشعار قدرة العبد.

(٢) وتسمية بعض الكائنات شراً بالنسبة إلى تعلُّقه وضرره لنا، لا بالنسبة إلى صدور عنه، فخلق الشر ليس قبيحاً؛ إذ لا قبيح منه تعالى. ه إنحرف (١٧٢/٢).

(٣) وهذا القول جزء من حديث رواه أبو داود (٥٠٧٥) ضمن كلمات علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض بناته، ووجه الاحتجاج به على المعتزلة كونهم ادَّعَوْا خُلُقاً - كالكفر والمعصية - هو له كاره غير مريد.

الأصل الرابع : أن الله تعالى متفضل بالخلق والاختراع ، ومتطول بتكليف العباد ، ولم يكن الخلق والتكليف واجباً عليه :

وقالت المعتزلة : وجب عليه ذلك لما فيه من مصلحة العباد ، وهو محال<sup>(١)</sup> ؛ إذ هو الموجب والأمر والناهي ، وكيف يتهدف لإيجاب<sup>(٢)</sup> ، أو يتعرض للزوم وخطاب ؟!

والمراد بالواجب أحد أمرين :

إمّا الفعل الذي في تركه ضرر ؛ كما يقال : يجب على العبد أن يطيع الله حتى لا يعذبه الله في الآخرة بالنار ، أو ضرر عاجل ؛ كما يقال : يجب على العطشان أن يشرب الماء حتى لا يموت .

وإمّا أن يراد به الذي يؤدي عدمه إلى محال ؛ كما يقال : وجود المعلوم واجب ؛ إذ عدمه يؤدي إلى محال ، وهو أن يصير العلم جهلاً .

فإن أراد الخصم بأن الخلق واجب على الله على المعنى الأول . . فقد عرضة للضرار ، وإن أراد به المعنى الثاني . . فهو مسلم ؛ إذ بعد سبق العلم لا بد من وجود المعلوم ، وإن أراد به معنى ثالثاً . . فهو غير مفهوم .

وقوله : ( يجب لمصلحة عباده ) كلام فاسد ؛ فإنه إذا لم يتضرر بترك مصلحة العباد . . لم يكن للوجوب في حقه معنى ، ثم مصلحة العباد في أن يخلقهم في الجنة ، فإمّا أن يخلقهم في دار البلبا ، ويعرضهم للخطايا ، ثم يهدفهم لخطر العقاب ، وهول العرض والحساب . . فما في ذلك غبطة عند ذوي الألباب .



الأصل الخامس : أنه يجوز على الله سبحانه أن يكلف عباده ما لا يطيقونه :

خلافاً للمعتزلة ، ولو لم يجز ذلك . . لاستحال سؤال دفعه ، وقد سألوا ذلك فقالوا : ﴿ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ﴾ ، ولأن الله تعالى أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن أبا جهل لا يصدق ، ثم أمره بأن يأمره بأن يصدق في جميع أقواله ، وكان من جملة أقواله أنه لا يصدق ، فكيف يصدق في أنه لا يصدق ؟! وهل هذا إلا محال وجوده ؟!



الأصل السادس : أن الله عز وجل إلام الخلق وتعذيبهم من غير جزم سابق ، ومن غير ثواب لاحق :

خلافاً للمعتزلة ؛ لأنه متصرف في ملكه ، ولا يتصور أن يعدو تصرفه ملكه ، والظلم هو عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير إذنه ، وهو محال على الله تعالى ؛ فإنه لا يصادف لغيره ملكاً حتى يكون تصرفه فيه ظلماً .

ويدل على جواز ذلك وجوده ؛ فإن ذبح البهائم إلام لها ، وما صب عليها من أنواع العذاب من جهة آدميين لم يتقدمها جريمة .



فإن قيل : إن الله تعالى يحشرها ويجازيها على قدر ما قاسته من الآلام ، ويجب ذلك على الله سبحانه .

(١) ونسب المصنف رحمه الله تعالى في «الاتصاف» (ص ٢٣٣) لطائفة من المعتزلة ؛ إذ بصريو المعتزلة لا يرون ذلك الوجوب .

(٢) يتهدف : ينصب نفسه هدفاً مقصوداً .

فنقول: مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى اللَّهِ إحياءُ كُلِّ نَمْلَةٍ وَطُفْثَةٍ، وَكُلِّ بَقَّةٍ عُرِكَتْ حَتَّى يَشِيخَها عَلَى آلامِها .. فَقَدْ خَرَجَ عَنِ الشَّرْعِ وَالْعَقْلِ؛ إِذْ يُقَالُ: وَصَفَ الثَّوَابَ وَالْحَشَرَ بِكُونِهِ وَاجِباً عَلَيْهِ إِنْ كَانَ الْمُرَادُ بِهِ أَنَّهُ يَتَضَرَّرُ بِتَرْكِه .. فَهُوَ مُحَالٌ، وَإِنْ أُريدَ بِهِ غَيْرُهُ .. فَقَدْ سَبَقَ أَنَّهُ غَيْرُ مَفْهُومٍ إِذَا خَرَجَ عَنِ الْمَعْنَى الْمَذْكُورَةِ لِلوَاجِبِ<sup>(١)</sup>



**الأصل السابع:** أَنَّهُ تَعَالَى يَفْعَلُ بِعِبَادِهِ مَا يَشَاءُ:

فلا يَجِبُ عَلَيْهِ رِعايةُ الْأَصْلَحِ لِعِبَادِهِ لِمَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ أَنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ شَيْءٌ، بَلْ لَا يُعْقَلُ فِي حَقِّهِ الْوُجُوبُ؛ فَإِنَّهُ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ.

وَلَيْتَ شِعْرِي؛ بِمَنْ يَجِبُ الْمَعْتَزِلِيُّ فِي قَوْلِهِ: (إِنَّ الْأَصْلَحَ وَاجِبٌ عَلَيْهِ) عَنْ مَسْأَلَةٍ نَعْرِضُهَا عَلَيْهِ؟ وَهُوَ أَنْ يُفَرِّضَ مَنَاطِرَةً فِي الْآخِرَةِ بَيْنَ صَبِيٍّ وَبَيْنَ بَالِغٍ مَاتَا مُسْلِمَيْنِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ يَزِيدُ فِي دَرَجَاتِ الْبَالِغِ وَيُفْضِلُهُ عَلَى الصَّبِيِّ؛ لِأَنَّهُ تَعَبٌ بِالْإِيمَانِ وَالطَّاعَاتِ بَعْدَ الْبُلُوغِ، وَيَجِبُ عَلَيْهِ ذَلِكَ عِنْدَ الْمَعْتَزِلِيِّ، فَلَوْ قَالَ الصَّبِيُّ: يَا رَبِّ؛ لَمْ رَفَعَتْ مَنْزِلَتُهُ عَلَيَّ؟ فَيَقُولُ: لِأَنَّهُ بَلَغَ وَاجْتَهَدَ فِي الطَّاعَاتِ، فَيَقُولُ الصَّبِيُّ: أَنْتَ امْتَنَيْتَ فِي الصَّبَا، فَكَانَ يَجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَدِيمَ حَيَاتِي حَتَّى أُبْلُغَ فَأَجْتَهِدَ، فَقَدْ عَدَلْتَ عَنِ الْعَدْلِ فِي التَّفْضِيلِ عَلَيْهِ بِتَطْوِيلِ الْعُمُرِ لَهُ دُونِي، فَلَمْ فَضَّلْتَهُ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: لَا تَبِيْ عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ بَلَغْتَ .. لَأَشْرَكَتَ أَوْ عَصَيْتَ، فَكَانَ الْأَصْلَحُ لَكَ الْمَوْتُ فِي الصَّبَا - هَذَا عِذْرُ الْمَعْتَزِلِيِّ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - وَعِنْدَ هَذَا يَنَادِي الْكَفَّارُ مِنْ دَرَكَاتٍ لَطْفَى وَيَقُولُونَ: يَا رَبِّ؛ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّنا إِذَا بَلَغْنَا .. أَشْرَكْنَا؟! فَهَلَّا امْتَنَّا فِي الصَّبَا؛ فَإِنَّا رَضِينَا بِمَا دُونَ مَنْزِلَةِ الصَّبِيِّ الْمُسْلِمِ .. فِيمَاذَا يُجَابُ عَنْ ذَلِكَ؟! وَهَلْ يَجِبُ عِنْدَ هَذَا إِلَّا<sup>(٢)</sup> الْقَطْعُ بِأَنَّ الْأُمُورَ الْإِلَهِيَّةَ تَعَالَى بِحُكْمِ الْجَلَالِ عَنْ أَنْ تُوزَنَ بِمِيزَانِ أَهْلِ الْإِعْتَزَالِ؟



فإِنْ قِيلَ: مَهْمَا قَدَرَ عَلَى رِعايةِ الْأَصْلَحِ لِلْعِبَادِ ثُمَّ سَلَطَ عَلَيْهِمْ أَسْبَابُ الْعَذَابِ .. كَانَ ذَلِكَ قَبِيحاً لَا يَلِيْقُ بِالْحِكْمَةِ. قُلْنَا: مَعْنَى الْقَبِيحِ: مَا لَا يُوَافِقُ الْغُرُضَ، حَتَّى إِنَّهُ قَدْ يَكُونُ الشَّيْءُ قَبِيحاً عِنْدَ شَخْصٍ، حَسَناً عِنْدَ غَيْرِهِ إِذَا وَافَقَ غُرُضَ أَحَدِهِمَا دُونَ الْآخَرِ، حَتَّى يَسْتَقْبِحَ قَتْلُ الشَّخْصِ أَوْ لِيَاؤُهُ، وَيَسْتَحْسِنُهُ أَعْدَاؤُهُ.

فإِنْ أُريدَ بِالْقَبِيحِ مَا لَا يُوَافِقُ غُرُضَ الْبَارِي سَبْحَانَهُ .. فَهُوَ مُحَالٌ؛ إِذْ لَا غُرُضَ لَهُ، فَلَا يُتَصَوَّرُ مِنْهُ قَبِيحٌ؛ كَمَا لَا يُتَصَوَّرُ مِنْهُ ظُلْمٌ؛ إِذْ لَا يُتَصَوَّرُ مِنْهُ التَّصَرُّفُ فِي مِلْكِ الْغَيْرِ وَإِنْ أُريدَ بِالْقَبِيحِ مَا لَا يُوَافِقُ غُرُضَ الْغَيْرِ .. فَلَمْ قُلْنَاهُ: إِنَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ مُحَالٌ؟ وَهَلْ هَذَا إِلَّا مَجْرَدُ تَشْيِءٍ يَشْهَدُ بِخِلَافِهِ مَا قَدْ فَرَضْنَاهُ مِنْ مَخَاصِمِ أَهْلِ النَّارِ؟

ثُمَّ إِنَّ الْحَكِيمَ مَعْنَاهُ: الْعَالَمُ بِحَقَائِقِ الْأَشْيَاءِ وَالْقَادِرُ عَلَى إِحْكَامِ فِعْلِهَا عَلَى وَفْقِ إِرَادَتِهِ، وَهَذَا مِنْ أَيْنَ يُوجِبُ رِعايةَ

(١) وَتَفْصِيلُ ذَلِكَ فِي «الْاِقْتِصَادِ» (ص ٢٢٢ - ٢٤١ - ٢٤٢)، قَالَ الْحَافِظُ الزَّيْدِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: (وَأَمَّا مَا رَوَاهُ أَحْمَدُ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ:

«يَقْتَصِّرُ لِلْخَلْقِ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ حَتَّى لِلْجَمَاءِ مِنَ الْقُرْنَاءِ، وَحَتَّى لِلذَّرَّةِ مِنَ الذَّرَّةِ»، وَهُوَ فِي «صَحِيحِ مُسْلِمٍ» ٢٥٨٢، بِلَفْظٍ: «لَتُؤَدَّ الْحَقُوقُ إِلَى أَهْلِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، حَتَّى يَقَادَ لِلشَّاةِ الْجُلُحَاءُ مِنَ الشَّاةِ الْقُرْنَاءُ» .. فَالْمُرَادُ بِالْاِقْتِصَاصِ الْمَذْكُورِ أَنْ يَدْخُلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهَا مِنْ أَلَامٍ فِي الْمَوْقِفِ بِقَدْرِ مَا يَلِمُهُ قَصَاصاً، أَوْ يَقْتَصِرُ مِنْهَا حَقِيقَةً، وَذَلِكَ لَا يَمْنَعُهُ الْعَقْلُ عِنْدَنَا، لَكِنْ لَا نَوْجِيهِ؛ أَيْ: لَا نَقُولُ بِوُجُوبِ وَقُوعِهِ مِنْهُ تَعَالَى كَمَا يَقُولُ الْمَعْتَزِلَةُ، وَهَذَا أَوَّلَى مِنَ الْقَوْلِ بِأَنَّهُ خَبِرَ أَحَادَ غَيْرِ مَفِيدٍ لِلْقَطْعِ، وَالْقَطْعُ هُوَ الْمَعْتَبَرُ فِي الْعُقَايِدِ). «إِتْحَافٌ» ١٨٥/٢.

(٢) (إِلَّا): زِيَادَةٌ مِنْ (ج) وَنَسَخَةُ الْحَافِظِ الزَّيْدِيِّ.

الأصلح ؟ وإنما الحكيم منّا يراعي الأصلح نظراً لنفسه ؛ ليستفيد به في الدنيا ثناءً وفي الآخرة ثواباً ، أو يدفع به عن نفسه آفةً ، وكلُّ ذلك على الله سبحانه محالٌ .



**الأصل الثامن :** أن معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة بإيجاب الله تعالى وشرعه ، لا بالعقل :

خلافًا للمعتزلة ؛ لأنَّ العقل وإن أوجب الطاعة . . فلا يخلو : إمَّا أن يوجبها لغير فائدة وهو محالٌ ؛ فإنَّ العقل لا يوجب العبث ، وإمَّا أن يوجبها لفائدة وغرض ، وذلك لا يخلو :

إمَّا أن يرجع إلى المعبود وذلك محالٌ في حقِّه تعالى ؛ فإنه يتقدَّس عن الأغراض والفوائد ، بل الكفر والإيمان والطاعة والعصيان في حقِّه تعالى سيَّان .

وإمَّا أن يرجع إلى غرض العبد وهو أيضاً محالٌ ؛ لأنه لا غرض له في الحال ، بل يتعب به ، وينصرف عن الشهوات بسببه ، وليس في المال إلا الشواذ والعقاب .

ومن أين يعلم أن الله تعالى يثبُّ على المعرفة والطاعة ولا يعاقب على ذلك مع أن الطاعة والمعصية في حقِّه يتساويان ؛ إذ ليس له إلى أحدهما ميلٌ ولا لأحدهما اختصاصٌ ، وإنما عُرِفَ تمييزُ ذلك بالشرع ؟

ولقد زلَّ مَنْ أخذَ هذا من المقايسة بين الخالق والمخلوق ، حيث يفرِّق المخلوق بين الشكر والكفران لما له من الارتياح والاهتزاز والتلذذ بأحدهما دون الآخر .



فإن قيل : فإذا لم يجب النظر والمعرفة إلا بالشرع ، والشرع لا يستقرُّ ما لم ينظر المكلف فيه ، فإذا قال المكلف للنبي : إنَّ العقل ليس يُوجب عليَّ النظر ، والشرع لا يثبت عندي إلا بالنظر ، ولست أقدم على النظر . . أدَّى ذلك إلى إفحام الرسول .

قلنا : هذا يضاهي قول القائل للواقف في موضع من المواضع : إنَّ وراءك سبعاً ضارياً ، فإن لم تنزع عن المكان . . قتلتك ، وإن التفتَّ وراءك ونظرت . . عرفت صدقي ، فيقول الواقف : لا يثبت صدقك ما لم ألتفت ورائي ، ولا ألتفت ورائي ولا أنظر ما لم يثبت صدقك ، فيدلُّ هذا على حماقة هذا القائل وتهذُّبه للهلاك ، ولا ضررَ فيه على الهادي المرشد .

فكذلك النبي صلى الله عليه وسلم يقول : إنَّ وراءكم الموت ، ودونه السباع الضارية والنيران المحرقة إن لم تأخذوا منها حذرَكُمْ ، وتعرفوا لي صدقي بالالتفات إلى معجزتي ، فمن التفت . . عرف واحترز ونجا ، ومن لم يلتفت وأصرَّ . . هلك وتردَّى ، ولا ضررَ عليَّ إن هلك الناس كلُّهم أجمعون ، وإنما عليَّ البلاغ المبين .

فالشرع يعرف وجود السباع الضارية بعد الموت ، والعقل يفيد فهم كلامه والإحاطة بإمكان ما يقوله في المستقبل ، والطبع يستحثُّ على الحذر من الضرر ، ومعنى كون الشيء واجباً : أن في تركه ضرراً ، ومعنى كون الشرع مُوجِباً : أنه معرِفٌ للضرر المتوقع ؛ فإنَّ العقل لا يهدي إلى التهذُّب للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات .



فهذا معنى الشرع والعقل وتأثيرهما في تقرير الواجب ، ولولا خوف العقاب على ترك ما أمَرَ به ... لم يكن الوجوب ثابتاً ، إذ لا معنى للواجب إلا ما يرتبط بتركه ضرراً في الآخرة .



الأصلُ التاسعُ : أَنَّهُ لَيْسَ يَسْتَحِيلُ بَعَثُهُ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ :

خلافاً للبراهمة ، حيث قالوا : لا فائدة في بعثتهم ؛ إذ في العقلِ مندوحةٌ عنهم ؛ لأنَّ العقلَ لا يهدي إلى الأفعالِ المنجية في الآخرة كما لا يهدي إلى الأدوية المفيدة للصحة ، فحاجةُ الخلقِ إلى الأنبياء كحاجتهم إلى الأطباء<sup>(١)</sup> ، ولكن يُعرف صدقُ الطبيبِ بالتجربة ، ويُعرف صدقُ النبي بالمعجزة .



الأصلُ العاشرُ: أنَّ اللهَ سبحانه قد أرسَلَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خاتماً للنَّبِيِّينَ ، وناسخاً لما قَبْلَهُ مِنْ شُرَائعِ  
اليَهُودِ والنَّصَارَى والصَّابِئِينَ :

وأَيَّدَهُ بِالْمُعْجَزَاتِ الظَّاهِرَةِ وَالْآيَاتِ الْبَاهِرَةِ ؛ كَانْشِقَاقِ الْقَمَرِ<sup>(٢)</sup> ، وَتَسْيِيحِ الْحَصَى<sup>(٣)</sup> ، وَإِنْطَاقِ الْعَجَمَاءِ<sup>(٤)</sup> ، وَمَا تَفَجَّرَ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ مِنَ الْمَاءِ<sup>(٥)</sup>

وَمِنْ آيَاتِهِ الظَّاهِرَةُ الَّتِي تَحْدُثُ بِهَا مَعَ كَافَّةِ الْعَرَبِ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ <sup>(١)</sup> ، فَإِنَّهُمْ مَعَ تَمْيِزِهِم بِالْفَصَاحَةِ وَالْبَلَاغَةِ تَهْدَفُوا لِسَبِيهِ وَنَهَبُوا وَقَتْلَهُ وَإِخْرَاجَهُ كَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْهُمْ ، وَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى مُعَارَضَتِهِ بِمَثَلِهِ ؛ إِذْ لَمْ يَكُنْ فِي قُدْرَةِ الْبَشَرِ الْجَمْعُ بَيْنَ جِزَالَةِ الْقُرْآنِ وَنَظْمِهِ ، هَذَا مَعَ مَا فِيهِ مِنْ أَخْبَارِ الْأَوَّلِينَ مَعَ كَوْنِهِ أَمِيتًا غَيْرَ مِمَارَسٍ لِلْكَتَبِ ، وَالْإِنْبَاءِ عَنِ الْغَيْبِ فِي أُمُورٍ تَحَقَّقَ صَدْقُهُ فِيهَا فِي الْإِسْتِقْبَالِ ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ لَنَنْزِلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَالَيْنَيْنِ مُحِيقَيْنِ رُؤُوسَهُمْ وَمُقْضَيْنِ ﴾ ، وَكَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ أَلَمْ عَلَيَّ الزُّورُ ﴾ فِي آدَمَ الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيَقْبُرُونَ ﴿ فِي يَضَعُ سِينَانِ ﴾

ووجه دلالة المعجزة على صدق الرسل أن كل ما عجز عنه البشر لم يكن إلا فعلاً لله تعالى ، فمهما كان مقروناً بتجلي النبي صلى الله عليه وسلم . . نزل منزلة قوله : صدقت ، وذلك مثل القائم بين يدي الملك المدعي على رعيته أنه رسول الملك إليهم ، فإنه مهما قال للملك : إن كنت صادقاً . . فقم على سريرك ثلاثاً واقعد على خلاف عادتك ، ففعل الملك ذلك ، حصل للحاضرين علم ضروري بأن ذلك نازل منزلة قوله : صدقت .



(١) إذ الرسالة سفارة بين الحق تعالى وبين عباده ليزيح بها عنهم فيما قصرت عنه عقولهم. «إنجاب» (١٩٨/٢).

(۲) كما في « البخاري » ( ۳۶۳۷ ) ، ومسلم ( ۲۸۰۲ ) .

(٣) كما روى ذلك الطبراني في «الأوسط» (٤١٠٩).

(٤) كما في حديث الحُمَرة الذي رواه أبو داود ( ٢٦٧٥ )

(۵) كما في « البخاري » ( ۳۵۷۲ ) ، ومسلم ( ۲۲۷۹ ) .

(٦) تحدّث بها : أي جارئ بها وعارض ، وأصل التحدي طلب المباراة في الحذاء بالإليل ، ثم توسع فيه فأطلق على طلب المعارضة بالمثل في أي أمر كان . « اتحاف » ( ٢ / ٢٠٩ ) .

## الركن الرابع: التسميات، وتصديق صلي الله عليه وسلم فيما أخبر عنه ومداره على عشرة أصول

### الأصل الأول: الحشر والنشر:

وقد ورد بهما الشرع، وهو حق، والتصديق بهما واجب؛ لأنه في العقل ممكن.

ومعناه: الإعادة بعد الإفناء، وذلك مقدور لله تعالى؛ كابتداء الإنشاء، قال الله تعالى: ﴿قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعُظْمَ وَهِيَ صِغَرٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾، فاستدل بالابتداء على الإعادة.

وقال عز وجل: ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَحْكُمُكُمْ إِلَّا كَفَّةٌ وَاحِدَةٌ﴾، والإعادة ابتداء ثانٍ، فهو ممكن كالابتداء الأول.



### الأصل الثاني: سؤال مُتَكَبِّرٍ وَنَكِيرٍ:

وقد وردت به الأخبار، فيجب التصديق به؛ لأنه ممكن، إذ ليس يستدعي إلا إعادة الحياة إلى جزء من الأجزاء الذي به فهم الخطاب، وذلك ممكن في نفسه، ولا يدفع ذلك ما يُشاهد من سكون أجزاء الميت وعدم سماعنا للسؤال له؛ فإن النائم ساكن بظاهره ومدرك بباطنه من الآلام واللذات ما يحس بأثره عند التنبيه، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع كلام جبريل عليه السلام ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرونه<sup>(١)</sup>، فلا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء، فإذا لم يخلق لهم السمع والرؤية... لم يدركوه.



### الأصل الثالث: عذاب القبر<sup>(٢)</sup>:

وقد ورد الشرع به، قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ عَنْهَا عَنْهُمْ وَأَصْحَابُ الْقُبُورِ يُحْشَرُونَ أَفَلَا يَرْجِعُونَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾<sup>(٣)</sup>، واشتهر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلف الصالحين الاستعاذة من عذاب القبر<sup>(٤)</sup>، وهو ممكن، فيجب التصديق به، ولا يمنع من التصديق به تفريق أجزاء الميت في بطون السباع وحواصل الطير؛ فإن المدرك لألم العذاب من الحيوان أجزاء مخصوصة يقدر الله تعالى على إعادة الإدراك إليها.



### الأصل الرابع: الميزان:

وهو حق<sup>(٥)</sup>، قال الله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾.

(١) كما في «البخاري» (٣٢١٧)، ومسلم (٢٤٤٧).

(٢) وهو عذاب البرزخ، وأضيف إلى القبر لأنه الغالب، وإلا... فكل ميت أراد الله تعذيبه ناله ما أراد فُهِرَ أو لم يقبر، ومحله الروح والبدن جميعاً باتفاق. «إتحاف» (٣٧/٢).

(٣) وقال تعالى في قوم نوح عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام: ﴿يَا حَبِيبِينَ أَتُؤْمِنُونَ بِالْغُلُوبِ﴾، والفاء للتعقيب من غير مهلة. «إتحاف» (٢١٨/٢).

(٤) روى مسلم (٢٨٦٧) مرفوعاً: «تعوذوا بالله من عذاب القبر»، قالوا: نعوذ بالله من عذاب القبر.

(٥) فلا يجوز العدول إلى تأويله كما فعلت المعتزلة، إذ قالت: هو كتابة عن العدل.



وقال تعالى: ﴿مَنْ تَقَاتَلَ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ وَمَنْ حَقَّتْ مَوَازِينُهُ... الآية .

ووجهه: أن الله تعالى يحدث في صحائف الأعمال وزناً بحسب درجات الأعمال عند الله تعالى، فتصير مقادير أعمال العباد معلومة للعباد، حتى يظهر لهم العدل في العقاب، أو الفضل في العفو وتضعيف الثواب.



#### الأصل الخامس: الصراط:

وهو جسرٌ ممدودٌ على مثنى جهنم، أدق من الشعر، وأحد من السيف<sup>(١)</sup>، قال الله تعالى: ﴿فَأَمْدُدْهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَبْرِ﴾ وَفُتُّهُمْ إِنْهُمْ تَسْأَلُونَ ﴿.

وهذا ممكن، فيجب التصديق به؛ فإن القادر على أن يطير الطير في الهواء قادر على أن يسير الإنسان على الصراط<sup>(٢)</sup>



#### الأصل السادس: أن الجنة والنار مخلوقتان:

قال الله تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾  
فقوله تعالى: ﴿أُعِدَّتْ﴾ دليل على أنها مخلوقة، فيجب إجراؤه على الظاهر؛ إذ لا استحالة فيه.  
ولا يقال: لا فائدة في خلقهما قبل يوم الجزاء؛ لأن الله تعالى لا يسأل عما يفعل وهم يسألون.



الأصل السابع: أن الإمام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي رضي الله عنهم:

ولم يكن نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إمام أصلاً<sup>(٣)</sup>؛ إذ لو كان.. لكان أولى بالظهور من نصبه آحاد الولاة والأمراء على الجنود في البلاد، ولم يخف ذلك، فكيف خفي هذا؟ وإن ظهر.. فكيف اندرس حتى لم يُنقل إلينا؟!

فلم يكن أبو بكر إماماً إلا بالاختيار والبيعة، وأما تقدير النص على غيره.. فهو نسبة الصحابة كلهم إلى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وخزق للإجماع، وذلك مما لا يستجري على اختراعه إلا الروافض<sup>(٤)</sup>  
واعتقاد أهل السنة توكيد جميع الصحابة والثناء عليهم؛ كما أثنى الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم عليهم، وما جرى بين معاوية وعلي رضي الله عنهما كان مبنياً على الاجتهاد، لا منازعة من معاوية في الإمامة؛ إذ

(١) كما في «مسلم» (١٨٣) من قول أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٢) وقد ذكر المصنف رحمه الله تعالى في عقيدته الصغرى المتقدمة الحوض، ولم يذكره هنا.

(٣) أي: نصاً جلياً قطعي الدلالة.

(٤) وسماوا رافضة لأنهم تركوا زيد بن علي حين نهاهم عن سب الصحابة، فلما عرفوا مقاتلته، وأنه لا يتبرأ من الشيخين.. رفضوه. «إتحاف»

ظَنَّ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ تَسْلِيمَ قَتْلِهِ عِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَعَ كَثْرَةِ عَشَائِرِهِمْ وَاجْتِلَاطِهِمْ بِالْعُسْكَرِ يُؤَدِّي إِلَى اضْطِرَابِ أَمْرِ الْإِمَامَةِ فِي بَدَايَتِهَا ، فَرَأَى التَّأخِيرَ أَصَوْبَ ، وَظَنَّ مَعَاوِيَةَ أَنَّ تَأْخِيرَ أَمْرِهِمْ مَعَ عَظَمِ جَنَائِبِهِمْ يُوْجِبُ الْإِغْرَاءَ بِالْأَثْمَةِ ، وَيَعْرِضُ الدَّمَاءَ لِلْسَفْكِ .

وَقَدْ قَالَ أَفْضَلُ الْعُلَمَاءِ : ( كُلُّ مُجْتَهِدٍ مُصِيبٌ ) ، وَقَالَ قَاتِلُونَ : ( الْمَصِيبُ وَاحِدٌ ) ، وَلَمْ يَذْهَبْ إِلَى تَخْطِئَةِ عَلِيٍّ ذُو تَحْصِيلٍ أَصْلًا<sup>(١)</sup> .



### الأصل الثامن : أَنَّ فَضْلَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَلَى حَسَبِ تَرْبِيَّتِهِمْ فِي الْخَلَافَةِ :

إِذْ حَقِيقَةُ الْفَضْلِ مَا هُوَ فَضْلٌ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَذَلِكَ لَا يَطْلُعُ عَلَيْهِ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَدْ وَرَدَ فِي الشَّيْءِ عَلَى جَمِيعِهِمْ آيَاتٌ وَأَخْبَارٌ كَثِيرَةٌ<sup>(٢)</sup> ، وَإِنَّمَا يُدْرِكُ الْفَضْلُ وَالتَّرْتِيبُ فِي ذَلِكَ الْمَشَاهِدُونَ لِلْوَحْيِ وَالتَّنْزِيلِ بِقَرَائِنِ الْأَحْوَالِ وَدَقَائِقِ التَّفْصِيلِ ، فَلَوْلَا فَهْمُهُمْ ذَلِكَ .. لَمَا رَبَّيُوا الْأَمْرَ كَذَلِكَ ؛ إِذْ كَانُوا لَا تَأْخُذُهُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَائِمٌ ، وَلَا يَصْرِفُهُمْ عَنِ الْحَقِّ صَارْفٌ .



الأصل التاسع : أَنَّ شَرَائِطَ الْإِمَامَةِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ وَالتَّكْلِيفِ خَمْسَةٌ : الذِّكُورَةُ ، وَالْوَرَعُ<sup>(٣)</sup> ، وَالْعِلْمُ ، وَالْكَفَايَةُ ، وَنَسَبُ قَرِيشٍ :

لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْأَثْمَةُ مِنْ قَرِيشٍ »<sup>(٤)</sup> ، وَإِذَا اجْتَمَعَ عَدَدٌ مِنَ الْمَوْصُوفِينَ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ .. فَالْإِمَامُ مَنْ انْعَقَدَتْ لَهُ الْبَيْعَةُ مِنْ أَكْثَرِ الْخَلْقِ ، وَالْمُخَالَفَةُ لِلْأَكْثَرِ بَاغٍ يَجِبُ رَدُّهُ إِلَى الْإِنْتِقَادِ إِلَى الْحَقِّ .



الأصل العاشر : أَنَّهُ لَوْ تَعَدَّرَ وَجُودُ الْوَرَعِ وَالْعِلْمِ فَيَمَنُ بِتَصَدُّقِ الْإِمَامَةِ ، وَكَانَ فِي صَرْفِهِ إِثَارَةً فَتَنَةً لَا تُطَاقُ .. حَكَمْنَا بِانْعِقَادِ إِمَامَتِهِ :

لَأَنَّا بَيَّنَّ أَنَّ نَحْوَكِ فَتَنَةً بِالْإِسْتِبْدَالِ ، فَمَا يَلْقَى الْمُسْلِمُونَ فِيهِ مِنَ الضَّرَرِ يَزِيدُ عَلَى مَا يَقُوتُهُمْ مِنْ نَقْصَانِ هَذِهِ الشُّرُوطِ

(١) بَلْ كَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هُوَ الْمَصِيبُ فِي اجْتِهَادِهِ ، وَقَدْ نَقَلَ الْحَافِظُ الزَّيْدِيُّ عَنِ الشَّهَابِ السَّهْرُورِيِّ مِنْ رِسَالَتِهِ الْمَسْمُوءَةِ : « أَعْلَامُ الْهَدْيِ وَعَقِيدَةُ أَرْبَابِ التَّقَى » مَا بَعْضُهُ : ( أَيُّهَا الْمَيِّمُ مِنَ الْهَوَى وَالْمَصِيبَةِ ؛ اعْلَمْ : أَنَّ الصَّحَابَةَ مَعَ نِزَاجِهِمْ بِوَاطِنِهِمْ وَطَهَارَةِ قُلُوبِهِمْ كَانُوا بَشَرًا ، وَكَانَتْ لَهُمْ نَفُوسٌ ، وَلِلنَّفُوسِ صِفَاتٌ تَظْهَرُ ، فَقَدْ كَانَتْ نَفُوسُهُمْ تَظْهَرُ بِصَفْوٍ وَقَلْبُهُمْ مَنُكَّرَةً لَذَلِكَ ، فَيَرْجِعُونَ إِلَى حُكْمِ قُلُوبِهِمْ ، وَيَنْكُرُونَ مَا كَانَ مِنْ نَفُوسِهِمْ ، فَانْتَقَلَ الْبَسِيرُ مِنْ آثَارِ نَفُوسِهِمْ إِلَى أَرْبَابِ نَفُوسٍ عَدِمُوا الْقُلُوبَ ، فَمَا أَدْرَكُوا قَضَايَا قُلُوبِهِمْ ، وَصَارَتْ صِفَاتُ نَفُوسِهِمْ مَدْرَكَةً عَنْهُمْ لِلْجَنَسِيَةِ النَّفْسِيَةِ ، فَبَنُوا تَصَرُّفَ النَّفُوسِ عَلَى الظَّاهِرِ الْمَفْهُومِ عَنْدهُمْ ، وَوَقَعُوا فِي بَدَعٍ وَشِبْهِ أَوْرَدَتْهُمْ كُلَّ مَوْرِدٍ رَدِيٍّ ، وَجَرَعَتْهُمْ كُلَّ شَرْبٍ وَبِيٍّ ... ، فَإِنْ قَبِلْتَ النَّصِيحَ .. فَأَمْسَكَ عَنِ التَّصَرُّفِ فِي أَمْرِهِمْ ، وَاجْعَلْ مَحَبَّتَكَ لِلْكَلِّ عَلَى السَّوَاءِ ، وَأَمْسَكَ عَنِ التَّفْصِيلِ ) . « إِتْحَافٌ » ( ٢٢٩/٢ ) .

(٢) كَمَا رَوَى الْبُخَارِيُّ ( ٣٦٧٣ ) ، وَمُسْلِمٌ ( ٢٥٤٠ ) مَرْفُوعًا : « لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي ، لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ؛ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا .. مَا أَدْرَكَ مَذْأَبَهُمْ وَلَا نَصِيغَهُ » ، وَفِي « التِّرْمِذِيِّ » ( ٣٨٦٢ ) مَرْفُوعًا : « اللَّهُ اللَّهُ فِي أَصْحَابِي ، لَا تَتَخَذَوْهُمْ غَرْصًا بَعْدِي ، فَمَنْ أَحْبَبَهُمْ .. فَبِحَبِي أَحْبَبَهُمْ ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ .. فَبِغْضِي أَبْغَضَهُمْ ، وَمَنْ آذَاهُمْ .. فَقَدْ آذَانِي ، وَمَنْ آذَانِي .. فَقَدْ آذَى اللَّهَ ، وَمَنْ آذَى اللَّهَ .. يَوْشَكَ أَنْ يَأْخُذَهُ » .

(٣) أَرَادَ بِهِ الْعَدَالَةَ ، وَبِهَا عِبَرُ الْأَكْثَرِ . « إِتْحَافٌ » ( ٢٣٠/٢ ) .

(٤) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي « السَّنَنِ الْكُبْرَى » ( ٥٩٠٩ ) .

التي أثبتت لمزية المصلحة ، فلا يُهدم أصل المصلحة شغفاً بمزاياها ؛ كالذي يبني قصراً ويهدم مِصراً ، وبين أن نحكم بخلو البلاد عن الإمام ، وفساد الأقضية ، وذلك محال ، ونحن نقضي بنفوذ قضاء أهل البغي في بلادهم لمسيح حاجتهم ، فكيف لا نقضي بصحة الإمامة عند الحاجة والضرورة ؟!



فهذه الأركان الأربعة الحاوية للأصول الأربعين هي قواعد العقائد ، فمن اعتقدها . . كان موافقاً لأهل السنة ومبايناً لرُفط البدعة ، والله تعالى يسدّدنا بتوفيقه ، ويهدينا إلى الحق وتحقيقه ، بمنه وسعة جوده وفضله ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وكلّ عبدٍ مصطفى .



## الفصل الرابع من قواعده العقائد في الإيمان والاسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال وما يطرّق اليه من الزيادة والنقصان ووجه استثناء السلف فيه وفيه ثلاث مسائل

### مسألة الأولى

[ هل الإسلام هو الإيمان بعينه أو غيره ؟ ]

اختلفوا في أن الإسلام : هل هو الإيمان أو غيره ؟

وإن كان غيره : فهل هو منفصل عنه يوجد دونه ، أو هو مرتبط به بلازمه ؟

ف قيل : إنهما شيء واحد .

وقيل : إنهما شيان لا يتواصلان .

وقيل : إنهما شيان ولكن يرتبط أحدهما بالآخر .

وقد أورد أبو طالب المكي في هذا كلاماً شديداً الاضطراب كثير التطويل<sup>(١)</sup> ، فلتهجم الآن على التصريح بالحق من غير تعريج على نقل ما لا تحصيل له ، فنقول : في هذا ثلاثة مباحث : بحث عن موجب اللفظين في اللغة ، وبحث عن المراد بهما في إطلاق الشرع ، وبحث عن حكمهما في الدنيا والآخرة .  
والبحث الأول لغوي ، والثاني تفسيري ، والثالث فقهي شرعي .

### البحث الأول : في موجب اللفظة

والحق فيه أن الإيمان عبارة عن التصديق ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا ﴾ ؛ أي : بمصدق .

والإسلام عبارة عن التسليم والاستسلام بالإذعان والانقياد ، وترك التمرد والإباء والعناد .

وللتصديق محل خاص وهو القلب ، واللسان ترجمائه ، وأما التسليم . . فإنه عام في القلب واللسان والجوارح ، فإن كل تصديق بالقلب فهو تسليم وترك الإباء والجحود ، وكذلك الاعتراف باللسان ، وكذلك الطاعة والانقياد بالجوارح .

فموجب اللغة أن الإسلام أعم والإيمان أخص ، وكأن الإيمان عبارة عن أشرف أجزاء الإسلام .

فإذا : كل تصديق تسليم ، وليس كل تسليم تصديق



## البحث الثاني : عن إطلاق الشرع

والحق فيه أن الشرع قد ورد باستعمالهما على سبيل الترادف والتوارد ، وورد على سبيل الاختلاف ، وورد على سبيل التداخل :

أما الترادف : ففي قوله تعالى : ﴿ فَاعْرِضْكَ مِنْ هَٰذَا عَنِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿ مَا وَدَّعْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ ، ولم يكن بالانفراق إلا بيت واحد .

وقال تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ ءَامِنُمْ بِاللَّهِ فَقَلِّبْهُ فَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُّشْلِينَ ﴾ .

وقال صلى الله عليه وسلم : « بني الإسلام على خمس » <sup>(١)</sup> ، وسُئِلَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم مرة عن الإيمان فأجاب بهذه الخمس <sup>(٢)</sup>

وأما الاختلاف : فقوله تعالى : ﴿ قَالِيَ الْأَعْرَابُ ءَامِنًا قُلْ لَوْ تَوَضَّعُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا ﴾ ، ومعناه : استسلمنا في الظاهر ، فأراد بالإيمان ما هنا تصديق القلب فقط ، وبالإسلام الاستسلام ظاهراً باللسان والجوارح .

وفي حديث جبريل عليه السلام لما سأله عن الإيمان فقال : « أَنْ تَوْمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبِالْبَيْعِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَبِالْحَسَابِ وَبِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ » ، فقال : فما الإسلام ؟ فذكر الخصال الخمس <sup>(٣)</sup> ، فعبر بالإسلام عن تسليم الظاهر بالقول والعمل .

وفي حديث سعد أنه صلى الله عليه وسلم أعطى رجلاً عطاء ولم يُعْطِ الآخر ، فقال له سعد : يا رسول الله ؛ تركت فلاناً لم تعطه وهو مؤمن ، فقال صلى الله عليه وسلم : « أَوْ مُسْلِمٌ » ، فأعاد عليه ، فأعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup>

وأما التداخل : فما زوي أيضاً أنه سُئِلَ فُجِّلَ لَهُ : أي الأعمال أفضل ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « الإسلام » ، فقال : أي الإسلام أفضل ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « الإيمان » <sup>(٥)</sup>

وهذا دليل على الاختلاف ، والتداخل ، وهو أوفق الاستعمالات في اللغة <sup>(٦)</sup> ؛ لأن الإيمان عمل من الأعمال ، وهو أفضلها ، والإسلام هو تسليم ؛ إما بالقلب ، وإما باللسان ، وإما بالجوارح ، وأفضلها الذي بالقلب ، وهو التصديق الذي يسمى إيماناً .

والاستعمال لهما على سبيل الاختلاف ، وعلى سبيل التداخل ، وعلى سبيل الترادف .. كلُّه غير خارج عن طريق التجوُّز في اللغة .

(١) رواه البخاري (٨) ، ومسلم (١٦) .

(٢) رواه البيهقي في « السنن الكبرى » (٤/١٩٩) ، وهو يغير ذكر الحج عند البخاري (٥٣) ، ومسلم (١٧) من حديث وفد عبد قيس عندهم .

(٣) رواه مسلم (٨) ، إلا قوله : ( وبالبَيْعِ بَعْدَ الْمَوْتِ ) فهو عند ابن منده في « الإيمان » (٧) .

(٤) رواه البخاري (٢٧) ، ومسلم (١٥٠) .

(٥) رواه أحمد في « مسنده » (٤/١١٤) .

(٦) أي : ورود على سبيل التداخل هو أوفق الاستعمالات في اللغة . « إتحاف » (٢/٢٣٩) .

**أما الاختلاف:** فهو أن يُجعل الإيمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط، وهو موافق للغة، والإسلام عبارة عن التسليم ظاهراً، وهو أيضاً موافق للغة؛ فإن التسليم ببعض محالٍ التسليم ينطلق عليه اسم التسليم، فليس من شرط حصول الاسم عموم المعنى لكلٍ محلٍ يمكن أن يوجد المعنى فيه؛ فإن من لمس غيره ببعض بدنيّه يُسمّى لامساً وإن لم يستغرق جميع بدنيّه، فإطلاق اسم الإسلام على التسليم الظاهر عند عدم تسليم الباطن مطابق للسان، وعلى هذا الوجه جرى قوله تعالى: ﴿قَالِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾، وقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: في حديث سعد: «أَوْ مُسْلِمٌ»؛ لأنّه فضّل أحدهما على الآخر، ويريد بالاختلاف تفاضل المسمّيين.

**وأما التداخل:** فموافق أيضاً للغة في خصوص الإيمان، وهو أن يُجعل الإسلام عبارة عن التسليم بالقلب والقول والعمل جميعاً، والإيمان عبارة عن بعض ما دخل في الإسلام، وهو التصديق بالقلب، وهو الذي عينناه بالتداخل، وهو موافق للغة في خصوص الإيمان وعموم الإسلام للكل، وعلى هذا خرّج قوله: «الإيمان»، في جواب قول السائل: أي الإسلام أفضل؟ لأنّه جعل الإيمان خصوصاً من الإسلام، فأدخله فيه.

**وأما استعماله على سبيل الترادف:** بأن يُجعل الإسلام عبارة على التسليم بالقلب والظاهر جميعاً، فإن كل ذلك تسليم، وكذا الإيمان، ويكون التصرف في الإيمان على الخصوص بتعميمه وإدخال الظاهر في معناه، وهو جائز؛ لأنّ تسليم الظاهر بالقول والعمل ثمرة تصديق الباطن ونتيجته، وقد يُطلق اسم الشجر ويُراد به الشجر مع ثمره على سبيل التسامح، فيصير بهذا القدر من التعميم مرادفاً لاسم الإسلام ومطابقاً له، فلا يزيد عليه ولا ينقص، وعليه خرّج قوله: ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾

## المبحث الثالث: عن الحكم الشرعي

وللإسلام والإيمان حكمان؛ أخرويّ ودينيّ:

**أما الأخرويّ:** فهو الإخراج من النار، ومنع التخليد؛ إذ قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان»<sup>(١)</sup>

وقد اختلفوا في أن هذا الحكم على ماذا يترتب، وعبروا عنه بأن الإيمان ماذا؟

فمن قائل يقول: إنّه مجرد العقد<sup>(٢)</sup>، ومن قائل يقول: إنّه عقد بالقلب وشهادة باللسان<sup>(٣)</sup>، ومن قائل يزيد ثالثاً، وهو العمل بالأركان<sup>(٤)</sup>

ونحن نكشف الغطاء عنه ونقول: من جمع بين هلهو الثلاث.. فلا خلاف في أن مستقرّه الجنة، وهلهو درجة.



**والدرجة الثانية:** أن يوجد انشأن وبعض الثالث، وهو القول والعقد وبعض الأعمال، ولكن ارتكب صاحب كبرى

(١) رواء البخاري (٢٢)، ومسلم (١٨٣)، والترمذي (٢٥٩٨) واللفظ له.

(٢) كما هو مختار الأشاعرة، وبه قال الماتريدية. «إتحاف» (٢٤١/٢).

(٣) وهو منقول عن الإمام أبي حنيفة، ومشهور أصحابه، وعن بعض المحققين من الأشاعرة. «إتحاف» (٢٤١/٢).

(٤) وهذا هو قول الخوارج، وهذا جرّهم لتكفير صاحب الذنب مطلقاً، لعدم تصور واسطة بين الكفر والإيمان. «إتحاف» (٢٤٢/٢) بتصرف.

أَوْ بَعْضَ الْكِبَائِرِ ؛ فَعِنْدَ هَذَا قَالَتِ الْمَعْتَزَلَةُ : خَرَجَ بِهَذَا عَنِ الْإِيمَانِ وَلَمْ يَدْخُلْ فِي الْكُفْرِ ، بَلِ اسْمُهُ فَاسِقٌ ، وَهُوَ عَلَى مَنْزِلَةٍ بَيْنَ الْمَنْزِلَتَيْنِ ، وَهُوَ مَخْلُذٌ فِي النَّارِ ، وَهَذَا بَاطِلٌ كَمَا سَنَذْكُرُهُ .



الدرجة الثالثة : أَنْ يَوْجَدَ التَّصَدِيقُ بِالْقَلْبِ وَالشَّهَادَةُ بِاللِّسَانِ دُونَ الْأَعْمَالِ بِالْجَوَارِحِ ، وَقَدْ اخْتَلَفُوا فِي حُكْمِهِ . فَقَالَ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّيُّ : الْعَمَلُ بِالْجَوَارِحِ مِنَ الْإِيمَانِ وَلَا يَتِمُّ دُونَهُ ، وَادَّعَى الْإِجْمَاعُ فِيهِ ، وَاسْتَدَلَّ بِأَدْلَةٍ تَشْعُرُ بِنَقِيضِ غَرَضِهِ ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ الَّذِينَ ءَاتَيْنَا وَتَمَلَّكُوا الْفَصْلَ ﴾ ؛ إِذْ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْعَمَلَ وَرَاءَ الْإِيمَانِ لَا مِنْ نَفْسِ الْإِيمَانِ ، وَإِلَّا . . فَيَكُونُ الْعَمَلُ فِي حُكْمِ الْمَعَادِ .

وَالْعَجَبُ أَنَّهُ ادَّعَى الْإِجْمَاعُ فِي هَذَا ، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ يَنْقُلُ قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَكْفُرُ أَحَدٌ إِلَّا بِجُحُودِهِ لِمَا أَقْرَبَ بِهِ » <sup>(١)</sup> ، وَيَنْكُرُ عَلَى الْمَعْتَزَلَةِ قَوْلَهُمْ بِالتَّخْلِيدِ فِي النَّارِ بِسَبَبِ الْكِبَائِرِ !! <sup>(٢)</sup>

وَالْقَائِلُ بِهَذَا قَائِلٌ بِعَيْنِ مَذْهَبِ الْمَعْتَزَلَةِ ، إِذْ يُقَالُ لَهُ : مَنْ صَدَّقَ بَقَلْبِهِ وَشَهِدَ بِلِسَانِهِ وَمَاتَ فِي الْحَالِ . . فَهَلْ هُوَ فِي الْجَنَّةِ ؟ فَلَا يَدَّ أَنْ يَقُولَ : نَعَمْ ، وَفِيهِ حُكْمٌ بِوُجُودِ الْإِيمَانِ دُونَ الْعَمَلِ ، فَتَزِيدُ وَنَقُولُ : لَوْ بَقِيَ حَيًّا حَتَّى دَخَلَ عَلَيْهِ وَقْتُ صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ فَتَرَكَهَا ثُمَّ مَاتَ ، أَوْ زَنَى ثُمَّ مَاتَ . . فَهَلْ يَخْلُدُ فِي النَّارِ ؟ فَإِنْ قَالَ : نَعَمْ . . فَهُوَ مُرَادُّ الْمَعْتَزَلَةِ ، وَإِنْ قَالَ : لَا . . فَهُوَ تَصْرِيحٌ بِأَنَّ الْعَمَلَ لَيْسَ رَكْنًا مِنْ نَفْسِ الْإِيمَانِ ، وَلَا شَرْطًا فِي وَجُودِهِ ، وَلَا فِي اسْتِحْقَاقِ الْجَنَّةِ بِهِ .

وَأِنْ قَالَ : أَرَدْتُ بِهِ أَنْ يَعِيشَ مَدَّةً طَوِيلَةً وَلَا يَصِلِي وَلَا يَقْدِمُ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْأَعْمَالِ الشَّرْعِيَّةِ . . قُلْنَا : فَمَا ضَبَطَ تِلْكَ الْمَدَّةَ ؟ وَمَا عَدَدُ تِلْكَ الطَّاعَاتِ الَّتِي بِتَرْكِهَا يَبْطُلُ الْإِيمَانُ ؟ وَمَا عَدَدُ الْكِبَائِرِ الَّتِي بِارْتِكَابِهَا يَبْطُلُ الْإِيمَانُ ؟ وَهَذَا لَا يُمْكِنُ التَّحْكُمُ بِتَقْدِيرِهِ ، وَلَمْ يَصُرْ إِلَيْهِ صَائِرٌ أَصْلًا .



الدرجة الرابعة : أَنْ يَوْجَدَ التَّصَدِيقُ بِالْقَلْبِ ، فَقَبْلَ أَنْ يَنْطِقَ بِاللِّسَانِ أَوْ يَشْتَغَلَ بِالْأَعْمَالِ مَاتَ ، فَهَلْ نَقُولُ : مَاتَ مُؤْمِنًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى ؟ <sup>(٣)</sup>

وَهَذَا مِمَّا اخْتَلَفَ فِيهِ ، وَمَنْ شَرَطَ الْقَوْلَ لِتِمَامِ الْإِيمَانِ . . يَقُولُ : هَذَا مَاتَ قَبْلَ الْإِيمَانِ ، وَهُوَ فَاسِدٌ ؛ إِذْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ » <sup>(٤)</sup> ، وَهَذَا قَلْبُهُ طَافِعٌ بِالْإِيمَانِ ، فَكَيْفَ يَخْلُدُ فِي النَّارِ وَلَمْ يَشْتَرِطْ فِي حَدِيثِ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلْإِيمَانِ إِلَّا التَّصَدِيقَ بِاللَّهِ تَعَالَى وَمَلَائِكَتِهِ وَكِتَابِهِ وَرَسُولِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ كَمَا سَبَقَ ١٩



الدرجة الخامسة : أَنْ يَصَدِّقَ بِالْقَلْبِ ، وَيَسَاعِدَهُ مِنَ الْعَمْرِ مَهْلَةُ النُّطْقِ بِكَلِمَتِي الشَّهَادَةِ ، وَعَلِمَ وَجُوبَهَا ، وَلِنَكْتَهُ لَمْ

(١) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي « الْأَوْسَطِ » ( ٤٤٣٠ ) .

(٢) قُوَّةُ الْقُلُوبِ ( ١٣٠/٢ - ١٣١ ) .

(٣) بِنَاءٌ عَلَى أَنَّ التَّصَدِيقَ الْقَلْبِيَّ كَافٍ فِي مَفْهُومِ الْإِيمَانِ . « إِنْحَاف » ( ٢٤٥/٢ ) .

(٤) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ( ٢٢ ) ، وَمُسْلِمٌ ( ١٨٤ ) ، وَالتِّرْمِذِيُّ ( ٢٥٩٨ ) وَالنَّفْظُ لَهُ .

يَنْطِقُ بِهَا ؛ فَيُحْتَمَلُ أَنْ يُجْعَلَ امْتِنَاعُهُ عَنِ النِّطْقِ كَامِتْنَاعِهِ عَنِ الصَّلَاةِ ، وَنَقُولُ : هُوَ مُؤْمِنٌ غَيْرُ مُخَلِّدٍ فِي النَّارِ ، وَالْإِيمَانُ هُوَ التَّصَدِيقُ الْمَحْضُ ، وَاللِّسَانُ تَرْجَمَانُ الْإِيمَانِ ، فَلَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ الْإِيمَانُ موجوداً بِتَمَامِهِ قَبْلَ اللِّسَانِ حَتَّى يَتَرَجَّمَهُ اللِّسَانُ ، وَهَذَا هُوَ الْأَظْهَرُ ؛ إِذْ لَا مُسْتَنَدَ إِلَّا اتِّبَاعُ مَوْجِبِ الْأَلْفَاظِ وَوَضْعُ اللِّسَانِ أَنَّ الْإِيمَانُ هُوَ عِبَارَةٌ عَنِ التَّصَدِيقِ بِالْقَلْبِ ، وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ » ، وَلَا يَنْعَدُّمُ الْإِيمَانُ مِنَ الْقَلْبِ بِالسُّكُوتِ عَنِ النِّطْقِ الْوَاجِبِ ، كَمَا لَا يَنْعَدُّمُ بِالسُّكُوتِ عَنِ الْفِعْلِ الْوَاجِبِ .

وَقَالَ قَاتِلُونَ : الْقَوْلُ رَكْنٌ ؛ إِذْ لَيْسَ كَلِمَتَا الشَّهَادَةِ إِخْبَاراً عَنِ الْقَلْبِ ، بَلْ هُوَ إِنْشَاءٌ عَقْدٌ آخَرُ وَابْتِدَاءٌ شَهَادَةٌ وَالتَّزَامُ ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ .

وَقَدْ غَلَا فِي هَذَا طَائِفَةٌ الْمُرْجِيَّةُ فَقَالُوا : هَذَا لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَصلاً ، وَقَالُوا : إِنَّ الْمُؤْمِنَ وَإِنْ عَصَى فَلَا يَدْخُلُ النَّارَ<sup>(١)</sup> ، وَسَنَبَطْلُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ .



الدرجَةُ السَّادِسَةُ : أَنْ يَقُولَ بِلِسَانِهِ : ( لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ) ، وَلَكِنْ لَمْ يَصَدِّقْ بِقَلْبِهِ ، فَلَا نَشْكُ فِي أَنَّ هَذَا فِي حَكْمِ الْآخِرَةِ مِنَ الْكُفَّارِ ، وَأَنَّهُ مُخَلَّدٌ فِي النَّارِ ، وَلَا نَشْكُ فِي أَنَّهُ فِي حَكْمِ الدُّنْيَا الَّذِي يَتَعَلَّقُ بِالْأُثْمَةِ وَالْوَلَاةِ . . مِنَ الْمُسْلِمِينَ ؛ لِأَنَّ قَلْبَهُ لَا يُطْلَعُ عَلَيْهِ ، وَعَلَيْنَا أَنْ نَنْظُرَ بِهِ أَنَّهُ مَا قَالَهُ بِلِسَانِهِ إِلَّا وَهُوَ مَنْطُوقٌ عَلَيْهِ فِي قَلْبِهِ ، وَإِنَّمَا نَشْكُ فِي أَمْرِ ثَالِثٍ ، وَهُوَ الْحُكْمُ الدُّنْيَوِيُّ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَذَلِكَ بِأَنْ يَمُوتَ لَهُ فِي هَذِهِ الْحَالِ قَرِيبٌ مُسْلِمٌ ثُمَّ يَصَدِّقُ بَعْدَ ذَلِكَ بِقَلْبِهِ ، ثُمَّ يَسْتَفْتِي وَيَقُولُ : كُنْتُ غَيْرَ مُصَدِّقٍ بِالْقَلْبِ حَالَةَ الْمَوْتِ ، وَالْمِيرَاثُ الْآنَ فِي يَدِي ، فَهَلْ يَحِلُّ لِي بِنِي وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى ؟ أَوْ نَكَحَ مُسْلِمَةً ثُمَّ صَدَّقَ بِقَلْبِهِ هَلْ يُلْزَمُهُ إِعَادَةُ النِّكَاحِ ؟

هَذَا فِي مَحَلِّ النَّظَرِ ؛ فَيُحْتَمَلُ أَنْ يُقَالَ : أَحْكَامُ الدُّنْيَا مَنْطُوقَةٌ بِالْقَوْلِ الظَّاهِرِ ظَاهِراً وَبَاطِناً ، وَيُحْتَمَلُ أَنْ يُقَالَ : تَنَاوُظُ بِالظَّاهِرِ فِي حَقِّ غَيْرِهِ ؛ لِأَنَّ بَاطِنَهُ غَيْرُ ظَاهِرٍ لَغَيْرِهِ ، وَبَاطِنُهُ ظَاهِرٌ لَهُ فِي نَفْسِهِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى .

وَالْأَظْهَرُ - وَالْعَلَمُ عِنْدَ اللَّهِ - أَنَّهُ لَا يَحِلُّ لَهُ ذَلِكَ الْمِيرَاثُ ، وَيُلْزَمُهُ إِعَادَةُ النِّكَاحِ ، وَلِذَلِكَ كَانَ حَذِيفَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَحْضُرُ جَنَازَةً مَنْ يَمُوتُ مِنَ الْمُنَافِقِينَ ، وَعَمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَرَاعِي ذَلِكَ مِنْهُ ، فَلَا يَحْضُرُ إِذَا لَمْ يَحْضُرْ حَذِيفَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>(٢)</sup> ، وَالصَّلَاةُ فَعْلٌ ظَاهِرٌ فِي الدُّنْيَا وَإِنْ كَانَ مِنَ الْعِبَادَاتِ ، وَالتَّوْقِيُّ عَنِ الْحَرَامِ أَيْضاً مِنْ جَمَلِهِ مَا يَجِبُ لِلَّهِ ؛ كَالصَّلَاةِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « طَلَبُ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ »<sup>(٣)</sup>

وَلَيْسَ هَذَا مُنَاقِضاً لِقَوْلِنَا : إِنَّ الْإِرْثَ حُكْمُ الْإِسْلَامِ ، وَهُوَ الْاسْتِسْلَامُ ، بَلِ الْاسْتِسْلَامُ التَّائِمُ هُوَ مَا يَشْمَلُ الظَّاهِرَ وَالْبَاطِنَ .

وَهَذِهِ مَبَاحُثُ فِقْهِيَّةٍ ظَنِّيَّةٌ ، تُبْنَى عَلَى ظَوَاهِرِ الْأَلْفَاظِ وَالْعُمُومَاتِ وَالْأَثْسَةِ ، فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَنْظُرَ الْقَاصِرُ فِي الْعُلُومِ أَنَّ الْمَطْلَبَ فِيهِ الْقَطْعُ مِنْ حَيْثُ جَرَتْ الْعَادَةُ بِإِيرَادِهِ فِي فَرْقِ الْكَلَامِ الَّذِي يُطْلَبُ فِيهِ الْقَطْعُ ، فَمَا أَفْلَحَ مَنْ نَظَرَ إِلَى الْعَادَاتِ وَالْمَرَامِسِ فِي الْعُلُومِ .



(١) واشتهر قول هؤلاء : لَا يَضُرُّهُ مِنَ الْإِيمَانِ مَعْصِيَةٌ ، كَمَا لَا يَنْفَعُ مِنَ الْكُفْرِ طَاعَةٌ .

(٢) رَوَاهُ وَكَيْعٌ فِي « الزُّهْدِ » ( ٤٧٧ ) ، وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي « تَارِيخِ دِمَشْقَ » ( ٢٧٦ / ١٢ ) بِنَحْوِهِ .

(٣) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي « الْمَعْجَمِ الْكَبِيرِ » ( ٧٤ / ١٠ ) .



فإن قلت : فما شبهة المعتزلة والمرجئة ؟ وما حجة بطلان قولهم ؟

فأقول : شبهتهم عمومات القرآن :

أما المرجئة . . فقالوا : لا يدخل المؤمن النار وإن أتى بكل المعاصي ؛ لقوله عز وجل : ﴿ فَمَنْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلَا يَحَافُ بِخَسَا وَلَا يَهْجَا ﴾

ولقوله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ... ﴾ الآية .

ولقوله تعالى : ﴿ كَلِمَاتٍ لِّىَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتَهُمْ خَزَائِنَهَا ... ﴾ إلى قوله : ﴿ فَكَلْبْنَا وَكَلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ نَحْنُ ﴾ ، فقوله : ﴿ كَلِمَاتٍ لِّىَ ﴾ عام ، فينبغي أن يكون كل من ألقى فيها مكذباً .

ولقوله تعالى : ﴿ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ﴾ الذى كذب وتولى ، وهذا حصص ، وإثبات ونفي .

ولقوله تعالى : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّمَّا وَهَرَمَ وَهُوَ مِنْ فَجْرِ يَوْمَيْنِ عَاشُونَ ﴾ ، والإيمان رأس الحسنات .

ولقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ .

ولا حجة لهم في ذلك ؛ فإنه حيث ذكر الإيمان في هذه الآيات أريد به الإيمان مع العمل ؛ إذ بيئنا أن الإيمان قد يُطلق ويُراد به الإسلام ، وهو الموافقة بالقلب والقول والعمل .

ودليل هذا التأويل أخبار كثيرة في معاقبة العاصين ومقادير العقاب ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان » ، فكيف يخرج إذا لم يدخل ؟!

ومن القرآن قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ ، والاستثناء بالمشيئة يدل على الانقسام<sup>(١)</sup>

وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقُلْ إِنَّ اللَّهَ تَارِكُكُمْ ﴾ ، وتخصيصه بالكفر تحكماً .

وقوله تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ﴾

وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّبْتِ فَكُنْتُ وَجْهَهُمْ فِي النَّارِ ﴾

فهذه العمومات في معارضة عموماتهم ، ولا بد من تسليط التخصيص والتأويل على الجانبين ؛ لأن الأخبار مصرحة بأن العصاة يعدَّبون<sup>(٢)</sup> ، بل قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ قِينُكُمْ إِلَّا لِزَيْنَاكُمْ ﴾ كالصريح في أن ذلك لا بد منه للكل ؛ إذ لا يخلو مؤمن عن ذنب يرتكبه<sup>(٣)</sup>

(١) أي : إلى صغيرة وكبيرة ، ففيه تجوز العقاب على الصغيرة ، سواء اجتنبت مرتكبها الكبيرة أم لا ؛ لقوله تعالى : ﴿ لَا يُقَادَرُ صَغِيرُهُ وَلَا كَبِيرُهُ إِلَّا أَتْعَبَهَا ﴾ ، والإحصاء إنما يكون للسؤال والجزاء . « إتحاف » ( ٢٥١/٢ ) .

(٢) كما روى البخاري ( ٧٤٥٠ ) مرفوعاً : « ليس بين أقوام سفع من النار بذنوب أصابوها عقوبة » ، ثم يدخلهم الله الجنة بفضل رحمته ، يقال لهم : « الجنةيون » .

(٣) وورود الصراط هو ورود النار لكل أحد ، وبهذا فسر الآية ابن مسعود والحسن وقتادة ، ثم قال تعالى : ﴿ ذُرِّيَّتِي أَلَيْتَ الْأَقْوَ فَقَدَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِدِّي ﴾ ، وبعضهم فسر ورودهم بالدخول ، كما في حديث جابر رفعه وزاد : « لا يبقوا بر ولا فاجر إلا دخلها » ، فتكون على المؤمنين برداً وسلاماً كما كانت على إبراهيم ، حتى إن للنار لضجيجاً من بردهم ، ﴿ ذُرِّيَّتِي أَلَيْتَ الْأَقْوَ ... ﴾ الآية ، رواه أحمد وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وأبو يعلى والنسائي في « الكنى » والبيهقي وغيرهم ، وهو حسن . « إتحاف » ( ٢٥١/٢ ) .

وقوله تعالى: ﴿لَا يَصْلِيْهَا إِلَّا الْأَنْقَى﴾ أراد به من جماعة مخصوصين، أو أراد بالأنقى شخصاً معيناً أيضاً.

وقوله تعالى: ﴿كَلِمَاتٍ فِيْهَا فَوْجٌ﴾ أي: فوج من الكفار.

وتخصيص العمومات قريب، ومن هذه الآية وقع للأشعري وطائفة من المتكلمين إنكار صيغ العموم، وأن هذه الألفاظ يتوقف فيها إلى أن ترد قرينة تدل على معناها.



وأما المعتزلة: فشبّهتهم قوله تعالى: ﴿وَلِيْلَى لَقَدْ آتَيْنَا لَئِنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ﴾، ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَنْظُرِ إِلَّا وَارِدًا كَانَ عَلَى رَيْكٍ حَسَنًا مُّقْضِيًّا﴾، ثم قال: ﴿ثُمَّ نَتَجَى الَّذِينَ أَنْتَقُوا﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَيُّ كَلِمَةٍ تَارِكَهُمْ﴾.

وكل آية ذكر العمل الصالح مقروناً فيها بالإيمان.

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَشَأْ يُغْنِ عَنْهُ مَالُهُ يُتْرَكًا يَجْعَلُ الْيَدَانِ رِيًا﴾.

وهذه العمومات أيضاً مخصوصة؛ بدليل قوله تعالى: ﴿وَيَقْفَرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾، فينبغي أن تبقى له مشيئة في مغفرة ما سوى الشرك.

وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم: «يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ»<sup>(١)</sup>.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾، فكيف يضيع أجر أصل الإيمان وجميع الطاعات بمعصية واحدة؟!.

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَشَأْ يُغْنِ عَنْهُ مَالُهُ يُتْرَكًا﴾ أي: لإيمانيه، وقد ورد على مثل هذا السبب<sup>(٢)</sup>.



فلئن قلت: فقد مال الاختيار إلى أن الإيمان حاصل دون العمل، وقد اشتهر عن السلف قولهم: (الإيمان عقد وقول وعمل)، فما معناه؟

قلنا: لا يبعد أن يعد العمل من الإيمان؛ لأنه مكمل له ومتيم، كما يقال: الرأس واليدان من الإنسان، ومعلوم أنه يخرج عن كونه إنساناً بعدم الرأس، ولا يخرج عنه بكونه مقطوع اليد، وكذلك يقال: التسيحات والتكبيرات من الصلاة وإن كانت لا تبطل بفقدها.

فالتصديق بالقلب من الإيمان كالرأس من وجود الإنسان؛ إذ ينعدم بعده، وبقية الطاعات كالأطراف، وبعضها أعلى من بعض، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن»<sup>(٣)</sup>، والصحابة رضي الله عنهم

(١) رواه البخاري (٢٢)، ومسلم (١٨٤)، والترمذي (٢٥٩٨) واللفظ له.

(٢) وقد نزلت في رجل ارتد بعد قبوله دية أخيه، ثم قتل قاتل أخيه وفرّ إلى مكة، فكانت ردة ميب خلوده في جهنم أبداً. انظر «الدر المنثور» (٦٢٢/٢).

(٣) رواه البخاري (٢٤٧٥)، ومسلم (٥٧).

ما اعتقدوا مذهب المعتزلة في الخروج عَنِ الْإِيمَانِ بِالزُّنَا ، وَلَكِنْ مَعْنَاهُ : غَيْرُ مُؤْمِنٍ حَقًّا إِيمَانًا تَامًا كَامِلًا ؛ كَمَا يُقَالُ لِلْعَاجِزِ الْمَقْطُوعِ الْأَطْرَافِ : هَذَا لَيْسَ بِإِنْسَانٍ ؛ أَيْ : لَيْسَ لَهُ الْكَمَالُ الَّذِي هُوَ وَرَاءَ حَقِيقَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ<sup>(١)</sup>

### مَسْأَلَةٌ

#### [ في زيادة الإيمان ونقصانه ]

فَإِنْ قُلْتُ : فَقَدْ اتَّفَقَ السَّلَفُ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ ؛ يَزِيدُ بِالطَّاعَةِ ، وَيَنْقُصُ بِالْمَعْصِيَةِ ، فَإِذَا كَانَ التَّصَدِيقُ هُوَ الْإِيمَانُ .. فَلَا يُتَصَوَّرُ فِيهِ زِيَادَةٌ وَلَا نَقْصَانٌ .

فَأَقُولُ : السَّلَفُ هُمْ الشُّهُودُ الْعَدُولُ ، وَمَا لِأَحَدٍ عَنْ قَوْلِهِمْ عُذُولٌ ، فَمَا ذَكَرُوهُ حَقًّا ، وَإِنَّمَا الشَّأْنُ فِي فَهْمِهِ ، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْعَمَلَ لَيْسَ مِنْ أَجْزَاءِ الْإِيمَانِ وَأَرْكَانِ وجودِهِ ، بَلْ هُوَ مَزِيدٌ عَلَيْهِ يَزِيدُ بِهِ ، وَالزَّائِدُ موجودٌ ، وَالنَّاقِصُ موجودٌ ، وَالشَّيْءُ لَا يَزِيدُ بِذَاتِهِ ، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ : الْإِنْسَانُ يَزِيدُ بِرَأْسِهِ ، بَلْ يُقَالُ : يَزِيدُ بِلَحِيَّتِهِ وَسَمْتِهِ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ : الصَّلَاةُ تَزِيدُ بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ ، بَلْ تَزِيدُ بِالْآدَابِ وَالسَّنَنِ .

فهذا تصريحٌ بأنَّ الْإِيمَانَ لَهُ وجودٌ ، ثُمَّ بَعْدَ الْوُجُودِ يَخْتَلِفُ حَالُهُ بِالزِّيَادَةِ وَالنَّقْصَانِ .



فَإِنْ قُلْتُ : فَالْإِشْكَالُ قَائِمٌ فِي أَنَّ التَّصَدِيقَ كَيْفَ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ وَهُوَ خَصْلَةٌ وَاحِدَةٌ ؟

فَأَقُولُ : إِذَا تَرَكْنَا الْمَدَاهِنَةَ وَلَمْ نَكْتَرِثْ بِتَشْغِيبٍ مَنْ تَشَعَّبَ وَكَشَفْنَا الْغَطَاءَ .. اِرْتَفَعَ الْإِشْكَالُ ؛ فنقولُ : الْإِيمَانُ اسْمٌ مُشْتَرَكٌ يُطْلَقُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ :

الْأَوَّلُ : أَنَّهُ يُطْلَقُ لِلتَّصَدِيقِ بِالْقَلْبِ عَلَى سَبِيلِ الْإِعْتِقَادِ وَالتَّقْلِيدِ مِنْ غَيْرِ كَشْفٍ وَانْشِرَاحٍ صَدْرٍ ، وَهُوَ إِيْمَانُ الْعَوَامِّ ، بَلْ إِيْمَانُ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ إِلَّا الْخَوَاصَّ .

وهذا الاعتقادُ عقْدَةٌ عَلَى الْقَلْبِ ، تَارَةً تَشْتَدُّ وَتَقْوَى ، وَتَارَةً تَضَعُفُ وَتَسْتَرْخِي ؛ كَالْعَقْدَةِ عَلَى الْخِيْطِ مَثَلًا .

وَلَا تَسْتَبْعَدُ هَذَا ، وَاعْتَبَرَهُ بِالْيَهُودِيِّ فِي صَلَابَتِهِ فِي عَقِيدَتِهِ الَّتِي لَا يُمْكِنُ نَزْوَعُهَا مِنْهُ بِتَخْوِيفٍ وَتَحْذِيرٍ ، وَلَا تَخْيِيلٍ وَوَعْظٍ ، وَلَا تَحْقِيقٍ وَبِرْهَانٍ ، وَكَذَلِكَ النَّصْرَانِيُّ وَالْمُبْتَدِعُ ، وَفِيهِمْ مَنْ يُمْكِنُ تَشْكِيكُهُ بِأَدْنَى كَلَامٍ ، وَيُمْكِنُ اسْتِنْزَالُهُ عَنْ إِعْتِقَادِهِ بِأَدْنَى اسْتِمَالَةٍ أَوْ تَخْوِيفٍ ، مَعَ أَنَّهُ غَيْرُ شَاكٍ فِي عَقْدِهِ كَالْأَوَّلِ ، وَلَكِنَّهُمَا مُتَفَاوِتَانِ فِي شِدَّةِ التَّصْمِيمِ ، وَهَذَا موجودٌ فِي الْإِعْتِقَادِ الْحَقِّ أَيْضًا .

وَالْعَمَلُ يُؤَيِّدُ فِي نَمَاءِ هَذَا التَّصْمِيمِ وَزِيَادَتِهِ كَمَا يُؤَيِّدُ سَقْيُ الْمَاءِ فِي نَمَاءِ الْأَشْجَارِ ، وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى : ﴿ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا ﴾ ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ لِيُزَادَ إِيمَانُكُمْ مَعَ إِيمَانِهِمْ ﴾ .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَى فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ : « الْإِيمَانُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ »<sup>(٢)</sup> ، وَذَلِكَ بِتَأْثِيرِ الطَّاعَاتِ فِي

(١) قَالَ الْإِمَامُ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّي فِي « قُوتِ الْقُلُوبِ » ( ١٣٢/٢ ) مُعْلَقًا عَلَى الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ : ( وَفِيهِ مَعْنَى لَطِيفٌ ، كَأَنَّهُ يَرْتَفِعُ عَنْهُ إِيمَانُ الْحَيَاءِ ، لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ » ، وَالْمُسْتَحْي لَا يَكْشِفُ عَوْرَتَهُ عَلَى حَرَامٍ ، وَيَبْقَى إِيمَانُ الْإِسْلَامِ وَالتَّوْحِيدِ وَإِجَابَةُ الْأَحْكَامِ ) .

(٢) رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ ( ٧٥ ) مِنْ قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ .

القلب ، وهذا لا يدركه إلا مَنْ راقب أحوال نفسه في أوقات المراقبة على العبادة والتجرد لها بحضور القلب مع أوقات الفطور وإدراك التفاوت في السكون إلى عقائد الإيمان في هذه الأحوال حتى يزيد عقده استعصاء على مَنْ يريد حلة التشكيك ، بل مَنْ يعتقده في اليتم معنى الرحمة إذا عمل بموجب اعتقاده ، فمسح رأسه وتلطّف به .. أدرك مَنْ باطنه تأكد الرحمة وتضاعفها بسبب العمل ، وكذلك معتقده التواضع إذا عمل بموجبه مقيلاً أو ساجداً لغيره .. أحسن مَنْ قلبه بالتواضع عند إقدامه على الخدمة .

وهكذا جميع صفات القلب تصدر منها أعمال الجوارح ، ثم يعود أثر الأعمال عليها فيؤكدها ويزيدها ، وسيأتي هذا في ربيع المنجيات والمهلكات عند بيان وجه تعلّق الباطن بالظاهر ، والأعمال بالعقائد والقلوب ؛ فإنّ ذلك مِنْ جنس تعلّق المُلْك بالملكوت ، وأعني بالملك عالم الشهادة المدرك بالحواس ، وأعني بالملكوت عالم الغيب المدرك بنور البصيرة ، والقلب من عالم الملكوت ، والأعضاء وأعمالها مِنْ عالم المُلْك ، ولطف الارتباط ودقته بين العالمين انتهت إلى حدّ ظنّ بعض الناس اتحاد أحدهما بالآخر ، وظنّ آخرون أنّه لا عالم إلا عالم الشهادة ، وهو هذه الأجسام المحسوسة ، ومَنْ أدرك الأمرين وأدرك تعدّدتهما ثمّ ارتباطهما .. عبّر عنه وقال<sup>(١)</sup> :

رَقَّ الرُّجَاجُ وَرَقَّتِ الْخُمْرُ      فَتَشَابَهَا فَتَشَاكَلَ الْأُمُرُ  
فَكَأَنَّمَا خُمُرٌ وَلَا قَدَحٌ      وَكَأَنَّمَا قَدَحٌ وَلَا خُمُرُ

ولنرجع إلى المقصود ، فإنّ هذا اعترض خارجاً عن علم المعاملة ، ولكن بين العلمين أيضاً اتصالاً وارتباطاً ، فلذلك ترى علوم المكاشفة تتسلّق كل ساعة على علوم المعاملة إلى أن تكفّ عنها بالتكلف .

فهذا وجه زيادة الإيمان بالطاعة بموجب هذا الإطلاق ، ولهذا قال عليّ كرم الله وجهه : ( إنّ الإيمان ليبدو لمعة بيضاء ، فإذا عمل العبد الصالحات .. نمّت فزادت حتى يبيض القلب كله ، وإنّ النفاق ليبدو نكتة سوداء ، فإذا انتهك الحرمات .. نمّت وزادت حتى يسود القلب كله ، فيطبع على قلبه ، فذلك الختم ) ، وتلا قوله تعالى : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ ... ﴾ الآية<sup>(٢)</sup>

الإطلاق الثاني : أن يراد به التصديق والعمل جميعاً ، كما قال عليه الصلاة والسلام : « الإيمان بضْع وسبعون باباً »<sup>(٣)</sup> ، وكما قال صلى الله عليه وسلم : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن »<sup>(٤)</sup>

وإذا دخل العمل في مقتضى لفظ الإيمان .. لم تخف زيادته ونقصاته ، وهل يؤثر ذلك في زيادة الإيمان الذي هو مجرد التصديق ؟ هذا فيه نظر ، وقد أشرنا إلى أنّه يؤثر فيه .

الإطلاق الثالث : أن يراد به التصديق اليقيني على سبيل الكشف وانسراح الصدر والمشاهدة بنور البصيرة ، وهذا أبعد الأقسام عن قبول الزيادة .

ولكنّي أقول : الأمر اليقيني الذي لا شك فيه تختلّف طمأنينة النفس إليه ، فليس طمأنينة النفس إلى أنّ الاثنين

(١) البستان للمصاحب بن عباد في « ديوانه » ( ص ١٧٦ ) .

(٢) قوت القلوب ( ١٣٥/٢ ) ، وينحوه رواه البيهقي في « شعب الإيمان » ( ٣٧ ) .

(٣) رواه الترمذي ( ٢٦١٤ ) بلفظه ، وبلفظ : « شعبة » بدل « باباً » عند البخاري ( ٩ ) ، ومسلم ( ٣٥ ) .

(٤) رواه البخاري ( ٢٤٧٥ ) ، ومسلم ( ٥٧ ) .

أَكْثَرُ مِنَ الْوَاحِدِ كَطَمَأْنِينَهَا إِلَى أَنَّ الْعَالَمَ مَصْنُوعٌ حَدَثٌ ، وَإِنْ كَانَ لَا شَكَّ فِي وَاحِدٍ مِنْهُمَا ؛ فَإِنَّ الْيَقِينِيَّاتِ تَخْتَلِفُ فِي دَرَجَاتِ الْإِيضَاحِ ، وَدَرَجَاتِ طَمَأْنِينَةِ النَّفْسِ إِلَيْهَا .

وَقَدْ تَعَرَّضْنَا لِهَذَا فِي فَصْلِ الْيَقِينِ مِنْ كِتَابِ الْعِلْمِ ، فِي بَابِ عِلَامَاتِ عُلَمَاءِ الْآخِرَةِ ، فَلَا حَاجَةَ إِلَى الْإِعَادَةِ .

وَقَدْ ظَهَرَ فِي جَمِيعِ الْإِطْلَاقَاتِ أَنَّ مَا قَالُوهُ مِنْ زِيَادَةِ الْإِيمَانِ وَنَفْصَانِهِ حَقٌّ ، وَكَيْفَ لَا وَفِي الْأَخْبَارِ أَنَّهُ « يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ » ، وَفِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ فِي خَيْرِ آخَرٍ : « مِثْقَالُ دِينَارٍ » <sup>(١)</sup> ، فَأَيُّ مَعْنَى لِاخْتِلَافِ مَقَادِيرِهِ إِنْ كَانَ مَا فِي الْقَلْبِ لَا يَتَفَاوَتُ ؟!

### مِثْقَالُ الدِّينَارِ

[قوله : أَنَا مُؤْمِنٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ]

فَإِنْ قُلْتَ : مَا وَجْهَ قَوْلِ السَّلَفِ : ( أَنَا مُؤْمِنٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ) ، وَالِاسْتِثْنَاءُ شَكٌّ ، وَالشَّكُّ فِي الْإِيمَانِ كَفَرٌ . وَقَدْ كَانُوا كُلُّهُمْ يَمْتَنِعُونَ عَنْ جَزْمِ الْجَوَابِ بِالْإِيمَانِ وَيَحْتَرِزُونَ عَنْهُ ، فَقَالَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( مَنْ قَالَ : أَنَا مُؤْمِنٌ عِنْدَ اللَّهِ .. فَهُوَ مِنَ الْكَذَّابِينَ ، وَمَنْ قَالَ : أَنَا مُؤْمِنٌ حَقًّا .. فَهُوَ بَدْعٌ ) <sup>(٢)</sup> ، فَكَيْفَ يَكُونُ كَاذِبًا وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ مُؤْمِنٌ فِي نَفْسِهِ ، وَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا فِي نَفْسِهِ .. كَانَ مُؤْمِنًا عِنْدَ اللَّهِ ، كَمَا أَنَّ مَنْ كَانَ طَوِيلًا أَوْ سَخِيًا فِي نَفْسِهِ وَعِلْمٌ ذَلِكَ .. كُنْ كَذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ ، وَكَذَا مَنْ كَانَ مُسْرُورًا أَوْ حَزِينًا أَوْ سَمِيعًا أَوْ بَصِيرًا .

وَلَوْ قِيلَ لِلْإِنْسَانِ : هَلْ أَنْتَ حَيَوَانٌ .. لَمْ يَحْسُنْ أَنْ يَقُولَ : أَنَا حَيَوَانٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

وَلَمَّا قَالَ سَفِيَانُ ذَلِكَ .. قِيلَ لَهُ : فَمَاذَا تَقُولُ ؟ قَالَ : ( قُولُوا : آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا ) ، وَأَيُّ فَرْقٍ بَيْنَ أَنْ يَقُولَ : ( آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا ) وَبَيْنَ أَنْ يَقُولَ : ( أَنَا مُؤْمِنٌ ) ؟

وَقِيلَ لِلْحَسَنِ : أَمُؤْمِنٌ أَنْتَ ؟ فَقَالَ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، فَقِيلَ لَهُ : تَسْتَشْنِي يَا أَبَا سَعِيدٍ فِي الْإِيمَانِ ؟! فَقَالَ : أَخَافُ أَنْ أَقُولَ : نَعَمْ .. فَيَقُولَ اللَّهُ : كَذَبْتَ يَا حَسَنُ ، فَتَحَقَّقَ عَلَيَّ الْكَلِمَةُ ، وَكَانَ يَقُولُ : ( مَا يُؤْمِنُنِي أَنْ يَكُونَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ قَدِ اطَّلَعَ عَلَيَّ فِي بَعْضِ مَا يَكُونُهُ فَمَقَنَّنِي وَقَالَ : اذْهَبْ لَا قَبْلَتَ لَكَ عَمَلًا ، فَأَنَا أَعْمَلُ فِي غَيْرِ مَعْمَلٍ ) <sup>(٣)</sup>

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ <sup>(٤)</sup> : ( إِذَا قِيلَ لَكَ : أَمُؤْمِنٌ أَنْتَ ؟ فَقُلْ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ) <sup>(٥)</sup> ، وَقَالَ مَرْوَةُ : ( قُلْ : أَنَا لَا أَشْكُ فِي الْإِيمَانِ ، وَسَوَّالُكَ إِيَّايَ بَدْعٌ ) <sup>(٦)</sup>

وَقِيلَ لَعَلْقَمَةَ : أَمُؤْمِنٌ أَنْتَ ؟ قَالَ : أَرْجُو إِنْ شَاءَ اللَّهُ <sup>(٧)</sup>

(١) كما في « البخاري » ( ٧٤٤٠ ) ، ومسلم ( ١٨٣ ) .

(٢) قوت القلوب ( ١٣٧/٢ ) .

(٣) قوت القلوب ( ١٣٧/٢ ) .

(٤) ابن يزيد النخعي فقيه الكوفة ، وليس هو بابن آدم . « إتحاف » ( ٢٦٤/٢ ) .

(٥) قوت القلوب ( ١٣٧/٢ ) .

(٦) قوت القلوب ( ١٣٧/٢ ) .

(٧) قوت القلوب ( ١٣٧/٢ ) .

وقال الثوري: ( نحنُ مؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله، وما ندرى ما نحنُ عند الله تعالى )<sup>(١)</sup>، فما معنى هذه الاستثناءات؟<sup>(٢)</sup>

فالجواب: أن هذا الاستثناء صحيح، وله أربعة أوجه: وجهان مستندان إلى شك لا في أصل الإيمان ولكن في خاتمته أو كماله، ووجهان لا يستندان إلى الشك.

الوجه الأول الذي لا يستند إلى معارضة الشك: الاحتراز من الجزم خيفة ما فيه من تزكية النفس، قال الله تعالى: ﴿فَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۗ وَأَلْزَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْفُسُهُمْ﴾، ثم قال: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ يَقْضُونَ عَلَىٰ كَلِمَةِ كَذِبٍ﴾. وقيل لحكيم: ما الصدق القبيح؟ فقال: ثناء المرء على نفسه.

والإيمان من أعلى صفات المجد، والجزم به تزكية مطلقة، وصيغة الاستثناء كأنها نقل من عوِّف التزكية<sup>(٣)</sup>؛ كما يُقال للإنسان: أنت طيب، أو فقيه، أو مفتر؟ فيقول: نعم إن شاء الله، لا في معرض التشكيك، ولكن لإخراج نفسه عن تزكية نفسه.

فالصيغة صيغة الترييد والتضعيف لنفس الخير<sup>(٤)</sup>، ومعناه التضعيف للزوم من لوازم الخير، وهو التزكية، وبهذا التأويل لو سُئل عن وصف ذم.. لم يحسن الاستثناء.

الوجه الثاني: التأدب بذكر الله تعالى في كل حال، وإحالة الأمور كلها إلى مشيئة الله سبحانه، فقد أدب الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم فقال: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ۚ ۖ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾، ثم لم يقتصر على ذلك فيما لا يشك فيه، بل قال: ﴿لَتَنْظُرُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَامِينَ ۚ إِنَّ اللَّهَ مُخْلِصٌ لِّدِينِهِمْ وَأَوْسَعُ خِفَافٍ﴾، وكان الله سبحانه عالماً بأنهم يدخلون لا محالة، وأنه شاء، ولكن المقصود تعليمه ذلك، فتأدب رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما كان يخبر عنه، معلوماً كان أو مشكوكاً، حتى قال صلى الله عليه وسلم لما دخل المقابر: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لأحقون»<sup>(٥)</sup>، والحق بهم غير مشكوك فيه، ولكن مقتضى الأدب ذكر الله عز وجل، وربط الأمور به، وهذه الصيغة دالة عليه<sup>(٦)</sup>، حتى صار يعرف الاستعمال عبارة عن إظهار الرغبة والتمني، فإذا قيل لك: إن فلاناً يموت سريعا، فتقول: إن شاء الله.. فيفهم منه رغبتك، لا تشككك.

(١) قوت القلوب (١٣٧/٢).

(٢) وكما ثبت عند فريق هذه الاستثناءات عن السلف الصالح.. ثبت رُثاها عنهم كذلك عند فريق آخر، وهم عامة الحنفية، فمن ذلك ما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه أخرج شاة لتذبح، فمر به رجل، فقال له ابن عمر: أمؤمن أنت؟ قال: نعم إن شاء الله، قال: لا يذبح نسيكتي من يشك في إيمانه، ونقل عن عطاء أنه كان ينكر على من يستثنى في إيمانه، ونقل عن ابن مسعود رضي الله عنه استغفاره من الاستثناء لما ناظر صاحباً لمعاد بن جبل رضي الله عنه، وغيرها الكثير.

وقد يكون ما دعا المصنف رحمه الله تعالى لتفصيل القول في هذه المسألة أحسن تفصيل متبعاً نهج السبيل.. هو تعصب بعض الحنفية لدعواهم، ورميهم مخالفين بالتكفير والتضليل، والمسألة - كما قال تقي الدين السبكي - فرعية لا يبنى عليها هذا الخلاف الشديد.

قال الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (٢٦٥/٢): (ولعلمائنا الحنفية في هذا المبحث كلام طويل، تركته لما في أكثره من نسبة التكفير والتضليل والتحریم إلى قائله، فلم أستحسن إيراد). وانظر «إتحاف السادة المتقين» (٢٨١/٢).

(٣) في (ب) و(و): (كأنها نقل من عوِّف التزكية).

(٤) إذ موضوع (إن) في اللغة دخولها على المحتمل الذي هو الشك في قول، ويلزم منه التضعيف لنفس الخير. «إتحاف» (٢٦٥/٢).

(٥) رواه مسلم (٢٤٩).

(٦) أي: على التبرك والتأدب، ولكنه كله مستقبل، وربط المستقبل بالشرط لا يستنكر. «إتحاف» (٢٦٦/٢).

وإذا قيل لك : فلأن سيزول مرضه ويصح ، فتقول : إن شاء الله ؛ بمعنى الرغبة .. فقد صارت الكلمة معدولة عن معنى التشكيك إلى معنى الرغبة ؛ فكذلك العدول إلى معنى التأديب بذكر الله عز وجل كيف كان الأمر .

الوجه الثالث : ومستنده الشك ، ومعناه : أنا مؤمن حقاً إن شاء الله ؛ إذ قال الله تعالى لقوم مخصوصين بأعيانهم : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ ، فانقسموا إلى قسمين ، ويرجع هذا إلى الشك في كمال الإيمان لا في أصله ، وكل إنسان شاك في كمال إيمانه ، وذلك ليس بكفر ، والشك في كمال الإيمان حق من وجهين : أحدهما : من حيث إن النفاق يُزِيلُ كمال الإيمان ، وهو خفي لا تتحقق البراءة منه . والثاني : أنه يكمل بأعمال الطاعات ، ولا يُدرى وجودها على الكمال .

أمّا العمل .. فقد قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ ، فيكون الشك في هذا الصدق .

وكذلك قال تعالى : ﴿ وَلَيَكُنْ آلٍ مِنْ عَمَلِكُمْ وَالْيَوْمَ الْآخِرِ ﴾ ، فشرط عشرين وصفاً كالوفاء بالعهد ، والصبر على الشدائد ، ثم قال تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ﴾ .

وقد قال تعالى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ آمَنَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ ... ﴾ الآية .

وقال تعالى : ﴿ هُمُ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ .

وقال صلى الله عليه وسلم : « الإيمان عريان ، ولباسه التقوى ... » الحديث<sup>(١)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « الإيمان بضغ وسبعون باباً ، أدناها إماطة الأذى عن الطريق ... » الحديث<sup>(٢)</sup>

فهذا ما يدل على ارتباط كمال الإيمان بالأعمال .

وأما ارتباطه بالبراءة عن النفاق والشرك الخفي .. فقوله صلى الله عليه وسلم : « أربع من كن فيه .. فهو منافق خالص وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن : من إذا حدث .. كذب ، وإذا وعد .. أخلف ، وإذا ائتمن .. خان ، وإذا خاصم .. فجر » ، وفي بعض الروايات : « وإذا عاهد .. غدر »<sup>(٣)</sup>

وفي حديث أبي سعيد الخدري : « القلوب أربعة : قلب أجرد وفيه سراج يزهو ، فذلك قلب المؤمن<sup>(٤)</sup> ، وقلب

(١) رواه ابن أبي شيبة في « مصنفه » ( ٣٦٣٨٣ ) من كلام وهب بن منبه ، وكذا ابن عساكر في « تاريخ دمشق » ( ٣٨٩/٦٣ ) ، وقال أبو طالب في « القوت » ( ١٣٨/١ ) : ( وقد أسنده حمزة الخراساني عن الثوري ، فرفعه إلى عبد الله ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ) ، وكذا هو عند الخطيب في « الفقيه والمتفقه » ( ١٢٩ - ١٣٠ ) مرفوعاً وموقوفاً ، وقال الإمام أبو طالب المكي في « قوت القلوب » ( ١٣٥/٢ ) أيضاً : ( وقد روي في خبر « الإيمان عريان ، ولباسه التقوى ، وحليته الورع ، وثمرته العلم » ، فيه دليل أن من لا تقوى له فلا لبس لإيمانه ، ومن لا ورع له فلا زينة لإيمانه ، ومن لا علم له فلا ثمرة لإيمانه ، فإن اتفق فاسق ظالم جاهل كان بالمتافقين أشبه منه بالمؤمنين ، وكان إيمانه إلى النفاق أقرب وبقيته إلى الشك أميل ، ولم يخرج من اسم الإيمان إلا أن إيمانه عريان لا لبسة له ، معطل لا كسب له ، كما قال : ﴿ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهِ خِيَرَةٌ ﴾ ، والنفاق مقامات ، قيل : سبعون باباً ، والشرك مثل ذلك فيها طبقات . )

(٢) رواه الترمذي ( ٢٦١٤ ) بلفظه ، ويلفظ : « شعبة » بدل « باباً » عند البخاري ( ٩ ) ، ومسلم ( ٣٥ ) .

(٣) رواه البخاري ( ٣٤ ) ، ومسلم ( ٥٨ ) .

(٤) القلب الأجرد : هو المجرد عن الظلمات ، ويزهر بضيء ، وهو في « قوت القلوب » ( ١٣٥/٢ ) .

مُصَفَّحٌ فِيهِ إِيمَانٌ وَنِفَاقٌ؛ فَمَثَلُ الْإِيمَانِ فِيهِ كَمَثَلِ الْبِقَلَةِ يُمُدُّهَا الْمَاءُ الْعَذْبُ، وَمَثَلُ النِّفَاقِ فِيهِ كَمَثَلِ الْقَرْحَةِ يُمُدُّهَا الْقَيْحُ وَالصَّدِيدُ، فَأَيُّ الْمَادَّتَيْنِ غَلَبَ عَلَيْهِ.. حُكِمَ لَهُ بِهَا»، وفي لَفْظِ آخَرَ: «غَلِبَتْ عَلَيْهِ.. ذَهَبَتْ بِهِ»<sup>(١)</sup>.

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَكْثَرُ مَنَافِقِي هَذِهِ الْأُمَّةَ قُرَاؤُهَا»<sup>(٢)</sup>

وفي حديثٍ آخَرَ: «الشُّرْكُ أَخْفَى فِي أَمْتِي مِنْ دَيْبِ النَّمْلِ عَلَى الصَّنَا»<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ حَذِيفَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (كَانَ الرَّجُلُ يَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِيرُ بِهَا مَنَافِقًا إِلَى أَنْ يَمُوتَ، وَإِنِّي لَأَسْمَعُهَا مِنْ أَحَدِكُمْ فِي الْيَوْمِ عَشْرَ مَرَّاتٍ)<sup>(٤)</sup>

وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: (أَقْرَبُ النَّاسِ مِنَ النِّفَاقِ مَنْ يَرَى أَنَّهُ بَرِيءٌ مِنْهُ)<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ حَذِيفَةُ: (الْمَنَافِقُونَ الْيَوْمَ أَكْثَرُ مِنْهُمْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكَانُوا إِذْ ذَاكَ يُخْفَوْنَ وَهُمْ الْيَوْمَ يُظْهِرُونَهُ)<sup>(٦)</sup>

وهذا النفاق يضادُّ صدق الإيمان وكماله، وهو خفي، وأبعدُ الناسِ منه مَنْ يَتَخَوَّفُهُ، وأقربُهُمْ مِنْهُ مَنْ يَرَى أَنَّهُ بَرِيءٌ مِنْهُ؛ فَقَدْ قِيلَ لِلْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ: يَقُولُونَ: أَنَّ لَا نِفَاقَ الْيَوْمَ، فَقَالَ: يَا أَخِي؛ لَوْ هَلَكَ الْمَنَافِقُونَ.. لَأَسْتَوْحِشْتُمْ فِي الطَّرِيقِ<sup>(٧)</sup>

وَقَالَ هُوَ أَوْ غَيْرُهُ: (لَوْ نَبَتْ لِلْمَنَافِقِينَ أَذْنَابٌ.. مَا قَدَرْنَا أَنْ نَطَأَ عَلَى الْأَرْضِ)<sup>(٨)</sup>

وسمع ابنُ عمرَ رجلاً يَتَعَرَّضُ لِلْحِجَاجِ فَقَالَ: أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ حَاضِرًا يَسْمَعُ: أَكُنْتَ تَتَكَلَّمُ فِيهِ؟ فَقَالَ: لَا، قَالَ: كُنَّا نَعُدُّ هَذَا نِفَاقًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٩)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ كَانَ ذَا لِسَانَيْنِ فِي الدُّنْيَا.. جَعَلَهُ اللَّهُ ذَا لِسَانَيْنِ فِي الْآخِرَةِ»<sup>(١٠)</sup>

وَقَالَ أَيْضًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «شَرُّ النَّاسِ ذُو الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هَلْوَءًا بَوَاجٍ وَهَلْوَءًا بَوَاجٍ»<sup>(١١)</sup>

وقيلَ لِلْحَسَنِ: إِنَّ قَوْمًا يَقُولُونَ: إِنَّا لَا نَخَافُ النِّفَاقَ، فَقَالَ: وَاللَّهِ؛ لَأَنْ أَكُونَ أَعْلَمُ أَتَى بَرِيءٌ مِنَ النِّفَاقِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ تِلَاعِ الْأَرْضِ ذَهَبًا<sup>(١٢)</sup>

(١) رواه أحمد في «مسنده» (١٧/٣).

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (١٧٥/٢)، والمراد بالقراءة: الفقهاء؛ أي: يضعون العلم في غير مواضعه، يتعلمون العلم نفية للثبته وهم معتقدون خلافه، وكان المنافقون في عصر النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصفة. «إتحاف» (٢٧٠/٢).

(٣) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١١٢/٧)، والضياء في «المختارة» (٦٢).

(٤) رواه أحمد في «مسنده» (٣٩٠/٥).

(٥) قوت القلوب (١٣٦/٢).

(٦) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (١١٥٣١)، وينحوه عند البخاري (٧١١٣).

(٧) قوت القلوب (١٣٧/٢)، وينحوه رواه الخرائطي في «مساوئ الأخلاق» (٣١٧).

(٨) قوت القلوب (١٣٧/٢).

(٩) رواه ابن عبد البر في «المستدرك» (٢٤/٢٣)، وأصله في «البخاري» (٧١٧٨).

(١٠) ذكر الحافظ الزبيدي أنه من تلمذة كلام سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما. «إتحاف» (٢٧١/٢)، وروى أبو نعيم في «الحلية» (١٦٠/٢) مرفوعاً: «من كان ذا لسانين في الدنيا.. جعل الله له يوم القيامة لسانين من نار».

(١١) رواه البخاري (٧١٧٩)، ومسلم (٤٧١٥).

(١٢) قوت القلوب (١٣٧/٢)، والتلاع: جمع تلعة، وهي ما ارتفع من الأرض، وما انهب منها أيضاً.



وقَالَ الْحَسَنُ : ( إِنَّ مِنَ النِّفَاقِ اخْتِلَافَ اللِّسَانِ وَالْقَلْبِ ، وَالسَّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ ، وَالْمَدْخُلِ وَالْمَخْرَجِ )<sup>(١)</sup>

وقَالَ رَجُلٌ لِحَدِيثِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : إِنِّي أَخَافُ أَنْ أَكُونَ مُنَافِقًا ، فَقَالَ : لَوْ كُنْتَ مُنَافِقًا .. مَا خَفْتَ النِّفَاقَ ؛ إِنَّ الْمُنَافِقَ قَدْ أَمِنَ مِنَ النِّفَاقِ<sup>(٢)</sup>

وقَالَ ابْنُ أَبِي مَالِكَةَ : ( أَدْرَكْتُ ثَلَاثِينَ وَمِئَةً - وَفِي رِوَايَةٍ : خَمْسِينَ مِئَةً - مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كُلُّهُمْ يَخَافُونَ النِّفَاقَ )<sup>(٣)</sup>

وَرَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ جَالِسًا فِي جَمَاعَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ ، فَذَكَرُوا رَجُلًا وَأَكْثَرُوا الثَّنَاءَ عَلَيْهِ ، فَبَيْنَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ طَلَعَ عَلَيْهِمُ الرَّجُلُ وَوَجْهُهُ يَقْطُرُ مَاءً مِنْ أَثَرِ الْوُضُوءِ ، وَقَدْ عَلَّقَ نَعْلُهُ بِيَدِهِ ، وَبَيْنَ عَيْنَيْهِ أَثَرُ السُّجُودِ ، فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ هُوَ هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي وَصَفَنَاهُ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَزَى عَلَى وَجْهِهِ سَفْعَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ » ، فَجَاءَ الرَّجُلُ حَتَّى سَلَّمَ وَجَلَسَ مَعَ الْقَوْمِ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « تَشَدُّتْكَ اللَّهُ ، هَلْ حَدَّثْتَ نَفْسَكَ حِينَ أَشْرَفْتَ عَلَى الْقَوْمِ أَنَّهُ لَيْسَ فِيهِمْ خَيْرٌ مِنْكَ ؟ » فَقَالَ : اللَّهُمَّ نَعَمْ<sup>(٤)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دَعَائِهِ : « اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَسْتَغْفِرُكَ لِمَا عَلِمْتُ وَلِمَا لَمْ أَعْلَمْ » ، فَقِيلَ لَهُ : اتَّخَافُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ : « وَمَا يُؤْمِنُنِي وَالْقُلُوبُ بَيْنَ إَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ يَقْلِبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ »<sup>(٥)</sup>  
وقَدْ قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَكَدَا لَهمْ مِّنَ اللَّهِ مَا لَوْ كَانُوا يَحْسِبُونَ ﴾ ، قِيلَ فِي التفسيرِ : عملوا أعمالاً ظَنُّوا أَنَّهَا حَسَنَاتٌ ، فَكَانَتْ فِي كَفَّةِ السَّيِّئَاتِ<sup>(٦)</sup>

وقَالَ سِرِّي السَّقَطِيُّ : ( لَوْ أَنَّ إِنْسَانًا دَخَلَ إِلَى بَسْتَانٍ فِيهِ مِنْ جَمِيعِ الْأَشْجَارِ ، عَلَيْهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَطْيَارِ ، فَخَاطَبَتْهُ كُلُّ طَيْرٍ مِنْهَا بِلُغَةٍ فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَلِيِّ اللَّهِ ، فَسَكَنْتْ نَفْسُهُ إِلَى ذَلِكَ .. كَانَ أَسِيرًا فِي يَدِهَا )<sup>(٧)</sup>

فهذه الأخبار والأناؤ تعرفك خطر الأمر بسبب دقائق النفاق والشرك الخفي ، وأنه لا يؤمن منه ، حتى كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يسأل حذيفة عن نفسه ، وأنه هل ذكر في المنافقين ؟<sup>(٨)</sup>

وقال أبو سليمان الداراني : ( سمعت من بعض الأمراء شيئا ، فأردت أن أنكره ، فخفت أن يؤمر بقتلي ولم

(١) قوت القلوب (١٣٧/٢) .

(٢) قوت القلوب (١٣٧/٢) .

(٣) قوت القلوب (١٣٧/٢) ، وفي (ب) : ( خمسين ومئة ) بدل ( خمس مئة ) ، والذي في « صحيح البخاري » ( باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر ) : ( أدركت ثلاثين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخاف النفاق على نفسه ، ما منهم أحد يقول : إنه على إيمان جبريل وميكائيل ) .

(٤) رَوَاهُ أَبُو يَعْلَى فِي « مسنده » ( ٩٠ ) ، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي « الحلية » ( ٥٢/٣ ) ، وَالدَّارَقُطَنِي فِي « سننه » ( ٥٤/٢ ) ، وَالسَّفْعَةُ : علامة سوداء ، يقال : به سَفْعَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ ؛ أَي : مَسٌّ ، كَأَنَّهُ أَخَذَ بِنَاصِيئِهِ .

(٥) رَوَى آخِرُهُ أَحْمَدُ فِي « المسند » ( ٢٥٠/٦ ) ، وَأَوَّلُهُ عِنْدَ مُسْلِمٍ ( ٤٨٩١ ) بِلَفْظٍ : « اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ » ، وَهُوَ بِلَفْظِ الْمُصَنِّفِ عِنْدَ صَاحِبِ « القوت » ( ١٣٨/٢ ) .

(٦) كَذَا رَوَى تَفْسِيرُهَا عَنْ مُجَاهِدٍ كَمَا فِي « أَحْكَامِ الْقُرْآنِ » ( ٢٦٥/١٥ ) ، حَتَّى قَالَ الْإِمَامُ الْقُشَيْرِيُّ فِي هَذِهِ الْآيَةِ : ( فِي سَمَاعِ هَذِهِ الْآيَةِ حَسَرَاتُ لِأَصْحَابِ الْإِنْتِبَاهِ ) . لَطَائِفُ الْإِشَارَاتِ ( ٢٨٥/٣ ) .

(٧) حلية الأولياء ( ١١٨/١٠ ) .

(٨) رَوَاهُ وَكِيعٌ فِي « الزهد » ( ٤٧٧ ) ، وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي « تاريخ دمشق » ( ٢٧٦/١٢ ) بِنَحْوِهِ .

أخف من الموت ، ولكن خشيته أن يعرض لقلبي التزيُّن للخلق عند خروج روعي ، فكففت<sup>(١)</sup> وهذا من النفاق الذي يضاد حقيقة الإيمان وصدقته وكمالته وصفاءه ، لا أصله<sup>(٢)</sup>

فالنفاق نفاقان :

أحدهما : يُخرج من الدين ، ويُلحق بالكافرين ، ويُسلك في زمرة المخدلين في النار .

والثاني : يقضي بصاحبه إلى النار مدة ، أو ينقص من درجات عليين ، ويحط عن رتبة الصديقين ، وذلك مشكوك فيه ، فلذلك حسن فيه الاستثناء .

وأصل هذا النفاق تفاوت السر والعلانية ، والأمن من مكر الله ، والمُحب ، وأمر آخر لا يخلو عنها إلا الصديقون . الوجه الرابع : وهو أيضاً مستند إلى الشك ، وذلك من خوف الخاتمة ؛ فإنه لا يدري أيسلم له الإيمان عند الموت أم لا ؟ فإن ختم له بالكفر .. حبط الإيمان السابق ؛ لأنه موقف على سلامة الآخر ، ولو سُئل الصائم ضحوة النهار عن صحته صومه فقال : أنا صائم قطعاً ، فلو أفطر في أثناء نهاره بعد ذلك .. لتبين كذبه ؛ إذ كانت الصحة موقوفة على التمام إلى غروب الشمس من آخر النهار ، وكما أنَّ النهار ميقا تمام الصوم .. فالعمر ميقا تمام صحة الإيمان ، ووصفه بالصحة قبل آخره بناء على الاستصحاب ، وهو مشكوك فيه ، والعاقبة مخوفة ، ولأجلها كان أكثر بكاء الخائفين ؛ لأجل أنها ثمره القضية السابقة والمشية الأزلية التي لا تظهر إلا بظهور المقضي به ، ولا يطلع عليه بشر ، فخوف الخاتمة كخوف السابقة ، وربما يظهر في الحال ما سبقت الكلمة بنقيضه ، فمن الذي يدري أنه من الذين سبقت لهم من الله الحسنى ؟!

وقيل في معنى قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ سَكْرَتُكَ أَلْمُوتَ يَلْحَقُ ﴾ أي : بالسابقة ، يعني أظهرتها .

وقال بعض السلف : ( إنما يُوزن من الأعمال خواتيمها )<sup>(٣)</sup>

وكان أبو الدرداء رضي الله عنه يحلف بالله : ( ما أحد أمن أن يسلب إيمانه إلا سليبه )<sup>(٤)</sup>

ويقال : من الذنوب ذنوب عقوبتها سوء الخاتمة ، نوء بالله من ذلك ، وقيل : هي عقوبة دعوى الولاية والكرامة بالافتراء<sup>(٥)</sup>

وقال بعض العارفين : ( لو عرضت علي الشهادة عند باب الدار والموت على التوحيد عند باب الحجرة .. لا اخترت الموت على التوحيد عند باب الحجرة ؛ لأني لا أدري ما يعرض لقلبي من التغير عن التوحيد إلى باب الدار )<sup>(٦)</sup>

(١) قوت القلوب ( ١٣٧/٢ ) .

(٢) فاعلم أن المراد الحديث عن النفاق العملي الذي يطفو نور الإيمان وكمالته ، وهو وإن كان دون النفاق الاعتقادي ، غير أنه ذو خطر عظيم ؛ إذ هو قنطرة له أعادها الله تعالى منهما ؛ وذلك لأن الوقوف عند النعمة حجاب ، قال بشر بن الحارث : ( سكون القلب إلى قبول المدح أضر عليه من المعاصي ) .

(٣) كذا روي معناها عن وهب بن منبه رحمه الله تعالى . انظر « الدر المنثور » ( ٤١٨/٣ ) .

(٤) قوت القلوب ( ١٣٦/٢ ) .

(٥) قوت القلوب ( ١٣٦/٢ ) .

(٦) قوت القلوب ( ١٣٧/٢ ) .

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : ( لَوْ عَرَفْتُ وَاحِدًا بِالتَّوْحِيدِ خَمْسِينَ سَنَةً ثُمَّ حَالَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ سَارِيَةٌ وَمَاتَ .. لَمْ أَحْكَمْ لَهُ أَنَّهُ مَاتَ عَلَى التَّوْحِيدِ )<sup>(١)</sup>

وفي الحديث : « مَنْ قَالَ : أَنَا مُؤْمِنٌ .. فَهُوَ كَافِرٌ ، وَمَنْ قَالَ : أَنَا عَالِمٌ .. فَهُوَ جَاهِلٌ »<sup>(٢)</sup>

وقيل في قوله تعالى : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُكَ رَبِّكَ صِدْقًا وَتَعَدْلًا ﴾ صدقاً لَمَنْ مَاتَ عَلَى الْإِيمَانِ ، وعدلاً لَمَنْ مَاتَ عَلَى الشَّرِكِ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾<sup>(٣)</sup>

فمهما كَانَ الشُّكُّ بهذا المَثَابَةِ .. كَانَ الْإِسْتِثْنَاءُ وَاجِبًا ؛ لِأَنَّ الْإِيمَانَ عِبَارَةٌ عَمَّا يَفِيدُ الْجَنَّةَ ، كَمَا أَنَّ الصُّومَ عِبَارَةٌ عَمَّا يَبْرِئُ الذِّمَّةَ ، وَمَا فَسَدَ قَبْلَ الْغُرُوبِ لَا يَبْرِئُ الذِّمَّةَ ، فَيُخْرَجُ عَنْ كَوْنِهِ صَوْمًا ؛ فَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ ، بَلْ لَا يَبْعُدُ أَنْ يُسْأَلَ عَنِ الصُّومِ الْمَاضِي الَّذِي لَا يَشْكُ فِيهِ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْهُ ، فَيَقَالُ : أَصُمْتُ بِالْأَمْسِ ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ؛ إِذِ الصُّومُ الْحَقِيقِيُّ هُوَ الْمَقْبُولُ ، وَالْقَبُولُ غَائِبٌ عَنْهُ لَا يَطْلُعُ عَلَيْهِ .

فَمِنْ هَذَا حَسَنُ الْإِسْتِثْنَاءِ فِي جَمِيعِ أَعْمَالِ الْبَرِّ ، وَيَكُونُ ذَلِكَ شَكًّا فِي الْقَبُولِ ؛ إِذْ يُنْعَمُ مِنَ الْقَبُولِ بَعْدَ جَرَيَانِ ظَاهِرِ شُرُوطِ الصَّحَّةِ أَسْبَابَ خَفِيَّةٍ لَا يَطْلُعُ عَلَيْهَا إِلَّا رَبُّ الْأَرْيَابِ جَلَّ جَلَالُهُ ، فَيَحْسَنُ الشُّكَّ فِيهِ .

فهذه وجوه حسن الاستثناء في الجواب عن الإيمان ، وهي آخر ما نختم به كتاب ( قواعد العقائد ) ، والله أعلم .



## تم كتاب قواعد العقائد

وهو الكتاب الثاني من ربيع العبادات من كتب أجيال علوم الدين

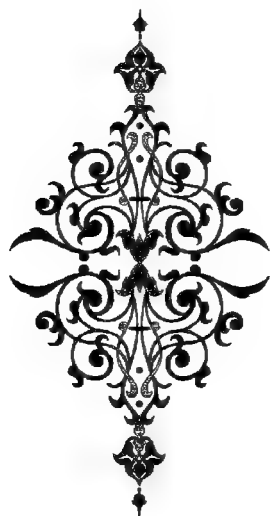
والحمد لله رب العالمين ، وصلواته على سيدنا محمد وآله الطاهرين

ينالونه كتاب أسرار الطهارة ومهماتهما

(١) أي : جزماً و يقيناً ؛ لسرعة تقلب القلوب ، انظر « قوت القلوب » ١٣٧/٢ .

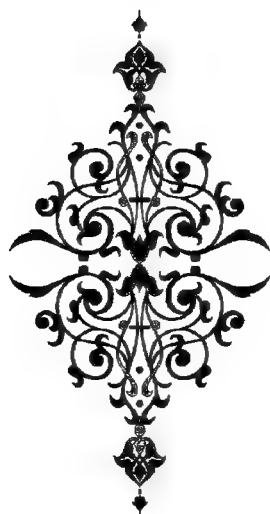
(٢) كذا في « القوت » ١٣٨/٢ ، وروى الطبراني في « الأوسط » ( ٦٨٤٢ ) الشطر الثاني منه ، وفي « الصغير » ( ٦٥/١ ) : ( ومن قال : إني في الجنة . فهو في النار ) من كلام يحيى بن أبي كثير .

(٣) قوت القلوب ( ١٣٨/٢ ) .



كِتَابُ  
أَسْرَارِ الطَّهَارَةِ  
وَمُهَمَّاتِهَا

وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات  
من كتب إحياء علوم الدين



# كتاب أسرار الطهارة ومهماتهما

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي تَلَطَّفَ لعباده فمَجَّدَهُم بالنظافة ، وأفاضَ على قلوبهم تزييناً لسرايرهم أنوارَهُ وألطفَهُ ، وأعدَّ لظواهرهم تطهيراً لها الماءَ المخصوصَ بالرفقة واللطافة .

والصلاة على محمدٍ المستغرقِ بنور الهدى أطرافَ العالمِ وأكنافَهُ ، وعلى آلِهِ الطَّيِّبِينَ الطاهرينَ صلاةً تحمينا بركاتها يوم المخافة ، وتنتصبُ جُنتُنا بيننا وبين كلِّ آفة .

### أما بعد :

فقد قالَ النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « بُنِيَ الدينُ على النظافة » <sup>(١)</sup>

وقالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مفتاحُ الصلاةِ الطُّهُورُ » <sup>(٢)</sup>

وقالَ اللهُ تعالى : ﴿ يَوْمَ يَجَالُ الْحُجُوتِ أَنْ يَنْظُرُوا وَلِلَّهِ حُجُبُ الْمُنَظَّرِينَ ﴾

وقالَ النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الطُّهُورُ نصفُ الإيمانِ » <sup>(٣)</sup>

وقالَ اللهُ تعالى : ﴿ مَا يُرِيدُ اللهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ ﴾ .

فتفطنَ ذور البصائر بهذه الظواهر أنَّ أهمَّ الأمورِ تطهيرُ السرائرِ ؛ إذ يبعدُ أن يكونَ المرادُ بقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الطُّهُورُ نصفُ الإيمانِ » عمارةَ الظاهرِ بالتنظيفِ بإفاضةِ الماءِ وإلقائِهِ ، وتخريبِ الباطنِ وإبقائه مشحوناً بالأخبابِ والأقذار ، هيهات هيهات !!

### والطهارة لها أربع مراتب :

الأولى : تطهيرُ الظاهرِ عنِ الأحداثِ وعنِ الأخبابِ والفَضَلاتِ .

والثانية : تطهيرُ الجوارحِ عنِ الجرائمِ والآثامِ .

والثالثة : تطهيرُ القلبِ عَنِ الأخلاقِ المذمومةِ والرذائلِ الممقوتةِ .

والرابعة : تطهيرُ السرِّ عَمَّا سوى اللهِ تعالى ، وهي طهارةُ الأنبياءِ والصديقينَ .

والطهارةُ في كلِّ رتبةٍ نصفُ العملِ الذي فيها ؛ فإنَّ الغايةَ القصوى في عملِ السرِّ أنْ ينكشفَ لَهُ جلالُ اللهِ تعالى وعظمتهُ ، ولن تحلَّ معرفةُ اللهِ تعالى بالحقيقةِ في السرِّ ما لم يرتحلْ ما سوى اللهِ تعالى عنه ، ولذلك قالَ اللهُ تعالى : ﴿ قُلِ اللهُ ذُوُّرَرْهُمْ ﴾ ؛ لأنَّهُما لا يجتمعانِ في قلبٍ ، وما جعلَ اللهُ لرجلٍ مِنْ قلوبينِ في جوفِهِ .

(١) رواه الرافي في « التدوين في أخبار قزوين » ( ١٧٦/١ ) بلفظ : « فإن الله بنى الإسلام على النظافة » ، وعند الترمذي ( ٢٧٩٩ ) : « إن الله طيب يحب الطيب ، نظيف يحب النظافة ... » .

(٢) رواه أبو داود ( ٦١ ) ، والترمذي ( ٣ ) ، وابن ماجه ( ٢٧٥ ) .

(٣) رواه الترمذي ( ٣٥١٩ ) .

وأما عمل القلب .. فالغاية القصوى عمارته بالأخلاق المحمودة والعقائد المشروعة ، ولن يتصف بها ما لم ينظف عن نقائضها ؛ من العقائد الفاسدة والردائل المذمومة ، فتطهيره أحد الشرطين ، وهو الشطر الأول الذي هو شرط في الثاني<sup>(١)</sup> ، فكان الطهور شطر الإيمان بهذا المعنى ، وكذلك تطهير الجوارح عن المناهي أحد الشرطين ، وعمارته بالطاعات الشطر الثاني .

وهذه مقامات الإيمان ، ولكل مقام طبقة ، ولن ينال العبد الطبقة العالية إلا أن يجاوز الطبقة السفلة ، فلا يصل إلى طهارة السر عن الصفات المذمومة وعمارته بالمحمودة من لم يفرغ عن طهارة القلب عن الخلق المذموم وعمارته بالمحمود ، ولن يصل إلى ذلك من لم يفرغ عن طهارة الجوارح عن المناهي وعمارته بالطاعات ، وكلما عزَّ مطلب وشرف .. صعب مسلكه وطال طريقه وكثرت عقباته ، فلا تظننَّ أن هذا الأمر يدرُّك بالمني وينال بالهون .

نعم ؛ من عميت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات .. لم يفهم من مراتب الطهارة إلا الدرجة الأخيرة التي هي كالقشر الأخير بالإضافة إلى اللب المطلوب ، فصارت يمعن فيها ، ويستقصي في مجاريها ، ويستوعب جميع أوقاته في الاستنجاء ، وغسل الثياب ، وتنظيف الظاهر ، وطلب المياه الجارية الكثيرة ؛ ظناً منه بحكم الوسوسة وخيل العقل أن الطهارة المطلوبة المشرفة هي هذه فقط ، وجهلاً بسيرة الأولين واستغراقهم جميع الهم والوكيد<sup>(٢)</sup> في تطهير القلوب ، وتساهلهم في أمر الظاهر ؛ حتى إن عمر رضي الله عنه مع علو منصبه توضعاً بماء في جرة نصرانية<sup>(٣)</sup> ، وحتى إنهم ما كانوا يغسلون اليد من الدسومات والأطعمة ، بل كانوا يمسحون أصابعهم بأخمص أقدامهم ، وعدوا الأثنان من البدع المحدث<sup>(٤)</sup>

ولقد كانوا يصلون على الأرض في المساجد ، ويمشون حفاة في الطرقات ، ومن كان لا يجعل بينه وبين التراب حاجزاً في مضجعه .. كان من أكابرهم ، وكانوا يقتصرون على الحجارة في الاستنجاء .

وقال أبو هريرة وغيره من أهل الصفة رضي الله عنهم : ( كنّا نأكل الشواء ، فتقام الصلاة ، فنُدخل أصابعنا في الحصباء ، ثم نفرّكها بالتراب ونكتر )<sup>(٥)</sup>

وقال عمر رضي الله عنه : ( ما كنّا نعرف الأثنان في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما كانت مناديلنا بطون أرجلنا ، كنّا إذا أكلنا الغمر .. مسخنا بها )<sup>(٦)</sup>

ويقال : ( أول ما ظهر من البدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة : المناخل ، والأثنان ، والموائد ، والشبع )<sup>(٧)</sup>

(١) الشطر جزء الماعية ، منه قواسمها ، والشرط خارج عنها ، يلزم من عدمه العدم ، ولا يلزم من وجوده وجود ولا عدم لذاته .

(٢) التوكّد : التأكيد .

(٣) رواه البيهقي في « السنن الكبرى » ( ١ / ٣٢ ) ، وعلقه البخاري قبل الحديث ( ١٩٣ ) إذ قال : ( باب وضوء الرجل مع امرأته وفضل وضوء المرأة ، وتوضاً عمر بالحميم من بيت نصرانية ) . والحميم : الماء الساخن .

(٤) الأثنان : عشب الفاسول ، وهو الذي يفسل به الأيدي ، فارسي معرب .

(٥) رواه ابن ماجه ( ٣٣١١ )

(٦) فوت القلوب ( ١٤٢ / ٢ ) ، والغمر : هو الدسم ، أو زنج اللحم ، كنّى به عنه .

(٧) فوت القلوب ( ١٤٢ / ٢ ) ، والمراد بالموائد : الأكل على الجوان ، واستكثار استعماله ، وهذه البدع دليل دخول الكلفة والغفلة والبطالة .



فَكَانَتْ عَنَابُهُمْ كُلُّهَا بِنِظَافَةِ الْبَاطِنِ ، حَتَّى قَالَ بَعْضُهُمْ : الصَّلَاةُ فِي التَّعْلِينِ أَفْضَلُ <sup>(١)</sup> ؛ لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا نَزَعَ نَعْلَيْهِ فِي صَلَاتِهِ إِذْ أَخْبَرَهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ بِهِمَا نَجَاسَةً وَخَلَعَ النَّاسُ نَعَالَهُمْ . . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَيْمَ خَلَعْتُمْ نَعَالَكُمْ ۚ » <sup>(٢)</sup>

وَقَالَ النُّخَعِيُّ فِي الَّذِينَ يَخْلَعُونَ نَعَالَهُمْ : ( وَدَدْتُ لَوْ أَنَّ مُحْتَاجاً جَاءَ إِلَيْهَا فَأَخَذَهَا ؛ مِنْكَرًا لَخَلَعَ النُّعَالِ ) <sup>(٣)</sup>

فَهَكَذَا كَانَ تَسَاهُلُهُمْ فِي هَذِهِ الْأُمُورِ ، بَلْ كَانُوا يَمْشُونَ فِي طِينِ الشُّوَارِعِ حَفَاةً ، وَيَجْلِسُونَ عَلَيْهَا ، وَيَصَلُّونَ فِي الْمَسَاجِدِ عَلَى الْأَرْضِ ، وَيَأْكُلُونَ مِنَ دَقِيقِ الْبَرِّ وَالشَّعِيرِ وَهُوَ يَدَاسُ بِالْذَوَابِّ وَتَبُولُ عَلَيْهِ ، وَلَا يَحْتَرِزُونَ مِنْ عَرَقِ الْإِبِلِ وَالْخَيْلِ مَعَ كَثْرَةِ تَمَرُّغِهَا فِي النِّجَاسَاتِ ، وَلَمْ يُثْقَلْ قَطُّ عَنْ وَاحِدٍ مِنْهُمْ سُؤَالٌ فِي دَفَائِقِ النِّجَاسَاتِ ، فَهَكَذَا كَانَ تَسَاهُلُهُمْ فِيهَا .

وَقَدْ انْتَهَتْ النُّبُوءَةُ الْآنَ <sup>(٤)</sup> إِلَى طَائِفَةٍ يَسْتَوُونَ الرِّعُونَةَ نِظَافَةً <sup>(٥)</sup> ، وَيَقُولُونَ : هِيَ مَبْنَى الدِّينِ ، فَأَكْثَرُ أَوْقَاتِهِمْ فِي تَزْيِينِهِمُ الظَّوَاهِرَ ؛ كَفِعْلِ الْمَاشِطَةِ بِعُرْسِهَا ، وَالْبَاطِنُ خَرَابٌ مَشْحُونٌ بِخَبَائِثِ الْكِبَرِ وَالْعَجَبِ وَالْجَهْلِ وَالرِّيَاءِ وَالنِّفَاقِ ، وَلَا يَسْتَنْكِرُونَ ذَلِكَ وَلَا يَتَعَجَّبُونَ مِنْهُ ، وَلَوْ اقْتَصَرَ مَقْتَصِرٌ عَلَى الْاسْتِنْجَاءِ بِالْحَجَرِ ، أَوْ مَشَى عَلَى الْأَرْضِ حَافِيًا ، أَوْ صَلَّى عَلَى الْأَرْضِ أَوْ عَلَى بَوَارِي الْمَسْجِدِ مِنْ غَيْرِ سَجَادَةٍ مَفْرُوشَةٍ <sup>(٦)</sup> ، أَوْ مَشَى عَلَى الْفَرَشِ مِنْ غَيْرِ غِلَافٍ لِلْقَدَمِ مِنْ أَدَمٍ ، أَوْ تَوَضَّأَ مِنْ آنِيَةِ عَجُوزٍ أَوْ رَجُلٍ غَيْرِ مُتَقَشِّفٍ . . أَقَامُوا عَلَيْهِ الْقِيَامَةَ ، وَشَدَّدُوا عَلَيْهِ النِّكَيرَ ، وَلَقَّبُوهُ بِالْقَذِيرِ ، وَأَخْرَجُوهُ مِنْ زِمْرَتِهِمْ ، وَاسْتَنْكَفُوا مِنْ مَوَاطِنِهِ وَمَخَالَطَتِهِ ، فَسَمُوا الْبِلَادَةَ الَّتِي هِيَ مِنَ الْإِيمَانِ قَذَارَةً <sup>(٧)</sup> ، وَالرِّعُونَةَ نِظَافَةً ، فَانْظُرْ كَيْفَ صَارَ الْمُنْكَرُ مَعْرُوفًا وَالْمَعْرُوفُ مُنْكَرًا ، وَكَيْفَ ائْتَدَسَ مِنَ الدِّينِ رَسْمُهُ كَمَا ائْتَدَسَ تَحْقِيقُهُ وَعِلْمُهُ !!



فَإِنْ قُلْتَ : أَقْتُولُ : إِنَّ هَذِهِ الْعَادَاتِ الَّتِي أَحْدَثَهَا الصُّوْفِيَّةُ فِي هَيْئَاتِهِمْ وَنِظَافَتِهِمْ مِنَ الْمَحْظُورَاتِ أَوْ الْمُنْكَرَاتِ ؟ فَأَقُولُ : حَاشَ لِلَّهِ أَنْ أَطْلُقَ الْقَوْلَ فِيهِ مِنْ غَيْرِ تَفْصِيلٍ ، وَلَكِنِّي أَقُولُ : هَذَا التَّكَلُّفُ وَالتَّنَظُّفُ ، وَإِعْدَادُ الْأَوَانِي وَالْآلَاتِ ، وَاسْتِعْمَالُ غِلَافِ الْقَدَمِ وَالْإِزَارِ الْمُتَقَنَّعِ بِهِ لِدَفْعِ الْغُبَارِ ، وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنَ هَذِهِ الْأَسْبَابِ ؛ إِنَّ وَقَعَ النَّظَرُ إِلَى ذَاتِهَا عَلَى سَبِيلِ التَّجَرُّدِ . . فَهِيَ مِنَ الْمُبَاحَاتِ ، وَقَدْ يَقْتَرِنُ بِهَا أَحْوَالٌ وَنِيَّاتٌ تُلْحِقُهَا تَارَةً بِالْمَعْرُوفَاتِ ، وَتَارَةً بِالْمُنْكَرَاتِ .

فَأَمَّا كَوْنُهُ مَبَاحًا فِي نَفْسِهِ : فَلَا يَخْفَى ؛ إِذْ صَاحِبُهُ مُتَصَرِّفٌ بِهِ فِي مَالِهِ وَبَدَنِهِ وَثِيَابِهِ ، فَلْيَفْعَلْ بِهِ مَا يَرِيدُ إِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ إِضَاعَةٌ وَإِسْرَافٌ .

(١) لَأَنَّهُ أَقْرَبُ إِلَى التَّوَاضُعِ وَالْمُسْكَنَةِ ، وَأَبْعَدُ مِنَ التَّرَفِّهِ . « إِتْحَافٌ » (٣٠٩/٢) .

(٢) رَوَاهُ أَبُو دَاوُودَ (٦٥٠) ، وَيُلْفِظُهُ عِنْدَ أَحْمَدَ فِي « الْمُسْنَدِ » (٢٠/٣) .

(٣) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الْمُصَنَّفِ » (٧٩٦٤) .

(٤) أَيُ : فِي حُدُودِ الْأَرْبَعِ مِثَّةٍ وَالتَّسْمِينِ (٤٩٠ هـ) . « إِتْحَافٌ » (٣١٠/٢) .

(٥) الرِّعُونَةُ : الْإِفْرَاطُ فِي الشَّيْءِ مَعَ جَهَالَةٍ وَوَسُوسَةٍ لَا أَصْلَ لَهَا .

(٦) الْبَوَارِي : جَمْعُ بَوْرِيَاءَ ، وَهِيَ الْحَصِيرَةُ . فَارَسِيَّةٌ مَعْرِيَّةٌ .

(٧) فَقَدْ رَوَى أَبُو دَاوُودَ (٤٦٦) : « أَلَا تَسْمَعُونَ ، أَلَا تَسْمَعُونَ ؟ إِنَّ الْبِلَادَةَ مِنَ الْإِيمَانِ » ، وَالْبِلَادَةُ : رَنَانَةُ الْهَيْبَةِ .

وأما مصيئته منكرًا: فبأن يجعل ذلك من أصل الدين، ومن تفسير قوله صلى الله عليه وسلم: «يُنْيِي الدين على النظافة»<sup>(١)</sup>، حتى ينكر به على مَنْ يتساهل فيه تساهل الأولين، وأن يكون القصد به تزيين الظاهر للخلق، وتحسين موقع نظرهم؛ فإن ذلك هو الرياء المحذوف، فيصير مُنكرًا بهذين الاعتبارين.

وأما كونه معروفًا: فبأن يكون القصد منه الخير دون التزيين، وألا ينكر على مَنْ ترك ذلك، ولا يؤخّر بسببه الصلاة عن أوائل الأوقات، ولا يشتغل به عن عمل هو أفضل منه، أو عن تربية علم<sup>(٢)</sup>، أو غيره، فإذا لم يقرن به شيء من ذلك.. فهو مباح يمكن أن يجعل قرينة بالنية، ولكن لا يتيسر ذلك إلا للبطالين الذين لو لم يشتغلوا بصرف الأوقات إليه.. لا اشتغلوا بنوم أو حديث فيما لا يعني، فيصير شغلهم به أولى؛ لأن التشاغل بالطهارة يجدد ذكر الله تعالى وذكر العبادات، فلا بأس به إذا لم يخرج إلى منكر أو إسراف.

وأما أهل العلم والعمل.. فلا ينبغي أن ينصرف من أوقاتهم إليه إلا قدر الحاجة، والزيادة عليه منكر في حقهم، وتضييع العمر الذي هو أنفس الجواهر وأعزها في حق مَنْ قدر على الانتفاع به، ولا يتعجب من ذلك؛ فإن حسنات الأبرار سيئات المقربين.

ولا ينبغي للبطال أن يترك النظافة وينكر على المتصوفة ويزعم أنه يتشبه بالصحابية؛ إذ التشبه بهم في ألا يتفرغ إلا لما هو أهم منه؛ كما قيل لداود الطائي: لِمَ لا تسترح لحيتك؟ قال: إني إذا لفارغ<sup>(٣)</sup>

فلهذا لا أرى للعالم ولا للمتعلم ولا للعامل أن يضيع وقته في غسل الثياب احترازًا من أن يلبس الثياب المقصورة؛ توهمًا بالخصار تقصيره في الغسل، فقد كانوا في العصر الأول يصلون في الفراء المدبوغة، ولم يعلم منهم من فرق بين المدبوغة والمقصورة في الطهارة والنجاسة، بل كانوا يجتنبون النجاسة إذا شاهدوها، ولا يدققون نظرهم في استنباط الاحتمالات الدقيقة، بل كانوا يتأملون في دقائق الرياء والظلم، حتى قال سفيان الثوري لرفيق له كان يمشي معه فنظر إلى باب دار مرفوع معمور: لا تفعل ذلك؛ فإن الناس لو لم ينظروا إليه.. لكان صاحبها لا يتعاطى هذا الإسراف، فالناظر إليه مُعين له على الإسراف<sup>(٤)</sup>

وكانوا يُعدون جِمامَ الذهن لاستنباط مثل هذه الدقائق<sup>(٥)</sup>، لا في احتمال النجاسات.

ولو وجد العالم عاميًا يتعاطى له غسل الثياب محتاطًا.. فهو أفضل؛ فإنه بالإضافة إلى التساهل خير، وذلك العامي ينتفع بتعاطيه؛ إذ يشغل نفسه الأثارة بالسوء بعمل مباح في نفسه، فيمتنع عليه المعاصي في تلك الحال، والنفس إن لم تُشغل.. شغلت صاحبها، وإذا قصد به التقرب إلى العالم.. صار ذلك عنده من أفضل القربات، فوقت العالم أشرف من أن يصرف إلى مثله، فيبقى محفوظاً عليه، وأشرف وقت العامي أن يشغل بمثله، فيتوفر الخير عليه من كل الجوانب.

(١) رواه الراعي في «التدوين في أخبار قزوين» (١٧٦/١) بلفظ: «فإن الله بنى الإسلام على النظافة» وعند الترمذي (٢٧٩٩): «إن الله طيب يحب الطيب، نظيف يحب النظافة...».

(٢) أي: بالتعلم والتعليم، والمطالعة والمذاكرة، والتصدي لتأليف ما هو نافع. «إتحاف» (٣١١/٢).

(٣) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٣٣٩/٧).

(٤) قوت القلوب (١٧٠/١).

(٥) أي: في حفظ الباطن والظاهر. «إتحاف» (٣١٢/٢).

وليتفطن بهذا المثال لنظائره من الأعمال ، وترتيب فضائلها ، ووجه تقديم البعض منها على البعض ، فتدقيق الحساب في حفظ لحظات العمر بصرفها إلى الأفضل أهم من التدقيق في أموال الدنيا بحذافيرها .  
 وإذا عرفت هذه المقدمة ، واستبنت أن الطهارة لها أربع مراتب . . فاعلم أننا في هذا الكتاب لسنا نتكلم إلا في المرتبة الرابعة ، وهي نظافة الظاهر ؛ لأننا في الشطر الأول من الكتاب لا نتعرض قصداً إلا للظواهر .  
 فنقول : طهارة الظاهر ثلاثة أقسام : طهارة عن الخبث ، وطهارة عن الحدث ، وطهارة عن فضلات البدن ؛ وهي التي تحصل بالقلم ، والاستحداذ ، واستعمال الثورة ، والختان ، وغيره .



## القسم الأول في طهارة النجس والنظرية تتعلق بالمزال، والمزال به، والإزالة

الطرف الأول : في المزال :

وهي النجاسات ، والأعيان ثلاثة : جمادات ، وحيوانات ، وأجزاء حيوانات .

أما الجمادات : فطاهرة كلها إلا الخمر ، وكلّ مشتبّه مسكر .

والحيوانات : طاهرة كلها إلا الكلب والخنزير وما تولّد منهما أو من أحدهما ، فإذا ماتت . . فكلّها نجسة إلا خمسة : الآدمي ، والسمك ، والجراة ، ودود التفاح ، وفي معناه<sup>(١)</sup> كل ما تستحيل إليه الأطعمة ، وكل ما ليس له نفس سائلة ؛ كالذباب ، والخنفساء ، وغيرهما ، فلا ينجس الماء بوقوع شيء منها فيه .

وأما أجزاء الحيوانات : فقسمان :

أحدهما : ما يقطع منه ، وحكمه حكم الميت ، والشعر لا ينجس بالجزء والموت ، والعظم ينجس .

الثاني : الرطوبات الخارجة من باطنه ، فكل ما ليس مستحيلاً ولا له مقر<sup>(٢)</sup> . . فهو طاهر ، كالدمع ، والعرق ، واللُعاب ، والمخاط<sup>(٣)</sup> ، وما له مقر وهو مستحيل . . فنجس ، إلا ما هو مادة الحيوان ؛ كالمني ، والبيض .

والقيح ، والدم ، والروث والبول نجس من الحيوانات كلها .

ولا يعفى عن شيء من هذه النجاسات قليلها وكثيرها إلا عن خمسة :

الأول : أثر النجس بعد الاستجمار بالأحجار يعفى عنه ما لم يعد المخرج .

الثاني : طين الشوارع وغبار الروث في الطرق ، يعفى عنه مع تيقن النجاسة بقدر ما يتعدّد الاحتراز عنه ، وهو الذي لا ينسب المتلطّخ به إلى تفريط أو سقط .

الثالث : ما على أسفل الخف من نجاسة لا تخلو الطرق عنها ، فيعفى عنه بعد الدلك للحاجة .

الرابع : دم البراغيث ، ما قلّ منه أو كثر ، إلا إذا جاوز حدّ العادة ، سواء كان في ثوبك أو في ثوب غيرك فلبسته .

الخامس : دم البثرات وما ينفصل منها من قيح وصديد ، وذلك ابن عمر رضي الله عنه بشرة على وجهه ، فخرج منها الدم وصلى ولم يغسل<sup>(٤)</sup>

وفي معناه ما يترشح من لطخات الدماويل التي تدوم غالباً ، وكذلك أثر الفصد ، إلا ما يقع نادراً من خراج أو غيره ، فيلحق بدم الاستحاضة ، ولا يكون في معنى البثرات التي لا يخلو الإنسان عنها في أحواله<sup>(٥)</sup>

(١) أي : في معنى دود التفاح . « إتحاف » ( ٣١٥/٢ ) .

(٢) أي : ليس له اجتماع واستحالة في الباطن ، وإنما يرشح رشحاً . انظر « العزيز » ( ٣٥/١ ) .

(٣) بل حكمه حكم الحيوان المترشح منه ، إن كان نجساً . . فهو نجس ، وإن كان طاهراً . . فهو طاهر . انظر « العزيز » ( ٣٥/١ ) .

(٤) رواه البيهقي في « السنن الكبرى » ( ١٤١/١ ) .

(٥) وحكم دم الاستحاضة العفو ، ولا يمنع الصلاة ، ويجب الوضوء لكل صلاة . انظر « العزيز » ( ٢٩٨/١ ) ، قال المصنف في « الوسيط »

ومسامحة الشرع في هذه النجاسات الخمس تعرفك أن أمر الطهارة على التسهل ، وما ابتدع فيها وسوسة لا أصل لها .



الطرف الثاني : في المزال به :

وهو إما جامد ، وإما مائع :

أما الجامد : فحجر الاستنجاء ، وهو مطهرٌ تطهيرٌ تخفيف ، بشرط أن يكون صلباً طاهراً منشئاً غير محترم .

وأما المائعات : فلا تزال النجاسة بشيءٍ منها إلا بالماء ، ولا كلُّ ماء ، بل الطاهر الذي لم يتفاحش تغثيره بمخالطة ما يستغني عنه .

ويخرج الماء عن الطهارة بأن يتغير بملاقاة النجاسة ؛ طعمه ، أو لونه ، أو ريحه ، فإن لم يتغير وكان قريباً من متين وخمسين مثلاً وهو خمس مئة رطل بطل العراق .. لم ينجس ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا بلغ الماء قلتين .. لم يحمل خبثاً »<sup>(١)</sup> ، وإن كان دونه .. صار نجساً عند الشافعي رضي الله عنه ، لهذا في الماء الراكد .

وأما الماء الجاري : إذا تغير بالنجاسة فالجربة المتغيرة نجسة دون ما فوقها وما تحتها ؛ لأن جربات الماء متفصلة . وكذا النجاسة الجارية إذا جرت بمجرى الماء .. فالتجس موقعا من الماء ، وما عن يمينها وشمالها إذا تقاصر عن قلتين ، وإن كان جزي الماء أقوى من جري النجاسة .. فما فوق النجاسة طاهر ، وما يسفل عنها فنجس وإن تباعد وكثر ، إلا إذا اجتمع في حوضٍ قدر قلتين .

وإذا اجتمع قلتان من ماء نجس .. طهر ، ولا يعود نجساً بالتفريق ، لهذا مذهب الشافعي رضي الله عنه<sup>(٢)</sup>

وكننت أود أن يكون مذهبه كمذهب مالك رضي الله عنه ؛ في أن الماء وإن قل لا ينجس إلا بالتغير ؛ إذ الحاجة ماسة إليه ، ومشار الوسوس اشتراط القلتين ، ولأجله شق على الناس ذلك ، وهو - لعمرى - سبب المشقة ، ويعرفه من يجربته ويتأمله .

ومما لا أشك فيه أن ذلك لو كان مشروطاً .. لكان أولى المواضع بتعسر الطهارة مكة والمدينة ؛ إذ لا يكثر فيهما المياه الجارية ولا الراكدة الكثيرة .

ومن أول عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخر عصر الصحابة لم تنقل واقعة في الطهارة ، ولا سؤال عن كيفية حفظ الماء عن النجاسات ، وكانت أواني مياههم يتعاطاها الصبيان والإماء الذين لا يحترزون عن النجاسات .

وقد توضحاً عمر رضي الله عنه بماء في جرة نصرانية<sup>(٣)</sup> ، ولهذا كالصریح في أنه لم يعول إلا على عدم تغير الماء ،

→ (١٦٣/٢) : ( وأما لطخات الدماميل والقروح والفصد : فما يدوم منها غالباً .. يلحق بدم الاستحاضة ، وما لا يدوم .. يلحق بدم الأجنبي ؛ لأن وقوعها نادر ) .

(١) رواه أبو داود ( ٦٣ ) ، والترمذي ( ٦٧ ) ، والنسائي ( ٤٦/١ ) ، وابن ماجه ( ٥١٧ ) .

(٢) وهذا مشروط بعدم التغير عند الاجتماع . انظر « الخلاصة » ( ص ٦٠ ) ، و « العزيز » ( ٤٩/١ ) .

(٣) رواه البيهقي في « السنن الكبرى » ( ٣٢/١ ) ، وعلقه البخاري قبل الحديث ( ١٩٣ ) إذ قال : ( باب وضوء الرجل مع امرأته وفضل وضوء المرأة ، وتوضأ عمر بالحميم من بيت نصرانية ) .

وإلا .. فنجاسة النصرانية وإنائها غالباً تُعلم بظنٍ قريب ، فإذا عسر القيام بهذا المذهب وعدم وقوع السؤال في تلك الأعصار دليلٌ أول ، وفعل عمر رضي الله عنه دليلٌ ثانٍ .

والدليل الثالث : إصغاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الإناء للهرة<sup>(١)</sup> ، وعدم تغطيتهم الأواني منها بعد أن تُرى أنها تأكل الفأرة ، ولم يكن في بلادهم حياض تلغ السنائر فيها ، وكانت لا تنزل الأبار .

والرابع : أن الشافعي رضي الله عنه نصَّ على أنَّ غسالة النجاسة طاهرة إذا لم تتغيَّر ، ونجسة إذا تغيَّرت ، وأي فرق بين أن يلاقي الماء النجاسة بالورود عليها أو بورودها عليه ؟ وأي معنى لقول القائل : إنَّ قوَّة الورد تدفع النجاسة مع أن الورد لم يمنع مخالطة النجاسة ؟!

وإن أحيل ذلك على الحاجة .. فالحاجة أيضاً ماسة إلى هذا ، فلا فرق بين طرح الماء في الإجانة<sup>(٢)</sup> فيها ثوب نجس ، أو طرح الثوب النجس في الإجانة وفيها ماء ، وكل ذلك معتاد في غسل الثياب والأواني .

والخامس : أنهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة ، ولا خلاف في مذهب الشافعي رضي الله عنه أنه إذا وقع بول في ماء جارٍ ولم يتغيَّر أنه يجوز التوضؤ به وإن كان قليلاً ، وأي فرق بين الجاري والراكد ؟!

وليت شعري ؛ هل الحوالة على عدم التغيُّر أولى أو على قوَّة الماء بسبب الجريان ؟ ثم ما حدَّ تلك القوَّة : أتجري في المياه الجارية في أنابيب الحمامات أم لا ؟ فإن لم تجر .. فما الفرق ؟ وإن جرت فما الفرق بين ما يقع فيها وبين ما يقع في مجرى الماء من الأواني على الأبدان وهي أيضاً جارية ؟ ثم البول أشدَّ اختلاطاً بالماء الجاري من نجاسة جامدة ثابتة ؛ إذ قضى بأن ما يجري عليها وإن لم يتغيَّر نجس إلى أن يجتمع في مستنقع قَلْتان ، فأَي فرق بين الجامد والمائع والماء واحد والاختلاط أشدَّ من الجوار ؟!<sup>(٣)</sup>

والسادس : أنه إذا وقع رطلٌ من البول في قلتين ، ثم فرقتا .. فكل كوز يغترف منه طاهر ، ومعلوم أن البول منتشر فيه وهو قليل ، فليت شعري ؛ هل تحليل طهارته بعدم التغيُّر أولى أو بقوَّة كثرة الماء بعد انقطاع الكثرة وزوالها مع تحقُّق بقاء أجزاء النجاسة فيها ؟!

والسابع : أن الحمامات لم تزل في الأعصار الخالية يتوضأ فيها المتقشفون<sup>(٤)</sup> ، ويغسسون الأيدي والأواني في تلك الحياض مع قلَّة الماء ، ومع العلم بأن الأيدي النجسة والطاهرة كانت تتوارد عليها .

فهذه الأمور مع الحاجة الشديدة تقوي في النفس أنهم كانوا ينظرون إلى عدم التغيُّر ، معولين على قوله صلى الله عليه وسلم : « خُلِقَ الماء طهوراً لا ينجسه شيء إلا ما غيَّر طعمه أو ريحه أو لونه »<sup>(٥)</sup>

وهذا فيه تحقيق ، وهو أن طبع كلِّ مائع أن يقلب إلى صفة نفسه كل ما يقع فيه وكان مغلوباً من جهته ، فكما

(١) رواه الدارقطني في « سننه » ( ٧٠/١ ) ، وهو عند أصحاب السنن الأربعة من فعل أبي قتادة ، وروى في آخره حديث : « إنها ليست بنجس ؛ إنها من الطوافين عليكم والطوافات »

(٢) الإجانة : إناء تغسل فيه الثياب ، فارسي مغرب .

(٣) ذكر الأصفهاني في « كشف تحليل المحرر » أن للشافعي قولاً قديماً أن الماء الجاري قليلاً أو كثيراً ، سريعاً أو بطيئاً لا ينجس بملاقاة النجاسة إلا بتغير أحد أوصافه . « إتحاف » ( ٣٣١/٢ ) .

(٤) المتقشفون : خشنو العيش من أرباب الصلاح .

(٥) رواه ابن ماجه ( ٥٢١ ) .

ترى الكلْبُ يَقَعُ فِي الْمَمْلُحَةِ<sup>(١)</sup> ، فَيَسْتَحِيلُ مَلْحاً ، وَيَحْكُمُ بَطْهَارَتَهُ ؛ لِصِرُّورَتِهِ مَلْحاً وَزَوَالِ صِفَةِ الْكَلْبِيَّةِ عَنْهُ . .  
فَكَذَلِكَ الْخُلُّ يَقَعُ فِي الْمَاءِ ، وَاللَّبْنُ يَقَعُ فِيهِ وَهُوَ قَلِيلٌ فَيَبْطُلُ صِفَتُهُ ، وَيَتَصَوَّرُ بِصِفَةِ الْمَاءِ وَيَنْطَبِعُ بِطَبِيعِهِ ، إِلَّا إِذَا كَثُرَ  
وَعَلَبَ ، وَتُعْرَفُ غَلْبَتُهُ بِغَلْبَةِ طَبِيعِهِ أَوْ لَوْنِهِ أَوْ رِيحِهِ .

فهَذَا الْمَعْيَارُ<sup>(٢)</sup> ، وَقَدْ أَشَارَ الشَّرْعُ إِلَيْهِ فِي الْمَاءِ الْقَوِيِّ عَلَى إِزَالَةِ النِّجَاسَةِ ، وَهُوَ جَدِيدٌ بِأَنْ يَعُولَ عَلَيْهِ ، فَيَنْدَفِعُ بِهِ  
الْحَرَجُ ، وَيُظْهَرُ بِهِ مَعْنَى كَوْنِهِ طَهُوراً ؛ إِذْ يَغْلِبُ عَلَى غَيْرِهِ فَيَطْهَرُهُ ، كَمَا صَارَ كَذَلِكَ فِيمَا بَعْدَ الْقَلْتَيْنِ ، وَفِي الْغَسَالَةِ ،  
وَفِي الْمَاءِ الْجَارِي ، وَفِي إِصْغَاءِ الْإِنَاءِ لِلْمَهْرَةِ .

وَلَا تَنْظُرَنَّ أَنَّ ذَلِكَ عَفْوٌ ؛ إِذْ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ . . لَكَانَ كَاسِرُ الْاسْتِنْجَاءِ وَدَمُ الْبِرَاغِيثِ ، حَتَّى يَصِيرَ الْمَاءُ الْمَلَاقِي لَهُ  
نَجِساً ، وَلَا يَنْجَسُ بِالْغَسَالَةِ ، وَلَا بَوْلُوحِ السُّتُورِ فِي الْمَاءِ الْقَلِيلِ .

وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَحْمِلُ خَبْثاً »<sup>(٣)</sup> . . فَهُوَ فِي نَفْسِهِ مَبْهَمٌ<sup>(٤)</sup> ؛ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ إِذَا تَغَيَّرَ .  
فَلَوْ قِيلَ : أَرَادَ بِهِ إِذَا لَمْ يَتَغَيَّرْ . . فَيُمْكِنُ أَنْ يَقَالَ : أَرَادَ بِهِ أَنَّهُ فِي الْغَالِبِ لَا يَتَغَيَّرُ بِالنِّجَاسَاتِ الْمَعْتَادَةِ .



ثُمَّ هُوَ تَمَسُّكٌ بِالْمَفْهُومِ فِيمَا إِذَا لَمْ يَبْلُغْ قَلْتَيْنِ<sup>(٥)</sup> ، وَتَرَكَ الْمَفْهُومَ بِأَقْلٍ مِنَ الْأَدْلَةِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا مُمْكِنٌ .  
وَقَوْلُهُ : « لَا يَحْمِلُ خَبْثاً » : ظَاهِرُهُ نَفْيُ الْحَمْلِ ؛ أَيُ : يَقْلِبُهُ إِلَى صِفَةِ نَفْسِهِ ؛ كَمَا يَقَالُ : الْمَمْلُحَةُ لَا تَحْمِلُ كَلْباً وَلَا  
غَيْرَهُ ؛ أَيُ : يَنْقَلِبُ ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ النَّاسَ قَدْ يَسْتَنْجُونَ فِي الْمِيَاءِ الْقَلِيلَةِ فِي الْغَدِرَانِ وَيَغْسُونَ الْأَوَانِي النِّجْسَةَ فِيهَا ، ثُمَّ  
يَتَرَدَّدُونَ فِي أَنَّهَا تَغَيَّرَتْ تَغْيِيراً مُؤَقَّراً أَمْ لَا ، فَيَبَيِّنُ أَنَّهُ إِذَا كَانَ قَلْتَيْنِ . . لَا يَتَغَيَّرُ بِهَذِهِ النِّجَاسَاتِ الْمَعْتَادَةِ .



فَإِنْ قُلْتَ : فَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَمْ يَحْمِلْ خَبْثاً » ، وَمَهْمَا كَثُرَتْ . . حَمْلَهَا ، فَهَذَا يَنْقَلِبُ عَلَيْكَ ؛  
فَإِنَّهَا مَهْمَا كَثُرَتْ . . حَمْلَهَا أَيْضاً حَكْماً كَمَا حَمْلَهَا حَسّاً ، فَلَا بَدَّ مِنَ التَّخْصِيصِ بِالنِّجَاسَاتِ الْمَعْتَادَةِ عَلَى الْمَذْهَبَيْنِ  
جَمِيعاً<sup>(٦)</sup> .



وَعَلَى الْجُمْلَةِ : فَيُمِيلِي فِي أُمُورِ النِّجَاسَاتِ إِلَى الْمَسَاحِلَةِ فَهَمّاً مِنْ سِيرَةِ الْأَوَّلِينَ ، وَحَسْماً لِمَادَةِ الْوَسْوَاسِ ، وَبِذَلِكَ  
أَفْتِيَتْ بِالطَّهَارَةِ فِيمَا وَقَعَ الْخِلَافُ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الْمَسَائِلِ<sup>(٧)</sup> .



(١) المملحة : معدن الملح ؛ أَيُ : منبته الذي يستخرج الملح منه ، مَا يَسْمَى الْيَوْمَ بِالْمَنْجَمِ .

(٢) فِي ( أ ) : ( الْمَعْتَاد ) بِدَل ( الْمَعْيَار ) .

(٣) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ( ٦٣ ) ، وَالتِّرْمِذِيُّ ( ٦٧ ) ، وَالنَّسَائِيُّ ( ٤٦/١ ) ، وَابْنُ مَاجَةَ ( ٥١٧ ) .

(٤) أَيُ : يَصْعَبُ عَلَى الْفَهْمِ إِدْرَاكُهُ . « إِنْحَاف » ( ٣٣٣/٣ ) .

(٥) فَإِنَّهُ يَحْمِلُ خَبْثاً ، دَلُّ الْحَدِيثِ بِمَفْهُومِهِ عَلَى ذَلِكَ . « إِنْحَاف » ( ٢٣٣/٢ ) .

(٦) مَذْهَبُ الْإِمَامَيْنِ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . « إِنْحَاف » ( ٣٣٤/٢ ) .

(٧) يَرَى الْقَارِئُ الْكَرِيمَ رَجُوعَ الْمُصَنِّفِ فِي مَسَائِلِ الطَّهَارَةِ إِلَى مَا كَانَ قَدْ اعْتَمَدَهُ وَقَرَّرَهُ فِي كِتَابِهِ الْفَقْهِيَّةِ ، وَذَلِكَ بِحَسَبِ مَا ظَهَرَ لَهُ وَأَدَّاهُ اجْتِهَادُهُ  
كَمَا ذَكَرَ ذَلِكَ الْحَافِظُ الزَّيْبِيدِيُّ فِي « الْإِنْحَاف » ( ٣٣١/٢ ) ، وَاسْتَدَلَ بِذَلِكَ عَلَى آخِرَةِ تَأْلِيفِ « الْإِحْيَاءِ » .

## الطرف الثالث في كيفية الإزالة :

والنجاسة إن كانت حكمية وهي التي ليس لها جزم محسوس .. فيكفي إجراء الماء على جميع مواردِها .  
 وإن كانت عينية .. فلا بد من إزالة العين ، وبقاء الطعم يدلُّ على بقاء العين ، وكذا بقاء اللون ، إلا فيما يلتصقُ به ،  
 فهو معفو عنه بعد الحثِّ والقَرَضِ .  
 وأمَّا الرائحة .. فبقاؤها يدلُّ على بقاء العين ، ولا يعفى عنها إلا إذا كان الشيءُ له رائحةٌ فائضةٌ نَعَسُرُ إزالتها ،  
 فالدُّلُّ والعَصْرُ مَوَاتٍ متوالياتٍ يقومُ مقامُ الحثِّ والقَرَضِ في اللون .  
 والمزيلُ للوسواسِ أن يعلمَ أنَّ الأشياءَ خلقت طاهرةً بيقينٍ ، فما لا يشاهدُ عليه نجاسةٌ ولا يحملُها يقيناً .. يصلِّي  
 معه ، ولا ينبغي أن يتوصَّلَ بالاستنباطِ إلى تقديرِ النجاساتِ .



وهذا لا يعني بحال تخلي الإمام الغزالي عن مذهب إمامه الشافعي ، ولكنه دليل جزم على إمامته واجتهاده ضمن المذهب ، وأنه لم يكن مجرد مدافع عما يقوله الإمام ، قال الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » ( ٣٣٤/٢ ) : ( والمصنف رحمه الله كان ممن سُلِمَ له دعوى الاجتهاد ؛ أي : في المذهب ، كما ينبت كلام كثير من أئمة مذهب ، ولعل من نظر إلى ظاهر سياقه هذا في هذا الكتاب .. جزم بأنه رجع في آخر عمره مالكيًا ، وليس كذلك ، وذكر الشيخ زروق في « شرحه على قواعد العفائد » للمصنف ما نصه : « سمعت أبا عبد الله القوري يقول : قال ابن العربي في كتاب « الاقتراب شرح الجلاب » : لما تغلغل شيخنا أبو حامد في العلوم .. ترك المناد ورجع إلى المقصود من مذهب مالك ، وقال به سيدي أحمد زروق : « ولا يخفى ما في هذا الكلام من الحروشة والضعف والله أعلم » ، قلت : ابن العربي كان ممن شاهد المصنف وأخذ عنه ، وكأنه أشار بكلامه المذكور إلى هذا الذي أورده المصنف هنا ، ولا يلزم من مخالفته لإمامه في مسألة من المسائل أن يكون خرج عن مذهبه بالكلية ، هذا لا يقول به أحد ) .



## القِسْمُ الثَّانِي

### طهارة الأحداث

وفيها : الوضوء ، والغسل ، والتيمم ، ويتقدّمها الاستنجاء .  
فنورّد كيفيّتها على الترتيب مع آدابها وسنّتها ، مبتدئين بسبب الوضوء ، وهو قضاء الحاجة إن شاء الله تعالى .

### باب آداب قضاء الحاجة

ينبغي أن يبعد عن أعين الناظرين في الصحراء ، وأن يستتر بشيء إن وجدّه ، وألا يكشف عورته قبل الانتهاء إلى موضع الجلوس ، وألا يستقبل الشمس والقمر ، وألا يستقبل القبلة ولا يستدبرها إلا إذا كان في بناء ، والعدول عنها أيضاً في البناء أحب ، وإن استتر في الصحراء براحتيه .. جاز ، وكذلك بذيله <sup>(١)</sup> ، وأن يتقي الجلوس في متحدث الناس ، وألا يبول في الماء الراكد ، ولا تحت الشجرة المثمرة ، ولا في الجحر ، وأن يتقي الموضع الصلب ومهابّ الرياح في البول استنزاهاً من رشائيه ، وأن يتكئ في جلوسه على الرجل اليسرى ، وإن كان في بنيان .. يقدّم الرجل اليسرى في الدخول واليمن في الخروج .

ولا يبول قائماً ؛ قالت عائشة رضي الله عنها : ( مَنْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَبُولُ قَائِماً .. فلا تصدّقوه ) <sup>(٢)</sup>

وقال عمر رضي الله عنه : رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أبول قائماً ، فقال : « يا عمر ؛ لا تبول قائماً » قال عمر : فما بليت قائماً بعد <sup>(٣)</sup>

وفيه رخصة ؛ إذ روى حذيفة رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام بال قائماً ، قال : فاتيته بوضوء ، فتوضأ ومسح على خفيه <sup>(٤)</sup>

ولا يبول في المغتسل ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « عاتة الوسواس منه » <sup>(٥)</sup> ، وقال ابن المبارك : ( إن كان الماء جارياً .. فلا بأس ) <sup>(٦)</sup>

ولا يستصحب شيئاً عليه اسم الله عز وجل ، أو رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولا يدخل بيت الماء حاسر الرأس ، وأن يقول عند الدخول : ( باسم الله ، أعود بالله من الرجس النجس الخبيث المُنْهِب ، الشيطان الرجيم ) <sup>(٧)</sup> ، وعند الخروج : ( الحمد لله الذي أذهب عني ما يؤذيني وأبقى علي ما ينفعني ) <sup>(٨)</sup> ، ويكون ذلك خارجاً عن بيت الماء ، وأن

(١) بأن يترك طرف ثوبه مرخى على الأرض .

(٢) رواه الترمذي ( ١٢ ) ، والنسائي ( ٢٦/١ ) ، وابن ماجه ( ٣٠٧ ) .

(٣) رواه الترمذي ( ١٢ ) ، وابن ماجه ( ٣٠٨ ) .

(٤) رواه البخاري ( ٢٢٤ ) ، ومسلم ( ٢٧٣ ) .

(٥) رواه أبو داود ( ٢٧ ) ، والترمذي ( ٢١ ) ، والنسائي ( ١٩/١ ) ، وابن ماجه ( ٣٠٤ ) .

(٦) رواه الترمذي ( ٢١ ) .

(٧) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٤ ) .

(٨) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ١٢ ) .

يُعَدُّ التَّيْلَ قَبْلَ الْجُلُوسِ<sup>(١)</sup>، وَالَا يَسْتَنْجِي بِالْمَاءِ فِي مَوْضِعِ الْحَاجَةِ، وَأَنْ يَسْتَبْرِئَ مِنَ الْبَوْلِ بِالتَّنْحِيحِ وَالنَّشْرِ ثَلَاثًا وَإِمْرَارِ الْيَدِ عَلَى أَسْفَلِ الْقَضِيْبِ، وَلَا يَكْثُرُ التَّفَكُّرُ فِي الْاِسْتِبْرَاءِ فَيَتَوَسَّسُ وَيَشُقُّ عَلَيْهِ الْأَمْرُ، وَمَا يَحْسُبُ بِهِ مِنْ بَلَلٍ فَلْيَقْدِرْ أَنَّهَ بَقِيَّةُ الْمَاءِ، فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ يُؤْذِيهِ.. فَلْيَبْرِشْ عَلَيْهِ الْمَاءَ حَتَّى يَقْوَى فِي نَفْسِهِ ذَلِكَ، وَلَا يَتَسَلَّطَ عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ بِالْوَسْوَسِ، وَفِي الْخَيْرِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَهُ؛ أَعْنِي رَشَّ الْمَاءِ<sup>(٢)</sup>، وَقَدْ كَانَ أَحَقُّهُمْ اسْتِبْرَاءً أَفْقَهُهُمْ، فَتَدُلُّ الْوَسْوَسَةُ فِيهِ عَلَى قَلَّةِ الْفَقْرِ.

وَفِي حَدِيثِ سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى الْخِرَاءَةَ، فَأَمَرَنَا أَلَّا نَسْتَنْجِيَ بِعَظْمٍ وَلَا رَوْثٍ، وَنَهَانَا أَنْ نَسْتَقْبِلَ الْقَبْلَةَ بِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ)<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ رَجُلٌ لِبَعْضِ الصَّحَابَةِ مِنَ الْأَعْرَابِ وَقَدْ خَاصَمَهُ<sup>(٤)</sup>: لَا أَحْبَبُكَ تَحْسِنُ الْخِرَاءَةَ، قَالَ: بَلَى وَأَبْيَكُ؛ إِنِّي لِأَحْسِنُهَا، وَإِنِّي بِهَا لِحَاقِذٌ؛ أُبْعِدُ الْأَثَرَ وَأَعِدُّ الْمَذَرَ، وَاسْتَقْبِلُ الشَّيْخَ، وَاسْتَدْبِرُ الرِّيحَ، وَأُقْعِي إِقْعَاءَ الظُّبْيِ، وَأَجْفُلُ إِجْفَالَ النِّعَامِ. الشَّيْخُ: نَبَتْ طَيْبُ الرَّائِحَةِ بِالْبَادِيَةِ، وَالْإِقْعَاءُ هَا هُنَا: أَنْ يَسْتَوْفَرَ عَلَى صَدُورِ قَدَمَيْهِ، وَالْإِجْفَالُ: أَنْ يَرْفَعَ عَجْرَهُ. وَمِنْ الرِّخْصَةِ: أَنْ يَبُولَ الْإِنْسَانُ قَرِيبًا مِنْ صَاحِبِهِ مُسْتَتِرًا عَنْهُ، فَعَلَّ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ شِدَّةِ حَيَاتِهِ؛ لِيَبَيِّنَ لِلنَّاسِ ذَلِكَ<sup>(٥)</sup>

## كَيْفِيَّةُ الاسْتِنْجَاءِ

ثُمَّ يَسْتَنْجِي لِمَقْعَدَيْهِ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ، فَإِنْ أَنْقَى بِهَا.. كَفَى، وَإِلَّا.. اسْتَعْمَلَ رَابِعًا، فَإِنْ أَنْقَى.. اسْتَعْمَلَ خَامِسًا؛ لِأَنَّ الْإِنْقَاءَ وَاجِبٌ وَالْإِيْتَارَ مُسْتَحَبٌّ؛ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ اسْتَجَمَرَ.. فليُوتَرْ»<sup>(٦)</sup>

وَيَأْخُذُ الْحَجَرَ بِيَسَارِهِ وَيَضَعُهُ عَلَى مَقْدَمِ الْمَقْعَدِ قَبْلَ مَوْضِعِ النِّجَاسَةِ وَيُمِزُّهُ بِالسَّحِجِ، وَالْإِدَارَةُ إِلَى الْمُؤَخَّرِ، وَيَأْخُذُ الثَّانِي وَيَضَعُهُ عَلَى الْمُؤَخَّرَةِ كَذَلِكَ، وَيُمِزُّهُ إِلَى الْمَقْدَمَةِ، وَيَأْخُذُ الثَّالِثَ فَيَدِيرُهُ حَوْلَ الْمَشْرِئَةِ إِدَارَةً<sup>(٧)</sup>، وَإِنْ عَسِرَتْ الْإِدَارَةُ وَمَسَحَ مِنْ الْمَقْدَمَةِ أَوْ الْمُؤَخَّرَةِ.. أَجْزَأَهُ، ثُمَّ يَأْخُذُ حَجْرًا كَبِيرًا بِيَمِينِهِ وَالْقَضِيْبَ بِيَسَارِهِ وَيَمَسُّهُ الْحَجَرَ بِقَضِيْبِهِ وَيَحْرُكُ الْيَسَارَ، فَيَمَسُّهُ ثَلَاثًا فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ، أَوْ فِي ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ، أَوْ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ مِنْ جِدَارٍ، إِلَى الْأَيْرِ الرُّطْبِيَّةِ فِي مَحَلِّ السَّحِجِ، فَإِنْ حَصَلَ ذَلِكَ بِمَرَّتَيْنِ.. أَتَى بِالثَّالِثَةِ، وَوَجِبَ ذَلِكَ إِنْ أَرَادَ الْاِقْتِصَارَ عَلَى الْحَجَرِ، وَإِنْ حَصَلَ بِالرَّابِعَةِ.. اسْتَحَبَّتِ الْخَامِسَةُ لِلْإِيْتَارِ، ثُمَّ يَنْتَقِلُ مِنْ ذَلِكَ الْمَوْضِعِ إِلَى مَوْضِعٍ آخَرَ، وَيَسْتَنْجِي بِالْمَاءِ؛ بَأَنْ يَغِيضَهُ بِالْيَمَنِ عَلَى مَحَلِّ النُّجُو، وَيَدْلِكُ بِالْيَسْرِئِ حَتَّى لَا يَبْقَى أَثَرٌ لَذَلِكَ يَدْرُكُهُ الْكَفُّ بِحَسَنِ اللَّحْسِ، وَيَتْرُكُ الْاِسْتِقْصَاءَ فِيهِ بِالتَّعَرُّضِ لِلْبَاطِنِ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ مُنِيعُ الْوَسْوَسِ.

(١) التَّيْلُ: هِيَ الْحِجَارَةُ الصَّخْرَاءُ الْمَعْدَّةُ لِلْاِسْتِنْجَاءِ، وَاحِدَتُهَا: تَيْلَةٌ، كَقُرْفَةٍ وَغُرْفٍ.

(٢) وَهُوَ النُّضْحُ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (١٦٦)، وَالنَّسَائِيُّ (٨٦/١)، وَابْنُ مَاجَهَ (٤٦١).

(٣) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٢٦٢).

(٤) الصَّحِيحُ: لِبَعْضِ أَصْحَابِهِ مِنَ الْأَعْرَابِ. «إِنْحَافٌ» (٣٤١/٢).

(٥) كَمَا جَاءَ ذَلِكَ مِنْ وَصْفِ الصَّحَابَةِ لَهُ عِنْدَ بَوْلِهِ قَائِمًا كَمَا سَبَقَ، وَفِيهِ: (فَتَنْحِيثُ، فَدَعَانِي وَكُنْتُ عِنْدَ عَقْبِهِ حَتَّى فَرَّغَ، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خَفِيهِ).

(٦) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (١٦١)، وَمُسْلِمٌ (٢٣٧).

(٧) الْمَسْرِيَّةُ: هِيَ بَوَازُنُ مَقْعَدَةٍ، مَجْرَى الْغَائِطِ وَمَخْرَجُهُ، سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِانْسِرَابِ الْخَارِجِ مِنْهَا. «إِنْحَافٌ» (٣٤٣/٢).

وليعلم أن كل ما لا يصل إليه الماء .. فهو باطن ، ولا يثبت حكم النجاسة للفضلات الباطنة ما لم تبرز ، وكل ما هو ظاهر وثبت له حكم النجاسة فحد ظهوره أن يصل الماء إليه فيزيله ، فلا معنى للوسواس .

ويقول عند الفراغ من الاستنجاء : اللَّهُمَّ ؛ طَهِّرْ قَلْبِي مِنَ النِّفَاقِ ، وَحَصِّنْ فَرْجِي مِنَ الْفَوَاحِشِ <sup>(١)</sup>

ويدلُّك بذه بحائط أو بالأرض إزالة للرائحة إن بقيت ، والجمع بين الماء والحجر مستحب ؛ فقد روي أنه لما نزل قوله تعالى : ﴿ فِيهِ رِجَالٌ يُحَيِّتُونَ أَنْ يَبْظَهَرُوا لِلَّهِ حُجُبَ الْظُهَيْرِ ﴾ .. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل قباء : « ما هذه الطهارة التي أثنى الله بها عليكم ؟ » قالوا : « إننا تجمع بين الماء والحجر » <sup>(٢)</sup>

## كيفية الوضوء

إذا فرغ من الاستنجاء .. اشتغل بالوضوء ، فلم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم قط خارجاً من الغائط إلا توضأاً <sup>(٣)</sup>

ويتلئ بالسواك ، فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ أَفَوَاهُكُمْ طُرُقُ الْقِرَآنِ ، فَطَيَّبُوهَا بِالسَّوَاكِ » <sup>(٤)</sup> ، فينبغي أن ينوي عند السواك تطهير فيه لقراءة ( الفاتحة ) وذكر الله تعالى في الصلاة <sup>(٥)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك » <sup>(٦)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « لولا أن أشق على أمتي .. لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة » <sup>(٧)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « ما لي أراكم تدخلون علي قلحاً ؟ استاكوا » <sup>(٨)</sup> أي : صغراً الأسنان .

وكان عليه الصلاة والسلام يستاك في الليلة مراراً <sup>(٩)</sup>

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : ( لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالسواك حتى ظننا أنه سينزل عليه فيه شيء ) <sup>(١٠)</sup>

وقال عليه الصلاة والسلام : « عليكم بالسواك ؛ فإنه مطهرة للضم ، مرساة للرب » <sup>(١١)</sup>

(١) قوت القلوب ( ٩٢/٢ ) ، وكذا هو في « بداية الهداية » ( ص ٧٨ ) .

(٢) رواه البزار في « مسنده » كما في « مجمع الزوائد » ( ٢١٧/١ ) .

(٣) رواه ابن ماجه ( ٣٥٤ ) .

(٤) رواه ابن ماجه ( ٢٩١ ) موقوفاً على سيدنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وهو عند البزار في « مسنده » ( ٦٠٣ ) مرفوعاً بنحوه .

(٥) ولو قال : ( لقراءة القرآن ) .. لكان شاملاً للمذهبيين ؛ أي : أنه باستعماله السواك لا يقتصر على نية إزالة الوسخ عن فمه ، بل ينوي بذلك ما ذكر حتى يثاب عليه . « إتحاف » ( ٣٤٨/٢ ) .

(٦) رواه أحمد في « مسنده » ( ٢٧٢/٦ ) بلفظ : « فضل الصلاة بالسواك على الصلاة بغير سواك سبعين ضعفاً » ، وكذا وقع بنصب ( سبعين ) ، وانظر فيه « فيض القدير » ( ٤٣١/٤ ) ، وهو بلفظ المصنف عند ابن عدي في « الكامل » ( ٣١٦/٦ ) .

(٧) رواه البخاري ( ٨٨٧ ) ، ومسلم ( ٢٥٢ ) .

(٨) رواه أحمد في « مسنده » ( ٢١٤/١ ) .

(٩) رواه مسلم ( ٧٦٣ ) .

(١٠) رواه أحمد في « مسنده » ( ٣٣٩/١ ) .

(١١) رواه ابن حبان في « صحيحه » ( ١٠٧٠ ) ، وهو بنحوه عند البخاري تعليقاً كتاب الصوم ، باب سواك الرطب واليابس للصائم .

وقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ : ( السَّوَاكُ يَزِيدُ فِي الْحَفِظِ ، وَيُذْهِبُ الْبَلْغَمَ )<sup>(١)</sup>

وَكَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْوَحُونَ وَالسَّوَاكُ عَلَى آذَانِهِمْ<sup>(٢)</sup>

وَكَيْفِيَّتُهُ : أَنْ يَسْتَاكَ بِخَشَبِ الْأَرَاكِ أَوْ غَيْرِهِ مِنْ قَضِيَانِ الْأَشْجَارِ مِمَّا يَخْشَنُ وَيَزِيلُ الْقَلَحَ ، وَيَسْتَاكُ عَرْضاً وَطَولاً ، وَإِنْ اقْتَصَرَ . . فَعَرْضاً .

وَيَسْتَحْبُّ السَّوَاكُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ ، وَعِنْدَ كُلِّ وُضوءٍ وَإِنْ لَمْ يَصِلْ عَقِيبَهُ ، وَعِنْدَ تَغْيِيرِ النِّكَهَةِ بِالنَّوْمِ ، أَوْ طَوِيلِ الْأَرْزَمِ<sup>(٣)</sup> ، أَوْ أَكَلِ مَا تُكْرَهُ رَائِحَتُهُ .

ثُمَّ عِنْدَ الْفَرَاغِ مِنَ السَّوَاكِ يَجْلِسُ لِلْوُضوءِ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ ، وَيَقُولُ : ( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ) ؛ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا وُضوءَ لِمَنْ لَمْ يَسْمِ اللَّهَ تَعَالَى »<sup>(٤)</sup> ؛ أَي : لَا وُضوءَ كَامِلاً .

وَيَقُولُ عِنْدَ ذَلِكَ : ( أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ ، وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يُحْضِرُونِ )<sup>(٥)</sup>

ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَيْهِ ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهُمَا الْإِنَاءَ ، وَيَقُولُ : ( اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْيَمْنَ وَالْبِرْكَهَ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشُّومِ وَالْهَلَكَةِ ) .

ثُمَّ يَنْوِي رَفْعَ الْحَدِيثِ أَوْ اسْتِبَاحَةَ الصَّلَاةِ ، وَيَسْتَدِيمُ النِّيَّةَ إِلَى غَسْلِ الْوَجْهِ ، فَإِنْ نَسِيَهَا عِنْدَ الْوَجْهِ . . لَمْ يُجْزِهِ . ثُمَّ يَأْخُذُ غُرْفَةً لِنَفْسِهِ فَيَتَمَضَّمُ بِهَا ثَلَاثًا وَيُغْرِغُ ؛ بِأَنْ يَرُدَّ الْمَاءَ إِلَى الْغُلْصَمَةِ<sup>(٦)</sup> ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ صَائِماً فَيَرْفُئُ ، وَيَقُولُ : ( اللَّهُمَّ ؛ أَعِنِّي عَلَى تِلَاوَةِ كِتَابِكَ وَكَثْرَةِ الذِّكْرِ لَكَ ) .

ثُمَّ يَأْخُذُ غُرْفَةً لِأَنْفِهِ وَيَسْتَنْشِقُ ثَلَاثًا ، وَيُصْعِدُ الْمَاءَ بِالنَّفْسِ إِلَى خِيَاشِيمِهِ ، وَيَسْتَنْشِقُ مَا فِيهَا ، وَيَقُولُ فِي الاسْتِنْشَاقِ : ( اللَّهُمَّ ؛ أَوْجِدْنِي رَاحَتَةَ الْجَنَّةِ وَأَنْتَ عَيْتِي رَاضٍ ) ، وَفِي الاسْتِنْثَارِ : ( اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ رَوَاحِ النَّارِ ، وَمِنْ سُوءِ الدَّارِ ) ؛ لِأَنَّ الاسْتِنْشَاقَ إِصْبَالًا ، وَالِاسْتِنْثَارَ إِزَالَةً .

ثُمَّ يَغْرِغُ غُرْفَةً لَوَجْهِهِ ، فَيَغْسِلُهُ مِنْ مَبْتَدَأِ تَسْطِيعِ الْجَبْهَةِ إِلَى مَنْتَهَى مَا يَقْبَلُ مِنَ الدَّقَنِ فِي الطَّوِيلِ ، وَمِنْ الْأُذُنِ إِلَى الْأُذُنِ فِي الْعَرْضِ ، وَلَا يَدْخُلُ فِي حِدِّ الْوَجْهِ النَّزْعَتَانِ اللَّتَانِ عَلَى طَرَفِي الْجَبِينِ ؛ فَهَذَا مِنَ الرَّأْسِ<sup>(٧)</sup> ، وَيُوَصِّلُ الْمَاءَ إِلَى مَوْضِعِ التَّحْدِيفِ ، وَهُوَ مَا يَتَعَادَى النَّسَاءَ تَنْحِيَةَ الشَّعْرِ عَنْهُ ، وَهُوَ الْقُدْرُ الَّذِي يَقَعُ فِي جَانِبِ الْوَجْهِ مِمَّا وُضِعَ طَرَفُ الْخَيْطِ عَلَى رَأْسِ الْأُذُنِ ، وَالطَّرَفُ الثَّانِي عَلَى زَاوِيَةِ الْجَبِينِ ، وَيُوَصِّلُ الْمَاءَ إِلَى مَنَابِتِ الشَّعْرِ الْأَرْبَعَةِ : الْحَاجِبِيَّ ، وَالشَّارِبِيَّ ، وَالْأَهْدَابِ ، وَالْعِذَارِيَّ ؛ لِأَنَّهَا خَفِيفَةٌ فِي الْغَالِبِ ، وَالْعِذَارِيَّ ؛ هُمَا مَا يَوَازِي الْأُذُنَيْنِ مِنْ مَبْتَدَأِ اللَّحْيَةِ .

(١) وفي كتاب « النوادر » للترمذي الحكيم : السواك يزيد للمحافظ حفظاً ، وفي كلام ابن عباس : في السواك عشر خصال ، فذكر منها أنه ينقي البلغم ، والبلغم أحد الأخلاط الأربعة . « إتحاف » ( ٣٤٩/٢ ) .

(٢) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ١٨٠٥ ) .

(٣) الأَرْزَم : الإمساك عن الطعام والكلام .

(٤) رواه أبو داود ( ١٠١ ) ، والترمذي ( ٢٥ ) ، وابن ماجه ( ٣٩٩ ) بلفظ : « لَا وُضوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ » .

(٥) وقد أجاد البحث في دعاء الأعضاء العلامة المحدث ابن علان المكي في « شرح الأذكار » ( ٢٧/٢ - ٣٠ ) فليراجع .

(٦) الغلصمة : رأس الحلق .

(٧) النَّزْعَتَانِ : مثلَي نَزْعَةٍ ، وهما البياضان المكتنفان للناصية .

ويجب إيصال الماء إلى منابت اللحية الخفيفة؛ أعني: ما يقبل من الوجه، وأما الكثيفة.. فلا، وحكم العنقفة<sup>(١)</sup> حكم اللحية في الكثافة والخفة، ثم يفعل ذلك ثلاثاً، ويفيض الماء على ظاهر ما استرسل من اللحية، ويدخل الإصبع في محاجر العينين وموضع الرّمص ومجتمع الكُخُل وينقيهما؛ فقد رُوي أنه عليه الصلاة والسلام فعل ذلك<sup>(٢)</sup>، ويأمل عند ذلك خروج الخطايا من عينيه، وكذلك عند كل عضو، ويقول عنده: (اللَّهُمَّ؛ بيض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه أوليائك، ولا تسود وجهي بظلماتك يوم تسود وجوه أعدائك)، ويدخل اللحية الكثيفة عند غسل الوجه؛ فإنه مستحب.

ثم يغسل يديه إلى مرفقيه ثلاثاً، ويحرك الخاتم<sup>(٣)</sup>، ويطل الغرة ويرفع الماء إلى أعالي العنق؛ فإنهم يحشرون يوم القيامة عزراً مُحَجَّلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضوءِ، كذلك ورد الخبر؛ قال عليه الصلاة والسلام: «مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ.. فليُفعل»<sup>(٤)</sup>، ورُوي أن الحلية تبلغ مواضع الوضوء<sup>(٥)</sup>

ويبدأ باليمين ويقول: (اللَّهُمَّ؛ أعطني كتابي بيمينتي، وحاسبني حساباً يسيراً)، ويقول عند غسل الشمال: (اللَّهُمَّ؛ إني أعوذ بك أن تُعطيني كتابي بشمالي أو من وراء ظهري).

ثم يستوعب رأسه بالمشح، بأن يبل يديه ويلصق رؤوس أصابع اليمنى باليسرى ويضعهما على مقدمتي الرأس، ويمرهما إلى القفا، ثم يردّهما إلى المقدمة، وهذه مسحة واحدة، يفعل ذلك ثلاثاً، ويقول: (اللَّهُمَّ؛ غشيني برحمتك، وأنزل عليّ من بركاتك، وأطلني تحت ظلّ عرشك يوم لا ظلّ إلا ظلك).

ثم يمسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما بماء جديد؛ بأن يدخل مسحتيه في صماخي أذنيه، ويدبر إبهاميه على ظاهر أذنيه، ثم يضع الكفّين على الأذنين استظهاراً ويكرّره ثلاثاً، ويقول: (اللَّهُمَّ؛ اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه، اللَّهُمَّ؛ أسمعني منادي الجنة مع الأبرار).

ثم يمسح رقبته بماء جديد؛ لقوله صلى الله عليه وسلم: «مسح الرقبة أمان من الغل يوم القيامة»<sup>(٦)</sup>، ويقول: (اللَّهُمَّ؛ فك رقبتي من النار، وأعوذ بك من السلاسل والأغلال).

ثم يغسل رجله اليمنى ثلاثاً، ويخلل باليد اليسرى من أسفل أصابع الرجل اليمنى، ويبدأ بالخنصر من الرجل اليمنى ويختم بالخنصر من الرجل اليسرى، ويقول: (اللَّهُمَّ؛ ثبت قدمي على الصراط يوم تزل الأقدام في النار)، ويقول عند غسل اليسرى: (وأعوذ بك أن تزل قدمي عن الصراط يوم تزل أقدام المنافقين)، ويرفع الماء إلى أنصاف الساقين.

فلذا فرغ.. رفع رأسه إلى السماء وقال: (أشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده

(١) العنقفة: الشعر الثابت تحت الشفة السفلى، وقيل: هي ما بين الشفة السفلى والدّقّن سواء كان عليها شعر أم لا

(٢) روى أحمد في «مسنده» (٢٥٨/٥) عن أبي أمامة رضي الله عنه: (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح الماقين).

(٣) وجوباً إن لم يصل الماء إلا بالتحريك، وندباً إن وصل.

(٤) رواه البخاري (١٣٦)، ومسلم (٢٤٦).

(٥) رواه مسلم (٢٥٠).

(٦) ذهب المصنف رحمه الله في «السيط» و«الوسط» (٢٨٨/١) و«الوجيز» كما في «العزیز» (١٢٩/١) و«الخلاصة» (ص ٦٦) وبداية الهداية» (ص ٨٣) إلى سنّة مسح الرقبة، ووافقه الإمام الرافعي في «العزیز» (١٣٠/١). وانظر تخريج الحديث وطرقه في «تحفة الطلبة في تحقيق مسح الرقبة» للعلامة عبد الحي اللكنوي.

ورسولُهُ ، سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، عَمِلْتُ سُوءًا وَظَلَمْتُ نَفْسِي ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ ، فَاغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ ، إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ، اللَّهُمَّ ؛ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ ، وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ ، وَاجْعَلْنِي مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ، وَاجْعَلْنِي عَبْدًا صَبُورًا شُكُورًا ، وَاجْعَلْنِي أَذْكُرَكَ ذِكْرًا كَثِيرًا ، وَأَسْبَحُكَ بَكْرَةً وَأَصِيلًا ) .

يُقَالُ : إِنَّ مَنْ قَالَ هَذَا بَعْدَ الْوُضُوءِ .. خُتِمَ عَلَى وَضُوئِهِ بِخَاتَمٍ ، وَرَفَعَ لَهُ تَحْتَ الْعَرْشِ ، فَلَمْ يَزَلْ يَسْبِّحُ اللَّهَ تَعَالَى وَيَقْدِسُهُ ، وَيَكْتُبُ لَهُ ثَوَابُ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ <sup>(١)</sup> .

وَيُكْرَهُ فِي الْوُضُوءِ أُمُورٌ : مِنْهَا أَنْ يَزِيدَ عَلَى الثَّلَاثِ ، فَمَنْ زَادَ .. فَقَدْ ظَلَمَ ، وَأَنْ يَسْرِفَ فِي الْمَاءِ ؛ تَوَضَّأَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا وَقَالَ : « مَنْ زَادَ .. فَقَدْ ظَلَمَ وَأَسَاءَ » <sup>(٢)</sup> ، وَقَالَ : « سَيَكُونُ قَوْمٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَعْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ وَالطُّهُورِ » <sup>(٣)</sup>

وَيُقَالُ : ( مَنْ وَهَنَ عِلْمُ الرَّجُلِ وَلَوْعُهُ بِالْمَاءِ فِي الطُّهُورِ ) <sup>(٤)</sup>

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَدَهَمَ : ( يَقَالُ : إِنَّ أَوَّلَ مَا يَبْدَأُ الْوَسْوَاسُ مِنْ قِتْلِ الطُّهُورِ ) <sup>(٥)</sup>

وَقَالَ الْحَسَنُ : ( إِنَّ شَيْطَانًا يَضْحَكُ بِالنَّاسِ فِي الْوُضُوءِ يَقَالُ لَهُ : الْوُلْهَانُ ) <sup>(٦)</sup>

وَيُكْرَهُ أَنْ يَنْفَضَّ الْيَدَ فِيرشُ الْمَاءَ ، وَأَنْ يَتَكَلَّمَ فِي أَثْنَاءِ الْوُضُوءِ ، وَأَنْ يَلْطَمَ وَجْهَهُ بِالْمَاءِ لَطْمًا .

وَكُرِهَ قَوْمُ التَّنَشِيفِ ، وَقَالُوا : ( الْوُضُوءُ يُوَزَّنُ ) ، قَالَهُ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَالزَّهْرِيُّ <sup>(٧)</sup> ، لَكِنْ رَوَى مُعَاذٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَسَحَ وَجْهَهُ بِطَرَفِ ثَوْبِهِ <sup>(٨)</sup> ، وَرَوَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لَهُ مِثْنَفَةٌ <sup>(٩)</sup> ، وَلَكِنْ قَدْ طَعَنَ فِي الرِّوَايَةِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا <sup>(١٠)</sup>

وَيُكْرَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ مِنْ إِنَاءٍ صُفْرِ <sup>(١١)</sup> ، وَأَنْ يَتَوَضَّأَ بِالْمَاءِ الْمَشْمُسِ ، وَذَلِكَ مِنْ جِهَةِ الطَّبِئِ ، وَقَدْ رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَمْرٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَرَاهَةُ الْإِنَاءِ الصُّفْرِ ، قَالَ بَعْضُهُمْ : أَخْرَجْتُ لَشَبْعَةَ مَاءٍ فِي إِنَاءٍ صُفْرِ ، فَأَبَى أَنْ يَتَوَضَّأَ مِنْهُ ، وَنَقَلَ كَرَاهِيَةَ ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا <sup>(١٢)</sup> .

(١) قوت القلوب (٩٣/٢) ، وأصله حديث رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي « الْمُصَنَّفِ » (٦٠٢٣) ، وَابْنُ السَّيِّ فِي « عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ » (٣٠) .

(٢) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (١٣٥) ، وَالنَّسَائِيُّ (٨٨/١) .

(٣) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (٩٦) ، وَابْنُ مَاجَةَ (٣٨٦٤) .

(٤) وَظَنَّ الْمِرَاقِيُّ أَنَّهُ حَدِيثٌ ، فَقَالَ : ( لَمْ أَجِدْ لَهُ أَصْلًا ) ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ ، بَلْ هُوَ مِنْ كَلَامِ بَعْضِ السَّلَفِ . « إِتْحَافٌ » (٣٧٠/٢) ، وَهُوَ مِنْ كَلَامِ مُحَارِبِ بْنِ دَتَّارٍ يَحْكِيهِ كَمَا رَوَاهُ عَنْهُ الْقَاسِمُ بْنُ سَلَامٍ فِي كِتَابِ « الطُّهُورِ » (١٢٣) .

(٥) رَوَاهُ الْقَاسِمُ بْنُ سَلَامٍ فِي « الطُّهُورِ » (١٢٤) عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى .

(٦) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « السَّنَنِ الْكُبْرَى » (١٩٧/١) عَنْهُ ، وَأَصْلُهُ فِي الْمَرْفُوعِ كَمَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٥٧) ، وَابْنُ مَاجَةَ (٤٢١) .

(٧) كَذَا رَوَاهُ عَنْهُمَا التِّرْمِذِيُّ (٥٤) .

(٨) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٥٤) ، وَعِنْدَ أَبِي دَاوُدَ (٧٤٥) مِنْ كَلَامِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ خَالِدٍ : ( كَانُوا لَا يَرُونَ بِالْمَنْدِيلِ بَأْسًا وَلَكِنْ كَانُوا يَكْرَهُونَ الْعَادَةَ ) .

(٩) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٥٣) .

(١٠) أَيْ : فِي هَذَا الْحَدِيثِ خَاصَّةً ، وَالضَّعْفُ جَاءَ مِنْ أَبِي مُعَاذٍ ، سَمَّاهُ التِّرْمِذِيُّ سَلِيمَانَ بْنِ الْأَرْمَنِ ، وَقَالَ عَقِبَ رَوَايَتِهِ : ( حَدِيثٌ عَائِشَةُ لَيْسَ بِالْقَاسِمِ ) ، وَالَّذِي اخْتَارَهُ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ فِي « شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ » (٢٣٢/٣) : ( وَالثَّلَاثُ : أَنَّهُ مَبَاحٌ ، يَسْتَوِي فَعْلُهُ وَتَرْكُهُ ، وَهَذَا هُوَ الْأَظْهَرُ الْمُخْتَارُ ؛ فَقَدْ جَاءَ هَذَا الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ فِي الْإِبَاحَةِ ، وَلَمْ يَنْبَغِ فِي النِّهْيِ شَيْءٌ أَصْلًا ) .

(١١) الصُّفْرُ : النُّحَاسُ ، وَقِيلَ : أَجْوَدُهُ

(١٢) قوت القلوب (٩٣/٢) .

ومهما فرغ من وضوئه وأقبل على الصلاة .. فينبغي أن يخطر بباله أنه طَهَّرَ ظاهرَهُ وهو موضعُ نظري الخلقِ ، فينبغي أن يستحيي من مناجاة الله تعالى من غير تطهير قلبه وهو موضعُ نظري الربِّ سبحانه .  
وليتحقق أنَّ طهارة القلب بالتوبة ، والخلق عَنِ الأخلاقِ المذمومة ، والتخلُّقِ بالأخلاقِ الحميدة .. أولى ، وأنَّ من اقتصر على طهارة الظاهرِ كمن أراد أن يدعو ملكاً إلى بيته ، فتركه مشحوناً بالقاذورات واشتغل بتجصيصِ ظاهرِ البابِ البرانيِّ من الدارِ ، وما أجدرَ مثلَ هذا الرجلِ بالتعرُّضِ للمقَتِّ والبوارِ !! والله سبحانه أعلم .

## فضيلة الوضوء

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ، وصَلَّى ركعتين لم يُحَدِّثْ نفسه فيهما بشيء من الدنيا .. خرجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كيومِ ولدته أمُّهُ » ، وفي لفظ آخر : « ولم يَسْئُرْ فيهما .. غُفِرَ لَهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ »<sup>(١)</sup>  
وقال صلى الله عليه وسلم أيضاً : « أَلَا أُبَيِّنُكُمْ بما يَكْفُرُ اللهُ بِهِ الخطايا ، ويرفعُ بِهِ الدرجاتِ ؟ إِبْسَاجُ الْوُضُوءِ على المكروه ، ونَقْلُ الْأَقْدَامِ إلى المساجِدِ ، وانتظارُ الصلاةِ بعدَ الصلاةِ ، فذلَّكُمُ الرِّبَا » ثلاث مراتٍ<sup>(٢)</sup>  
وتوضَّأَ صلى الله عليه وسلم مرةً مرةً وقال : « هذا وضوءٌ لا يقبلُ اللهُ الصلاةَ إلا بِهِ » ، وتوضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وقال : « مَنْ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ .. آتَاهُ اللهُ أَجْرَهُ مَرَّتَيْنِ » ، وتوضَّأَ ثلاثاً ثلاثاً وقال : « هذا وضوئي ووضوءُ الأنبياءِ مِنْ قبلي ووضوءُ خليلِ اللهِ إبراهيمَ عليه السلام »<sup>(٣)</sup>  
وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ ذَكَرَ اللهُ عِنْدَ وضوئه .. طَهَّرَ اللهُ جَسَدَهُ كُلَّهُ ، وَمَنْ لَمْ يَذْكُرِ اللهُ .. لَمْ يَطْهَرْ مِنْهُ إِلَّا ما أَصَابَ المَاءُ »<sup>(٤)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ تَوَضَّأَ على طُهورٍ .. كَتَبَ اللهُ لَهُ بِهِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ »<sup>(٥)</sup>  
وقال صلى الله عليه وسلم : « الْوُضُوءُ على الْوُضُوءِ نُورٌ على نُورٍ »<sup>(٦)</sup> ، وهذا كُلُّهُ حَقٌّ على تجديدِ الوضوءِ .  
وقال عليه الصلاة والسلام : « إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ فْتَمَضَّمَصْ .. خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ فِيهِ ، فَإِذَا اسْتَنْشَرَ .. خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ أُنْفِهِ ، فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ .. خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ وَجْهِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَشْفَارِ عَيْنَيْهِ ، فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ .. خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ يَدَيْهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِ يَدَيْهِ ، فَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ .. خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ رَأْسِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ أَذْنَيْهِ ، فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ .. خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ رِجْلَيْهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِ رِجْلَيْهِ ، ثُمَّ كَانَ مَشْيُهُ إِلَى الْمَسْجِدِ وَصَلَاتُهُ نَافِلَةً لَهُ »<sup>(٧)</sup>

(١) كذا في « القوت » ( ٩١/٢ ) ، وينحوه عند البخاري ( ١٦٠ ) ، ومسلم ( ٢٢٦ ) ، وأبي داود ( ٩٠٥ ) .

(٢) رواه مسلم ( ٢٥١ ) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » ( ٢٤٨٣ ) .

(٣) رواه ابن ماجه ( ٤٢٠ ) ، والطبراني في « الأوسط » ( ٦٢٨٨ ) .

(٤) رواه الدارقطني في « سننه » ( ٧٤/١ ) .

(٥) رواه أبو داود ( ٦٢ ) ، والترمذي ( ٥٩ ) ، وابن ماجه ( ٥١٢ ) .

(٦) قال الحافظ السخاوي في « المقاصد الحسنة » ( ١٢٦٤ ) : ( ذكره الغزالي في « الإحياء » فقال مخرجه - الحافظ العراقي - : لم أقف عليه ، وسبقه لذلك المنذري ، وأما شيخنا - ابن حجر - فقال : إنه حديث ضعيف رواه رزين في « مسنده » ، قلت : قد تقدم في معناه حديث : « من توضأ على طهر .. » الحديث السابق .

(٧) رواه مالك في « الموطأ » ( ٣١/١ ) ، وهو كذلك عند النسائي ( ٧٤/١ ) ، وابن ماجه ( ٢٨٢ ) .

ويروى أَنَّ الطاهر كالصائم<sup>(١)</sup>

وقال عليه الصلاة والسلام: «مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الوُضوءَ، ثُمَّ رَفَعَ طَرَفَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.. فَتَحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ، يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ»<sup>(٢)</sup>

وقال عمر رضي الله عنه: (إِنَّ الوُضوءَ الصَّالِحَ يَطْرُدُ عَنْكَ الشَّيْطَانَ).

وقال مجاهد: (مَنْ اسْتَطَاعَ أَلَّا يَبِيتَ إِلَّا طَاهِرًا ذَاكِرًا مُسْتَغْفِرًا.. فَلْيَفْعَلْ؛ فَإِنَّ الْأَرْوَاحَ تَبْعَتْ عَلَى مَا قَبِضَتْ عَلَيْهِ)<sup>(٣)</sup>

## كيفية الغسل

وهو أَنْ يَضَعَ الْإِنَاءَ عَنْ يَمِينِهِ، ثُمَّ يَسْتَوِي اللَّهُ تَعَالَى، وَيَغْسِلَ يَدَيْهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ يَسْتَنْجِي كَمَا وَصَفْنَاهُ، وَيُزِيلُ مَا عَلَى بَدَنِهِ مِنْ نَجَاسَةٍ إِنْ كَانَتْ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَضوءَهُ لِلصَّلَاةِ كَمَا سَبَقَ إِلَّا غَسَلَ قَدَمَيْهِ، فَإِنَّهُ يُؤَخِّرُهُمَا؛ فَإِنَّ غَسْلَهُمَا ثُمَّ وَضَعَهُمَا عَلَى الْأَرْضِ كَالْإِضَاعَةِ لِلْمَاءِ.

ثُمَّ يَصُبُّ الْمَاءَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ ثَلَاثًا، ثُمَّ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْسَرِ ثَلَاثًا، ثُمَّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ يَدْلُكُ مَا أَقْبَلَ مِنْ بَدَنِهِ وَمَا أَدْبَرَ، وَيَخْلِلُ شَعْرَ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ، وَيُوَصِّلُ الْمَاءَ إِلَى مَنَابِتِهَا مَا كَثَفَ مِنْهُ أَوْ خَفَّ.

وَلَيْسَ عَلَى الْمَرْأَةِ نَقْضُ الضَّفَائِرِ، إِلَّا إِذَا عَلِمَتْ أَنَّ الْمَاءَ لَا يَصِلُ إِلَى خَلْلِ الشَّعْرِ.

وَيَتَعَهَّدُ مَعَاطِفَ الْبَدَنِ، وَلِيَتَّقِيَ أَنْ يَمَسَّ ذَكَرَهُ فِي أَثْنَاءِ ذَلِكَ؛ فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ.. فَلْيَعِدِّ الْوُضوءَ، وَإِنْ تَوَضَّأَ قَبْلَ الْغَسْلِ.. فَلَا يَعِيدُهُ بَعْدَ الْغَسْلِ.

فهذه سنن الوضوء والغسل، ذكرنا منها ما لا بدَّ منه لسالك طريق الآخرة مِنْ عِلْمِهِ وَعَمَلِهِ، وَمَا عَدَاهُ مِنَ الْمَسَائِلِ بِحَتَاجِ إِلَيْهَا فِي عَوَاضِ الْأَحْوَالِ، فَيُزَجَّعُ فِيهَا إِلَى كِتَابِ الْفَقْهِ.

وَالوَاجِبُ مِنْ جُمْلَةٍ مَا ذَكَرْنَاهُ فِي الْغَسْلِ أَمْرَانِ: النَّيَّةُ، وَاسْتِعَابُ الْبَدَنِ بِالْغَسْلِ.

وفرض الوضوء: النَّيَّةُ، وَغَسْلُ الْوَجْهِ، وَغَسْلُ الْيَدَيْنِ إِلَى الْمَرْفَقَيْنِ، وَمَسْحُ مَا يَنْطَلِقُ عَلَيْهِ الْأَسْمُ مِنَ الرَّأْسِ، وَغَسْلُ الرَّجْلَيْنِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ، وَالتَّرْتِيبُ.

وَأَمَّا الْمَوَالَةُ.. فَلَيْسَتْ وَاجِبَةً.

وَالْغَسْلُ الْوَاجِبُ أَرْبَعَةٌ: الْغَسْلُ لَخُرُوجِ الْمَنِيِّ، وَلِالتَّقَاءِ الْخَتَانَيْنِ، وَالْحَيْضِ، وَالنَّفَاسِ.

وما عَدَاهُ مِنَ الْأَغْسَالِ سَنَةٌ؛ كَالْغَسْلِ لِلْجُمُعَةِ وَالْعِيدَيْنِ وَالْإِحْرَامِ، وَلَوْ قُوفَ عَرَفَةَ وَمَزْدَلِفَةَ، وَلَدُخُولِ مَكَّةَ، وَثَلَاثَةَ أَغْسَالٍ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ، وَلَطَوَافِ الْوُدَاعِ عَلَى قَوْلِ، وَالْكَافِرِ إِذَا أَسْلَمَ غَيْرَ جَنْبٍ، وَالْمَجْنُونِ إِذَا أَفَاقَ، وَلَمَنْ غَسَلَ مِيتًا، فَكُلُّ ذَلِكَ مُسْتَحَبٌّ.

(١) رواه الديلمي في «مسند الفردوس» (٣٩٨١) وبلفظ: «الطاهر النائم كالصائم القائم».

(٢) رواه أبو داود (١٦٩)، وهو عند مسلم (٢٣٤) بنحوه.

(٣) رواه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (١٧٧٢)، وهو في «الحلية» (٢٩٥/٣) من قول سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما.



## كيفية التيمم

مَنْ تَعَدَّرَ عَلَيْهِ اسْتِعْمَالُ الْمَاءِ بِفَقْدِهِ بَعْدَ الطَّلَبِ ، أَوْ بَمَنْعٍ لَهُ عَنِ الْوُصُولِ إِلَيْهِ مِنْ سَبَبٍ أَوْ حَبْسٍ ، أَوْ كَانَ الْمَاءُ الْحَاضِرُ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ لِعَطْشِهِ أَوْ عَطَشٍ رَفِيقِهِ ، أَوْ كَانَ مُلْكًا لغيرِهِ وَلَمْ يَبْعُهُ إِلَّا بِأَكْثَرِ مِنْ ثَمَنِ الْمَثَلِ ، أَوْ كَانَ بِهِ جَرَاخَةٌ أَوْ مَرَضٌ وَخَافَ مِنْ اسْتِعْمَالِهِ فسادَ الْعَضْوِ أَوْ شِدَّةَ الْضَنْئِ<sup>(١)</sup> . . . فَيَنْبَغِي أَنْ يَصْبِرَ حَتَّى يَدْخَلَ عَلَيْهِ وَقْتُ الْفَرِيضَةِ ، ثُمَّ يَقْصِدُ صَعِيدًا طَيِّبًا عَلَيْهِ تَرَابٌ طَاهِرٌ خَالِصٌ لِيَنْتَبِهُ بِحَيْثُ يَثْوُرُ مِنْهُ غَبَارٌ ، وَيَضْرِبُ عَلَيْهِ كَفَّيْهِ ضَامِتًا بَيْنَ أَصَابِعِهِ ، وَيَمْسَحُ بِهِمَا جَمِيعَ وَجْهِهِ مَرَّةً وَاحِدَةً ، وَيُنَوِّيْ عَنْهُ اسْتِبَاحَةَ الصَّلَاةِ .

وَلَا يَتَكَلَّفُ إِصْصَالَ الْغُبَارِ إِلَى مَا تَحْتَ الشُّعُورِ ، خَفَّتْ أَوْ كَثُفَتْ ، وَيَجْتَهِدُ أَنْ يَسْتَوْعِبَ بَشْرَةً وَجْهِهِ بِالْغُبَارِ ، وَيَحْصُلُ ذَلِكَ بِالضَّرْبَةِ الْوَاحِدَةِ ؛ فَإِنَّ عَرْضَ الْوَجْهِ لَا يَزِيدُ عَلَى عَرْضِ الْكَفَّيْنِ ، وَيَكْفِي فِي الْاسْتِعَابِ غَالِبُ الظَّنِّ ، ثُمَّ يَنْزِعُ خَاتَمَهُ وَيَضْرِبُ ضَرْبَةً ثَانِيَةً يَفْرُجُ فِيهَا بَيْنَ أَصَابِعِهِ ، ثُمَّ يَلْصِقُ ظَهْرَ أَصَابِعِ يَدِهِ الْيُمْنَى بِبَطْنِ أَصَابِعِ يَدِهِ الْيُسْرَى بِحَيْثُ لَا يَجَاوِزُ أَطْرَافَ الْأَنَامِلِ مِنْ إِحْدَى الْجِهَتَيْنِ عَرْضَ الْمُسْتَبَاحَةِ مِنَ الْأُخْرَى ، ثُمَّ يُؤْمِرُ يَدَهُ الْيُسْرَى مِنْ حَيْثُ وَضَعَهَا عَلَى ظَاهِرِ سَاعِدِهِ الْيُمْنَى إِلَى الْمِرْفَقِ ، ثُمَّ يَقْلِبُ بَطْنَ كَفِّهِ الْيُسْرَى عَلَى بَاطِنِ سَاعِدِهِ الْيُمْنَى وَيُؤْمِرُهَا إِلَى الْكَوْعِ ، وَيُؤْمِرُ بَطْنَ إِبْهَامِهِ الْيُسْرَى عَلَى ظَاهِرِ إِبْهَامِهِ الْيُمْنَى ، ثُمَّ يَفْعَلُ بِالْيَدِ الْيُسْرَى كَذَلِكَ ، ثُمَّ يَمْسَحُ كَفَّيْهِ وَيَخْلِلُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ .

وِغَرَضِ هَذَا التَّكْلِيفِ تَحْصِيلُ الْاسْتِعَابِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ بِضَرْبَةٍ وَاحِدَةٍ ، فَإِنَّ عَسَرَ عَلَيْهِ ذَلِكَ . . . فَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَسْتَوْعِبَ بِضَرْبَتَيْنِ وَزِيَادَةٍ .

فَإِذَا صَلَّى بِهِ الْفَرَضَ . . . فَلَهُ أَنْ يَتَنَفَّلَ كَيْفَ شَاءَ ، فَإِنْ جَمَعَ بَيْنَ فَرَضَيْنِ . . . فَيَنْبَغِي أَنْ يَعِيدَ التَّيْمُمَ لِلثَّانِيَةِ ، وَهَكَذَا يَفْرُدُ كُلَّ فَرِيضَةٍ بِتَيْمُمٍ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .



(١) الضنى : المرض أو الهزال الشديد ، والسقم الطويل المديد .

## القِسْمُ الثَّالِثُ مِنَ الطَّائِفَةِ التَّطْيِيفِ عَنِ الْفَضَلَاتِ الظَّاهِرَةِ وهي نوعان : أوساخ ، وأجزاء<sup>(١)</sup>

### النوع الأول : الأوساخ والرطوبات المترسّخة وهي ثمانية

الأوّل : ما يجتمع في شعر الرأس مِنَ الدَّرَنِ والقَمَلِ ، فالتنظيفُ عَنْهُ مستحبٌّ بالغسلِ والترجيلِ والتدهينِ ؛ إزالةً للشَّعَثِ عَنْهُ .

وكانَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يدهنُ الشعرَ وَيُرْجِلُهُ غَبَاً ، ويأْمُرُ بِهِ ويقولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « اذْهَبُوا غَبَاً »<sup>(٢)</sup> وقالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرَةٌ .. فليكرمها »<sup>(٣)</sup> أي : ليصنها عَنِ الأوساخِ .

ودخلَ عَلَيْهِ رجلٌ ثائرُ الرأسِ أشعثُ اللّحية ، فقالَ : « أَمَا كَانَ لَهَذَا ذَهْنٌ يُسَكِّنُ بِهِ شَعْرَهُ ؟! » ، ثُمَّ قَالَ : « يدخلُ عَلَيَّ أَحَدُكُمْ كَأَنَّهُ شَيْطَانٌ ؟! »<sup>(٤)</sup>



الثاني : ما يجتمع مِنَ الوَسَخِ في معاطِفِ الأُذُنِ ، والمسحُ يزيلُ ما يظهرُ مِنْهُ ، وما يجتمعُ في قَعْرِ الصَّمَاخِ .. فينبغي أَنْ يَنْظَفَ برفقٍ عِنْدَ الخُرُوجِ مِنَ الحَمَامِ ؛ فَإِنَّ كثرةَ ذَلِكَ رُبَّمَا تَضُرُّ بِالسَّمْعِ .



الثالثُ : ما يجتمعُ في داخِلِ الأنفِ مِنَ الرطوباتِ المنعقدةِ الملتصقةِ بجوانِبِهِ ، ويزيلُها الاستنشاقُ والاستنشازُ .



الرابعُ : ما يجتمعُ على الأسنانِ وأطرافِ اللسانِ مِنَ القَلَحِ ، ويزيلُهُ المِوَالُ والمضمضةُ ، وقد ذَكَرناهُمَا .



الخامسُ : ما يجتمعُ في اللّحيةِ مِنَ الوَسَخِ والقَمَلِ إذا لَمْ يتعهَّذْ ، ويستحبُّ إزالةَ ذَلِكَ بالغسلِ والتسريحِ بالمُطَبِّطِ ،

(١) فالأوساخ : ما تطرأ من خارج ، والأجزاء : تكون من البدن نفسه . انظر « الإتحاف » ( ٣٩٥/٢ ) .

(٢) الغَبُ : أصله : ورود الإبل الماء يوماً وتركه يوماً ، ثم استعمل فيما ذكر ، وإنما جاء النهي عن الترجل إلا غَبَاً ؛ لأن إدمانه يشعر بمزيد الإمعان في الزينة والترفيه ، وذلك إنما يليق بالنساء ؛ لأنه يناهض شهامة الرجال . انظر « الإتحاف » ( ٣٩٥/٢ ) ، والحديث رواه العسكري في « تصحيفات المحدثين » ( ص ٣٦٠ ) ، وروى الترمذي في « الشمائل » ( ٣٣ ) عن أنس رضي الله عنه قال : ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه ، وتسريح لحيته ، ويكثر القناع ، حتى كأن ثوبه ثوب زَيْتات ) .

(٣) رواه أبو داود ( ٤١٦٣ ) ، ولفظ المصنف في « القوت » ( ١٤٤/٢ ) .

(٤) رواه مالك في « الموطأ » ( ٩٤٩/٢ ) ، وأبو داود ( ٤٠٦٢ ) .

وفي الخير المشهور أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يفارقه المُشْطُ والمِذْرَى والمرأة في سفر ولا حضر<sup>(١)</sup>، وهي سنة العرب .

وفي خبر غريب أنه صلى الله عليه وسلم كان يسرح لحية في اليوم مرتين<sup>(٢)</sup>، وكان صلى الله عليه وسلم كثر اللحية<sup>(٣)</sup>، وكذلك كان أبو بكر، وكان عثمان طويل اللحية رقيقها، وكان علي عريض اللحية فذملأ ما بين منكبَيْهِ . وفي حديث أغرب منه قالت عائشة رضي الله عنها : اجتمع قوم باب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرج إليهم ، فرأيتهم يطلع في الحُبِّ يسوي من رأسي ولحيته ، فقلت : أوتفعل ذلك يا رسول الله ؟ فقال : « نعم ، إن الله يحب من عبده أن يتجمل لإخوانه إذا خرج إليهم »<sup>(٤)</sup>

والجاهل ربما يظن أن ذلك من حب التزين للناس ، قياساً على أخلاق غيره ، وتشبيهاً للملائكة بالحدادين ، وهيهات !! فقد كان صلى الله عليه وسلم مأموراً بالدعوة ، وكان من وظائفه أن يسعى في تعظيم أمر نفسه في قلوبهم ؛ كي لا تزديت نفوسهم ، وتحسين صورته في أعينهم ؛ كي لا تستغفروا أعينهم فينفرهم ذلك ، ويتعلق المنافقون بذلك في تنفيرهم ، وهذا القصد واجب على كل عالم تصدئ لدعوة الخلق إلى الله عز وجل ، وهو أن يراعي من ظاهره ما لا يوجب نفرة الناس عنه ، والاعتماد في مثل هذه الأمور على النية ؛ فإنها أعمال في أنفسها تكتسب الأوصاف من القُصود ؛ فالتزين على هذا القصد محبوب ، وتزك الشعث في اللحية إظهاراً للزهد وقلة المبالاة بالنفس محذور ، وتركه شغلاً بما هو أهم منه محبوب<sup>(٥)</sup> .

وهذه أحوال باطنة بين العبد وبين الله عز وجل ، والناقد بصير ، والتلبس غير رائج عليه بحال .  
وكم من جاهل يتعاطى هذه الأمور التفاتاً إلى الخلق ، وهو يلبس على نفسه وعلى غيره ، ويزعم أن قصده الخير ؛ فترى أن جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ويزعمون أن قصدهم إرغام المبتدعة والمخالفين ، والتقرب إلى الله تعالى به !!

وهذا أمر ينكشف يوم تبلى السرائر ، ويوم يُعثر ما في القبور ، ويحصل ما في الصدور ، فعند ذلك تتميز السبيكة الخالصة من البهرج ، فنعود بالله من الخزي يوم العرض الأكبر .



السادس : وسخ البراجم ، وهي معاطف ظهور الأنامل ، كانت العرب لا تكثر غسل ذلك ؛ لتركيها غسل اليد عقيب الطعام ، فيجتمع في تلك الغضون وسخ ، فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بغسل البراجم<sup>(٦)</sup>



(١) رواه الطبراني في « الأوسط » ( ٥٢٣٨ ) ، وابن طاهر في « صفوة التصوف » ( ص ٣٩٢ ) ، والمِذْرَى : القرن الذي يحك به الرأس .

(٢) تقدم عند الترمذي في « الشمائل » ( ٣٩ ) أنه كان يكثر تسريح لحيته .

(٣) رواه النسائي ( ١٨٣/٨ ) .

(٤) قال العراقي : ( أخرجه ابن عدي في « الكامل » ) ، والمُحِبُّ : وعاء كالخابية فيها ماء . ومعنى ( أن يتجمل لإخوانه ) : أن يريهم أثر جمال الله تعالى . انظر « الإتحاف » ( ٣٩٦/٢ ) ، وسياق المصنف عند صاحب « القوت » ( ١٤٤/٢ ) .

(٥) انظر « الإتحاف » ( ٣٩٧/٢ ) .

(٦) رواه الحكيم الترمذي في « نوادر الأصول » ( ص ٤٥ ) ويفيد معناه ما سيأتي من حديث جبريل .

السابع : تنظيف الرواجب ، أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم العرب بتنظيفها <sup>(١)</sup> ، وهي رؤوس الأنامل ، وما تحت الأظفار من الوسخ ؛ لأنها كانت لا يحضرها المقرض في كل وقت ، فاجتمع فيها أوساخ ، فوقت لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قلم الأظفار ، ونثف الإبط ، وخلق العانة أربعين يوماً <sup>(٢)</sup> .

لكنه صلى الله عليه وسلم أمر بتنظيف ما تحت الأظفار <sup>(٣)</sup> ، وجاء في الأثر : أن النبي صلى الله عليه وسلم استبطأ الوحي ، فلما هبط عليه جبريل عليه السلام . . قال له : كيف نزل عليكم وأنتم لا تغسلون براجمكم ، ولا تنظفون رواجبكم ، ولعلّما لا تستاكون ؟ م أمتك بذلك <sup>(٤)</sup>

والأث : وسخ الظفر ، والثث : وسخ الأذن <sup>(٥)</sup> ، وقوله عز وجل : ﴿ فَلَا تَكُلْ لَّهُمَا آتِي ﴾ أي : لا تعبهما بما تحت الظفر من الوسخ ، وقيل : لا تتأذ بهما كما تتأذئ بما تحت الظفر <sup>(٦)</sup>



الثامن : الدرن الذي يجتمع على جميع البدن برشح العرق وغبار الطريق ، وذلك يزيله الحمام ، ولا بأس بدخول الحمام <sup>(٧)</sup> ؛ دخل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حمامات الشام .

وقال بعضهم : ( نعم البيت بيت الحمام ؛ يطهر البدن ويذكر النار ) ، روي ذلك عن أبي الدرداء وأبي أيوب الأنصاري رضي الله عنهما <sup>(٨)</sup>

وقال بعضهم : ( بسن البيت بيت الحمام ؛ ييدي العورة ، ويذهب الحياء ) <sup>(٩)</sup>  
فهذا تعرض لآفته ، وذلك تعرض لفائدته ، ولا بأس بطلب فائدته عند الاحتراز من آفته .



ولكن على داخل الحمام وظائف من السنن والواجبات ، فعليه واجبان في عورته ، وواجبان في عورة غيره .



أما الواجبان في عورته : فهو أن يصونها عن نظر الغير ، ويصونها عن مس الغير ، فلا يتعاطى أمرها وإزالة وسخها

(١) سيأتي من حديث جبريل الآتي .

(٢) رواه مسلم ( ٢٥٨ ) ، قال الإمام النووي رحمه الله تعالى في « شرح صحيح مسلم » ( ١٤٩/٣ ) : ( معناه - أي : التوقيت - : لا يترك تركاً يتجاوز به أربعين ، لا أنهم وقّت لهم الترك أربعين ، والله أعلم )

(٣) رواه الطبراني في « الكبير » ( ١٤٧/٢٢ ) .

(٤) رواه ابن أبي شبة في « المصنف » ( ١٨١٦ ) .

(٥) وقيل بالمكس ، وهو ما ذكره الحافظ الزبيدي في « نجا العروس » .

(٦) في « مفردات الراغب » ( ص ٧٩ ) : ( أصل الأث : كل مستقذر من وسخ وقلامة ظفر وما يجري مجراها ، ويقال ذلك لكل مُستخف به استفذاراً له ؛ نحو : ﴿ أَثِي لَكُمَّ وَلَمَّا تَشْتَوْنَ مِنْ دُونِ آثَو ﴾ ) ، وانظر « الجامع لأحكام القرآن » ( ٢٤٢/١٠ ) .

(٧) أي : الذي في الأسواق ، وسيأتي تفصيل القول فيه ، وقد أفاد المؤلف كثيراً من « قوت القلوب » ( ٢٦٠/٢ ) ؛ إذ عقد الإمام أبو طالب المكي فيه فصلاً سماه : ( كتاب ذكر دخول الحمام ) .

(٨) رواه ابن أبي شبة في « المصنف » ( ١١٧٣ ، ١١٧٦ ، ١١٧٩ ) عن أبي الدرداء وأبي هريرة وابن عمر رضي الله عنهم ، والبيهقي في « السنن الكبرى » ( ٣٠٩/٧ ) عن أبي الدرداء وابن عمر رضي الله عنهم .

(٩) رواه ابن أبي شبة في « المصنف » ( ١١٧٢ ) عن سيدنا علي مجتراً ، والبيهقي في « السنن الكبرى » ( ٣٠٩/٧ ) عن أبي الدرداء أيضاً ، والأمر كما قال الإمام أبو طالب رحمه الله تعالى في « القوت » ( ٢٦٠/٢ ) : ( وقد اختلف مواجيد الصحابة في دخوله ، وكلّ فيه قدوة وهدي )

إلا بيده ، ويمنع الدَّالْكُ مِنْ مَسِّ الْفَخْذِ وما بين السَّرةِ إلى العانة ، وفي إباحةِ مَنْ ما ليسَ بسوءٍ لإزالةِ الوسخِ احتمالاً ، ولكنَّ الأَقْيَسَ التحريمُ ؛ إذُ ألْجَأَ مَنْ السَّوءِتينِ في التحريمِ بالنظرِ ؛ فكذلكَ ينبغي أَنْ تكونَ بَقِيَّةُ العورةِ ؛ أعني الْفَخْذَيْنِ .

والواجِبُ في عورةِ الْغَيْرِ : أَنْ يَغْضَّ بَصَرَ نَفْسِهِ عَنْهَا ، وَأَنْ يَنْهَى عَنْ كَشْفِهَا ؛ لِأَنَّ النِّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ واجبٌ ، وعليه ذَكَرَ ذَلِكَ ، وَلَيْسَ عَلَيْهِ الْقَبُولُ ، وَلَا يَسْقُطُ عَنْهُ وَجوبُ الذِّكْرِ إِلَّا لَخَوْفِ ضَرْبٍ أَوْ شَتْمٍ أَوْ مَا يَجْرِي عَلَيْهِ مِمَّا هُوَ حَرَامٌ فِي نَفْسِهِ ، فَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يَنْكَرَ حَرَاماً يُرْهَقُ<sup>(١)</sup> الْمُنْكَرَ عَلَيْهِ إِلَى مِباشِرَةِ حَرَامٍ آخَرَ ، فَأَمَّا قَوْلُهُ : ( أَعْلَمُ أَنَّ ذَلِكَ لَا يَفِيدُ وَلَا يَعْمَلُ بِهِ ) . . . فلهذا لَا يَكُونُ عَذْراً ، بَلْ لَا بُدَّ مِنَ الذِّكْرِ ؛ فَلَا يَخْلُو قَلْبٌ عَنِ التَّأَثُّرِ بِسَمَاعِ الْإِنْكَارِ ، وَاسْتِشْعَارِ الْاحْتِرَازِ عِنْدَ التَّعْبِيرِ بِالْمَعَاصِي ، وَذَلِكَ يُوَثِّقُ فِي تَقْبِيحِ الْأَمْرِ فِي عَيْنِهِ وَتَنْفِيرِ نَفْسِهِ عَنْهُ ، فَلَا يَجُوزُ تَرْكُهُ .

ولمَثَلِ هَذَا صَارَ الْحَزْمُ تَرْكُ دُخُولِ الْحَمَّامِ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ ؛ إِذْ لَا تَخْلُو عَنْ عَوْرَاتٍ مَكْشُوفَةٍ ، لَا سِوَا مَا تَحْتَ السَّرةِ إِلَى مَا فَوْقَ الْعَانَةِ ، إِذِ النَّاسُ لَا يَعْدُونَهَا عورةً ، وَقَدْ أَحَقَّهَا الشَّرْعُ بِالْعورةِ وَجَعَلَهَا كَالْحَرِيمِ لَهَا ، وَلِهَذَا يَسْتَحَبُّ تَخْلِيَةُ الْحَمَّامِ .

وَقَالَ بَشْرُ بْنُ الْحَارِثِ : ( مَا أَعْتَفَ رَجُلًا لَا يَمْلِكُ إِلَّا دَرَهْمًا دَفَعَهُ لِيَخْلِيَ لَهُ الْحَمَّامُ )<sup>(٢)</sup>

وَرُوِيَ ابْنُ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي الْحَمَّامِ وَوَجْهَهُ إِلَى الْحَائِطِ ، وَقَدْ عَصَبَ عَيْنَيْهِ بِعَصَايَةٍ<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : ( لَا بَأْسَ بِدُخُولِ الْحَمَّامِ وَلَكِنْ يَأْزَارِينَ : إِزَارٌ لِلْعورةِ ، وَإِزَارٌ لِلرَّأْسِ يَتَّقَعُ بِهِ وَيَحْفَظُ عَيْنَيْهِ )<sup>(٤)</sup>



وَأَمَّا السَّنُّ . . فَعَشْرَةٌ :

- فَالْأَوَّلُ : النَّيْتُ ، وَهِيَ أَلَّا يَدْخُلَ الْحَمَّامُ لِعَاجِلِ دُنْيَا ، وَلَا عَاجِلًا لِأَجْلِ هَوًى ، بَلْ يَقْصُدُ بِهِ التَّنَظُّفَ الْمَحْبُوبَ تَرْثِيًا لِلصَّلَاةِ .

- ثَمَّ يُعْطِي الْحَمَامِيَّ الْأَجْرَةَ قَبْلَ الدُّخُولِ ؛ فَإِنَّ مَا يَسْتَوْفِيهِ مَجْهُولٌ ، وَكَذَا مَا يَنْتَظِرُهُ الْحَمَامِيُّ ، فَتَسْلِيمُ الْأَجْرَةِ قَبْلَ الدُّخُولِ دَفْعٌ لِلْجَهَالَةِ مِنْ أَحَدِ الْعَوْضِيَيْنِ ، وَتَطْيِيبٌ لِنَفْسِهِ .

- ثَمَّ يَقْدُمُ رَجُلَهُ الْيَسْرَى عِنْدَ الدُّخُولِ .

- وَيَقُولُ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الرَّجْسِ النَّجِسِ ، الْخَبِيثِ الْمُخْتَبِثِ ، الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ .

- ثَمَّ يَدْخُلُ وَقْتَ الْخُلُوةِ ، أَوْ يَتَكَلَّفُ تَخْلِيَةَ الْحَمَّامِ ؛ فَإِنَّهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْحَمَّامِ إِلَّا أَهْلُ الدِّينِ وَالْمُحْتَاطُونَ لِلْعَوْرَاتِ . . . فَالِنَظَرِ إِلَى الْأَبْدَانِ مَكْشُوفَةٍ فِيهِ قَلَّةٌ حَيَاءٍ ، وَهِيَ مَذْكُورَةٌ لِلتَّأَمُّلِ فِي الْعَوْرَاتِ ، ثَمَّ لَا يَخْلُو النَّاسُ فِي الْحَرَكَاتِ عَنِ انْكِشَافِ الْعَوْرَاتِ بِانْعِطَافٍ فِي أَطْرَافِ الْأُزُرِ ، فَيَقْعُ الْبَصَرُ عَلَى الْعورةِ مِنْ حَيْثُ لَا يَدْرِي ، وَلَا أَجْلِيهِ عَصَبُ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَيْنَيْهِ .

(١) يَرْهَقُ : يَخْمِلُ وَيُلْجِئُ .

(٢) قُوتُ الْقُلُوبِ ( ٢٦٠/٢ ) بَنَحُوهُ .

(٣) قُوتُ الْقُلُوبِ ( ٢٦٠/٢ ) .

(٤) قُوتُ الْقُلُوبِ ( ٢٦١/٢ ) بَنَحُوهُ .

- ويغسل جناحيه عند الدخول .

- ولا يعجلُ بدخول البيت الحارِ حتَّى يعرقَ في الأول .

- وألاَّ يكثرَ صبَّ الماءِ ، بل يقتصرُ على قدرِ الحاجةِ ؛ فإنَّه المأذونُ فيه بقرينة الحال ، والزيادةُ عليه لؤ علمه الحمائي .. لكرهه ، لا سيَّما الماء الحارَّ ؛ فله مؤنة وفيه تعب .

- وأن يتذكَّرَ حرَّ النارِ بحرارة الحمام ، ويقدِّرَ نفسه محبوساً في البيت الحارِّ ساعة ، ويقيسه إلى جهنَّم ؛ فإنَّه أشبه بيتِ بهنَّم ، النارُ من تحت والظلامُ من فوق ، نعوذُ بالله من ذلك ، بل العاقلُ لا يغفلُ عن ذكرِ الآخرة في لحظة ؛ فإنَّها مصيرُهُ ومستقرُّهُ ، فيكونُ له في كلِّ ما يراه من ماءٍ أو نارٍ أو غيرهما عبرةٌ وموعظةٌ ، فإنَّ المرءَ ينظرُ بحسبِ همِّه .

فإذا دخلَ بزازٌ ونجَّارٌ وبنَّاءٌ وحائكٌ داراً معمورةً مفروشةً ؛ فإذا تفقَّدَتْهُم .. رأيتَ البزازَ ينظرُ إلى الفرشِ ويتأملُ قيمتها ، والحائكُ ينظرُ إلى الثيابِ يتأملُ نسجها ، والنجَّارُ ينظرُ إلى السقفِ يتأملُ كيفيةَ تركيبها ، والبنَّاءُ ينظرُ إلى الحيطانِ يتأملُ كيفيةَ إحكامها واستقامتها ؛ فكذلك سالكُ طريقِ الآخرة ، لا يرى من الأشياءِ شيئاً إلَّا ويكونُ له موعظةٌ وذكرى للآخرة ، بل لا ينظرُ إلى شيءٍ إلَّا ويفتحُ الله عزَّ وجلَّ له طريقَ عبادة ؛ فإنَّ نظرَ إلى سوادٍ .. تذكرُ ظلمةَ اللحدِ ، وإنَّ نظرَ إلى حيَّةٍ .. تذكرُ أفاعي جهنَّم ، وإنَّ نظرَ إلى صورةٍ قبيحةٍ شنيعةٍ .. تذكرُ مُنكراً ونكيراً والزبانية ، وإنَّ سمعَ صوتاً هائلاً .. تذكرُ نفخةَ الصورِ ، وإنَّ رأى شيئاً حسناً .. تذكرُ نعيمِ الجنَّةِ ، وإنَّ سمعَ كلمةً ردَّ أو قبولٍ في سوقٍ أو دارٍ .. تذكرُ ما ينكشفُ من آخرِ أمرِهِ بعدَ الحسابِ مِنَ الرِّدِّ أو القبولِ .

وما أجدرُ أن يكونَ هذا هو الغالبُ على قلبِ العاقلِ ؛ إذ لا يصرفُهُ عنه إلا مهمَّاتُ الدنيا ، فإذا نَسَبَ مدَّةَ المُقامِ في الدنيا إلى مدَّةِ المُقامِ في الآخرة .. استحقَّرها إن لم يكن ممَّن أغفلَ قلبه وأعميت بصيرته .

- ومن السنن : ألاَّ يسلمَ عندَ الدخولِ ، وإن سَلِمَ عليه .. لم يُجبْ بلفظِ السلام ، بل يسكتُ إن أجابَ غيره ، وإن أحبَّ .. قال : عافاك الله<sup>(١)</sup>

ولا بأسُ بأن يصفَّحَ الداخلُ ويقولَ : عافاك الله لا ابتداءً الكلامِ ، ثم لا يكثرُ الكلامَ في الحمام ، ولا يقرأ القرآنَ إلَّا سرّاً ، ولا بأسَ بإظهارِ الاستعاذةِ مِنَ الشيطانِ .

ويكرهُ دخولُ الحمامِ بينَ العشاءينِ وقريباً مِنَ الغروبِ ؛ فإنَّ ذلكَ وقتُ انتشارِ الشياطينِ .

ولا بأسُ بأن يدلَّكه غيرهُ ؛ فقد نُقلَ عن يوسف بنِ أسباطٍ أنَّه أوصى بأن يغسلَهُ إنسانٌ لم يكن من أصحابِهِ ، وقال : إنَّه دلَّكني في الحمامِ مرَّةً ، فأردتُ أن أكافئه بما يفرحُ به ، وإنَّه ليفرحَ بذلك<sup>(٢)</sup>

ويدلُّ على جوازِهِ ما رَوَى بعضُ الصحابةِ أنَّ رسولَ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم نزلَ منزلاً في بعضِ أسفاريهِ ، فنامَ على بطيِّهِ وعبدٌ أسودٌ يغمزُ ظهرَهُ ، فقلَّتْ : ما هذا يا رسولَ الله ؟ فقالَ : « إنَّ الناقةَ تَفَحَّمتُ بي »<sup>(٣)</sup>

(١) أي : محا عنك الذنوب والأسقام ، وقد صارت هذه الكلمة معروفة في خطاب من يخرج من الخلاء ، أو يقول : عوفيت وشفيت ، أو نعيماً لكم ، أو ما أشبه ذلك . « إتحاف » ( ٤٠٤/٢ ) .

(٢) قوت القلوب ( ٢٦١/٢ ) .

(٣) رواه الطبراني في « الصغير » ( ٨٣/١ ) ، تفحَّمت : رمحت بي من على ظهرها .

ثُمَّ مَهْمَا فَرَعَ مِنَ الْحَمَّامِ .. شَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى هَذِهِ النِّعْمَةِ ؛ فَقَدْ قِيلَ : ( الْمَاءُ الْحَارُّ فِي الشِّتَاءِ مِنَ النِّعِيمِ الَّذِي يُسْأَلُ عَنْهُ )<sup>(١)</sup> ، وَقَالَ ابْنُ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : ( الْحَمَّامُ مِنَ النِّعِيمِ الَّذِي أَحْدَثُوهُ )<sup>(٢)</sup>

هَذَا مِنْ جِهَةِ الشَّرْعِ .

أَمَّا مِنْ جِهَةِ الطَّبِّ .. فَقَدْ قِيلَ : الْحَمَّامُ بَعْدَ الثُّورَةِ أَمَانٌ مِنَ الْجَذَامِ<sup>(٣)</sup>

وَقِيلَ : ( الثُّورَةُ فِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً تَطْفِئُ الْحَرَارَةَ وَتَنْقِي اللَّوْنَ ، وَتَزِيدُ فِي الْجَمَاعِ ) ، وَقِيلَ : ( بَوْلُهُ فِي الْحَمَّامِ قَائِمًا فِي الشِّتَاءِ أَنْفَعُ مِنْ شَرِبَةِ دَوَاءٍ ) ، وَقِيلَ : ( نَوْمُهُ فِي الصَّبْفِ بَعْدَ الْحَمَّامِ تَعْدِلُ شَرِبَةَ دَوَاءٍ ، وَغَسْلُ الْقَدَمَيْنِ بِمَاءٍ بَارِدٍ بَعْدَ الْخُرُوجِ مِنَ الْحَمَّامِ أَمَانٌ مِنَ النَّقْرَسِ )<sup>(٤)</sup>

وَيَكْرَهُ صُبُّ الْمَاءِ الْبَارِدِ عَلَى الرَّأْسِ عِنْدَ الْخُرُوجِ ، وَكَذَا شَرِبُهُ . هَذَا حَكْمُ الرِّجَالِ .

وَأَمَّا النِّسَاءُ : فَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَحِلُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يُدْخِلَ حَلِيلَتَهُ الْحَمَّامَ وَفِي الْبَيْتِ مُسْتَحَمٌّ »<sup>(٥)</sup>

وَالْمَشْهُورُ أَنَّ حَرَامَ عَلَى الرِّجَالِ دُخُولَ الْحَمَّامِ إِلَّا بِمِئْزَرٍ ، وَحَرَامٌ عَلَى الْمَرْأَةِ دُخُولَ الْحَمَّامِ إِلَّا نَفْسَاءً أَوْ مَرِيضَةً<sup>(٦)</sup> .

وَدَخَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حَمَّامًا مِنْ سَقَمٍ بِهَا<sup>(٧)</sup> ، فَإِنْ دَخَلْتُ لِحَاجَةٍ . فَلَا تَدْخُلُ إِلَّا بِمِئْزَرٍ سَابِغٍ .

وَيَكْرَهُ لِلرَّجُلِ أَنْ يُعْطِيَهَا أَجْرَةَ الْحَمَّامِ ، فَيَكُونُ مَعِينًا لَهَا عَلَى الْمَكْرُوهِ<sup>(٨)</sup>



(١) قوت القلوب (٢٦١/٢) ، ولطائف الإشارات (٧٦٣/٣) .

(٢) قوت القلوب (٢٦١/٢) .

(٣) قوت القلوب (٢٦١/٢) وفيه : ( الحنَّاء ) بدل ( الحَمَّام ) ، وانظر « سير أعلام النبلاء » (٣٩٣/٩) .

(٤) ذكر ذلك كله أبو طالب في « قوت القلوب » (٢٦١/٢) .

(٥) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٨٠١) .

(٦) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (٤٠١١) بِلَفْظٍ : « إِنَّهَا سَتَفْتَحُ لَكُمْ أَرْضَ الْعِجَمِ ، وَتَسْتَجِدُّونَ فِيهَا بَيُوتًا يُقَالُ لَهَا الْحَمَامَاتُ ، فَلَا يَدْخُلُهَا الرِّجَالُ إِلَّا بِالْأُزْرِ ، وَامْتَنَعُوهَا النِّسَاءُ إِلَّا مَرِيضَةً أَوْ نَفْسَاءً » .

(٧) كَذَا فِي « قُوتِ الْقُلُوبِ » (٢٦١/٢) ، وَلِلْبَيْهَقِيِّ فِي « شُعَبِ الْإِيمَانِ » (٧٣٨٢) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : ( مَا يَسُرُّ عَائِشَةَ أَنْ يَكُونَ لَهَا مِثْلُ أَحَدٍ ذَهَبًا وَأَنَّهَا دَخَلَتْ الْحَمَّامَ ) .

(٨) قوت القلوب (٢٦١/٢) .

## النوع الثاني : مما يُخذف من البدن : الأجزاء وهي ثمانية

الأول : شعر الرأس : ولا بأس بحلقه لمن أراد التنظيف ، ولا بأس بتركه لمن يدهن ويُرَجِّل ، إلا إذا تركه قَرْعاً ؛ أي : قطعاً ، فهو دَابُّ أهل الشطارة ، أو أرسل الذوائب على هيئة أهل الشرف حيث صار ذلك شعاراً لهم ؛ فإنه إذا لم يكن شريفاً .. كان ذلك تلبساً .



الثاني : شعر الشارب : وقد قال صلى الله عليه وسلم : « قُصُوا الشَّوَارِبَ » ، وفي لفظ آخر : « جُزُّوا الشَّوَارِبَ » ، وفي لفظ آخر : « حُفُّوا الشَّوَارِبَ وَاغْمُوا اللَّحْيَ »<sup>(١)</sup> أي : اجعلوها حفاف الشفة ؛ أي : حولها ، وحفاف الشيء : حوله ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ ﴾ ، وفي لفظ آخر : « اخفُّوا » ، وهذا يشعر بالاستئصال ، وقوله : « حُفُّوا » يدلُّ على ما دون ذلك ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِنْ يَسْأَلُوكُمَا فَيَحْذَرُكَمَا تَبَحَّلُوا ﴾ أي : يستقصي عليكم .

وأما الحلق .. فلم يَرِدْ<sup>(٢)</sup> ، والإحفاء القريب من الحلق نُقِلَ عن الصحابة ؛ نظر بعض التابعين إلى رجلٍ قد أحنى شاربهُ فقال : ذكرتني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقال المغيرة بن شعبه : نظر إليَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد طال شاربي فقال : « تعالَ ؛ فقصَّه لي على سواك »<sup>(٣)</sup>

ولا بأس بترك سباليه ، وهما طرفا الشارب ، فعل ذلك عمر رضي الله عنه وغيره ؛ لأنَّ ذلك لا يستز الفم ، ولا يبقى فيه غمَر الطعام ؛ إذ لا يصل إليه .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « اغْمُوا اللَّحْيَ » أي : كثِّروها .

وفي الخبر : « إِنَّ الْيَهُودَ يَعْقُونَ شَوَارِبَهُمْ وَيَقْصُونَ لِحَاهُمْ ، فَخَالِفُوهُمْ »<sup>(٤)</sup>

وكره بعض العلماء الحلق ورأه بدعة<sup>(٥)</sup>



الثالث : شعر الإبط : ويستحبُّ نَقْفُهُ في كلِّ أربعين يوماً مرةً ، وذلك سهلٌ على مَنْ تَعَوَّدَ في الابتداء نَقْفَهُ ، فأما

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٥٨٩٢) ، وَمُسْلِمٌ (٢٦٠ ، ٢٥٩) .

(٢) وَلَعَلَّ مَا وَرَدَ فِي « السُّنَنِ الْكُبْرَى » لِلنَّسَائِيِّ (٩) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعاً : « خَمْسٌ مِنَ الْفَطْرَةِ » وَذَكَرَ : « وَحَلَقَ الشَّارِبَ » يَحْمِلُ عَلَى الْإِحْفَاءِ الْقَرِيبِ مِنَ الْحَلْقِ ؛ لِثَلَا تَنْضَادُ الرِّوَايَاتِ . « إِنْحَافٌ » (٤٠٨/٢) بِتَصْرِفٍ .

(٣) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (١٨٨) .

(٤) رَوَى أَحْمَدُ فِي « الْمُسْتَدْرَكِ » (٢٦٤/٥) فِي أَثْنَاءِ حَدِيثِ أَبِي إِسْمَاعِيلَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « فَعَلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ إِنْ أَهْلَ الْكِتَابِ يَقْصُونَ عِثَانِيهِمْ ، وَيُؤَفِّرُونَ سِبَالِيهِمْ » ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « قَصُّوا سِبَالَكُمْ وَؤَفِّرُوا عِثَانِيَكُمْ ، وَخَالِفُوا أَهْلَ الْكِتَابِ » .

(٥) وَهُوَ الْإِمَامُ مَالِكٌ ، فَقَدْ عَدَّ حَلْقَهُ بَدْعَةً وَمَثَلَةً . انْظُرْ « مَوَاهِبُ الْجَلِيلِ » (٣١٣/١) .



مَنْ تَعَوَّدَ الْحَلْقَ . . فَيَكْفِيهِ الْحَلْقُ ؛ إِذْ فِي النَّفْثِ تَعْذِيبٌ وَإِبْلَامٌ ، وَالْمَقْصُودُ النِّظَافَةُ ، وَالْأَلَّا يَجْتَمِعَ الرَّسْخُ فِي خِلْفِهَا ، وَيَحْصُلَ ذَلِكَ بِالْحَلْقِ .



الرابع : شعُرُ العانة : ويستحبُّ إِزَالَةُ ذَلِكَ إِمَّا بِالْحَلْقِ أَوْ بِالنُّورَةِ ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَأَخَّرَ عَنْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا .



الخامس : الأظفار : وتقليمُها مستحبٌّ لَشَنَاعَةِ صَوَرِهَا إِذَا طَالَتْ ، وَلِمَا يَجْتَمِعُ فِيهَا مِنَ الْوَسْخِ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ؛ قَلِّمْ أَظْفَارَكَ ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَقْعُدُ عَلَى مَا طَالَ مِنْهَا »<sup>(١)</sup>

وَلَوْ كَانَ تَحْتَ الظُّفْرِ وَسَخٌ . . فَلَا يَمْنَعُ ذَلِكَ صِحَّةَ الْوُضُوءِ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَمْنَعُ وَصُولَ الْمَاءِ ، وَلَأَنَّهُ يُتَسَاهَلُ فِيهِ لِلْحَاجَةِ ، لَا سِوَمَا فِي أَظْفَارِ الرَّجُلِ ، وَفِي الْأَوْسَاخِ الَّتِي تَجْتَمِعُ عَلَى الْبُرَاجِمِ وَظُهُورِ الْأَرْجُلِ وَالْأَيْدِي مِنَ الْعَرَبِ وَأَهْلِ السَّوَادِ<sup>(٢)</sup> ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُهُمْ بِالْقَلْمِ ، وَيَنْكُرُ مَا يَرَى تَحْتَ أَظْفَارِهِمْ مِنَ الْأَوْسَاخِ ، وَلَمْ يَأْمُرْهُمْ بِإِعَادَةِ الصَّلَاةِ ، وَلَوْ أَمَرَ بِهِ . . لَكَانَ فِيهِ فَائِدَةٌ أُخْرَى ، وَهِيَ التَّغْلِيطُ وَالزَّجْرُ عَنْ ذَلِكَ .

وَلَمْ أَرْ فِي الْكِتَابِ خَبْرًا مَرُويًا فِي تَرْتِيبِ قَلْمِ الْأَظْفَارِ ، وَلَكِنْ سَمِعْتُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَأَ بِمَسْبِحَتِهِ الْيَمْنَى ، وَخَتَمَ بِإِبْهَامِ الْيَمْنَى ، وَابْتَدَأَ فِي الْيَسْرَى بِالْخَنْصَرِ إِلَى الْإِبْهَامِ .

وَلَمَّا تَأَمَّلْتُ فِي هَذَا . . خَطَرَ لِي مِنَ الْمَعْنَى مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الرِّوَايَةَ فِيهِ صَحِيحَةٌ ؛ إِذْ مِثْلُ هَذَا الْمَعْنَى لَا يَنْكَشِفُ ابْتِدَاءً إِلَّا بِتَوَرُّ النَّبَوَّةِ ، وَأَمَّا الْعَالِمُ ذُو الْبَصِيرَةِ . . فَعَايَنْتُ أَنْ يَسْتَنْبِطَهُ مِنَ الْعَقْلِ بَعْدَ نَقْلِ الْفِعْلِ إِلَيْهِ .

وَالَّذِي لَاحَ لِي فِيهِ وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ سَبْحَانَهُ : أَنَّهُ لَا بَدَأَ مِنْ قَلْمِ أَظْفَارِ الْيَدِ وَالرَّجْلِ ، وَالْيَدِ أَشْرَفُ مِنَ الرَّجْلِ ، فَبَدَأَ بِهَا ، ثُمَّ الْيَمْنَى أَشْرَفُ مِنَ الْيَسْرَى فَبَدَأَ بِهَا ، ثُمَّ عَلَى الْيَمْنَى خَمْسَةَ أَصَابِعَ ، وَالْمَسْبِحَةَ أَشْرَفُهَا ؛ إِذْ هِيَ الْمَشِيرَةُ فِي كَلِمَتِي الشَّهَادَةِ مِنْ جَمَلَةِ الْأَصَابِعِ ، ثُمَّ بَعْدَهَا يَنْبَغِي أَنْ يَبْتَدِئَ بِمَا عَلَى يَمِينِهَا ؛ إِذِ الشَّرْعُ يَسْتَحِبُّ إِدَارَةَ الظُّهُورِ وَغَيْرِهِ عَلَى الْيَمِينِ ، وَإِنْ وَضَعْتَ ظَهَرَ الْكَفِّ عَلَى الْأَرْضِ . . فَالْإِبْهَامُ هُوَ الْيَمِينُ ، وَإِنْ وَضَعْتَ بَطْنَ الْكَفِّ<sup>(٣)</sup> . . فَالْوَسْطَى هِيَ الْيَمْنَى<sup>(٤)</sup> ، وَالْيَدُ إِذَا تَرَكْتَ طَبْعِهَا . . كَانَ الْكَفُّ مَائِلًا إِلَى جِهَةِ الْأَرْضِ ؛ إِذْ جِهَةُ حَرَكَةِ الْيَمْنَى إِلَى الْيَسَارِ ، وَاسْتِعْمَالُ الْحَرَكَةِ إِلَى الْيَسَارِ يَجْعَلُ ظَهَرَ الْكَفِّ عَالِيًا ، فَمَا يَقْتَضِيهِ الطَّبْعُ أَوَّلَى .

ثُمَّ إِذَا وَضَعْتَ الْكَفَّ عَلَى الْكَفِّ . . صَارَتْ الْأَصَابِعُ فِي حَكْمِ حَلْقَةٍ دَائِرَةٍ ، فَيَقْتَضِي تَرْتِيبَ الدُّوَرِ الدِّهَابِ عَنْ يَمِينِ الْمَسْبِحَةِ إِلَى أَنْ يَعُودَ إِلَى الْمَسْبِحَةِ ، فَتَقَعُ الْبِدَايَةُ بِخَنْصَرِ الْيَسْرَى ، وَالْخَتْمُ بِإِبْهَامِهَا ، وَيَبْقَى إِبْهَامُ الْيَمْنَى فَيَخْتَمُّ بِهِ التَّقْلِيمُ .

وَلَمَّا قَدَرْتُ الْكَفَّ مَوْضُوعًا عَلَى الْكَفِّ حَتَّى تَصِيرَ الْأَصَابِعُ كَأَشْخَاصٍ فِي حَلْقَةٍ لِيُظْهَرَ تَرْتِيبُهَا ، وَتَقْدِيرُ ذَلِكَ أَوَّلَى

(١) كَذَا هُوَ عِنْدَ الدِّيلِمِيِّ فِي « مَسْنَدِ الْفَرْدَوْسِ » ( ٥٧٩ ) عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَدَوَّى الْخَطِيبُ فِي « الْجَامِعِ لِأَخْلَاقِ الرَّوَايِ وَأَدَبِ السَّمَاعِ » ( ٥٨٩/١ ) : « خَلَلُوا لِحَاكِمٍ ، وَقَصَّوْا أَظْفَارَكُمْ ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مَا بَيْنَ اللَّحْمِ وَالظُّفْرِ » .

(٢) أَرَادَ بِالْعَرَبِ سَكَانَ الْبَادِيَةِ ، وَبِالسَّوَادِ سَكَانَ الْقُرَى وَالرِّيفِ ، وَغَالِبًا مَا يَسْتَعْمِلُهَا الْمُصَنِّفُ بِهَذَا الْمَعْنَى .

(٣) أَيُ : عَلَى طَبْعِهَا .

(٤) أَيُ : بِاعْتِبَارِ الْمَسْبِحَةِ .

من تقدير وضع الكف على ظهر الكف ، أو وضع ظهر الكف على ظهر الكف ، فإن ذلك لا يقتضيه الطبع<sup>(١)</sup>

وأما أصابع الرجل .. فالأولى عندي إذ لم يثبت فيها نقل : أن يبدأ بخنصر اليمنى ، ويختم بخنصر اليسرى كما في التخليط ؛ فإن المعاني التي ذكرناها في اليد لا تتجه ها هنا ؛ إذ لا مسبة في الرجل ، وهذه الأصابع في حكم صفة واحد ثابت على الأرض ، فيبدأ من جانب اليمين ، فإن تقديرها حلقة بوضع الأخصم على الأخصم يأباه الطبع بخلاف اليدين .

وهذه الدقائق في الترتيب تنكشف بنور النبوة في لحظة ، وإنما يطول التعب علينا ، ثم لو سلطنا ابتداء عن الترتيب في ذلك .. ربما لم يخطر لنا ، وإذا ذكرنا فعله صلى الله عليه وسلم وترتيبه .. ربما تيسر لنا - بما عاينه صلى الله عليه وسلم بشهادة الحكم وتبيينه على المعنى - استنباط المعنى .

ولا تظن أن أفعاله صلى الله عليه وسلم في جميع حركاته كانت خارجة عن وزن وقانون وترتيب ، بل جميع الأمور الاختيارية التي يتردد فيها الفاعل بين قسمين أو أقسام .. كان لا يقدم على واحد معين بالاتفاق ، بل بمعنى يقتضي الإقدام والتقديم ؛ فإن الاسترسال مهماً كيفما اتفق سجية البهائم ، وضبط الحركات بموازين المعاني سجية أولياء الله تعالى .

وكلما كانت حركات الإنسان وخطراته إلى الضبط أقرب ، وعن الإهمال وتركه سدى أبعد .. كانت مرتبته إلى رتبة الأولياء والأنبياء أكثر ، وكان قرنه من الله عز وجل أظهر ؛ إذ القريب من النبي عليه الصلاة والسلام هو القريب من الله .. لا بد أن يكون قريباً ؛ فالقريب من القريب قريب بالإضافة إلى غيره .

فنمود بالله أن يكون زمام حركاتنا وسكناتنا في يد الشيطان بواسطة الهوى .

واعتبر في ضبط الحركات باكتحاله صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه كان يكتحل في عينه اليمنى ثلاثاً ، وفي اليسرى اثنين<sup>(٢)</sup> ، فبدايته باليمين لشرفها ، وتفاوته بين العينين لتكون الجملة وتراً ؛ فإن للوتر فضلاً على الزوج ، فإن الله تعالى وتر يحب الوتر<sup>(٣)</sup> ، فلا ينبغي أن يخلو فعل العبد من مناسبة لوصف من أوصاف الرب تعالى ، ولذلك استحسب الإيتار في الاستجمار .

وإنما لم يقتصر على الثلاث وهو وتر ؛ لأن اليسرى لا يخصها إلا واحدة ، والغالب أن الواحدة لا تستوعب أصول الأحفان بالكحل ، وإنما خصص اليمين بالثلاث ؛ لأن التفضيل لا بد منه للإيتار ، واليمين أفضل ، فهي بالزيادة أحق .



فإن قلت : لم اقتصر على اثنين اليسرى وهي زوج ؟

فالجواب : أن ذلك ضرورة ؛ إذ لو جعل لكل واحدة وتراً .. كان المجموع زوجاً ؛ إذ الوتر مع الوتر زوج ، ورعايته

(١) فالصورة التي انتهت إليها المصنف رحمه الله تعالى : الابتداء بالقص بمسحة اليمنى ثم وسطاها ثم بنصرها ثم خنصرها ، ثم خنصر اليسرى ثم بنصرها ثم وسطاها ثم سبابتها ثم إبهامها ، ثم يختم بإبهام اليمنى .

(٢) روى ابن سعد في « طبقاته » ( ٤١٦/١ ) ، وابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٢٣٩٥٣ ) .

(٣) روى البخاري ( ٦٤١٠ ) ، ومسلم ( ٢٦٧٧ ) .

الإبتار في مجموع الفعل وهو في حكم الخصلة الواحدة أحب من رعايته في الأحاد<sup>(١)</sup>، ولذلك أيضاً وجه، وهو أن يكتحل في كل واحدة ثلاثاً على قياس الوضوء، وقد نُقل ذلك في الصحيح، وهو الأول<sup>(٢)</sup>

ولقد ذهب استقصي دقائق ما راعاه صلى الله عليه وسلم في حركاته.. لطال الأمر، فقس بما سمعته ما لم تسمعه.



واعلم: أن العالم لا يكون وارثاً للنبي صلى الله عليه وسلم إلا إذا اطلع على جميع معاني الشريعة، حتى لا يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم إلا درجة واحدة، وهي درجة النبوة، وهي الدرجة الفارقة بين الوارث والموروث؛ إذ الموروث: هو الذي حصل المال له واشتغل بتحصيله واقتدر عليه، والوارث: هو الذي لم يحصل ولم يقدر عليه، ولكن انتقل إليه وتلقاه منه بعد حصوله له.

فأمثال هذه المعاني مع سهولة أمرها بالإضافة إلى الأغوار والأسرار لا يستقل بذركها ابتداءً إلا الأنبياء، ولا يستقل باستنباطها تلقياً بعد تنبيه الأنبياء عليها إلا العلماء الذين هم ورثة الأنبياء عليهم السلام.



السادس والسابع: زيادة السرة وقُلعة الحشفة: أمّا السرة.. فتقطع في أول الولادة، وأمّا التطهير بالختان.. فعادة اليهود في اليوم السابع من الولادة، ومخالفتهم بالتأخير إلى أن يتغير الولد أحب وأبعد عن الخطر<sup>(٣)</sup>، قال صلى الله عليه وسلم: «الختان سنة للرجال مكرمة للنساء»<sup>(٤)</sup>

وينبغي ألا يبالغ في خفض المرأة، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأُم عطية وكانت تخفض: «يا أم عطية! أشقي ولا تنهكي؛ فإنه أسرى للوجه وأحطى عند الزوج»<sup>(٥)</sup> أي: أكثر لماء الوجه وديمه، وأحسن في جماعها.

فانظر إلى جزالة لفظه صلى الله عليه وسلم في الكناية، وإلى إشراق نور النبوة من مصالح الآخرة التي هي أهم مقاصد النبوة إلى مصالح الدنيا، حتى انكشف له وهو أمي من هذا الأمر النازل قدره ما لو وقعت الغفلة عنه.. خيف ضرره.

فسبحان من أرسله رحمة للعالمين؛ ليجمع لهم يمين بعثته مصالح الدنيا والدين صلى الله عليه وسلم.



الثامن: ما طال من اللحية: وإنما أخزناها لتلحق بها ما في اللحية من السنن والبدع؛ إذ هذا أقرب موضع يليق به ذكرها.

(١) وهذا على تقدير أن العينين في حكم عضو واحد، فينظر فيه إلى مجموع الفعل. «إتحاف» (٤١٦/٢).

(٢) الاكتحال ثلاثاً في كل عين عند الترمذي (١٧٥٧)، وابن ماجه (٣٤٩٩).

(٣) يتغير الولد: تسقط أسنانه الرواحس، أو يقوى كما فسره الحافظ الزبيدي.

(٤) رواه أحمد في «المستد» (٧٥/٥)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٣٢٤/٨).

(٥) بنحوه عند أبي داود (٥٢٧١)، ويلفظه عند الطبراني في «الأوسط» (٢٢٧٤).

وقد اختلفوا فيما طال منها : ف قيل : إن قبض الرجل على لحيته وأخذ ما تحت القبضة .. فلا بأس ، فقد فعله ابن عمر وجماعة من التابعين ، واستحسنه الشعبي وابن سيرين .

وكرهه الحسن وقتادة ، وقالوا : تركها عافية أحب إلينا <sup>(١)</sup> ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « اغفوا اللحية » <sup>(٢)</sup> والأمر في هذا قريب إذا لم ينته إلى تقصيص اللحية وتدويرها من الجوانب ؛ فإن الطول المفرط قد يشوه الخلقة ويطلق السنة المغتابين بالنزير إليه ، فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه النية .

وقال النخعي : ( عجبٌ لرجلٍ عاقلٍ طويلٍ اللحية كيف لا يأخذ من لحيته فيجعلها بين لحيتين ، فإن التوسط في كل شيء حسن ) <sup>(٣)</sup>

ولذلك قيل : ( كلما طالت اللحية .. تشمر العقل ) <sup>(٤)</sup>

### فصل في

[ فيما يُكره في اللحية من خصال ]

وفي اللحية عشر خصال مكروهة ، وبعضها أشد كراهة من بعض ، وهي : خضابها بالسواد ، وتبييضها بالكبريت ، ونفثها ، ونتف الشيب منها ، والنقصان منها ، والزيادة فيها ، وتسريحها تصنعاً لأجل الرياء ، وتركها شعثة إظهاراً للزهيد ، والنظر إلى سوادها عجباً بالشباب ، وإلى بياضها تكبراً بعلو السن ، وخضابها بالحمرة والصفرة من غير نية تشبهاً بالصالحين



أما الأول : وهو الخضاب بالسواد : فهو منهي عنه ، قال صلى الله عليه وسلم : « خير شبابكم من تشبه بشيوخكم ، وشر شيوخكم من تشبه بشبابكم » <sup>(٥)</sup>

والمراد بالتشبه بالشيوخ في الوقاء ، لا في تبييض الشعر ، ونهى عن الخضاب بالسواد <sup>(٦)</sup> ، وقال : « هو خضاب أهل النار » ، وفي لفظ آخر : « الخضاب بالسواد خضاب الكفار » <sup>(٧)</sup>

وتزوج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وكان خضب بالسواد ، فنصل خضابته وظهرت شيبته ، فرفعه أهل المرأة إلى عمر رضي الله عنه ، فرد نكاحه وأوجعه ضرباً وقال : غررت القوم بالشباب ولبست عليهم شيبتك !! <sup>(٨)</sup>

(١) قوت القلوب (١٤٤/٢) ، وتفصيل المصنف هنا أوسع مما في « القوت » .

(٢) رواه البخاري (٥٨٩٢) ، ومسلم (٢٥٩ ، ٢٦٠) .

(٣) قوت القلوب (١٤٥/٢) .

(٤) قوت القلوب (١٤٥/٢) .

(٥) رواه الطبراني في « الأوسط » (٥٩٠٠) .

(٦) روى مسلم (٢١٠٢) عن جابر رضي الله عنه قال : أتني أبي حقاقة يوم فتح مكة ورأته ولحيته كالشفاعة بياضاً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « غيروا هذا شيء واجتنبوا السواد » .

(٧) رواه الحاكم في « المستدرک » (٥٢٦/٣) بلفظ : « والسواد خضاب الكافر » ، والروايات والسياق عند صاحب « القوت » (١٤٤/٢) .

(٨) قوت القلوب (١٤٤/٢) ، ونصل : زال عنه .

ويقال: **أَوَّلُ مَنْ خَضَبَ بالسَّوَادِ فرعونُ لعنةُ الله** <sup>(١)</sup>

وعن ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسَّوَادِ كحواصل الحمام، لا يريحون رائحة الجنة» <sup>(٢)</sup>



**الثاني: الخَضَابُ بالصفرة والحمرة:** وهو جائزٌ تلبساً للشيب على الكفار في الغزو والجهاد، فإن لم يكن على هذه النية بل للتشبه بأهل الدين.. فهو مذموم، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الصفرة خضاب المسلمين، والحمرة خضاب المؤمنين» <sup>(٣)</sup>

وكانوا يخضبون بالحناء للحمرة، وبالخلوق والكتم للصفرة <sup>(٤)</sup>، وخضب بعض العلماء بالسَّوَادِ لأجل الغزو، وذلك لا بأس به إذا صحَّت النية ولم يكن فيه هوى وشهوة.



**الثالث: تبييضها بالكبريت** استعجالاً لإظهار علو السن؛ توطئاً إلى التوقير، وقبول الشهادة، والتصديق بالرواية عن الشيوخ، وترفعاً عن الشباب، وإظهاراً لكثرة العلم؛ ظناً بأن كثرة الأيام تعطيه فضلاً، وهيئات!! فلا يزيد كبر السن للجاهل إلا جهلاً، فالعلم ثمرة العقل، وهي غريزة لا يؤثر الشيب فيها، ومن كانت غريزته الحمق.. فطول المدة يؤكد حماقته.

وقد كان الشيوخ يقدّمون الشباب بالعلم؛ كان عمر رضي الله عنه يقدّم ابن عباس وهو حديث السن على أكابر الصحابة ويسأله دوتهم <sup>(٥)</sup>

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: (ما أتى الله عز وجل عبداً علماً إلا شابتاً، والخير كله في الشباب)، ثم تلا قوله تعالى: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ يُزْهِيرُهُمْ﴾، وقوله تعالى: ﴿لَهُمْ رِيشَةٌ وَأَنُوتَةٌ﴾، وقوله تعالى: ﴿وَأَنُوتَةٌ﴾ <sup>(٦)</sup>

وكان أنس رضي الله عنه يقول: قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء. فقيل له: يا أبا حمزة؟ فقد أسن؟ فقال: لم يُشِنَّه الله تعالى بالشيب، فقيل: أو شين هو؟ فقال: كلُّكم يكرهه <sup>(٧)</sup>.

ويقال: إن يحيى بن أكرم ولي القضاء هو ابن إحدى وعشرين سنة، فقال له رجل في مجلسه يريد أن يخلجه

(١) قوت القلوب (١٤٤/٢).

(٢) رواه أبو داود (٤٢١٢)، والنسائي (١٣٨/٨).

(٣) رواه الحاكم في «المستدرک» (٥٢٦/٣)، وقد تقدم بعضه.

(٤) قوت القلوب (١٤٤/٢).

(٥) أصله في «البخاري» (٤٢٩٤).

(٦) قوت القلوب (١٤٥/٢).

(٧) وأما خبر: «الشيب وقار ونور».. فيجاب عنه بأنه وإن كان كذلك لكنه يشين عند النساء غالباً، وبأن الشيب المنفي الشين عند من كرهه لا مطلقاً؛ لتجتمع الروايات. «إتحاف» (٤٢٣/٢). وأصل الخبر عند البخاري (٣٥٤٧)، ومسلم (٢٣٤٧)، وكلام أنس عند أحمد (١٠٨/٣).

بصغر سِنِهِ : كَمْ سَنُ الْقَاضِي أَيَّدَهُ اللَّهُ ؟ فَقَالَ : مِثْلُ سَنِ عَتَّابِ بْنِ أُسَيْدٍ حِينَ وَلَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِمَارَةَ مَكَّةَ وَقَضَاءَهَا ، فَأَفْحَمَهُ <sup>(١)</sup>

وَرَوَى عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ : ( قَرَأْتُ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ : لَا تَغْرُنْكُمْ اللَّحَى ؛ فَإِنَّ التَّيْسَ لَهُ لَحْيَةٌ ) <sup>(٢)</sup>  
وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ : ( إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ طَوِيلَ الْقَامَةِ صَغِيرَ الْهَامَةِ عَرِيضَ اللَّحْيَةِ . . فاقضِ عَلَيْهِ بِالْحَقِّ وَلَوْ كَانَ أُمِّيَّةً بَنَ عَيْدِ شَمْسٍ ) <sup>(٣)</sup>

وَقَالَ أَيُّوبُ السَّخْتِيَانِيُّ : ( أَدْرَكْتُ الشَّيْخَ ابْنَ ثَمَانِينَ سَنَةً يَتَّبِعُ الْغُلَامَ يَتَعَلَّمُ مِنْهُ ) <sup>(٤)</sup>  
وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ : ( مَنْ سَبَقَ إِلَيْهِ الْعِلْمُ قَبْلَكَ فَهُوَ إِمَامُكَ فِيهِ وَإِنْ كَانَ أَصْغَرَ سَنًا مِنْكَ ) <sup>(٥)</sup>  
وَقِيلَ لِأَبِي عَمْرٍو بْنِ الْعَلَاءِ : أَيَحْسُنُ مِنَ الشَّيْخِ أَنْ يَتَعَلَّمَ مِنَ الصَّغِيرِ ؟ فَقَالَ : إِنْ كَانَ الْجَهْلُ يَقْبَحُ بِهِ . . فَالْتَعَلَّمْ يَحْسُنُ بِهِ <sup>(٦)</sup>

وَقَالَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ لِأَحْمَدَ ابْنِ حَنْبَلٍ وَقَدْ رَأَاهُ يَمْشِي خَلْفَ بَغْلَةٍ الشَّافِعِيِّ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ؛ تَرَكْتَ حَدِيثَ سَفِيَانٍ بَعْلُوهُ وَتَمْشِي خَلْفَ بَغْلَةٍ هَذَا الْفَتَى وَتَسْمَعُ مِنْهُ ؟! فَقَالَ أَحْمَدُ : لَوْ عَرَفْتُ . . لَكُنْتُ تَمْشِي مِنَ الْجَانِبِ الْآخِرِ ؛ إِنْ عَلِمَ سَفِيَانٌ إِنْ فَاتَنِي بَعْلُو . . أَدْرَكْتُهُ بَنْزُولٍ ، وَإِنْ عَقَلَ هَذَا الشَّابُّ إِنْ فَاتَنِي . . لَمْ أَدْرَكْهُ بَعْلُو وَلَا بَنْزُولٍ <sup>(٧)</sup>



الرَّابِعُ : نَتَفَّ بِبَاضِهَا اسْتِنَكَافًا مِنَ الشَّيْبَةِ ، وَقَدْ نَهَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَنْ نَتْفِ الشَّيْبِ ، وَقَالَ : « هُوَ نُورُ الْمُؤْمِنِ » <sup>(٨)</sup> ، وَهُوَ فِي مَعْنَى الْخَضَابِ بِالسَّوَادِ ، وَعِلَّةُ الْكَرَاهِيَةِ مَا سَبَقَ ، وَالشَّيْبُ نُورُ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالرَّغْبَةُ عَنْهُ رَغْبَةٌ عَنِ النُّورِ .



الخَامِسُ : نَتْفُهَا أَوْ نَتْفُ بَعْضِهَا بِحُكْمِ الْعَبَثِ وَالْهَوَسِ ، وَذَلِكَ مَكْرُوهٌ وَمَشُوءَةٌ لِلْخَلْقَةِ ، وَنَتْفُ الْفَنِيكَيْنِ بَدْعٌ ، وَهُمَا جَنْبَتَا الْعَنْتَقَةِ .

شَهِدَ عِنْدَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَجُلٌ كَانَ يَنْتَفُ فَنِيكَيْهِ ؛ فَرَدَّ شَهَادَتَهُ <sup>(٩)</sup>  
وَرَدَّ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَابْنُ أَبِي لَيْلَى قَاضِي الْمَدِينَةِ شَهَادَةَ مَنْ كَانَ يَنْتَفُ لِحْيَتَهُ <sup>(١٠)</sup>

(١) قوت القلوب (١٤٥/٢) .

(٢) في « القوت » (١٤٥/٢) : ( وروينا عن مالك بن مغول ) ، فإطلاق المصنف يومهم أنه الإمام مالك بن أنس كما نَبَّه عليه الحافظ الزبيدي .

(٣) قوت القلوب (١٤٥/٢) .

(٤) قوت القلوب (١٤٥/٢) .

(٥) قوت القلوب (١٤٥/٢) .

(٦) قوت القلوب (١٤٥/٢) .

(٧) كذا هو في « القوت » (١٤٥/٢) ، وأصله مروي في « تاريخ بغداد » (٦٤/٢) .

(٨) رواه أبو داود (٤٢٠٢) ، والترمذي (٢٨٢١) ، وابن ماجه (٣٧٢١) ، والنتف في الحديث أهم من أن يكون في اللحية أو من الرأس ؛ لأنه نور ووقار . « إتحاف » (٤٢٥/٢) .

(٩) رواه أبو بكر الجصاص في « أحكام القرآن » (٢٣٦/٢) بنحوه ، وهو بهذا السياق في « القوت » (١٤٤/٢) .

(١٠) قوت القلوب (١٤٤/٢) .

وَأَمَّا نَتْفُهَا فِي أَوَّلِ النَّبَاتِ تَشْبُهَا بِالْمَزْدُ . . فَمَنْ الْمُنْكَرَاتِ الْكِبَارِ ، فَإِنَّ اللَّحْيَةَ زِينَةُ الرِّجَالِ ، فَلَهُ سُبْحَانَهُ مَلَائِكَةُ يُقْسَمُونَ : وَالَّذِي زَيَّنَ بَنِي آدَمَ بِاللَّيْحَى <sup>(١)</sup> ، وَهِيَ مِنْ تَمَامِ الْخَلْقِ ، وَبِهَا يَتَمَيَّزُ الرِّجَالُ عَنِ النِّسَاءِ .

وَقِيلَ فِي غَرِيبِ التَّأْوِيلِ : اللَّحْيَةُ هِيَ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ ﴾ <sup>(٢)</sup>

قَالَ أَصْحَابُ الْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ : ( وَدُّنَا أَنْ نَشْتَرِيَ لِلْأَحْنَفِ لَحْيَةً وَلَوْ بَعِشْرِينَ أَلْفًا ) <sup>(٣)</sup>

وَقَالَ شَرِيعُ الْقَاضِي : ( وَدِدْتُ أَنْ لِي لَحْيَةً بَعِشْرَةَ أَلْفٍ ) <sup>(٤)</sup>

وَكَيْفَ تُكْرَهُ اللَّحْيَةُ وَفِيهَا تَعْظِيمُ الرَّجُلِ ، وَالنَّظَرُ إِلَيْهِ بَعِينَ الْعِلْمِ وَالْوَقَارِ ، وَالرَّفْعُ فِي الْمَجَالِسِ ، وَإِقْبَالُ الْوُجُوهِ إِلَيْهِ ، وَالتَّقْدِيمُ عَلَى الْجَمَاعَةِ ، وَوَقَايَةُ الْعَرَضِ ، فَإِنَّ مَنْ يَشْتُمُ يَعْرِضُ بِاللَّحْيَةِ إِذَا كَانَ لِلْمَشْتُمِ لَحْيَةً ؟ !

وَقَدْ قِيلَ : إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ مَزْدُ إِلَّا هَارُونَ أَخَا مُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ، فَإِنَّ لَهُ لَحْيَةً إِلَى سَرَّيْهِ تَخْصِيصًا لَهُ وَتَفْضِيلًا <sup>(٥)</sup> .



السادس : تَقْصِيصُهَا كَالْتَعْبِيَةِ طَاقَةً عَلَى طَاقَةِ الْمَتَزَيِّنِ لِلنِّسَاءِ وَالتَّصْنُوعِ <sup>(٦)</sup>

قَالَ كَعْبٌ : ( يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ أَقْوَامٌ يَقْصُونَ لِحَاهُمْ كَذَنْبِ الْحَمَامَةِ ، وَيَعْرِقُونَ نَعَالَهُمْ كَالْمَنَاجِلِ ، أَوْلَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ ) <sup>(٧)</sup>



السابع : الزِّيَادَةُ فِيهَا : وَهُوَ أَنْ يَزِيدَ فِي شَعْرِ الْعَارِضِينَ مِنَ الصَّدَاقِينَ ، وَهُوَ مِنْ شَعْرِ الرَّأْسِ حَتَّى يَجَاوِزَ عَظْمَ اللَّحْيِ أَوْ يَنْتَهِيَ إِلَى نَصْفِ الْخَدِّ ، وَذَلِكَ بَيَانُ هَيْئَةِ أَهْلِ الصَّلَاحِ .



الثامن : تَسْرِيحُهَا لِأَجْلِ النَّاسِ : قَالَ بَشَرٌ : ( فِي اللَّحْيَةِ شِرْكَانِ : تَسْرِيحُهَا لِأَجْلِ النَّاسِ ، وَتَرْكُهَا مُتَفَتِلَةً لِإِظْهَارِ الزَّهْدِ ) <sup>(٨)</sup>



التاسع : وَالْعَاشِرُ : النَّظَرُ إِلَى سَوَادِهَا أَوْ بَيَاضِهَا بَعِينَ الْعَجَبِ : وَذَلِكَ مَذْمُومٌ فِي جَمِيعِ أَجْزَاءِ الْبَدَنِ ، بَلْ فِي جَمِيعِ الْأَخْلَاقِ وَالْأَفْعَالِ عَلَى مَا سَيَأْتِي بَيَانُهُ .



(١) رواه ابن عساکر في « تاريخ دمشق » ( ٣٤٣/٣٦ ) ، وروي عن السيدة عائشة أنها كانت تقول كما ذكر ذلك ابن قتيبة في « عيون الأخبار » ( ٥٥/٤ ) ، وانظر « تنزيه الشريعة » ( ٢٤٧/١ ) .

(٢) قوت القلوب ( ١٤٢/٢ ) ، وقال : ( وفيه وجوه كثيرة ) .

(٣) قوت القلوب ( ١٤٢/٢ ) .

(٤) قوت القلوب ( ١٤٢/٢ ) .

(٥) قوت القلوب ( ١٤٢/٢ ) ، وانظر « المقاصد الحسنة » ( ص ١١٦ ) .

(٦) أي : يصفنها تصفيفاً بالقص من أطرافها ، والنص في « القوت » ( ١٤٣/٢ ) .

(٧) قوت القلوب ( ١٤٤/٢ ) .

(٨) حكاه الإمام أبو طالب المكي عن السري السقطي في « قوت القلوب » ( ١٤٤/٢ ) .

فهذا ما أردنا أن نذكره من أنواع التزئین والنظافة ، وقد حصل من ثلاثة أحاديث من سنن الجسد اثنتا عشرة خصلة : خمس منها في الرأس ، وهي : فَرْقُ شعرِ الرأس <sup>(١)</sup> ، والمضمضة ، والاستنشاق <sup>(٢)</sup> ، وقصُّ الشارب ، والسواك ، وثلاثة في اليد والرجل ، وهي : القلم ، وغسلُ البراجم ، وتنظيفُ الرواجب ، وأربعة في الجسد ، وهي : تنفُّ الإنيط ، والاستحداً ، والختان ، والاستنجاء بالماء ؛ فقد وردت الأخبارُ بمجموع ذلك .

وإذا كان غرضُ هذا الكتابِ التعرُّضَ للطهارة الظاهرة دونَ الباطنة . . فلنقتصر على هذا .

وليتحقق أن فضلاتِ الباطنِ وأوساخَهُ التي يجبُ التنظيْفُ منها أكثرُ من أن تحصي ، وسيأتي تفصيلُها في ربعِ المهلكاتِ مع تعريفِ الطرقِ في إزالتها وتطهيرِ القلبِ منها إن شاء الله تعالى .



تم كتاب أسرار الطهارة ومهماتهما  
وهو الكتاب الثالث من ربع العبادات من كتب إحياء علوم الدين  
بجهد الله وعونه ، وصلاية على سيدنا محمد بنبيه وآله  
ويثلوه كتاب أسرار الصلاة ومهماتهما

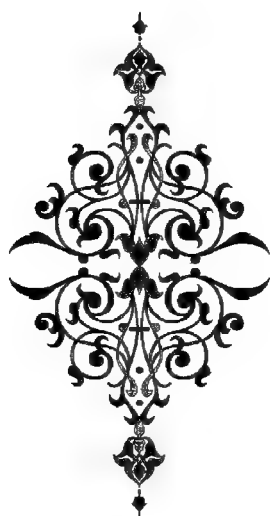
(١) روى البخاري ( ٣٥٥٨ ) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : ( كان صلى الله عليه وسلم يسدل شعره وكان المشركون يفرقون رؤوسهم ، فكان أهل الكتاب يسدلون رؤوسهم ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ، ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه ) .

(٢) كما هي عند مسلم ( ٢٦١ ) .



كِتَابُ  
اخْتَارِ الصَّلَاةِ  
وَمُهَيْمَاتِهَا

وهو الكتاب الرابع من ربيع العبادات  
من كتب احياء علوم الدين



# كتاب أسرار الصلاة ومهمات

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي غمّر العبادَ بلطائفه ، وعمر قلوبهم بأنوار الدين ووظائفه ، الذي انزل عن عرش الجلال إلى السماء الدنيا من درجات الرحمة إحدى عواطفه ، فارق الملوك مع التفرد بالجلال والكبرياء بترغيب الخلق في السؤال والدعاء ، فقال : « هل من داع فاستجب له ؟ وهل من مستغفر فأغفر له »<sup>(١)</sup> ، وبأين السلاطين بفتح الباب ورفع الحجاب ، فرخص للعباد في المناجاة بالصلوات كيفما تقلبت بهم الحالات في الجماعات والخلوات ، ولم يقتصر على الرخصة ، بل تلطف بالترغيب والدعوة ، وغيره من ضعفاء الملوك لا يسمح بالخلوة إلا بعد تقديم الهدية والزئوة ، فسبحانه ما أعظم شأنه وأقوى سلطانه ، وأتم لطفه وأعم إحسانه !!

والصلاة على محمد نبيه المصطفى ، ووليّه المجتبى ، وعلى آله وأصحابه مفاتيح الهدى ، ومصابيح الدجا ، وسلم تسليمًا .

### أما بعد :

فإن الصلاة عماد الدين ، وعصام اليقين ، ورأس القربات ، وغرّة الطاعات ، وقد استقصينا في فنّ الفقه في « بسيط المذهب » و« وسيطه » و« وجيزه » أصولها وفروعها ، صارفين جمام العناية إلى تفاريحها النادرة ووقائعها الشاذة ؛ لتكون خزانة للمفتي منها يستمد ، ومعولاً له إليها يفرج ويرجع .

ونحن الآن في هذا الكتاب مقتصرون على ما لا بد للمريد منه من أعمالها الظاهرة وأسرارها الباطنة ، وكاشفون من دقات معانيها الخفية في معاني الخشوع والإخلاص والنية ما لم تجر العادة بذكره في كتب الفقه ، ومرتبون الكتاب على سبعة أبواب :

الباب الأول : في فضائل الصلوات .

الباب الثاني : في تفصيل الأعمال الظاهرة من الصلاة .

الباب الثالث : في تفصيل الأعمال الباطنة منها .

الباب الرابع : في الإمامة والقنوة .

الباب الخامس : في صلاة الجمعة وآدابها .

الباب السادس : في مسائل متفرقة تعم بها البلوى يحتاج المريد إلى معرفتها .

الباب السابع : في التطوعات وغيرها .



(١) روى البخاري (١١٤٥) ، ومسلم (٧٥٨) مرفوعاً : « ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر ، يقول : من يدعوني فأستجب له ؟ من يسألني فأعطيه ؟ من يستغفرني فأغفر له ؟ » .

## البَابُ الْأَوَّلُ

### في فضائل الصلوات وسجودها وكلماتها والأذان وغيرها

#### فضيلة الأذان

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ثَلَاثَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى كَثِيبٍ مِنْ مَسِكَ أَسْوَدَ لَا يَهْمُهُمْ حِسَابٌ وَلَا يَنْالُهُمْ فَرْغٌ حَتَّى يَفْرَغَ مِمَّا بَيْنَ النَّاسِ : رَجُلٌ قَرَأَ الْقُرْآنَ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَأَمَّ بِهِ قَوْمًا وَهُمْ بِهِ رَاضُونَ ، وَرَجُلٌ أَذَّنَ فِي مَسْجِدٍ وَدَعَا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَرَجُلٌ ابْتَلِيَ بِالزَّقِ فِي الدُّنْيَا فَلَمْ يَشْغَلْهُ ذَلِكَ عَنْ عَمَلٍ الْآخِرَةِ » <sup>(١)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَسْمَعُ صَوْتَ الْمُؤَذِّنِ جَنٌّ وَلَا إِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » <sup>(٢)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَدُ الرَّحْمَنِ عَلَى رَأْسِ الْمُؤَذِّنِ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْ أَذَانِهِ » <sup>(٣)</sup>

وَقِيلَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَبَا بِصَلِيحٍ ﴾ : نَزَلَتْ فِي الْمُؤَذِّنِينَ <sup>(٤)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا سَمِعْتُمْ النِّدَاءَ . . فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ » <sup>(٥)</sup>

وَذَلِكَ مُسْتَحَبٌّ إِلَّا فِي الْحَيْعَلَتَيْنِ ؛ فَإِنَّهُ يَقُولُ فِيهِمَا : لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ <sup>(٦)</sup>

وَفِي قَوْلِهِ : ( قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ ) : أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَدَامَهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ <sup>(٧)</sup>

وَفِي التَّنْوِيبِ : صَدَقَتْ وَبَرَزَتْ وَنَصَحَتْ .

وَعِنْدَ فَرَاغِ الْمُؤَذِّنِ يَقُولُ : اللَّهُمَّ ، رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ ، وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ ، آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَالدرَجَةَ الرَّفِيعَةَ ، وَابْعَثْهُ الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ الَّذِي وَعَدْتَهُ ، إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ <sup>(٨)</sup>

وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ : ( مَنْ صَلَّى بِأَرْضٍ فَلَاةٍ . . صَلَّى عَنْ يَمِينِهِ مَلَكٌ وَعَنْ شِمَالِهِ مَلَكٌ ، فَإِنْ أَذَّنَ وَأَقَامَ . . صَلَّى وَرَاءَهُ أَمْثَالُ الْجِبَالِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ) <sup>(٩)</sup>



(١) رواه الترمذي (١٩٨٦) بنحوه ، وهو يلفظه عند الخطيب في « تاريخ بغداد » ( ١٢٤/٤ ) .

(٢) رواه البخاري ( ٦٠٩ ) .

(٣) رواه الطبراني في « الأوسط » ( ٢٠٠٨ ) ، وابن عدي في « الكامل » ( ٤٩/٥ ) .

(٤) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٢٣٦١ ) من قول عائشة رضي الله عنها ، وانظر « الدر المنثور » ( ٣٢٥/٧ ) .

(٥) رواه البخاري ( ٦١١ ) ، ومسلم ( ٣٨٣ ) .

(٦) كما في « مسلم » ( ٣٨٥ ) .

(٧) كما في « أبي داود » ( ٥٢٨ ) .

(٨) كما في « البخاري » ( ٦١٤ ) ، و« النسائي » ( ٢٧/٢ ) .

(٩) رواه مالك في « الموطأ » ( ٧٤/١ ) .

## فضيلة المكتوبة

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا تَوْفِيقًا﴾ .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خَمْسُ صَلَوَاتٍ كَتَبَهُنَّ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ، فَمَنْ جَاءَ بِهِنَّ وَلَمْ يُضَيِّعْ مِنْهُنَّ شَيْئًا اسْتَخْفَافًا بِحَقِّهِنَّ.. كَانَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ، وَمَنْ لَمْ يَأْتِ بِهِنَّ.. فَلَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ، إِنْ شَاءَ.. عَذَّبَهُ، وَإِنْ شَاءَ.. أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ»<sup>(١)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مِثْلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ كَمِثْلِ نَهْرٍ عَذِبٍ غَمَرِ بِيَابِ أَحَدِكُمْ يَفْتَحُ فِيهِ كُلُّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ، فَمَا تَرَوْنَ ذَلِكَ يُبْقِي مِنْ دَرَنِهِ؟» قَالُوا: لَا شَيْءَ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَإِنَّ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ تُذْهِبُ الدُّنُوبَ كَمَا يَذْهِبُ الْمَاءُ الدَّرَنَ»<sup>(٢)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ كَفَارَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ مَا اجْتَنَبْتَ الْكِبَائِرَ»<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُنَافِقِينَ شَهُودُ الْعَتَمَةِ وَالصَّبْحِ لَا يَسْتَطِيعُونَهُمَا»<sup>(٤)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ مُضَيِّعٌ لِلصَّلَاةِ.. لَمْ يَعْأِ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنْ حَسَنَاتِهِ»<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ، فَمَنْ تَرَكَهَا.. فَقَدْ هَدَمَ الدِّينَ»<sup>(٦)</sup>

وَسُئِلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ: «الصَّلَاةُ لِمَوَاقِيتِهَا»<sup>(٧)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ حَافَظَ عَلَى الْخَمْسِ بِإِكْمَالِ طُحُورِهَا وَمَوَاقِيتِهَا.. كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبِرَهَانًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ ضَيَّعَهَا.. خُشِرَ مَعَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ»<sup>(٨)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ»<sup>(٩)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَى خَلْقِهِ بَعْدَ التَّوْحِيدِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ الصَّلَاةِ، وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْهَا.. لَتَعَبَّدَ بِهِ مَلَائِكَتُهُ؛ فَمِنْهُمْ رَافِعٌ وَمِنْهُمْ سَاجِدٌ، وَمِنْهُمْ قَائِمٌ وَقَاعِدٌ»<sup>(١٠)</sup>

(١) رواه أبو داود (١٤٢٠)، والنسائي (٢٣٠/١)، وابن ماجه (١٤٠١).

(٢) رواه مسلم (٦٦٨).

(٣) رواه مسلم (٢٣١).

(٤) رواه مالك في «الموطأ» (١٣٠/١).

(٥) روى الطبراني في «الأوسط» (١٨٨٠) مرفوعاً: «أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة، فإن صلحت.. صلح له سائر عمله، وإن فسدت.. فسدت سائر عمله».

(٦) رواه البيهقي في «الشعب» (٢٥٥٠) بغير زيادة: «فمن تركها...».

(٧) رواه البخاري (٥٢٧)، ومسلم (٧٥).

(٨) رواه أحمد في «المسند» (١٦٩/٢)، وأصله عند أبي داود (٤٢٠)، وابن ماجه (١٤٠٣).

(٩) رواه الترمذي (٤).

(١٠) كذا يلفظه في «الفوت» (١٠٠/٢)، قال العراقي: (لم أجده هكذا، وآخر الحديث عند الطبراني من حديث جابر، وعند الحاكم من حديث ابن عمر). «إتحاف» (١٠/٣).

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعِدِّدًا.. فَقَدْ كَفَرَ»<sup>(١)</sup> أي: قارب أن ينخلع عن الإيمان بانحلال عرويته وسقوط عماده، كما يقال لمن قارب البلدة: إِنَّهُ بَلَّغَهَا ودخلها.

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ تَرَكَ صَلَاةً مُتَعِدِّدًا.. فَقَدْ بَرِئَ مِنْ ذِمَّةِ مُحَمَّدٍ» صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٢)</sup>

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وَضوءَهُ، ثُمَّ خَرَجَ عَامِدًا إِلَى الصَّلَاةِ.. فَإِنَّهُ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ يَعْمَدُ إِلَى الصَّلَاةِ، وَإِنَّهُ يُكْتَبُ لَهُ بِأَحَدِي خَطَوَاتِهِ حَسَنَةٌ وَتُحْمَلُ عَنْهُ بِالْآخَرِ سَيِّئَةٌ، فَإِذَا سَمِعَ أَحَدَكُمْ الْإِقَامَةَ.. فَلَا يَسْبَحْ، فَإِنَّ أَعْظَمَكُمْ أَجْرًا أَبْعَدُكُمْ دَارًا» قالوا: لِمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟ قَالَ: «مِنْ أَجْلِ كَثْرَةِ الْخُطَا»<sup>(٣)</sup>

وَيُرْوَى: «أَنَّ أَوَّلَ مَا يُنْظَرُ فِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَمَلِ الْعَبْدِ الصَّلَاةُ؛ فَإِنْ وَجِدَتْ تَامَةً.. قُبِلَتْ مِنْهُ وَسَائِرُ عَمَلِهِ، وَإِنْ وَجِدَتْ نَاقِصَةً.. رُدَّتْ عَلَيْهِ وَسَائِرُ عَمَلِهِ»<sup>(٤)</sup>.

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؛ مُزِ أهلكَ بِالصَّلَاةِ، فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِيكَ بِالرِّزْقِ مِنْ حَيْثُ لَا تَحْتَسِبُ»<sup>(٥)</sup>.

وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: (مِثْلُ الْمُصَلِّيِّ مِثْلُ التَّاجِرِ الَّذِي لَا يَخْلُصُ لَهُ الرِّبْحُ حَتَّى يَخْلُصَ لَهُ رَأْسُ الْمَالِ، وَكَذَلِكَ الْمُصَلِّي لَا يَقْبَلُ لَهُ نَافِلَةٌ حَتَّى يُوَدِيَ الْفَرِيضَةَ)<sup>(٦)</sup>

وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ: (قُومُوا إِلَى نَارِكُمْ الَّتِي أَوْقَدْتُمُوهَا فَأَطْفِئُوهَا)<sup>(٧)</sup>



(١) رواه الطبراني في «الأوسط» (٣٣٧٢).

(٢) رواه أحمد في «المسند» (٤٢١/٦).

(٣) رواه مالك في «الموطأ» (٣٣/١)، ومثله لا يقال بالرأي.

(٤) رواه مالك في «الموطأ» (١٧٣/١) بلاغاً عن يحيى بن سعيد بنحوه، وفي الصحاح ما يشهد له.

(٥) قال الله تعالى: ﴿وَلْيُرْ أهلكَ بِالصَّلَاةِ وَتَسْتَغْفِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلُ رِزْقًا ثُمَّ تَرْكُهَا وَالْكَثِيرَ لِلْغَنَى﴾، قال الحافظ الزبيدي بعدما نقل كلام الحافظ العراقي بأنه لم يقف على أصل الحديث: (وهو من نسخة جمع فيها أحاديث يقول في أول كل منها: يا أبا هُرَيْرَةَ، وهذه النسخة موضوعة باتفاق المحدثين، إلا أن بعض ما فيها هو صحيح باللفظ أو بالمعنى، كالذي نحن فيه، فإن معناه صحيح لما أخرج عبد الرزاق في «المصنف» [٤٧٤٤] وعبد بن حميد عن رجل من قريش قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل على أهله بعض الضيق في الرزق.. أمر أهله بالصلاة، ثم قرأ الآية: ﴿وَلْيُرْ أهلكَ بِالصَّلَاةِ﴾) «إتحاف» (١١/٣).

(٦) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٣٨٧/٢) مرفوعاً.

(٧) رواه الطبراني في «الأوسط» (٩٤٤٨) عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً، وأبو نعيم في «الحلية» (٤٢/٣) عن ابن سيرين مرسلاً، ولغظه: «إِنَّ اللَّهَ مُلْكًا يَنَادِي عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ: يَا بَنِي آدَمَ؛ قُومُوا إِلَى نيرانكم...».

## فضيلة اتسام الأركان

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مِثْلُ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ كَمِثْلِ الْمِيزَانِ، مَنْ أَوْفَى.. اسْتَوْفَى»<sup>(١)</sup>

وَقَالَ يَزِيدُ الرُّقَاشِيُّ: (كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَوِيَةً كَأَنَّهَا مُوزَوْنَةٌ)<sup>(٢)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الرَّجُلَيْنِ مِنْ أُمَّتِي لَيَقُومَانِ إِلَى الصَّلَاةِ وَرُكُوعُهُمَا وَسُجُودُهُمَا وَاحِدٌ، وَإِنْ مَا بَيْنَ صَلَاتَيْهِمَا مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ»<sup>(٣)</sup>، وَأَشَارَ إِلَى الْخُشُوعِ.

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى الْعَبْدِ لَا يُقِيمُ صَلَاتَهُ بَيْنَ رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ»<sup>(٤)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا يَخَافُ الَّذِي يَحْوِلُ وَجْهَهُ فِي الصَّلَاةِ أَنْ يَحْوِلَ اللَّهُ وَجْهَهُ وَجْهَ حِمَارٍ؟!»<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ صَلَّى الصَّلَاةَ لَوَقْتِهَا، فَأَسْبَغَ وَضُوءَهَا، وَأَتَمَّ رُكُوعَهَا وَسُجُودَهَا وَخُشُوعَهَا.. عَرَجَتْ وَهِيَ بِيَضَاءٍ مَسْفَرَةٌ تَقُولُ: حَفَظَكَ اللَّهُ كَمَا حَفَظْتَنِي، وَمَنْ صَلَّى لَغَيْرِ وَقْتِهَا، وَلَمْ يَسْبِغْ وَضُوءَهَا، وَلَمْ يَتَمَّ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا وَلَا خُشُوعَهَا.. عَرَجَتْ وَهِيَ سُودَاءُ مُظْلَمَةٌ تَقُولُ: ضَيَعَكَ اللَّهُ كَمَا ضَيَعْتَنِي، حَتَّى إِذَا كَانَتْ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ.. لَفْتُ كَمَا يَلْفُ الثَّوْبُ الْخَلْقُ، فَيَضْرِبُ بِهَا وَجْهَهُ»<sup>(٦)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَسْوَأُ النَّاسِ سَرَقَةُ الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ»<sup>(٧)</sup>

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَسَلَمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: (الصَّلَاةُ مَكْيَالٌ، فَمَنْ أَوْفَى.. اسْتَوْفَى، وَمَنْ طَفَّفَ.. فَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا قَالَ اللَّهُ فِي الْمُطَفِّفِينَ)<sup>(٨)</sup>



(١) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١٩٠)، والبيهقي في «الشعب» (٢٨٨٢).

(٢) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١٠٣).

(٣) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٩٧) من زيادات نعيم بن حماد في نسخه لكتاب «الزهد»، عن شُعْبَةَ بْنِ مَاتِعٍ الْأَصْبَحِيِّ.

(٤) رواه أحمد في «المسند» (٥٢٥/٢).

(٥) في «البخاري» (٦٩١)، ومسلم (٤٢٧) بلفظ: (يرفع رأسه) بدل (يحول وجهه)، وقال الحافظ العراقي: (وعند ابن عدي في «عوالي مشايخ مصر» من حديث جابر: «ما يؤمنه إذا التف في صلاته أن يحول الله وجهه وجه كلب أو وجه خنزير»، قال: منكر بهذا الإسناد)، وانظر «الإنحاف» (١٢/٣).

(٦) رواه الطبراني في «الأوسط» (٣١٩)، والبيهقي في «الشعب» (٢٨٧١).

(٧) رواه أحمد في «المسند» (٥٦/٣).

(٨) كذا في «القيوت» (١٠١/٢)، ورواه ابن المبارك في «الزهد» (١١٩٢) عن سلمان رضي الله عنه.

## فضيلة الجماعة

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَدِّ بِسَبْعٍ وَعَشْرِينَ دَرَجَةً»<sup>(١)</sup>

وروى أبو هريرة أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ نَاسَى فِي بَعْضِ الصَّلَوَاتِ فَقَالَ: «لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَ رَجُلًا يَصَلِّيَ بِالنَّاسِ، ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى رَجَالٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنْهَا فَأَحْرَقَ عَلَيْهِمْ بَيُوتَهُمْ»، وفي رواية أخرى: «ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى رَجَالٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنْهَا فَأَمُرَ بِهِمْ فَتَحَرَّقَ عَلَيْهِمْ بِحَرَمِ الْحَطَبِ بَيُوتَهُمْ، وَلَوْ عَلِمَ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَظْمًا سَمِينًا أَوْ مِزْمَاتَيْنِ.. لَشَهِدَهَا» يعني: صَلَاةَ الْعِشَاءِ<sup>(٢)</sup>

وقَالَ عِثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَيُروى مَرْفُوعاً: «مَنْ شَهِدَ الْعِشَاءَ.. فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ لَيْلَةٍ، وَمَنْ شَهِدَ الصُّبْحَ.. فَكَأَنَّمَا قَامَ لَيْلَةً»<sup>(٣)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً فِي جَمَاعَةٍ.. فَقَدْ مَلَأَ نَحْوَهُ عِبَادَةً»<sup>(٤)</sup>

وقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ: (مَا أَذَنْ مُؤَذِّنٌ مِنْ عَشْرِينَ سَنَةً إِلَّا وَأَنَا فِي الْمَسْجِدِ)<sup>(٥)</sup>

وقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ: (مَا أَشْتَهِي مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا ثَلَاثَةً: أَحَا إِنْ تَعَوَّجْتُ.. قَوَّيْتِي، وَقُوتًا مِنَ الرِّزْقِ عَفْوَاً بِغَيْرِ تَبِعَةٍ، وَصَلَاةً فِي جَمَاعَةٍ يُرْفَعُ عَنِّي سَهْوُهَا وَيَكْتَبُ لِي فَضْلُهَا)<sup>(٦)</sup>

وَرَوَى أَنَّ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ أَمَّ قَوْمًا مَرَّةً، فَلَمَّا انْصَرَفَ.. قَالَ: (مَا زَالَ الشَّيْطَانُ بِي آنَفًا حَتَّى رَأَيْتُ أَنَّ لِي فَضْلًا عَلَى غَيْرِي، لَا أَؤُمُّ أَبَدًا)<sup>(٧)</sup>

وقَالَ الْحَسَنُ: (لَا تَصَلُّوا خَلْفَ رَجُلٍ لَا يَخْتَلِفُ إِلَى الْعُلَمَاءِ).

وقَالَ النَّخَعِيُّ: (مِثْلُ الَّذِي يَوْمُ النَّاسِ بِغَيْرِ عِلْمٍ مِثْلُ الَّذِي يَكِيلُ الْمَاءَ فِي الْبَحْرِ، لَا يَدْرِي زِيَادَتَهُ مِنْ نَقْصَانِهِ).

وقَالَ حَاتِمُ الْأَصَمِّ: (فَاتَنَّنِي الصَّلَاةُ فِي الْجَمَاعَةِ، فَعَزَّانِي أَبُو إِسْحَاقَ الْبَخَارِيُّ وَحَدَّثَهُ، وَلَوْ مَاتَ لِي وَلَدٌ.. لَعَزَّانِي أَكْثَرَ مِنْ عَشْرَةِ آلَافٍ؛ لِأَنَّ مَصِيبَةَ الدِّينِ أَهْوَنُ عِنْدَ النَّاسِ مِنْ مَصِيبَةِ الدُّنْيَا).

وقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: (مَنْ سَمِعَ الْمُنَادِيَ ثُمَّ لَمْ يَجِبْ.. لَمْ يَرْزُ خَيْرًا وَلَمْ يَرْزُ بِهِ)<sup>(٨)</sup>

(١) رواه البخاري (٦٤٥)، ومسلم (٦٤٩)، والقدُّ: الفرد.

(٢) رواه البخاري (٦٤٤)، ومسلم (٦٥١)، وقوله: (مِزْمَاتَيْنِ) العرمة: ما بين ظلفي الشاة من اللحم.

(٣) رواه مسلم (٦٥٦) من حديث عثمان رضي الله عنه مرفوعاً، وذكر الترمذي (٢٢١) أنه روي موقوفاً ومرفوعاً.

(٤) قال العراقي: (لم أره مرفوعاً، وإنما هو من قول سعيد بن المسيب، رواه محمد بن نصر في كتاب «الصلاة» [ص ١٩٦]). «إتحاف» (١٥/٣).

(٥) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٥٤٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٦٢/٢)، وقال: (ثلاثين) بدل (عشرين)، وفي «الطيوريات» (٤٥٠): (أربعين).

(٦) رواه ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (١٦١/٥٦).

(٧) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٨٣٤)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٤١٤١).

(٨) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٤٨٥) عن عائشة رضي الله عنها بنحوه.



وقال أبو هريرة رضي الله عنه : ( لَأَنْ تُمَلَأَ أُذُنُ ابْنِ آدَمَ رِصَاصاً مَذَاباً خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْمَعَ النِّدَاءَ ثُمَّ لَا يَجِيبُهُ )<sup>(١)</sup>  
ويروى أن ميمون بن مهران أتى المسجد ، فقبل له : إِنَّ النَّاسَ قَدْ انْصَرَفُوا !! فقال : إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ، لَفَضَّلَ  
هَذِهِ الصَّلَاةَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ وَلَايَةِ الْعِرَاقِ .

وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ صَلَّى أَرْبَعِينَ يَوْماً الصَّلَوَاتِ فِي جَمَاعَةٍ لَا تَفُوتُهُ فِيهَا تَكْبِيرَةُ الْإِحْرَامِ .. كُتِبَ لَهُ  
بِرَاءَتَانِ ؛ بِرَاءَةٌ مِنَ النِّفَاقِ ، وبِرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ »<sup>(٢)</sup>

ويقال : إِنَّهُ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ بِحَشْرِ قَوْمٍ وَجُوهُهُمْ كَالْكُوكَبِ الدَّرِيِّ ، فَتَقُولُ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ : مَا كَانَتْ أَعْمَالُكُمْ ؟  
فَيَقُولُونَ : كُنَّا إِذَا سَمِعْنَا الْأَذَانَ .. قَمْنَا إِلَى الطَّهَارَةِ وَلَا يَشْغُلُنَا غَيْرُهَا ، ثُمَّ تَحْشُرُ طَائِفَةٌ وَجُوهَهُمْ كَالْأَفْئَامِ ، فَيَقُولُونَ  
بَعْدَ السُّؤَالِ : كُنَّا نَتَوَضَّأُ قَبْلَ الْوَقْتِ ، ثُمَّ تَحْشُرُ طَائِفَةٌ وَجُوهَهُمْ كَالشَّمْسِ ، فَيَقُولُونَ : كُنَّا نَسْمَعُ الْأَذَانَ فِي الْمَسْجِدِ<sup>(٣)</sup> .  
وَرُوي أَنَّ السَّلَفَ كَانُوا يَعْرِضُونَ أَنْفُسَهُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِذَا فَاتَتْهُمْ التَّكْبِيرَةُ الْأُولَى ، وَيَعْرِضُونَ سَبْعاً إِذَا فَاتَتْهُمْ الْجَمَاعَةُ .



(١) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٣٤٨٤ ) .

(٢) رواه الترمذي ( ٢٤١ ) .

(٣) أورد نحوه صاحب « الفتاوى » ( ١٠١/٢ ) .

## فضيلة السجود

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « مَا تَقَرَّبَ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ سَجْدَةٍ خَفِيَّةٍ »<sup>(١)</sup>  
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً ، وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا سِيئَةٌ »<sup>(٢)</sup>

وَرَوَى أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْ أَهْلِ شَفَاعَتِكَ ، وَأَنْ يَرْزُقَنِي مِرَافِقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « أَعِنِّي بِكَثْرَةِ السَّجْدِ »<sup>(٣)</sup>

وَقِيلَ: « إِنْ أَقْرَبَ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَكُونَ سَاجِدًا »<sup>(٤)</sup> ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾<sup>(٥)</sup> .  
وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ سَيِّمَاهُ فِي نُحُورِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ﴾ ، فَقِيلَ: هُوَ مَا يَلْتَصِقُ بِوُجُوهِهِمْ مِنَ الْأَرْضِ عِنْدَ السَّجْدِ ، وَقِيلَ: هُوَ نُورُ الْخَشْيَةِ ، فَإِنَّهُ يَشْرِقُ مِنَ الْبَاطِنِ عَلَى الظَّاهِرِ ، وَهُوَ الْأَصْحَى ، وَقِيلَ: هِيَ الْغُرُورُ الَّتِي تَكُونُ فِي وَجُوهِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ أَثَرِ الْوُضُوءِ<sup>(٦)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السَّجْدَةَ فَسَجَدَ .. اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي وَيَقُولُ: يَا وَيْلَاهُ! أُمِرَ هَذَا بِالسَّجْدِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ ، وَأُمِرْتُ بِالسَّجْدِ فَعَصَيْتُ فَلِيَ النَّارُ »<sup>(٧)</sup>

وَيُرْوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ كَانَ يَسْجُدُ فِي كُلِّ يَوْمٍ أَلْفَ سَجْدَةٍ ، وَكَانُوا يَسْمَوْنَهُ السَّجَّادَ<sup>(٨)</sup>  
وَيُرْوَى أَنَّ عَمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ لَا يَسْجُدُ إِلَّا عَلَى التُّرَابِ<sup>(٩)</sup>

وَكَانَ يُوسُفُ بْنُ أَسْبَاطٍ يَقُولُ: ( يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ! بَادِرُوا بِالصَّحَّةِ قَبْلَ الْمَرَضِ فَمَا بَقِيَ أَحَدٌ أَحْسَدُهُ إِلَّا رَجُلٌ يَشُمُّ رُكُوعَهُ وَسُجُودَهُ ، وَقَدْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَ ذَلِكَ )<sup>(١٠)</sup>

وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ: ( مَا آسَى عَلَى شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا عَلَى السَّجْدِ )<sup>(١١)</sup>

(١) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ١٥٤ ) عن ضمرة بن حبيب بن صهيب مرسلًا .

(٢) رواه ابن ماجه ( ١٤٢٤ ) ، وأصله في « مسلم » ( ٤٨٨ ) .

(٣) رواه مسلم ( ٤٨٩ ) ، وهو ربيعة بن كعب الأسلمي رضي الله عنه .

(٤) رواه مسلم ( ٤٨٢ ) .

(٥) انظر « الدر المنثور » ( ٥٦٦/٨ ) .

(٦) انظر « الدر المنثور » ( ٥٤١/٧ ) ، و« الإتحاف » ( ١٨/٣ ) .

(٧) رواه مسلم ( ٨١ ) .

(٨) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٢٧٥/١٠ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٢٠٧/٣ ) ، وكان أجمل قرشي علي وجه الأرض وأوسمه وأكثره صلاة ، وكان يقال له: السجّاد ؛ لعبادته وفضله ، وانظر « طبقات ابن سعد » ( ٣٠٨/٧ ) .

(٩) حكاها القشيري في « الرسالة » ( ص ٢٦٦ ) ، قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ( ٤٨٨/١ ) : ( ولعله كان يفعل على جهة المبالغة في التواضع والخشوع ، فلا يكون فيه مخالفة للجماعة ) ، والمقصود بالسجود على التراب تعمد فعل ذلك ؛ إذ كان يأتي بتراب فيضعه على الخُمرة ويسجد عليه .

(١٠) المجالسة وجواهر العلم ( ٣٣١ ) .

(١١) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٩٧٤ ) عن سعيد بن يحيى عن مسروق .

وقال عقیبة بن مسلم : ( ما مِنْ خَصْلَةٍ فِي الْعَبْدِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ رَجُلٍ يَحِبُّ لِقَاءَ اللَّهِ ، وَمَا مِنْ سَاعَةٍ الْعَبْدُ فِيهَا أَقْرَبُ إِلَى اللَّهِ مِنْهُ حَيْثُ يَخْرُ سَاجِدًا )<sup>(١)</sup>

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : ( أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ إِذَا سَجَدَ ، فَأَكْثَرُوا الدُّعَاءَ عِنْدَ ذَلِكَ )<sup>(٢)</sup>



(١) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٢٧٩ ) .  
 (٢) رواه مسلم ( ٤٨٢ ) عن أبي هريرة مرفوعاً .

## فضيلة الخشوع

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ .

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَا تَقْرَأُوا الصَّلَاةَ وَانْتُمْ سُكَرَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ ، قِيلَ: سَكَرَى مِنْ كَثَرَةِ الْهَمِّ ، وَقِيلَ: مِنْ حُبِّ الدُّنْيَا<sup>(١)</sup>

وَقَالَ وَهَبٌ: (المرادُ به ظاهراً)<sup>(٢)</sup> ، ففيه تنبيهٌ على سُكْرِ الدُّنْيَا ؛ إِذْ بَيَّنَّ فِيهِ الْعِلَّةَ فَقَالَ: ﴿حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ ، وَكَمْ مِنْ مَصِلٍ لَمْ يَشْرِبِ الْخَمْرَ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ مَا يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ !!

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يَحْدِثْ نَفْسَهُ فِيهِمَا بِشَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا .. غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ»<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا الصَّلَاةُ تَمْسُكُنْ وَتَوَاضِعُ ، وَتَضَرَعُ وَتَبَاؤُسُ وَتَنَادِمٌ ، وَتُفْنِعُ يَدَيْكَ فَتَقُولَ: اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ ، فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ .. فَهِيَ خِدَاجٌ»<sup>(٤)</sup>

وَرَوَى عَنْ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْكِتَابِ السَّالِفَةِ أَنَّهُ قَالَ: (لَيْسَ كُلُّ مَصِلٍ أَتَقَبَّلُ صَلَاتَهُ ، إِنَّمَا أَقْبَلُ صَلَاةَ مَنْ تَوَاضَعَ لِعَظَمَتِي وَلَمْ يَتَكَبَّرْ عَلَيَّ ، وَأَطْعَمَ الْفَقِيرَ الْجَائِعَ لَوْجَهِي)<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا فُرِضَتِ الصَّلَاةُ وَأُمِرَ بِالْحَجِّ وَالطَّوَافِ وَأُشْعِرَتِ الْمَنَاسِكُ ؛ لِإِقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى»<sup>(٦)</sup> ، فَإِذَا لَمْ يَكُنْ فِي قَلْبِكَ لِلْمَذْكُورِ الَّذِي هُوَ الْمَقْصُودُ وَالْمَبْتَغَى عَظَمَةٌ وَلَا هَيْبَةٌ .. فَمَا قِيَمَةُ ذِكْرِكَ؟!<sup>(٧)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلَّذِي أَوْصَاهُ: «وَإِذَا صَلَّيْتَ .. فَصَلِّ صَلَاةَ مُودِعٍ»<sup>(٨)</sup> ؛ أَي: مُودِعٍ لِنَفْسِهِ ، مُودِعٍ لِهَوَاهُ ، مُودِعٍ لِعُمْرِهِ ، سَائِرٌ إِلَى مَوْلَاهُ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَلِجٌ إِلَى رَبِّكَ كَذَماً فُلْطَفِيهِ﴾ ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ وَصَلُّوا لَهُ﴾ ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَقْرَأُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوْنَ﴾<sup>(٩)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ لَمْ تَنْهَ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ .. لَمْ يَزِدْ مِنَ اللَّهِ إِلَّا بُعْداً»<sup>(١٠)</sup> ، وَالصَّلَاةُ مَنَاجَاةٌ ، فَكَيْفَ تَكُونُ مَعَ الْغَفْلَةِ !!

(١) قوت القلوب (٩٧/٢) .

(٢) وهو قول عامة المفسرين ، وشاهد المؤلف يتأنيث من ثمة الآية كما سيبين .

(٣) رواه البخاري (١٦٤) ، ومسلم (٢٢٦) ، ورواه ابن أبي شيبة (٧٧١٣) مرسلأ .

(٤) رواه الطحاوي في «شرح مشكل الآثار» (١٢٤/٣) ، وهو عند الترمذي (٣٨٥) بنحوه ، تمسكن : خضوع وذل ، تقنع : ترفع ، خداج : ناقصة .

(٥) بنحوه رواه مرفوعاً أبو نعيم في «الحلية» (١٨/٤) ، وهو في «القوت» (٩٧/٢) .

(٦) رواه أبو داود (١٨٨٨) ، والترمذي (٩٠٢) دون ذكر الصلاة بنحوه .

(٧) هو من كلام صاحب «القوت» (٩٨/٢) بعدما ساق الحديث السابق .

(٨) رواه ابن ماجه (٤١٧١) .

(٩) هو من كلام أبي طالب المكي بسياقه في «القوت» (٩٨/٢) .

(١٠) رواه الطبراني في «الكبير» (٤٦/١١) مرفوعاً .

وقال بكر بن عبد الله : ( يا بن آدم ؛ إذا شئت أن تدخل على مولاك بغير إذن .. دخلت ، قيل : وكيف ذلك ؟ قال : تسبّع وضوءك وتدخل محرابك ، فإذا أنت قد دخلت على مولاك بغير إذن فتكلمه بغير ترجمان )<sup>(١)</sup>

وعن عائشة رضي الله عنها قالت : ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا ونحذثه ، فإذا حضرت الصلاة .. فكأنه لم يعرفنا ولم نعرفه )<sup>(٢)</sup> اشتغالا بعظمة الله تعالى سبحانه .

وقال صلى الله عليه وسلم : « لا ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه »<sup>(٣)</sup>

وكان إبراهيم الخليل عليه السلام إذا قام إلى الصلاة .. سَمِعَ وَجِيبَ قلبه على ميلين<sup>(٤)</sup>

وكان سعيد التنوخي إذا صلى لم تنقطع الدموع من خديه على لحينه<sup>(٥)</sup>

ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يَغْبُثُ بلحيته في الصلاة فقال : « لو شخس قلب هذا .. لَخَسَعَتْ جوارحه »<sup>(٦)</sup>

ويروى أن الحسن نظر إلى رجل يعبث بالحصى ويقول : اللهم ؛ زوجني الحور العين ، فقال : بسن الخاطب أنت ، تخطب الحور العين وأنت تعبث ؟<sup>(٧)</sup>

وقيل لخلف بن أيوب : ألا يؤديك الذباب في الصلاة فتطردها ؟ قال : لا أعوذ نفسي شيئاً يفسد علي صلاتي ، قيل له : وكيف تصبر على ذلك ؟ قال : بلغني أن الفساق يصبرون تحت أسواط السلطان ليقال : فلان صبور ويفتخرون بذلك ، فانا قائم بين يدي ربي ، أفأتحرك لذباب ؟

ويروى عن مسلم بن يسار أنه كان إذا أراد الصلاة .. قال لأهله : ( تحدثوا أنتم ، فإنني لست أسمعكم )<sup>(٨)</sup>

ويروى عنه أنه كان يصلي يوماً في جامع البصرة ، فسقطت ناحية من المسجد ، فاجتمع الناس لذلك ، فلم يشعر به حتى انصرف من الصلاة<sup>(٩)</sup>

(١) حلية الأولياء ( ٢٢٩/٢ ) بنحوه .

(٢) قال الحافظ ابن رجب في « فتح الباري » ( ١١٤/٤ ) : ( خرجه الحافظ أبو الحسين بن المظفر في « غرائب شعبة » - وساق سنده - عن عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان عندي .. كان في مهنة أهله ، فإذا نودي بالصلاة .. كأنه لم يعرفنا » ) ، وأيد هذه الزيادة برواية أخرى عند أبي زرعة في « تاريخه » ، وأصل الحديث عند البخاري ( ٦٧٦ ) .

(٣) روى المروزي في « تعظيم قدر الصلاة » ( ص ٩٢ ) نحوه بلفظ : « ما بال أقوام يثقل عليهم كتاب الله فلا يدرون ما يثقل منه مما ترك ؟ هكذا خرجت عظمة الله من قلوب بني إسرائيل ، فشهدت أبدانهم وغابت قلوبهم ، ولا يقبل الله من عبد عملاً حتى يشهد بقلبه مع بدنه » .

(٤) روى ابن عساکر في « تاريخ دمشق » ( ٢١٨/٦ ) عن وهب بن منبه قال : ( قرأت في بعض الكتب التي أنزلت من السماء : أن الله قال لإبراهيم عليه السلام : أندري لم اتخذتك خليلاً ؟ قال : لا يا رب ، قال : لذلي مقامك بين يدي في الصلاة ) ، وعنه قال : ( لما اتخذ الله تعالى إبراهيم خليلاً .. كان يسمع خفقان قلبه من بُعد خوفاً من الله عز وجل ) .

(٥) رواه ابن عساکر في « تاريخ دمشق » ( ٢٠٢/٢١ - ٢٠٣ ) .

(٦) هو عند الحكيم الترمذي في « نوادر الأصول » ( ص ٣١٧ ) مرفوعاً ، ورواه المروزي في « تعظيم قدر الصلاة » ( ص ٨٩ ) موقوفاً على حذيفة ، ومن قول سعيد بن المسيب .

(٧) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ٢٨٧/٥ ) عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله بنحوه .

(٨) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ٢٩٠/٢ ) .

(٩) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ٢٩٠/٣ ) .

وكان علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم وجهه إذا حضر وقت الصلاة يتزلزل ويتلون وجهه، فقيل له: ما لك يا أمير المؤمنين؟ فيقول: جاء وقت أمانة عرّضها الله على السماوات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملنها.

ويروى عن علي بن الحسين أنه كان إذا توضأ.. اصفّر لونه، فيقول له أهله: ما هذا الذي يعتريك عند الوضوء؟ فيقول: أتدرون بين يدي من أريد أن أقوم؟<sup>(١)</sup>

ويروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: قال داود عليه السلام في مناجاته: إلهمي؛ من يسكن بيتك وممن تتقبل الصلاة؟ فأوحى الله إليه: يا داود؛ إنما يسكن بيتي وأقبل الصلاة منه من تواضع لعظمتي، وقطع نهازه بذكرى، وكف نفسه عن الشهوات من أجلي، يطعم الجائع، ويؤوي الغريب، ويرحم المصاب، فذلك الذي يضيء نوره في السماء كالشمس، إن دعاني.. لبئس، وإن سألتني.. أعطيت، أجعل له في الجهل جلماً، وفي الغفلة ذكراً، وفي الظلمة نوراً، وإنما مثله في الناس كالفردوس في أعلى الجنان، لا تبس أنهارها، ولا تتغير ثمارها<sup>(٢)</sup>

ويروى عن حاتم الأصم رضي الله عنه أنه سئل عن صلاته فقال: (إذا حانت الصلاة.. أسبغت الوضوء، وأتيت الموضع الذي أريد الصلاة فيه، فأقعد فيه حتى تجتمع جوارحي؛ ثم أقوم إلى صلاتي، فأجعل الكعبة بين حاجبي، والصراط تحت قدمي، والجنة عن يميني، والنار عن يساري، وملك الموت ورائي، وأظنها آخر صلاتي، ثم أقوم بين الرجاء والخوف، وأكبر تكبيراً بتحني، وأقرأ قراءة بترتيل، وأركع ركوعاً بتواضع، وأسجد سجوداً بتخشع، وأقعد على الوزك اليسرى، وأفرس ظهر قدميها، وأنصب القدم اليمنى على الإبهام، وأتبعها الإخلاص، ثم لا أدري: أقبلت مني أم لا)<sup>(٣)</sup>

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: (ركعتان مقتصدتان في تفكير خير من قيام ليلة والقلب ساو)<sup>(٤)</sup>



(١) رواه أحمد في «الزهد» (٢١٣٨)، وابن أبي الدنيا في «الرقعة والبكاء» (١٤٨).

(٢) بنحوه مرفوعاً في «الحلية» (١٨/٤)، وابن أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٨٦) والخطاب في «سيدنا موسى عليه السلام».

(٣) رواه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٧٥/٨) بنحوه.

(٤) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٢٨٨).

## فضيلة المسجد وموضع الصلاة

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا يَحْكُمُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا وَلَوْ كَمَفْخَصٍ قِطَاعًا.. بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ» <sup>(١)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَلْفَ الْمَسْجِدَ.. أَلْفَهُ اللَّهُ تَعَالَى» <sup>(٢)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ.. فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ» <sup>(٣)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا صَلَاةَ لَجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ» <sup>(٤)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مَصَلَاةِ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ، تَقُولُ: اللَّهُمَّ؛ صَلِّ عَلَيْهِ، اللَّهُمَّ؛ اغْفِرْ لَهُ، اللَّهُمَّ؛ ارحمهُ، ما لم يحدث أو يخرج من المسجد» <sup>(٥)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَأْتِي فِي آخِرِ الزَّمَانِ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي يَأْتُونَ الْمَسَاجِدَ فَيَقْعُدُونَ فِيهَا حَلَقًا حَلَقًا، ذَكَرَهُمُ الدُّنْيَا وَحُبُّ الدُّنْيَا، لَا تَجَالِسُوهُمْ؛ فَلَيْسَ لِلَّهِ بِهِمْ حَاجَةٌ» <sup>(٦)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ: إِنَّ بَيْتِي فِي أَرْضِي الْمَسَاجِدُ، وَإِنَّ زُؤَارِي فِيهَا عُمَارُهَا، فَطُوبَى لِعَبْدٍ تَطَهَّرَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ زَارَنِي فِي بَيْتِي، فَحَقٌّ عَلَى الْمُزُورِ أَنْ يُكْرَمَ زَائِرُهُ» <sup>(٧)</sup>

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِذَا رَأَيْتُمْ الرَّجُلَ يَعْتَادُ الْمَسَاجِدَ.. فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ» <sup>(٨)</sup>

وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ: (مَنْ جَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ.. فَإِنَّمَا يَجَالِسُ رَبَّهُ، فَمَا أَحَقُّهُ أَلَّا يَقُولَ إِلَّا خَيْرًا) <sup>(٩)</sup>

وَيُرْوَى فِي الْأَثَرِ أَوْ فِي الْخَبَرِ: (الْحَدِيثُ فِي الْمَسْجِدِ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ الْبَهِيمَةُ الْحَشِيشَ) <sup>(١٠)</sup>

وَقَالَ النُّخَعِيُّ: (كَانُوا يَرَوْنَ أَنَّ الْمَشْيَ فِي اللَّيْلَةِ الْمُظْلِمَةِ إِلَى الْمَسْجِدِ مُوجِبٌ لِلْجَنَّةِ) <sup>(١١)</sup>

(١) رواه ابن ماجه (٧٣٨) وأصله في «الصحاحين»، ومفحص القطاة: مكان رقردها على بيضها، وهي لا تتخذ ذلك من الشجر بل على التراب، ولهذا خص ذكر هذا الطائر.

(٢) رواه الطبراني في «الأوسط» (٦٣٧٩).

(٣) رواه البخاري (٤٤٤)، ومسلم (٧١٤).

(٤) رواه الدارقطني في «سننه» (٤١٩/١)، والحاكم في «المستدرک» (٢٤٦/١)، وجار المسجد هو الذي يسمع النداء كما جاء مصرحاً في بعض الروايات.

(٥) رواه البخاري (٤٤٥)، ومسلم (٦٤٩).

(٦) رواه الحاكم في «المستدرک» (٣٣٢/٤)، والطبراني في «الكبير» (١٩٨/١٠)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٠٩/٤).

(٧) روى صدره أبو نعيم في «الحلية» (٢١٣/١٠) بنحوه، وآخره الطبراني في «الكبير» (٢٥٣/٦) بلفظ: «من توضأ في بيته، فأحسن الوضوء، ثم أتى المسجد.. فهو زائر الله، وحق على المزور أن يكرم الزائر».

(٨) رواه الترمذي (٢٦١٧)، وابن ماجه (٨٠٢).

(٩) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٤١٦).

(١٠) لم يصرح المصنف بكونه حديثاً، وانظر «كشف الخفاء» (٤٢٣/١)، ويفيد معناه حديث: «فيقعدون حلقاً حلقاً، ذكرهم الدنيا وحب الدنيا، فلا تجالسوهم» السابق.

(١١) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٤٢٤)، وابن أبي شيبه في «المصنف» (٦٥٠٠)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٢٥/٤).

وَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ : ( مَنْ أَسْرَجَ فِي مَسْجِدِ سَرَاةٍ . . لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ وَحَمَلَةُ الْعَرْشِ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ مَا دَامَ فِي ذَلِكَ الْمَسْجِدِ ضَوْؤُهُ ) <sup>(١)</sup>

وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ : ( إِذَا مَاتَ الْعَبْدُ . . بَكَى عَلَيْهِ مَصَلَّاهُ مِنَ الْأَرْضِ وَمَصْعَدُ عَمَلِهِ مِنَ السَّمَاءِ ) ، ثُمَّ قَرَأَ : ﴿ فَآبَكْتَ عَلَيْهِمُ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup>

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : ( تَبْكِي عَلَيْهِ الْأَرْضُ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا ) <sup>(٣)</sup>

وَقَالَ عَطَاءُ الْخِرَاسَانِيُّ : ( مَا مِنْ عَبْدٍ يَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً فِي بَقْعَةٍ مِنَ الْأَرْضِ إِلَّا شَهِدَتْ لَهُ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَبَكَتْ عَلَيْهِ يَوْمَ يَمُوتُ ) <sup>(٤)</sup> .

وَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ : ( مَا مِنْ بَقْعَةٍ يَذْكُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهَا بِصَلَاةٍ أَوْ ذِكْرٍ إِلَّا افْتَخَرَتْ عَلَى مَا حَوْلَهَا مِنَ الْبَقَاعِ ، وَاسْتَبَشَرَتْ بِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى مَتْنَاهَا مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ ، وَمَا مِنْ عَبْدٍ يَقُومُ يَصَلِّي إِلَّا تَزَعَّرَتْ لَهُ الْأَرْضُ ) <sup>(٥)</sup> .  
وَيَقَالُ : ( مَا مِنْ مَنْزِلٍ يَنْزِلُهُ قَوْمٌ إِلَّا أَصْبَحَ ذَلِكَ الْمَنْزِلُ يَصَلِّي عَلَيْهِمْ أَوْ يَلْعَنُهُمْ ) <sup>(٦)</sup>



(١) رواه عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً الحارث بن أسامة في « مسنده » ( ١٢٧ ) .

(٢) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٣٣٦ ) .

(٣) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٣٣٨ ) .

(٤) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٣٤٠ ) .

(٥) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٣٣٩ ) .

(٦) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٣٣٤ ) .



## الباب الثاني

### في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة والبدنية بالكسبي وما قبله

ينبغي للمصلي إذا فرغ من الوضوء ، والطهارة من الخبث في البدن والثياب والمكان ، ومن ستر العورة من السرة إلى الركبة :

أن ينتصب قائماً متوجهاً إلى القبلة ، ويراوح بين قدميه<sup>(١)</sup> ولا يضمتهما ؛ فإن ذلك مما كان يستدل به على فقه الرجل ، وقد نهى صلى الله عليه وسلم عن الصفن والصفد في الصلاة<sup>(٢)</sup> ؛ والصفد : هو اقتران القدمين معاً ، ومنه قوله تعالى : ﴿ مَقَرَّيْنِ فِي الْأَصْفَادِ ﴾ ، والصفن : هو رفع إحدى الرجلين ، ومنه قوله تعالى : ﴿ اتَّخَذَتْ لِيَاكُذُ ﴾ ، هذا ما يراعيه في رجله عند القيام .

ويراعي في ركبتيه ومعقد نطاقه الانتصاب ، وأما رأسه فإن شاء .. تركه على استواء القيام ، وإن شاء .. أطرق ، والإطراق أقرب للخشوع وأغض للبصر .

ولكن بصره محصوراً على مصلاة الذي يصلي عليه ، فإن لم يكن له مصلي .. فليقرب من جدار أو ليخط خطاً ، فإن ذلك يقصر مسافة البصر ويمنع تفرق الفكر ، وليحجز على بصره أن يجاوز أطراف المصلي وحدود الخط ، وليدب هذا القيام كذلك إلى الركوع من غير التفات ؛ هذا أدب القيام .

فإذا استوى قيامه واستقبله وإطرافه كذلك .. فليقرأ : ( قل أعوذ برب الناس ) تحضناً به من الشيطان ، ثم ليأت بالإقامة ، وإن كان يرجو حضور من يقتدي به .. فليؤذن أولاً ، ثم ليحضر النية ، وهو أن ينوي في الظهر مثلاً ويقول بقلبه : أؤدي فريضة الظهر لله ، ليمتزاها بقوله : ( أؤدي ) عن القضاء ، وب ( الفريضة ) عن النفل ، وب ( الظهر ) عن العصر وغيره ، ولتكن معاني هذه الألفاظ حاضرة في قلبه ؛ فإنه هو النية ، والألفاظ مذكرات وأسباب لحضورها ، ويجتهد أن يستديم ذلك إلى آخر التكبير حتى لا يعزب

فإذا حضر في قلبه ذلك .. فليرفع يديه إلى حذو منكبيه بعد إرسالهما بحيث يحاذي بكفيه منكبيه ، وبإبهاميه شحمتي أذنيه ، وبرؤوس أصابعه رؤوس أذنيه ؛ ليكون جامعاً بين الأخبار الواردة فيه ، ويكون مقبلاً بكفيه وإبهاميه إلى القبلة ، ويسط الأصابع ولا يقبضها ، ولا يتكلف فيها تفريجاً ولا ضمّاً ، بل يتركها على مقتضى طبيعتها ؛ إذ نقل في الأثر الشر والضم ، وهذا بينهما ، فهو أولى .

فإذا استقرت اليدان في مقرّهما .. ابتدأ التكبير مع إرسالهما وإحضار النية ، ثم يضع اليدين على ما فرق السرة

(١) أي : بين كعبيه في القيام ، ولكن يجعل بين قدميه مقدار أربع أصابع ، هكذا قرره الأردبيلي في « الأنوار » ( ٨٨/١ ) ، وأصل المروحة في العملين : أن يعمل هذا مرة وهذا مرة ، وتقول : راوح بين رجلتي ؛ أي : قام على إحداها مرة وعلى الأخرى مرة . « إتحاف » ( ٣٢/٣ ) .

(٢) ذكره ابن الأثير في « النهاية » ( ٣٥/٣ ، ٣٩ ) ، وروى النسائي ( ١٢٨/٢ ) عن عبد الله بن مسعود : أنه رأى رجلاً يصلي قد صف بين قدميه فقال : ( أخطأ السنة ، ولو راوح بينهما كان أعجب إلي ) ، قال الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » ( ٨٩/٣ ) : ( وأصل هذا في كتاب « الفوت » [ ٩٦/٣ ] ، وهو الذي فسر معنى الألفاظ ، وتبعه من جاء بعده ) .

وتحت الصدر، ويضع اليمنى على اليسرى إكراماً لليمنى؛ بأن تكونَ محمولةً، وينشرُ المِسيحةَ والوسطى من اليمنى على طولِ الساعدِ، ويقبضُ بالإبهامِ والخنصرِ والبصيرِ على كوعِ اليسرى.

وقد روي التكبيرُ مع رفعِ اليدين، ومع استقرارهما، ومع الإرسال، وكلُّ ذلك لا حرجَ فيه، وأراه بالإرسال أليق؛ فإنه كلمةُ العقد<sup>(١)</sup>، ووضعُ إحدى اليدين على الأخرى في صورةِ العقد، ومبدؤهُ الإرسال، وآخرهُ الوضع، ومبدأُ التكبيرِ الألف، وآخرهُ الرأ، فيليقُ مراعاةُ التطابقِ بين الفعلِ والعقد، وأما رفعُ اليد.. فكالْمقدمةِ لهذه البداية.

ثم لا ينبغي أن يدفعَ يديه إلى قدامَ دفْعاً عندَ التكبيرِ، ولا يردَّهما إلى خلفِ مَنْكبيه، ولا ينفَضُهُما عن يمينٍ وشمالٍ نفْضاً إذا فرغَ مِنَ التكبيرِ، ويرسلُهُما إرسالاً خفيفاً رقيقاً، ويستأنفُ وضعَ اليمينِ على الشمالِ بعدَ الإرسالِ. وفي بعضِ الروايات: أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا كَبَّرَ.. أَرْسَلَ يَدَيْهِ، فإذا أَرَادَ أَنْ يَقْرَأَ.. وضعَ اليمنى على اليسرى، فإنَّ صَحَّ هذا.. فهوَ أَوْلَى مِمَّا ذَكَرْنَاهُ.



وأما التكبيرُ: فينبغي أن يضمَّ الهاءَ من قوله: (الله)، ضمةً خفيفةً من غيرِ مبالغَةٍ، ولا يدخلُ بينَ الهاءِ والألفِ<sup>(٢)</sup> شبه الواو، وذلكَ ينساقُ إليه بالمبالغةِ، ولا يدخلُ بينَ باءِ: (أكبر) ورائهِ ألفاً كأنَّهُ يقولُ: (أكبر)، ويجزُمُ راءَ التكبيرِ ولا يضمُّها. فهذهُ هيئةُ التكبيرِ وما معه.

### القراءة

ثمَّ يتدبَّعُ بدعاءِ الاستفتاح، وحسنَ أن يقولَ عَقِيبَ قَوْلِهِ: «اللهُ أَكْبَرُ»: (كبيراً، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا، وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا)<sup>(٣)</sup>، وجهتُ وجهي... إلى قَوْلِهِ: (وأنا مِنَ الْمُسْلِمِينَ)<sup>(٤)</sup>، ثمَّ يقولُ: (سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، وَتَبَارَكَ اسْمُكَ، وَتَعَالَى جَدُّكَ، وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ)<sup>(٥)</sup>؛ ليكونَ جامعاً بينَ متفرقاتٍ ما وردَ في الأخبارِ<sup>(٦)</sup>، وإنَّ كَانَ خَلْفَ الْإِمَامِ.. اختَصَرَ إنَّ لَمْ يَكُنْ لِلْإِمَامِ سَكَنَةٌ طَوِيلَةً يَقْرَأُ فِيهَا (الفاتحة).

ثمَّ يقولُ: أعزُّدُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، ثمَّ يَقْرَأُ (الفاتحة)<sup>(٧)</sup>، بتمامِ تشديداتها وحروفها، ويجتهدُ في الفرقِ بينَ الضادِ والظاءِ، ويقولُ: (أَمِينَ) في آخرِ (الفاتحة)، ويمدُّها مدّاً، ولا يصلُّ (أَمِينَ) بقَوْلِهِ: (ولا الضَّالِّينَ) وصلّا<sup>(٨)</sup>.

(١) أي: يعقد قلبه على معناها من إثبات الكبرياء والجلال والعظمة لله تعالى. «إنحاف» (٣٩/٣).

(٢) من لفظ: (أكبر).

(٣) رواه مسلم (٦٠١).

(٤) رواه مسلم (٧٧١)، وهو: (وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين، إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين).

(٥) رواه أبو داود (٧٧٥)، والترمذي (٢٤٢)، والنسائي (١٣٢/٢)، وهو عند مسلم (٣٩٩) موقوفاً على عمر رضي الله عنه.

(٦) كذا في «القول» (٩٤/٢)، و«الأذكار» (ص ٩٩).

(٧) في هامش (ز): (يتدبَّر فيها بيسم الله الرحمن الرحيم).

(٨) بل بعد سكتة لطيفة جداً؛ ليحلم أن (أَمِينَ) ليست من (الفاتحة). «الأذكار» (ص ١٠٨).

ويجهز بالفراءة في الصبح والمغرب والعشاء<sup>(١)</sup> إلا أن يكون مأموماً ، ويجهز بالتأمين .

ثم يقرأ السورة أو قنر ثلاث آيات من القرآن فما فوقها ، ولا يصل آخر السورة بتكبير الهوي ، بل يفصل بينهما بقنر قوله : ( سبحان الله ) .

ويقرأ في الصبح من السور الطوال من المفصل ، وفي المغرب من قصاره ، وفي الظهر والعصر والعشاء نحو : ( والسماء ذات البروج ) وما قاربها ، وفي الصبح في السفر : ( قل يا أيها الكافرون ) ، و ( قل هو الله أحد ) ، وكذلك في ركعتي الفجر والطواف والتحية ، وهو في جميع ذلك مستديم للقيام ووضع اليدين كما وصفنا في أول الصلاة .

## الركوع ولو احمق

ثم يركع ويراعي فيه أموراً : أن يكبر للركوع ، وأن يرفع يديه مع تكبيرة الركوع ، وأن يمد التكبير مداً إلى الانتهاء إلى الركوع ، وأن يضع راحتيه على ركبتيه في الركوع وأصابعه منشورة موجهة نحو القبلة على طول الساق ، وأن ينصب ركبتيه ولا يثنيهما ، وأن يمد ظهره مستوياً ، وأن يكون عنقه ورأسه مستويين مع ظهره كالصفحة الواحدة ، لا يكون رأسه أخفض ولا أرفع ، وأن يجافي مرفقيه عن جنبيه ، وتضم المرأة مرفقيها إلى جنبها .

وأن يقول : ( سبحان ربي العظيم ) ثلاثاً ، والزيادة إلى السبعة وإلى العشرة حسن إن لم يكن إماماً .

ثم يرفع من الركوع إلى القيام ، ويرفع يديه ويقول : ( سمع الله لمن حمده ) ، ويتمنئ في الاعتدال ويقول : ( ربنا لك الحمد<sup>(٢)</sup> ) ، ملء السماوات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد<sup>(٣)</sup> ) ، ولا يطول هذا القيام إلا في صلاة التسبيح والكسوف والصبح .

ويقنئ في الصبح في الركعة الثانية بالكلمات المأثورة قبل السجود<sup>(٤)</sup>

## السجود

ثم يهوي إلى السجود مكبراً ، فيضع ركبتيه على الأرض ، ويضع جبهته وأنفه وكفيه مكشوفة ، ويكبر عند الهوي ، ولا يرفع يديه في غير الركوع .

وينبغي أن يكون أول ما يقع منه على الأرض ركبته ، وأن يضع بعدهما يديه ، ثم يضع بعدهما وجهه ، وأن يضع جبهته وأنفه على الأرض ، وأن يجافي مرفقيه عن جنبيه ، ولا تفعل المرأة ذلك ، وأن يفرج بين رجليه ، ولا تفعل المرأة ذلك ، وأن يكون في سجوده مخوياً على الأرض ، ولا تكون المرأة مخوياً ، والتخوية : رفع البطن عن الفخذين

(١) في الأولين من المغرب والعشاء وجميع الصبح ، إماماً كان أو منفرداً . « الخلاصة » ( ص ١٠٠ ) .

(٢) كذا : بإسقاط الواو في النسخ إلا ( ب ) : ( ولك ) قال الرافعي في « المزني » ( ٥١٢/١ ) : ( والروايتان معاً صحيحتان ) ، قال الحافظ ابن حجر في « التلخيص الحبير » ( ٦٩٤/٢ ) : ( فأما الرواية بإثبات الواو . . فمتفق عليها ، وأما بإسقاطها . . ففي « صحيح أبي عوانة » ) .

(٣) كما في « مسلم » ( ٤٧١ ) .

(٤) وهي التي رواها البيهقي في « السنن الكبرى » ( ٢٠٩/٢ ) ، وهي عند أصحاب السنن مخصوصة بالوتر : ( اللهم ! اهديني فيمن هديت ، وعافني فيمن عافيت ، وتولني فيمن توليت ، وبارك لي فيما أعطيت ، وقتني شر ما قضيت ، إنك تقضي ولا يقضى عليك ، وإنه لا يذل من واليت ، تباركت ربنا وتعاليت ، وصلى الله على النبي وآله وسلم ) انظر « العزيز شرح الوجيز » ( ٥١٦/١ )

والتفريخ بين الفخذين<sup>(١)</sup> ، وأن يضع يديه على الأرض حذاء مَنكبيه ، وألا يفرّج أصابعهما ، بل يضمهما ويضم الإبهام إليها ، وإن لم يضم الإبهام .. فلا بأس ، ولا يفتش ذراعيه على الأرض كما يفتش الكلب ؛ فإنه منهي عنه ، وأن يقول : ( سبحان ربي الأعلى ) ثلاثاً ، فإن زاد .. فحسن ، إلا أن يكون إماماً .

ثم يرفع من السجود ، فيطمئن جالساً معتدلاً ، فيرفع رأسه كبيراً ، ويجلس على رجله اليسرى ، وينصب قدمه اليمنى ، ويضع يديه على فخذه والأصابع منشورة ، ولا يتكلف ضمها ولا تفريجها ، ويقول : ( رب اغفر لي ، وارحمني ، وارزقني ، واهدني ، واجبرني ، وعافني ، واعف عني )<sup>(٢)</sup> ، ولا يطول هذه الجلسة إلا في سجود التسبيح ، ويأتي بالسجدة الثانية كذلك ، ويستوي منها جالساً جلسة خفيفة للاستراحة في كل ركعة لا تشهد عقيبها ، ثم يقوم فيضع يديه على الأرض ، ولا يقدم إحدى رجله في حالة الارتفاع ، ويمد التكبير حتى يستغرق ما بين وسط ارتفاعه من القعود ، إلى وسط ارتفاعه إلى القيام ؛ بحيث تكون الهاء من قوله : ( الله ) عند استوائه جالساً ، وكاف ( أكبر ) عند اعتمادِهِ على يديه للقيام ، وراء ( أكبر ) في وسط ارتفاعه إلى القيام ، ويتدنى في وسط ارتفاعه إلى القعود حتى يقع التكبير في وسط انتقاله ، ولا يخلو عنه إلا طرفاه ، وهو أقرب إلى التعميم ، ويصلي الركعة الثانية كالأولى ، ويعيد التعمد كالابتداء .

### التشهد

ثم يتشهد في الركعة الثانية التشهد الأول ، ثم يصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله ، ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ، ويقبض أصابعه اليمنى إلا المصيبة ، ولا بأس بإرسال الإبهام أيضاً ، ويشير بمصيبة يمينه وحدها عند قوله : ( إلا الله ) ، لا عند قوله : ( لا إله ) .

ويجلس في هذا التشهد على رجله اليسرى كما بين السجدين .

وفي التشهد الأخير يستكمل الدعاء المأثور بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> ، وسننه كسنة التشهد الأول . لكن يجلس في الأخير على وركه الأيسر ؛ لأنه ليس مستوفراً للقيام ، بل هو مستقر ، ويضع رجله اليسرى خارجة من تحته ، وينصب اليمنى ، ويضع رأس الإبهام إلى جهة القبلة إن لم يسق عليه ، ثم يقول : ( السلام عليكم ورحمة الله ) ويلتفت يميناً بحيث يرى خده الأيمن من وراءه من الجانب اليمين ، ويلتفت شمالاً كذلك ، ويسلم تسليمه ثانية ، وينوي الخروج بالسلام من الصلاة ، وينوي بالسلام على من على يمينه من الملائكة والمسلمين في الأولى ، وينوي مثل ذلك في الثانية ، ويجزم التسليم ولا يمدّه مداً ؛ فهو السنة .

وهذه هيئة صلاة المنفرد .

ويرفع صوته بالتكبيرات ، ولا يرفع صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه .

وينوي الإمام الإمامة لينال الفضل ، فإن لم ينو .. صحّت صلاة القوم إذا نوّوا الاقتداء ، ونالوا فضل الجماعة .

(١) في ( هـ ) : ( والتفريخ بين الفخذين والركبتين ) ، وفي ( و ) : ( الركبتين ) .

(٢) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ( ٨٥٠ ) ، وَالتِّرْمِذِيُّ ( ٢٨٤ ) ، وَابْنُ مَاجَةَ ( ٨٩٨ ) .

(٣) وإسناد كثير ، منه ما رواه مسلم ( ٥٨٨ ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا تشهد أحدكم .. فليستعذ بالله من أربع ، يقول : اللهم ؛ إني أعوذ بك من عذاب جهنم ، ومن عذاب القبر ، ومن فتنة المحيا والممات ، ومن شر فتنة المسيح الدجال » .

ويُسْرُ بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمنفرد ، ويجهرُ بـ ( الفاتحة ) والسورة في جميع الصبح وأوليَّيَ العشاء والمغرب ، وكذلك المنفردُ .

ويجهرُ بقوله : ( آمين ) في الصلاة الجهرية ، وكذلك المأموم ، و يقرأ المأموم تأمينة بتأمين الإمام معاً لا تعقياً ، ويسكتُ الإمام سكتة عقيب ( الفاتحة ) ؛ ليثوب إليه نفسه ، و يقرأ المأموم ( الفاتحة ) في الجهرية في هذه السكتة ؛ ليتمكن من الاستماع عند قراءة الإمام ، ولا يقرأ المأموم السورة في الجهرية إلا إذا لم يسمع صوت الإمام .

ويقول الإمام : ( سمع الله لمن حمده ) عند رفع رأسه من الركوع ، وكذا المأموم ، ولا يزيدُ الإمام على الثلاث في تسيحات الركوع والسجود ، ولا يزيدُ في التشهد الأول بعد قوله : ( اللهم ؛ صلِّ على محمد وعلى آل محمد ) ويقتصر في الركعتين الأخيرتين على ( الفاتحة ) ، ولا يطوّل على القوم ، ولا يزيدُ على دعائه في التشهد الأخير على قدر التشهد والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وينوي عند السلام السلام على القوم والملائكة ، وينوي القوم بتسليمهم جوابه .

ويثبت الإمام ساعة حتى يفرغ الناس من السلام ، ويُقبل على الناس بوجهه ، والأولى أن يثبت إن كان خلف الرجال نساء ؛ لينصرفن قبله ، ولا يقوم واحد من القوم حتى يقوم ، وينصرف الإمام حيث يشاء من يمينه وشماله ، واليمين أحب إلي .

ولا يخصُ الإمام نفسه بالدعاء في قنوت الصبح ، بل يقول : ( اللهم اهْدنا ... ) ويجهرُ به ، ويؤمن القوم ، ويرفعون أيديهم حذاء الصدور ، ويمسح الوجه عند ختم الدعاء ؛ لحديث ثقل فيه <sup>(١)</sup> ، وإلا .. فالقياس ألا يرفع اليد كما في آخر التشهد .

## المنهيات

نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة عن الصفين والصفين ، وقد ذكرناهما <sup>(٢)</sup> ، وعن الإقعاء <sup>(٣)</sup> ، وعن السدل <sup>(٤)</sup> ، والكف <sup>(٥)</sup> ، وعن الاختصار <sup>(٦)</sup> ، وعن الصلْب <sup>(٧)</sup> ، وعن المواصلة ، وعن صلاة الحاقن والحاقب والحازق <sup>(٨)</sup> ، وعن صلاة الجائع والغضبان والمتلثم ؛ وهو ستر الوجه .

(١) وهو ما رواه الترمذي ( ٣٣٨٦ ) : ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع يديه في الدعاء .. لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه ) . وانظر : المجموع « ٤٦٢/٣ - ٤٦٣ » .

(٢) وسيأتي تفسير من المصنف لهذه المنهيات فيما يلي .

(٣) كما روى الترمذي ( ٢٨٢ ) ، وابن ماجه ( ٨٩٤ ) مرفوعاً : « لا تُقع بين السجدين » .

(٤) كما روى أبو داود ( ٦٤٣ ) ، والترمذي ( ٣٧٨ ) .

(٥) في ( ب ) : ( الكفت ) وكلاهما صحيح ، والكفت والكف : ضم الشيء بعضه إلى بعض ، وسيأتي الخبر الوارد فيه .

(٦) كما هو عند البخاري ( ١٢٢٠ ) ، ومسلم ( ٥٥٥ ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : ( نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلي الرجل مختصراً ) .

(٧) كما هو عند أبي داود ( ٩٠٣ ) ، والنسائي ( ١٢٧/٢ ) عن زياد بن صبيح الحنفي قال : ( صليت إلى جنب ابن عمر ، فوضعت يدي على خاصرتي ، فلما صلت .. قال : هذا هو الصلْب في الصلاة ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهين عنه ) .

(٨) كما هو عند مسلم ( ٥٦٠ ) مرفوعاً : « لا صلاة بحضرة الطعام ، ولا هو بُدافمُ الأخبثان » ، والحازق - كما سيبين المصنف - في معنى هذا من ذهاب الخشوع .

أَمَّا الْإِتْعَاءُ : فَهُوَ عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ : أَنْ يَجْلِسَ عَلَى وَرْكَيْهِ وَيَنْصَبَ رُكْبَتَيْهِ ، وَيَجْعَلَ يَدَيْهِ عَلَى الْأَرْضِ كَالْكَلْبِ .

وَعِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ : أَنْ يَجْلِسَ عَلَى سَاقِيهِ جَائِئاً وَلَيْسَ عَلَى الْأَرْضِ مِنْهُ إِلَّا رُؤُوسُ أَصَابِعِ الرَّجْلَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ .

وَأَمَّا السَّدْلُ : فَمَذْهَبُ أَهْلِ الْحَدِيثِ فِيهِ : أَنْ يَلْتَحِفَ بِشَوْبِهِ وَيَدْخُلَ يَدَيْهِ مِنْ دَاخِلٍ ، فَيَرْكَعُ وَيَسْجُدُ كَذَلِكَ ، وَكَانَ هَذَا فِعْلَ الْيَهُودِ فِي صَلَاتِهِمْ ، فَنَهَوْا عَنِ التَّشَبُّهِ بِهِمْ ، وَالْقَمِيصُ فِي مَعْنَاهُ ، فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَرْكَعَ وَيَسْجُدَ وَيَدَاهُ فِي بَدَنِ الْقَمِيصِ ، وَقِيلَ : مَعْنَاهُ : أَنْ يَضَعَ وَسَطَ الْإِزَارِ عَلَى رَأْسِهِ وَيُرْسِلَ طَرَفَيْهِ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَجْعَلَهُمَا عَلَى كَتِفَيْهِ ، وَالْأَوَّلُ أَقْرَبُ <sup>(١)</sup>

وَأَمَّا الْكَفُّ : فَهُوَ أَنْ يَرْفَعَ ثِيَابَهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ أَوْ مِنْ خَلْفِهِ إِذَا أَرَادَ السَّجُودَ ، وَقَدْ يَكُونُ الْكَفُّ فِي شَعْرِ الرَّأْسِ ، فَلَا يَصِلُنَ وَهُوَ عَاقِصُ شَعْرَهُ ، وَالنَّهْيُ لِلرَّجَالِ ، وَفِي الْحَدِيثِ : « أَمُرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءَ ، وَلَا أَكْفَتُ شَعْرًا وَلَا ثَوْبًا » <sup>(٢)</sup>

وَكُرِهَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ أَنْ يَأْتِرَ فَوْقَ الْقَمِيصِ فِي الصَّلَاةِ وَرَأَهُ مِنَ الْكَفِّ <sup>(٣)</sup>

وَأَمَّا الْإِخْتِصَارُ : فَأَنْ يَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى خَاصِرَتَيْهِ .

وَأَمَّا الصَّلْبُ : فَأَنْ يَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى خَاصِرَتَيْهِ وَيَجَافِي بَيْنَ عَضْدِيهِ فِي الْقِيَامِ .

وَأَمَّا الْمَوَاصِلَةُ : فَهِيَ خَمْسَةٌ ؛ اِثْنَانِ عَلَى الْإِمَامِ : أَلَا يَصِلُ قِرَاءَتَهُ بِتَكْبِيرَةِ الْإِحْرَامِ ، وَلَا رُكُوعَهُ بِقِرَاءَتِهِ ؛ وَائِثْنَانِ عَلَى الْمَأْمُومِ : أَلَا يَصِلُ تَكْبِيرَةَ الْإِحْرَامِ بِتَكْبِيرَةِ الْإِمَامِ ، وَلَا تَسْلِيمَتَهُ بِتَسْلِيمَتِهِ ؛ وَوَاحِدَةٌ بَيْنَهُمَا : أَلَا يَصِلُ تَسْلِيمَةَ الْفَرَضِ بِالتَّسْلِيمَةِ الثَّانِيَةِ ، وَلِيَفْصَلَ بَيْنَهُمَا

وَأَمَّا الْحَاقِنُ : فَمِنْ الْبَوْلِ ، وَالْحَاقِبُ : مِنَ الْغَائِطِ ، وَالْحَاقِظُ : صَاحِبُ الْخَفِيفِ الصَّيْقِ ، فَإِنَّ كُلَّ ذَلِكَ يَمْنَعُ الْخُشُوعَ ، وَفِي مَعْنَاهُ : الْجَائِعُ وَالْمَهْتَمُّ ، وَفُهِمَ نَهْيُ الْجَائِعِ مِنْ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا حَضَرَ الْعِشَاءُ وَأُقِيمَتِ الصَّلَاةُ .. فَايْذُوبُوا بِالْعِشَاءِ » <sup>(٤)</sup> ، إِلَّا أَنْ يَضِيقَ الْوَقْتُ أَوْ يَكُونَ سَاكِنَ الْقَلْبِ .

وَفِي الْخَبَرِ : « لَا يَدْخُلَنَّ أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَهُوَ مُقَطَّبٌ ، وَلَا يَصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ وَهُوَ غَضْبَانٌ » <sup>(٥)</sup>

وَقَالَ الْحَسَنُ : ( كُلُّ صَلَاةٍ لَا يَحْضُرُ فِيهَا الْقَلْبُ فَهِيَ إِلَى الْعَقُوبَةِ أَسْرَعُ ) <sup>(٦)</sup>

وَفِي الْخَبَرِ : « سَبْعَةُ أَشْيَاءَ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ : الرُّعَافُ ، وَالنَّعَاسُ ، وَالْوَسْوَسةُ ، وَالتَّشَاؤُبُ ، وَالْحَكَكُ ، وَالتَّلَفَاتُ ، وَالْعَبَثُ بِالشَّيْءِ » ، وَزَادَ بَعْضُهُمْ : « وَالسَّهْوُ ، وَالشُّكُّ » <sup>(٧)</sup>

(١) وَقِيلَ : هُوَ الْإِسْبَالُ لِلثُّوبِ حَتَّى يَلَامَسَ الْأَرْضَ ، وَعَنِ الْمَعْنَى الثَّانِي قَالَ إِمَامُ أَهْلِ اللُّغَةِ الزَّيْلِيدِي : ( وَلَيْسَ بِشَيْءٍ عِنْدِي ) . [إِتْحَافُ] ( ٩١/٣ ) .

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ( ٨٠٩ ) ، وَمُسْلِمٌ ( ٤٩٠ ) .

(٣) قَالَ ابْنُ قِدَامَةَ فِي « الْمَغْنِيِّ » ( ٣٠٠/٢ ) : ( فَأَمَّا شِدُّ الْوَسْطِ فِي الصَّلَاةِ ؛ فَإِنْ كَانَ بِمَنْطِقَةٍ أَوْ مَنَزَرٍ أَوْ ثَوْبٍ أَوْ شِدِّ قَبَاءٍ .. فَلَا يَكْرَهُ ، رَوَايَةٌ وَاحِدَةٌ ... ، وَإِنْ كَانَ بِخَيْطٍ أَوْ حَبْلٍ مَعَ سُرَّتِهِ وَفَوْقَهَا فَهَلْ يَكْرَهُ ؟ عَلَى رَوَايَتَيْنِ ؛ إِحْدَاهُمَا : يَكْرَهُ ؛ لِمَا فِيهِ مِنَ التَّشَبُّهِ بِأَهْلِ الْكِتَابِ ) .

(٤) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ( ٥٤٦٥ ) ، وَمُسْلِمٌ ( ٥٥٧ ) .

(٥) هَكَذَا أَوْرَدَهُ صَاحِبُ « الْقُوتِ » ( ٩٧/٢ ) وَقَالَ الْعِرَاقِيُّ : ( لَمْ أَجِدْهُ ) [إِتْحَافُ] ( ٩٤/٣ ) .

(٦) رَوَاهُ الطُّوسِيُّ فِي « أُرْبَعِيْنِهِ » ( ١١ ) ، وَهُوَ فِي « الْقُوتِ » ( ٩٧/٢ ) .

(٧) فِي « التَّرْمِذِيِّ » ( ٢٧٤٨ ) : « النَّعَاسُ ، وَالتَّشَاؤُبُ فِي الصَّلَاةِ ، وَالْحَبِيسُ ، وَالْقِيَاءُ ، وَالرُّعَافُ مِنَ الشَّيْطَانِ » ، وَعِنْدَ الْبُخَارِيِّ ( ٧٥١ )

وقال بعض السلف: ( أربعة في الصلاة من الجفاء: الالتفات، ومسح الوجه، وتسوية الحصى، وأن تصلي بطريق من يمر بين يديك )<sup>(١)</sup>

ونهى أيضاً عن أن يشبك أصابعه<sup>(٢)</sup>، أو يفرقع أصابعه<sup>(٣)</sup>، أو يستر وجهه<sup>(٤)</sup>، أو يضع إحدى كفيه على الأخرى ويدخلهما بين فخذيه في الركوع؛ قال بعض الصحابة رضي الله عنهم: ( كنّا نفعل ذلك فنهينا عنه )<sup>(٥)</sup> ويكره أيضاً أن ينفخ في الأرض عند السجود للتنظيف<sup>(٦)</sup>، وأن يسوي الحصى بيده<sup>(٧)</sup>؛ فإنها أفعال مستغنى عنها، ولا يرفع إحدى قدميه فيضعها على فخذيه، ولا يستند في قيامه إلى حائط، فإن استند بحيث لو سل ذلك الحائط.. لسقط؛ فلا تظهر بطلان صلاته.

## تميز الفرائض وسنن

جملة ما ذكرناه يشتمل على فرائض وسنن وآداب وهيئات مما ينبغي لمريد طريق الآخرة أن يراعي جميعها. فالفرض من جملتها اثنتا عشرة خصلة: النية، وتكبيرة الإحرام، والقيام، (و الفاتحة)، والانحناء في الركوع إلى أن تنال راحتك ركبتيه مع الطمأنينة، والاعتدال عنه قائماً، والسجود مع الطمأنينة، ولا يجب وضع اليدين، والاعتدال عنه قاعداً، والجلوس للتشهد الأخير، والتشهد الأخير، والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، والسلام الأول، فأما نية الخروج.. فلا تجب.

وما عدا هذا فليس بواجب، بل هي سنن وهيئات فيها<sup>(٨)</sup> وفي الفرائض.

أما السنن: فمن الأفعال أربعة: رفع اليدين في تكبيرة الإحرام، وعند الهوي إلى الركوع، وعند الارتفاع إلى القيام، والجلوس للتشهد الأول.

وأما ما ذكرناه من كيفية نشر الأصابع وحذ رفعها.. فهي هيئات تابعة لهذه السنن، والتورك والافتراش هيئات تابعة للجلسة، والإطراق وترك الالتفات هيئات للقيام وتحسين صورته، وجلسة الاستراحة لم نعدّها من أصول السنن في الأفعال؛ لأنها كالتحسين لهيئة الارتفاع من السجود إلى القيام، لأنها ليست مقصودة في نفسها، ولذلك لم نفرّد بذكر.

أنه صلى الله عليه وسلم شغل عن الالتفات في الصلاة فقال: « هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد »، وعند مسلم (٢٢٠٣) شكاية عثمان بن أبي العاص الوسوسة في الصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « ذلك شيطان يقال له: خَزَرَبْ، فإذا أحسسته.. فتعوذ بالله منه... » وفي « تعظيم قدر الصلاة » (ص ٨٩): ( قال سعيد بن جبير: خمس ينقص من الصلاة: الالتفات، والاحتكاك، وتفقيعك أصابعك في الصلاة، والوسوسة، وتقلب الحصى )، وما ذكره المصنف هو في « القوت » (٩٧/٢).

(١) قوت القلوب (٩٧/٢).

(٢) رواه أحمد في « مسنده » (٢٤١/٤).

(٣) رواه ابن ماجه (٩٦٥).

(٤) عند أبي داود (٦٤٣)، وابن ماجه (٩٦٦): ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يغطي الرجل فاه في الصلاة ).

(٥) رواه البخاري (٧٩٠)، ومسلم (٥٣٥)، والمراد ببعض الصحابة هو سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.

(٦) رواه الطبراني في « الكبير » (١٣٧/٥).

(٧) رواه أبو داود (٩٤٥)، والترمذي (٣٧٩)، والنسائي (٦/٣).

(٨) أي: في السنن؛ كما سبين المصنف ذلك.

وَأَمَّا السَّنُّ مِنَ الْأَذْكَارِ : فدعاء الاستفتاح ، ثُمَّ التَّعَوُّذُ ، ثُمَّ قَوْلُهُ : ( آمِينَ ) فَإِنَّهُ سَنَةٌ مُؤَكَّدَةٌ ، ثُمَّ قِرَاءَةُ السُّورَةِ ، ثُمَّ تَكْبِيرَاتِ الْإِنْتِقَالَاتِ ، ثُمَّ الذِّكْرُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ ، وَالْإِعْتِدَالِ عَنْهُمَا ، ثُمَّ الشَّهَادَةُ الْأُولَى ، وَالصَّلَاةُ فِيهِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ الدُّعَاءُ فِي آخِرِ الشَّهَادَةِ الْآخِرَةِ ، ثُمَّ التَّسْلِيمَةُ الثَّانِيَةُ .

وهذه وإن جمعتها في اسمِ السَّنةِ فلها درجتان متفاوتة ؛ إذ يجزئ من جملتها بسجود السهو أربعة :

أَمَّا مِنَ الْأَفْعَالِ : فواحدة ؛ وهي الجلسةُ الأولى للشَّهَادَةِ الْأُولَى ؛ فَإِنَّهَا مؤثِّرةٌ في ترتيبِ نظمِ الصَّلَاةِ فِي أَعْيُنِ النَّاظِرِينَ ، حَتَّى يَعْرِفَ بِهَا أَنَّهَا رِبَاعِيَّةٌ أَمْ لَا ، بِخِلَافِ رَفْعِ الْيَدَيْنِ ؛ فَإِنَّهُ لَا يُوَثِّرُ فِي تَغْيِيرِ النِّظْمِ ، فَعَبَّرَ عَنْ ذَلِكَ بِالْبَعْضِ ، وَقِيلَ : الْأَبْعَاضُ تَجْبِرُ بِالسُّجُودِ .

وَأَمَّا الْأَذْكَارُ : فَكُلُّهَا لَا تَقْتَضِي سَجُودَ السَّهْوِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ : الْقَنُوتُ ، وَالشَّهَادَةُ الْأُولَى ، وَالصَّلَاةُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ ، بِخِلَافِ تَكْبِيرَاتِ الْإِنْتِقَالَاتِ ، وَأَذْكَارِ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ ، وَالْإِعْتِدَالِ عَنْهُمَا ؛ لِأَنَّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ فِي صُورَتَيْهِمَا مُخَالَفَانِ لِلْعَادَةِ ، وَيَحْصُلُ بِهِمَا مَعْنَى الْعِبَادَةِ مَعَ السَّكُوتِ عَنِ الْأَذْكَارِ وَعَنِ تَكْبِيرَاتِ الْإِنْتِقَالَاتِ ، فَعَدَمُ تِلْكَ الْأَذْكَارِ لَا تَغَيِّرُ صُورَةَ الْعِبَادَةِ .

وَأَمَّا الْجِلْسَةُ لِلشَّهَادَةِ الْأُولَى .. ففعلٌ معتادٌ ، وما زيدتُ إِلَّا للشَّهَادَةِ ، فَتَرَكُهَا ظَاهِرُ التَّأْثِيرِ <sup>(١)</sup> ، وَأَمَّا دُعَاءُ الْإِسْتِفْتَاكِحِ وَالسُّورَةِ .. فَتَرَكُهَا لَا يُوَثِّرُ ، مَعَ أَنَّ الْقِيَامَ صَارَ مَعْمُورًا بِ ( الْفَاتِحَةِ ) وَمُمِيزًا عَنِ الْعَادَةِ بِهَا <sup>(٢)</sup> ، وَكَذَلِكَ الدُّعَاءُ فِي الشَّهَادَةِ الْآخِرَةِ .

وَالْقَنُوتُ أَبْعَدُ مَا يَجْبِرُ بِالسُّجُودِ ، وَلَكِنْ شُرِعَ مَدُّ الْإِعْتِدَالِ فِي الصُّبْحِ لِأَجْلِهِ ، فَكَانَ كَمَدِّ جِلْسَةِ الْإِسْتِرَاحَةِ ؛ إِذْ صَارَتْ بِالْمَدِّ مَعَ الشَّهَادَةِ جِلْسَةً لِلشَّهَادَةِ الْأُولَى ، فَبَقِيَ هَذَا قِيَامًا مَمْدُودًا مَعْتَادًا لَيْسَ فِيهِ ذِكْرٌ وَاجِبٌ ، وَفِي الْمَمْدُودِ احْتِرَازٌ عَنْ غَيْرِ الصُّبْحِ ، وَفِي خُلُوقِهِ عَنْ ذِكْرِ وَاجِبٍ احْتِرَازٌ عَنْ أَصْلِ الْقِيَامِ فِي الصَّلَاةِ .



فَإِنْ قُلْتُ : تَمْيِيزُ السَّنَنِ عَنِ الْفَرَائِضِ مَعْقُولٌ ؛ إِذْ تَفَوُّتُ الصَّحَّةُ بِفَوْتِ الْفَرَضِ دُونَ السَّنَةِ ، وَيَتَوَجَّهُ الْعِقَابُ بِهِ دُونَهَا ، فَأَمَّا تَمْيِيزُ سَنَةٍ عَنْ سَنَةٍ .. فَالْكُلُّ مَأْمُورٌ بِهِ عَلَى سَبِيلِ الْإِسْتِحْبَابِ ، وَلَا عِقَابَ فِي تَرْكِ الْكُلِّ ، وَالثَّوَابُ مَرْجُوءٌ عَلَى الْكُلِّ ؛ فَمَا مَعْنَاهُ ؟

فَاعْلَمْ : أَنَّ اشْتِرَاكَهُمَا فِي الثَّوَابِ وَالْعِقَابِ وَالْإِسْتِحْبَابِ لَا يَرْفَعُ تَفَاوُثَهُمَا ، وَيُنْكَشِفُ لَكَ ذَلِكَ بِمِثَالٍ ؛ وَهُوَ : أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَكُونُ إِنْسَانًا مَوْجُودًا كَامِلًا إِلَّا بِمَعْنَى بَاطِنٍ وَأَعْضَاءٍ ظَاهِرَةٍ ؛ فَالْمَعْنَى الْبَاطِنُ : هُوَ الْحَيَاةُ وَالرُّوحُ ، وَالظَّاهِرُ : أَجْسَامُ أَعْضَائِهِ .

ثُمَّ بَعْضُ تِلْكَ الْأَعْضَاءِ يَنْعَدَمُ الْإِنْسَانُ بَعْدَهَا ؛ كَالْقَلْبِ وَالْكَبِدِ وَالدِّمَاغِ وَكُلِّ عَضْوٍ تَفَوُّتُ الْحَيَاةُ بِفَوَاتِهِ ، وَبَعْضُهَا لَا تَفَوُّتُ بِفَوَاتِهِ الْحَيَاةَ ، وَلَكِنْ يَفَوُّتُ بِفَوَاتِهِ مَقَاصِدُ الْحَيَاةِ ؛ كَالْعَيْنِ وَالْيَدِ وَالرَّجُلِ وَاللِّسَانِ ، وَبَعْضُهَا لَا يَفَوُّتُ بِفَوَاتِهَا الْحَيَاةَ وَلَا مَقَاصِدَهَا ، وَلَكِنْ يَفَوُّتُ بِهَا الْحَسَنُ ؛ كَالْحَاجِبِينَ وَالْحَيَّةَ وَالْأَهْدَابَ وَحَسَنَ اللَّوْنِ ، وَبَعْضُهَا لَا يَفَوُّتُ بِهَا

(١) فِي تَغْيِيرِ صُورَةِ الْعِبَادَةِ . « إِحْتِفَافٌ » ( ١٠٧/٣ ) .

(٢) وَلَوْلَا قِرَاءَتُهَا فِيهِ .. لَمْ يَنْمِيزْ عَنِ قِيَامِ الْعَادَةِ « إِحْتِفَافٌ » ( ١٠٧/٣ )



أصل الجمال ولكن كماله ؛ كاستقواس الحاجبين وسواد شعر اللحية والأهداب وتناسيب خلقة الأعضاء وامتزاج الحمرة بالبياض في اللون ، فهذه درجات متفاوتة .

فكذلك العبادة صورة صوّرها الشرع وتعبّدنا باكتسابها ؛ فروحها وحياتها الباطنة : الخشوع والنيّة وحضور القلب والإخلاص كما سيأتي ، ونحن الآن في أجزائها الظاهرة ، فالركوع والسجود والقيام وسائر الأركان تجري منها مجرى القلب والرأس والكبد ؛ إذ يفوت وجود الصلاة بفواتها ، والسنن التي ذكرناها من رفع اليدين ودعاء الاستفتاح والتشهد الأول . . تجري منها مجرى اليدين والعينين والرجلين ولا تفوت الصحة بفواتها كما لا تفوت الحياة بفوات هذه الأعضاء ، ولكن يصير الشخص بسبب فواتها مشوّة الخلقة مذموماً غير مرغوب فيه ، فكذلك من اقتصر على أقل ما يُجزئ من الصلاة كان كمن أهدى إلى ملك من الملوك عبداً حياً مقطوع الأطراف<sup>(١)</sup>

وأما الهيئات وهي ما وراء السنن . . فتجري مجرى أسباب الحسن ؛ من الحاجبين واللحية والأهداب وحسن اللون . وأما لطائف الآداب في تلك السنن . . فهي مكملات للحسن ؛ كاستقواس الحاجبين واستدارة اللحية وغيرها ، فالصلاة عندك قرينة وتحفة تتقرب بها إلى حضرة ملك الملوك كوصيفة يهديها طالب القرية من السلاطين إليهم ، وهذه التحفة تعرض على الله تعالى ثم ترد عليك يوم العرض الأكبر ، فإليك الخيرة في تحسين صورتها أو تقبيحها ، فإن أحسنت . . فلنفسك ، وإن أسأت . . فعليها .

ولا ينبغي أن يكون حظك من ممارسة الفقه أن يتميز لك السنة من الفرض ، فلا يعلق بفهمك من أوصاف السنة إلا أنه يجوز تركها فتركها ؛ فإن ذلك يضاهي قول الطبيب : إن فقه العيني لا يبطل وجود الإنسان ولكن يخرج عنه أن يصدق رجاء المتقرب في قبول السلطان إذا أخرجه في معرض الهدية !!

فهكذا ينبغي أن تفهم مراتب السنن والهيئات والآداب ، فكل صلاة لم يتم الإنسان ركوعها وسجودها فهي الخصم الأول على صاحبها ، تقول : ( ضيعك الله كما ضيعتني ) ، فطالع الأخبار التي أوردناها في إكمال أركان الصلاة ليظهر لك وقعها .



(١) روى المروزي في « تعظيم قدر الصلاة » ( ص ٨٣ ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال . ( الصلاة قربان ، إنما مثل الصلاة كمثل رجل أراد من إمام حاجة ، فأهدى له هدية . . . ) .

## المَبَابُ الثَّالِثُ في اشروط الباطنة من أعمال القلب

ولنذكر في هذا الباب ارتباط الصلاة بالخشوع وحضور القلب، ثم لنذكر المعاني الباطنة وحدودها وأسبابها وعلاجها، ثم لنذكر تفصيل ما ينبغي أن يحضر في كل ركن من أركان الصلاة؛ لتكون صالحة لزايد الآخرة.

### بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب

اعلم: أن أدلة ذلك كثيرة، فمن ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾، وظاهر الأمر الوجوب، والغفلة تضاد الذكر<sup>(١)</sup>، فمن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقيماً للصلاة لذكره؟! وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَاقِينَ﴾، ونهي، وظاهره التحريم.

وقوله تعالى: ﴿حَتَّى تَقُومُوا مَا قُوتُوا﴾، تعليل لنهي السكران، وهو مطرد في الغافل المستغرق الهمم بالوسواس وأفكار الدنيا.

وقوله صلى الله عليه وسلم: «إنما الصلاة تمسكن وتواضع»<sup>(٢)</sup>، حصر بالألف واللام، وكلمة (إنما) للتحقيق والتوكيد<sup>(٣)</sup>، وقد فهم الفقهاء من قوله عليه الصلاة والسلام: «إنما الشفعة فيما لم يُقسم»<sup>(٤)</sup>، الحصر والإثبات والنفي.

وقوله صلى الله عليه وسلم: «من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر... لم يزد من الله إلا بعداً»<sup>(٥)</sup>، وصلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء والمنكر.

وقال صلى الله عليه وسلم: «كم من قائم حظه من قيامه التعب والنصب»<sup>(٦)</sup>، وما أراد به إلا الغافل.

وقال صلى الله عليه وسلم: «ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها»<sup>(٧)</sup>

والتحقيق فيه: أن المصلي مناجاة ربه عز وجل كما ورد الخبر به<sup>(٨)</sup>، والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة ألبتة.

(١) والغفلة: هي فقد الشعور عما حقه أن يشعر به، أو هي الذهول عن الشيء، أو هي سهو يعتري من قلة التحفظ والنبط، أو هي متابعة النفس على ما تشتهي، وبكل معانيها تضاد الذكر سواء كان قليلاً أو لسانياً «إتحاف» (١١٠/٣).

(٢) رواه الطحاوي في «شرح مشكل الآثار» (١٢٤/٣)، وهو عند الترمذي (٣٨٥) بنحوه.

(٣) وقد ذهب إمام الحرمين والقاضي أبو الطيب إلى إفادة (إنما) الحصر مع احتمالها لتأكيد الإثبات، قال ابن دقيق العيد: وهذا هو مختار الغزالي. «إتحاف» (١١١/٣)، وفي غير (ب، ج): (التمحيق) بدل: (التوكيد).

(٤) رواه البخاري (٢٢١٣)، ومسلم (١٦٠٨)، عن جابر رضي الله عنه قال: (جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل مال لم يقسم)، والحديث يثبت الشفعة لما لم يقسم حصراً، وينفيها عن المقسوم، فالحصر واقع بينهما.

(٥) رواه الطبراني في «الكبير» (٥٤/١١) مرفوعاً.

(٦) عند ابن ماجه (١٦٩٠): «ورب قائم ليس له من قيامه إلا السهر»، وهو عند أحمد في «مسنده» (٣٧٣/٢): «ورب قائم حظه من قيامه السهر».

(٧) في «الحلية» (٦١/٧) عن سفيان الثوري قال: (يكتب للرجل من صلاته ما عقل منها)، وعند أبي داود (٧٩٦) مرفوعاً وسبأني: «إن الرجل لينصرف وما كتب له إلا عشر صلاته، تسعها، ثمنها، سبعها، سدسها، خمسها، ربعها، ثلثها، نصفها».

(٨) رواه البخاري (٤٠٥)، ومسلم (٥٥١) بلفظ: «إن أحدكم إذا قام في صلاته فإنه يناجي ربه».

وبيأته: أَنَّ الزكاة إن غفلَ الإنسان عنها مثلاً... فهي في نفسها مخالفةٌ للشهوة شديدة على النفس، وكذا الصوم قاهرٌ للغوى كاسرٌ لسطوة الهوى التي هي آلةٌ للشيطان عدو الله، فلا يبعد أن يحصلَ منهما مقصودٌ مع الغفلة، وكذلك الحجُّ أنعالٌ شاقَّةٌ شديدة، وفيه من المجاهدة ما يحصلُ به الإيلاء، كان القلبُ حاضراً مع أفعاليه أو لم يكن.

**أما الصلاة: فليس فيها إلا ذكرٌ وقراءة، وركوعٌ وسجودٌ، وقيامٌ وقعودٌ:**

فأما الذكر: فإنه محاورَةٌ ومناجاةٌ مع الله تعالى؛ فلما أن يكونَ المقصودُ منه كونه خطاباً ومحاورَةً، أو المقصودُ منه الحروف والأصوات امتحاناً للسان بالعمل؛ كما تمتحنُ المعدة والفرجُ بالإمساك في الصوم، وكما يمتحنُ البدنُ بمشاقِّ الحج، ويمتحنُ القلبُ بمشقةٍ إخراجِ الزكاة واقتطاعِ المالِ المعشوقِ.

ولا شك أن هذا القسم باطلٌ؛ فإنَّ تحريكَ اللسان بالهذيان ما أخفَّه على الغافل، فليس فيه امتحانٌ من حيث إنَّه عملٌ، بل المقصودُ الحروف من حيث إنَّه نطقٌ، ولا يكونُ نطقاً إلا إذا أعربَ عما في الضمير، ولا يكونُ معرباً إلا بحضورِ القلب؛ فأئني سؤال في قوله: ﴿أَهْوَتْ الْهَيْرَظَ الْفَتَيَّيْرَ﴾ إذا كان القلبُ غافلاً؟ وإذا لم يقصد كونه نضراً ودعاءً.. فأئني مشقة في تحريكِ اللسان به مع الغفلة لا سيما بعد الاعتقاد؟  
هذا حكمُ الأذكارِ.

بل أقول: لو حلفَ الإنسان وقال: (لأشكرنَّ فلاناً وأئني عليه وأسأله حاجة)، ثم جرت الألفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم... لم يبر في يمينه، ولو جرت على لسانه في ظلمة ذلك الإنسان حاضراً وهو لا يعرف حضوره ولا يراه... لا يصيرُ باراً في يمينه؛ إذ لا يكونُ كلامه خطاباً ونطقاً معه ما لم يكن هو حاضراً في قلبه، فلو كانت تجري هذه الكلمات على لسانه وهو حاضراً إلا أنه في بياض النهار غافلٌ؛ لكونه مستغرق الهم بفكرٍ من الأفكار ولم يكن له قصدٌ توجيه الخطاب إليه عند نطقه... لم يصِرْ باراً في يمينه<sup>(١)</sup>

ولا شك في أنَّ المقصودَ من القراءة والأذكارِ الحمدُ والثناء والتضرُّع والدعاء، والمخاطبُ هو الله، وقلبه بحجاب الغفلة محجوب عنه، فلا يراه ولا يشاهده<sup>(٢)</sup>، بل هو غافلٌ عن المخاطبِ ولسانه يتحرَّك بحكم العادة، فما أبعد هذا عن المقصودِ بالصلاة التي شرعت لتصفيل القلب وتجديد ذكر الله تعالى ورسوخ عقده الإيمان به.  
هذا حكمُ القراءة والذكرِ.

وبالجملة: فهذه الخاصية لا سبيلَ إلى إنكارها في النطق، وتمييزه بها عن الفعلِ.

وأما الركوعُ والسجودُ: فالمقصودُ بهما التعظيم قطعاً، ولو جاز أن يكونَ معظماً لله بفعله وهو غافلٌ عنه... لجاز أن يكونَ معظماً لصنمٍ موضوع بين يديه وهو غافلٌ عنه، أو يكونَ معظماً للحائط الذي بين يديه وهو غافلٌ عنه!!  
وإذا خرج عن كونه تعظيماً... لم يبق إلا مجردُ حركة الظهر والرأس، وليس فيه من المشقة ما يقصد الامتحان به،

(١) فتحصل عدم الأداء عند وجود الغفلة، أو عدم حضور القلب، أو انتفاء القصد في الخطاب.

(٢) والمراد بالرؤية والمشاهدة هنا: هو معرفته بأسمائه وصفاته، وفيها تنفاوت المراتب؛ فليس من يعلم أنه عالم قادر على الجملة كمن شاهد عجائب آياته في ملكوت السماء والأرض، واستغرق في دقائق الحكمة، واستوفى لطائف التدبير، وأما على سبيل الحقيقة... فلا يهتز أحد لنبه إلا ردت سُبُحات الجلال إلى الحيرة، ولا يشرب أحد لملاحظته إلا غطى الدهش طرفه. «إنحاف» (١١٣/٣).

ثُمَّ يُجْعَلُ عَمَادُ الدِّينِ ، وَالْفَاصِلُ بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْإِسْلَامِ ، وَيَقْدَمُ عَلَى الْحَجِّ وَسَائِرِ الْعِبَادَاتِ ، وَيَجِبُ الْقَتْلُ بِسَبَبِ تَرْكِهِ عَلَى الْخُصُوصِ !!

وما أرى أنَّ هذه العظيمة كلها للصلاة مِنْ حيث أفعالها الظاهرة إلا أَنْ يضافَ إليها مقصودُ المناجاةِ ، فإذا ذاك تتقدم على الصوم والزكاة والحج وغيره ، بل الضحايا والقرايين التي هي مجاهدةٌ للنفس بتنقيصِ الملك<sup>(١)</sup> قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهَا : ﴿ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَاقَهَا وَلَكِنَّ يَنَالُهُ الْقَتْلُ مِنْكُمْ ﴾ أي : الصفة التي استولت على القلب حتى حملت على امتثال الأوامرِ هي المطلوبة ، فكيف الأمر في الصلاة ولا أرب في أفعالها ؟<sup>(٢)</sup>

فهذا ما يدلُّ مِنْ حيث المعنى على اشتراطِ حضورِ القلب .



فإن قلت : إنَّ حكمتَ بطلانِ الصلاة وجعلتَ حضورَ القلبِ شرطاً في صحَّتها .. خالفتَ إجماعَ الفقهاء ؛ فإنَّهم لم يشترطوا إلا حضورَ القلبِ عندَ التكبير .

فاعلم : أنَّه قد تقدَّم في كتاب العلم أنَّ الفقهاء لا يتصرَّفون في الباطني ، ولا يشقُّون عن القلوب ولا في طريق الآخرة ، بل يبنون ظاهراً أحكام الدين على ظاهر أعمال الجوارح ، وظاهر الأعمال كافٍ لسقوط القتل أو تعزيز السلطان ، فأما أنَّه ينفع في الآخرة .. فليس هذا مِنْ حدود الفقه ، على أنَّه لا يمكن أَنْ يدعى الإجماع ؛ فقد نُقِلَ عن بشر بن الحارث فيما رواه عنه أبو طالب المكي ، عن سفيان الثوري أنَّه قال : ( مَنْ لَمْ يَخْشَعْ .. فَسَدَتْ صَلَاتُهُ )<sup>(٣)</sup>

وروى عن الحسن أنَّه قال : ( كُلُّ صَلَاةٍ لَا يَحْضُرُ فِيهَا الْقَلْبُ فَهِيَ إِلَى الْعُقُوبَةِ أَسْرَعُ )<sup>(٤)</sup>

وعن معاذ بن جبل : ( مَنْ عَرَفَ مَنْ عَلَى يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ مُتَعَمِّداً وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ .. فَلَا صَلَاةَ لَهُ )<sup>(٥)</sup> ، وَرَوَى أَيْضاً مُسْنَدًا .

وقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ( إِنَّ الْعَبْدَ لِيُصَلِّيَ الصَّلَاةَ لَا يَكْتَبُ لَهُ سِدْسُهَا وَلَا عَشْرُهَا ، وَإِنَّمَا يَكْتَبُ لِلْعَبْدِ مِنْ صَلَاتِهِ مَا عَقَلَ مِنْهَا )<sup>(٦)</sup>

وهذا لَوْ نُقِلَ عَنْ غَيْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .. لَجعلَ مذهباً ، فكيف لا يتمسكُ به ؟!

وقال عبد الواحد بن زيد : ( أَجْمَعَتِ الْعُلَمَاءُ أَنَّ لَيْسَ لِلْعَبْدِ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَّا مَا عَقَلَ مِنْهَا )<sup>(٧)</sup> ، فجعلته إجماعاً .

وما نُقِلَ مِنْ هَذَا الْجَنَسِ عَنِ الْفُقَهَاءِ الْمُتَوَرِّعِينَ وَعَنْ عُلَمَاءِ الْآخِرَةِ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُحْصَى<sup>(٨)</sup> ، وَالْحَقُّ الرَّجُوعُ إِلَى

(١) أي : لأجل المناجاة التي ينطوي بها حقيقة العبادة لله تعالى تكون الصلاة سيدة العبادات ، ومقدمة على باقي أركان الدين ، بل وعلى الضحايا والقرايين .

(٢) الأرب : الحاجة .

(٣) قوت القلوب ( ٩٧/٢ ) .

(٤) رواء الطوسي في « أروعيته » ( ١١ ) ، والخبر في « القوت » ( ٩٧/٢ ) .

(٥) قوت القلوب ( ٩٧/٢ ) ، وقال : ( وقد أَسْتَدَّ إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي زِيَادٍ عَنْ بَشْرِ بْنِ الْحَارِثِ وَغَيْرِهِ ) .

(٦) في سنن أبي داود ( ٧٩٦ ) مرفوعاً : « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَنْصَرِفُ وَمَا كَتَبَ لَهُ إِلَّا عَشْرُ صَلَاتِهِ ، تَسْعَاهُ ، ثَمْنَاهُ ، سَبْعَاهُ ، سِدْسُهَا ، خَمْسُهَا ، رُبْعُهَا ، ثَلَاثُهَا ، نِصْفُهَا » ، وفي « الحلية » ( ٦١/٧ ) عن سفيان الثوري قال : ( يَكْتُبُ لِلرَّجُلِ مِنْ صَلَاتِهِ مَا عَقَلَ مِنْهَا ) .

(٧) قوت القلوب ( ١٠٢/٢ ) .

(٨) وقد حملها أهل العلم - والمصنف معهم كما سترئى بعد قليل - على الكمال ، وجعلوا تفسيرها على ظاهرها من الغرائب ، قال الإمام النووي

أدلة الشرع ، والأخبارُ والآثارُ ظاهرة في هذا الشرط ، إلا أنَّ مقامَ الفتوى في التكليفِ الظاهرِ بتقدُّرِ بقدرِ قصورِ الخلقِ ، فلا يمكنُ أنْ يُشترطَ على الناسِ إحضارُ القلبِ في جميعِ الصلاة ؛ فإنَّ ذلكَ يعجزُ عنه كلُّ البشرِ إلا الأقلينَ ، وإذا لم يمكنِ اشتراطُ الاستيعابِ للضرورة .. فلا مردَّ له ، إلا أنَّ يُشترطَ منه ما ينطلقُ عليه الاسمُ ولو في اللحظة الواحدة ، وأولى الملاحظاتِ به لحظة التكبيرِ ، فاقصرنا على التكليفِ بذلك .

ونحنُ مع ذلك نرجو ألا يكونَ حالُ الغافلِ في جميعِ صلاتِهِ مثلَ حالِ التاركِ بالكليَّةِ ؛ فإنَّه على الجملةِ أقدمُ على الفعلِ ظاهرًا وأحضرَ القلبَ لحظةً ، وكيف لا والذي صَلَّى معَ الحديثِ ناسياً صلاتَهُ باطلَةً عندَ الله ولكنَّ له أجرٌ ما بحسبِ فعلِهِ وعلى قدرِ قصوره وعذره ؟ ومع هذا الرجاء فيخشى أنْ يكونَ حالُهُ أشدَّ مِنْ حالِ التاركِ ، وكيف لا والذي يحضرُ الخدمةَ ويتهاونُ بالحضرةِ ويتكلَّمُ بكلامِ الغافلِ المستحقرِّ أشدَّ حالاً مِنَ الذي يعرضُ عن الخدمةِ ؟!

وإذا تعارضتْ أسبابُ الخوفِ والرجاءِ وصارَ الأمرُ مخطرًا في نفسه .. فلإليكِ الخيرةُ بعدَهُ في الاحتياطِ والتساهلِ <sup>(١)</sup> ، ومع هذا فلا مطمعُ في مخالفةِ الفقهاءِ فيما أفتوا به مِنَ الصَّحَّةِ معَ الغفلةِ <sup>(٢)</sup> ؛ فإنَّ ذلكَ ضرورةُ الفتوى كما سبقَ التنبيهُ عليه .

ومنَ عرفَ سرَّ الصلاة .. علِمَ أنَّ الغفلةَ تضادُّها ، ولكنَّ قدْ ذكرنا في بابِ الفرقِ بينَ العلمِ الباطنِ والظاهرِ في كتابِ قواعدِ العقائدِ أنَّ قصورَ الخلقِ أحدُ الأسبابِ المانعةِ عنِ التصريحِ بكلِّ ما ينكشفُ مِنْ أسرارِ الشرعِ .

فلنتصوَّرْ على هذا القدرِ مِنَ البحثِ ؛ فإنَّ فيه مقنعاً للمريدِ الطالبِ لطريقِ الآخرة ، وأمَّا المجادلُ المشغوبُ .. فلسنا نقصدُ مخاطبته الآن .

وحاصلُ الكلامِ : أنَّ حضورَ القلبِ هوَ روحُ الصلاة ، وأنَّ أقلَّ ما يبقى به رمقُ الروحِ الحضورُ عندَ التكبيرِ ، فالنقصانُ منه هلاكٌ ، وبقدَرِ الزيادةِ عليه تنبسطُ الروحُ في أجزاءِ الصلاة ، وكم مِنْ حيٍّ لا حراكَ به قريبٌ مِنْ ميتٍ ، فصلاةُ الغافلِ في جميعِها إلا عندَ التكبيرِ كحيٍّ لا حراكَ به ، نسألُ اللهَ حسنَ العونِ .



<sup>(١)</sup> في « تهذيب الأسماء واللغات » ( ٤٠٦/١ ) : ( ومن غرائب القاضى حسين ما حكته عنه في آخر باب ما يفسد الصلاة في « شرح المهذب » أنه قال : لو صلى وهو يدافع الأخبين بحيث يذهب خشوعه .. لم تصح صلاته ، وقاله قبله الشيخ أبو زيد المروزي ، والصحيح المشهور : لا تبطل ، بل تكره ) ، قال الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » ( ١١٥/٣ ) : ( سلمنا أن الفقهاء صححوا بما أدنى إليه علمهم بمقتضيات أقوال أئمتهم ؛ فهلا يأخذ المصلي بالاحتياط ليدوق لذة المناجاة ، فالتقوى غير الفتوى ) .

(١) إما أن تأخذ بالاحتياط فهو الأقوى ، وإما أن تأخذ بما صححه الفقهاء فعليه الفتوى ، وهذا محط الجواب وفصل الخطاب . « إتحاف » ( ١١٧/٣ ) .

(٢) نقل الحافظ الزبيدي في بداية هذا الباب أن المصنف جعل الخشوع شرطاً في الصلاة ، بينما أصحاب المذهب يرون أنه سنة ، قال في « الإتحاف » ( ١١٠/٣ ) : ( أكثر العلماء جعلوه - أي : الخشوع - من سنن الصلاة ، وعليه مشى الرافعي والنووي وغالب الأصحاب ، وجعله أبو طالب المكي وغيره من العارفين شرطاً في الصلاة ، ووافقهم المصنف ) ، وكلام المصنف هنا بل في ثنانياً هذا الباب يشير إلى التأكيد والحرص على الخشوع ، وما حشده من أدلة يبين هنا أنها سقت لبان الكمال ، أو أنه أراد الوجوب غير الاصطلاحى ، وشتان بين صلاة شوهاء لا حظ لمعبود منها ، وبين صلاة حصده فيها العبد الأجر والوصل .

## بيان المعاني الباطنة التي تتم بها حياة الصلاة

اعلم: أنَّ هذه المعاني تكثُر العبارات عنها ، ولكن يجمعها سِتُّ جمل ، وهي : حضور القلب ، والتفهُّم ، والتعظيم ، والهيبة ، والرجاء ، والحياة .

فلنذكر تفاصيلها ، ثم أسبابها ، ثم العلاج في اكتسابها .



أما التفاصيل :

**فالأوَّل :** حضور القلب : ونعني به : أنَّ يفرغ القلب عن غير ما هو ملابس له ومتكِّم به ، فيكون العلم بالفعل والقول مقروناً بهما ، ولا يكون الفكر جانلاً في غيرهما ، ومهما انصرف الفكر عن غير ما هو فيه ، وكان في قلبه ذكر لما هو فيه ، ولم يكن فيه غفلة عن كل شيء .. فقد حصل حضور القلب .

ولكنَّ التفهُّم لمعنى الكلام أمر وراء حضور القلب ، فربَّما يكون القلب حاضراً مع اللفظ ولا يكون حاضراً مع معنى اللفظ ، فاشتغال القلب على العلم بمعنى اللفظ هو الذي أردناه بالتفهُّم .

وهذا مقام يتفاوت الناس فيه ؛ إذ ليس يشترك الناس في تفهُّم المعاني للقرآن والتسبيحات ، وكم من معاني لطيفة يفهمها المصلي في أثناء صلاته ولم يكن قد خطر بقلبه ذلك قبله ، ومن هذا الوجه كانت الصلاة ناهية عن الفحشاء والمنكر ؛ فإنها تفهم أموراً تلك الأمور تمنع من الفحشاء لا محالة .

**وأما التعظيم :** فهو أمر وراء حضور القلب والفهم ، إذ الرجل يخاطب عبده بكلام هو حاضر القلب فيه ومتفهم لمعناه ولا يكون معظماً له ، فالتعظيم زائدٌ عليهما<sup>(١)</sup>

**وأما الهيبة :** فأمر زائد على التعظيم ، بل هي عبارة عن خوف منشؤه التعظيم ؛ لأنَّ من لا يخاف لا يسمي هائباً ، والمخافة من العقرب وسوء خلق العبد وما يجري مجراه من الأسباب الخسيسة لا تسمي مهابة ، بل الخوف من السلطان المعظم يسمي مهابة ، والهيبة : خوف مصدوره الإجلال .

**وأما الرجاء :** فلا شك في أنَّه زائد ، فكم من معظم ملكاً من الملوك يهابه أو يخاف سطوته ولكن لا يرجو مبرته ، والعبد ينبغي أن يكون راجياً بصلاته ثواب الله تعالى ؛ كما أنَّه خائف بتقصيره عقاب الله عز وجل

**وأما الحياة :** فهو زائد على الجملة ؛ لأنَّ مستنده استعاضة تقصير وتوهم ذنب ، وتصوُّر التعظيم والخوف والرجاء من غير حياة ، حيث لا يكون توهم تقصير وارتكاب ذنب<sup>(٢)</sup>



(١) ولا بد منه في مناجاة الحق سبحانه ، إذ لا ثمرة في الحضور والتفهُّم بدونه ، والمراد منه : ملاحظة عظيـمته وجلاله ، وأنه معظم في نفسه عظم نفسه بنفسه ، ويلاحظ تعالى وتقدسه عن مشابهة المخلوقين . « إتحاف » ( ١٢٠/٣ ) .

(٢) من يستحق منه ثلاثة : من البشر وهم أكثر من يستحق منه ، ومن نفسه ، ثم من الله عز وجل ، ومن استحق من الناس ولم يستحق من نفسه .. فنفسه عنده أحسن من غيره ، ومن استحق منهما ولم يستحق من الله .. دل على قلة معرفته به ، ومن لم يعرف الله .. فكيف يستعظمه وكيف يعلم أنه مطلع عليه . « إتحاف » ( ١٢١/٣ ) .

وَأَمَّا أسباب هذه المعاني السَّيِّئَةِ :

فاعلم : أنَّ حضور القلب سببُ الهَمَّةِ ، فَإِنَّ قَلْبَكَ تَابِعَ لِهَمِّكَ ، فلا يحضر إلا فيما يهْمُكَ ، ومهما أهْمَكَ أمرٌ . . حضر القلب فيه شاء أم أبى ، فهو مجبورٌ عليه ومسخرٌ له ، والقلب إذا لم يحضر في الصلاة . . لم يكن منعطلاً ، بل جائلاً فيما الهَمَّةُ مصروفةٌ إليه مِنْ أمور الدنيا ، فلا حيلة ولا علاج لإحضار القلب إلا بصرفِ الهَمَّةِ إلى الصلاة ، والهَمَّةُ لا تنصرفُ إليها ما لم يتبين أنَّ الغرضَ المطلوبَ منوطٌ بها ، وذلك هو الإيمان والتصديق بأنَّ الآخرةَ خيرٌ وأبقى ، وأنَّ الصلاةَ وسيلةٌ إليها ، فإذا أضيفَ هذا إلى حقيقة العلم بحقارة الدنيا ومهماتها . . حصل مِنْ مجموعها حضور القلب في الصلاة .

ويمثل هذه العلة حضور قلبك إذا حضرت بين يدي بعض الأكابر ممن لا يقدر على مضرتك ومنفعتك ، فإذا كان لا يحضر عند المناجاة مع ملك الملوك الذي بيده الملك والملكوت والنفع والضر . . فلا تظنَّ أنَّ له سبباً سوى ضعف الإيمان .

فاجتهد الآن في تقوية الإيمان ، وطريقه يُستقصى في غير هذا الموضع .

وَأَمَّا التفهمُ : فسببه بعد حضور القلب : إدمان الفكر وصرفُ الذهن إلى إدراك المعنى ، وعلاجه : ما هو علاج إحضار القلب مع الإقبال على الفكر والتشمر لدفع الخواطر الشاغلة ، وعلاج دفع الخواطر الشاغلة : قطع مواضعها ؛ أعني : النزوع عن تلك الأسباب التي تنجذب الخواطر إليها ، وما لم تنقطع تلك المواد . . لا تنصرف عنها الخواطر ، فمن أحب شيئاً . . أكثر ذكره ، فذكرُ المحبوب يهجم على القلب بالضرورة ، ولذلك ترى أنَّ مَنْ أحبَّ غير الله . . لا تصفوه صلاة عن الخواطر .

وَأَمَّا التعظيمُ : فهو حالة للقلب تتولد مِنْ معرفتين :

إحداهما : معرفة جلال الله تعالى وعظمته ، وهو مِنْ أصول الإيمان ؛ فَإِنَّ مَنْ لا يُعتقد عظمته لا تدعُ النفس لتعظيمه .

الثانية : معرفة حقارة النفس وخسيتها ، وكونها عبداً مسخراً مربوباً .

حتى يتولد مِنْ المعرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله سبحانه ، فيعبر عنه بالتعظيم ، وما لم تمتزج معرفة حقارة النفس بمعرفة جلال الله . . لا تنظم حالة التعظيم والخشوع ؛ فَإِنَّ المستغني عن غيره الآمن على نفسه يجزئ أن يعرف مِنْ غيره صفات العظمة ولا يكون الخشوع والتعظيم حالة ؛ لأنَّ القرينة الأخرى - وهي معرفة حقارة النفس وحاجتها - لم تقترن إليه .

وَأَمَّا الهيبة والخوف : فحالة للنفس تتولد مِنْ المعرفة بقدرة الله وسطوته ، ونفوذ مشيئته فيه مع قلة المبالاة به ، وأَنَّهُ لَوْ أَهْلَكَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ . . لم ينقص مِنْ ملكه ذرةً ، وهذا مع مطالعة ما يجري على الأنبياء والأولياء مِنَ المصائب وأنواع البلاء مع القدرة على الدفع ، على خلاف ما يشاهد مِنْ ملوك الأرض<sup>(١)</sup>

وبالجملة : كلما زاد العلم بالله . . زادت الخشية والهيبة ، وسيأتي أسباب ذلك في كتاب الخوف مِنْ ربع المنجيات .

(١) من نفاذ خزانهم بالأعطية ، وعدم القدرة على دفع ما نزل بهم . « إتحاف » ( ١٢٣/٣ ) .

وأما الرجاء : فسببُهُ : معرفة لطفِ الله تعالى وكرمِهِ وعميمِ إنعامِهِ ولطائفِ صنعِهِ ، ومعرفةُ صدقِهِ في وعدهِ الجنةِ بالصلاة ، فإذا حصلَ اليقينُ بوعدهِ والمعرفةُ بلطفِهِ .. انبعثَ مِنْ مجموعِهِما الرجاءُ لا محالةً<sup>(١)</sup>

وأما الحياةُ : فباستشعارِهِ التقصيرَ في العبادةِ ، وعلمِهِ بالعجزِ عن القيامِ بعظيمِ حقِّ الله عزَّ وجلَّ ، ويقوى ذلكُ بالمعرفةِ بعبوبِ النفسِ وآفاتِها ، وقلةِ إخلاصِها وخبثِ دُخلِها<sup>(٢)</sup> ، وميلِها إلى الحِظِّ العاجلِ في جميعِ أفعالِها ، مع العلمِ بعظيمِ ما يتقضيهِ جلالُ الله تعالى ، والعلمُ بأنَّهُ مطلعٌ على السرائرِ وخطراتِ القلبِ وإنْ دَقَّتْ وخَفِيتْ ، وهنذهِ المعارفُ إذا حصلتْ يقيناً .. انبعثَ منها بالضرورةِ حالةٌ تسمَّى الحياةُ .

فهذه أسبابُ هنذهِ الصفاتِ ، وكلُّ ما طُلِبَ تحصيلُهُ فعلاجُهُ إحضارُ سببِهِ ، ففي معرفةِ السببِ معرفةُ العلاجِ ، ورابطَةُ جميعِ هنذهِ الأسبابِ الإيمانُ واليقينُ ؛ أعني بهِ : هنذهِ المعارفُ التي ذكرناها ، ومعنى كونها يقيناً انتفاءُ الشكِّ ، واستبلاؤها على القلبِ كما سبقَ في بيانِ اليقينِ مِنْ كتابِ العلمِ ، ويقدرُ اليقينُ يشغُ القلبُ ، ولذلكِ قالتْ عائشةُ رضيَ الله عنها : ( كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُنَا وَنُحَدِّثُهُ ، فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ .. فَكَأَنَّهُ لَمْ يَعْرِفْنَا وَلَمْ نَعْرِفْهُ )<sup>(٣)</sup>

وقد رَوَى أَنَّ اللَّهَ عزَّ وجلَّ أوحىَ إلى موسى عليه السلام : ( يا موسى ؛ إِذَا ذَكَرْتَنِي .. فَأَذْكُرْنِي وَأَنْتَ تَنْتَفِضُ أَعْضَاؤُكَ ؛ وَكُنْ عِنْدَ ذِكْرِي خَاشِعاً مَطْمَئِناً ، وَإِذَا ذَكَرْتَنِي .. فَاجْعَلْ لِسَانَكَ مِنْ وَرَاءِ قَلْبِكَ ، وَإِذَا قَمَتَ بَيْنَ يَدَيَّ .. فَقُمْ قِيَامَ الْعَبْدِ الدَّلِيلِ ، وَنَاجِنِي بَقَلْبٍ وَجِلٍّ وَلِسَانٍ صَادِقٍ )<sup>(٤)</sup>

وَرَوَى أَنَّهُ أَوْحَى إِلَيْهِ : ( قُلْ لِعَصَا أُمَمِيكَ : لَا يَذْكُرُونِي ؛ فَإِنِّي آلَيْتُ عَلَى نَفْسِي أَنْ مَنْ ذَكَرَنِي .. ذَكَرْتُهُ ، فَإِذَا ذَكَرُونِي .. ذَكَرْتُهُمْ بِاللَعْنَةِ )<sup>(٥)</sup> ، هنذا في عاصِرِ غيرِ غافلٍ في ذِكْرِهِ ، فكيفَ إِذَا اجْتَمَعَتِ الْغَفْلَةُ وَالْعَصْيَانُ ؟

وباختلافِ المعاني التي ذكرناها في القلوبِ انقسمَ الناسُ إلى غافلٍ يتقَمُّ صلاتَهُ ولمْ يحضِرْ قلبُهُ في لحظةٍ منها ، وإلى مَنْ يتقَمُّ ولمْ يغبْ قلبُهُ في لحظةٍ ، بلْ رُبُّمَا كَانَ مُسْتَوْعِبَ الْهَمِّ بِهَا بِحِثِّ لَا يَحْسُ بِمَا يَجْرِي بَيْنَ يَدَيْهِ ، ولذلكِ لَمْ يَحْسُ مُسْلِمٌ بَنْ يَسَارٍ بِسُقُوطِ أَسْطَوَانَةٍ فِي الْمَسْجِدِ اجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَيْهَا<sup>(٦)</sup> ، وَبَعْضُهُمْ كَانَ يَحْضُرُ الْجَمَاعَةَ مَدَّةً وَلَمْ يَعْرِفْ قَطُّ مَنْ عَلَى يَمِينِهِ وَيَسَارِهِ<sup>(٧)</sup> ، وَوَجِبَتْ قَلْبَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَسْمَعُ عَلَى مِيلَيْنِ<sup>(٨)</sup> ، وَجَمَاعَةٌ كَانَتْ تَصَفِّرُ وَجُوهَهُمْ وَتَرْتَعِدُ فَرَائِضُهُمْ ، وَكُلُّ ذَلِكَ غَيْرُ مُسْتَبْعِدٍ ؛ فَإِنَّ أَضْعَافَهُ مُشَاهِدٌ فِي هَمِّ أَهْلِ الدُّنْيَا وَخَوْفِ مُلُوكِ الدُّنْيَا مَعَ ضَعْفِهِمْ وَعِزِّهِمْ وَخَسَاسَةِ الْحِظْوَةِ الْحَاصِلَةِ مِنْهُمْ ، حَتَّى يَدْخُلَ الْوَاحِدُ عَلَى مُلِكٍ أَوْ وَزِيرٍ وَيُحَدِّثُهُ بِمَهْجُو ثَمِّ

(١) وقد فهم من سياقهِ أن معرفة كل من صدق الوعد واللطف قرينتان ، وأن الرجاء يتولد منهما جميعاً من حيث التركيب . « إتحاف » ( ١٣٤/٣ ) .

(٢) الدخلة : هي - بضم الدال وكسرهما - : بطانة الأمر ، تقول : إنه لعقيف الدخلة ، أو لخبثها ، وبالفتح : طريقة المرء أو مذهبه .

(٣) قال الحافظ ابن رجب في « فتح الباري » ( ١١٤/٤ ) : ( خرج الحافظ أبو الحسين بن المطهر في « غرائب شعبة » - وساق سنده - عن عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان عندي .. كان في مهنة أهله ، فإذا نودي بالصلاة .. كأنه لم يعرفنا » ) ، وأيد هذه الزيادة برواية أخرى عند أبي زهرة في « تاريخه » ، وأصل الحديث عند البخاري ( ٦٧٦ ) .

(٤) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ص ٣٧٩ ) ، وأبو نعيم في « حلية الأولياء » ( ٥٥/٦ ) .

(٥) قوت القلوب ( ٥٧/١ ) بلفظ : ( وروينا في الإسرائيليات : أوحى الله عز وجل لنبيه موسى وداود عليهما السلام ... بنحوه .

(٦) رواه ابن عسكار في « تاريخ دمشق » ( ١٣٥/٥٨ ) ، وهو في « القوت » ( ١٠٢/٢ ) .

(٧) وهو سعيد بن جبير ، ومدة حضوره أربعون سنة ، انظر « قوت القلوب » ( ٩٧/٢ ) .

(٨) رواه ابن عسكار في « تاريخ دمشق » ( ٢١٨/٦ ) بنحوه .



يخرجُ ، ولو سئلَ عَنْ حَوَالِيهِ أَوْ عَنْ ثَوْبِ الْمَلِكِ . . لَكَانَ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْإِخْبَارِ عَنْهُ ؛ لِاشْتِغَالِ هَيْبِهِ بِهِ عَنْ ثَوْبِهِ وَعَنِ الْحَاضِرِينَ حَوْلَهُ .

ولكلِّ درجاتٍ ممَّا عملوا ، فحفظُ كلِّ واحدٍ مِنْ صَلَاتِهِ بِقَدْرِ خَوْفِهِ وَخُشُوعِهِ وَتَعْظِيمِهِ ، فَإِنَّ مَوْضِعَ نَظَرِ اللَّهِ تَعَالَى الْقُلُوبَ دُونَ ظَاهِرِ الْحَرَكَاتِ <sup>(١)</sup> ، وَلِذَلِكَ قَالَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ : ( يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى مِثَالِ هَيْبَتِهِمْ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الطَّمَأْنِينَةِ وَالْهَدْوَةِ ، وَمِنْ وَجُودِ النِّعَمِ بِهَا وَاللَّذَّةِ ) <sup>(٢)</sup>

ولقد صدقَ ؛ فَإِنَّهُ يَحْشَرُ كُلَّ عَلَى مَا مَاتَ عَلَيْهِ <sup>(٣)</sup> ، وَيَمُوتُ عَلَى مَا عَاشَ عَلَيْهِ ، وَيُرَاعَى فِي ذَلِكَ حَالُ قَلْبِهِ ، لَا حَالُ شَخْصِهِ ، فَمِنْ صِفَاتِ الْقُلُوبِ تَصَاغُ الصُّورُ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ ، وَلَا يَنْجُو إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ، نَسَأُ اللَّهَ حَسَنَ التَّوْفِيقِ بِلَطْفِهِ وَكَرَمِهِ .



(١) كما في « مسلم » ( ٢٥٦٤ ) مرفوعاً : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى أَجْسَادِكُمْ وَلَا إِلَى صُورِكُمْ ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ » ، وَأَشَارَ بِأَصَابِعِهِ إِلَى صَدْرِهِ .  
 (٢) قُوتُ الْقُلُوبِ ( ٩٨/٢ ) ، وَعِنْدَهُ ( ٤٦/١ ) قَالَ : ( وَيَقَالُ : إِنَّ الْعَبْدَ يَحْشَرُ عِنْدَ الْمَوْتِ مِنْ قَبْرِهِ عَلَى هَيْبَتِهِ فِي صَلَاتِهِ ، مِنَ السَّكُونِ وَالطَّمَأْنِينَةِ ، وَنُكُونِ رَاحَتِهِ فِي الْمَوْقِفِ عَلَى قَدْرِ رَاحَتِهِ وَتَتَعَمَّهُ بِالصَّلَاةِ ، وَرُويْنَا مَعْنَى هَذَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ) .  
 (٣) كما في « مسلم » ( ٢٨٧٨ ) مرفوعاً : « يَبْعَثُ كُلَّ عَبْدٍ عَلَى مَا مَاتَ عَلَيْهِ »

## بيان الدوائر النافعة في حضور القلب

اعلم: أن المؤمن لا بد أن يكون معظماً لله عز وجل، وخائفاً منه، وراجياً له، ومستحيماً من تقصيره، فلا ينفك عن هذه الأحوال بعد إيمانه وإن كانت قوتها بقدر قوة يقينه، فانفكاكه عنها في الصلاة لا سبب له إلا تفرق الفكر وتقسّم الخاطر، وغيبه القلب عن المناجاة، والغفلة عن الصلاة، ولا يلهي عن الصلاة إلا الخواطر الواردة الشاغلة، فالدواء في إحضار القلب هو دفع تلك الخواطر، ولا يدفع الشيء إلا بدفع سببه، فلتعلم سببه.

وسبب موارد الخواطر: إما أن يكون أمراً خارجاً، أو أمراً في ذاته باطناً:

أما الخارج: فما يقرع السمع أو يظهر للبصر، فإن ذلك قد يختطف الهم حتى يتبعه ويتصرف فيه، ثم ينجر منه الفكر إلى غيره ويتسلسل، ويكون الإبصار سبباً للافتكار، ثم يصير بعض تلك الأفكار سبباً للبعث<sup>(١)</sup>، ومن قويت نيته، وعلت همته.. لم يلهي ما يجري على حواشيه، ولكن الضعيف لا بد وأن يتفرق به فكره.

فعلاجه: قطع هذه الأسباب بأن يغض بصره<sup>(٢)</sup>، أو يصلّي في بيت مظلم، أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسه، ويقرب من حائط عند صلاته حتى لا تتسع مسافته بصره، ويحترز من الصلاة على الشوارع، وفي المواضع المنقوشة المصنوعة، وعلى الفرش المصبوغة<sup>(٣)</sup>، ولذلك كان المتعبّدون يتعبّدون في بيت صغير مظلم، سعته بقدر السجود؛ ليكون ذلك أجمع للهم<sup>(٤)</sup>، والأقوياء منهم كانوا يحضرون المساجد ويغضون البصر ولا يجاوزون به موضع السجود، ويرون كمال الصلاة في ألا يعرفوا من على يمينهم وشمالهم.

وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا يدع في موضع الصلاة مصحفاً ولا سيفاً إلا نزعته، ولا كتاباً إلا محاه.

وأما الأسباب الباطنة: فهي أشد؛ فإن من تشبّت به الهموم في أودية الدنيا.. لم ينحصر فكره في فن واحد، بل لا يزال يطير من جانب إلى جانب، وغض البصر لا يغنيه في ذلك؛ فإن ما وقع في القلب من قبل كافٍ للشغل.

فهذا طريقه: أن يردّ النفس قهراً إلى فهم ما يقرؤه في الصلاة ويشغلها به عن غيره، ويعينه على ذلك: أن يستعدّ له قبل التحريم؛ بأن يجذّد على نفسه ذكر الآخرة وموقف المناجاة وخطر المقام بين يدي الله سبحانه وتعالى، وهول المطلع، ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة عمّا بهمه، فلا يترك لنفسه شغلاً يلتفت إليه خاطره، قال النبي صلى الله

(١) فإن لم يستعجل بإخراج سببها عاجلاً بهمة مرشد كامل، وإلا.. صار صاحبها مقبلاً ممقلاً لا ينفع فيه الدواء، ولا يرفع رأسه للهدى ولا يرضى بالافتداء، فيعود في ضلاله كما بدأ. «إنحاف». (١٢٦/٣). فوجب صون السمع والبصر اللذين هما أخطر فتاتين للقلب، لا في الصلاة كما سيذكر المصنف فحسب، بل قبلها متهيئاً لها.

(٢) فلا يجيله متبعماً ما حوله، ويلزم نفسه بنظر السنة؛ كالنظر إلى موضع السجود قائماً، كذا يفهم من كلامه كما سيبينه في اللحاق، وليس المراد إغماض العينين.

(٣) وقد ابني الناس بزخرفة المساجد ونقشها بالصباغ المختلفة، وعدوا ذلك إكراماً لبيت الرب، وذهلوا أنها من جملة الشواغل للمصلين، وهو من أعظم البدع والحوادث. «إنحاف». (١٢٧/٣).

(٤) ففي «البخاري» (٣٨٢)، و«مسلم» (٥١٢) عن عائشة رضي الله عنها قالت: (كنت أنام بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلي في قبلته، فإذا سجد.. غمزني، فقبضت رجلي، فإذا قام.. بسطتهما، قالت: والبيوت يرمئ لیس فيها مصابيح).

عليه وسلّم لعثمان بن شيبة : « إِنِّي نَسِيتُ أَنْ أَقُولَ لَكَ أَنْ تُخَيِّرَ الْقَدَرَ الَّذِي فِي الْبَيْتِ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِي الْبَيْتِ شَيْءٌ يَشْغُلُ النَّاسَ عَنْ صَلَاتِهِمْ » <sup>(١)</sup>

فهذا طريقٌ تسكينِ الأفكارِ ، فإنَّ كَانَ لَا يَسْكُنُ هَاجِسُ أَفْكَارِهِ بهذا الدَّوَاءِ الْمُسْكِنِ .. فلا يَنْجِيهِ إِلَّا الْمُسْهَلُ الَّذِي يَقَعُ مَادَّةُ الدَّاءِ مِنْ أَعْمَاقِ الْعُرُوقِ ، وَهُوَ أَنْ يَنْظُرَ فِي الْأُمُورِ الشَّاعِلَةِ الصَّارِفَةِ لَهُ عَنْ إِحْضَارِ الْقَلْبِ ، وَلَا شَكَّ أَنَّهَا تَعُودُ إِلَى مَهْمَاتِهِ ، وَأَنَّهَا إِنَّمَا صَارَتْ مَهْمَاتٍ لَشَهَوَاتِهِ ، فَيَعَاقِبُ نَفْسَهُ بِالزَّوْجِ عَنْ تِلْكَ الشَّهَوَاتِ وَقَطَعَ تِلْكَ الْعَلَائِقَ ، فَكُلُّ مَا يَشْغَلُهُ عَنْ صَلَاتِهِ فَهُوَ ضِدُّ دِينِهِ ، وَجُنْدُ إِبْلِيسَ عَدُوِّهِ ، فِيمَا سَاكَهُ أَضَرُّ عَلَيْهِ مِنْ إِخْرَاجِهِ ، فَيَتَخَلَّصُ مِنْهُ بِإِخْرَاجِهِ ؛ كَمَا رَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا لَبَسَ الْخَمِيصَةَ الَّتِي أَتَى بِهَا أَبُو جَهْمٍ وَعَلَيْهَا عَلَمٌ وَصَلَّى بِهَا .. نَزَعَهَا بَعْدَ صَلَاتِهِ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَذْهَبُوا بِهَا إِلَى أَبِي جَهْمٍ ؛ فَإِنَّهَا الْهَتِّي أَنْفَأُ عَنْ صَلَاتِي ، وَأَتُونِي بِأَنْبَجَانِيَّةِ أَبِي جَهْمٍ » <sup>(٢)</sup>

وَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَجْدِيدِ شِرَاكِ نَعْلِهِ ، ثُمَّ نَظَرَ إِلَيْهِ فِي الصَّلَاةِ إِذْ كَانَ جَدِيدًا ، فَأَمَرَ أَنْ يَنْزَعَ مِنْهَا وَبِرْدَ الشِّرَاكِ الْخَلْقَ <sup>(٣)</sup>

وكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِ احْتَذَى نَعْلًا ، فَأَعَجَبَهُ حَسْنُهَا ، فَسَجَدَ وَقَالَ : « تَوَاضَعْتُ لِرَبِّي عَزَّ وَجَلَّ كَيْ لَا يَمَقْتَنِي » ، ثُمَّ خَرَجَ بِهَا فَدَفَعَهَا إِلَى أَوَّلِ سَائِلٍ لَقِيَهُ ، ثُمَّ أَمَرَ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يَشْتَرِيَ لَهُ نَعْلَيْنِ سَبْتَيْنِ جَرْدَاوِينَ فَلَبِسَهُمَا <sup>(٤)</sup>

وكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَدِهِ خَاتَمٌ مِنْ ذَهَبٍ قَبْلَ التَّحْرِيمِ ، وَكَانَ عَلَى الْمَنْبَرِ ، فَرَمَاهُ وَقَالَ : « شَغَلَنِي هَذَا ، نَظَرَةٌ إِلَيْهِ وَنَظَرَةٌ إِلَيْكُمْ » <sup>(٥)</sup>

وَيُرْوَى أَنَّ أَبَا طَلْحَةَ صَلَّى فِي حَائِطٍ لَهُ فِيهِ شَجَرٌ ، فَأَعَجَبَهُ دُبُسِي طَارَ فِي الشَّجَرِ يَلْتَمِسُ مَخْرَجًا ، فَأَتْبَعَهُ بِبَصَرِهِ سَاعَةً ، ثُمَّ لَمْ يَدْرِ كَمْ صَلَّى ، فَذَكَرَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَصَابَهُ مِنَ الْفِتْنَةِ ، ثُمَّ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ هُوَ صَدَقَةٌ فَضَعْتُ حَيْثُ شِئْتُ <sup>(٦)</sup>

وَعَنْ رَجُلٍ آخَرَ أَنَّهُ صَلَّى فِي حَائِطٍ لَهُ وَالتَّخْلُطُ مَطْوُوقَةٌ بِشِمَرِهَا ، فَنَظَرَ إِلَيْهِ فَأَعَجَبَهُ ، فَلَمْ يَدْرِ كَمْ صَلَّى ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِعُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالَ : هُوَ صَدَقَةٌ ، فَاجْعَلْهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَبَاعَهُ عُثْمَانُ بِخَمْسِينَ أَلْفًا <sup>(٧)</sup>

(١) رواه أبو داود ( ٢٠٣٠ ) بلفظ : « إِنِّي نَسِيتُ أَنْ أَمُرَكَ أَنْ تُخَيِّرَ الْقَرْنَيْنِ ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِي الْبَيْتِ شَيْءٌ يَشْغُلُ الْمُصَلِّي » . والمقصود بالقرنين : قرنا الكعبش الذي فُدي به الذبيح كما في « مسند أحمد » ( ٦٨/٤ ) .

وأشار الحافظ العراقي أن المصرا بـ اسم المخاطب هو عثمان بن طلحة ، قال الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » ( ١٢٨/٣ ) : « وَرَأَيْتُ بَخْطَ الْحَافِظِ ابْنَ حَجَرٍ قَالَ : صَوَابُهُ : عُثْمَانُ بْنُ شَيْبَةَ ، قُلْتُ : إِنْ كَانَ عُثْمَانُ يَكْنَى أَبَا شَيْبَةَ .. فَهُوَ كَمَا ذَكَرَ ، وَارْتَفَعَ الْخِلَافُ » .

(٢) رواه البخاري ( ٣٧٣ ) ، ومسلم ( ١٢/٥٥٦ ) .

(٣) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٤٠٢ ) .

(٤) كذا في « الفتوح » ( ١٠٥/٢ ) ، وقال الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » ( ١٣٠/٣ ) : « قَالَ الْعِرَاقِيُّ : رَوَاهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنُ خَفِيفٍ فِي « شَرْفِ الْفُقَرَاءِ » مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ » .

(٥) رواه النسائي ( ١٩٤/٨ ) .

(٦) رواه مالك في « الموطأ » ( ٩٨/١ ) ، والديلمي . نوع من الحمام .

(٧) رواه مالك في « الموطأ » ( ٩٩/١ ) .

فكانوا يفعلون ذلك قطعاً لمادة الفكر، وكفارة لما جرى من نقصان الصلاة، وهذا هو الدواء القامع لمادة العلة، ولا يغني غيره.

فأما ما ذكرناه من التلطف بالتسكين، والرد إلى فهم الذكر.. فذلك ينفع في الشهوات الضعيفة، والهمم التي لا تشغل إلا حواسي القلب، فأما الشهوة القويّة المرهقة.. فلا ينفع فيها التسكين، بل لا تزال تجاذبها وتجادبك ثم تغلبك، وتنفضي جميع صلاتك في شغل المجاذبة.

ومثاله: رجل تحت شجرة أراد أن يصفو له فكره وكانت أصوات العصافير تشوش عليه، فلم يزل يطيرها بخشبة في يده ويعود إلى فكره، فتعود العصافير، فيعود إلى التنفير بالخشبة، فقبل له: إن هذا سير السواني<sup>(١)</sup>، ولا ينقطع، فإن أردت الخلاص.. فاقلع الشجرة؛ فكذلك شجرة الشهوة، إذا استعلت وتفرعت أغصانها.. انجذبت إليها الأفكار انجذاب العصافير إلى الأشجار، وانجذاب الذباب إلى الأقدار، والشغل يطول في دفعها، فإن الذباب كلما دُب.. آب؛ ولأجله سبي ذباباً، فكذلك الخواطر.

وهذه الشهوات كثيرة، وكلما يخلو العبد عنها، ويجمعها أصل واحد، وهو حب الدنيا<sup>(٢)</sup>، وذلك رأس كل خطيئة<sup>(٣)</sup>، وأساس كل نقصان ومنبع كل فساد، ومن انطوى باطنه على حب الدنيا حتى مال إلى شيء منها، لا ليتزود منها ويستعين بها على الآخرة.. فلا يطمعن في أن تصفو له لذة المناجاة في الصلاة؛ فإن من فرح بالدنيا لا يفرح بالله سبحانه وبمناجاته.

وهمة الرجل مع قرة عينه؛ فإن كانت قرة عينه في الدنيا.. انصرف.. لا محالة.. إليها همه، ولنكن مع هذا فلا ينبغي أن يترك المجاهدة، ورد القلب إلى الصلاة، وتقليل الأسباب الشاغلة.

فهذا هو الدواء المر، ولمرارته استبشعته الطباع، وبقيت العلة مزمنة، وصار الداء عضالاً، حتى إن الأكابر اجتهدوا أن يصلوا ركعتين لا يحدثون أنفسهم فيها بأمر الدنيا.. فعجزوا عن ذلك!! فإذا لا مطمع فيه لأمثالنا، وليت سلم لنا من الصلاة شطرها أو ثلثها عن الوسواس؛ لنكون ممن خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً.

وعلى الجملة: فهمة الدنيا وهمة الآخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في قديم مملوء بالخل، فبقدر ما يدخل فيه من الماء يخرج من الخل لا محالة، ولا يجتمعان.



(١) السواني: جمع سانية، وهي النافقة يستقى عليها، فالمكان الذي تخرج منه تعود إليه وهكذا دون جديد.

(٢) والمراد بالحب هنا: الاختياري؛ بأن يختار لنفسه حب شيء من أمورها تعمداً وقصدًا، لا اضطراراً؛ فإن الإنسان مجبول على حب ولده وزوجته وما ملكته يده من الأنعام والحرم، ثم إن كل ما أعان العبد على الآخرة من أمور الدنيا.. فليس داخل في حد الدنيا؛ فإنها إنما جعلت قنطرة للآخرة يتبلغ بها العبد قدر حاجته في سفره إلى مولا.. «إتحاف» (١٣١/٣).

(٣) كما في «الحلية» (٣٨٨/٦) عن سفيان الثوري قال: (قال عيسى ابن مريم عليه السلام: حب الدنيا رأس كل خطيئة)، وعند البيهقي في «شعب الإيمان» (١٠٠١٩) مرسلًا عن الحسن البصري، وسبأني عند المصنف مصرحاً به.

## بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشرط من أعمال الصلاة

فنقول: حَقُّكَ إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرِيدِينَ لِلْآخِرَةِ أَلَا تَغْفُلُ أَوَّلًا عَنِ التَّنْبِيهَاتِ الَّتِي فِي شُرُوطِ الصَّلَاةِ وَأَرْكَانِهَا .  
أَمَّا الشُّرُوطُ السَّوَابِقُ .. فَهِيَ : الْأَذَانُ<sup>(١)</sup> ، وَالطَّهَارَةُ ، وَسِتْرُ الْعَوْرَةِ ، وَاسْتِقْبَالُ الْقِبْلَةِ ، وَالِاتِّصَابُ قَائِمًا ، وَالنِّيَّةُ .



أَمَّا الْأَذَانُ : فَإِذَا سَمِعْتَ نَدَاءَ الْمُؤَذِّنِ .. فَأَحْضِرْ فِي قَلْبِكَ هَؤُلَاءِ النَّدَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَتَشَمَّرْ بِظَاهِرِكَ وَبَاطِنِكَ لِلْإِجَابَةِ وَالْمَسَارَعَةِ<sup>(٢)</sup> ، فَإِنَّ الْمَسَارِعِينَ إِلَى هَذَا النَّدَاءِ هُمُ الَّذِينَ يَنَادُونَ بِاللُّطْفِ يَوْمَ الْعَرْضِ الْأَكْبَرِ .  
فَاعْرِضْ قَلْبَكَ عَلَى هَذَا النَّدَاءِ ، فَإِنَّ وَجْدَتَهُ مَمْلُوءًا بِالْفَرَحِ وَالِاسْتِبْشَارِ ، مَشْحُونًا بِالرَّغْبَةِ إِلَى الْإِبْتِدَارِ .. فاعلم أَنَّه بِأَتْيَاكَ النَّدَاءَ بِالْبَشَرَى يَوْمَ الْفَوْزِ يَوْمَ الْقَضَاءِ .

وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَرَحْنَا بِهَا يَا بَلَاءُ »<sup>(٣)</sup> أَي : أَرَحْنَا بِهَا وَبِالنَّدَاءِ إِلَيْهَا ، إِذْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُوَّةً عَيْنَهُ فِيهَا<sup>(٤)</sup>



وَأَمَّا الطَّهَارَةُ : فَإِذَا أَتَيْتَ بِهَا فِي مَكَانِكَ وَهَوَ ظَرْفُكَ الْأَبْعَدُ ، ثُمَّ فِي ثِيَابِكَ وَهَوَ غِلَافُكَ الْأَقْرَبُ ، ثُمَّ فِي بَشَرَتِكَ وَهَوَ قَشْرُكَ الْأَدْنَى .. فَلَا تَغْفُلْ عَنِ لَبِّكَ الَّذِي هُوَ ذَاتُكَ وَهَوَ قَلْبُكَ ، فَاجْتَهِدْ لَهُ تَطْهِيرًا بِالتَّوْبَةِ وَالنَّدَمِ عَلَى مَا فَرَطَ<sup>(٥)</sup> ، وَتَصْمِيمِ الْعَزْمِ عَلَى التَّوَكُّلِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ ، فَطَهِّرْ بِهَا بَاطِنَكَ ؛ فَإِنَّهُ مَوْقِعُ نَظَرِ مَعْبُودِكَ<sup>(٦)</sup>



وَأَمَّا سِتْرُ الْعَوْرَةِ : فاعلم أَنَّ مَعْنَاهُ تَغْطِيَةُ مَقَابِحِ بَدَنِكَ عَنْ أَبْصَارِ الْخَلْقِ ، فَإِنَّ ظَاهَرَ بَدَنِكَ مَوْقِعُ نَظَرِ الْخَلْقِ ، فَمَا رَأَيْتَ فِي عَوْرَاتِ بَاطِنِكَ وَفَضَائِحِ سِرِّكَ الَّتِي لَا يَطْلُعُ عَلَيْهَا إِلَّا رُبُّكَ عَزَّ وَجَلَّ ؟!  
فَأَحْضِرْ تِلْكَ الْفَضَائِحَ بِبَالِكَ ، وَطَالِبِ نَفْسَكَ بِسِتْرِهَا ، وَتَحَقَّقْ أَنَّه لَا يَسْتُرُهَا عَنْ عَيْنِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ سَاتِرٌ ، وَإِنَّمَا يَكْفُرُهَا النَّدَمُ وَالْحَيَاءُ وَالْخَوْفُ ، فَتَسْتَفِيدُ بِإِحْضَارِهَا فِي قَلْبِكَ انْبِعَاطَ جَنُودِ الْخَوْفِ وَالْحَيَاءِ مِنْ مَكَامِنِهَا ، فَتَذُلُّ بِهَا نَفْسَكَ ، وَيَسْتَكِينُ تَحْتَ الْخِجْلَةِ قَلْبُكَ ، وَتَقُومُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَى قِيَامَ الْعَبْدِ الْمُجْرِمِ الْمُسِيءِ الْأَبْقَى الَّذِي نَدِمَ فَرَجَعَ إِلَى مَوْلَاهُ نَاكِسًا رَأْسَهُ مِنَ الْحَيَاءِ وَالْخَوْفِ .



(١) والمراد به على الحقيقة دخول الوقت ، إذ الأذان المعروف ليس شرطاً لصحة الصلاة .

(٢) والإجابة تكون بمثل ما يقول المؤذن ، والمسارعة في خفة السير إلى الصلاة .

(٣) رواه أبو داود ( ٤٩٨٥ ) .

(٤) كما روى النسائي ( ٦١/٧ ) : « حُبَّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا النِّسَاءُ وَالطِّيبُ ، وَجَمَلَ قُوَّةَ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » .

(٥) فرط : سبق .

(٦) ثم إن تطهير القلب بما ذكر لا بد له من مرشد صادق ماهر بالعلاج ، يريه طرق الإصلاح وكيفية التطهير ، فليس له حد يضبط ، ولا مرمى ينتهي إليه ، فإذا حصل التطهير .. فلا بد من التنوير ، وتصفيقه عن صدأ التكدير ، بالملازمة على ذكره المناسب لحاله من الإبراد والتصدير .

« إتحاف » ( ١٣٨/٣ ) .

وأما الاستقبالُ : فهو صرفُ لظاهر وجهك عن سائر الجهاتِ إلى جهةِ بيتِ الله تعالى ، أفترئ أنَّ صرفَ القلبِ عن سائرِ الأمورِ إلى أمرِ الله عزَّ وجلَّ ليسَ مطلوباً منك ؟

هيئات !! فلا مطلوب سواه ، وإنَّما هذه الظواهرُ تحريكاتٌ للبواطنِ ، وضبطٌ للجوارحِ ، وتسكينٌ لها بالإثباتِ في جهةٍ واحدةٍ حتَّى لا تبغى على القلبِ ؛ فإنَّها إذا بغتْ وظلمتْ في حركاتِها والتفاتِها إلى جهاتها .. استتبعَ القلبُ ، وانقلبَت به عن وجهِ الله تعالى .

فليكن وجهُ قلبك مع وجهِ بدنك ، واعلم أنَّه كما لا يتوجَّه الوجهُ إلى جهةِ البيتِ إلا بالانصرافِ عن غيرها .. فلا ينصرفُ القلبُ إلى الله سبحانه إلا بالتفريغِ عمَّا سوى الله عزَّ وجلَّ ، وقد قال صلى الله عليه وسلَّم : « إذا قام العبدُ إلى صلاتِهِ ، فكان هواهُ ووجههُ وقلْبُهُ إلى الله عزَّ وجلَّ .. انصرفَ كيومٍ ولدته أمُّهُ »<sup>(١)</sup> .

وأما الاعتدالُ قائماً : فإنَّما هو مثولُ بالشخصِ والقلبِ بينَ يديِ الله عزَّ وجلَّ ، فليكن رأسُك الذي هو أرفعُ أعضائكَ مطبقاً مطاطناً مستكيناً ، وليكن وضعُ الرأسِ عن ارتفاعِهِ تنبيهاً على إلزامِ القلبِ التواضعَ والتذلُّلَ والتبريَ عن التروُّسِ والتكبرِ ، وليكن على دُكرِكَ ها هنا خطرُ القيامِ بينَ يديِ الله تعالى في هولِ المطلعِ عندَ العرضِ للسؤالِ<sup>(٢)</sup>

واعلم في الحالِ : أنَّك قائمٌ بينَ يديِ الله تعالى ، وهو مطَّلِعٌ عليك ، فقم بينَ يديه قيامك بينَ يدي بعضِ ملوكِ الزمانِ إن كنتَ تعجزُ عن معرفةِ كنهِ جلالِهِ ، بل قدِّر في دوامِ قيامك في صلاتك أنَّك ملحوظٌ ومرقوبٌ بعينِ كائنةٍ من رجلي صالحٍ من أهلِكَ أو ممنَ ترغبُ في أن يعرفَكَ بالصلاحِ ، فإنَّه تهدأُ عندَ ذلكَ أطرافُكَ ، وتخضعُ جوارحُكَ ، وتسكنُ جميعُ أجزائكِ ؛ خيفةً أن يسبِكَ ذلكَ العاجزُ المسكينُ إلى قلَّةِ الخشوعِ<sup>(٣)</sup>

وإذا أحسستَ من نفسك بالتماريكِ عندَ ملاحظةِ عبدٍ مسكينٍ .. فعاتبِ نفسك وقل لها : إنَّك تدعينَ معرفةَ الله وحبَّهُ ، أفلا تستحيينَ من استجرائِكَ عليه مع توفيرِكَ عبداً من عبادهِ ؟! أو تخشينَ الناسَ ولا تخشينَ الله وهو أحقُّ أن يُخشى ؟!

ولذلكَ لمَّا قال أبو هريرةَ رضيَ الله عنه : كيفَ الحياءُ من الله ؟ فقالَ صلى الله عليه وسلَّم : « تستحي منه كما تستحي من الرجلِ الصالحِ من قومك » ، وروي : « من أهلِكَ »<sup>(٤)</sup> .



وأما النيَّةُ : فاعزم على إجابةِ الله عزَّ وجلَّ في امتثالِ أمرِهِ بالصلاة وإتمامِها ، والكفِّ عن نوافضِها ومفسداتِها ، وإخلاصِ جميعِ ذلكَ لوجهِ الله تعالى ؛ رجاءً لثوابِهِ ، وخوفاً من عقابِهِ ، وطلباً للقريةِ منه ، متقلداً للمثلهِ منه بإذنهِ إنَّكَ في المناجاةِ مع سوءِ أدبك وكثرةِ عصيانِكَ .

(١) نحوه عند مسلم ( ٢٣٤ ، ٨٣٢ ) .

(٢) والصلاة هي أول ما يسأل عنه العبد .

(٣) قال الراغب في « الذريعة » ( ص ٢٠٨ ) : ( حق الإنسان : إذا همَّ بفتح .. أن يتصور أجلَ مَنْ في نفسه ، حتَّى كأنه يراه ؛ فالإنسان يستحي ممن يكبر في نفسه ، ولذلك لا يستحي من الحيوان ولا من الأطفال ولا من الذين لا يميزون ، ويستحي من العالم أكثر مما يستحي من الجاهل ، ومن الجماعة أكثر مما يستحي من الواحد ) .

(٤) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٦٩ / ٦ ) ، والبيهقي في « الشعب » ( ٧٣٤٣ ) .

وعَظَمَ فِي نَفْسِكَ قَدْرَ مَنَاجَاتِهِ ، وَاَنْظُرْ مَنْ تَنَاجِي ، وَكَيْفَ تَنَاجِي ، وَبِمَاذَا تَنَاجِي ؟ وَعِنْدَ هَذَا يَنْبَغِي أَنْ يَبْرُقَ جَبِينُكَ مِنْ الْخَجَلِ ، وَتُرْتَعِدَ فَرَاثُصُكَ مِنَ الْهَيْبَةِ <sup>(١)</sup> ، وَيَصْفَرُّ وَجْهُكَ مِنَ الْخَوْفِ .



وَأَمَّا التَّكْبِيرُ : فَإِذَا نَطَقَ بِهِ لِسَانُكَ .. فَيَنْبَغِي أَلَّا يَكْذِبُهُ قَلْبُكَ ، فَإِنْ كَانَ فِي قَلْبِكَ شَيْءٌ هُوَ أَكْبَرُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى .. فَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّكَ لَكَاذِبٌ وَإِنْ كَانَ الْكَلَامُ صَدَقًا ؛ كَمَا شَهِدَ عَلَى الْمُنَافِقِينَ فِي قَوْلِهِمْ : إِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ . فَإِنْ كَانَ هَؤُلَاءِ أَغْلَبَ عَلَيْكَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى .. فَأَنْتَ أَطْوَعُ لَهُ مِنْكَ اللَّهُ تَعَالَى ؛ فَقَدْ اتَّخَذَتْهُ إِلَهًا وَكَبَّرَتْهُ ، فَيُوشِكُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُكَ : ( اللَّهُ أَكْبَرُ ) كَلَامًا بِاللِّسَانِ الْمَجْرُودِ وَقَدْ تَخَلَّتْ الْقُلُوبُ عَنْ مُسَاعَدَتِهِ ، وَمَا أَعْظَمَ الْخَطَرَ فِي ذَلِكَ لَوْلَا التَّوْبَةُ وَالِاسْتِغْفَارُ وَحَسَنُ الظَّنِّ بِكَرَمِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَفْوِهِ <sup>(٢)</sup>



وَأَمَّا دَعَاءُ الْاسْتِغْنَاءِ : فَأَوَّلُ كَلِمَاتِهِ قَوْلُكَ : ( وَجْهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ) ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِالْوَجْهِ الْوَجْهَ الظَّاهِرَ ، فَإِنَّكَ إِنَّمَا وَجَّهْتَهُ إِلَى جِهَةِ الْقِبْلَةِ ، وَاللَّهُ سَبْحَانَهُ يَتَقَدَّسُ عَنْ أَنْ تُحَدِّثَهُ الْجِهَاتُ حَتَّى تَقْبَلَ بِوَجْهِ بَدَنِكَ عَلَيْهِ ، وَإِنَّمَا وَجْهَ الْقَلْبِ هُوَ الَّذِي تَتَوَجَّعُ بِهِ إِلَى فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، فَانْظُرْ إِلَيْهِ ؛ أَمْتَوِجَّعُ هُوَ إِلَى أَمَانِيهِ وَهَمِّي فِي الْبَيْتِ وَالسُّوقِ مَتَّبِعٌ لِلشَّهَوَاتِ ، أَوْ مُقْبِلٌ عَلَى فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ ؟

وَلِيَاكَ أَنْ تَكُونَ أَوَّلُ مَفَاتِحِكَ لِلْمَنَاجَاةِ بِالْكَذِبِ وَالِاخْتِلَافِ ، وَلَنْ يَنْصَرِفَ الْوَجْهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا بِانْصِرَافِهِ عَمَّا سِوَاهُ ، فَاجْتَهِدْ فِي الْحَالِ فِي صَرْفِهِ إِلَيْهِ وَإِنْ عَجَزْتَ عَنْهُ عَلَى الدَّوَامِ ؛ لِيَكُونَ قَوْلُكَ فِي الْحَالِ صَادِقًا .

وَإِذَا قُلْتَ : ( حَنِيفًا مُسْلِمًا ) .. فَيَنْبَغِي أَنْ يَخْطُرَ بِبَالِكَ أَنَّ الْمُسْلِمَ هُوَ الَّذِي سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ <sup>(٣)</sup> ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ كَذَلِكَ .. كُنْتَ كَاذِبًا ، فَاجْتَهِدْ فِي أَنْ تَعَزَّمَ عَلَيْهِ فِي الْاسْتِقْبَالِ ، وَتَتَدَمَّ عَلَى مَا سَبَقَ مِنَ الْأَحْوَالِ .



وَإِذَا قُلْتَ : ( وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ) .. فَأَخْطُرُ بِبَالِكَ الشُّرُكَ الْخَفِيِّ ، فَإِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ نَزَلَ فَيَمْنُ بِقَصْدِ عِبَادَتِهِ وَجْهَ اللَّهِ وَحَمْدِ النَّاسِ <sup>(٤)</sup> ، وَكُنْ حَذِرًا مُشْفِقًا مِنْ هَذَا الشُّرُكِ ، وَاسْتَشْعِرِ الْخَجْلَةَ فِي قَلْبِكَ إِنْ وَصَفْتَ نَفْسَكَ بِأَنَّكَ لَسْتَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ غَيْرِ بَرَاءَةٍ عَنْ هَذَا الشُّرُكِ ؛ فَإِنَّ اسْمَ الشُّرُكِ يَقَعُ عَلَى الْقَلِيلِ وَالكَثِيرِ مِنْهُ .



(١) الفرائض : جمع فريضة ، وهي لحمة تحت الكتف في وسط الجنب عند منبسط القلب ، وهي تُرْتَعَدُ عِنْدَ الْفَرَعِ .

(٢) وإلى هذا الإشارة في قول الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ يُلَاقِيهِمْ فِي هَذِهِ رُكُوتَاتٍ ﴾ ، فالعهد : ما أعطيت بلسانك ، والرعاية : الوفاء بالقلب ، فمن طاب قلبه لسانه .. دخل تحت هذا الثناء والمدح . « إِنْخَافَ » ( ١٤٢/٣ ) .

(٣) كما في « البخاري » ( ١٠ ) ، و« مسلم » ( ٤٠ ) .

(٤) رَوَى ذَلِكَ ابْنُ جُرَيْرٍ الطَّبْرِيُّ فِي « تَفْسِيرِهِ » ( ٥٧/٩ ) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، وَعِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ فِي « الْكَبِيرِ » ( ٢٩٠/٧ ) مَرْفُوعًا : « إِذَا جُمِعَ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ يَبْقِيَعُ وَاحِدٌ يَنْفَعُهُمُ الْبَصَرُ وَيَسْمَعُهُمُ الدَّاعِي قَالَ : أَنَا خَيْرُ شَرِيكَ ، كُلُّ عَمَلٍ كَانَ عَمَلًا فِي الدُّنْيَا كَانَ لِي فِيهِ شَرِيكَ فَأَنَا أَدْعُهُ الْيَوْمَ ، وَلَا أَقْبِلُ الْيَوْمَ إِلَّا خَالِصًا ، ثُمَّ قَرَأَ : ﴿ إِلَّا بِعِزَّةِ اللَّهِ الْعَظِيمَةِ ﴾ ، ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ . »

وإذا قلت : ( محيائي ومماتي لله ) . . فاعلم : أن هذا حال عبيد مفقود لنفسه موجود لسيده ، وأنه إن صدر ممن رضا وغضبه وقيامه وقعوده ورغبته في الحياة ورهبته من الموت لأموال الدنيا . . لم يكن ملائماً للحال<sup>(١)</sup>



وإذا قلت : ( أعود بالله من الشيطان الرجيم ) . . فاعلم : أنه عدوك ومتربصك لصرف قلبك عن الله تعالى حسداً لك على مناجاتك مع الله سبحانه وسجودك له ، مع أنه ليعن بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوفق لها ، وأن استعاضتك بالله تعالى منه بتزك ما يحبُّه ، وتبديله بما يحبُّ الله عز وجل ، لا بمجرد قولك ؛ فإن من قصده سبع أو عدو ليفترسه أو ليقتله فقال : ( أعود منك بذلك الحصن الحصين ) وهو ثابت على مكانه . . فإن ذلك لا ينفعه ، بل لا يعيده إلا بتبديل المكان ، فكل ذلك من يتبع الشهوات التي هي محابب الشيطان ومكاره الرحمن . . فلا يغييه مجرد القول .

فليقترب قوله بالعزم على التعود بحضن الله عز وجل عن شر الشيطان ، وحصنه : ( لا إله إلا الله ) ، إذ قال عز وجل فيما أخبر عنه نبينا صلى الله عليه وسلم : « لا إله إلا الله حصني ، ومن دخل حصني . . أومن من عذابي »<sup>(٢)</sup> ، والمتحصن به من لا معبود له سوى الله سبحانه ، فأما من اتخذ إلهه هواه . . فهو في ميدان الشيطان ، لا في حصن الله عز وجل .

واعلم : أن من مكايده أن يشغلك في الصلاة بذكر الآخرة وتدبير فعل الخيرات ؛ ليمنعك عن فهم ما تقرأ ، فاعلم : أن كل ما يشغلك عن فهم معاني قراءتك فهو وسواس ، فإن حركة اللسان غير مقصودة ، بل المقصود معانيها .



فأما القراءة : فالناس فيها ثلاثة : رجل يتحرك لسانه وقلبه غافل ، ورجل يتحرك لسانه وقلبه يتبع اللسان فيسمع ويفهم منه كأنه يسمعه من غيره ، وهذه درجات أصحاب اليمين ، ورجل يسبق قلبه إلى المعاني أولاً ثم يخدم اللسان القلب فيترجمه ، ففرق بين أن يكون اللسان ترجمان القلب أو يكون معلّم القلب ، والمقربون لسانهم ترجمان يتبع القلب ولا يتبعه القلب .

وتفصيل ترجم المعاني : أنك إذا قلت : ﴿ يَسْمِعُ اللَّهُ الْمُتَكِنِ الْحَمْدِ ﴾ فانوي به<sup>(٣)</sup> التبرك لابتداء القراءة لكلام الله سبحانه ، وافهم أن معناه : أن الأمور كلها بالله تعالى ، وأن المراد بالاسم ها هنا هو المسمى<sup>(٤)</sup>

وإذا كانت الأمور بالله سبحانه . . فلا جرم كان الحمد لله ، ومعناه : أن الشكر لله ؛ إذ النعم من الله ، ومن يرى من غير الله نعمة أو يقصد غير الله سبحانه بشكر لا من حيث إنه مسخر من الله تعالى وتبارك اسمه . . ففي تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته إلى غير الله تعالى .

(١) ثم إذا قلت : ( لا شريك له ) وأنت تشرك معه في عبادته . . فهو كذب آخر ، والمعننى : لا إله مقصود بهذه العبادة إلا الله الذي خلقتني من أجلها .

فإذا قلت : ( وأنا من المسلمين ) . . فالمسلمون عند شروطهم ، فهل أنت تفي بتلك الشروط وتعرف حقوقهم التي أوجبها الله عليك ، ولا بد أنت تقصر عن ذلك ، فهذا كذب آخر ، فإذا كان دعاء الاستفتاح مشتملاً على عدة أكاذيب ومخالفات . . فكيف حالك في سائر الصلاة ؟ وما توفيتي إلا بالله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله . « إتحاف » ( ١٤٥/٣ ) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ١٩٢/٣ ) ، وانظر « الإتحاف » ( ١٤٧/٣ ) .

(٣) أي : بقوله هذا

(٤) فلنترك في الحقيقة به تعالى ، وإن ذكر الاسم حجاب حجب به قلوب عباده ، ولذا قال : ﴿ سَبِّحْ لِسْمَ رَبِّكَ الْأَكْبَرِ ﴾ . « إتحاف » ( ١٤٩/٣ ) .



فإذا قلت : ﴿ اَلْحَسْبُ الْعَبْدِ ﴾ .. فأحضر في قلبك جميع أنواع لطيفه ؛ لتتضح لك رحمته ، فنبعت بذلك رجاءك .

ثم استثر من قلبك التعظيم والخوف بقولك : ﴿ تَبَارَكَ يَوْمَ الْآزِمِ ﴾ ، أما العظمة : فلأنه لا مُلكَ إلا له ، وأما الخوف : فلهول يوم الجزاء والحساب الذي هو مآلُكم .

ثم جدد الإخلاص بقولك : ﴿ إِنَّا لَا نَعْبُدُكَ ﴾ ، وجدد العجز والاحتياج والتبزي عن الحول والقوة بقولك : ﴿ وَإِنَّا لَكَنَسْتَعِينُ ﴾ ، وتحقق أنه ما تيسرت طاعتك إلا بإعانتيه ، وأن له المنة إذ وفقك لطاعته ، واستخدمك لعبادته ، وجعلك أهلاً لمناجاته ، ولو حرمتك التوفيق .. لكنك من المطرودين مع الشيطان المعين .

ثم إذا فرغت من التعوذ ، ومن قولك : ﴿ يَسِّرْ لَّهِ الْخَيْرَ الْخَيْرَ ﴾ ، ومن التحميد ، ومن إظهار الحاجة إلى الإعانة مطلقاً . فعين سؤالك ، ولا تطلب إلا أهم حاجاتك ، وقل : ﴿ أَتَدْرِكُ الْغَيْرَ الْمَشْقُوعَ ﴾ الذي يسوقنا إلى جوارك ، ويفضي بنا إلى مرضاتك ، وزده شرحاً وتفصيلاً وتأكيذاً واستشهاداً بالذين أفاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، دون الذين غضب عليهم من الكفار والزائفين من اليهود والنصارى والصابئين ، ثم التمس الإجابة وقل : ( آمين ) .

فإذا تلوت ( الفاتحة ) كذلك .. فيشبه أن تكون من الذين قال الله تعالى فيهم فيما أخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم : « قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ : نِصْفُهَا لِي وَنِصْفُهَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ؛ يَقُولُ الْعَبْدُ : ﴿ اَلْحَسْبُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ فيقول الله عز وجل : حمدني عبدي وأثنى عليّ ... » ، وهو معنى قوله : ( سمع الله لمن حمده ... ) الحديث إلى آخره <sup>(١)</sup> .

فلو لم يكن لك من صلاتك حظ سوى ذكر الله لك في جلاله وعظمته .. فناهيك بذلك غنيمة ، فكيف بما ترجوه من ثوابه وفضله ؟!

وكذلك ينبغي أن تفهم ما تقرأه من السور كما سيأتي في كتاب تلاوة القرآن ، فلا تغفل عن أمره ونهيه ، ووعده ووعيده ، ومواعظه وأخبار أنبيائه ، وذكر منبه وإحسانه ، فلكل واحد حق ، فالرجاء حق الوعد ، والخوف حق الوعيد ، والعزم حق الأمر والنهي ، والاتعاظ حق الموعظة ، والشكر حق ذكر المنة ، والاعتبار حق أخبار الأنبياء .

وَرَوَى أَنَّ زَوَارَةَ بْنَ أَوْفَى لَمَّا انْتَهَى إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ إِنَّا نَعْبُدُكَ يَا كَاذِبُ ﴾ خَرَّ مَيِّتاً <sup>(٢)</sup> .

وكان إبراهيم النخعي إذا سمع قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَسْأَلُكَ أَشَقَّتْ ﴾ .. اضطرب حتى تضطرب أوصاله <sup>(٣)</sup>

(١) روى مسلم ( ٣٩٥ ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « قال الله تعالى : قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، فإذا قال العبد : ﴿ اَلْحَسْبُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ .. قال الله تعالى : حمدني عبدي ، وإذا قال : ﴿ اَلْحَسْبُ الْعَبْدِ ﴾ .. قال الله تعالى : أثنى علي عبدي ، وإذا قال : ﴿ تَبَارَكَ يَوْمَ الْآزِمِ ﴾ .. قال : مجدني عبدي ، وقال مرة : فوض إلي عبدي ، فإذا قال : ﴿ إِنَّا لَا نَعْبُدُكَ يَا إِلَهَ الْعَالَمِينَ ﴾ .. قال : هذا بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل ، فإذا قال : ﴿ أَتَدْرِكُ الْغَيْرَ الْمَشْقُوعَ ﴾ .. قال : أهدوك الهمم الشقيية .. يهبط الهمم الشقيية عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْهِ السَّلَامُ .. قال : هذا لعبدي ولعبدي ما سأل .

(٢) رواه الترمذي في « سننه » في ذيل حديث ( ٤٤٥ ) عن بهز بن حكيم قال : ( كان زواردة بن أوفى قاضي البصرة ، وكان يوم في بني قشير ، فقرأ يوماً في صلاة الصبح : ﴿ إِنَّا نَعْبُدُكَ يَا كَاذِبُ ﴾ ففككت فيمن احتمله إلى داره ) .

(٣) في ( هـ ) : ( إبراهيم بن أدهم ) .

وقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَاقِدٍ : رَأَيْتُ ابْنَ عَمَرَ يَصَلِّي مَغْلُوبًا ، وَحَقُّ لَهُ أَنْ يَحْتَرِقَ قَلْبُهُ بِوَعْدِ سَيِّدِهِ وَوَعِيدِهِ ؛ فَإِنَّهُ عَبْدٌ ذَلِيلٌ مَذْنُوبٌ بَيْنَ يَدَيِ جَبَّارٍ قَاهِرٍ .

وتكون هذه المعاني بحسب درجات الفهم ، ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب ، ودرجات ذلك لا تنحصر ، والصلاة مفتاح القلوب ، فيها تنكشف أسرار الكلمات .

فهذا حق القراءة ، وهو حق الأذكار والتسبيحات أيضاً .

ثم يراعي الهيئة في القراءة ؛ فيرتل ولا يسرد ؛ فإن ذلك أيسر للتأمل ، ويفرق بين نغماته في آية الرحمة والعذاب ، والوعيد والوعيد ، والتحميد والتعظيم والتمجيد .

كَانَ النُّخَعِيُّ إِذَا مَرَّ بِمِثْلِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ مَا تَتَذَكَّرُ اللَّهُ مِنْ رَّبِّكَ وَمَا كُنَّا مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ ﴾ .. يَغْضُ صَوْتَهُ كَالْمُسْتَحْيِ عَنْ أَنْ يَذْكُرَهُ بِذَلِكَ الشَّيْءِ .

وَرَوَى أَنَّهُ يَقَالُ لِقَارِئِ الْقُرْآنِ : اقْرَأْ وَأَزِقْ ، وَرَتِّلْ كَمَا كُنْتَ تَرْتِّلُ فِي الدُّنْيَا <sup>(١)</sup>



وَأَمَّا دَوَامُ الْقِيَامِ : فَإِنَّهُ تَنْبِيْهُ عَلَى إِقَامَةِ الْقَلْبِ مَعَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى نَعْتٍ وَاحِدٍ مِنَ الْحُضُورِ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مُقْبِلٌ عَلَى الْمُصَلِّيِّ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ » <sup>(٢)</sup>

وكما تجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات إلى الجهات .. فكذلك تجب حراسة السرة عن الالتفات إلى غير الصلاة ، فإذا التفت إلى غيره .. فذكره باطلاح الله عليك ، ويقبح التهاون بالمناجي عند غفلة المناجي ؛ ليعود إليه .

وَالزَّمِ الْخُشُوعَ لِلْقَلْبِ ، فَإِنَّ الْخُلَاصَ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ بَاطِنًا وَظَاهِرًا ثَمَرَةُ الْخُشُوعِ ، وَمَهْمَا خَشَعَ الْبَاطِنُ .. خَشَعَ الظَّاهِرُ ؛ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ رَأَى رَجُلًا مُصَلِّيًا يَبْعَثُ بِلَحِيَّتِهِ : « أَمَا هَذَا لَوْ خَشَعَ قَلْبُهُ .. لَخَشَعَتْ جَوَارِحُهُ » <sup>(٣)</sup> ، فَإِنَّ الرِّعْيَةَ بِحَكْمِ الرَّاعِي ؛ وَلِهَذَا وَرَدَ فِي الدُّعَاءِ : ( اللَّهُمَّ ؛ أَصْلِحْ الرَّاعِيَ وَالرِّعْيَةَ ) <sup>(٤)</sup> ، وَهُوَ الْقَلْبُ وَالْجَوَارِحُ .

وَكَانَ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي صَلَاتِهِ كَأَنَّهُ وَتَدَّ ، وَابْنُ الزَّيْبَرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَأَنَّهُ عَوْدٌ <sup>(٥)</sup> ، وَبَعْضُهُمْ كَانَ يَسْكُنُ فِي رُكُوعِهِ بَحِثٌ تَقَعُ الْعَصَافِيرُ عَلَيْهِ كَأَنَّهُ جَمَادٌ <sup>(٦)</sup>

وَكُلُّ ذَلِكَ يَقْتَضِيهِ الطَّبَعُ بَيْنَ يَدَيِ مَنْ يَعْظُمُ مِنْ أَبْنَاءِ الدُّنْيَا ، فَكَيْفَ لَا يَتَقَاضَاهُ بَيْنَ يَدَيِ مَلِكِ الْمُلُوكِ عِنْدَ مَنْ يَعْرِفُ مَلِكَ الْمُلُوكِ ؟!

(١) رواه أبو داود ( ١٤٦٤ ) ، والترمذي ( ٢٩١٤ ) ، والنسائي في « الكبير » ( ٨٠٠٢ ) .

(٢) رواه أبو داود ( ٩٠٩ ) ، والترمذي ( ٢٨٦٣ ) ، والنسائي ( ٨/٣ ) .

(٣) هو عند الحكم الترمذي في « نوادر الأصول » ( ص ٣١٧ ) مرفوعاً ، ورواه المروزي في « تعظيم قدر الصلاة » ( ٨٩ ) موقوفاً على حذيفة ، ومن قول سعيد بن المسيب .

(٤) هو قطعة من دعاء كان يدعو به الجنيد البغدادي رحمه الله تعالى كما في « الحلية » ( ٢٨٦/١٠ ) ، وفي العرفوع : « ألا وإن في الجسد مضغة ؛ إذا صلحت .. صلح الجسد كله ، وإذا فسد .. فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب » .

(٥) كما رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٧٣٢٢ ) ، والمروزي في « تعظيم قدر الصلاة » ( ص ٨٧ ) .

(٦) وهو العنيس بن عفة ، كما روى ذلك أحمد في « الزهد » ( ٢٠٨٦ ) ، ومثله الربيع بن خثيم كما في « الحلية » ( ١١٤/٢ ) .

وَكُلُّ مَنْ يَطْمَئِنُّ بَيْنَ يَدَيِ غَيْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ خَاشِعاً ، وَتَضَطَّرِبُ أَطْرَافُهُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ . . فَذَلِكَ لِقُصُورِ مَعْرِفَتِهِ عَنْ جَلَالِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَعَنِ إِطْلَاعِهِ عَلَى سِرِّهِ وَضَمِيرِهِ .

وَقَالَ عِكْرَمَةُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ الَّذِي يَرْزُقُكَ مِنْ تَحْتِ قَوْفٍ ﴾ وَقَدْ بَكَ فِي السَّجْدَيْنِ ﴿ ، قَالَ : ( قِيَامُهُ وَرُكُوعُهُ وَسُجُودُهُ وَجُلُوسُهُ ) <sup>(١)</sup> .



وَأَمَّا الرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ : فَيَنْبَغِي أَنْ تَجِدَّ عَنْدَهُمَا ذِكْرَ كِبَرِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَتَرْفَعَ يَدَيْكَ مُسْتَجِيراً بِعَفْوِ اللَّهِ مِنْ عِقَابِهِ ، وَمَتَبِعاً سُنَّةَ نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ تَسْتَأْنِفُ لَهُ ذِلاًً وَتَوَاضِعاً بِرُكُوعِكَ ، وَتَجْتَهِدُ فِي تَرْقِيقِ قَلْبِكَ وَتَجْدِيدِ خَشْيَتِكَ ، وَتَسْتَشْعُرُ ذَلِكَ وَعِزَّ مَوْلَاكَ ، وَاتِّضَاعَكَ وَعِلْوَ رَبِّكَ ، وَتَسْتَعِينُ عَلَى تَقْرِيرِ ذَلِكَ فِي قَلْبِكَ بِلِسَانِكَ ، فَتَسِيخُ رَبَّكَ وَتَشْهَدُ لَهُ بِالْعِظَمَةِ ، وَأَنَّهُ أَعْظَمُ مِنْ كُلِّ عَظِيمٍ ، وَتَكْثُرُ ذَلِكَ عَلَى قَلْبِكَ ؛ لِتُؤَكِّدَهُ بِالتَّكْرَارِ ، ثُمَّ تَرْتَفِعُ عَنْ رُكُوعِكَ رَاجِئاً أَنَّهُ رَاحِمٌ ذَلِكَ <sup>(٢)</sup> ، وَمُؤَكِّداً لِلرَّجَاءِ فِي نَفْسِكَ بِقَوْلِكَ : ( سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ ) ؛ أَيِ : أَجَابَ لِمَنْ شَكَرَهُ .

ثُمَّ تَرُدُّ ذَلِكَ بِالشُّكْرِ الْمُتَقَاضِي لِلْمَزِيدِ فَتَقُولُ : ( رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ) ، وَتَكْثُرُ الْحَمْدُ بِقَوْلِكَ : ( مَلَأَ السَّمَاوَاتِ وَمَلَأَ الْأَرْضِ ) .

ثُمَّ تَهْوِي إِلَى السُّجُودِ ، وَهِيَ أَعْلَى دَرَجَاتِ الْإِسْتِكَانَةِ ، فَتَمَكِّنُ أَعْزَ أَعْضَائِكَ وَهِيَ الْوَجْهُ مِنْ أَذْلِ الْأَشْيَاءِ وَهِيَ التُّرَابُ ، وَإِنْ أَمَكَّنَكَ أَلَا تَجْعَلَ بَيْنَهُمَا حَائِلاً فَتَسْجُدْ عَلَى الْأَرْضِ . . فافْعَلْ ؛ فَإِنَّهُ أَجْلِبُ لِلْخُضُوعِ ، وَأَدْلُ عَلَى الذِّلِّ . وَإِذَا وَضَعْتَ نَفْسَكَ مَوْضِعَ الذِّلِّ . . فاعلم : أَنَّكَ وَضَعْتَهَا مَوْضِعَهَا ، وَرَدَدْتَ الْفِرْعَ إِلَى أَصْلِهِ ؛ فَإِنَّكَ مِنَ التُّرَابِ خَلَقْتَ ، وَإِلَيْهِ تَعُودُ ، فَعِنْدَ هَذَا جِدُّ عَلَى قَلْبِكَ عِظَمَةُ اللَّهِ وَقُلْ : ( سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ) ، وَأَجِدَّهُ بِالتَّكْرَارِ ، فَإِنَّ الْكُرَّةَ الْوَاحِدَةَ ضَعِيفَةُ الْأَثَارِ ، فَإِذَا رَقَّ قَلْبُكَ وَظَهَرَ ذَلِكَ . . فَلْتَصَدِّقْ رَجَاءَكَ فِي رَحْمَةِ رَبِّكَ ، فَإِنَّ رَحْمَتَهُ تَسَارِعُ إِلَى الضَّعِيفِ وَالذِّلِّ ، لَا إِلَى التَّكْبِيرِ وَالْبَطْرِ .

فَارْفَعْ رَأْسَكَ مَكْبِراً وَسَائِلاً حَاجَتَكَ وَقَائِلاً : ( رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعَلَّمَ ) <sup>(٣)</sup> ، أَوْ مَا أَرَدْتَ مِنَ الدُّعَاءِ <sup>(٤)</sup> ، ثُمَّ اكْدِ التَّوَاضِعَ بِالتَّكْرَارِ ، فَعُدْ إِلَى السُّجُودِ ثَانِياً كَذَلِكَ .



وَأَمَّا التَّشَهُُّدُ : فَإِذَا جَلَسْتَ لَهُ . . فَاجْلِسْ مُتَأَذِّباً ، وَصَرِّحْ بِأَنْ جَمِيعَ مَا تَدْلِي بِهِ مِنَ الصَّلَوَاتِ وَالطَّيِّبَاتِ - أَيِ : الْأَخْلَاقِ الطَّاهِرَةِ - لِلَّهِ ، وَكَذَلِكَ الْمَلِكُ لِلَّهِ ، وَهِيَ مَعْنَى ( التَّحِيَّاتِ ) <sup>(٥)</sup> ، وَأَحْضُرْ فِي قَلْبِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَخْصَهُ الْكَرِيمَ ، وَقُلْ : ( السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ) ، وَلِيَصْدُقْ أَمْلُكَ فِي أَنَّهُ يَبْلُغُهُ وَبِرْدُ عَلَيْهِ مَا هُوَ أَوْفَى مِنْهُ .

(١) رواه ابن أبي حاتم في « تفسيره » ( ١٦٠٣٢ ) .

(٢) أشار بذلك : أَنَّ الرُّكُوعَ حَالَةَ الْخُضُوعِ وَالذِّلِّ ، وَالرَّفْعَ مِنْهُ حَالَةُ الْعِزِّ ، فَلَمَّا أَمَرَ بِالرَّفْعِ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ : « ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَمْتَوِيَ قَائِماً » : أَرَادَ أَنْ يَرْحِمَ ذَلِكَ . « إتحاف » ( ١٥٥/٣ ) .

(٣) قوت القلوب ( ٩٥/٢ ) .

(٤) كقولهم : ( رَبِّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَاهْدِنِي وَاجْعَلْنِي وَعَافِنِي ) .

(٥) أما التحيات . . فجمع تحية ، وهي السلام ، أو البقاء ، أو الملك ، أو العظمة ؛ أَيِ : أَنْوَاعِ ذَلِكَ كُلِّهِ ، وَالْمَصْنَفُ اقْتَصَرَ عَلَى مَعْنَى وَاحِدٍ . « إتحاف » ( ١٥٨/٣ ) .

ثم سلّم على نفسك وعلى جميع عباد الله الصالحين ، وتأمل أن يردّ الله سبحانه عليك سلاماً وافياً بعدد عباد الصالحين .

ثم تشهد لله بالوحدانية ، ولمحمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة ، مجدداً عهد الله سبحانه بإعادة كلمتي الشهادة ، ومستأنفاً للتحصن بها .

ثم ادع في آخر صلاتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع ، والضراعة والابتهاال ، وصدق الرجاء بالإجابة ، وأشرك في دعائك أبويك وسائر المؤمنين .

واقصد عند التسليم السلام على الملائكة والحاضرين ، وانو ختم الصلاة به ، واستشعر شكر الله سبحانه على توفيقه إليك لإتمام هذه الطاعة ، وتوهم أنك مودّع لصلاتك هذه ، وأنتك ربما لا تعيش لمثلها ، وقال صلى الله عليه وسلم للذي أوصاه : « صل صلاة مودّع »<sup>(١)</sup>

ثم أشعر قلبك الوجل والحياء من التقصير في الصلاة ، وخف ألا تقبل صلاتك ، وأن تكون ممقوتاً بذنب ظاهر أو باطن ، فتردّ صلاتك في وجهك ، وترجو مع ذلك أن يقبلها بفضله وكرمه .

كان يحيى بن وثاب إذا صلى . مكث ما شاء الله تعرف عليه كاتبه الصلاة<sup>(٢)</sup> ، وكان إبراهيم يمكث بعد الصلاة ساعة كأنه مريض<sup>(٣)</sup>

فهذا تفصيل صلاة الخاشعين الذين هم على صلاتهم يحافظون ، والذين هم على صلاتهم دائمون ، والذين هم ينجون الله على قدر استطاعتهم في العبودية .

فليعرض الإنسان نفسه على هذه الصلاة ، فبالقدر الذي يتيسر له منه ينبغي أن يفرح ، وعلى ما يفوته ينبغي أن يتحسر ، وفي مداواة ذلك ينبغي أن يجتهد .

وأما صلاة الغافلين : فإنها خطيرة ، إلا أن يتعمد الله برحمته ، والرحمة واسعة ، والكرم فائض .

فنسأل الله أن يغمرنا برحمته ، ويتعمدنا بمغفرته ؛ إذ لا وسيلة لنا إلا الاعتراف بالعجز عن القيام بطاعته .



واعلم : أن تخلص الصلاة عن الآفات ، وإخلاصها لوجه الله عز وجل ، وأداءها بالشروط الباطنة التي ذكرناها ؛ من الخشوع والتعظيم والحياء . . سبب لحصول أنوار في القلب تكون تلك الأنوار مفاتيح علوم المكاشفة ، فأولياء الله المكاشفون يملكون السماوات والأرض وأسرار الربوبية إنما يكتشفون بها في الصلاة ، لا سيما في السجود ، إذ يتقرب العبد من ربه عز وجل بالسجود ، ولذلك قال تعالى : ﴿ وَاشْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ .

ولأنما تكون مكاشفة كل مصل على قدر صفائه عن كدورات الدنيا ، ويختلف ذلك بالقوة والضعف ، والقلّة والكثرة ، وبالجلاء والخفاء ، حتّى ينكشف لبعضهم الشيء بعينه ، وينكشف لبعضهم الشيء بمنال ، كما كُشف لبعضهم الدنيا في صورة جيفة ، والشیطان في صورة كلب جائع عليها يدعو إليها .

(١) رواه ابن ماجه (٤١٧١) .

(٢) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٦٥١٩) .

(٣) رواه ابن سعد في «طبقاته» (٣٩٦/٨) ، وإبراهيم هو النخعي .

ويختلف أيضاً بما فيه المكاشفة، فبعضهم ينكشف له من صفات الله تعالى وجلاله، وبعضهم من أفعاله، وبعضهم من دقائق علوم المعاملة، ويكون لتعريف تلك المعاني في كل وقت أسباب خفية لا تحصي، وأشدّها مناسبة الهمة؛ فإنّها إذا كانت مصروفة إلى شيء معين.. كان ذلك أولى بالانكشاف.

ولمّا كانت هذه الأمور لا تنراى إلا في المرآتي الصقيلة<sup>(١)</sup>، وكانت المرآتي كلّها صدئة، فاحتجبت عنها الهداية، لا لبخل من جهة المنعم بالهداية، بل لخبت متراكم على مصب الهداية.. تسارعت الألسنة إلى إنكار مثل ذلك؛ إذ الطبع مجبول على إنكار غير الحاضر، ولو كان للجنين عقل.. لأنكر إمكان وجود إنسان في متسع الهواء. ولو كان للطفل تمييزاً.. ربما أنكر ما يزعم العقلاء إدراكه من ملكوت السماوات والأرض.

وهكذا الإنسان في كل طور يكاد ينكر ما بعده، ومن أنكر طور الولاية.. لزعمه أن ينكر طور النبوة، وقد خلق الخلق أطواراً، فلا ينبغي أن ينكر كل واحد ما وراء درجته.

نعم؛ لمّا طلبوا هذا من المجادلة والمباحثة المشوشة، ولم يطلبوها من تصفية القلب عمّا سوى الله عز وجل.. فقدوه فأنكروه.

ومن لم يكن من أهل المكاشفة.. فلا أقل من أن يؤمن بالغيب ويصدق به إلى أن يشاهد بالتجربة؛ ففي الخبر: (إنّ العبد إذا قام في الصلاة.. رفع الله الحجاب بينه وبين عبده، وواجهه بوجهه، وقامت الملائكة من لدن منكببيه إلى الهواء يصلون بصلاته، ويؤمنون على دعائه، وإن المصلي لينثر عليه البر من عنان السماء<sup>(٢)</sup>) إلى مفارقة رأسه، ويناديه مناد: لو علم المناجي من يناجي.. ما التفت، وإن أبواب السماء تفتح للمصلين، وإن الله تعالى يباهي ملائكته بصديق المصلي<sup>(٣)</sup>، ففتح أبواب السماء، ومواجهه الله تعالى إتياءه بوجهه كناية عن الكشف الذي ذكرناه. وفي التوراة مكتوب: (يا بن آدم؛ لا تعجز أن تقوم بين يدي مصلياً باكياً، فأنا الله الذي اقتربت من قلبك، وبالغيب رأيت نوري<sup>(٤)</sup>)، قال: فكأن نرى أنّ تلك الرقة والبكاء والفتوح الذي يجده المصلي في قلبه من دنو الرب تعالى من القلب<sup>(٥)</sup>، وإذا لم يكن هذا الدنو هو القرب بالمكان<sup>(٦)</sup>.. فلا معنى له إلا الدنو بالهداية والرحمة وكشف الحجاب.

ويقال: إنّ العبد إذا صلّى ركعتين عجب منه عشرة صفوف من الملائكة، كلّ صف منهم عشرة آلاف، وباهى الله به مئة ألف ملك؛ وذلك أنّ العبد قد جمع في الصلاة بين القيام والقعود والركوع والسجود، وقد فترق ذلك على أربعين ألف ملك، فالقائمون لا يركعون إلى يوم القيامة، والساجدون لا يرفعون إلى يوم القيامة، وهكذا الراكعون والقاعدون، فإن ما رزق الله تعالى الملائكة من القرب والرتبة لازم لهم مستمر على حال واحدة لا يزيد ولا ينقص، ولذلك أخبر الله تعالى عنهم إذ قالوا: ﴿وَمَا مِمَّا إِلَّا لَهُمْ مَقَارَ قَتْلُوهُمْ﴾، وفارق الإنسان الملائكة في الرقي من درجة إلى

(١) المرآة الصقيلة: المجلوة الصافية.

(٢) عنان السماء: ما ظهر منها للناظر، وفي غالب النسخ: (أعنان السماء) أي: نواحيها.

(٣) قوت القلوب (١٠٠/٢)، وفيه: (بصفوف) بدل (بصدق).

(٤) قوت القلوب (١٠٠/٢).

(٥) قوت القلوب (١٠٠/٢).

(٦) لاستحالة عليه سبحانه؛ لأنه منزّه عن كل ما يخص الأجسام. «إتحاف» (١٦٥/٣).

درجة ، فإنه لا يزال يتقرب إلى الله تعالى فيستفيد مزيد قربه ، وباب المزيد مسدود على الملائكة عليهم السلام ، وليس لكل واحد منهم إلا رتبته التي هي وقفت عليه ، وعبادته التي هو مشغول بها ، لا ينتقل إلى غيرها ، ولا يفتقر عنها ، ﴿ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْصِرُونَ ﴾ ﴿ يَسْجُدُونَ الْكِبَلِ وَالنَّهَارَ لَا يَفْترُونَ ﴾ .

ومفتاح مزيد الدرجات هي الصلوات ، قال الله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ ﴿ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ ، فمدحهم بعد الإيمان بصلاة مخصوصة ، وهي المقرونة بالخشوع ، ثم ختم أوصاف المفلحين بالصلاة أيضاً فقال تعالى في آخرها : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يَحْفَظُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، ثم قال تعالى في ثمره تلك الصفات : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴾ ﴿ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ ، فوصفهم بالفلاح أولاً ، وبوراثه الفردوس آخراً .

وما عندي أن هزيمة اللسان مع غفلة القلب تنتهي درجته إلى هذا الحد ، ولذلك قال تعالى في أضدادهم : ﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ﴾ ﴿ قَالُوا لَوْ كُنَّا مِنَ النَّاصِيغِينَ ﴾ ، فالمصلون هم ورثة الفردوس ، وهم المشاهدون لنور الله تعالى والمتنعمون بقربه ودنوه من قلوبهم .

نسأل الله أن يجعلنا منهم ، وأن يعيدنا من عقوبة من ترينت أقواله وقبح أفعاله ؛ إنه الكريم المنان القديم الإحسان ، وصلى الله على كل عبد مصطفى .



(١) وهي قراءة حمزة وخلف والكسائي ؛ (صلاتهم) بدل (صلواتهم) .

## حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين

اعلم: أن الخشوع ثمرة الإيمان، ونتيجة اليقين الحاصل بجلال الله سبحانه وتعالى، ومن رزق ذلك.. فإنه يكون خاشعاً في الصلاة وفي غير الصلاة، بل في خلوته، وفي بيت الماء عند قضاء الحاجة<sup>(١)</sup>؛ فإن موجب الخشوع معرفة اطلاع الله تعالى على العبد، ومعرفة جلاله، ومعرفة تقصير العبد، فمن هذه المعارف يتولد الخشوع، وليست مختصة بالصلاة.

ولذلك روي عن بعضهم أنه لم يرفع رأسه إلى السماء أربعين سنة؛ حياة من الله سبحانه وخشوعاً له<sup>(٢)</sup> وكان الربيع بن خثيم من شدة غيظه لبصره وإطرافه يظن بعض الناس أنه أعمى، وكان يختلث إلى منزل ابن مسعود عشرين سنة، فإذا رآته جاريته.. قالت لابن مسعود: صديقك ذلك الأعمى قد جاء، فكان يضحك ابن مسعود من قولها، وكان إذا دق الباب.. تخرج الجارية إليه فترأه مطرقاً غاضباً بصره، وكان ابن مسعود إذا نظر إليه يقول: ﴿وَكَيْفَ التَّحِيَّتِينَ﴾، أما والله؛ لو رآك محمد صلى الله عليه وسلم.. لفرح بك، وفي لفظ: (لأحبك)، وفي لفظ آخر: (لضحك)<sup>(٣)</sup>

ومشى ذات يوم مع ابن مسعود في الحدادين<sup>(٤)</sup>، فلما نظر إلى الأكوار تنفخ وإلى النيران تلتهب.. صعق وسقط مغشياً عليه، وقعد ابن مسعود عند رأسه إلى وقت الصلاة فلم يقف، فحملته على ظهره إلى منزله، فلم يزل مغشياً عليه إلى مثل الساعة التي صعق فيها، ففاتته خمس صلوات وابن مسعود عند رأسه يقول: هذا والله هو الخوف<sup>(٥)</sup>.

وكان الربيع يقول: (ما دخلت في صلاة قط فأهمني فيها إلا ما أقول وما يقال لي)<sup>(٦)</sup> وكان عامر بن عبد الله من خاشعي المصلين، وكان إذا صلى.. ربما ضربت ابنته بالذق وتحذت النساء بما يردن في البيت، ولم يكن يسمع ذلك ولا يعقله.

وقيل له ذات يوم: هل تحدثك نفسك في الصلاة بشيء؟ قال: نعم، بوقوفي بين يدي الله عز وجل، ومنصرفي إلى إحدى الدارين، قيل: فهل تجد شيئاً مما نجد من أمور الدنيا؟ فقال: لأن تختلف الأسته في أحب إلي من أن أجد في الصلاة ما تجدون<sup>(٧)</sup>

وكان يقول: (لؤ كشف الغطاء.. ما ازددت يقيناً)<sup>(٧)</sup>

(١) وفي كل حال هناك أدب هو مظهر هذا الخشوع.

(٢) روي ذلك عن جمع كثير، منهم سيدنا سليمان عليه السلام كما في «الزهد» (١٧٦) لابن المبارك من زيادات نعيم بن حماد، ومنهم من بقي كذلك سبعين سنة؛ كابي عبيدة الخواص كما في «صفة الصفوة» (١٩٥/٤).

(٣) روي الخبر أحمد في «الزهد» (١٩٨٩)، والطبراني في «الكبير» (١٥١/١٠)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٠٦/٢)، وهو في «القول» (١٠٢/٢).

(٤) أي: في سوق الحدادين في الكوفة.

(٥) وكان قد سمع من ابن مسعود رضي الله عنه قوله تعالى: ﴿إِنَّا زَكَّيْنَاهُمْ فَلَمَّا كَانَتْ هُمْ مَحْجُورِينَ سَمِعُوا لَهَا تَتَكَلَّمُ وَيَذِيرًا﴾، رواه أحمد في «الزهد» (١٩٤٥)، وأبو نعيم في «الحلية» (١١٠/٢)، يقول الأعمش كما في «الزهد» (١٩٨٢): (فمررت بالحدادين لأشبه به، فلم يكن عندي خير)، والخبر في «القول» (١٠٢/٢).

(٦) قوت القلوب (١٠٢/٢)، وما يقوله هو التلاوة والذكر، وما يقال له: المخاطبة والمناجاة والإجابة. انظر «الإتحاف» (١٦٧/٣).

(٧) قوت القلوب (١٠٢/٢).

وقَدْ كَانَ مُسْلِمٌ بَيْنَ يَسَارٍ مِنْهُمْ ، وَقَدْ نَقَلْنَا أَنَّهُ لَمْ يَشْعُرْ بِسُقُوطِ أُسْطُوَانَةٍ فِي الْمَسْجِدِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ <sup>(١)</sup>  
وَتَأْكُلُ طَرَفٌ مِنْ أَطْرَافِ بَعْضِهِمْ ، وَاحْتِيجُ فِيهِ إِلَى الْقَطْعِ ، فَلَمْ يُمْكِنْ مِنْهُ ، فَقِيلَ : إِنَّهُ فِي الصَّلَاةِ لَا يَحْسُنُ بِمَا يَجْرِي  
عَلَيْهِ ، فَقُطِعَ مِنْهُ ذَلِكَ الطَّرَفُ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ <sup>(٢)</sup>

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : ( الصَّلَاةُ مِنَ الْآخِرَةِ ، فَإِذَا دَخَلْتَ فِي الصَّلَاةِ . . خَرَجْتَ مِنَ الدُّنْيَا ) <sup>(٣)</sup>  
وَقِيلَ لِآخَرٍ : هَلْ تَحَدَّثَ نَفْسَكَ فِي الصَّلَاةِ بِشَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا ؟ فَقَالَ : لَا ؛ لَا فِي الصَّلَاةِ وَلَا فِي غَيْرِهَا <sup>(٤)</sup>  
وَسُئِلَ بَعْضُهُمْ : هَلْ تَذْكُرُ فِي الصَّلَاةِ شَيْئًا ؟ فَقَالَ : وَهَلْ شَيْءٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فَأَذْكُرُهُ فِيهَا ؟ <sup>(٥)</sup>  
وَكَانَ أَبُو الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : ( مِنْ فَعَلَ الرَّجُلُ أَنْ يَبْدَأَ بِحَاجَتِهِ قَبْلَ دُخُولِهِ فِي الصَّلَاةِ ؛ لِيَدْخُلَ فِي الصَّلَاةِ  
وَقَلْبُهُ فَارِعٌ ) <sup>(٦)</sup>

وَكَانَ بَعْضُهُمْ يَخْفِفُ الصَّلَاةَ خِفَةً الْوَسْوَاسِ ؛ وَرُوِيَ أَنَّ عِمَارَ بْنَ يَاسِرٍ صَلَّى صَلَاةً فَأَخْفَفَهَا ، فَقِيلَ لَهُ : خَفَّفْتَ يَا أَبَا  
الْبِقْطَانِ ؟ فَقَالَ : هَلْ رَأَيْتُمُونِي نَقَضْتُ مِنْ حَدُودِهَا شَيْئًا ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : إِنِّي بَادَرْتُ سَهْوَ الشَّيْطَانِ ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنَّ الْعَبْدَ لَيُصَلِّي الصَّلَاةَ لَا يَكْتَبُ لَهُ مِنْهَا نِصْفُهَا ، وَلَا ثُلُثُهَا ، وَلَا رُبْعُهَا ، وَلَا خُمْسُهَا ، وَلَا  
سُدُسُهَا ، وَلَا عَشْرُهَا » ، وَكَانَ يَقُولُ : إِنَّمَا يَكْتَبُ لِلْعَبْدِ مِنْ صَلَاتِهِ مَا عَقَلَ مِنْهَا <sup>(٧)</sup>  
وَيَقَالُ : إِنَّ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ وَطَائِفَةً مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كَانُوا أَخَفَّتِ النَّاسَ صَلَاةً ، وَقَالُوا : ( نَبَادِرُهَا وَسُوسَةُ  
الشَّيْطَانِ ) <sup>(٨)</sup>

وَرُوِيَ أَنَّ عِمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ عَلَى الْمَنْبَرِ : إِنَّ الرَّجُلَ لَيَشِيبُ عَارِضًا فِي الْإِسْلَامِ وَمَا أَكْمَلَ اللَّهُ تَعَالَى  
صَلَاةً ، قِيلَ : وَكَيْفَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : لَا يَتِمُّ خُشُوعُهَا وَتَوَاضُعُهَا وَإِقْبَالُهُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا <sup>(٩)</sup>  
وَسُئِلَ أَبُو الْعَالِيَةِ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ﴾ . . قَالَ : هُوَ الَّذِي يَسْهُو فِي صَلَاتِهِ ، فَلَا يَدْرِي  
عَلَى كَمْ يَنْصَرِفُ : أَعْلَى شَفْعٍ أَمْ عَلَى وَتَرٍ ؟  
وَقَالَ الْحَسَنُ : هُوَ الَّذِي يَسْهُو عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ حَتَّى يَخْرُجَ .

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : هُوَ الَّذِي إِذَا صَلَّى فِي أَوَّلِ الْوَقْتِ . . لَمْ يَفْرَحْ ، وَإِنْ أَخْرَجَهَا عَنِ الْوَقْتِ . . لَمْ يَحْزَنْ ، فَلَا يَرَى تَعَجُّلَهَا  
بَرًّا ، وَلَا تَأْخِيرَهَا إِثْمًا <sup>(١٠)</sup>

(١) رواه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » ( ١٣٥/٥٨ ) ، وهو في « القوت » ( ١٠٢/٢ ) .

(٢) وهو عروة بن الزبير ، عُمَرُ عَامِرُ الَّذِي تَقَدَّمَ خَبْرَهُ ، وَالْخَبَرُ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الْمَرَضِ وَالْكَفَارَاتِ » ( ١٤١ ) ، وَابْنُ عَسَاكِرَ فِي « تَارِيخِ  
دِمَشْقَ » ( ٢٦١/٤٠ ) دُونَ تَصْرِيحِهِ أَنَّ الْقَطْعَ كَانَ فِي الصَّلَاةِ .

(٣) قوت القلوب ( ١٠٢/٢ )

(٤) عوارف المعارف ( ٥٤٧/٢ ) ، وَقَدْ نَسَبَهُ الْحَافِظُ الزُّبَيْرِيُّ إِلَى « الْقُوتِ » .

(٥) قوت القلوب ( ١٠٢/٢ ) .

(٦) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ١١٤٢ ) ، وَهُوَ مِنْ مَعْلَقَاتِ الْبَخَارِيِّ .

(٧) رواه أبو داود ( ٧٩٦ ) ، وَكُلُّهُ فِي « تَعْظِيمِ قَدْرِ الصَّلَاةِ » ( ص ٩٠ ) ، وَالْخَبَرُ فِي « الْقُوتِ » ( ١٠٢/٢ ) .

(٨) رَوَى عَبْدِ الرَّزَّاقِ فِي « الْمَصْنَفِ » ( ٣٧٣٠ ) عَنْ أَبِي رَجَاءٍ قَالَ : ( صَلَّى بَنُو الزُّبَيْرِ صَلَاةً خَفَفَتْ ، فَقِيلَ لَهُ ، فَقَالَ : إِنِّي أَبَادَرُ الْوَسْوَاسَ ) .

(٩) رواه ابن أبي الدنيا في « التَّهَجُّدِ وَتَقْيَامِ اللَّيْلِ » ( ٤٨٣ ) ، وَالْخَبَرُ فِي « الْقُوتِ » ( ١٠٣/٢ )

(١٠) قوت القلوب ( ١٠٢/٢ ) .



واعلم: أَنَّ الصلاةَ قَدْ يحسِبُ بعضُها ويكتُبُ بعضُها دونَ بعضٍ كما دَلَّتِ الأخبارُ عليه، وإنَّ كَانَ الفقيهُ يقولُ: (إنَّ الصلاةَ في الصَّحَّةِ لا تتَجَرَّأُ)، ولكنَّ ذَلِكَ لَهُ معنى آخرُ ذكرناه، وهذا المعنى دَلَّتْ عليه الأحاديثُ؛ إذُ وردَ جَزْرُ نقصانِ الفرائضِ بالنوافلِ في الخبرِ<sup>(١)</sup>

قالَ عيسى عليه السلام: (يقولُ اللهُ تعالى: بالفرائضِ نجا مَتي عبيدي، وبالنوافلِ تَقَرَّبَ إليَّ عبيدي)<sup>(٢)</sup>

وقالَ النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ: «قالَ اللهُ تعالى: لا ينجو مَتي عبيدي إلا بأداء ما افترضْتُ عليه»<sup>(٣)</sup>

وروي أنَّ النبيَّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ صَلَّى صلاةً، فتركَ مِنْ قراءَةِ آيةٍ، فلما انفتَلَ.. قالَ: «ماذا قرأتَ؟» فسكَتَ القومُ، فسألَ أبايَ بنَ كعبٍ رضيَ اللهُ عنه فقالَ: قرأتَ سورةَ كذا وتركتَ آيةَ كذا، فما أدري: أنسختَ أم رُفعتَ؟ فقالَ: «أنتَ لها يا أباي»، ثُمَّ أقبلَ على الآخرينَ فقالَ: «ما بألُ أقوامٍ يحضرونَ صلاتَهُمْ، ويَتَمَوَّنونَ صفوفَهُمْ، وتَبَيَّهُمُ بينَ أيديهِمْ، لا يَدرونَ ما يتلو عليهمُ مِنْ كتابِ رَبِّهِمْ!! ألا إنَّ بني إسرائيلَ كذا فعلوا، فأوحى اللهُ تعالى إلى نبيِّهِمْ أنْ قُلْ لقومِكَ: تحضروني أبدانَكُم وتعطوني ألسنتَكُم، وتغيبونَ عَنِّي بقلوبِكُم؟! باطلٌ ما تذهبونَ»<sup>(٤)</sup>

وهذا يدلُّ على أنَّ استماعَ ما يقرأُ الإمامُ وفهمَهُ بدلٌ عن قراءَةِ السورةِ بنفسِهِ.

وقالَ بعضُهُمْ: إنَّ العبدَ ليسجدَ السجدةَ عندهُ أَنَّهُ تَقَرَّبَ بها إلى اللهِ تعالى، ولو قسَمْتَ ذنوبَهُ في سجدةٍ على أهلِ مدينَتِهِ.. لهلكوا، قيلَ: وكيفَ ذلكَ؟ قالَ: يكونُ ساجداً عندَ اللهِ وقلْبُهُ مصغٍ إلى هوى، ومشاهدٌ لباطلٍ، قد استولى عليه<sup>(٥)</sup>

فهذه صفةُ الخاشعينِ.

فدَلَّتْ هذه الأخبارُ والحكاياتُ معَ ما سبقَ على أنَّ الأصلَ في الصلاةِ الخشوعُ وحضورُ القلبِ، وأنَّ مجرَّدَ الحركاتِ معَ الغفلةِ قليلُ الجدوى في المعادِ، واللهُ أعلمُ، نسألُ اللهَ حَسَنَ التوفيقِ.



(١) كما روى أبو داود (٨٦٤)، والترمذي (٤١٣) مرفوعاً: «إنَّ أولَ ما يحاسبُ الناسَ به يومَ القيامةِ من أعمالِهِم الصلاةُ، قالَ: يقولُ ربنا جُلٌّ وعزٌّ لِمالِكته وهو أعلمُ: انظروا في صلاةِ عبيدي: أنتمُها أم تَنَقَّصُها؟ فإنَّ كانتَ تامةً.. كُتِبَتْ لَهُ تامةً، وإنَّ كانَ انتقصَ منها شيئاً.. قالَ: انظروا هل لعبدي من تطوع؟ فإنَّ كانَ له تطوعٌ.. قالَ: أتموا لعبدي فريضته من تطوعه، ثُمَّ تَوَخَّذْ الأعمالَ على ذاكِمْ».

(٢) كذا أورده صاحبُ «القوت» (١٠٣/٢).

(٣) رواه ابنُ المبارك في «الزهد» (١٠٣٢) عن حسان بن عطية قالَ: (قالَ اللهُ: لا ينجو مِنِّي...)، وهو كذلكَ في «الزهد» لأبي داود (٥) عن طاووس اليماني.

وفي «البخاري» (٦٥٠٢): «وما تَقَرَّبَ إليَّ عبيدي بشيءٍ أحبَّ إليَّ مما افترضته عليه، وما يزالُ عبيدي يتقربُ إليَّ بالنوافلِ حتى أحبه، فإذا أحبته.. كنتَ سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطشُ بها، ورجله التي يمشي بها...».

(٤) رواه المروزي في «تعظيم قدر الصلاة» (ص ٩٢) عن عثمان بن أبي دهرش بلاغاً بنحوه، وهو بلغظه في «القوت» (١٠٤/٢).

(٥) قوت القلوب (١٠٤/٢)، وانظر «الإتحاف» (١٧٠/٣).

## الباب الرابع في الإمامة والقعدة

وعلى الإمام وظائف ؛ قبل الصلاة ، وفي القراءة ، وفي أركان الصلاة ، وبعد السلام .



أما الوظائف التي قبل الصلاة .. فستة :

أولها : ألا يتقدم للإمامة على قوم يكرهونه ، فإن اختلفوا .. كان النظر إلى الأكثرين ، فإن كان الأقلون هم أهل الخير والدين .. فالتنظر إليهم أولى .

وفي الحديث : « ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رؤوسهم : العبد الأبي ، وامرأة زوجها ساخط عليها ، وإمام قوم وهم له كارهون »<sup>(١)</sup>

وكما ينهي عن تقديمه مع كراهيتهم .. فكذلك ينهي عن التقديم إن كان وراءه من هو أفقه منه وأقرأ ، إلا إذا امتنع من هو أولى منه ، فله التقدم ، فإن لم يكن شيء من ذلك .. فليتقدم مهما قدم وعرف من نفسه القيام بشروط الإمامة .

ويكره عند ذلك المدافعة ، فقد قيل : إن قوماً تدافعوا الإمامة بعد إقامة الصلاة .. فخُصِفَ بهم<sup>(٢)</sup>

وما روي من مدافعة الإمامة بين الصحابة رضي الله عنهم فسببه إيشائهم من رأوه أولى بذلك ، أو خوفهم على أنفسهم السهر وخطر ضمان صلاتهم ؛ فإن الأئمة ضماناً ، وكأن من لم يتعوذ ذلك ربما يشتغل قلبه ويتشوش عليه الإخلاص في الصلاة ؛ حياة من المقتدين ، لا سيما في جهره بالقراءة ، فكان لاحترار من احتراز أسباب من هذا الجنس<sup>(٣)</sup>



الثانية : إذا خيّر المرء بين الأذان والإمامة .. فينبغي أن يختار الإمامة ؛ فإن لكل واحد منهما فضلاً ، ولكن الجمع مكروه ، بل يبغي أن يكون الإمام غير المؤذن .

وإذا تعذر الجمع .. فالإمامة أولى ، وقال قائلون : الأذان أولى ؛ لما نقلناه في فضيلة الأذان ، ولقوله صلى الله عليه وسلم : « الإمام ضامن ، والمؤذن مؤتمن »<sup>(٤)</sup> ، فقالوا : في الإمامة خطر الضمان .

(١) رواه الترمذي (٣٦٠) ، والكراهة لمعنى يذم به شرعاً ، وإلا .. فلا ، واللوم على كراهه ، ثم إن الذي يذم شرعاً كفسق ، وبدعة ، وتساهل في تحرز عن خيث ، وإخلال بهيئة من يثبات الصلاة ، وتعامل حرقة مذمومة ، وعشرة فسقة ، ونحو ذلك . « إتحاف » (١٧١/٣) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « العقوبات » (٩٠) ، و« مجابو الدعوة » (٧٩) .

(٣) الأولى بحال الصحابة الوجه الأول ، وهو الإشار وخطر الضمان ، وقد كان ذلك من وصفهم ، وفي « القوت » (٢١٢/٢) : ( ومن هذا كره سهل بن سعد الساعدي الإمامة ، قال أبو حازم : قلت لسهل بن سعد وكان يقدم فتیان قومه يصلون به ، فقلت : أنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولك من السابقة والفضل ، لو تقدمت فصليت بقومك ، فقال : يا بن أخي ؛ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الإمام ضامن » فأكره أن أكون ضامناً . انظر « الإتحاف » (١٧٢/٣) ، وسيعقب المصنف على ذلك .

(٤) رواه أبو داود (٥١٧) ، والترمذي (٢٠٧) ، وابن ماجه (٩٨١) .

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : «الإمامُ آمينٌ ، فإذا ركع .. فاركعوا ، وإذا سجد .. فاسجدوا»<sup>(١)</sup>

وفي الحديث «فإن أتم .. فله ولهم ، وإن نقص .. فعليه لا عليهم»<sup>(٢)</sup>

ولأنه صلى الله عليه وسلم قال : «اللهم ؛ أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين»<sup>(٣)</sup> ، والمغفرة أولى بالطلب ؛ فإن الرشد يراد للمغفرة .

وفي الخبر : «مَنْ أَدَّنَ فِي مَسْجِدٍ سَبْعَ سَنِينَ .. وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ ، وَمَنْ أَدَّنَ أَرْبَعِينَ عَاماً .. دَخَلَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ»<sup>(٤)</sup> ؛ ولذلك نُقِلَ عَنِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَتَدَفَعُونَ الْإِمَامَةَ .

والصحيح : أَنَّ الْإِمَامَةَ أَفْضَلُ ؛ إِذْ وَاطَبَ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، وَالْأئِمَّةُ بَعْدَهُمْ .

نعم ؛ فيها خطرُ الضمانِ ، والفضيلةُ معَ الخطرِ ، كما أَنَّ رتبةَ الإمارةِ والخلافةِ أَفْضَلُ ؛ لقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «لَيُومَ مِنْ سُلْطَانٍ عَادِلٍ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةٍ سَبْعِينَ سَنَةً»<sup>(٥)</sup>

ولكن فيها خطرٌ ، ولذلك وَجِبَ تَقْدِيمُ الْأَفْضَلِ وَالْأَفْقَى ، فَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «أَتَمَّتْكُمْ شَفَعَاؤُكُمْ إِلَى اللَّهِ» ، أَوْ قَالَ : «وَقَدْكُمْ إِلَى اللَّهِ ، فَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُرْكُوا صَلَاتَكُمْ .. فَقَدِمُوا خِيَارَكُمْ»<sup>(٦)</sup>

وَقَالَ بَعْضُ السَّلَفِ : ( لَيْسَ بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ أَفْضَلُ مِنَ الْعُلَمَاءِ ، وَلَا بَعْدَ الْعُلَمَاءِ أَفْضَلُ مِنَ الْأَئِمَّةِ الْمَصْلِيِّينَ ؛ لِأَنَّ هَؤُلَاءِ قَامُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَبَيْنَ خَلْقِهِ ؛ هَذَا بِالنَّبَوَةِ ، وَهَذَا بِالْعِلْمِ ، وَهَذَا بِعِمَادِ الدِّينِ وَهُوَ الصَّلَاةُ )<sup>(٧)</sup>

وبهذه الحجة احتجَّ الصحابةُ في تقديم أبي بكرٍ الصديقِ رضي الله عنه وعنهم للخلافةِ ؛ إِذْ قَالُوا : ( نَظَرْنَا ؛ فَإِذَا الصَّلَاةُ عِمَادُ الدِّينِ ، فَاخْتَرْنَا لَدُنْيَانَا مَنْ رَضِيَهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَدِينِنَا )<sup>(٨)</sup> ، وَمَا قَدَّمُوا بِلَاإِحتجاجاً بِأَنَّهُ رَضِيَهِ لِلْأَذَانِ<sup>(٩)</sup>

وَمَا رُوِيَ أَنَّهُ قَالَ لَهُ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ ذُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ أَدْخِلُ بِهِ الْجَنَّةَ ، قَالَ : «كُنْ مُؤَذِّناً» ، قَالَ : لَا أَسْتَطِيعُ ، قَالَ : «كُنْ إِمَاماً» ، قَالَ : لَا أَسْتَطِيعُ ، قَالَ : «صَلِّ بِإِزَاءِ الْإِمَامِ»<sup>(١٠)</sup> .. فَلَعَلَّهُ ظَنَّ أَنَّهُ لَا يَرْضَى بِإِمَامَتِهِ ؛

(١) رواه البخاري (٣٧٨) ، ومسلم (٤١١) ، دون : «الإمام أمين» ، أو «أمير» كما في بعض النسخ ، وهي عند ابن خزيمة في «صحيحه» (١٦١٣) .

(٢) رواه أبو داود (٥٨٠) ، وابن ماجه (٩٨٣) بنحوه

(٣) هو تلمذة حديث : «الإمام ضامن» الذي سبق قريباً .

(٤) روى الشطر الأول منه الترمذي (٢٠٦) ، وابن ماجه (٧٧٧) بلفظ : «من أدَّن سبع سنين محتسباً .. كتبت له براءة من النار» وزيادة المصنف في «الفتوح» (٢١٢/٢) ، وفي (ج) : (أَمْ) يدل : (أَدَّن) .

(٥) رواه الطبراني في «الكبير» (٣٣٧/١١) ، وفيه : (ستين) بدل (سبعين) .

(٦) رواه الدارقطني في «سننه» (٣٤٦/١) ، والجملة الأولى منه (٨٧/٢) .

(٧) قوت القلوب (٢٠٨/٢) .

(٨) كما روى ذلك ابن سعد في «طبقاته» (١٦٧/٣) ، وابن عبد البر في «التمهيد» (١٢٩/٢٢) عن علي رضي الله عنه ، وفيه يقول : (نظرْتُ في أمري ؛ فإذا الصلاة عظم الإسلام ، وقوام الدين ، فرضينا لدنياً ..) ، والأثر المرفوع هو ما رواه البخاري (٦٦٤) ، ومسلم (٤١٨) : «مروا أبا بكر فليصل بالناس» .

(٩) روي أمر النبي صلى الله عليه وسلم لبلال بالأذان عند أبي داود (٤٩٩) ، وابن ماجه (١٢٣٤) .

(١٠) رواه البخاري في «التاريخ الكبير» (٣٦/١) ، والطبراني في «الوسط» (٣٦٨٣) .

إِذِ الْإِذْنَ إِلَيْهِ وَالْإِمَامَةَ إِلَى الْجَمَاعَةِ وَتَقْدِيمَهُمْ لَهُ ، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ تَوَهَّمُ أَنَّهُ رِيًّا يَقْدُرُ عَلَيْهَا .



الثالثة: أن يراعي الإمام أوقات الصلوات ، فيصلي في أوائلها ؛ ليدرك رضوان الله سبحانه ، ففضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا ؛ هنكذا روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> وفي الحديث : « إِنَّ الْعَبْدَ لِيَصْلِيَ الصَّلَاةَ فِي آخِرِ وَقْتِهَا وَلَمْ تَفْتَهُ ، وَلَمَّا فَاتَهُ مِنْ أَوَّلِ وَقْتِهَا خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا »<sup>(٢)</sup>

ولا ينبغي أن يؤخر الصلاة لانتظار كثرة الجمع ، بل عليهم المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت ، فهي أفضل من كثرة الجماعة ، ومن تطويل السورة ، وقد قيل : كانوا إذا حضر اثنان في الجماعة . . لم ينتظروا الثالث ، وإذا حضر أربعة في الجنازة . . لم ينتظروا الخامس<sup>(٣)</sup>

وقد تأخر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الفجر وكانوا في سفر ، وإنما تأخر للطهارة . . فلم ينتظر ، وقدم عبد الرحمن بن عوف ، فصلّى بهم ، حتّى قانت رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة فقام يقضيها ، قال : فاشفقنا من ذلك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قَدْ أَحْسَنْتُمْ ، هَكَذَا فافعلوا »<sup>(٤)</sup>

وقد تأخر في صلاة الظهر ، فقدموا أبا بكر رضي الله عنه حتّى جاء صلى الله عليه وسلم وهم في الصلاة ، فقام إلى جانبه<sup>(٥)</sup>

وليس على الإمام انتظار المؤذن ، وإنما على المؤذن انتظار الإمام للإقامة ، فإذا حضر . . فلا ينتظر غيره .



الرابعة: أن يؤم مخلصاً لوجه الله ، ومؤدياً أمانة الله تعالى في طهارته وجميع شروط صلاته .

أما الإخلاص : فبالأخذ عليها أجرة ، فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان بن أبي العاص الثقفي فقال : « وَاتَّخِذْ مُؤَدِّنَا لَا يَأْخُذْ عَلَى الْأَذَانِ أَجْرًا »<sup>(٦)</sup>

والأذان طريق إلى الصلاة ، فهي أولى بالأخذ عليها أجر ؛ فإن أخذ رزقاً من مسجد قد وقفت على من يقوم بإمامته ، أو من السلطان ، أو من آحاد الناس . . فلا يحكم بتحريمه ، ولكنه مكروه ، والكراهية في الفرائض أشد منها في التراويح ، وتكون أجرة له على مداومته على حضور الموضع ، ومراقبة مصالح المسجد في إقامة الجماعة ، لا على نفس الصلاة<sup>(٧)</sup>

(١) رواه أبو نعيم في « تاريخ أصبهان » ( ٤٤٤/١ ) ، وهو عند الديلمي في « مسند الفردوس » ( ١٣١/٣ ) .

(٢) رواه الدارقطني في « سننه » ( ٢٤٨/١ ) بنحوه .

(٣) أما عدم انتظار زيادة على اثنين في الصلاة . . فلحيازة فضيلة أول الوقت كما علم ، وأما عدم انتظار الخامس في الجنازة . . فلما ورد من الإسراع والتجيل في شأنها . . . وإنما أورد المصنف الجنازة هنا اتباعاً لما في « القوت » ( ٢١١/٢ ) واستطراداً . « إتحاف » ( ١٧٧/٣ ) .

(٤) رواه مسلم ( ٢٧٤ ) ، وكان ذلك في غزوة تبوك ، وهو معنى السفر .

(٥) رواه البخاري ( ٦٨٤ ) ، ومسلم ( ٤٢١ ) .

(٦) رواه أبو داود ( ٥٣١ ) ، والترمذي ( ٢٠٩ ) ، والنسائي ( ٢٣/٢ ) ، وابن ماجه ( ٧١٤ ) .

(٧) وعلامة ذلك : أنه إذا لم يعط الأجرة لا يتشوش قلبه في إقامة الجماعة على عادته الأولى ، وهذه مصيبة قد عمت ، فقد صار الأمر الآن أن المؤذن أو الإمام أو الخطيب إذا قُصِّر في أداء أجرته ترك عمله ، نسأل الله العفو « إتحاف » ( ١٧٨/٣ )

وَأَمَّا الْأَمَانَةُ : فهي الطهارة باطناً عن الفسق والكبائر والإصرار على الصغائر ، فالمرتشيح للإمامة ينبغي أن يحترز عن ذلك جهدة ؛ فَإِنَّهُ كَالْوَفْدِ وَالشَفِيعِ لِلْقَوْمِ ، فَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ خَيْرَ الْقَوْمِ .

وكذا الطهارة ظاهراً عن الحديث والخبث ؛ فَإِنَّهُ لَا يَطْلُعُ عَلَيْهِ سِوَاهُ ، فَإِنْ تَذَكَّرَ فِي أَثْنَاءِ صَلَاتِهِ حَدَثًا ، أَوْ خَرَجَ مِنْهُ رِيحٌ . . فلا ينبغي أن يستحيي ، بل يأخذ بيد مَنْ يَقْرُبُ مِنْهُ وَيَسْتَخْلِفُهُ ، فَقَدْ تَذَكَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَنَابَةَ فِي أَثْنَاءِ الصَّلَاةِ ، فَاسْتَخْلَفَ ، وَاغْتَسَلَ ، ثُمَّ رَجَعَ وَدَخَلَ فِي الصَّلَاةِ <sup>(١)</sup>

وَقَالَ سَفِيَانُ : ( صَلَّيْ خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ إِلَّا مُذْمِينَ خَمِيرٍ ، أَوْ مَعْلِينَ بِالْفُسْقِ ، أَوْ عَاقٍ لَوَالِدِيهِ ، أَوْ صَاحِبٍ بِدْعَةٍ ، أَوْ عَبْدٍ آبِي ) <sup>(٢)</sup>



الخامسة : أَلَا يَكْتَبِرُ حَتَّى تَسْتَوِيَ الصَّفُوفُ ، فَلْيَلْتَفِتْ يَمِينًا وَشِمَالًا ، فَإِنْ رَأَى خِلَالَ . . أَمَرَ بِالتَّسْوِيَةِ ، قِيلَ : كَانُوا يَتَحَاذَوْنَ بِالْمَنَاكِبِ وَيَتَضَامَنُونَ بِالْكَعَابِ <sup>(٣)</sup>

وَلَا يَكْتَبِرُ حَتَّى يَفْرُغَ الْمُؤَدُّ مِنَ الْإِقَامَةِ ، وَالْمُؤَدُّ يُؤَخِّرُ الْإِقَامَةَ عَنِ الْأَذَانِ بِقَدْرِ اسْتِعْدَادِ النَّاسِ لِلصَّلَاةِ ؛ فَبِالْخَيْرِ : « لِيَتَمَهَّلَ الْمُؤَدُّ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ بِقَدْرِ مَا يَفْرُغُ الْأَكْلُ مِنْ طَعَامِهِ وَالْمُعْتَصِرُ مِنْ اعْتَصَارِهِ » <sup>(٤)</sup> ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ نُهِيَ عَنِ مَدَافِعَةِ الْأَخْبَثِينَ <sup>(٥)</sup> ، وَأَمَرَ بِتَقْدِيمِ الْعِشَاءِ عَلَى الْعِشَاءِ <sup>(٦)</sup> ؛ طَلِبًا لِفَرَاغِ الْقَلْبِ .



السادسة : أَنْ يَرْفَعَ صَوْتَهُ بِتَكْبِيرَةِ الْإِحْرَامِ وَسَائِرِ التَّكْبِيرَاتِ ، وَلَا يَرْفَعُ الْمَأْمُومُ صَوْتَهُ إِلَّا بِقَدْرِ مَا يَسْمَعُ نَفْسَهُ ، وَيُنَوِّي الْإِمَامَةُ لِنَيْالِ الْفَضْلِ ، فَإِنْ لَمْ يَنْوِ . . صَحَّتْ صَلَاتُهُ وَصَلَاةُ الْقَوْمِ إِذَا نَوَّوْا الْاِقْتِدَاءَ ، وَنَالُوا فَضْلَ الْقُدْوَةِ ، وَهِيَ لَا يَنَالُ فَضْلُ الْإِمَامَةِ .

وَلِيُؤَخِّرَ الْمُقْتِنْدِي تَكْبِيرَهُ عَنِ تَكْبِيرِ الْإِمَامِ ، فَيَبْتَغِي بَعْدَ فَرَاغِهِ .



وَأَمَّا وَطَائِفُ الْقِرَاءَةِ . . فثَلَاثَةٌ :

أَوَّلُهَا : أَنْ يُبَسِّرَ بِدَعَاءِ الِاسْتِفْتَاحِ وَالتَّعَوُّذِ كَالْمَنْفَرْدِ ، وَيَجْهَرُ بِ ( الْفَاتِحَةِ ) وَالسُّورَةِ بَعْدَهَا فِي جَمِيعِ الصُّبْحِ وَأَوَّلِي الْعِشَاءِ وَالْمَغْرِبِ ، وَكَذَا الْمَنْفَرْدُ .

وَيَجْهَرُ بِقَوْلِهِ : ( آمِينَ ) فِي الصَّلَاةِ الْجَهْرِيَّةِ ، وَكَذَا الْمَأْمُومُ ، وَيَقْرَأُ الْمَأْمُومُ تَأْمِينَةً بِتَأْمِينِ الْإِمَامِ مَعَ لَا تَعْقِيْبًا ،

(١) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ( ٢٣٣ ) وَلَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ الِاسْتِخْلَافِ ، وَعبارة « القُرْآنِ » ( ٢٠٨/٢ ) : ( فَإِنْ كَانَتْ الْحَادِثَةُ فِي الصَّلَاةِ . . فَعَلْ ذَلِكَ ، وَإِنْ كَانَ ذِكْرُ أَنَّهُ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ . . خَرَجَ وَلَمْ يَسْتَخْلَفْ ) .

(٢) الْجُمْلَةُ الْأَوَّلَى مِنْهُ رَوَاهَا اللَّاحِقَانِي فِي « اعْتِقَادِ أَهْلِ السَّنَةِ » ( ١٧٣/١ ) .

(٣) الْكَعَابُ : جَمْعُ كَعْبٍ ، وَهُوَ الْعَظْمُ النَّاتِي عِنْدَ مُلتَقَى السَّاقِ وَالْقَدَمِ ، وَالتَّضَامُّ مَا لَمْ يُوْذِ جَارُهُ . « إِنْحَافٌ » ( ١٨٠/٣ ) .

(٤) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ( ١٩٥ ) ، وَالْمُعْتَصِرُ : هُوَ الَّذِي غَلَبَ عَلَيْهِ الْبَوْلُ أَوْ الْغَائِظُ . « إِنْحَافٌ » ( ١٨١/٣ ) .

(٥) كَمَا فِي « مُسَلِّمٍ » ( ٥٦٠ ) بِلَفْظٍ : « لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ الطَّعَامِ ، وَلَا وَهُوَ يَدَافِعُهُ الْأَخْبَثَانِ » .

(٦) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ( ٥٤٦٥ ) ، وَمُسَلِّمٌ ( ٥٥٧ ) .

ويجهز بـ ﴿يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّخِيمَ﴾ ، والأخبار فيه متعارضة<sup>(١)</sup> ، واختيار الشافعي رضي الله عنه الجهر<sup>(٢)</sup>



الثانية: أن يكون للإمام في القيام ثلاث سكّات ، هكذا رواه سمرّة بن جندب وعمران بن حصين ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup>

أولاهنّ: إذا كَبُرَ ، وهي الطُولَى منهنّ ، مقدّار ما يقرأ من خلفه (فاتحة الكتاب) ، وذلك وقت قراءته لدعاء الاستفتاح ، فإنّه إن لم يسكت .. يفوتهم الاستماع ، فيكون عليه ما نقص من صلاتهم ، فإن لم يقرؤوا (الفاتحة) في سكوتهم واشتغلوا بغيرها .. فذلك عليهم لا عليه .

والسكّنة الثانية: إذا فرغ من (الفاتحة) ليتمّ من يقرأ (الفاتحة) في السكّنة الأولى فاتحة ، وهي كنصف السكّنة الأولى . والسكّنة الثالثة: إذا فرغ من السورة قبل أن يركع ، وهي أخفها ، وذلك بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير ، فقد نهى عن الوصل فيه .

ولا يقرأ المأموم وراء الإمام إلا (الفاتحة) ، فإن لم يسكت الإمام .. قرأ (الفاتحة) معه ، والمقتض هو الإمام ، وإن لم يسمع المأموم في الجهرية لبعده ، أو كان في السريّة .. فلا بأس بقراءته للسورة .



الثالثة: أن يقرأ في الصبح سورتين من المثاني ما دون المئة ، فإن الإطالة في قراءة الفجر والتغليس بها سنّة ، ولا يضربه الخروج منها مع الإسفار ، ولا بأس أن يقرأ في الثانية بأواخر السور ؛ نحو الثلاثين أو العشرين إلى أن يختتمها ؛ لأن ذلك لا يتكرّر على الأسماع كثيراً ، فيكون أبلغ في الوعظ ، وأدعى إلى التفكير ، وإنما كره بعض العلماء قراءة بعض أول السورة وقطعها ، وقد روي أنّه صلى الله عليه وسلم قرأ بعض سورة (يونس) ، فلمّا انتهى إلى ذكر موسى وفرعون .. قطع فركع<sup>(٤)</sup>

وقد روي أنّه صلى الله عليه وسلم قرأ في الفجر آية من (البقرة) وهي قوله: ﴿قُلُوا آمَنَّا بِاللّهِ﴾ الآية ، وفي الثانية: ﴿رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا آتَاكَ﴾<sup>(٥)</sup>

وسمع بلالاً يقرأ من ها هنا وها هنا ، فسأله عن ذلك فقال: أخلط الطيّب بالطيّب ، فقال: «أحسنّت»<sup>(٦)</sup>

(١) وقد جمعها بالانصاف - مقدّم أحاديث الجهر مراعاة لمذهب الإمام الغزالي - الإمام الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (١٨٣/٣) وتحدث عنها فيه بإسهاب .

(٢) فقد نصّ على الجهر بـ (أمين) و﴿يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّخِيمَ﴾ في «الأم» (٢٤٩/٢) ، (٣٣٠/٨) .

(٣) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٨٥٤) عن الحسن مرسلاً قال: (كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سكّات ؛ سكّنة إذا افتتح التكبير حتى يقرأ الحمد ، وإذا فرغ من الحمد حتى يقرأ السورة ، وإذا فرغ من السورة حتى يركع) . والذي عليه الموعول - وهو من رواية سمرّة وعمران رضي الله عنهما - أنهما سكّتان ، وقد أنكر عمران إحداهما ، فكتبنا إلى أبي بن كعب : فكتب : أن سمرّة قد حفظ ، روى ذلك أبو داود (٧٨٠) ، والترمذي (٢٥١) ، وابن ماجه (٨٤٤) .

(٤) كذا في «القول» (٢٠٩/٢) ، وفي «مسلم» (٤٥٥) عن عبد الله بن السائب قال: (صلى لنا النبي صلى الله عليه وسلم الصبح بمكة ، فاستفتح سورة «المؤمنين» ، حتى جاء ذكر موسى وهارون ، أو ذكر عيسى .. أخذت النبي صلى الله عليه وسلم سحلة فركع) .

(٥) رواه مسلم (٧٢٧) .

(٦) رواه أبو داود (١٣٣٠) بنحوه .

ويقرأ في الظهر بطوالِ المفصل إلى ثلاثين آية ، وفي العصر بنصف ذلك ، وفي المغرب بأواخرِ المفصل .

وأخر صلاةً صلّاها رسول الله صلى الله عليه وسلّم المغرب ، قرأ فيها بسورة ( والمرسلات ) ما صلّى بعدها حتّى قبض<sup>(١)</sup>

وبالجملة : التخفيفُ أولى ، لا سيما إذا كثُرَ الجمع ، قال صلى الله عليه وسلّم في هذه الرخصة : « إذا صلّى أحدكم بالناس .. فليخفف ؛ فإنّ فيهم الضعيف والكبير وذو الحاجة ، وإذا صلّى لنفسه .. فليطول ما شاء »<sup>(٢)</sup>

وقد كان معاذُ بن جبل يصليّ بقرمِ العشاء ، فقرأ ( البقرة ) ، فخرج رجلٌ من الصلاة وأتمّ لنفسه ، فقالوا : نافق الرجل ، فتشاكيا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلّم ، فجزّ رسول الله صلى الله عليه وسلّم معاذاً وقال : « أفئان أنت يا معاذ ؟ ! اقرأ سورة ( سَبَّح ) ، ( والسماء والطارق ) ، ( والشمس وضحاها ) »<sup>(٣)</sup>



وأما وظائف الأركان .. فثلاثة :

أولّها : أن يخفّف الركوع والسجود ، فلا يزيد في التسيّحات على ثلاث ، فقد روي عن أنسٍ أنّه قال : ( ما رأيت أخفّ صلاةً من رسول الله صلى الله عليه وسلّم في تمام )<sup>(٤)</sup>

نعم ؛ روي أيضاً أنّ أنس بن مالك لما صلّى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أميراً بالمدينة .. قال : ( ما صليت وراء أحد أشبه صلاةً بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلّم من هذا الشاب ، قال : وكنا نسيّح وراءه عشرًا عشرًا )<sup>(٥)</sup> ، وروي مجملًا أنّهم قالوا : ( كنا نسيّح وراء رسول الله صلى الله عليه وسلّم في الركوع والسجود عشرًا عشرًا )<sup>(٦)</sup> ، وذلك حسن ، ولكنّ الثلاث إذا كثُرَ الجمع أحسن ، فأما إذا لم يحضر إلا المتجرّدون للدين .. فلا بأس بالعشر .

هذا وجه الجمع بين الروايات .

وينبغي أن يقول الإمام عند رفع رأسه من الركوع : ( سمع الله لمن حمده ) .



الثانية : ينبغي للمأموم ألا يسابق الإمام في الركوع والسجود ، بل يتأخّر فلا يهوي للسجود إلا إذا وصلت جبهة الإمام إلى المسجد ، هكذا كان اقتداء الصحابة برسول الله صلى الله عليه وسلّم<sup>(٧)</sup> ، ولا يهوي للركوع حتّى يستوي الإمام راحمًا .

وقد قيل : إنّ الناس يخرجون من الصلاة على ثلاثة أقسام : طائفة بخمس وعشرين صلاة ، وهم الذين يكبرون

(١) رواه البخاري ( ٧٦٣ ) ، ومسلم ( ٤٦٢ ) .

(٢) رواه البخاري ( ٩٠ ، ٧٠٣ ) ، ومسلم ( ٤٦٧ ) .

(٣) رواه البخاري ( ٧٠٥ ) ، ومسلم ( ٤٦٥ ) ، وليس فيها ذكر ( والسماء والطارق ) ، وهي عند البيهقي في « السنن الكبرى » ( ١١٢/٣ ) .

(٤) رواه البخاري ( ٧٠٨ ) ، ومسلم ( ٤٦٩ ) .

(٥) رواه أبو داود ( ٨٨٨ ) ، والنسائي ( ٢٢٤/٢ ) .

(٦) كذا قال أبو طالب في « القوت » ( ٢١٠/٢ ) ، وهو مستفاد أيضاً من الحديث الذي سبق .

(٧) رواه البخاري ( ٨١١ ) ، ومسلم ( ٤٧٤ ) ، ولفظه : ( فإذا رفع من الركوع .. لم أر أحداً يحني ظهره حتّى يضع رسول الله صلى الله عليه وسلم جبهته على الأرض ، ثم يختر من وراءه شُيْداً ) .

ويركعون بعد ركوع الإمام ، وطائفة بصلاة واحدة ؛ وهم الذين يساقون<sup>(١)</sup> ، وطائفة بلا صلاة ؛ وهم الذين يسابقون الإمام<sup>(٢)</sup>

وقد اختلف في أن الإمام في الركوع : هل ينتظر لحوق من دخل لينال به فضل جماعتهم وإدراكه لتلك الركعة ؟

ولعل الأولى أن ذلك مع الإخلاص لا بأس به<sup>(٣)</sup> ، إذا لم يظهر تفاوت ظاهر للحاضرين ، فإن حقهم مرعي في ترك التطويل عليهم .



الثالثة : لا يزيد في دعاء التشهد على مقدار التشهد ؛ حذراً من التطويل ، ولا يخص في الدعاء نفسه ، بل يأتي بصيغة الجمع فيقول : ( اللهم ؛ اغفر لنا ) ، ولا يقول : ( اغفر لي ) ، فقد كُره للإمام أن يخص نفسه<sup>(٤)</sup>

ولا بأس أن يستعذ في تشهده بالكلمات الخمس المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقول : « نعوذ بك من عذاب جهنم ، وعذاب القبر ، ونعوذ بك من فتنة المحيا والممات ، ومن فتنة المسيح الدجال ، وإذا أردت بقوم فتنة .. فاقبضنا إليك غير مفتونين »<sup>(٥)</sup> ، وقيل : شَيِّ مسيحاً لأنه يمسح الأرض بطولها ، وقيل : لأنه ممسوخ العين ؛ أي : مضموشها .



وأما وظائف التحليل .. فثلاثة :

أولها : أن ينوي بالتسليمتين السلام على القوم والملائكة .



الثانية : أن يثب عقيب السلام ، كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما<sup>(٦)</sup> ، فيصلي النافلة في موضع آخر<sup>(٧)</sup> ، فإن كان خلقه نسوة .. لم يقم حتى ينصرفن<sup>(٨)</sup>

(١) أي : يكبرون ويركعون ويسجدون معه ، كما هو في « القوت » ( ٢٠٩/٢ ) .

(٢) قوت القلوب ( ٢٠٩/٢ )

(٣) والمراد بالإخلاص : ألا يفعل ذلك تقريباً لوجبه مثلاً ، بل يخلص النية في فعله ؛ لينال المقتدي به أجر الجماعة وأجر الركعة المدركة .

(٤) قال الإمام الشافعي في « الأم » ( ٣٠٥/٢ ) : ( وروي من وجه عن أبي أمامة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا يصلي الإمام بقوم فيخص نفسه بدعوة دونهم » ) .

(٥) رواه مسلم ( ٥٨٨ ) ، وزيادة : « وإذا أردت ... » هي عند الترمذي ( ٣٢٣٣ ) .

(٦) ففي « البخاري » ( ٨٤٩ ) عن أم سلمة قالت : ( كان إذا سلم يمكث في مكانه يسيراً ) ، وحديث مكث الشيخين يسيراً عند أبي داود ( ١٠٠٧ ) ، وقد اعتمد الحافظ العراقي في « تخريجه » على رواية ( يثبت ) ، وشاهدها عند المصنف قول الراوي : ( يسيراً ) وسيفسر هذا اليسير فيما سيأتي .

(٧) كما في « البخاري » ( ٨٤٨ ) .

(٨) كما في « البخاري » ( ٨٥٠ ) .



وفي الخبر المشهور أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يَقْعُدُ إِلَّا قَدَرَ قَوْلِهِ : « اللَّهُمَّ ، أَنْتَ السَّلَامُ ، وَمَنْكَ السَّلَامُ ، تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ »<sup>(١)</sup>



الثالثة : إذا وثب .. فينبغي أَنْ يَقْبَلَ بِوَجْهِهِ عَلَى النَّاسِ .

ويكره للمأموم القيام قبل انفتال الإمام ، فقد رُوِيَ عَنْ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُمَا صَلَّيَا خَلْفَ إِمَامٍ ، فَلَمَّا سَلَّمَا .. قَالَا لِلإِمَامِ : مَا أَحْسَنَ صَلَاتَكَ وَأَتَمُّهَا إِلَّا شَيْئًا وَاحِدًا ؛ أَلَيْكَ لَمَّا سَلَّمْتَ .. لَمْ تَنْفَتِلْ بِوَجْهِكَ ، ثُمَّ قَالَا لِلنَّاسِ : مَا أَحْسَنَ صَلَاتَكُمْ إِلَّا أَنْتُمْ أَنْصَرَفْتُمْ قَبْلَ أَنْ يَنْفَتِلَ إِمَامُكُمْ<sup>(٢)</sup> .

ثُمَّ يَنْصَرِفُ الإِمَامُ حَيْثُ شَاءَ مِنْ يَمِينِهِ أَوْ شِمَالِهِ ، وَالْيَمِينُ أَحَبُّ ، هَذِهِ وَظِيفَةُ الصَّلَاةِ .

وَأَمَّا الصَّبْحُ : فَيَزِيدُ فِيهَا الْقَنُوتَ ، فَيَقُولُ الإِمَامُ : ( اللَّهُمَّ ؛ اهِدْنَا ) ، وَلَا يَقُولُ : ( اللَّهُمَّ ؛ اِهْدِنِي ) ، وَيُؤَمِّنُ الْمَأْمُومُ ، فَإِذَا انْتَهَى إِلَى قَوْلِهِ : ( إِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ ) .. فَلَا يَلِيقُ بِهِ التَّأْمِينُ ؛ لِأَنَّهُ تَنَاءٌ ، فَيَقْرَأُ مَعَهُ فَيَقُولُ مِثْلَ قَوْلِهِ ، أَوْ يَقُولُ : ( بَلَى وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ) ، أَوْ ( صَدَقْتَ وَبَرَرْتَ ) وَمَا أَشَبَّهُ ذَلِكَ .

وَقَدْ رُوِيَ حَدِيثٌ فِي رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي الْقَنُوتِ ، فَإِذَا صَحَّ الْحَدِيثُ .. اسْتَحَبَّ ذَلِكَ<sup>(٣)</sup> ، وَإِنْ كَانَ عَلَى خِلَافِ الدَّعَوَاتِ فِي آخِرِ التَّشَهُّدِ ، إِذْ لَا يَرْفَعُ بِسَبِيحِهَا الْيَدَ ، بَلْ التَّعْوِيلُ عَلَى التَّوْقِيفِ ، وَبَيْنَهُمَا أَيْضًا فَرْقٌ ؛ وَذَلِكَ أَنَّ لِلْأَيْدِي وَظِيفَةً فِي التَّشَهُّدِ ، وَهِيَ الْوَضْعُ عَلَى الْفَخْذَيْنِ عَلَى هَيْئَةٍ مَخْصُوصَةٍ ، وَلَا وَظِيفَةً لِهَما هَا هُنَا ، فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ رَفْعُ الْيَدَيْنِ هُوَ الْوُظِيفَةُ فِي الْقَنُوتِ ؛ فَإِنَّهُ لَا تُقْبَلُ بِالْإِعْدَاءِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

فهذه جملُ آدابِ القدوة والإمامة ، وَاللَّهُ الْمَوْقُوتُ .



(١) رواه مسلم ( ٥٩١ ) ، وقوله : ( المشهور ) المراد به المعنى اللغوي ، لا مصطلح أهل الحديث . « إتحاف » ( ٢٠٩ / ٣ ) .

(٢) قوت القلوب ( ٢١٣ / ٢ ) .

(٣) رواه البيهقي في « المنى الكبرى » ( ٢١١ / ٢ ) .

## البَابُ الْخَامِسُ في فضل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها

### فضيلة الجمعة

اعلم: أنَّ هذا يومٌ عظيمٌ، عَظَّمَ اللهُ به الإسلامَ، وَخَصَّصَ به المسلمينَ، قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾، فَحَرَّمَ الاشتغالَ بِأُمُورِ الدُّنْيَا، وَبَكَلَ صَارِفَ عَنِ السَّعْيِ إِلَى الْجُمُعَةِ.

وَقَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْجُمُعَةَ فِي يَوْمِي هَذَا، فِي مَقَامِي هَذَا»<sup>(١)</sup>  
وَقَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ ثَلَاثًا مِنْ غَيْرِ عَذْرِ.. طَبَعَ اللهُ عَلَى قَلْبِهِ»<sup>(٢)</sup>، وَفِي لَفْظٍ آخَرَ: «.. فَقَدْ نَبَذَ الْإِسْلَامَ وَرَاءَ ظَهْرِهِ»<sup>(٣)</sup>

وَاخْتَلَفَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا يَسْأَلُهُ عَنْ رَجُلٍ مَاتَ لَمْ يَكُنْ يَشْهَدُ جُمُعَةً وَلَا جَمَاعَةً، فَقَالَ: (فِي النَّارِ)، فَلَمْ يَزَلْ يَتَرَدَّدُ إِلَيْهِ شَهْرًا يَسْأَلُهُ عَنْ ذَلِكَ وَهُوَ يَقُولُ: (فِي النَّارِ)<sup>(٤)</sup>

وَفِي الْخَبَرِ: «إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِينَ أُعْطُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَاخْتَلَفُوا فِيهِ، فَضَرَفُوا عَنْهُ وَهَدَانَا اللهُ تَعَالَى لَهُ، وَأَخَّرَهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ، وَجَعَلَهُ عِيدًا لَهُمْ، فَهُمْ أَوَّلُ النَّاسِ بِهِ سَبْقًا وَأَهْلُ الْكِتَابِينَ لَهُمْ تَبَعٌ»<sup>(٥)</sup>

وَفِي حَدِيثِ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «أَتَانِي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كَوْنِهِ مَرَأَةً بِيضَاءُ، وَقَالَ: هَذِهِ الْجُمُعَةُ يَعْرِضُهَا عَلَيْكَ رَيْكٌ؛ لِتَكُونَ لَكَ عِيدًا وَلَا تَمُوتَ مِنْ بَعْدِكَ، قُلْتُ: فَمَا لَنَا فِيهَا؟ قَالَ: لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ سَاعَةٍ، مَنْ دَعَا فِيهَا بِخَيْرٍ هُوَ لَهُ قِسْمٌ.. أَعْطَاهُ اللهُ سُبْحَانَهُ إِثَابَهُ، أَوْ لَيْسَ لَهُ قِسْمٌ.. دُخِرَ لَهُ مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْهُ، أَوْ تَعَوَّدَ مِنْ شَرٍّ هُوَ مَكْتُوبٌ عَلَيْهِ.. إِلَّا أَعَادَهُ اللهُ تَعَالَى مِنْ أَعْظَمِ مِنْهُ، وَهُوَ سَيِّدُ الْأَيَّامِ عِنْدَنَا، وَنَحْنُ نَدْعُوهُ فِي الْآخِرَةِ يَوْمَ الْمَزِيدِ، قُلْتُ: وَلِمَ؟ قَالَ: إِنَّ رَبَّكَ عَزَّ وَجَلَّ اتَّخَذَ فِي الْجَنَّةِ وَادِيًا أَفِيحَ مِنْ مَسِكَ أَيْبَضَ، فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ.. نَزَلَ تَعَالَى مِنْ عِلِّيَّينَ عَلَى كُرْسِيِّهِ، فَيَتَجَلَّى لَهُمْ حَتَّى يَنْظُرُوا إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ»<sup>(٦)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ؛ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ، وَفِيهِ أَهْبَطَ إِلَى الْأَرْضِ، وَفِيهِ تَبَّعَ عَلَيْهِ، وَفِيهِ مَاتَ، وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ، وَهُوَ عِنْدَ اللهِ يَوْمَ الْمَزِيدِ، كَذَلِكَ تَسْمِيَةُ الْمَلَائِكَةِ فِي السَّمَاءِ، وَهُوَ يَوْمُ النَّظَرِ إِلَى اللهِ تَعَالَى فِي الْجَنَّةِ»<sup>(٧)</sup>

(١) رواه ابن ماجه (١٠٨١).

(٢) رواه أبو داود (١٠٥٢)، والترمذي (٥٠٠)، والنسائي (٨٨/٣)، وابن ماجه (١١٢٥).

(٣) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (٥١٦٩)، وأبو يعلى في «مسنده» (٢٧١٢) من قول ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) رواه الترمذي (٢١٨)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٤٧٥).

(٥) رواه البخاري (٨٧٦)، ومسلم (٨٥٥).

(٦) رواه الشافعي في «مسنده» (٥٣٦/١)، والطبراني في «الأوسط» (٢١٠٥).

(٧) رواه مسلم (٨٥٤)، والنسائي (١١٤/٣).

وفي الخير: « إِنَّ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ سِتُّ مِائَةٍ أَلْفٍ عِتْقٍ مِنَ النَّارِ »<sup>(١)</sup>

وفي حديث أنس رضي الله عنه أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: « إِذَا سَلِمَتِ الْجُمُعَةُ .. سَلِمَتِ الْأَيَّامُ »<sup>(٢)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « إِنَّ الْجَحِيمَ تَسْعُرُ فِي كُلِّ يَوْمٍ قَبْلَ الزَّوَالِ عِنْدَ اسْتِوَاءِ الشَّمْسِ فِي كَبِدِ السَّمَاءِ ، فَلَا تَصَلُّوا فِي هَذِهِ السَّاعَةِ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ ؛ فَإِنَّهُ صَلَاةٌ كُلُّهُ ، وَإِنْ جَهَنَّمَ لَا تَسْعُرُ فِيهِ »<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ كَعْبٌ: ( إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَضَّلَ مِنَ الْبُلْدَانِ مَكَّةَ ، وَمِنَ الشُّهُورِ رَمَضَانَ ، وَمِنَ الْأَيَّامِ الْجُمُعَةَ ، وَمِنَ اللَّيَالِي لَيْلَةَ الْقَدْرِ )<sup>(٤)</sup>

وَيَقَالُ: ( إِنَّ الطَّيْرَ وَالْهَوَامَّ يَلْقَى بَعْضُهَا بَعْضًا يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، فَتَقُولُ: سَلَامٌ سَلَامٌ ، يَوْمَ صَالِحٍ )<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « مَنْ مَاتَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، أَوْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ .. كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ شَهِيدٍ ، وَوُقِيَ فِتْنَةُ الْقَبْرِ »<sup>(٦)</sup>



(١) رواه أبو يعلى في « مسنده » ( ٣٤٣٤ ) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ١٤٠/٧ ) ، والبيهقي في « الشعب » ( ٣٤٣٤ ) .

(٣) رواه أبو داود ( ١٠٨٣ ) بلفظ: « تسجر » ، وهو عند أبي نعيم في « الحلية » ( ١٨٨/٥ ) بلفظ المصنف .

(٤) قوت القلوب ( ٦٤/١ ) .

(٥) رواه أحمد في « الزهد » ( ١٣٧٧ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٢٠٥/٢ ) من كلام مطرف بن عبد الله الشخير ، ضمن خبر لطيف .

(٦) رواه الترمذي ( ١٠٧٤ ) بغير قوله: « أجر شهيد » ، وهو بهذه الزيادة في « الحلية » ( ١٥٥/٣ ) .

## بيان شروط الجمعة

اعلم: أنَّها تشارك جميع الصلوات في الشروط ، وتتميز عنها بستة شروط :

**الأول :** الوقت ، فلو وقعت تسليمة الإمام في وقت العصر .. فانت الجمعة ، وعليه أن يتمها ظهراً ، والمسبوق إذا وقعت ركعته الأخيرة خارجاً من الوقت .. ففيه خلاف<sup>(١)</sup>

**الثاني :** المكان ، فلا تصح في الصحاري والبادي وبين الخيام ، بل لا بد من بقعة جامعة لأبنية لا تنقل ، تجمع أربعين ممن تلزمهم الجمعة ، والقرية في كالبليد ، ولا يشترط حضور السلطان ولا إذنه ، ولكن الأحب استثنائه .

**الثالث :** العدد ، فلا تنعقد بأقل من أربعين ذكوراً ، مكلفين ، أحراراً ، مقيمين لا يظعنون شتاءً ولا صيفاً ، فإن انفضوا حتى نقص العدد إما في الخطبة أو في الصلاة .. لم تصح الجمعة ، بل لا بد منهم من الأول إلى الآخر .

**الرابع :** الجماعة ، فلو صلى أربعون في قرية أو بلد متفرقين .. لم تصح جمعهم ، ولكن المسبوق إذا أدرك الركعة الثانية .. جاز له الانفراد بالركعة الثانية ، وإن لم يدرك ركوع الركعة الثانية .. اقتدى ونوى الظهر ، وإذا سلم الإمام .. تتمها ظهراً .

**الخامس :** ألا تكون الجمعة مسبوقة بأخرى في ذلك البلد ، فإن تعذر اجتماعهم في جامع واحد .. جاز في جامعين وثلاثة وأربعة بقدر الحاجة ، وإن لم تكن حاجة .. فالصحيح : الجمعة التي يقع بها التحريم أولاً ، وإذا تحققت الحاجة .. فالأفضل الصلاة خلف الأفضل من الإمامين ، فإن تساوا .. ففي المسجد الأقدم ، فإن تساوا .. ففي الأقرب<sup>(٢)</sup> ، ولكثرة الناس أيضاً فضل يراعى .

**السادس :** الخطبتان ، فهما فريضتان ، والقيام فيهما فريضة ، والجلسة بينهما فريضة .

وفي الأولى أربع فرائض : التحميد ؛ وأقله : ( الحمد لله ) ، والثانية : الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> ، والثالثة : الوصية بتقوى الله عز وجل ، والرابعة : قراءة آية من القرآن ، وكذا فرائض الثانية أربعة ، إلا أنه يجب فيها الدعاء بدل القراءة ، واستماع الخطبة واجب من الأربعين .



وأما السنن :

فإذا زالت الشمس وأذن المؤذن وجلس الإمام على المنبر .. انقطعت الصلاة سوى التحية<sup>(٤)</sup> ، والكلام لا ينقطع إلا بافتتاح الخطبة .

(١) قال المصنف في « الوسيط » ( ٢٦٣/٢ ) : ( فيه وجهان : أحدهما : أنها تصح ؛ لأنه تابع للمقوم وقد صحت صلاتهم ، ولذلك حُط شرط القدرة في الركعة الثانية عنه ، والثاني : أن الجمعة فائنة ؛ لأن الاعتناء بالوقت أعظم ) . وسياق المصنف هنا يكاد يطابق ما في « الخلاصة » ( ص ١٣٧ - ١٤٢ ) .

(٢) أي : من دار المصلي ، والسياق عند صاحب « الفتاوى » ( ٦٣/١ ) ينحوه .. « إتحاف » ( ٢٢٥/٣ ) .

(٣) وأقله : ( اللهم ؛ صل على محمد وآله ) ، وأقل الوصية بالتقوى : ( أوصيكم بتقوى الله ) . « الخلاصة » ( ص ١٤٠ ) .

(٤) وهي صلاة تحية المسجد ، تستحب للداخل مع التخفيف . انظر « الإتحاف » ( ٢٢٩/٣ ) .

ويسلمُ الخطيبُ على الناسِ إذا أقبلَ عليهمُ بوجهِهِ ويردُّونَ عليه السلامَ ، فإذا فرغَ المؤدِّنُ . . قامَ مقبلاً على الناسِ بوجهِهِ لا يلتفتُ يميناً ولا شمالاً ، ويشغلُ يديه بقائمة السيفِ أو العترة والمنبر<sup>(١)</sup> ، كي لا يعبثَ بهما ، أو يضعُ أحدهما على الأخرى ، ويخطبُ خطبتينِ بينهما جلسة خفيفة ، ولا يستعملُ غريبَ اللغة ، ولا يمططُ ، ولا يتغنى ، وتكونُ الخطبةُ قصيرةً بليغةً جامعةً ، ويستحبُّ أن يقرأ آيةً في الثانية أيضاً .

ولا يسلمُ من دخلَ والخطيبُ يخطبُ ، فإن سلمَ . . لم يستحقَّ جواباً ، والإشارةُ بالجوابِ حسنٌ ، ولا يشمِتُ العاطسُ أيضاً .  
هذه شروطُ الصلوةِ .



### فأما شروطُ الوجوبِ :

فلا تجبُ الجمعةُ إلا على كلِّ ذكرٍ ، بالغٍ ، عاقلٍ ، مسلمٍ ، حرٍّ ، مقيمٍ في قريةٍ أو بلدةٍ تشتملُ على أربعينَ جامعينَ لهذه الصفاتِ ، أو في قريةٍ من سوادِ البلدِ يبلغها نداءُ البلدِ من طرفٍ يليها والأصواتُ ساكنةٌ والمؤدِّنُ رفيعُ الصوتِ ، لقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾  
ويرخصُ لهؤلاءِ في تركِ الجمعةِ لعذرِ المطرِ والوحلِ ، والغزِ ، والمرضِ ، والتمريضِ إذا لم يكنِ للمريضِ قيمٌ غيره .

ثمَّ يستحبُّ لهمُ - أعني : أصحابَ الأعدارِ - تأخيرُ الظهرِ إلى أن يفرغَ الناسُ من الجمعةِ ، وإن حضرَ الجمعةَ مريضٌ أو مسافرٌ أو عبدٌ أو امرأةٌ . . صحتْ جُمُعَتُهُمْ وأجزأت عَنِ الظهرِ ، والله أعلم .



(١) أي : اليمنى بالمنبر ، واليسرى بقائمة السيف . « إتحاف » ( ٢٢٩/٣ ) ، والعترة : عصاً أقصر من الرمح .

## بيان آداب المراجعة على ترتيب العادة وهي عشر مجلد

الأولى : أن يستعد لها يوم الخميس عزماً عليها واستقبالاً لفضلها ؛ فيشتغل بالدعاء والاستغفار والتسبيح بعد العصر يوم الخميس ؛ لأنها ساعة قيلت بالساعة المبهمة في يوم الجمعة .

قال بعض السلف : ( إنَّ لله عزَّ وجلَّ فضلاً سوى أرزاق العباد ، لا يُعطي من ذلك الفضل إلا من سأله عشية الخميس ويوم الجمعة )<sup>(١)</sup>

ويغسل في هذا اليوم ثيابه ويبيضها ، ويُعدُّ الطيب إن لم يكن عنده ، ويفرغ قلبه من الأشغال التي تمنعه من البكور إلى الجمعة .

وينوي في هذه الليلة صوم يوم الجمعة ؛ فإنَّ له فضلاً ، ولكنْ مضموماً إلى يوم الخميس أو السبت لا مفرداً ؛ فإنه مكروه .

ويشتغل بإحياء هذه الليلة بالصلاة وختم القرآن ، فلها فضل كثير ، وينسحب عليها فضل يوم الجمعة . ويجامع أهله في هذه الليلة أو في يوم الجمعة ؛ فقد استحَبَّ ذلك قومٌ ، وحملوا عليه قوله صلى الله عليه وسلم : « رحم الله من بَكَرَ وابتكر ، وعَسَلَ واغتسل »<sup>(٢)</sup> ، وهو حملُ الأهل على الغسل ، وقيل : معناه : غسلُ ثيابه ، فرُوي بالتخفيف ، و ( اغتسل ) لجسده<sup>(٣)</sup>

وبهذا تتمُّ آداب الاستقبال ، ويخرج من زمرة الغافلين الذين إذا أصبحوا .. قالوا : ما هذا اليوم ؟ قال بعض السلف : ( أوفى الناس نصيباً من الجمعة من انتظرها وراعاها من الأمس ، وأحسَّهم نصيباً من إذا أصبح .. يقول : أيش اليوم ؟ )<sup>(٤)</sup>

وكان بعضهم يبيت ليلة الجمعة في الجامع لأجلها<sup>(٥)</sup>



الثانية : إذا أصبح .. ابتدأ بالغسل بعد طلوع الفجر ، وإن كان لا يبيكز .. فأقرئته إلى الرواح أحب<sup>(٦)</sup> ، ليكون أقرب عهداً بالنظافة ، فالغسل مستحب استجباً مؤكداً ، وذهب بعض العلماء إلى وجوبه ، قال صلى الله عليه وسلم : « غسل الجمعة واجب على كل محتلم »<sup>(٧)</sup>

(١) قوت القلوب (٦٦/١) .

(٢) رواه أبو داود (٣٤٥) ، والترمذي (٤٩٦) ، والنسائي (٩٥/٣) ، وابن ماجه (١٠٨٧) بنحوه .

(٣) قوت القلوب (٦٥/١) .

(٤) قوت القلوب (٧٠/١) ، وأيضاً : أصله : ( أي شيء ) ، ثم اختصر واستعمل هكذا في الاستفهام ، وهو شائع في اللسان العربي ، ولكنه بالتثنية ، والعامية يستعملونه بلا تنوين . « إتحاف » (٢٤٢/٣) .

(٥) قوت القلوب (٧٠/١) ، وزاد : ( ومنهم من كان يبيت ليلة السبت في الجامع لمزيد الجمعة ) .

(٦) الرواح : اسم للوقت من زوال الشمس إلى الليل ، قال الزبيدي : ( خروجاً من خلاف مالك ) . « إتحاف » (٢٤٢/٣) .

(٧) رواه البخاري (٨٥٨) ، ومسلم (٨٤٦) .

والمشهور من حديث نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما: «مَنْ أتى الجمعة.. فليغتسل»<sup>(١)</sup>، وقال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ شهد الجمعة مِنَ الرجال والنساء.. فليغتسل»<sup>(٢)</sup>

وكان أهل المدينة إذا تسابَّ المتسابين.. يقول أحدهما للآخر: (لأنت أشْرُ مَنْ لا يغتسل يوم الجمعة)<sup>(٣)</sup>

وقال عمر لعثمان رضي الله عنهما لما دخل وهو يخطب: أهذه الساعة؟ - منكرأ عليه ترك البكور - فقال: ما زدت بعد أن سمعت الأذان على أن توضأت وخرجت، فقال: والوضوء أيضاً وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل!<sup>(٤)</sup>

وقد عرفت جواز ترك الغسل بوضوء عثمان رضي الله عنه، وبما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ توضأ يوم الجمعة.. فيها ونعمت، ومن اغتسل.. فالفصل أفضل»<sup>(٥)</sup>

ومن اغتسل للجناية.. فليفيض الماء على بدنه مرة أخرى على نية غسل الجمعة، فإن اكتفى بغسل واحد.. أجزأه، وحصل له الفضل إذا نوى كليهما، ودخل غسل الجمعة في غسل الجناية.

وقد دخل بعض الصحابة على ولده وقد اغتسل، فقال له: أللجمعة؟ فقال: بل من جنابة، فقال: أعد غسلاً ثانياً، وروى الحديث في غسل الجمعة على كل محتلم، وإنما أمره به لأنه لم يكن نواه<sup>(٦)</sup>

وكان لا يبعد أن يقال: المقصود النظافة، وقد حصلت دون النية، ولكن هذا يتقدح في الوضوء أيضاً، وقد جعل في الشرع قرينة، فلا بد من طلب فضلها.

ومن اغتسل ثم أحدث.. توضأ ولم يبطل غسله، والأحب أن يحترز عن ذلك.



الثالثة: الزينة، وهي مستحبة في هذا اليوم، وهي في ثلاثة: الكُسوة، والنظافة، وتطييب الرائحة.

أما النظافة.. فبالسواك، وحلّ الشعر، وقلم الظفر، وقص الشارب، وسائر ما سبق في كتاب الطهارة.

قال ابن مسعود: (مَنْ قَلَّم أظفاره يوم الجمعة.. أخرج الله عز وجل منه داءً وأدخل فيه شفاءً)<sup>(٧)</sup>

فإن كان قد دخل الحمام في الخميس أو الأربعاء.. فقد حصل المقصود.

وليتطيب في هذا اليوم بأطيب طيب عنده، ليغلب به الروائح الكريهة، ويوصل بذلك الرّوح والراحة إلى مشام الحاضرين في جواره.

(١) رواه البخاري (٨٧٧)، ومسلم (٨٤٤).

(٢) رواه ابن حبان في «صحيحه» (١٢٢٦).

(٣) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٢٩٩/١)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٥٠٣٩) عن أبي البختري رحمه الله، وقد أورد المصنف هذا الكلام في خلال الأحاديث مؤكداً لأمره في الإيجاب، ولولا أنه بهذه المثابة.. ما كانوا يتعابرون على تركه. «إنحاف» (٢٤٤/٣).

(٤) رواه البخاري (٨٧٨)، ومسلم (٨٤٥).

(٥) رواه أبو داود (٣٥٤)، والترمذي (٤٩٧)، والنسائي (٩٤/٣)، وابن ماجه (١٠٩١).

(٦) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٥٠٩٧)، والصحابي هو أبو قتادة رضي الله عنه.

(٧) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٥٦١٦)، وهو عند عبد الرزاق في «المصنف» (٥٣١٠) مرفوعاً.

وأحب طيب الرجال : ما ظهر ريحُه وخفي لونه ، وطيب النساء : ما ظهر لونه وخفي ريحُه ، روي ذلك في الأثر<sup>(١)</sup> .  
وقال الشافعي رضي الله عنه : ( من نظف ثوبه .. قل هُمهُ ، ومن طاب ريحُه .. زاد عقلُه )<sup>(٢)</sup>  
وأما الكسوة .. فأحبها البياض من الثياب ؛ إذ أحب الثياب إلى الله تعالى البياض<sup>(٣)</sup> ، ولا يلبس ما فيه شهرة ،  
ولبس السواد ليس من السنة ، ولا فيه فضل ، بل كره جماعة النظر إليه ؛ لأنه بدعة محدثة بعد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم

والعمامة مستحبة في هذا اليوم ، روى واثلة بن الأسقع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله وملائكته  
يصلُّون على أصحاب العمام يوم الجمعة »<sup>(٤)</sup> ، فإن أكرهه الحر .. فلا بأس بنزعها قبل الصلاة وبعدها ، ولكن لا  
ينزعها في وقت السعي من المنزل إلى الجمعة ، ولا في وقت الصلاة ، ولا عند صعود الإمام المنبر ، ولا في حال  
الخطبة .



الرابعة : البكور إلى الجامع ، ويستحب أن يقصد الجامع من فرسخين أو ثلاثة ، وليبكر .  
ويدخل وقت البكور بطلوع الفجر ، وفضل البكور عظيم .

وينبغي أن يكون في سعيه إلى الجمعة خاشعاً ، متواضعاً ، نواياً للاعتكاف في المسجد إلى الصلاة ، قاصداً  
للمبادرة إلى جواب نداء الله تعالى إياه إلى الجمعة ، والمسارة إلى مغفرته ورضوانه .

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « من راح إلى الجمعة في الساعة الأولى .. فكأنما قرَّب بدنة ، ومن راح في الساعة  
الثانية .. فكأنما قرَّب بقرة ، ومن راح في الساعة الثالثة .. فكأنما قرَّب كبشاً أقرن ، ومن راح في الساعة الرابعة ..  
فكأنما أهدى دجاجة ، ومن راح في الساعة الخامسة .. فكأنما أهدى بيضة ، فإذا خرج الإمام .. طويت الصحف ،  
ورفعت الأعلام ، واجتمعت الملائكة عند المنبر يستمعون الذكر ، فمن جاء بعد ذلك .. فإنما جاء لحق الصلاة ، ليس  
لَهُ مِنَ الْفَضْلِ شَيْءٌ »<sup>(٥)</sup>

والساعة الأولى إلى طلوع الشمس ، والثانية إلى ارتفاعها ، والثالثة إلى انبساطها حين ترمض الأقدام ، والرابعة  
والخامسة بعد الضحى الأعلى إلى الزوال ، وفضلها قليل ، ووقت الزوال حق الصلاة ، ولا فضل فيه .

وقال صلى الله عليه وسلم : « ثلاث لو يعلم الناس ما فيها .. تركضوا إليها في طلبهن : الأذان ، والصف الأول ،  
والغدو إلى الجمعة »<sup>(٦)</sup> ، وقال أحمد ابن حنبل رضي الله عنه : ( أفضلهن الغدو إلى الجمعة ) .

(١) كذا رواه مرفوعاً أبو داود ( ٢١٧٤ ) ، والترمذي ( ٢٧٨٧ ) ، والنسائي ( ١٥١/٨ ) .

(٢) رواه ابن الجوزي في « صفة الصفوة » ( ١٥٢/٢١ ) ، ورواه أبو نعيم في « الحلية » ( ١٨٤/٥ ) عن مكحول .

(٣) كما روى النسائي ( ٢٠٥/٨ ) مرفوعاً : عليكم بالبياض من الثياب ، فلبسها أحيائكم ، وكفوا فيها موتاكم ، فإنها من خير ثيابكم .

(٤) رواه الطبراني في « مسند الشاميين » ( ٣٣٦/٤ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ١٩٠/٥ ) .

(٥) رواه البخاري ( ٨٨١ ) ، ومسلم ( ٨٥٠ ) ، وزيادة : « طويت الصحف ورفعت الأعلام » عند البيهقي في « السنن الكبرى » ( ٢٢٦/٣ ) ، ونفط  
المصنف من « القوت » ( ٦٤/١ ) ، والمراد بالإهداء في الموضعين - وكذا هو في « القوت » - التصديق ، كما دل عليه لفظ : « قرَّب » . « إتخاف »  
( ٢٥٦/٣ ) .

(٦) قال الحافظ العراقي : ( أخرجه أبو الشيخ في « ثواب الأعمال » من حديث أبي هريرة ) ينحو ، وهو بلفظه عند صاحب « القوت » ( ٦٤/١ ) ،  
قال : ( وروينا في خبر مقطوع ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ... وذكره مع قول أحمد الآتي .



وفي الخبر: «إذا كان يوم الجمعة.. قعدت الملائكة على أبواب المساجد بأيديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب يكتبون الأول فالأول على مراتبهم»<sup>(١)</sup>

وجاء في الخبر: «إن الملائكة يتفقون العبد إذا تأخر عن وقته يوم الجمعة، فيسأل بعضهم بعضاً عنه: ما فعل فلان، وما الذي أخره عن وقته؟ فيقولون: اللهم! إن كان أخره فقر.. فأغنيه، وإن كان أخره مرض.. فاشفيه، وإن كان أخره شغل.. ففرغه لعبادتك، وإن كان أخره لهو.. فأقبل بقلبه إلى طاعتك»<sup>(٢)</sup>.

وكان يرى في القرن الأول سحراً وبعد الفجر الطرقات مملوءة من الناس يمشون في السُّرُج، ويزدحمون فيها إلى الجامع كأيام العيد، حتى اندرس ذلك، فقيل: أول بدعة أحدث في الإسلام ترك البكور إلى الجامع<sup>(٣)</sup> وكيف لا يستحي المؤمنون من اليهود والنصارى وهم يبيكون إلى البيع والكناس يوم السبت والأحد؟! وطلاب الدنيا كيف يبيكون إلى رحاب الأسواق للبيع والشراء والريح؟! فلم لا يسابقهم طلاب الآخرة؟!

ويقال: (إن الناس يكونون في قريتهم عند النظر إلى وجه الله سبحانه وتعالى على قدر بكورهم إلى الجمعة)، ودخل ابن مسعود رضي الله عنه الجامع بكرة، فرأى ثلاثة نفر قد سبقوه بالبكور، فاغتم لذلك، وجعل يقول لنفسه معاتباً لها: (رابع أربعة، وما رابع أربعة ببعيد)<sup>(٤)</sup>



الخامسة: في هيئة الدخول، فينبغي ألا يتخطى رقاب الناس، ولا يمر بين أيديهم، والبكور يسهل عليه ذلك، فقد ورد وعيد شديد في تخطي الرقاب، وهو أنه يجعل جسراً يوم القيامة يتخطاه الناس<sup>(٥)</sup>

وروى ابن جريج مرسلاً: أن النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو يخطب يوم الجمعة إذ رأى رجلاً يتخطى رقاب الناس حتى تقدم فجلس، فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته.. عارض الرجل حتى لقيه، فقال: «يا فلان! ما منعك أن تجتمع اليوم معنا؟» قال: يا نبي الله! قد جمعت معكم! فقال صلى الله عليه وسلم: «أولم أرك تتخطى رقاب الناس؟»<sup>(٦)</sup>، أشار بذلك إلى أنه أحبط عمله.

وفي حديث مسند أنه قال: «ما منعك أن تصلني معنا؟»، فقال: أولم ترني يا رسول الله؟ فقال صلى الله عليه وسلم: «رايتك تأتيت وأذيت»<sup>(٧)</sup>؛ أي: تأخرت عن البكور، وأذيت الحضور.

(١) في «البحاري» (٩٢٩)، و«مسلم» (٨٥٠) مرفوعاً: «إذا كان يوم الجمعة.. وقفت الملائكة على باب المسجد يكتبون الأول فالأول...»، ورواية: «صحف من فضة وأقلام...» عند ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (١٤٢/٤٣) بنحوه.

(٢) رواه ابن خزيمة في «صحيحه» (١٧٧١)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٢٢٦/٣).

(٣) قوت القلوب (٧٠/١).

(٤) روى ابن ماجه (١٠٩٤) عن علقمة قال: (خرجت مع عبد الله إلى الجمعة، فوجد ثلاثة قد سبقوه، فقال: رابع أربعة، وما رابع أربعة ببعيد، إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الناس يجلسون من الله يوم القيامة على قدر رواجهم إلى الجمعيات، الأول والثاني والثالث»، ثم قال: رابع أربعة، وما رابع أربعة ببعيد).

(٥) رواه الترمذي (٥١٣)، وابن ماجه (١١٦٦).

(٦) قال الحافظ العراقي: (أخرجه ابن المبارك في «الرقائق»). [تحاف] (٢٦١/٣)، وهو بلفظه في «القوت» (٦٥/١)، وهو الحديث الآتي كما يظهر من السياق.

(٧) رواه أبو داود (١١١٨)، والنسائي (١٠٣/٣)، وابن ماجه (١١١٥) بنحوه مختصراً، وهو عند ابن أبي شيبة في «المصنف» (٥٥١٥) بزيادة تفصيل.

ومهما كَانَ الصَّفُّ الأوَّلُ متروكاً خالياً .. فَلَهُ أَنْ يتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ ؛ لِأَنَّهُمْ ضَيَّعُوا حَقَّهُمْ وَتَرَكَوا مَوْضِعَ الْفَضِيلَةِ ، قَالَ الْحَسَنُ : ( تَخَطَّوْا رِقَابَ النَّاسِ الَّذِينَ يَقْعُدُونَ عَلَى أَبْوَابِ الْجَامِعِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ؛ فَإِنَّهُ لَا حَرَمَةَ لَهُمْ )<sup>(١)</sup> وَإِذَا لَمْ يَكُنْ فِي الْمَسْجِدِ إِلَّا مَنْ يَصَلِّي .. فَيَنْبَغِي أَلَّا يَسْلَمَ ؛ فَإِنَّهُ تَكْلِيفٌ جَوَابٍ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ .



السادسةُ : أَلَّا يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْ النَّاسِ ، وَيَجْلِسَ هُوَ إِلَى قَرِيبٍ مِنْ أَسْطُوَانَةٍ أَوْ حَائِطٍ ؛ حَتَّى لَا يَمُرُّوا بَيْنَ يَدَيْهِ ؛ أَعْنِي : بَيْنَ يَدَيْ الْمَصَلِّي ، فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ ، وَلَنْكُنْهُ مِنْهَيْ عَنْهُ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَأَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ سَنَةً خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْ الْمَصَلِّي »<sup>(٢)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَأَنْ يَكُونَ الرَّجُلُ رَمَاداً رَمِيداً تَذَرُوهُ الرِّيحُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْ الْمَصَلِّي »<sup>(٣)</sup>

وَسَوَّى فِي حَدِيثٍ آخَرَ بَيْنَ الْمَارِّ وَالْمَصَلِّي حَيْثُ صَلَّى عَلَى الطَّرِيقِ ، أَوْ قَصَرَ فِي الدَّفْعِ ، فَقَالَ : « لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيْ الْمَصَلِّي وَالْمَصَلِّي مَا عَلَيْهِمَا فِي ذَلِكَ .. لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْراً لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ »<sup>(٤)</sup> وَالْأَسْطُوَانَةُ وَالْحَائِطُ وَالْمَصَلَّى الْمَفْرُوشُ حَدُّ الْمَصَلِّي ، فَمِنْ اجْتِنَازٍ بِهِ .. فَيَنْبَغِي أَنْ يَدْفَعَهُ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لِيَدْفَعَهُ ، فَإِنْ أَبَى .. فَلِيَدْفَعَهُ ، فَإِنْ أَبَى .. فَلْيَقَاتِلْهُ ؛ فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ »<sup>(٥)</sup>

وَكَانَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَدْفَعُ مَنْ يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَصْرَعَهُ ، فَرُبَّمَا تَعَلَّقَ بِهِ الرَّجُلُ ، فَاسْتَعْدَى عَلَيْهِ عِنْدَ مَرَوَانٍ ، فَيَخْبِرُهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهُ بِذَلِكَ<sup>(٦)</sup>

فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَسْطُوَانَةً .. فَلْيَنْصَبْ بَيْنَ يَدَيْهِ شَيْئاً طَوْلُهُ قَدْرُ الذَّرَاعِ ؛ لِيَكُونَ ذَلِكَ عِلَامَةً لِحَدِّهِ .



السابعةُ : أَنْ يَطْلُبَ الصَّفَّ الأوَّلَ ، فَإِنَّ فَضْلَهُ كَثِيرٌ كَمَا رَوَيْنَاهُ فِي الْخَيْرِ : « مَنْ غَسَلَ وَاعْتَسَلَ ، وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ ، وَدَنَا مِنَ الْإِمَامِ وَاسْتَمَعَ .. كَانَ لَهُ ذَلِكَ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَ الْجُمُعَتَيْنِ وَزِيَادَةً ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ »<sup>(٧)</sup> ، وَفِي لَفْظٍ آخَرَ : « غَفَرَ اللَّهُ لَهُ إِلَى الْجُمُعَةِ الْآخِرَى »<sup>(٨)</sup> ، وَقَدْ اشْتَرَطَ فِي بَعْضِهَا : « وَلَمْ يَتَخَطَّ رِقَابَ النَّاسِ »<sup>(٩)</sup>



(١) رواه ابن عساکر في « تاريخ دمشق » ( ٢٩٨/٥٦ ) .

(٢) رواه البخاري ( ٥١٠ ) ، ومسلم ( ٥٠٧ ) ، وليس فيه : « سنة » ، بل قال أبو النضر أحد الرواة : ( لا أدري : أقال أربعين يوماً أو شهراً أو سنة ) .

(٣) رواه أبو نعيم في « تاريخ أصبهان » ( ٤١٧/١ ) ، وابن عبد البر في « التمهيد » ( ١٤٩/٢١ ) وفيه : « رماداً يذرى » ، والزمَّيْد : الرَّمَاد ، أو صغار الفحم ، وهو تأكيد للفظ الأول ، وفي معناه : الزَّمِيد .

(٤) رواه أبو العباس السراج في « مسنده » ( ٣٩١ ) .

(٥) رواه البخاري ( ٥٠٩ ، ٣٢٧٥ ) ، ومسلم ( ٥٠٥ ) .

(٦) رواه البخاري ( ٥٠٩ ) ، ومسلم ( ٥٠٥ ) .

(٧) رواه الحاكم في « المستدرک » ( ٢٨١/١ ) .

(٨) رواه الخطيب في « تاريخ بغداد » ( ١٩٨/٦ ) .

(٩) رواه أبو داود ( ٣٤٧ ) ، والحاكم في « المستدرک » ( ٢٨٣/١ ) بنحوه ، والروايات وسياقها في « الفتوى » ( ٦٥/١ ) .

ولا يغفلُ في طلبِ الصفِّ الأوَّلِ عن ثلاثة أمور :

أولُها : أَنَّهُ إِنْ كَانَ يَرَى بِقَرْبِ الخطيبِ منكراً يعجزُ عن تغييره ؛ مِنْ لبسٍ حريوٍ مِنَ الإمامِ أو غيره ، أو صلَّى في سلاحٍ كثيرٍ ثِقيلٍ شاغلٍ ، أو سلاحٍ مُذهَّبٍ ، أو غير ذلك ممَّا يجبُ عليه الإنكارُ .. فالتأخُّرُ لَهُ أَسْلَمٌ وأَجْمَعُ لَهُمْ ، فعَلَّ ذلك جماعةٌ مِنَ العلماءِ طلباً للسلامة :

قيلَ لبشرِ بْنِ الحارثِ : نراك تَبَكَّرَ وتَصَلَّى في آخرِ الصفوفِ !! فقالَ : ( إِنَّمَا يُرَادُ قَرَبُ القلوبِ لا قَرَبُ الأجسادِ ) <sup>(١)</sup> ، وأشارَ بِهِ إِلى أَنَّ ذلكَ أَسْلَمٌ لقلْبِهِ .

ونظَرُ سفيانَ الثوريَّ إِلى شعيبِ بْنِ حَرْبٍ عِنْدَ المنبرِ يَستمعُ إِلى الخطبةِ مِنْ أَبِي جَعْفَرِ المنصورِ ، فلَمَّا فرَغَ مِنْ الصَّلَاةِ .. قَالَ : شَغَلَ قَلْبِي قُرْبُكَ مِنْ هَذَا ، هَلْ أَمِنْتُ أَنْ تَسمَعَ كلاماً يَجِبُ عَلَيْكَ إِنكارُهُ فلا تَقومُ بِهِ ؟ ثم ذَكَرَ ما أَحَدَثُوا مِنْ لبسِ السَّوَادِ ، فقالَ : يا أبا عبدِ اللَّهِ ؛ أليسَ في الخَبَرِ : « اذْنُ فَاسْتَمِعْ » ؟ <sup>(٢)</sup> فقالَ : ويحك ! ذاكَ للخلفاءِ الراشدينَ المَهديينَ ، فأَمَّا هَؤُلاءِ .. فكلما بَعَدَتْ عَنْهُمْ وَلَمْ تَنتَظِرْ إِلَيْهِمْ .. كَانَ أَقْرَبَ إِلى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٣)</sup>

وقالَ سَعِيدُ بْنُ عامِرٍ : صَلَّيْتُ إِلى جَنبِ أَبِي الدرداءِ ، فَجَعَلَ يَتَأَخَّرُ في الصفوفِ حَتَّى كُنَّا في آخِرِ صَفٍّ ، فلَمَّا صَلَّيْنَا .. قُلْتُ لَهُ : أليسَ يُقالُ : « خَيْرُ الصفوفِ أَوَّلُها » ؟ <sup>(٤)</sup> قالَ : نَعَمْ ، إِلاَّ أَنَّ هَذِهِ أُمَةٌ مَرحومَةٌ مَنظُورٌ إِلَيْها مِنْ بَيْنِ الْأُمَمِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا نَظَرَ إِلى عَبدٍ في الصَّلَاةِ غَفَرَ لَهُ وَلَمَنَ وِراءَهُ مِنَ النَّاسِ ، فَإِنَّمَا تَأَخَّرْتُ رَجاءً أَنْ يَغْفِرَ لِي بِوَاحِدٍ مِنْهُمْ يَنظُرُ اللَّهَ إِلَيْهِ <sup>(٥)</sup>

وروى بعضُ الرواةِ أَنَّهُ قالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قالَ ذلكَ <sup>(٦)</sup>

فَمَنْ تَأَخَّرَ على هَذِهِ النِّيَّةِ إِثْباراً وإظهاراً لِحَسَنِ الخُلُقِ .. فلا بأسَ ، وَعِنْدَ هَذَا يُقالُ : « الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » <sup>(٧)</sup> وثانيها : أَنَّهُ إِنْ لَمْ تَكُنْ مَقْصُورَةً عِنْدَ الخطيبِ مَقْتَطَعَةً عَنِ المَسْجِدِ لِلسُّلاطينِ .. فالصَّفِّ الأوَّلِ مَحْبُوبٌ ، وإلا .. فَقَدْ كَرِهَ بعضُ العلماءِ دُخُولَ المَقْصُورَةِ .

كَانَ الحَسَنُ وَبَكْرُ المَزْنِي لا يَصِلَيَانِ في المَقْصُورَةِ ، وَرَأَى أَنَّها قَصُرَتْ على السُّلطانِ .

وهي بَدْعَةٌ أَحدثَتْ بَعْدَ رَسولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في المَساجِدِ ، والمَسْجِدُ مَطلَقٌ لِجَميعِ النَّاسِ ، وَقَدْ اقْتِطَعَ ذلكَ على خِلافِهِ <sup>(٨)</sup>

(١) بنحوه رواه الخطيب في « تاريخ بغداد » ( ٢٨٤/٧ ) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » ( ٢٠٢/١٠ ) ، وهو كذا في « القوت » ( ٦٩/١ ) ، ولا التفات لما اعترض على هذا الخبر كابن الجوزي رحمه الله تعالى ؛ إذ غفل عن شرط المصنف هنا وقيده الذي ذكره .

(٢) رواه أبو داود ( ١١٠٨ ) .

(٣) قوت القلوب ( ٦٩/١ ) .

(٤) رواه مسلم ( ٤٤٠ ) .

(٥) قوت القلوب ( ٦٩/١ ) .

(٦) أي : أبو الدرداء رضي الله عنه ، والخبر في « قوت القلوب » ( ٦٩/١ ) .

(٧) رواه ابن حبان في « صحيحه » ( ٣٨٨ ) .

(٨) قوت القلوب ( ٦٨/١ ) ، وقد روى ابن أبي شيبه في « المصنف » ( ٤٦٥٢ ، ٤٦٥٣ ) عن ابن محيريز وابن عمر أنهما كانا لا يصليان في المَقْصُورَةِ ، قال الحافظ الزبيدي : ( ولم أَرِ فيه ذِكْراً للحسن ولا لبكر المَزْنِي ، بل ذكر الحسن فيمن كان يصلي في المَقْصُورَةِ ) . « إتحاف » ( ٢٦٦/٣ ) .

وصَلَّى أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَعِمْرَانُ بْنُ حَصِينٍ فِي الْمَقْصُورَةِ ، وَلَمْ يَكْرِهَا ذَلِكَ ؛ لَطَلَبِ الْقُرْبِ <sup>(١)</sup> وَلَعَلَّ الْكَرَاهَةَ تَخْتَصُّ بِحَالَةِ التَّخْصِصِ وَالْمَنْعِ ، فَأَمَّا مَجَرَّدُ الْمَقْصُورَةِ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَنْعٌ .. فَلَا يَوْجِبُ كَرَاهَةً .  
وَنَالِثُهَا : أَنَّ الْمَنْبِرَ يَقْطَعُ بَعْضَ الصَّفُوفِ ، وَأَمَّا الصَّفُّ الْأَوَّلُ الْوَاحِدُ الْمُتَّصِلُ الَّذِي فِي فَنَاءِ الْمَنْبِرِ ، وَمَا عَلَى طَرَفَيْهِ مَقْطُوعٌ ، وَكَانَ الثَّوْرِيُّ يَقُولُ : ( الصَّفُّ الْأَوَّلُ هُوَ الْخَارِجُ بَيْنَ يَدَيِ الْمَنْبِرِ ) <sup>(٢)</sup> ، وَهُوَ مَتَّجَةٌ ؛ لِأَنَّهُ مُتَّصِلٌ ، وَلِأَنَّ الْجَالِسَ فِيهِ يَقَابِلُ الْخُطِيبَ وَيَسْمَعُ ، وَلَا يَبْعُدُ أَنْ يُقَالَ : الْأَقْرَبُ إِلَى الْقِبْلَةِ هُوَ الصَّفُّ الْأَوَّلُ ، وَلَا يَرَاعِي هَذَا الْمَعْنَى .  
وَتَكَرَّرَ الصَّلَاةُ فِي الْأَسْوَاقِ وَالرَّحَابِ الْخَارِجَةِ عَنِ الْمَسْجِدِ ، وَكَانَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ يَضْرِبُ النَّاسَ وَيَقِيمُهُمْ مِنَ الرَّحَابِ <sup>(٣)</sup>



الثَّامِنَةُ : أَنَّ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ عِنْدَ خُرُوجِ الْإِمَامِ ، وَيَقْطَعُ الْكَلَامَ أَيْضًا ، بَلْ يَشْتَغِلُ بِجَوَابِ الْمُؤَذِّنِ ، ثُمَّ بِاسْتِمَاعِ الْخُطْبَةِ . وَقَدْ جَرَتْ عَادَةُ بَعْضِ الْعَوَامِّ بِالسُّجُودِ عِنْدَ قِيَامِ الْمُؤَذِّنِ ، وَلَمْ يَثْبُتْ لَهُ أَصْلٌ فِي أَثَرٍ وَلَا خَبَرٍ ، لَكِنَّهُ إِذَا وَافَقَ سُجُودَ تِلَاوَةٍ .. فَلَا بَأْسَ أَنْ يَمُدَّ الدُّعَاءَ ؛ لِأَنَّهُ وَقْتُ فَاضِلٍ ، وَلَا يَحْكُمُ بِتَحْرِيمِ هَذَا السُّجُودِ ؛ فَإِنَّهُ لَا سَبَبَ لِتَحْرِيمِهِ .  
وَقَدْ زُوِيَ عَنْ عَلِيٍّ وَعِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : ( مَنْ اسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ .. فَلَهُ أَجْرَانِ ، وَمَنْ لَمْ يَسْمَعْ وَأَنْصَتَ .. فَلَهُ أَجْرٌ ، وَمَنْ سَمِعَ وَلَعَا .. فَعَلَيْهِ وَزْرَانِ ، وَمَنْ لَمْ يَسْمَعْ وَلَعَا .. فَعَلَيْهِ وَزْرٌ وَاحِدٌ ) <sup>(٤)</sup>  
وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ : أَنْصِتْ أَوْ مَتَّ .. فَقَدْ لَعَا ، وَمَنْ لَعَا وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ .. فَلَا جَمْعَةَ لَهُ » <sup>(٥)</sup>

وهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِسْكَاتَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ بِإِشَارَةٍ أَوْ رَمِي حِصَاةً ، لَا بِالنَّطْقِ ، وَفِي حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ لَمَّا سَأَلَ أَبَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ ، فَقَالَ : مَتَى أَنْزَلْتَ هَذِهِ السُّورَةَ ؟ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ أَنْ اسْكُتْ ، فَلَمَّا نَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .. قَالَ لَهُ أَبِي : اذْهَبْ ، فَلَا جَمْعَةَ لَكَ ، فَشَكَاهُ أَبُو ذَرٍّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : « صَدَقَ أَبِي » <sup>(٦)</sup>

وَأِنْ كَانَ بَعِيدًا مِنَ الْإِمَامِ .. فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي الْعِلْمِ وَغَيْرِهِ ، بَلْ يَسْكُتُ ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ يَتَسَلَّلُ وَيَفْضِي إِلَى هَيْئَةٍ <sup>(٧)</sup> ، حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى الْمُسْتَمْعِينَ ، وَلَا يَجْلِسُ فِي حَلْقَةٍ مَن يَتَكَلَّمُ ، فَمَنْ عَجَزَ عَنِ الْاسْتِمَاعِ لِلْبَعِيدِ .. فَلْيَنْصِتْ ، فَهُوَ الْمُسْتَحَبُّ .

(١) صلاة أنس فيها رواها ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٤٦٤٢ ) ، والسياق في « القوت » ( ٦٨/١ ) .

(٢) قوت القلوب ( ٦٩/١ ) .

(٣) قوت القلوب ( ٦٩/١ ) .

(٤) قوت القلوب ( ٦٨/١ ) ، وروى أحمد في « مسنده » ( ٩٣/١ ) عن علي رضي الله عنه قال : ( فمن دنا من الإمام ، فأنصت واستمع ولم يُلغ .. كان له كِفْلَانِ مِنَ الْأَجْرِ ، وَمَنْ نَأَى عَنْهُ ، فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ وَلَمْ يُلغ .. كَانَ لَهُ كَفْلٌ مِنَ الْأَجْرِ ، وَمَنْ دَنَا مِنَ الْإِمَامِ ، فَلَغَا وَلَمْ يَنْصِتْ وَلَمْ يَسْمَعْ .. كَانَ عَلَيْهِ كِفْلَانِ مِنَ الْوِزْرِ ، وَمَنْ نَأَى عَنْهُ ، فَلَغَا وَلَمْ يَنْصِتْ وَلَمْ يَسْمَعْ .. كَانَ عَلَيْهِ كَفْلٌ مِنَ الْوِزْرِ ) ، وينحوه رواه أبو داود ( ١٠٥١ ) .

(٥) رواه الترمذي ( ٥١٢ ) ، والنسائي ( ١٠٣/٣ ) دون زيادة : « ومن لعَا .. فلا جمعة له » ، وهو عند أبي داود من كلام علي رضي الله عنه في الحديث السابق مع هذه الزيادة .

(٦) رواه ابن ماجه ( ١١١ ) ، والسائل أبو الدرداء أو أبو ذر ، وجزم ابن خزيمة في « صحيحه » ( ١٨٠٧ ) أنه أبو ذر رضي الله عنه .

(٧) الهيمية : كلام تسمع نغمته ولا تفهم معانيه لخفافه ، وهذه الهيمية تشوش وتمنع من السماع .

وإذا كانت تَكْرَهُ الصَّلَاةَ في وقتِ خطبة الإمام .. فالكلامُ أَوْلَى بالكراهة ، قَالَ عَلِيٌّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ : ( تَكْرَهُ الصَّلَاةَ في أربعِ ساعاتٍ : بعدَ الفجرِ ، وبعدَ العصرِ ، ونصفَ النهارِ ، والصَّلَاةُ والإمامُ يخطُبُ )<sup>(١)</sup>



التاسعةُ : أنْ يراعي في قدوةِ الجمعةِ ما ذكرناه في غيرها ، فإذا سمعَ قراءةَ الإمامِ .. لم يقرأ سوى ( الفاتحة ) ، فإذا فرغَ مِنَ الجمعةِ .. قرأ : ( الحمد ) سبعَ مراتٍ قبلَ أنْ يتكلَّمَ ، و ( قلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ) سبعاً ، و ( المعوذتين ) سبعاً سبعاً ، وروى عن بعضِ السلفِ أنْ مَنْ فعلَهُ .. عَصِمَ مِنَ الجمعةِ إلى الجمعةِ ، وكانَ حرزاً لَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ<sup>(٢)</sup>

ويستحبُّ أنْ يقولَ بعدَ صلاةِ الجمعةِ : ( اللَّهُمَّ ؛ يا غنيُّ يا حميدُ ، يا مبدئُ يا معيدُ ، يا رحيمُ يا ودودُ ، أغنيني بحلالِكَ عن حرامِكَ ، وبفضلِكَ عَمَّنْ سواكَ ) ، يقالُ : مَنْ دَامَ على هذا الدعاءِ .. أغناهُ اللَّهُ سبحانه عن خلقِهِ ، ورزقَهُ مِنْ حيثُ لا يحتسبُ<sup>(٣)</sup>

ثمَّ يصلي بعدَ الجمعةِ ستَّ ركعاتٍ ؛ فقد روى ابنُ عمرَ رضيَ اللَّهُ عنهُما : ( أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يصلي بعدَ الجمعةِ ركعتينِ )<sup>(٤)</sup> ، وروى أبو هريرة : ( أربعاً )<sup>(٥)</sup> ، وروى عليٌّ وعبدُ اللَّهِ ( ستاً )<sup>(٦)</sup> ، والكلُّ صحيحٌ في أحوالٍ مختلفةٍ ، والأكملُ أَفْضَلُ .



العاشرُ : أنْ يلازمَ المسجدَ حتَّى يصليَ العصرَ ، فإنْ أقامَ إلى المغربِ .. فهوَ الأفضَلُ .

يقالُ : ( مَنْ صَلَّى العصرَ في الجامعِ .. كَانَ لَهُ ثوابُ حَجَّةٍ ، وَمَنْ صَلَّى المغربَ .. فَلَهُ ثوابُ عَمْرَةٍ )<sup>(٧)</sup> ، فإنْ لم يَأْمَنِ التَّصَنُّعَ ودخولَ الآفَةِ عليه مِنْ نظيرِ الخلقِ إلى اعتكافِهِ ، أو خافَ الخوضَ فيما لا يعني .. فالأفضلُ أنْ يرجعَ إلى بيتهِ ذاكراً لِلَّهِ عزَّ وجلَّ ، مفكراً في آيِهِ ، شاكراً لَهُ على توفيقِهِ ، خائفاً مِنْ تقصيره ، مراقباً لقلْبِهِ ولسانِهِ إلى غروبِ الشمسِ ؛ حتَّى لا تَفُوتَهُ السَّاعَةُ الشَّريفةُ .

ولا ينبغي أنْ يتكلَّمَ في الجامعِ وغيرِهِ مِنَ المساجدِ بحديثِ الدنيا ، قالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَأْتِي على النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ في مساجِدِهِمْ أَمْرَ دُنْيَاهُمْ ، لَيْسَ لِلَّهِ تعالى فِيهِمْ حاجَةٌ ، فلا تجالسوهُمْ »<sup>(٨)</sup>



(١) قوت القلوب (٦٨/١) .

(٢) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٥٦٢١ ، ٣٠٢١٨ ) عن أسماء بنتِ الصِّدِّيقِ رضيَ اللَّهُ عنهما .

(٣) قوت القلوب (٦٩/١) .

(٤) رواه البخاري ( ١١٦٩ ) ، ومسلم ( ٨٨٢ ) .

(٥) رواه مسلم ( ٨٨١ ) .

(٦) حديث علي رضيَ اللَّهُ عنه رواه عبد الرزاق في « المصنف » ( ٥٥٢٤ ) ، والطبراني في « الكبير » ( ٣١٠/٩ ) ، وحديث عبد اللَّهِ وهو ابن عمر رضيَ اللَّهُ عنهما رواه أبو داود ( ١١٣٠ ) ، وابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٥٤١٢ ) .

(٧) قوت القلوب ( ٧٠/١ ) . وفي ( ب ) و ( ج ) : ( فله ثوابُ عَمْرَةٍ مع الحج ) .

(٨) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٣٦٤٥٨ ) ، والبيهقي في « الشعب » ( ٢٧٠١ ) عن الحسن مرسلاً .

## بيان الآداب وأسنن النخارجة عن الترتيب السابق الذي يعم جميع النهار وهي سبعة أمور

**الأول:** أن يحضر مجالس العلم: بكرة أو بعد الصلاة، أو بعد العصر، ولا يحضر مجالس القُصَّاص، فلا خير في كلامهم.

ولا ينبغي أن يخلو المريد في جميع يوم الجمعة عن الخيرات والدعوات حتى توافيه الساعة الشريفة وهو في خير. ولا ينبغي أن يحضر الجلق قبل الصلاة، روى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: (أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة) <sup>(١)</sup>، إلا أن يكون عالماً بالله، يذكر بأيام الله، ويفقه في دين الله، يتكلم في الجامع بالغداة، فيجلس إليه، فيكون جامعاً بين البكور وبين الاستماع، واستماع العلم النافع في الآخرة أفضل من اشتغاله بالنوافل؛ فقد روى أبو ذر: (أن حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة) <sup>(٢)</sup>

قال أنس بن مالك في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا فَضَّيْتُ النَّفْسَ وَلَقِيتُ رَوْحِي الْأَرْضِ وَأَبْتَعُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ﴾: (أما إنه ليس بطلب دنيا، ولكن عيادة مريض وشهود جنازة، وتعلم علم، وزيارة أخ في الله عز وجل) <sup>(٣)</sup>

وقد سَمَّى الله تعالى العلم فضلاً في مواضع: قال الله تعالى: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً﴾، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلاً﴾ يعني: العلم <sup>(٤)</sup>، فتعليم العلم في هذا اليوم وتعلمه من أفضل القربات.

والصلاة أفضل من مجالس القُصَّاص؛ إذ كانوا يروثه بدعة، ويخرجون القُصَّاص من الجامع. حضر ابن عمر رضي الله عنهما إلى مجلسه في المسجد الجامع؛ فإذا قاصص يقص في موضعه، فقال له: قم عن مجلسي، فقال: لا أقوم وقد جلست وسبقك إليه، فأرسل ابن عمر إلى صاحب الشرطة فأقامه. فلو كان ذلك من السنة.. لما استحل إقامته، فقد قال صلى الله عليه وسلم: «لا يقيم أحدكم أخاه من مجلسه ثم يجلس فيه، ولكن تفسحوا وتوسعوا» <sup>(٥)</sup>

وكان ابن عمر إذا قام له الرجل من مجلسه.. لم يجلس فيه حتى يعود إليه <sup>(٦)</sup> ورُوي أن قاصداً كان يجلس بفناء حجرة عائشة رضي الله عنها، فأرسلت إلى ابن عمر أن هذا قد آذاني بقصصه وشغلني عن شئحتي، فضربه ابن عمر حتى كسر عصاً على ظهره، ثم طرده <sup>(٧)</sup>



(١) رواه أبو داود (١٠٧٩)، والترمذي (٣٢٢)، والنسائي (٤٧/٢)، وابن ماجه (١١٣٣).

(٢) قوت القلوب (٦٧/١)، وانظر «الإتحاف» (٩٩/١).

(٣) رواه الطبري في «تفسيره» (١٢٦/٢٨/١٤) عن أنس مرفوعاً.

(٤) بدليل قوله في الآية الأخرى: ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْنَا دَاوُدَ وَشَيْتَنَ عَلَيْنَا...﴾ الآية. «إتحاف» (٢٧٨/٣).

(٥) رواه البخاري (٩١١)، ومسلم (٢١٧٧).

(٦) رواه مسلم (٢١٧٧) تنمة الحديث السابق.

(٧) قوت القلوب (٦٨/١)، والشَّيْخَةُ: التطوع من الذكر والصلاة.

الثاني : أن يكون حسن المراقبة للساعة الشريفة : ففي الخبر المشهور : « إن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى فيها شيئاً إلا أعطاه »<sup>(١)</sup>

وفي خبر آخر : « لا يصادفها عبد يصلي »<sup>(٢)</sup>

واختلف فيها ؛ فقيل : إنها عند طلوع الشمس ، وقيل : عند الزوال .

وقيل : مع الأذان .

وقيل : إذا صعد الخطيب المنبر وأخذ في الخطبة ، وقيل : إذا قام الناس إلى الصلاة .

وقيل : آخر وقت العصر ؛ أعني : وقت الاختيار .

وقيل : قبل غروب الشمس ، وكانت فاطمة رضي الله عنها تراعي ذلك الوقت وتأمُرُ خادمتها أن ينظرَ إلى الشمس

فيؤذنها بسقوطها ، فتأخذ في الدعاء والاستغفار إلى أن تغرب ، وتخبر بأن تلك الساعة هي المنتظرة ، وتأثره عن أبيها صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup>

وقال بعض العلماء : هي مبهمّة في جميع اليوم مثل ليلة القدر ؛ حتّى تتوفّر الدواعي على مراقبتها .

وقد قيل : إنها تنتقل في ساعات يوم الجمعة كتنقل ليلة القدر ، وهذا هو الأشبه ، وله سرٌّ لا يليق بعلم المعاملة

ذكره ، ولكن ينبغي أن يصدق بما قال صلى الله عليه وسلم : « إن لربكم في أيام دهركم نفحات ، ألا فتعوضوا

لها »<sup>(٤)</sup> ، ويوم الجمعة من جملة تلك الأيام ، فينبغي أن يكون العبد في جميع نهاره متعريضاً لها ؛ بإحضار القلب ، وملازمة الذكر ، والنزوع عن وساوس الدنيا ، فحسبها يحظى بشيء من تلك النفحات .

وقد قال كعب الأحبار : إنها في آخر ساعة من يوم الجمعة ، وذلك عند الغروب ، فقال أبو هريرة : كيف تكون آخر

ساعة وقد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « لا يوافقها عبد يصلي » ولأن حين صلاة ؟ فقال كعب : ألم يقل

رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قعد ينتظر الصلاة .. فهو في صلاة » ؟ قال : بلى ، قال : فذاك صلاة ، فسكت

أبو هريرة<sup>(٥)</sup>

(١) رواه النسائي (١١٥/٣) ، وهو عند البخاري (٩٣٥) ، ومسلم (٨٥٢) بزيادة : « وهو قائم يصلي » ، وهو في الرواية الآتية .

(٢) رواه أبو داود (١٠٤٦) ، والنسائي (١١٤/٣) .

(٣) رواه إسحاق بن راهويه في « مسنده » (٢١٠٩) ، قال : « فكانت فاطمة تقول لسلام يقال له أريد : اصعد على الطراب ، فإذا رأيت الشمس قد تزلت للغروب .. فأخبرني ، فيخبرها ، فكانت تقوم إلى مسجدتها ، فلا تزال تدعو حتّى تغرب الشمس ، ثم تصلي . » وهو نحوه عند البيهقي في « الشعب » (٢٧١٦) .

وجميع الأقوال التي أوردها قد رويت عن السلف الصالح رضي الله عنهم ، وسياق المصنف متنوع من « القوت » (٦٦/١) ، وقال : « فهذا جمل ما قيل في هذه الساعة بروايات جاءت في ذلك متفرقة ، حذفنا ذكرها للاختصار ، فليتوخ هذه الأوقات ، وليتعهد الدعاء فيها ، والصلاة فيما صلح منها ) .

(٤) رواه الطبراني في « الكبير » (٢٣٣/١٩) ، وابن عبد البر في « التمهيد » (٣٣٩/٥) بنحوه .

(٥) رواه أبو داود (١٠٤٦) ، والنسائي (١١٤/٣) من حديث عبد الله بن سلام رضي الله عنه ، وكعب حكى قوله هذا ووافقه عليه ، وتراجع عن قول له قديم أنها في السنة مرة ، قال الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » (٢٨٢/٣) : « وجدت بخط شمس الدين الداوددي ما نصه : « صحح أبو زرعة الدمشقي أن أبا هريرة إنما روى الحديث كله عن كعب » ، فعلى هذا : لذكر كعب في القصة أصل . » وفي معنى : « قائم يصلي » نقل الإمام النووي في « شرح مسلم » (١٤٠/٦) : « أنه ملازم للدعاء فيها ، وعليه فلا حاجة لإيراد حديث : « من قعد ينتظر الصلاة .. » ، وروايته عند مسلم (٤٩١) : « من جلس مجلساً ينتظر الصلاة .. فهو في صلاة » ، وسياق المصنف في « القوت » (٦٦/١) .

وَكَانَ كَعْبٌ مَائِلًا إِلَى أَنَّهَا رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ سَبْحَانَهُ لِلْقَائِمِينَ بِحَقِّ هَذَا الْيَوْمِ ، وَأَوَّانُ إِرْسَالِهَا عِنْدَ الْفَرَاغِ مِنْ تَمَامِ الْعَمَلِ .

وبالجملة : هذا وقتٌ شريفٌ معَ وقتِ صعودِ الإمامِ المنبرِ ، فليكثرِ الدعاءُ فيهما .



الثالث : يستحبُّ أَنْ يَكْثُرَ الصَّلَاةُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْيَوْمِ : فَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ صَلَّى عَلَيَّ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ ثَمَانِينَ مَرَّةً .. غُفِرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبُ ثَمَانِينَ سَنَةً » ، قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكَ ؟ قَالَ : « تَقُولُ : اللَّهُمَّ ؛ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَنَبِيِّكَ وَرَسُولِكَ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَتَعَقَّدْ وَاحِدَةً » <sup>(١)</sup>

وَأَنْ قُلْتَ : ( اللَّهُمَّ ؛ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ صَلَاةً تَكُونُ لَكَ رِضَاءً ، وَلِحَقِّهِ أَدَاءً ، وَأَعْطِهِ الْوَسِيلَةَ وَالْمَقَامَ الْمَحْمُودَ الَّذِي وَعَدْتُهُ ، وَاجْزِهِ عَنَّا مَا هُوَ أَهْلُهُ ، وَاجْزِهِ أَفْضَلَ مَا جَزَيْتَ نَبِيًّا عَنْ أُمَّتِهِ ، وَصَلِّ عَلَى جَمِيعِ إِخْوَانِهِ ، مِنْ النَّبِيِّينَ وَالصَّالِحِينَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ) ، تَقُولُ هَذَا سَبْعَ مَرَّاتٍ ؛ فَقَدْ قِيلَ : مَنْ قَالَهَا فِي سَبْعِ جُمُعٍ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ سَبْعَ مَرَّاتٍ .. وَجِبَتْ لَهُ شَفَاعَتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup>

وَأَنْ أَرَادَ أَنْ يَزِيدَ .. أَتَى بِالصَّلَوَاتِ الْمَأْثُورَةِ فَقَالَ : ( اللَّهُمَّ ؛ اجْعَلْ فُضَائِلَ صَلَوَاتِكَ ، وَنَوَامِي بَرَكَاتِكَ ، وَشَرَائِفَ زَكَوَاتِكَ وَرَأْفَتِكَ وَرَحْمَتِكَ وَتَحَنُّنِكَ ، عَلَى مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ ، وَإِمَامِ الْمُتَّقِينَ ، وَخَاتَمِ النَّبِيِّينَ ، وَرَسُولِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، قَائِدِ الْخَيْرِ ، وَفَاتِحِ الْبِرِّ ، وَنَبِيِّ الرَّحْمَةِ ، وَسَيِّدِ الْأُمَّةِ ، اللَّهُمَّ ؛ ابْعَثْهُ مَقَاماً مَحْمُوداً تُزَلَّفُ بِهِ قُرْبُهُ ، وَتَقَرُّ بِهِ عَيْنُهُ ، يَنْبَغُ بِهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ ، اللَّهُمَّ ؛ أَعْطِهِ الْفَضْلَ وَالْفَضِيلَةَ ، وَالشَّرَفَ وَالْوَسِيلَةَ ، وَالدرَجَةَ الرَّفِيعَةَ ، وَالْمَنْزِلَةَ الشَّامِخَةَ الْمُنِيفَةَ ، اللَّهُمَّ ؛ أَعْطِ مُحَمَّدًا سَوْلَهُ ، وَيَلْبَغْهُ مَأْمُولَهُ ، وَاجْعَلْهُ أَوَّلَ شَافِعٍ وَأَوَّلَ مُشَفَّعٍ ، اللَّهُمَّ ؛ عَظِّمْ بَرَهَانَهُ ، وَثَقِّلْ مِيزَانَهُ ، وَأَفْلَحْ حُجَّتَهُ ، وَارْفَعْ فِي أَعْلَى الْمُقَرَّبِينَ دَرَجَتَهُ ، اللَّهُمَّ ؛ احْشَرْنَا فِي زَمَرَتِهِ ، وَاجْعَلْنَا مِنْ أَهْلِ شَفَاعَتِهِ ، وَاجْعَلْنَا عَلَى سُنَّتِهِ ، وَتَوَفَّنَا عَلَى مِلَّتِهِ ، وَأَوْرَدْنَا حَوْضَهُ ، وَاسْقِنَا بِكَأْسِهِ غَيْرَ خَزَايَا وَلَا نَادِمِينَ ، وَلَا شَاكِينَ وَلَا مِبْذَلِينَ ، وَلَا فَانِينَ وَلَا مُفْتُونِينَ ، آمِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ ) <sup>(٣)</sup>

وعلى الجملة : فكلُّ ما أَتَى بِهِ مِنْ أَلْفَاظِ الصَّلَاةِ وَلَوْ الْمَشْهُورِ فِي الشَّهَادِ .. كَانَ مُصْلِيًّا .

وَيَنْبَغِي أَنْ يُضَيَّفَ إِلَيْهِ الْاسْتِغْفَارُ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ أَيْضاً مُسْتَحَبٌّ فِي هَذَا الْيَوْمِ <sup>(٤)</sup>



الرابع : قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ : فليكثر منه ، وليقرأ سورة ( الكهف ) خاصة ؛ فَقَدْ رَوَى ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ قَرَأَ سُورَةَ ( الكهف ) لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ أَوْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ .. أُعْطِيَ نُورًا

(١) رواه ابن شاهين في « الترغيب في فضائل الأعمال » ( ٢٢ ) ، والخطيب في « تاريخ بغداد » ( ١٣ / ٤٦٣ ) ، قال الحافظ العراقي : ( وقال ابن النعمان : حديث حسن ) . « إتحاف » ( ٢٨٦ / ٣ ) .

(٢) عزاه الحافظ السخاوي في « القول البدیع » ( ص ١٢٦ ) لابن أبي عاصم في بعض تصانيفه .

(٣) رواه ابن أبي عاصم في « الصلاة على النبي ﷺ » ( ٢١ ) مرفوعاً ، و ( ٢٣ ) موقوفاً على علي رضي الله عنه ، بنحوه ، وهو في « القوت »

( ١ / ٦٦ ) ، وأفلح : أظهر .

(٤) قوت الغروب ( ١ / ٦٧ ) .



مِنْ حَيْثُ يَقْرُوهَا إِلَى مَكَّةَ ، وَغَفَرَ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ الْآخَرَى وَفَضَّلَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، وَصَلَّى عَلَيْهِ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يَصْبَحَ ، وَعُوفِيَ مِنَ الدَّاءِ وَالذُّبِيلَةِ وَذَاتِ الْجَنْبِ وَالبَرَصِ وَالْجَذَامِ ، وَفَتَنَةِ الدَّجَالِ <sup>(١)</sup> »

وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَخْتِمَ الْقُرْآنَ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَلَيْلَتِهَا إِنْ قَدَرَ ، وَلِيَكُنْ خَتْمُهُ لِلْقُرْآنِ فِي رَكْعَتِي الْفَجْرِ إِنْ قَرَأَ بِاللَّيْلِ ، أَوْ فِي رَكْعَتِي الْمَغْرِبِ ، أَوْ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ لِلْجُمُعَةِ ، فَلَهُ فَضْلٌ عَظِيمٌ <sup>(٢)</sup> »

وَكَانَ الْعَابِدُونَ يَسْتَحِبُّونَ أَنْ يَقْرُؤُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ : ( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ) أَلْفَ مَرَّةٍ <sup>(٣)</sup> ، وَيَقَالُ : إِنْ مَنْ قَرَأَهَا فِي عَشْرِ رَكْعَاتٍ أَوْ عَشْرِينَ رَكْعَةً .. فَهُوَ أَفْضَلُ مِنْ خَتْمَةٍ .

وَكَانُوا يَصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْفَ مَرَّةٍ <sup>(٤)</sup> ، وَيَقُولُونَ : ( سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ ) أَلْفَ مَرَّةٍ ، وَإِنْ قَرَأَ الْمُسْتَبَحَاتِ السَّتِّ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ أَوْ لَيْلَتِهَا .. فَحَسَنٌ <sup>(٥)</sup> »

وَلَيْسَ يُرَوَّى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ سُورًا بِأَعْيَانِهَا إِلَّا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَلَيْلَتِهَا ، كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ : ( قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ) ، وَ ( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ) ، وَكَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ : سُورَةُ ( الْجُمُعَةِ ) ، وَ ( الْمُنَافِقِينَ ) <sup>(٦)</sup> »

وَرَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرُؤُهُمَا فِي رَكْعَتِي الْجُمُعَةِ ، وَكَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِسُورَةِ ( سَجْدَةِ لِقْمَانَ ) <sup>(٧)</sup> ، وَسُورَةَ ( هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ) <sup>(٨)</sup> »



**الخامس : الصلوات :** يَسْتَحِبُّ إِذَا دَخَلَ الْجَامِعَ أَلَّا يَجْلِسَ حَتَّى يَصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكْعَاتٍ ، يَقْرَأُ فِيْهِنَّ : ( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ) مِثْنِي مَرَّةً ، فِي كُلِّ رَكْعَةٍ خَمْسِينَ مَرَّةً ، فَقَدْ نُقِلَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مَنْ فَعَلَهُ .. لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ، أَوْ يُرَى لَهُ <sup>(٩)</sup> »

وَلَا يَدْعُ رَكْعَتِي التَّحِيَّةِ وَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ يَخْطُبُ ، وَلَكِنْ يَخْفِئُ ، أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ <sup>(١٠)</sup> ،

(١) قَالَ صَاحِبُ « الْقَوَات » ( ٦٧/١ ) : ( وَرَوَى ابْنُ جَرِيرٍ ، عَنْ عَطَاءٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ... ) ، وَذَكَرَهُ الْحَافِظُ الْمَنَاوِي فِي « فَيْضِ الْقَدِيرِ » ( ١٩٨/٦ ) وَقَالَ : ( رَوَاهُ الدَّيْلَمِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَرْفَعُهُ ) ، وَأَصْلُ الْحَدِيثِ مَرْوِي عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ فِي « الْمُصَنَّفِ » ( ٧٣٠ ) ، وَالدَّارِمِيُّ فِي « سُنَنِهِ » ( ٣٤٥٠ ) ، وَالحَاكِمُ فِي « الْمُسْتَدْرَكِ » ( ٥٦٤/١ ) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . وَالدُّبَيْلَةُ : بَوَازُنٌ جَهَنَّمِيَّةٌ ، كُلُّ وَرْمٍ فِي دَاخِلِهِ مَوْضِعٌ تَنْصَبُ إِلَيْهِ الْمَادَةُ ، وَذَاتُ الْجَنْبِ : وَرْمٌ حَارٌّ فِي الْعِضَلَاتِ الْبَاطِنَةِ وَالْحِجَابِ الْمُسْتَبْطَنِ ، وَانْظُرْ « الْإِتْحَافَ » ( ٢٩٣/٣ ) .

(٢) قَوَاتِ الْقُلُوبِ ( ٦٧/١ ) .

(٣) رَوَى الرَّافِعِيُّ فِي « تَارِيخِ قُرُوبِينَ » ( ٢٠٦/٢ ) مَرْفُوعاً : « مَنْ قَرَأَ : ( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ) أَلْفَ مَرَّةً .. فَقَدْ اشْتَرَى نَفْسَهُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ » .

(٤) انْظُرْ « جَلَاءَ الْأَنْهَامِ » ( ص ٥٧ ) .

(٥) هِيَ السُّورَةُ الَّتِي فِي أَوَّلِهَا نَحْوُ : ﴿ سَبِّحْ ﴾ ، ﴿ يَسْبِّحْ ﴾ ، وَهِيَ : الْحَدِيدُ ، وَالْحَشَرُ ، وَالصَّفَّ ، وَالْجُمُعَةُ ، وَالتَّوْبَةُ ، وَالْأَعْلَى .

(٦) رَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي « صَحِيحِهِ » ( ١٨٤١ ) .

(٧) وَهِيَ سُورَةُ ( السَّجْدَةِ ) ، سُمِّيَتْ بِالإِضَافَةِ إِلَى مَجَاوِزَتِهَا تَمَيِّزاً بِهَا عَنْ غَيْرِهَا .

(٨) رَوَاهُ مُسْلِمٌ ( ٨٧٩ ) .

(٩) قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ : ( أَخْرَجَهُ الْخَطِيبُ فِي « الرَّوَاةِ عَنْ مَالِكٍ » مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمَرَ ، وَقَالَ : غَرِيبٌ جَدًّا ) ، وَأَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي « غَرَائِبِ مَالِكٍ » وَقَالَ : لَا يَصِحُّ . « الْإِتْحَافُ » ( ٢٩٦/٣ ) .

(١٠) رَوَاهُ مُسْلِمٌ ( ٨٧٥ ) .

وفي حديث غريب أنَّه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكَتَ لِلدَّاخِلِ حَتَّى فَرَغَ<sup>(١)</sup> ، فَقَالَ الْكُوفِيُّونَ : إِنَّ سَكَتَ لَهُ الْإِمَامُ .. صَلَّاهُمَا<sup>(٢)</sup>

وَيَسْتَحِبُّ فِي هَذَا الْيَوْمِ أَوْ فِي لَيْلَتِهِ أَنْ يَصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بِأَرْبَعِ سُورٍ ؛ سُورَةُ (الْأَنْعَامِ) ، وَ (الْكَهْفِ) ، وَ (طه) ، وَ (يَس) ، فَإِنْ لَمْ يُحْسِنْ .. قَرَأَ (يَس) ، وَسُجْدَةَ (لِقْمَانَ) ، وَسُورَةَ (الدُّخَانِ) ، وَسُورَةَ (الْمَلِكِ) ، وَلَا يَدْعُ قِرَاءَةَ هَذِهِ الْأَرْبَعِ سُورِ فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ ، فَفِيهَا فَضْلٌ كَثِيرٌ .

وَمَنْ لَا يَحْسِنُ الْقُرْآنَ .. قَرَأَ مَا يَحْسِنُ ، فَهُوَ لَهُ بِمَنْزِلَةِ خْتَمَةٍ<sup>(٣)</sup> ، وَيَكْثُرُ مِنْ قِرَاءَةِ سُورَةِ (الْإِخْلَاصِ) . وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَصَلِّيَ صَلَاةَ التَّنَسِيحِ كَمَا سَيَأْتِي فِي بَابِ التَّطَرُّعَاتِ كَيْفِيَّتُهَا ، وَرُويَ أَنَّه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعَبِيهِ الْعَبَّاسِ : « صَلَّيْهَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ »<sup>(٤)</sup>

وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا لَا يَدْعُ هَذِهِ الصَّلَاةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بَعْدَ الزَّوَالِ ، وَكَانَ يَخْبِرُ عَنْ جَلَالَةِ فَضْلِهَا<sup>(٥)</sup> وَالْأَحْسَنُ : أَنْ يَجْعَلَ وَقْتَهُ إِلَى الزَّوَالِ لِلصَّلَاةِ ، وَبَعْدَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْعَصْرِ لِاسْتِمَاعِ الْعِلْمِ ، وَبَعْدَ الْعَصْرِ إِلَى الْمَغْرِبِ لِلتَّنَسِيحِ وَالِاسْتِغْفَارِ<sup>(٦)</sup>



السادس : الصَّدَقَةُ مُسْتَحَبَّةٌ فِي هَذَا الْيَوْمِ خَاصَّةً : فَإِنَّهَا تُضَاعَفُ إِلَّا عَلَى مَنْ سَأَلَ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ وَكَانَ يَتَكَلَّمُ فِي كَلَامِ الْإِمَامِ ، فَهَذَا مَكْرُوهٌ .

قَالَ صَالِحُ بْنُ أَحْمَدَ : ( سَأَلَ مَسْكِينٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ وَكَانَ إِلَى جَنْبِ أَبِي ، فَأَعْطَى رَجُلٌ أَبِي قِطْعَةً - وَلَمْ يَعْرِفْهُ - لِيَتَاوَلَهُ بِإِيَّاهَا ، فَلَمْ يَأْخُذْهَا مِنْهُ أَبِي )<sup>(٧)</sup>

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : ( إِذَا سَأَلَ الرَّجُلُ فِي الْمَسْجِدِ .. فَقَدْ اسْتَحَقَّ أَلَّا يُعْطَى ، وَإِذَا سَأَلَ عَلَى الْقُرْآنِ .. فَلَا تَعْطَوْهُ )<sup>(٨)</sup> . وَمَنْ الْعُلَمَاءُ مَنْ كَرِهَ الصَّدَقَةَ عَلَى السُّؤَالِ فِي الْجَامِعِ الَّذِينَ يَتَخَطَّوْنَ رِقَابَ النَّاسِ ، إِلَّا أَنْ يَسْأَلَ قَائِمًا أَوْ قَاعِدًا فِي مَكَانٍ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَخَطَّيَ .

وَقَالَ كَعْبُ الْأَحْبَارِ : ( مَنْ شَهِدَ الْجُمُعَةَ ، ثُمَّ انْصَرَفَ ، فَتَصَدَّقَ بِشَيْئَيْنِ مُخْتَلَفَيْنِ مِنَ الصَّدَقَةِ ، ثُمَّ رَجَعَ فَرَكَعَ رَكَعَتَيْنِ يَتِمُّ رُكُوعُهُمَا وَسُجُودُهُمَا وَخُشُوعُهُمَا ، ثُمَّ يَقُولُ : اَللّهُمَّ ؛ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، وَبِاسْمِكَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ، لَا تَأْخُذُهُ سَنَةٌ وَلَا نَوْمٌ .. لَمْ يَسْأَلِ اللَّهُ تَعَالَى شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ )<sup>(٩)</sup>

(١) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٥٢٠٦ ) ، والدارقطني في « سننه » ( ١٦/٢ ) .

(٢) قوت القلوب ( ٦٧/١ ) ، وقال : ( ولعل سكوت رسول الله صلى الله عليه وسلم مخصوص له ؛ لوجوب قوله ) .

(٣) قوت القلوب ( ٦٧/١ ) ، وقال : ( فذلك له ختمة ، فقليل ؛ ختمة من حيث علمه )

(٤) رواه أبو داود ( ١٢٩٧ ) ، وابن ماجه ( ١٣٨٧ ) .

(٥) قوت القلوب ( ٦٧/١ ) .

(٦) قوت القلوب ( ٦٥/١ ) ، وقال : ( فكذلك كان المتقدمون يقسمون يوم الجمعة هذه الأقسام الثلاثة ) .

(٧) قوت القلوب ( ٦٩/١ ) ، ولو كانت مستحبة .. لفعلها أحمد رحمه الله تعالى .

(٨) توت القلوب ( ٦٩/١ ) ، واللاحق الآتي منه كذلك .

(٩) قوت القلوب ( ٦٩/١ ) .

وقال بعض السلف: ( مَنْ أَطْعَمَ مَسْكِينًا يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، ثُمَّ غَدَا وَابْتَكَرَ ، وَلَمْ يُوْذِ أَحَدًا ، ثُمَّ قَالَ حِينَ يَسْلِمُ الْإِمَامُ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَيِّ الْقَيُّومِ ، أَسَأَلْتُكَ أَنْ تَغْفِرَ لِي وَتَرْحَمَنِي وَأَنْ تَعَاقِبَنِي مِنَ النَّارِ ، ثُمَّ دَعَا بِمَا بَدَأَ لَهُ . . . اسْتَجِيبَ لَهُ )<sup>(١)</sup>



السابع: أن يجعل يوم الجمعة للآخرة: فيكف فيه عن جميع أشغال الدنيا، ويكثر فيه الأوراد، ولا يبتدئ فيه السفر؛ فقد روي أنه من سافر في ليلة الجمعة.. دعا عليه ملكاه<sup>(٢)</sup>، وهو بعد طلوع الفجر حرام إلا إذا كانت الرفقة تفوت.

وكره بعض السلف شراء الماء في المسجد من السقاء ليشربه أو يستلّه؛ حتى لا يكون مبتاعاً في المسجد، فإن البيع والشراء في المسجد مكروه، وقالوا: لا بأس لو أعطى القطعة خارج المسجد ثم شرب أو سبل في المسجد<sup>(٣)</sup>. وبالجملة: ينبغي أن يزيد في الجمعة في أوراده وأنواع خيراته، فإن الله سبحانه إذا أحب عبداً.. استعمله في الأوقات الفاضلة بفواضل الأعمال، وإذا مقته.. استعمله في الأوقات الفاضلة بسئ الأعمال، ليكون ذلك أوجع في عقابه، وأشد لمقته؛ لحرماته بركة الوقت، وانتهاكه حرمة الوقت.

ويستحب في الجمعة دعوات، وسيأتي ذكرها في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى، وصلى الله على كل عبد مصطفى.



(١) قوت القلوب (٦٩/١).

(٢) رواه الخطيب في «الرواة عن مالك»، والدارقطني في «الأفراد»، كذا ذكر الحافظ الزبيدي في «الإنحاف» (٣٠٢/٣)، وهو بنحوه عند ابن أبي شبة في «المصنف» (٥١٥٨)، وأبي نعيم في «الحلية» (٧٥/٦).

(٣) قوت القلوب (٦٩/١).

## البَابُ السَّادِسُ

### في مسائل مُتفرقة تُعتم بها البلوي، ويحتاج المريد إلى معرفتها

فإنَّ المسائل التي تقع نادرةً . فقد استقصيناها في كتب الفقه .

#### مَسْأَلَةٌ

[ نتعلَّقُ بأفعالِ المصلي وحركاته في الصلاة صحةً وفساداً ]

الفعلُ القليلُ وإنْ كَانَ لَا يَبْطُلُ الصَّلَاةَ فَهُوَ مَكْرُوهٌ إِلَّا لِحَاجَةٍ ، وَذَلِكَ فِي دَفْعِ الْمَازِ أَوْ قَتْلِ عَقْرِبٍ يَخَافُهَا وَيُمْكِنُ قَتْلُهَا بِضَرْبَةٍ أَوْ بِضَرْبَتَيْنِ ، فَإِذَا صَارَتْ ثَلَاثًا . . كَثُرَتْ وَيَطْلُبُ الصَّلَاةَ ، وَكَذَلِكَ الْقَمَلَةُ وَالْبَرْغُوثُ ، مَهْمَا تَأَذَّى بِهِمَا . . كَانَ لَهُ دَفْعُهُمَا ، وَكَذَا حَاجَتُهُ إِلَى الْحَلَكِ الَّذِي يَشَوِّشُ عَلَيْهِ الْخُشُوعَ .

كَانَ مَعَاذٌ يَأْخُذُ الْقَمَلَةَ وَالْبَرْغُوثَ فِي الصَّلَاةِ <sup>(١)</sup> ، وَابْنُ عَمْرٍو كَانَ يَقْتُلُ الْقَمَلَةَ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى يَظْهَرَ الدَّمُ عَلَى يَدِهِ <sup>(٢)</sup>

وَقَالَ النُّخَعِيُّ : ( يَأْخُذُهَا وَيُوْهِنُهَا ، وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ إِنْ قَتَلَهَا ) <sup>(٣)</sup>

وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ : ( يَأْخُذُهَا فَيُخَذِّذُهَا ثُمَّ يَطْرَحُهَا ) <sup>(٤)</sup> .

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : ( الْأَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَدْعَهَا ، إِلَّا أَنْ تُوْذِيَهُ فَتَشْغَلُهُ عَنْ صَلَاتِهِ ، فَيُوْهِنُهَا قَدْرٌ مَا لَا تُوْذِي ثُمَّ يَلْقِيهَا ) <sup>(٥)</sup> وَهَذِهِ رَخِصَةٌ ، وَإِلَّا . . فَالْكَمَالُ الْإِحْتِرَازُ عَنِ الْفِعْلِ وَإِنْ قَلَّ ، وَلِذَلِكَ كَانَ بَعْضُهُمْ لَا يَطْرُدُ الذَّبَابَ ، وَقَالَ : ( لَا أَعُوْذُ نَفْسِي ذَلِكَ فَيَفْسِدَ عَلَيَّ صَلَاتِي ، وَقَدْ سَمِعْتُ أَنَّ الْفَسَاقَ يَصْبِرُونَ بَيْنَ يَدَيِ الْمَلُوكِ عَلَى أَذَى كَثِيرٍ وَلَا يَتَحَرَّكُونَ ) .

وَمَهْمَا تَثَابَتْ . . فَلَا بَأْسَ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى فِيهِ ، وَهُوَ الْأَوَّلَى ، وَإِنْ عَطَسَ . . حَمَدَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يَحْرِكْ لِسَانَهُ ، وَإِنْ تَجَشَّأَ . . فَيَنْبَغِي أَلَّا يَرْفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ ، وَإِنْ سَقَطَ رِدَاؤُهُ . . فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَسُوِيَهُ ، وَكَذَلِكَ أَطْرَافُ عِمَامَتِهِ ، فَكُلُّ ذَلِكَ مَكْرُوهٌ إِلَّا لَظَرُورَةٍ .

#### مَسْأَلَةٌ

[ فِي حَكْمِ خَلْعِ النِّعَالِ فِي الصَّلَاةِ هَلْ يَفْسُدُ أَمْ لَا ، وَهَلِ الصَّلَاةُ فِي النِّعَالَيْنِ جَائِزَةٌ أَمْ لَا ]

الصَّلَاةُ فِي النِّعَالَيْنِ جَائِزَةٌ وَإِنْ كَانَ نَزَعُ النِّعَالَيْنِ سَهْلًا ، وَلَيْسَتْ الرِّخَصَةُ فِي الْخَفِّ لِعَسْرِ النِّزَعِ ، بَلْ هَذِهِ النِّجَاسَةُ مَعْفُورَةٌ عَنْهَا ، وَفِي مَعْنَاهَا الْمِدَاسُ ، صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَعْلَيْهِ ثُمَّ نَزَعَ ، فَتَزَعَ النَّاسُ نَعَالَهُمْ ، فَقَالَ :

(١) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الْمَصْنَفِ » ( ٧٥٥٥ ، ٧٥٦٠ ) .

(٢) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الْمَصْنَفِ » ( ٧٥٥٦ ) عَنْ عَمْرِو بْنِ رَاضِي اللَّهِ عَنْهُ .

(٣) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الْمَصْنَفِ » ( ٧٥٥٩ ) .

(٤) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الْمَصْنَفِ » ( ٧٥٥٧ ) .

(٥) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الْمَصْنَفِ » ( ٧٥٦٣ ) بِمَعْنَاهُ .

« لَمْ خَلَعْتُمْ نَعَالَكُمْ ؟ » قالوا : رأيتك خلعت فخلعنا ، فقال صلى الله عليه وسلم : « إن جبريل عليه السلام أتاني فأخبرني أن بهما خبثاً ، فإذا أراد أحدكم المسجد .. فليقلب نعليه ولينظر فيهما ، فإن رأى خبثاً .. فليمسحه بالأرض وليصل فيهما »<sup>(١)</sup>

وقال بعضهم : الصلاة في النعلين أفضل ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم قال : « لَمْ خَلَعْتُمْ نَعَالَكُمْ ؟ » وهذا مبالغة ؛ فإنه صلى الله عليه وسلم سألهم ليبين لهم سبب خلعه ، إذ علم أنهم خلعوا على موافقته .

وقد روى عبد الله بن السائب أن النبي صلى الله عليه وسلم خلع نعليه<sup>(٢)</sup> ، فإذا قد فعل كليهما ؛ فمن خلع .. فينبغي ألا يضعهما عن يمينه ويساره فيضيق الموضع ويقطع الصف ، بل يضعهما بين يديه ، ولا يتركهما وراءه فيكون قلبه ملتفتاً إليهما .

ولعل من رأى الصلاة فيهما أفضل .. راعى هذا المعنى ، وهو التفات القلب إليهما ، روى أبو هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا صلى أحدكم .. فليجعل نعليه بين رجليه »<sup>(٣)</sup> .

وقال أبو هريرة لغيره : ( اجعلهما بين رجليك ولا تؤذ بهما مسلماً )<sup>(٤)</sup>

ووضعها رسول الله صلى الله عليه وسلم على يساره وكان إماماً<sup>(٥)</sup> ، فلإمام أن يفعل ذلك ؛ إذ لا يفت أحد على يساره ، والأولى ألا يضعهما بين قدميه فيشغلهما ، ولكن قدماً قديمه ، ولعله المراد بالحديث ، وقد قال جبير بن مطعم : ( وضع الرجل نعليه بين قدميه بدعة )<sup>(٦)</sup>

### مَسْأَلَةٌ

[ في حكم البزاق في الصلاة إذا غلبه كيف يفعل ]

إذا بزق في صلاته .. لم تبطل صلاته ؛ لأنه فعل قليل ، وما يحصل به من صوت لا يُعد كلاماً وليس على شكل حروف الكلام ، إلا أنه مكروه ، فينبغي أن يحترز عنه ، إلا كما أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ؛ إذ روى بعض الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في القبلة نخامة ، فغضب غضباً شديداً ، ثم حكها بعرجون كان في يده ، وقال : « اتوني بعبير » ، فطُح أثرها بزعفران ، ثم التفت إلينا وقال : « أَيْكُمْ يُحِبُّ أَنْ يُبْزَقَ فِي وَجْهِهِ ؟ » فقلنا : لا أيُّنا ، قال : « فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا دَخَلَ فِي صَلَاتِهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقَبِيلَةِ » ، وفي لفظ آخر : « .. وَاجْهَهُ اللَّهُ تَعَالَى ، فَلَا يَبْزُقَنَّ أَحَدُكُمْ تَلْقَاءَ وَجْهِهِ ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ ، وَلَكِنْ عَنْ شِمَالِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ الْبَسْرَى ، فَإِنْ بَدَرْتَهُ بَادِرَةً .. فَلْيَبْصُقْ فِي ثَوْبِهِ وَلْيَقُلْ بِهِ هَكَذَا » وذلك بعضه ببعض<sup>(٧)</sup>

(١) رواه أبو داود ( ٦٥٠ ) .

(٢) رواه النسائي ( ١٧٦/٢ ) .

(٣) رواه أبو داود ( ٦٥٥ ) .

(٤) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٧٩٨٠ ) .

(٥) رواه أبو داود ( ٦٤٨ ) ، والنسائي ( ٧٤/٢ ) ، وابن ماجه ( ١٤٣١ ) .

(٦) والخبر عند ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٧٩٨١ ) عن نافع بن جبير بن مطعم .

(٧) رواه مسلم ( ٣٠٠٨ ) ضمن حديث جابر الطويل ، ومبايق المصنف من « القوت » ( ٩٩/١ ) .

## مِيسَالُ

[ في كيفية وقوف المقتدي وراء الإمام ]

لوقوف المقتدي سنة وفرض :

أَمَّا السُّنَّةُ : فَأَنَّ يَقِفَ الْوَاحِدُ عَنْ يَمِينِ الْإِمَامِ مُتَأَخِّرًا عَنْهُ قَلِيلًا ، وَالْمَرْأَةُ الْوَاحِدَةُ تَقِفُ خَلْفَ الْإِمَامِ ، فَإِنْ وَقَفَتْ بِجَنْبِ الْإِمَامِ .. لَمْ يَضُرَّ ، وَلَكِنْ خَالَفَتِ السُّنَّةَ ، فَإِنْ كَانَ مَعَهَا رَجُلٌ .. وَقَفَتْ الرَّجُلُ عَنْ يَمِينِ الْإِمَامِ وَهِيَ خَلْفَ الرَّجُلِ . وَلَا يَقِفُ أَحَدٌ خَلْفَ الصَّفِّ مُنْفَرِدًا ، بَلْ يَدْخُلُ فِي الصَّفِّ ، أَوْ يَجُزُّ إِلَى نَفْسِهِ وَاحِدًا مِنَ الصَّفِّ ، فَإِنْ وَقَفَتْ مُنْفَرِدًا .. صَحَّ صَلَاتُهُ مَعَ الْكِرَاهَةِ .

وَأَمَّا الْفَرْضُ : فَاتِّصَالُ الصَّفِّ ، وَهُوَ أَنْ يَكُونَ بَيْنَ الْمُقْتَدِي وَالْإِمَامِ رَابِطَةٌ جَامِعَةٌ ، فَإِنَّهُمَا فِي جَمَاعَةٍ ، فَإِنْ كَانَا فِي مَسْجِدٍ .. كَفَى ذَلِكَ جَامِعًا ؛ لِأَنَّهُ يُنْبِئُ لَهُ ، فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى اتِّصَالِ صَفٍّ ، بَلْ إِلَى أَنْ يَعْرِفَ أَعْمَالُ الْإِمَامِ ؛ صَلَّى أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ بِصَلَاةِ الْإِمَامِ<sup>(١)</sup>

وَإِذَا كَانَ الْمَأْمُومُ عَلَى فَنَاءِ الْمَسْجِدِ فِي طَرِيقٍ أَوْ صَحْرَاءَ مَشْتَرِكَةٍ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا اخْتِلَافٌ بِنَاءٍ مَفْرَقٍ .. فَيَكْفِي الْقُرْبُ بِقَدْرِ غُلُوَّةِ سَهْمٍ<sup>(٢)</sup> ، وَهِيَ رَابِطَةٌ ؛ إِذْ يَصِلُ فِعْلُ أَحَدِهِمَا إِلَى الْآخَرِ ، وَإِنَّمَا يَشْتَرُطُ<sup>(٣)</sup> إِذَا وَقَفَ فِي صَحْنٍ دَارٍ عَلَى يَمِينِ الْمَسْجِدِ أَوْ يَسَارِهِ وَيَأْبَاهَا لَافِظٌ فِي الْمَسْجِدِ<sup>(٤)</sup> ، فَالْشَّرْطُ أَنْ يَمْتَدَّ صَفُّ الْمَسْجِدِ فِي دَهْلِيْزِهَا مِنْ غَيْرِ انْقِطَاعٍ إِلَى الصَّحْنِ ، ثُمَّ تَصُحُّ صَلَاةُ مَنْ فِي ذَلِكَ الصَّفِّ وَمَنْ خَلْفَهُ دُونَ مَنْ تَقَدَّمَ عَلَيْهِ ، وَهَكَذَا حُكْمُ الْأُبْنِيَةِ الْمُخْتَلَفَةِ ، فَأَمَّا الْبِنَاءُ الْوَاحِدَ وَالْعَرَضَةَ الْوَاحِدَةَ .. فَكَالصَّحْرَاءَ<sup>(٥)</sup>

## مِيسَالُ

[ في حكم المسبوق ]

الْمَسْبُوقُ إِذَا أَدْرَكَ آخِرَ صَلَاةِ الْإِمَامِ .. فَهُوَ أَوَّلُ صَلَاتِهِ ؛ فَلْيُوافِقِ الْإِمَامَ وَلْيَبْنِ عَلَيْهِ ، وَلْيَقْنُتْ فِي الصَّبْحِ فِي آخِرِ صَلَاةِ نَفْسِهِ وَإِنْ قَنَّتْ مَعَ الْإِمَامِ ، وَإِنْ أَدْرَكَ مَعَ الْإِمَامِ بَعْضَ الْقِيَامِ .. فَلَا يَشْتَغِلُ بِالْإِدْعَاءِ ، وَلْيَبْدَأْ بِ ( الْفَاتِحَةِ ) وَلْيَخَفِّفْهَا ، فَإِنْ رَكَعَ الْإِمَامُ قَبْلَ تَمَامِهَا وَقَدَرَ عَلَى لِحْوِقِهِ فِي اعْتِدَالِهِ عَنِ الرُّكُوعِ .. فَلْيَتِمَّ ، فَإِنْ عَجَزَ .. وَافَقَ الْإِمَامَ وَرَكَعَ وَكَانَ لِبَعْضِ ( الْفَاتِحَةِ ) حُكْمٌ جَمِيعُهَا ، فَتَسْقُطُ عَنْهُ بِالسَّبْقِ ، وَإِنْ رَكَعَ الْإِمَامُ وَهُوَ فِي السُّورَةِ .. فَلْيَقْطَعْهَا .

وَإِنْ أَدْرَكَ الْإِمَامُ فِي السُّجُودِ أَوْ التَّشَهُّدِ .. كَبَّرَ لِلْإِحْرَامِ وَجَلَسَ وَلَمْ يَكْتَبِرْ ، بِخِلَافِ مَا إِذَا أَدْرَكَهُ فِي الرُّكُوعِ ؛ فَإِنَّهُ يَكْتَبِرُ ثَانِيًا فِي الْهُوِيِّ ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ انْتِقَالٌ مُحْسُوبٌ لَهُ ، وَالتَّكْبِيرَاتُ لِلانْتِقَالِ الْأَصْلِيَّةِ فِي الصَّلَاةِ ، لَا لِلْعَوَارِضِ بِسَبَبِ الْقُدُورَةِ .

(١) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الْمَصْنُفِ » ( ٦٢١٥ ) ، وَهُوَ مِنْ مَعْلَقَاتِ الْبُخَارِيِّ ( بَابُ الصَّلَاةِ فِي السُّطُوحِ وَالْمَنَابِرِ وَالْخُشْبِ ) .

(٢) أَيُ : مَقْدَارُ رِمَةِ سَهْمٍ ، وَهِيَ ثَلَاثُ مِثْقَالٍ إِلَى أَرْبَعِ مِثْقَالٍ ، وَالتَّقْدِيرُ عَرَفِي . انْظُرْ « الْإِتِّحَافُ » ( ٣١٣/٣ ) .

(٣) أَيُ : يَشْتَرُطُ اتِّصَالُ الْإِمَامِ إِنْ كَانَ الْمَأْمُومُ فِي غَيْرِ فِضَاءٍ ، كَمَا إِذَا ...

(٤) لَافِظٌ : لِأَنَّ بِالْأَرْضِ تَأْفُذُ مِنْ غَيْرِ فَاصِلٍ بَيْنَهُمَا مِنْ طَرِيقٍ أَوْ غَيْرِهِ انْظُرْ « مُشْكَلُ الْوَسِيطِ » ( ٢٣١/٢ ) .

(٥) الْعَرَضَةُ السَّاحَةُ ، وَالْبِقْعَةُ الْوَاسِعَةُ لَا بِنَاءَ فِيهَا ؛ وَالضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ : ( مَنْ تَقَدَّمَ عَلَيْهِ ) عَائِدٌ عَلَى الصَّفِّ .

ولا يكون مدركاً للركعة ما لم يطمئن في الركوع والإمام بعد في حدِّ الراكعين ، فإن لم يتم طمأنينته إلا بعد مجاوزة الإمام حدِّ الراكعين .. فانتته تلك الركعة .

### مَسْأَلَةٌ

[ في متفرقات مسائل الفاتنة والجماعة ]

مَنْ فَاتَنَتْ صَلَاةُ الظُّهْرِ إِلَى وَقْتِ الْعَصْرِ .. فَلْيَصِلِ الظُّهْرَ أَوَّلًا ثُمَّ الْعَصْرَ ، فَإِنْ ابْتَدَأَ بِالْعَصْرِ .. أَجْزَأُهُ ، وَلَكِنْ تَرَكَ الْأَوَّلَى ، وَاقْتَحَمَ شِبْهَةَ الْخِلَافِ <sup>(١)</sup>

فَإِنْ وَجَدَ إِمَامًا .. فَلْيَصِلِ الْعَصْرَ ثُمَّ لِيَصِلِ الظُّهْرَ بَعْدَهُ ، فَإِنَّ الْجَمَاعَةَ بِالْأَدَاءِ أَوْلَى .

وَأِنْ صَلَّى مُنْفَرِدًا فِي أَوَّلِ الْوَقْتِ ، ثُمَّ أَدْرَكَ جَمَاعَةً .. صَلَّى فِي الْجَمَاعَةِ وَنَوَى صَلَاةَ الْوَقْتِ ، وَاللَّهُ يَحْتَسِبُ أَكْمَلَهُمَا ، فَإِنْ نَوَى فَاتِنَةً أَوْ تَطَوُّعًا .. جَازَ .

وَإِنْ كَانَ قَدْ صَلَّى فِي جَمَاعَةٍ ، فَأَدْرَكَ جَمَاعَةً أُخْرَى .. فَلْيَنْوِ الْفَاتِنَةَ أَوْ النَّافِلَةَ ، فإِعَادَةُ الْمُؤَدَّاةِ بِالْجَمَاعَةِ مَرَّةً أُخْرَى لَا وَجْهَ لَهُ ، وَإِنَّمَا احْتَمَلَ ذَلِكَ لِدُرُكِ فَضِيلَةِ الْجَمَاعَةِ .

### مَسْأَلَةٌ

[ في حكم مَنْ رَأَى عَلَى نَوِيهِ نَجَاسَةً : هَلْ يَتِمُّ صَلَاتُهُ أَوْ يَسْتَأْنِفُ ]

مَنْ صَلَّى ثُمَّ رَأَى عَلَى نَوِيهِ نَجَاسَةً .. فَلَا حُجْبَ قِضَاءَ الصَّلَاةِ وَلَا يُلْزِمُهُ ، وَلَوْ رَأَى النِّجَاسَةَ فِي أَثْنَاءِ الصَّلَاةِ .. رَمَى بِالنَّوْبِ وَأَتَمَّ ، وَالْأَحْبَبُ الْاسْتِنَافُ .

وَأَصْلُ هَذَا : قِصَّةُ خُلْعِ الثَّعْلَيْنِ ، حَيْثُ أَخْبَرَهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَنَّ عَلَيْهِمَا نَجَاسَةً ، فَإِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْتَأْنِفِ الصَّلَاةَ .



### مَسْأَلَةٌ

[ في حكم سجود السهو ]

مَنْ تَرَكَ التَّشْهِدَ الْأَوَّلَ ، أَوْ الْقَنُوتَ ، أَوْ تَرَكَ الصَّلَاةَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي التَّشْهِدِ الْأَوَّلِ ، أَوْ فَعَلَ سَهْوًا وَكَانَتِ الصَّلَاةُ تَبْطُلُ بَعْدِيهِ ، أَوْ شَكَّ فَلَمْ يَذَرْ : أَصَلَّى ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا .. أَخَذَ بِالْيَقِينِ وَسَجَدَ سَجْدَتِي السَّهْوِ قَبْلَ السَّلَامِ ، فَإِنْ نَسِيَ .. فَبَعْدَ السَّلَامِ مَهْمَا تَذَكَّرَ عَلَى الْقَرَبِ ، فَإِنْ سَجَدَ بَعْدَ السَّلَامِ ، وَأَحْدَثَ .. بَطُلَتْ صَلَاتُهُ ؛ فَإِنَّهُ لَمَّا دَخَلَ فِي السَّجُودِ كَأَنَّهُ جَعَلَ سَلَامَةً نَسِيَانًا فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ ، فَلَمْ يَحْصِلِ التَّحُلُّلُ بِهِ ، وَعَادَ إِلَى الصَّلَاةِ ، فَلِذَلِكَ يَسْتَأْنِفُ السَّلَامَ بَعْدَ السَّجُودِ .

فَإِنْ تَذَكَّرَ سَجُودَ السَّهْوِ بَعْدَ خُرُوجِهِ مِنَ الْمَسْجِدِ ، أَوْ بَعْدَ طَوِيلِ الْفَضْلِ .. فَقَدْ فَاتَ .

(١) إِذَا التَّرْتِيبُ بَيْنَ الْفَاتِنَةِ وَالْوَقْتِةِ وَبَيْنَ الْفَوَاتِ مَسْتَحَقٌّ لِأَزَمِ عِنْدَ الْحَنْبَلِيَّةِ . انظر «مراقي الفلاح» (ص ٣٧٧) .

## مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ

### [ في بيان الدواء النافع للموسوسة في نية الصلاة ]

الموسوسة في نية الصلاة سببها خَبَلٌ في العقل، أو جهلٌ بالشرع؛ لأنَّ امتثالَ أمرِ الله عزَّ وجلَّ مثلُ امتثالِ أمرٍ غيره، وتعظيمُه كتعظيمِ غيره في حقِّ القصد<sup>(١)</sup>، ومن دخل عليه عالمٌ فقام له، فلو قال: نويتُ أنْ أنتصبَ قائماً تعظيماً لدخولِ زيدٍ الفاضلِ لأجلِ فضلهِ متصلاً بدخوله مقبلاً عليه بوجهي.. شُفَّ في عقله، بل كما يراه ويعلم فضله تنبعثُ داعيةُ التعظيمِ فتقيمُه ويكونُ معظماً، إلا إذا قام لشغلٍ آخرٍ أو في غفلةٍ.

واشترط كون الصلاة ظهراً أداءً فرضاً في كونه امتثالاً كاشتراط كون القيام مقروناً بالدخول مع الإقبال بالوجه على الداخل وانتفاء باعثٍ آخرٍ سواه، وقصد التعظيم به ليكون تعظيماً؛ فإنه لو قام مدبراً عنه، أو صبرَ فقام بعد ذلك بمدّة.. لم يكن معظماً.

ثم هذه الصفات لا بدَّ وأن تكون معلومة، وأن تكون مقصودة، ثم لا يطول حضورها في النفس في لحظة واحدة، وإنما يطول نظم الألفاظ الدالة عليها؛ إمّا تلفظاً باللسان، وإمّا تفكيراً بالقلب، فمن لم يفهم نية الصلاة على هذا الوجه.. فكأنه لم يفهم النية، فليس في ذلك إلا أنك دعيت إلى أن تصليَ في وقت، فأجبت وقمت، فالموسوسة محض الجهل، فإن هذه الغفوة وهذه العلوم تجتمع في النفس في حالة واحدة، ولا تكون مفصلة الأحاد في الذهن بحيث تطالها النفس وتناملها.

وفرق بين حضور الشيء في النفس وبين تفصيله بالفكر، والحضور مضادٌ للعزوب<sup>(٢)</sup> والغفلة وإن لم يكن مفصلاً؛ فإن من علم الحادث مثلاً فيعلمه بعلم واحد في حالة واحدة، وهذا العلم يتضمن علوماً هي حاضرة وإن لم تكن مفصلة، فإن من علم الحادث فقد علم الموجود والمعدوم، والتقدم والتأخر، والزمان، وأن التقدم للعدم، وأن التأخر للوجود.

فهذه العلوم منطقية تحت العلم بالحادث؛ بدليل أن العالم بالحادث إذا لم يعلم غيره لو قيل له: (هل علمت التقدم قط أو التأخر أو العدم أو تقدم العدم أو تأخر الوجود أو الزمان المنقسم إلى المتقدم والمتأخر؟) فقال: ما عرفته قط.. كان كاذباً، وكان قوله مناقضاً لقوله: (إني أعلم الحادث).

ومن الجهل بهذه الدقيقة يثور الوسواس، فإن الموسوس يكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهيرة والأدائية والفرضية في حالة واحدة مفصلة بالفاظها وهو يطالها، وذلك محال، ولو كلف نفسه ذلك في القيام لأجل العالم لتعذر عليه. فبهذه المعرفة يندفع الوسواس؛ وهو أن يعلم أن امتثال أمر الله سبحانه في النية كامتثال أمر غيره.

ثم أريد عليه على سبيل التسهيل والرخصة وأقول: لو لم يفهم الموسوس النية إلا بإحضار هذه الأمور مفصلة، ولم يتمثل في نفسه الامتثال دفعة واحدة، وأحضر جملة ذلك في أثناء التكبير من أوله إلى آخره، بحيث لم يفرغ من التكبير إلا وقد حصلت النية.. كفاه ذلك، ولا نكلفه أن يقرن الجميع بأول التكبير أو آخره، فإن ذلك تكليف

(١) وهذا ضربه مثلاً للبيان أو التفهم، وإن كان بين الامتثالين والتعظيمين بون لا يخفى. «اتحاد» (٣٢١/٣).

(٢) المزوب: الغيبة، قال تعالى: ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ عَنْ أَمْرِئِهِ إِذْ يَنْظُرُ مِنْ مَّحْجَلٍ دُونَكَ﴾ أي: لا ينبغي.



شططاً ، ولو كان مأموراً به .. لوقع للأوليين سؤال عنه ، ولوسوم واحد من الصحابة في النية ، فعدم وقوع ذلك دليل على أن الأمر على التساهل ، فكيفما تيسرت النية للموسوس ينبغي أن يقنع بها ، حتى يتعوز ذلك وتفارقه الوسوسة ، ولا يطالب نفسه بتحقيق ذلك ؛ فإن التحقيق يزيد في الوسوسة .

وقد ذكرنا في « الفتاوى »<sup>(١)</sup> وجوهاً من التحقيق في تفصيل العلوم والقصود المتعلقة بالنية ، تفتقر العلماء إلى معرفتها ، أما العامي فربما يضره سماعها ، وتهيج عليه الوسواس ، فلذلك تركناها .

### مَسْأَلَةٌ

[ في ذكر شرط صحة الاقتداء ]

لا ينبغي أن يتقدم المأموم على الإمام في الركوع والسجود والرفع منهما ، وفي سائر الأعمال ، ولا ينبغي أن يساوقه ، بل يتبعه ويقف أثره ، فهذا معنى الاقتداء ، فإن ساوقه عمداً<sup>(٢)</sup> .. لم تبطل صلاته ، كما لو وقف بجانبه غير متأخر عنه ، وإن تقدم عليه .. ففي بطلان صلاته خلاف ، ولا يبعد أن يقضى بالبطلان تشبيهاً بما لو تقدم في الموقف على الإمام ، بل هذا أولى ؛ لأن الجماعة اقتداء في الفعل لا في الموقف ، فالتبعية في الفعل أهم ، وإنما شرط ترك التقدم في الموقف تسهلاً للمتابعة في الفعل ، وتحصيلاً لصورة التبعية ؛ إذ اللائق بالمقتدى به أن يتقدم ، فالتقدم عليه في الفعل لا وجه له إلا أن يكون سهواً ، ولذلك شدد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه التكرير وقال : « أما بخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار »<sup>(٣)</sup>

وأما التأخر عنه بركن واحد .. فلا يبطل الصلاة ، وذلك بأن يعتدل الإمام عن ركوعه وهو بعد لم يركع ، ولكن التأخر إلى هذا الحد مكروه ، فإن وضع الإمام جبهته على الأرض وهو بعد لم ينته إلى حد الراكعين .. بطلت صلاته ، وكذا إن وضع الإمام جبهته للسجود الثاني وهو بعد لم يسجد السجود الأول .

### مَسْأَلَةٌ

[ في الأمر بالمعروف ، وتسوية الصفوف ، وفضل الجماعة والصف الأيمن ]

حق على من حضر الصلاة إذا رأى من غيره إساءة في صلاته أن يغيره وينكر عليه ، وإن صدر عن جهل .. رفق بالجاهل وعلمه ، فمن ذلك : الأمر بتسوية الصفوف ، ومنع المنفرد بالوقوف خارج الصف ، والإنكار على من يرفع رأسه قبل الإمام ... إلى غير ذلك من الأمور ؛ فقد قال صلى الله عليه وسلم : « ويل للعالم من الجاهل حيث لا يعلمه »<sup>(٤)</sup>

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : ( من رأى من يسيء صلاته فلم ينهه .. فهو شريكه في وزرها ) .

(١) وهي أسئلة وردت عليه من أصحابه وأقرانه ، وأجاب عنها ، ثم جمع ذلك في كتاب ، وهو مشهور ينقل عنه الأئمة ويعتمدونه ، واختصره محمد بن محمد بن الفضل بن المظفر الفارقي في كتاب لطيف . « إتحاف » ( ٣٢٣/٣ ) .

(٢) في غير التكبير . « إتحاف » ( ٣٢٤/٣ ) .

(٣) رواه البخاري ( ٦٩١ ) ، ومسلم ( ٤٢٧ ) .

(٤) قال العراقي : ( أخرجه الديلمي في « مسند الفردوس » من حديث أنس بسند ضعيف ) ، وفي حديث المسيء صلاته المشهور شاهد لهذه المسألة . « إتحاف » ( ٣٢٧/٣ ) .

وعن بلال بن سعدٍ أَنَّهُ قَالَ : ( الْخَطِيئَةُ إِذَا أَخْفَيْتُ .. لَمْ تَضُرَّ إِلَّا صَاحِبَهَا ، فَإِذَا أَظْهَرْتَ فَلَمْ تُغَيِّرْ .. أَضَرَّتْ بِالْعَامَّةِ ) <sup>(١)</sup>

وجاء في الحديث : أَنَّهُ بَلالٌ كَانَ يَسْوِي الصَّفوفَ وَيَضْرِبُ عِرَاقِيَهُمْ بِالْذَرَّةِ <sup>(٢)</sup>

وعن عمر رضي الله عنه قَالَ : ( تَفَقَّدُوا إِخْوَانَكُمْ فِي الصَّلَاةِ ، فَإِذَا فَقَدْتُمُوهُمْ ؛ فَإِنْ كَانُوا مَرْضَى .. فَعُودُواهُمْ ، وَإِنْ كَانُوا أَصْحَاءَ .. فَعَاتِبُوهُمْ ) ، والعتابُ إنكارٌ على ترك الجماعة ، ولا ينبغي أن يتساهل فيه .

وقَدْ كَانَ الْأَوَّلُونَ يَبَالِغُونَ فِيهِ ، حَتَّى كَانَ بَعْضُهُمْ يَحْمِلُ الْجَنَازَةَ إِلَى بَابِ مَنْ تَخَلَّفَ عَنِ الْجَمَاعَةِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ الْمَيِّتَ هُوَ الَّذِي يَتَأَخَّرُ عَنِ الْجَمَاعَةِ دُونَ الْحَيِّ .

وَمَنْ دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَنْبَغِي أَنْ يَقْصِدَ يَمِينَ الصَّفِّ ، وَلِذَلِكَ تَزَاحَمَ النَّاسُ عَلَيْهِ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، حَتَّى قِيلَ لَهُ : تَعْطَلِبِ الْمَيْسِرَةَ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ عَمَّرَ مَيْسِرَةَ الْمَسْجِدِ .. كَانَ لَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْأَجْرِ » <sup>(٣)</sup>

ومهما وجد غلاماً في الصَّفِّ وَلَمْ يَجِدْ لِنَفْسِهِ مَكَاناً .. فَلَهُ أَنْ يَخْرِجَهُ إِلَى خَلْفٍ وَيَدْخُلَ فِيهِ ؛ أَعْنِي : إِذَا لَمْ يَكُنْ بِالْغَا .

فهَذَا مَا أَرَدْنَا أَنْ نَذْكُرَهُ مِنَ الْمَسَائِلِ الَّتِي تَعْمُ بِهَا الْبَلَوَى ، وَسَيَأْتِي أَحْكَامُ الصَّلَاةِ الْمُتَفَرِّقَةُ فِي كِتَابِ الْأَوْرَادِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .



(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٢٢/٥) .

(٢) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (٢٤٣٥) ، ولفظه : ( كان بلال يضرب أقدامنا في الصلاة ، ويسوي مناكبنا ) .

(٣) رواه ابن ماجه (١٠٠٧) .

## البَابُ السَّابِعُ فِي النِّوَافِلِ مِنَ الصَّلَوَاتِ

اعلم: أنَّ ما عدا الفرائض مِنَ الصَّلَوَاتِ ينقسمُ إلى ثلاثة أقسامٍ: سننٍ، ومستحباتٍ، ونطوعاتٍ .  
ونعني بالسنن: ما نُقِلَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ المواظبةُ عليه؛ كالرواتبِ عَقِبَ الصَّلَوَاتِ، وصلاةِ الضحى، والوتر، والتهجد، وغيره؛ لأنَّ السُّنَّةَ عبارةٌ عَنِ الطَّرِيقَةِ الْمَسْلُوكَةِ .

ونعني بالمستحبات: ما وَرَدَ الْخَبَرُ بِفَضْلِهِ وَلَمْ يَنْقُلِ الْمَوَاطِبَةُ عَلَيْهِ؛ كما سننقلُهُ فِي صَلَوَاتِ الْأَيَّامِ وَاللَّيَالِي فِي الْأُسْبُوعِ، وَكَالصَّلَاةِ عِنْدَ الْخُرُوجِ مِنَ الْمَنْزِلِ وَالِدُخُولِ فِيهِ، وَأَمْثَالُ ذَلِكَ <sup>(١)</sup>

ونعني بالنطوعات: ما وَرَاءَ ذَلِكَ؛ مِمَّا لَمْ يَرِدْ فِي عَيْنِهِ أَثَرٌ، وَلَكِنَّهُ تَطَوُّعٌ بِهِ الْعَبْدُ مِنْ حَيْثُ رَغَبَ فِي مَنَاجَاةِ اللَّهِ تَعَالَى بِالصَّلَاةِ الَّتِي وَرَدَ الشَّرْعُ بِفَضْلِهَا مُطْلَقاً، فَكَأَنَّهُ مُتَبَرِّعٌ بِهِ؛ إِذْ لَمْ يَنْدُبْ إِلَى تِلْكَ الصَّلَاةِ بِعَيْنِهَا وَإِنْ نَدَبَ إِلَى الصَّلَاةِ مُطْلَقاً <sup>(٢)</sup>، وَالتَطَوُّعُ عبارةٌ عَنِ التَّبَرُّعِ .

وسَمَّيْتُ الْأَقْسَامَ الثَّلَاثَةَ نَوَافِلَ مِنْ حَيْثُ إِنَّ النِّفْلَ هُوَ الزِّيَادَةُ، وَجَمَلْتُهَا زَائِدَةً عَلَى الْفَرَائِضِ، فَلَفِظْتُ النَّافِلَةَ وَالسُّنَّةَ وَالْمُسْتَحَبَّ وَالتَّطَوُّعَ أَرَدْنَا الْإِصْطِلَاحَ عَلَيْهِ لِتَعْرِيفِ هَذِهِ الْمَقَاصِدِ، وَلَا حَرَجَ عَلَى مَنْ يَغَيِّرُ هَذَا الْإِصْطِلَاحَ، فَلَا مَشَاحَةَ فِي الْأَلْفَاظِ بَعْدَ فَهْمِ الْمَقَاصِدِ .

وَكُلُّ قِسْمٍ مِنْ هَذِهِ الْأَقْسَامِ تَتَفَاوَتْ دَرَجَاتُهُ فِي الْفَضْلِ بِحَسَبِ مَا وَرَدَ فِيهِ مِنَ الْأَخْبَارِ وَالْأَثَارِ الْمُعْرِفَةِ لِفَضْلِهِ، وَبِحَسَبِ طُولِ مَوَاطِبَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ، وَبِحَسَبِ صِحَّةِ الْأَخْبَارِ الْوَارِدَةِ فِيهِ وَاشْتِهَارِهَا، وَلِذَلِكَ نَقُولُ:

سَنُّ الْجَمَاعَاتِ أَفْضَلُ مِنْ سَنَنِ الْإِنْفِرَادِ .

وَأَفْضَلُ سَنَنِ الْجَمَاعَاتِ: صَلَاةُ الْعِيدِ، ثُمَّ الْكَسُوفِ، ثُمَّ الْإِسْتِسْقَاءُ .

وَأَفْضَلُ سَنَنِ الْإِنْفِرَادِ: الْوُتْرُ، ثُمَّ رَكْعَتَا الْفَجْرِ، ثُمَّ مَا بَعْدَهُمَا مِنَ الرُّوَاتِبِ عَلَى تَفَاوُثِهَا .

وَاعْلَمْ: أَنَّ النِّوَافِلَ بِاعْتِبَارِ الْإِضَافَةِ إِلَى مُتَعَلِّقَاتِهَا تَنْقَسِمُ إِلَى:

- مَا يَتَعَلَّقُ بِأَسْبَابٍ؛ كَالْكَسُوفِ وَالْإِسْتِسْقَاءِ .

وَالَّذِي مَا يَتَعَلَّقُ بِأَوْقَاتٍ، وَالمُتَعَلِّقُ بِالْأَوْقَاتِ يَنْقَسِمُ إِلَى:

- مَا يَتَكَرَّرُ بِتَكَرُّرِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ .

- أَوْ يَتَكَرَّرُ الْأُسْبُوعِ .

- أَوْ يَتَكَرَّرُ السَّنَةِ .

فَالْجَمْلَةُ أَرْبَعَةُ أَقْسَامٍ .



(١) وكذا لو أمر به ولم يفعله، كما صرح به الخوارزمي في «الكافي»، ومثاله: الركعتان قبل المغرب. «إتحاف» (٣٢٩/٣).

(٢) فقد روى الطبراني في «الأوسط» (٢٤٥) مرفوعاً: «الصلاة خير موضوع، فمن استطاع أن يستكثر... فليستكثر».

## القسم الأول: ما يتكرر بتكرر الأيام والليالي وهي نمازيه

خمسة هي رواتب الصلوات الخمس، وثلاثة وراءها وهي: صلاة الضحى، وإحياء ما بين العشاءين، والتهجد من الليل.

الأولى: راتبة الصبح: وهي ركعتان، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها»<sup>(١)</sup>

ويدخل وقتها بطلوع الفجر الصادق، وهو المستطير دون المستطيل<sup>(٢)</sup>، وإدراك ذلك بالمشاهدة عسير في أوله، إلا بتعلم منازل القمر؛ إذ يُعلم اقتران طلوعه بالكواكب الظاهرة للبصر، فيستدل بالكواكب عليه، ويعرف بالقمر في ليلتين من الشهر، فإن القمر يطلع مع الفجر ليلة ست وعشرين، ويطلع الصبح مع غروب القمر ليلة اثني عشر من الشهر، هذا هو الغالب<sup>(٣)</sup>، ويتطرق إليه تفاوت في بعض البروج، وشرح ذلك يطول.

وتعلم منازل القمر من المهمات للمريد؛ حتى يطلع به على مقادير الأوقات بالليل وعلى الصبح.

ويفوت وقت ركعتي الفجر بفوات وقت فريضة الصبح، وهو طلوع الشمس، ولكن السنة أداؤها قبل الفرض، فإن دخل المسجد وقضت الصلاة.. فليشتغل بالمكتوبة، قال صلى الله عليه وسلم: «إذا أقيمت الصلاة.. فلا صلاة إلا المكتوبة»<sup>(٤)</sup>

ثم إذا فرغ من المكتوبة.. قام إليهما وصلأهما.

والصحيح: أنهما تكونان أداءً ما وقعتا قبل طلوع الشمس؛ لأنهما تابعتان للفرض في وقته، وإنما الترتيب بينهما سنة في التقديم والتأخير إذا لم يصادف جماعة، فإذا صادفها.. انقلب الترتيب وبقيت أداءً.

والمستحب أن يصلّيها في المنزل ويخفّفهما، ثم يدخل المسجد ويصلّي ركعتي التحية، ثم يجلس ولا يصلّي إلى أن يصلّي المكتوبة، فما بين الصبح إلى طلوع الشمس الأحب فيه الذكر والفكر، والاقتصار على ركعتي الفجر والفريضة<sup>(٥)</sup>



الثانية: راتبة الظهر: وهي ست ركعات: ركعتان بعدها وهي سنة مؤكدة، وأربع قبلها وهي أيضاً سنة وإن كانت دون الركعتين الأخيرتين.

(١) رواه مسلم (٧٢٥).

(٢) فالمستطير: هو الذي يطلع عرضاً منتشراً، سمي صادقاً لأنه صدق عن الصبح وبينه، والمستطيل: هو الفجر الكاذب الذي يظهر طويلاً كذب السرحان ثم يغيث. «إتحاف» (٣٣١/٣).

(٣) وثمة تفصيل ذكره صاحب «القوت» (٢٢/١).

(٤) رواه مسلم (٧١٥).

(٥) وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ فيهما بـ (قل ما أيها الكافرون) و (قل هو الله أحد) كما في «مسلم» (٧٢٦) وغيره.

روى أبو هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «مَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ، يَحْسَنُ قِرَاءَتَهُنَّ وَرُكُوعَهُنَّ وَسُجُودَهُنَّ.. صَلَّى مَعَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ حَتَّى اللَّيْلِ»<sup>(١)</sup>

وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْعُ أَرْبَعًا بَعْدَ الزَّوَالِ، يَطِيلُهُنَّ وَيَقُولُ: «إِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تَفْتَحُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ، فَأَحَبُّ أَنْ يُرْفَعَ لِي فِيهَا عَمَلٌ» رواه أبو أيوب الأنصاري وتفرّد به<sup>(٢)</sup>

وَدَلَّ عَلَيْهِ أَيْضًا مَا رَوَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ صَلَّى فِي يَوْمِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً غَيْرَ الْمَكْتُوبَةِ.. بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ: رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ، وَأَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا، وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَصْرِ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ»<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ ابْنُ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: (حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُلِّ يَوْمٍ عَشْرَ رَكَعَاتٍ)، فَذَكَرَ مَا ذَكَرْتُهُ أُمُّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِلَّا رَكَعَتِي الْفَجْرِ، فَإِنَّهُ قَالَ: (تِلْكَ سَاعَةٌ لَمْ يَكُنْ يَدْخُلُ فِيهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَكِنْ حَدَّثَنِي أُخْتِي حَفْصَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصَلِّي رَكَعَتَيْنِ فِي بَيْتِهَا ثُمَّ يَخْرُجُ)، وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ: (رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ)<sup>(٤)</sup>، فَصَارَ الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ الظُّهْرِ أَكْثَرُ مِنْ جَمَلَةِ الْأَرْبَعَةِ.

وَيَدْخُلُ وَقْتُ ذَلِكَ بِالزَّوَالِ، وَالزَّوَالُ يَعْرِفُ بِزِيَادَةِ ظِلِّ الْأَشْخَاصِ الْمُنْتَصِبَةِ مَائِلًا إِلَى جِهَةِ الْمَشْرِقِ، إِذْ يَقَعُ لِلشَّخْصِ ظِلٌّ عِنْدَ الطُّلُوعِ فِي جَانِبِ الْمَغْرِبِ يَسْتَطِيلُ، فَلَا تَزَالُ الشَّمْسُ تَرْتَفِعُ وَالظِّلُّ يَنْقُصُ وَيَنْحَرِفُ عَنْ جِهَةِ الْمَغْرِبِ إِلَى أَنْ تَبْلُغَ الشَّمْسُ مَنَتهَا ارْتِفَاعَهَا، وَهُوَ قَوْسُ نَصْفِ النَّهَارِ، فَيَكُونُ ذَلِكَ مَنَتهَا نَقْصَانِ الظِّلِّ، فَإِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ عَنْ مَنَتهَا الارتفاع.. أَخَذَ الظِّلُّ فِي الزِّيَادَةِ، فَمِنْ حَيْثُ صَارَتْ الزِّيَادَةُ مَدْرَكَةً بِالْحَسَنِ.. دَخَلَ وَقْتُ الظُّهْرِ، وَيَعْلَمُ قَطْعًا أَنَّ الزَّوَالُ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَعَ قَبْلَهُ، وَلَكِنَّ التَّكَالِيفَ لَا تَرْتَبِطُ إِلَّا بِمَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْحَسَنِ.

وَالْقُدْرُ الْبَاقِي مِنَ الظِّلِّ الَّذِي مِنْهُ يَأْخُذُ فِي الزِّيَادَةِ يَطُولُ فِي الشِّتَاءِ وَيَقْصُرُ فِي الصَّيْفِ، وَمَنَتهَا طَوِيلُهُ بَلُوْغُ الشَّمْسِ أَوَّلَ الْجُذْيِ<sup>(٥)</sup>، وَمَنَتهَا قَصْرُهُ بَلُوْغُهَا أَوَّلَ السَّرَطَانِ<sup>(٦)</sup>

وَيَعْرِفُ ذَلِكَ بِالْأَقْدَامِ وَالْمَوَازِينِ<sup>(٧)</sup>

وَمِنْ الطَّرِيقِ الْقَرِيبَةِ مِنَ التَّحْقِيقِ لِمَنْ أَحْسَنَ مَرَاعَاتِهِ: أَنْ يَلَاحِظَ الْقُطْبَ الشَّمَالِيَّ بِاللَّيْلِ، وَيَضَعِ عَلَى الْأَرْضِ لَوْحًا مَرْتَبَعًا مَضْمُومًا، بِحَيْثُ يَكُونُ أَحَدُ أَضْلَاعِهِ مِنْ جَانِبِ الْقُطْبِ، بِحَيْثُ لَوْ تَوَهَّمَتْ سَقُوطَ حَجَرٍ مِنَ الْقُطْبِ

(١) فِي «الْفُوت» (٢٧/١): (عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: ...) وَذَكَرَهُ، وَقَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ: (ذَكَرَهُ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ حَبِيبٍ بِإِسْنَادٍ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ، وَلَمْ أَرَهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ). «إِتْحَافٌ» (٣٣٦/٣) وَقَدْ ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ فِي «بَدَايَةِ الْهِدَايَةِ» (ص ١١٩).

(٢) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٤٧٨) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَقَالَ: (وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيِّ وَأَبِي أَيُّوبَ)، وَهُوَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ عِنْدَ أَحْمَدَ فِي «مُسْنَدِهِ» (٤١٦/٥).

(٣) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ (٢٦٢/٣) بِتَأْخِيرٍ وَرَكَعَتِي الْفَجْرِ، وَأَصْلُهُ عِنْدَ مُسْلِمٍ (٢٢٨).

(٤) حَدِيثُ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِجَمِيلِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (١١٨٠، ١١٨١).

(٥) وَهُوَ ثَامِنُ الْبُرُوجِ، يَبْدَأُ فِي (١٦) كَانُونِ الْأَوَّلِ الرَّومِيِّ. انْظُرْ «إِتْحَافٌ» (٣٤١/٣).

(٦) وَهُوَ رَابِعُ الْبُرُوجِ، يَبْدَأُ مِنْ بَعْدِ انْتِصَافِ (١٧) حَزِيرَانَ الرَّومِيِّ. «إِتْحَافٌ» (٣٤١/٣).

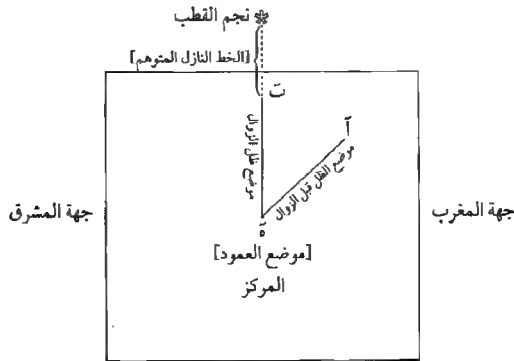
(٧) أَفْاضَ فِي شَرْحِ ذَلِكَ الْحَافِظُ الزَّيْبِيدِيُّ فِي «إِتْحَافٍ» (٣٤١/٣ - ٣٤٤).

إلى الأرض ثم توهمت خطأ من مسقط الحجر إلى الضلع الذي يليه من اللوح .. لقام الخطُ على الضلع على زاويتين قائمتين ؛ أي : لا يكون الخطُ مائلاً إلى أحد الضلعين ، ثم تنصب عموداً على اللوح نصباً مستوياً في موضع علامة (ة) وهـ بلازاء القطب ، فيقع ظلُّه على اللوح في أوّل النهار مائلاً إلى جهة المغرب في صوب خطِ (آ) ، ثم لا يزال يميل إلى أن ينطبق على خطِ (ب) بحيث لو مدّ رأسه .. لانتهى على الاستقامة إلى مسقط الحجر ، ويكون موازياً للضلع الشرقي والغربي غير مائل إلى أحدهما ، فإذا بطل ميله إلى الجانب الغربي .. فالشمس في منتهى الارتفاع ، فإذا انحرف الظل عن الخط الذي على اللوح إلى جانب الشرق .. فقد زالت الشمس .

وهذا يدرك بالحسّ تحقيقاً في وقتٍ هو قريبٌ من أوّل الزوالِ في علم الله تعالى ، ثمَّ يُعْلِمُ على رأس الظلِّ عند انحرافه علامةً ، فإذا صار الظلُّ من تلك العلامةِ مثل العمودِ القائمِ . . دخل وقت العصر .

فهذا القدر لا بأس بمعرفته في علم الزوال .

وهذه صورته<sup>(١)</sup>:



الثالثة: راتبُ العصر: وهي أربع ركعات قبل العصر، روى أبو هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «رحم الله عبداً صلى أربعاً قبل العصر» (٢).

فَفَعَلَ ذَلِكَ عَلَى رَجَاءِ الدُّخُولِ فِي دَعْوَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . . . مُسْتَحِبًّا اسْتِحْبَابًا مُؤَكَّدًا ؛ فَإِنَّ دَعْوَتَهُ مُسْتَجَابَةٌ لَا مُحَالَةَ .

ولم تكن مواظبته على السنّة قبل العصر كمواظبته على ركعتين قبل الظهر .

الرابعة : راتبه المغرب : وهما ركعتان بعد الفريضة ، لم تختلف الرواية فيهما .

وَأَمَّا رَكْعَتَانِ قَبْلَهَا بَيْنَ أَذَانِ الْمُؤَذِّنِ وَإِقَامَتِهِ عَلَى سَبِيلِ الْمُبَادَرَةِ . . فَقَدْ نُقِلَ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ ؛ كَأَبِي بَنْ

(١) هذه الصورة أثبتت من (أ) وهي أوضح الصور وأقربها لشرح المصنف.

(٢) رواه أبو داوود (١٢٧١) ، والترمذي (٤٣٠) عن ابن عمر لا عن أبي هريرة رضي الله عنهم .

كعب، وعبادة بن الصامت، وأبي ذر، وزيد بن ثابت وغيرهم<sup>(١)</sup>، قال عبادة أو أنس: (كان المؤذن إذا أذن لصلاة المغرب.. ابتدأ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم السواري يصلون ركعتين)<sup>(٢)</sup>

وقال بعضهم: (كنا نصلي الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أننا صلينا، فيسأل: أصليتم المغرب؟)<sup>(٣)</sup>

وذلك يدخل في عموم قوله صلى الله عليه وسلم: «بين كل أذانين صلاة لمن شاء»<sup>(٤)</sup>

وكان أحمد ابن حنبل يصليهما، فعابته الناس فتركهما، فقيل له في ذلك، فقال: (لم أر الناس يصلونهما فتركتهما)، وقال: إن صلاهما الرجل في بيته أو حيث لا يراه الناس.. فحسن<sup>(٥)</sup>

ويدخل وقت المغرب بغيوبة الشمس عن الأبصار في الأراضي المستوية التي ليست محفوفة بالجبال، فإن كانت محفوفة بها في جهة المغرب.. فيتوقف إلى أن يرى إقبال السواد من جانب المشرق، قال صلى الله عليه وسلم: «إذا أقبل الليل من هاهنا، وأدبر النهار من هاهنا.. فقد أظطر الصائم»<sup>(٦)</sup>

والأحب المبادرة في صلاة المغرب خاصة، وإن أخرت وصليت قبل غيبوبة الشفق الأحمر.. وقعت أداء، ولكنة مكروه.

وأخر عمر رضي الله عنه صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم، فأعتق رقبة، وأخر ابن عمر حتى طلع كوكبان، فأعتق رقتين<sup>(٧)</sup>



الخامسة: رابعة العشاء الآخرة: وهي أربع ركعات بعد الفريضة، قالت عائشة رضي الله عنها: (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام)<sup>(٨)</sup>

واختار بعض العلماء من مجموع الأخبار أن يكون عدد الرواتب سبع عشرة ركعة كعدد المكتوبة: ركعتان قبل الصبح، وأربع قبل الظهر، وركعتان بعدها، وأربع قبل العصر، وركعتان بعد المغرب، وثلاث بعد العشاء الآخرة هي الوتر.

ومهما عرفت الأحاديث الواردة فيه.. فلا معنى للتقدير: فقد قال صلى الله عليه وسلم: «الصلاة خير موضوع، فمن شاء.. أكثر، ومن شاء.. أقل»<sup>(٩)</sup>

(١) فعند ابن أبي شيبة في «المصنف» (٧٤٥٦) عن زر قال: (رأيت عبد الرحمن بن عوف وأبي بن كعب إذا أذن المؤذن المغرب.. قاما فصليا ركعتين)، وورد فعلها عنده (٧٤٥٧، ٧٤٦٤) عن أنس وسعد بن أبي وقاص رضي الله عنهما.

(٢) هو عن أنس كما في «البخاري» (٦٢٥)، و«مسلم» (٨٣٧).

(٣) هو تلمذة حديث مسلم (٨٣٧) السابق.

(٤) رواه البخاري (٦٢٤)، و«مسلم» (٨٣٨).

(٥) قوت القلوب (١٤٧/٢).

(٦) رواه البخاري (١٩٥٤)، و«مسلم» (١١٠١).

(٧) قوت القلوب (٢٦/١).

(٨) رواه أبو داود (١٣٠٣) بنحوه.

(٩) رواه أحمد في «المسند» (١٧٨/٥).

فإذا : اختيار كلٍّ مريدٍ من هذه الصلوات بقدر رغبته في الخير ، وقد ظهر فيما ذكرناه أنَّ بعضها أكَّد من بعضٍ ، وترك الأكيد أبعد ، لا سيما والفرائض تكمل بالتوافل ، فمن لم يستكثر منها .. يوشك ألا تسلم له فرائضه من غير جابر .



**السادسة : الوتر :** قال أنس بن مالك : ( كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يوترُ بعدَ العشاءِ بثلاثِ ركعاتٍ ، يقرأُ في الأولى : ( سبح اسمَ رَبِّكَ الأعلى ) ، وفي الثانية : ( قل يا أيُّها الكافرون ) ، وفي الثالثة : ( قل هو الله أحد ) <sup>(١)</sup> وجاء في خبرٍ آخر : ( أنَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يصليُّ بعدَ الوترِ جالساً ركعتين ) <sup>(٢)</sup> ، وفي بعضها : ( متربعا ) <sup>(٣)</sup> وفي بعضِ الأخبار : ( إذا أرادَ أن يدخلَ فرائضه .. زحفَ إليه وصلىَّ فوقه ركعتين قبلَ أن يقرأَ ، يقرأُ فيهما : ( إذا زلزلتِ الأرضُ ) وسورة : ( ألهاكمُ التكاثُر ) ، وفي روايةٍ أخرى : ( قل يا أيُّها الكافرون ) <sup>(٤)</sup> ويجوزُ الوترُ مفصلاً وموصلاً بتسليمةٍ واحدةٍ وتسليمتين <sup>(٥)</sup>

وقد أوترَ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلم بركعةٍ ، وثلاثٍ ، وخميسٍ ، وهكذا بالأوتارِ إلى إحدى عشرةً ، والروايةُ مترددةٌ في ثلاثِ عشرةً ، وفي حديثٍ شاذٍّ : سبعُ عشرةً ركعةً <sup>(٦)</sup> وكانت هذه الركعاتُ - أعني : ما سمينا جملتها وترأ - صلاته بالليل ، وهو التهجدُ .  
والتهجدُ بالليل سنةٌ مؤكدةٌ ، وسيأتي فضلها في كتاب الأوراد .

وفي الأفضل خلافٌ : ف قيل : إن الإيتارَ بركعةٍ فردةٍ أفضل ؛ إذ صحَّ أنَّه صَلَّى الله عليه وسلم كَانَ يواطِبُ على الإيتارِ بركعةٍ فردةٍ .

وقيل : الموصولُ أفضل ؛ للخروجِ من شبهةِ الخلافِ ، لا سيما للإمام ؛ إذ قد يقتدي به من لا يرى الركعةَ الفردةَ صلاةً <sup>(٧)</sup>

فإنَّ صلى موصلاً .. نوى بالجميعِ الوترَ ، وإن اقتصرَ على ركعةٍ واحدةٍ بعدَ ركعتي العشاءِ ، أو بعدَ فرضِ العشاءِ .. نوى الوترَ وصحَّ ؛ لأنَّ شرطَ الوترِ أن يكونَ في نفسه وترأ ، وأن يكونَ مؤتراً لغيره ممَّا سبق قبله ، وقد أوترَ الفرضُ .

(١) رواه عن أنس ابنُ عدي في « الكامل » ( ١٣٣/٦ ) ، وهو عن غيره عند أبي داود ( ١٤٢٣ ) ، والترمذي ( ٤٦٠ ) ، والنسائي ( ٢٣٥/٣ ) ، وابن ماجه ( ١١٧١ ) .

(٢) رواه أبو داود ( ١٣٤٠ ) ، والترمذي ( ٤٧١ ) ، وابن ماجه ( ١١٩٥ ) .

(٣) صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم متربعا رواها النسائي ( ٢٢٤/٣ ) .

(٤) كذا في « القوت » ( ١٤٧/٢ ) ، وورد قراءة السور الثلاث المذكورة معاً في الوتر عند أحمد في « المسند » ( ٨٩/١ ) ، والبيهقي في « السنن الكبرى » ( ٣٣/٣ ) ، ولم يذكر الزحف إلى الفرائض .

(٥) بتسليمة موصلاً ، وبسليمتين مفصلاً . « إتحاف » ( ٣٥٦/٣ ) .

(٦) فالإيتار بركعة عند البخاري ( ٩٩٥ ) ، ومسلم ( ٧٤٩ ) ، وثلاث قد سبق ، وبخمس عند مسلم ( ٧٢٧ ) ، ويسع عند مسلم ( ٧٤٦ ) ، ويتسع عند مسلم ( ٧٣٨ ) ، والنسائي ( ٢٤٠/٣ ) ، وبإحدى عشرة عند النسائي ( ٢٤٣/٣ ) ، وثلاث عشرة عند مسلم ( ٧٦٥ ) ، والنسائي ( ٢٣٧/٣ ) ، ويسع عشرة عند ابن المبارك في « الزهد » ( ١٢٧٣ ) . والحافظ الزبيدي في « الإتحاف » ( ٣٥٨/٣ ) قد قام بتفنيد الروايات ، فلما وصل إلى رواية التردد .. قال : ( تبع المصنف فيه - أي : التردد - شيخه إمام الحرمين ؛ حيث حكى تردداً في ثبوت النقل في الإيتار بثلاث عشرة ) ، ثم ذكر وجه التردد الوارد في الروايات والكلام فيه .

(٧) أي : لا يرى سنيتها . « إتحاف » ( ٣٦٠/٣ ) .



ولَوْ أَوْتَرَ قَبْلَ الْعِشَاءِ .. لَمْ يَصَحَّ ؛ أَي : لَا يَنَالُ فَضِيلَةَ الْوَتْرِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ كَمَا وَرَدَ بِهِ الْخَبَرُ<sup>(١)</sup> ، وَإِلَّا .. فَرَكْعَةٌ فَرْدَةٌ صَحِيحَةٌ فِي أَيِّ وَقْتٍ كَانَ<sup>(٢)</sup> ، وَإِنَّمَا لَمْ يَصَحَّ قَبْلَ الْعِشَاءِ لِأَنَّهُ خَرَقَ لِجَمَاعِ الْخَلْقِ فِي الْفَعْلِ ، وَلِأَنَّهُ لَمْ يَتَقَدَّمْ لَهُ مَا يَصِيرُ بِهِ وَتَرَأَ .

فَأَمَّا إِذَا أَرَادَ أَنْ يَوْتَرَ بِثَلَاثٍ مَفْصُولَةٍ .. فَفِي نِيَّتِهِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ نَظَرٌ ، فَإِنَّهُ إِنْ نَوَى بِهِ التَّهَجُّدَ أَوْ سَنَةَ الْعِشَاءِ .. لَمْ يَكُنْ هُوَ مِنَ الْوَتْرِ ، وَإِنْ نَوَى الْوَتَرَ .. لَمْ يَكُنْ هُوَ فِي نَفْسِهِ وَتَرَأَ ، وَإِنَّمَا الْوَتْرُ مَا بَعْدَهُ ، وَلَكِنْ الْأَظْهَرُ أَنَّهُ يَنْوِي الْوَتَرَ كَمَا يَنْوِي فِي الثَّلَاثِ الْمَوْصُولَةِ الْوَتَرَ ، وَلَكِنْ لِلْوَتْرِ مَعْنِيَانِ : أَحَدُهُمَا : أَنْ يَكُونَ فِي نَفْسِهِ وَتَرَأَ .

وَالْآخَرُ : أَنْ يَنْشَأَ لِجَعْلٍ وَتَرَأَ بِمَا بَعْدَهُ ، فَيَكُونُ مَجْمُوعُ الثَّلَاثَةِ وَتَرَأَ وَالرُّكْعَتَانِ مِنْ جَمْلَةِ الثَّلَاثِ ، إِلَّا أَنْ وَتَرْتَهُ مَوْقُوفَةً عَلَى الرُّكْعَةِ الثَّالِثَةِ ، وَإِذَا كَانَ هُوَ عَلَى عَزْمٍ أَنْ يَوْتِرَهُمَا بِثَلَاثَةٍ .. كَانَ لَهُ أَنْ يَنْوِيَ بِهِمَا الْوَتَرَ . فَالرُّكْعَةُ الثَّالِثَةُ وَتَرَفِي نَفْسِهَا وَمُؤَيَّزَةٌ لِغَيْرِهَا ، وَالرُّكْعَتَانِ لَا يُوْتِرَانِ غَيْرَهُمَا ، وَلَيْسَتْ وَتَرَأَ بِأَنْفُسِهِمَا ، وَلَكِنَّهُمَا مُوْتَرَتَانِ بِغَيْرِهِمَا .

وَالْوَتْرُ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ آخِرَ صَلَاةِ اللَّيْلِ ، فَيَقْعُ بَعْدَ التَّهَجُّدِ ، وَسَيَأْتِي فُضَائِلُ الْوَتْرِ وَالتَّهَجُّدِ وَكَيْفِيَةُ التَّرْتِيبِ بَيْنَهُمَا فِي كِتَابِ تَرْتِيبِ الْأَوْرَادِ .



السَّابِعَةُ : صَلَاةُ الضُّحَى : فَالْمَوَاطِبَةُ عَلَيْهَا مِنْ عَزَائِمِ الْأَفْعَالِ وَفَوَاضِلِهَا ، أَمَّا عَدَدُ رُكْعَاتِهَا .. فَأَكْثَرُ مَا نُقِلَ فِيهِ ثَمَانِي رُكْعَاتٍ .

رَوَى ثَمُّ هَانِئٌ أَخْبَتَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : ( أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الضُّحَى ثَمَانِي رُكْعَاتٍ أَطَالَهِنَّ وَحَسَّنَهُنَّ ) ، وَلَمْ يَنْقُلْ هَذَا الْعَدَدَ غَيْرُهَا<sup>(٣)</sup>

فَأَمَّا عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا .. فَإِنَّهَا ذَكَرَتْ : ( أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصَلِّي الضُّحَى أَرْبَعًا وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ )<sup>(٤)</sup> ، فَلَمْ تَحْدِ الزِّيَادَةَ ، إِلَّا أَنَّهُ كَانَ يَوَاطِبُ عَلَى الْأَرْبَعِ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهَا ، وَقَدْ يَزِيدُ زِيَادَاتٍ .

وَقَدْ رُوِيَ فِي حَدِيثٍ مُفْرَدٍ : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصَلِّي الضُّحَى سِتَّ رُكْعَاتٍ<sup>(٥)</sup> وَأَمَّا وَقْتُهَا : فَقَدْ رَوَى عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصَلِّي الضُّحَى سِتًّا فِي وَقْتَيْنِ : إِذَا أَشْرَقَتِ الشَّمْسُ وَارْتَفَعَتْ .. قَامَ وَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ - وَهُوَ أَوَّلُ الْوَرْدِ الثَّانِي مِنْ أَوْرَادِ النَّهَارِ كَمَا سَيَأْتِي - ، وَإِذَا انْبَسَطَتِ الشَّمْسُ وَكَانَتْ فِي رَيْحِ السَّمَاءِ مِنْ جَانِبِ الشَّرْقِ .. صَلَّى أَرْبَعًا )<sup>(٦)</sup>

(١) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ( ١٤١٨ ) ، وَالتِّرْمِذِيُّ ( ٤٥٢ ) ، وَابْنُ مَاجَةَ ( ١١٦٨ ) .

(٢) فَالْتَطَوُّعُ بِرُكْعَةٍ وَاحِدَةٍ جَائِزٌ عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ ، فَانْقَلَبَتْ هَذِهِ الرُّكْعَةُ إِلَى تَطَوُّعٍ مُحْضٍ .

(٣) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ( ١١٠٣ ) ، وَمُسْلِمٌ ( ٣٢٦ ) بِغَيْرِ زِيَادَةٍ : ( أَطَالَهِنَّ وَحَسَّنَهُنَّ ) ، بَلِ الْمَذْكُورُ أَنَّهُنَّ خَافَ إِلَّا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ ، وَذَكَرَ الطَّوَلُ عِنْدَ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الْمَصْنَفِ » ( ٧٩٠٠ ) .

(٤) رَوَاهُ مُسْلِمٌ ( ٧١٩ )

(٥) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي « الشُّمَائِلِ » ( ٢٨٩ ) .

(٦) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ( ٥٩٨ ) ، وَالنَّسَائِيُّ ( ١٢٠/٢ ) ، وَابْنُ مَاجَةَ ( ١١٦١ ) .

فالأول : إنما يكون إذا ارتفعت الشمس قيد نصف رميح .

والثاني : إذا مضى من النهار ربعه بإزاء صلاة العصر ، فإن وقته أن يبقى من النهار ربعه<sup>(١)</sup> ، والظهر على منتصف النهار ، ويكون الضحى على منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال ، كما أن العصر على منتصف ما بين الزوال إلى الغروب<sup>(٢)</sup>

هكذا أفضل الأوقات ، ومن وقت ارتفاع الشمس إلى ما قبل الزوال وقت للضحى على الجملة .



الثامنة : إحياء ما بين العشاءين : وهي سنة مؤكدة ، ومما نقل عدده من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بين العشاءين ست ركعات<sup>(٣)</sup>

ولهذه الصلاة فضل عظيم ، وقيل : إنها المراد بقوله تعالى : ﴿ تَجَافَى جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾<sup>(٤)</sup>

وقد روي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من صلى ما بين المغرب والعشاء .. فإنها من صلاة الأوابين »<sup>(٥)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم : « من عكف نفسه ما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو قرآن .. كان حقاً على الله أن يبنّي له قصرين في الجنة ، مسيرة كل قصر منهما مئة عام ، ويغمرن له بينهما غراساً ، لوطاف أهل الدنيا .. لوسعتهم »<sup>(٦)</sup>

وسياتي بقیة فضائلها في كتاب الأوراد ، إن شاء الله تعالى .



(١) أي : وقت صلاة العصر أن يبقى من النهار ربعه ، وبهذا لا يخلو ريع عن صلاة .

(٢) انظر « بداية الهداية » ( ص ١٠٧ ) ، وسياتي مزيد تفصيل للمصنف .

(٣) روى الترمذي ( ٤٣٥ ) ، وابن ماجه ( ١١٦٧ ) مرفوعاً : « من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء .. عدلن له بعبادة ثنتي عشرة سنة » .

(٤) رواه أبو داود ( ١٣٢١ ) ، والترمذي ( ٣١٩٦ ) .

(٥) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ١٢٥٩ ) عن ابن المنكدر مرسلاً .

(٦) رواه ابن شاهين في « الترغيب في فضائل الأعمال » ( ٧٥ ) .

## إِشْرَافُ الشَّامِي : مَا يَتَكَرَّرُ فِي صَلَواتِ أَيَّامِ الأسبوعِ وَلِيَالِيهِ كُلِّ يَوْمٍ وَلِكُلِّ لَيْلَةٍ

أَمَّا الْأَيَّامُ .. فَنَبْدَأُ فِيهَا بِيَوْمِ الْأَحَدِ <sup>(١)</sup> :

### يَوْمُ الْأَحَدِ

روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْأَحَدِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ، يقرأ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ ( فَاتِحَةَ الْكِتَابِ ) ، وَ « اَلْحَمْدُ لِلَّهِ » مَرَّةً .. كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِعَدَدِ كُلِّ نَصْرَانِيٍّ وَنَصْرَانِيَّةٍ حَسَنَاتٍ ، وَأَعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ نَبِيٍّ ، وَكَتَبَ لَهُ حَجَّةً وَعُمْرَةً ، وَكَتَبَ لَهُ بِكُلِّ رَكَعَةٍ أَلْفَ صَلَاةٍ ، وَأَعْطَاهُ اللَّهُ فِي الْجَنَّةِ بِكُلِّ حَرْفٍ مَدِينَةً مِنْ مَسْكٍ أَذْفَرِ » <sup>(٢)</sup>

وَرَوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رضي الله عنه ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « وَجَدُوا اللَّهَ بِكَثْرَةِ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْأَحَدِ ؛ فَإِنَّهُ سَبْحَانَهُ أَحَدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ ، فَمَنْ صَلَّى يَوْمَ الْأَحَدِ بَعْدَ صَلَاةِ الظُّهْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ وَالسُّنَّةِ ، يقرأ فِي الرُّكَعَةِ الْأُولَى ( فَاتِحَةَ الْكِتَابِ ) ، وَ ( تَنْزِيلَ السَّجْدَةِ ) ، وَفِي الثَّانِيَةِ ( فَاتِحَةَ الْكِتَابِ ) وَ ( تَبَارَكَ الْمَلِكُ ) ، ثُمَّ تَشَهُّدَ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ أُخْرَيَيْنِ ، يقرأ فِيهِمَا ( فَاتِحَةَ الْكِتَابِ ) وَسُورَةَ ( الْجُمُعَةِ ) ، وَسَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى حَاجَتَهُ .. كَأَنَّهُ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَقْضِيَ حَاجَتَهُ » <sup>(٣)</sup>

### يَوْمُ الْاِثْنَيْنِ

روى جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ ، عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ رَكَعَتَيْنِ ، يقرأ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ ( فَاتِحَةَ الْكِتَابِ ) مَرَّةً ، وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً ، وَ ( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ) ، وَ ( الْمُعَوِّذَيْنِ ) مَرَّةً مَرَّةً ، فَإِذَا سَلَّمَ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ عَشْرَ مَرَّاتٍ ، وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ مَرَّاتٍ .. غَفَرَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ ذُنُوبَهُ كُلَّهَا » <sup>(٤)</sup>

وَرَوَى أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكَعَةً ، يقرأ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ ( فَاتِحَةَ الْكِتَابِ ) وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً ، فَإِذَا فَرَغَ قَرَأَ : ( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ) اثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً ، وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً .. يُنَادِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : أَيْنَ فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ ؟ لِيَقُمَ فَلْيَأْخُذْ ثَوَابَهُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَأَوَّلُ مَا يُعْطَى مِنَ الثَّوَابِ

(١) وهو أول الأسبوع ، منقول من أحد ، وأصله : ( واحد ) ، أبدلت الواو همزة . « إتحاف » ( ٣٧٢/٣ ) . أما بشأن الآثار المروية في هذا القسم .. فالمصنف فيها تابع لصاحب « القوت » ومعمل عليه .

(٢) قال الحافظ العراقي : ( رواه أبو موسى المديني في كتاب « وظائف الليالي والأيام » من حديث أبي هريرة بسند ضعيف ) ، ثم أورد الحافظ الزبيدي طريق ابن الجوزي والسيوطي للحديث ، وقال : ( الحكم على هذا الحديث بالوضع ليس بسديد ، وغاية ما يقال : إنه ضعيف ) ، وقال : ( فالقول ما قاله الحافظ العراقي : إن سنده ضعيف ، لا قول ابن الجوزي : إنه موضوع ، وشتان بين الموضوع والضعيف ، فافهم ) . « إتحاف » ( ٣٧٣/٣ ) .

(٣) قال الحافظ العراقي : ( ذكره أبو موسى المديني بغير إسناد ) . « إتحاف » ( ٣٧٣/٣ ) ، وهو والذي قبله عند صاحب « القوت » ( ٢٧/١ ) ، وزاد في الثاني : « وبيّره مما كانت النصارى عليه » .

(٤) قال صاحب « القوت » ( ٢٧/١ ) : ( روي عن أبي الزبير ، عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ) فذكره ، وقال الحافظ العراقي : ( رواه أبو موسى المديني من حديث جابر عن عمر مرفوعاً ، وهو حديث منكر ) ، وانظر « الإتحاف » ( ٣٧٤/٣ ) إذ رأى ضعفه .

أَلْفُ حُلَّةٍ ، وَيَتَوَجَّحُ وَيَقَالُ لَهُ : ادْخُلِ الْجَنَّةَ ، فَيَسْتَقْبِلُهُ مِثْلُ أَلْفِ مَلِكٍ ، مَعَ كُلِّ مَلِكٍ هَدِيَّةٌ يَشِيعُونَهَا حَتَّى يَدُورَ عَلَى أَلْفِ قَصْرِ مِنْ نُورٍ يَتَلَأَلُ» (١)

### يَوْمُ الثَّلَاثَاءِ

رَوَى يَزِيدُ الرَّقَاشِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ عَشْرَ رَكَعَاتٍ عِنْدَ انْتِصَافِ النَّهَارِ - وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ : عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ - يقرأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ ( فَاتِحَةُ الْكِتَابِ ) وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً ، وَ( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ) ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . . لَمْ تُكْتَبْ عَلَيْهِ خَطِيئَةٌ إِلَى سَبْعِينَ يَوْمًا ، فَإِنْ مَاتَ إِلَى سَبْعِينَ يَوْمًا . . مَاتَ شَهِيدًا ، وَغُفِرَ لَهُ ذُنُوبُ سَبْعِينَ سَنَةً » (٢)

### يَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ

رَوَى أَبُو إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيُّ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكَعَةً عِنْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ ، يقرأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ ( فَاتِحَةُ الْكِتَابِ ) وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً ، وَ( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ) ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، وَ( الْمُعَوَّذَتَيْنِ ) ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . . نَادَى بِهِ مَلَكٌ عِنْدَ الْعَرْشِ : يَا عَبْدَ اللَّهِ ؛ اسْتَأْنِفِ الْعَمَلَ ، فَقَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ ، وَدَفَعَ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابَ الْقَبْرِ وَضِيقَهُ وَظَلَمَتَهُ ، وَدَفَعَ عَنْهُ شِدَائِلَ الْقِيَامَةِ ، وَرَفَعَ لَهُ مِنْ يَوْمِهِ عَمَلُ نَبِيٍّ » (٣)

### يَوْمُ الْخَمِيسِ

عَنْ عِكْرَمَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْخَمِيسِ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ رَكَعَتَيْنِ ، يقرأُ فِي الْأُولَى ( فَاتِحَةُ الْكِتَابِ ) مَرَّةً ، وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مِثْلَ مَرَّةً ، وَفِي الثَّانِيَةِ ( فَاتِحَةُ الْكِتَابِ ) مَرَّةً وَ( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ) مِثْلَ مَرَّةً ، وَيُصَلِّي عَلَى مُحَمَّدٍ مِثْلَ مَرَّةً . . أَعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ مَنْ صَامَ رَجَبَ وَشَعْبَانَ وَرَمَضَانَ ، وَكَانَ لَهُ مِنَ الثَّوَابِ مِثْلُ حَاجِ الْبَيْتِ ، وَكُتِبَ لَهُ بِعَدَدِ كُلِّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَوَكَّلَ عَلَيْهِ حَسَنَةً » (٤)

### يَوْمُ الْجُمُعَةِ

رَوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « يَوْمُ الْجُمُعَةِ صَلَاةٌ كُلُّهَا ، مَا مِنْ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ قَامَ إِذَا اسْتَقَلَّتِ الشَّمْسُ وَارْتَفَعَتْ قِيَدُ رَمَحٍ أَوْ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ ، فَنَوَضَّأَ ثُمَّ أَسْبَغَ الْوُضُوءَ ، فَصَلَّى تَسْبِيحَةً الضُّحَى رَكَعَتَيْنِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا . . إِلَّا كُتِبَ اللَّهُ لَهُ مِثْلُ مِثْقَلِ حَبَّةٍ ، وَمَحَا عَنْهُ مِثْقَلُ سَيِّئَةٍ ، وَمَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ . . رَفَعَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعَ مِثْقَلِ دَرَجَةٍ ، وَمَنْ صَلَّى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ . . رَفَعَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ فِي الْجَنَّةِ ثَمَانِ مِثْقَلِ دَرَجَةٍ ، وَغُفِرَ لَهُ ذُنُوبُهُ كُلُّهَا ، وَمَنْ صَلَّى اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكَعَةً . . كُتِبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفٌ وَمِثْقَلُ حَبَّةٍ ، وَمَحَا عَنْهُ أَلْفٌ وَمِثْقَلُ سَيِّئَةٍ ، وَرَفَعَ لَهُ فِي الْجَنَّةِ أَلْفٌ وَمِثْقَلُ دَرَجَةٍ » (٥)

(١) كَذَا ذَكَرَهُ صَاحِبُ « الْقُوتِ » ( ٢٧/١ ) عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسٍ مَرْفُوعًا ، وَقَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ : ( ذَكَرَهُ أَبُو مُوسَى الْمَدِينِيُّ بِغَيْرِ إِسْنَادٍ ، وَهُوَ مُنْكَرٌ ) . . « إِنْحَافٌ » ( ٣٧٥/٣ ) .

(٢) قُوتُ الْقُلُوبِ ( ٢٧/١ ) ، وَقَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ : ( رَوَاهُ أَبُو مُوسَى الْمَدِينِيُّ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ ، وَلَمْ يَقُلْ : عِنْدَ انْتِصَافِ النَّهَارِ ، وَلَا عِنْدَ ارْتِفَاعِهِ ) .

(٣) قُوتُ الْقُلُوبِ ( ٢٧/١ ) ، وَقَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ : ( رَوَاهُ أَبُو مُوسَى الْمَدِينِيُّ وَقَالَ : رَوَاتِهِ ثَقَاتٌ ، وَالْحَدِيثُ مُرَكَّبٌ ، قُلْتُ : بَلْ فِيهِ ابْنُ حَمِيدٍ غَيْرُ مُسَمًّى ، وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ الرَّازِيِّ أَحَدُ الْكَذَّابِينَ ) . « إِنْحَافٌ » ( ٣٧٦/٣ ) .

(٤) قُوتُ الْقُلُوبِ ( ٢٨/١ ) ، وَقَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ : ( رَوَاهُ أَبُو مُوسَى الْمَدِينِيُّ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ ) . « إِنْحَافٌ » ( ٣٧٦/٣ ) .

(٥) هُوَ فِي « الْقُوتِ » ( ٢٨/١ ) حَيْثُ قَالَ : ( رَوَيْنَا عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ جَدِّهِ قَالَ :

وعَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ دَخَلَ الْجَامِعَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ قَبْلَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ ، قرَأَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ (الْحَمْدُ) مَرَّةً ، وَ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) خَمْسِينَ مَرَّةً .. لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ يُرَى لَهُ » <sup>(١)</sup>

### يَوْمُ السَّبْتِ

روى أبو هريرة أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ صَلَّى يَوْمَ السَّبْتِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ، يقرأ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ (فاتحة الكتاب) مَرَّةً ، وَ (قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ) ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، فإذا فرغَ قرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ .. كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ حَجَّةً وَعَمْرَةً ، وَرَفَعَ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ أَجْرَ سَنَةِ صِيَامٍ نَهَارَهَا وَبِقِيَامِ لَيْلِهَا ، وَأَعْطَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِكُلِّ حَرْفٍ ثَوَابَ شَهِيدٍ ، وَكَانَ تَحْتَ ظِلِّ عَرْشِ اللَّهِ مَعَ النَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ » <sup>(٢)</sup>



وَأَمَّا اللَّيَالِي :

### لَيْلَةُ الْأَحَدِ

روى أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ فِي لَيْلَةِ الْأَحَدِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْأَحَدِ عَشْرِينَ رَكَعَةً ، قرَأَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ (الْحَمْدُ لِلَّهِ) مَرَّةً ، وَ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) خَمْسِينَ مَرَّةً ، وَ (الْمُعَوِّذَتَيْنِ) مَرَّةً مَرَّةً ، وَاسْتَغْفَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِائَةَ مَرَّةً ، وَاسْتَغْفَرَ لِنَفْسِهِ وَلِوَالِدَيْهِ مِائَةَ مَرَّةً ، وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةَ مَرَّةً ، وَتَبَرَّأَ مِنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ ، وَالتَّجَا إِلَى اللَّهِ ثُمَّ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ أَدَمَ صَفْوَةُ اللَّهِ وَفَطْرَتُهُ ، وَإِبْرَاهِيمَ خَلِيلُ اللَّهِ ، وَمُوسَى كَلِيمُ اللَّهِ ، وَعِيسَى رُوحُ اللَّهِ ، وَمُحَمَّدًا حَبِيبُ اللَّهِ .. كَانَ لَهُ مِنَ الثَّوَابِ بَعْدُ مَنْ دَعَا لِلَّهِ وَلِدًا وَمَنْ لَمْ يَدْعُ لِلَّهِ وَلِدًا ، وَبِعَثَّةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ الْأَمَنِيِّينَ ، وَكَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ مَعَ النَّبِيِّينَ » <sup>(٣)</sup>

### لَيْلَةُ الْاِثْنَيْنِ

روى الْأَعْمَشُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْاِثْنَيْنِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ، قرَأَ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى (الْحَمْدُ لِلَّهِ) وَ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) عَشْرَ مَرَّاتٍ ، وَفِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ (الْحَمْدُ لِلَّهِ) وَ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) عَشْرِينَ مَرَّةً ، وَفِي الثَّالِثَةِ (الْحَمْدُ لِلَّهِ) مَرَّةً وَ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) ثَلَاثِينَ مَرَّةً ، وَفِي الرَّابِعَةِ (الْحَمْدُ لِلَّهِ) وَ (قُلْ هُوَ اللَّهُ

سمعت ... وذكره ، وقال الحافظ الزبيدي : ( ووجدت في طرة الكتاب ما نصه : هو في « قربان المتقين » لأبي نعيم بمعناه ، وإسناده متروك ) . « إتحاف » ( ٣٧٦/٣ ) . أما القطعة الأولى منه ، وهي : « يوم الجمعة صلاة كله » .. فقد رواها عبد الرزاق في « المصنف » ( ٥٣٣٥ ) عن طاووس ، وكذا ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٥٤٧١ )

(١) كذا هو عند صاحب « القوت » ( ٢٨/١ ) ، قال الحافظ العراقي : ( رواه الدارقطني في « غرائب مالك » وقال : لا يصح ، وعبد الله بن وصيف مجهول ، ورواه الخطيب في « الرواة عن مالك » وقال : غريب جداً ، لا أعلم له وجهاً غير ذلك ) ، وانظر « الإتحاف » ( ٣٧٧/٣ ) .

(٢) كذا هو عند صاحب « القوت » ( ٢٨/١ ) ، وانظر « الإتحاف » ( ٣٧٧/٣ ، ٣٨٢ ) .

(٣) كذا في « القوت » ( ٢٨/١ ) حيث قال : ( عن مختار بن فلفل ، عن أنس بن مالك قال : سمعت ... وذكره ، وقال الحافظ العراقي : ( رواه أبو موسى المديني بغير إسناد ، وهو منكر ، وروى أيضاً من حديث أنس في فضل الصلاة فيها : « ست ركعات » و « أربع ركعات » ، وكلاهما ضعيف جداً ) . « إتحاف » ( ٣٧٨/٣ ) .

أحد) أربعين مرة ، ثم سَلَّمَ وقرأ ( قل هو الله أحد ) خمسا وسبعين مرة ، واستغفر الله لنفسه ولوالديه خمسا وسبعين مرة ، وصلى على محمد صلى الله عليه وسلم خمسا وسبعين مرة ، ثم سأل الله حاجته .. كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُعْطِيَهُ سُؤْلُهُ مَا سَأَلَ ، وَهِيَ تَسْمَى صَلَاةَ الْحَاجَةِ<sup>(١)</sup>

### ليلة الثلاثاء

يصلي ركعتين ، يقرأ في كل ركعة ( فاتحة الكتاب ) و ( قل هو الله أحد ) و ( المعوذتين ) خمس عشرة مرة ، ويقرأ بعد التسليم خمس عشرة مرة آية الكرسي ، ويستغفر الله تعالى خمس عشرة مرة .. كَانَ لَهُ ثَوَابٌ عَظِيمٌ ، وَأُجْرٌ جَسِيمٌ<sup>(٢)</sup> رُوِيَ عَنْ عَمْرِو بْنِ رَضِيٍّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الثَّلَاثَةِ رَكَعَتَيْنِ يقرأ في كل ركعة ( فاتحة الكتاب ) مرة و ( إنا أنزلناه ) و ( قل هو الله أحد ) سبع مَرَّاتٍ .. أَعْتَقَ اللَّهُ رَقَبَتَهُ مِنَ النَّارِ ، وَيَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَائِدُهُ وَدَلِيلُهُ إِلَى الْجَنَّةِ » .

### ليلة الأربعاء

روث فاطمة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْأَرْبَعَاءِ رَكَعَتَيْنِ ، يقرأ في أول ركعة ( فاتحة الكتاب ) مرة ، و ( قل أعوذ برب الفلق ) عشر مرات ، وفي الركعة الثانية ( فاتحة الكتاب ) مرة . و ( قل أعوذ برب الناس ) عشر مرات ، ثم إذا سَلَّمَ .. اسْتَغْفَرَ اللَّهُ عَشْرَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ يَصَلِّي عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ مَرَّاتٍ .. نَزَلَ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَكْتُبُونَ ثَوَابَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ »<sup>(٣)</sup>

وفي حديث آخر : « سِتُّ عَشْرَةَ رَكَعَةً ، يقرأ بعد ( الفاتحة ) ما شاء الله ، ويقرأ في آخر الركعتين آية الكرسي ثلاثين مرة ، وفي الأوليين ثلاثين مرة » قل هو الله أحد .. يَشْفَعُ فِي عَشْرَةٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ ، كُلُّهُمْ وَجِبَتْ عَلَيْهِمُ النَّارُ »<sup>(٤)</sup> وروث فاطمة رضي الله عنها قالت : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْأَرْبَعَاءِ سِتَّ رَكَعَاتٍ بِثَلَاثِ تَسْلِيمَاتٍ ، يقرأ في كل ركعة بعد ( الفاتحة ) مرة ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، إِلَهَ الْإِيمَانِ ، فَإِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ يَقُولُ سَبْعِينَ مَرَّةً : جَزَى اللَّهُ مُحَمَّدًا عَنَّا مَا هُوَ أَهْلُهُ .. غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَ سَبْعِينَ سَنَةً ، وَكُتِبَ لَهُ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ »<sup>(٥)</sup>

### ليلة الخميس

قال أبو هريرة رضي الله عنه : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْخَمِيسِ مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ رَكَعَتَيْنِ ، يقرأ في كل ركعة ( فاتحة الكتاب ) ، وآية الكرسي خمس مرات ، و ( قل هو الله أحد ) خمس مرات ،

(١) كذا في « القوت » ( ٢٨/١ ) ، وقال الحافظ العراقي : ( هكذا رواه أبو موسى المديني عن الأعمش بغير إسناد ، وأسند من رواية يزيد الرقاشي عن أنس حديثاً في صلاة ست ركعات فيها ، وهو منكر ) . « إتحاف » ( ٣٧٩/٣ ) .

(٢) ذكره في « القوت » ( ٢٩/١ ) بنحوه ، قال الحافظ العراقي : ( ذكره أبو موسى المديني بغير إسناد حكاية عن بعض المصنفين ، وأسند من حديث ابن مسعود وجابر حديثاً في صلاة أربع ركعات فيها ، وكلها منكورة ) . « إتحاف » ( ٣٨٠/٣ ) .

(٣) كذا هو في « القوت » ( ٢٩/١ ) ، ولم يذكر لهذه الليلة حديثاً غيره ، وانظر « الإتحاف » ( ٣٨٠/٣ ) .

(٤) انظر « الإتحاف » ( ٣٨٠/٣ ) .

(٥) قال الحافظ العراقي : ( رواه أبو موسى المديني بسند ضعيف جداً ) . « إتحاف » ( ٣٨٠/٣ ) .

و(المعوذتين) خمس مرات، فإذا فرغ من صلاته استغفر الله تعالى خمس عشرة مرة، وجعل ثوابه لوالديه.. فقد أدّى حق والديه عليه وإن كان عاقاً لهما، وأعطاه الله تعالى ما يُعطي الصديقين والشهداء<sup>(١)</sup>

### ليلة الجمعة

قال جابر: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة، يقرأ في كل ركعة (فاتحة الكتاب) مرة، و(قل هو الله أحد) إحدى عشرة مرة.. فكأنما عبد الله تعالى اثنتي عشرة سنة صيام نهارها وقيام ليلها»<sup>(٢)</sup>.

وقال أنس: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «من صلى ليلة الجمعة صلاة العشاء الآخرة في جماعة، وصلى ركعتي السنة، ثم صلى بعدها عشر ركعات، قرأ في كل ركعة (الحمد لله)، و(قل هو الله أحد) و(المعوذتين) مرة مرة، ثم أوتر بثلاث ركعات، ونام على جنبه الأيمن ووجهه إلى القبلة.. فكأنما أخيا ليلة القدر»<sup>(٣)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «أكثروا من الصلاة علي في الليلة الغراء واليوم الأزهر»، ليلة الجمعة ويوم الجمعة<sup>(٤)</sup>

### ليلة السبت

قال أنس: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة.. بُني له قصر في الجنة، وكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة، وتبرأ من اليهود، وكان حقاً على الله أن يغفر له»<sup>(٥)</sup>



(١) كذا في «القول» (٢٩/١)، وقال الحافظ العراقي: (رواه أبو موسى المديني، وأبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» بسند ضعيف جداً، وهو منكر). «إتحاف» (٣٨١/٣).

(٢) هو عند صاحب «القول» (٢٩/١)، وقال: (أبو جعفر محمد بن علي، عن جابر، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال... وذكره، وقال الحافظ العراقي: (باطل لا أصل له). «إتحاف» (٣٨١/٣).

(٣) كذا في «القول» (٢٩/١)، حيث قال: (وورينا عن كثير بن سليم، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم... وذكره، وانظر «الإتحاف» (٣٨١/٣).

(٤) هو عند ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٣٠٩/٥٣) بلفظ: (يا رسول الله! أمرنا أن نكثر الصلاة عليك في الليلة الغراء واليوم الأزهر...)، وقوله: (ليلة الجمعة ويوم الجمعة) بيان للغراء والأزهر، وعند البيهقي في «السنن الكبرى» (٢٤٩/٣): «أكثروا الصلاة علي في يوم الجمعة وليلة الجمعة، فمن صلى علي صلاة.. صلى الله عليه عشرًا».

(٥) كذا هو في «القول» (٢٩/١) قال: (عن كثير بن شظير، عن أنس بن مالك، عن النبي صلى الله عليه وسلم... وذكره، وقال العراقي: (لم أجد له أصلاً)، وانظر «الإتحاف» (٣٨٢/٣).

## القسم الثالث : ما يتكرر بتكرار سنين وهي أربعة

صلاة العيدين ، والتراويح ، وصلاة رجب ،

وصلاة النصف من شعبان

الأولى : صلاة العيدين : وهي سنة مؤكدة ، وشعار من شعار الدين ، وينبغي أن يُراعى فيها سبعة أمور :

الأول : التكبير ثلاثاً نسقاً ، فيقول : الله أكبر الله أكبر ، الله أكبر كبيراً ، والحمد لله كثيراً ، وشبحان الله بكرة وأصيلاً ، لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، مخلصين له الدين ولزكرة الكافرون .

ويفتتح التكبير ليلة الفطر إلى الشروع في صلاة العيد ، وفي العيد الثاني يفتتح التكبير عقيب الصبح يوم عرفة إلى آخر النهار يوم الثالث عشر ، وهذا أكمل الأقاويل ، ويكبر عقيب الصلوات المفروضة وعقيب النوافل ، وهو عقيب الفرائض أكد .

الثاني : إذا أصبح يوم العيد . . يغتسل ويتزين ويتطيب كما ذكرناه في الجمعة ، والرداء والعمامة هو الأفضل للرجال ، ولتجنب الصبيان الحرير ، والعجائز التزين عند الخروج

الثالث : أن يخرج من طريق ويرجع من طريق آخر ، هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> ، وكان صلى الله عليه وسلم يأمر بإخراج العواتق وذوات الخدور<sup>(٢)</sup>

الرابع : المستحب الخروج إلى الصحراء إلا بمكة وببيت المقدس ، وإن كان يوم مطر . . فلا بأس بالصلاة في المسجد ، ويجوز في يوم الصحو أن يأمر الإمام رجلاً يصلي بالضعفة في المسجد ، ويخرج بالأقوياء مكبرين .

الخامس : أن يُراعى الوقت ، فوقت صلاة العيد ما بين طلوع الشمس إلى الزوال ، ووقت الذبح للضحايا ما بين ارتفاع الشمس بقدر ركعتين وخطبتين إلى آخر اليوم الثالث عشر .

ويستحب تعجيل صلاة الأضحية لأجل الذبح ، وتأخير صلاة الفطر لأجل تفريق صدقة الفطر قبلها ، وهذا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup>

السادس : في كيفية الصلاة ؛ فليخرج الناس مكبرين في الطريق ، وإذا بلغ الإمام المصلين . . لم يجلس ولم يتنقل ، وللناس التنقل ، ثم ينادي مناد : ( الصلاة جامعة ) ، ويصلي الإمام بهم ركعتين ؛ يكبر في الأولى سوى تكبيرة الإحرام والركوع سبع تكبيرات ، يقول بين كل تكبيرتين : ( سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ) ، ويقول :

(١) رواه البخاري ( ٩٨٦ ) .

(٢) رواه البخاري ( ٣٢٤ ) ، ومسلم ( ٨٩٠ ) .

(٣) روى الشافعي بسنده في « الأم » ( ٤٨٩/٢ ) : ( أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى عمرو بن حزم وهو بنجران : أن عجل الغدو إلى الأضحية ، وأجر الفطر ، وذكر الناس ) ، ورواه البيهقي من طريقه في « السنن الكبرى » ( ٢٨٢/٣ ) .



( وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض ) عَقِبَ تكبيرة الافتتاح ، ويؤخَّرُ الاستعاذة إلى ما وراء الثامنة ، ويقرأ سورة ( ق ) في الأولى بعد ( الفاتحة ) ، و ( اقتربت ) في الثانية ، والتكبيرات الزائدة في الثانية خمسٌ سوى تكبيرتي القيام والركوع ، وبين كل تكبيرتين ما ذكرناه .

ثم يخطب خطبتين بينهما جلسة ، ومن فاتته صلاة العيد .. قضاها .

السابع : أن يضحى بكبش ، ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبش ، وذبح بيده وقال : « باسم الله والله أكبر ، هذا عني وعمن لم يضح من أمتي »<sup>(١)</sup>  
وقال صلى الله عليه وسلم : « من رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يضحى .. فلا يأخذن من شعره ولا من أظفاره شيئاً »<sup>(٢)</sup>

قال أبو أيوب الأنصاري : ( كان الرجل يضحى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشاة عن أهل بيته ، فيأكلون ويطعمون )<sup>(٣)</sup>

وله أن يأكل من الضحية بعد ثلاثة أيام فما فوق ، وردت فيه الرخصة بعد النهي عنه<sup>(٤)</sup>  
وقال سفيان الثوري : ( يستحب أن يصلي بعد عيد الفطر اثنتي عشرة ركعة ، وبعد عيد الأضحى ست ركعات ) .  
وقال : ( هو من السنة )<sup>(٥)</sup>



الثانية : التراويح : وهي عشرون ركعة ، وكيفيتها مشهورة ، وهي سنة مؤكدة وإن كانت دون العيدين ، واختلفوا في أن الجماعة فيها أفضل أم الانفراد .

وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ليلتين أو ثلاثاً للجماعة ، ثم لم يخرج ، وقال : « أخاف أن توجب عليكم »<sup>(٦)</sup>

وجمع عمر رضي الله عنه الناس عليها في الجماعة حيث أمن من الوجوب بانقطاع الوحي ؛ فقبل : إن الجماعة

(١) رواه أبو داود ( ٢٨١٠ ) ، والترمذي ( ١٥٢١ ) ، وأصله عند مسلم ( ١٩٦٧ ) . بلفظ : ( عن عائشة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بكبش أقرن ، يطأ في سواد ، ويرك في سواد ، وينظر في سواد - كناية عن سواد قوائمه ويطئه وعينه - فأتي به ليضحي به ، فقال لها : يا عائشة ؛ هل من المدينة ) ، ثم قال : « اشحذوها بحجر » ففعلت ، ثم أخذها ، وأخذ الكبش فأضجعه ثم ذبحه ، ثم قال : « باسم الله ، اللهم ؛ تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد » ثم ضحى به . وفي ( ج ) : ( كبشين ) بدل ( كبش ) دون زيادة : ( أملحين ) ، وعليه مشى الحافظ العراقي في تخرجه .

(٢) رواه مسلم ( ٤٢/١٩٧٧ ) .

(٣) رواه الترمذي ( ١٥٠٥ ) ، وابن ماجه ( ٣١٤٧ ) ، وحمل بعض أهل العلم هذا والذي قبله على الاشتراك في الثواب ، وتأييد الشعار والسنة لجميع أهل البيت الواحد ، ولا .. فلا تجزئ الشاة ونحوها إلا عن فرد . انظر « الإنحاف » ( ٤٠٦/٣ ) .

(٤) ففي « مسلم » ( ٩٧٧ ) مرفوعاً : « ونهيتكم عن لحوم الأضاحي فوق ثلاث ، فأمسكوا ما بدا لكم » .

(٥) أخرج ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٥٧٩٩ ) : ( كان سعيد بن جبير ، وإبراهيم ، وعلقمة يصلون بعد العيد أربعاً ) ، وعنده ( ٥٨٠٦ ) عن عاصم قال : ( رأيت الحسن وابن سيرين يصليان بعد العيد ويطيلان القيام ) . قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ( ٤٧٦/٢ ) : ( والحاصل : أن صلاة العيد لم يثبت لها سنة قبلها ولا بعدها ، خلافاً لمن قامها على الجمعة ، وأما مطلق النفل .. فلم يثبت فيه منع بدليل خاص إلا إن كان ذلك في وقت الكراهة الذي في جميع الأيام ، والله أعلم ) .

(٦) رواه البخاري ( ٩٢٤ ) ، ومسلم ( ٧٦١ ) بلفظ : « لكني خشيت أن تفرض عليكم » .

أفضل؛ لفعل عمر رضي الله عنه، ولأن الاجتماع بركة وله فضيلة؛ بدليل الفرائض، ولأنه ربما يكسل في الانفراد، وينشط عند مشاهدة الجمع<sup>(١)</sup>

وقيل: الانفراد أفضل؛ لأن هذه سنة ليست من الشعائر كالعيدين، فإلحاقها بصلاة الضحى وتحية المسجد أولى، ولم تشرع فيها جماعة<sup>(٢)</sup>، وقد جرت العادة بأن يدخل المسجد جمع معاً، ثم لم يصلوا التحية بالجماعة، ولقوله صلى الله عليه وسلم: «فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد.. كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت»<sup>(٣)</sup>

وروي أنه صلى الله عليه وسلم قال: «صلاة في مسجدي هذا أفضل من مئة صلاة في غيره من المساجد، وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدي، وأفضل من ذلك كله رجل يصلي في زاوية بيته ركعتين لا يعلمهما إلا الله عز وجل»<sup>(٤)</sup>

وهذا لأن الرياء والتصنع ربما يتطرق إلى فيه في الجمع، ويأمن منه في الوحدة، فهذا ما قيل فيه . والمختار: أن الجماعة أفضل<sup>(٥)</sup>، كما رآه عمر رضي الله عنه، فإن بعض النوافل قد شرعت فيها الجماعة، وهذا جدير بأن يكون من الشعائر التي تظهر.

وأما الالتفات إلى الرياء في الجمع، والكسل في الانفراد.. فعدول عن مقصود النظر في فضيلة الجمع من حيث أنه جماعة، وكأن قائلة يقول: (الصلاة خير من تركها بالكسل، والإخلاص خير من الرياء)، فلنفرض المسألة فيمن يثق بنفسه أنه لا يكسل لو انفرد، ولا يرائي لو حضر الجمع.. فأيهما أفضل له؟

فيدور النظر بين بركة الجمع وبين مزيد قوة الإخلاص وحضور القلب في الوحدة، فيجوز أن يكون في تفضيل أحدهما على الآخر تردد.

ومما يستحب: القنوت في الوتر في النصف الأخير من رمضان.



(١) ففي «البخاري» (٢٠١٠) عن عبد الرحمن بن عبد القاري قال: (خرجت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليلة في رمضان إلى المسجد، فإذا الناس أوزاع متفرقون، يصلي الرجل لنفسه، ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط، فقال عمر: إني أرى لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد.. لكان أمثل، ثم عزم، فجمعهم على أبي بن كعب، ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم، قال عمر: نعم البدعة هذه، والتي ينامون عنها أفضل من التي يقومون، يريد آخر الليل وكان الناس يقومون أوله).

(٢) أي: في صلاة الضحى وتحية المسجد.. «إتحاف» (٤١٨/٣).

(٣) زواه الطبراني في «الكبير» (٤٦/٨) وبلغف: «فضل صلاة الرجل في بيته على صلاته حيث يراه الناس.. كفضل المكتوبة على النافلة». وفي «البخاري» (٧٣١)، و«مسلم» (٧٨١) بعد أن ترك صلى الله عليه وسلم الخروج إلى التراويح وهم ينتظرونه قال لهم: «قد عرفت الذي رأيتم من صنعكم، فصلوا أيها الناس في بيوتكم؛ فإن أفضل الصلاة صلاة المرأة في بيته إلا المكتوبة».

(٤) ذكره الحافظ المنذري في «الترغيب والترهيب» (٤٨٤/١) ينحوه وقال: (رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب «الثواب»). وأما صدره.. فمتفق عليه، وفي معنى القطعة الأخيرة منه روى ابن أبي شيبة في «المصنف» (٧٧١٦) عن أبي عثمان قال: اشتري رجل حائطاً من المدينة، فربح فيه مئة نخلة كاملة، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ألا أخبركم بأفضل من هذا؟ رجل تروى، فأحسن الوضوء، ثم صلى ركعتين في غار أو سفح جبل أفضل ربحاً من هذا». انظر «الإتحاف» (٤١٩/٣).

(٥) قال الإمام النووي في «المجموع» (٤٠/٤): (الصحيح عندنا: أن فعل التراويح في جماعة أفضل من الانفراد، وبه قال جماهير العلماء، حتى إن علي بن موسى القمي ادعى فيه الإجماع، وقال ربيعة ومالك وأبو يوسف وآخرون: الانفراد بها أفضل، دليلنا: إجماع الصحابة على فعلها جماعة كما سبق).

أَمَّا صَلَاةُ رَجَبٍ <sup>(١)</sup> :

فَقَدْ رَوَى بِإِسْنَادٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « مَا مِنْ أَحَدٍ يَصُومُ أَوَّلَ خَمِيسٍ مِنْ رَجَبٍ ، ثُمَّ يَصَلِّيَ فِيمَا بَيْنَ الْعِشَاءِ وَالْعَتَمَةِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً ، يَفْصِلُ بَيْنَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ بِتَسْلِيمَةٍ .

يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِ ( فَاتِحَةِ الْكِتَابِ ) مَرَّةً ، وَ ( إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ) ثَلَاثَ مَرَاتٍ ، وَ ( قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ) اثْنَتَيْ عَشْرَةَ مَرَّةً .

فَإِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ .. صَلَّى عَلَيَّ سَبْعِينَ مَرَّةً ، وَيَقُولُ : اللَّهُمَّ ؛ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِهِ .

ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقُولُ فِي سَجُودِهِ سَبْعِينَ مَرَّةً : سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ .

ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَقُولُ سَبْعِينَ مَرَّةً : رَبِّ ؛ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ .

ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَةً أُخْرَى وَيَقُولُ فِيهَا مِثْلَ مَا قَالَ فِي السَّجْدَةِ الْأُولَى .

ثُمَّ يَسْأَلُ حَاجَتَهُ فِي سَجُودِهِ .. فَإِنَّهَا تُقْضَى .

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَصَلِّي أَحَدٌ هَذِهِ الصَّلَاةَ .. إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ جَمِيعَ ذُنُوبِهِ وَلَوْ كَانَتْ

مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ وَعَدِيدِ الرَّمْلِ وَوِزْنِ الْجِبَالِ وَوَرَقِ الْأَشْجَارِ ، وَيَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي سَبْعِ مِئَةٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ مِمَّنْ قَدْ اسْتَوْجَبَ النَّارَ » .

فهذه صلاة مستحبة ، وإنَّما أوردناها في هذا القسم لأنها تتكرر بتكرُّر السنين ، وإنَّ كانت لا تبلغ رتبها رتبة

التراويح وصلاته العبدین ؛ لأنَّ هذه الصلاة نقلها الآحاد ، ولكتبي رأيته أهل القدس بأجمعهم يواظبون عليها ولا يسمحون بتركها ، فأحببت إيرادها <sup>(٢)</sup>

(١) وهي المسماة بصلاة الرغائب . « إتحاف » ( ٤٢٢/٣ ) .

(٢) روى حديث صلاة الرغائب هذه الحافظ الزبيدي من طريق ابن الجوزي في « الموضوعات » ( ٤٧/٢ ) .

ونقل ابن عراقي في « تنزيه الشريعة » ( ٩٢/٢ ) عن الحافظ العراقي أنه قال في « أماليه » : ( قد تساهل الحافظ أبو الفضل محمد بن ناصر السلمي في إيراد هذا الحديث في المجلس الرابع عشر من « أمالي ابن حصين » وقوله : إنه حسن غريب ) .

والإمام الغزالي نزل بهذا الأمر ، وعرف أنه لا يرقى للاحتجاج أصلاً حين ذكر علة إيراده لصلاة الرغائب بأنها من استحباب الصالحين كما رآه في القدس .

وقول العز بن عبد السلام إنها مبتدعة في سنة ( ٤٤٨ هـ ) لا يستقيم ؛ إذ ذكر أنها وصلاة النصف من شعبان مما ابتدع هذه السنة ، وقد ذكر الأخيرة صاحب « الفوت » المتوفى ( ٣٨٦ هـ ) .

وقد قال الحافظ الزبيدي : ( وليس في سند أبي طالب المكي علي بن عبد الله بن جهضم - وهو المتهم بوضع هذا الحديث - بل هو إن لم يكن متأخراً عنه في الزمن .. فهو معاصر له ، وهو مع ذلك ليس من الوضعيين ، قال الذهبي في « الديوان » : « ليس بثقة » .

فغاية ما يقال في حديثه : إنه ضعيف لا موضوع ، فكمن من رجل غير ثقة وحديثه لا يدخل في حيز المنكر ) . « إتحاف » ( ٤٢٥/٣ ) .

وكان قد أورد نقول أهل العلم بوضع حديث الرغائب والكلام في الطعن فيه من وجوه : كعدم جواز النفل جماعة ، وعدم جواز تخصيص بعض السور بالتلاوة في الصلاة ، أو تخصيص ليلة بعينها .

ثم قال : ( وهو كلام حسن ، وإن كان في بعض ما أوردته من الوجوه محل نظر وتأمل ؛ ففي أداء النفل جماعة اختلاف في المذهب ، وقد سبق النسفي البزازي بالجواز ، وتخصيص بعض السور في بعض صلوات معينة قد ورد به الشرع ، ومن طالع كتب الحديث عرف ذلك ، وكذا تخصيص بعض الليالي بالقيام وبعض الأيام بالصيام ورد به الشرع .

وإن قلنا بالكراهة .. فهي تنزيهية كما صرح به العلماء ، وكون أن العامة يعتقدونها فرضاً لازماً .. لا يتجبه به الكراهة ؛ فإنهم إذا فهموا من ذلك

## وَأَمَّا صَلَاةُ شُعْبَانَ :

فليلة الخامسة عشر منه يصلي مئة ركعة ، كل ركعتين بتسليمية ، يقرأ في كل ركعة بعد ( الفاتحة ) : ( قل هو الله أحد ) عشر مرات ، وإن شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد ( الفاتحة ) مئة مرة ( قل هو الله أحد ) .  
فهذه الصلاة أيضاً مروية في جملة الصلوات ، كان السلف يصلون هذه الصلاة ويسمونها : صلاة الخير ، ويجمعون فيها ، وربما صلّوها جماعة ، روي عن الحسن أنه قال : ( حدثني ثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة .. نظر الله إليه سبعين نظرة ، وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة ، أدناها المغفرة )<sup>(١)</sup>



خلاف ما يفهمه الخاصة .. كان ذلك لتقصيرهم وسوء فهمهم ، فطريقهم أن يسألوا ويتفهموا ، ما علينا من العامة إذا غلطوا في فهمهم ، ولو جئنا ننظر إلى هذا .. لغئنا أوضاعاً شرعية كثيرة .  
وكون أن فعلها يغري واهض الحديث على وضعها .. فهذا قد قفل بابه من بعد الثلاث مئة ، فلا تكون هذه الملاحظة وجهاً لكرامتها .  
وكون أن الاشتغال بعد السور مما يخل بالخشوع .. ففيه خلاف ، والأشهر جوازه في التوافل .  
وما ذكر أن تعجيل الإفطار فيها مما يخالف السنة .. هو غريب !! بل السنة قاضية على استحباب التعجيل في الإفطار وكراهية تأخيره إلى اشتباك النجوم .  
وأما كراهة السجدة المنفردة .. فمسلّم ، إلا أن المدعي يقول : لم لا يجوز أن تكون هذه السجدة شكراً لنعمة الله تعالى على رأي من يجوز ذلك ؟  
وقوله : إن الصحابة والتابعين ومن بعدهم لم ينقل عنهم أنهم صلّوها .. فاعلم : لا يلزم من عدم فعلهم لها على الطريقة المعهودة كراهتها أو عدم ورودها ، ثم هي من التطوعات ، من شاء .. صلّاها ، ومن شاء .. تركها ) . « إنحاف » ( ٢٤/٣ ) .  
(١) قوت القلوب ( ٦٢/١ ) ، وقال : ( وقد قيل : إن هذه الليلة هي التي قال الله عز وجل فيها : ﴿ يَهَيِّئْ لَكَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ ، وأنه ينسخ فيها أمر السنة وتدبير الأحكام إلى مثلها من قابل والله أعلم ، والصحيح من ذلك عندي أنه في ليلة القدر ، وبذلك سميت ؛ لأن التنزيل يشهد له ؛ إذ في أول الآية : ﴿ إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ ، ثم وصفها فقال : ﴿ يَهَيِّئْ لَكَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ ، فالقرآن إنما أنزل في ليلة القدر .  
وحديث صلاة النصف من شعبان أمته ابن الجوزي في « الموضوعات » ( ٥٠/٢ ) بنحوه ، أما فضيلة هذه الليلة .. فقد ثبت بالحديث الصحيح الذي رواه ابن حبان في « صحيحه » ( ٥٦٦٥ ) ، والطبراني في « الكبير » ( ١٠٨/٢٠ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ١٩١/٥ ) : « يطلع الله إلى خلقه في ليلة النصف من شعبان ، فيففر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن » .  
وكان الإمام الشافعي يقول : ( بلغنا أنه كان يقال : إن الدعاء يستجاب في خمس ليال : في ليلة الجمعة ، وليلة الأضحى ، وليلة الفطر ، وأول ليلة من رجب ، وليلة النصف من شعبان ) . « الأم » ( ٤٨٥/٢ ) ، ورواه عنه البيهقي في « السنن الكبرى » ( ٣١٩/٣ ) .  
قال الحافظ الزبيدي في « الإنحاف » ( ٢٧/٣ ) نقلًا عن النجم الغيطي : ( ولم يثبت في قيامها جماعة شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه ، واختلف علماء الشام على قولين : أحدهما : استحباب إحيائها بجماعة في المسجد ، ومن قال بذلك من أعيان التابعين خالد بن معدان وعثمان بن عامر ، ووافقهم إسحاق بن راهويه . والثاني : كراهة الاجتماع لها في المساجد للصلاة ، وإليه ذهب الأوزاعي فقيه الشام ومفتيهم ) .

## اقسم الرابع من النوافل : ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يتعلق بالمواعيت وهي تسعة

كصلاة الخسوف والكسوف ، والاستسقاء ، وتحية المسجد ، وركعتي الوضوء ، وركعتين بين الأذان والإقامة ، وركعتين عند الخروج من المنزل والدخول فيه ، ونظائر ذلك ، فنذكر منها ما يحضرنا الآن :

**الأولى :** صلاة الخسوف : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ، لَا يَخْسِفَانِ لَمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ .. فَاذْعَبُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ إِلَى الصَّلَاةِ » ، قَالَ ذَلِكَ لَمَّا مَاتَ وَلَدُهُ إِبْرَاهِيمَ وَكَسَفَتِ الشَّمْسُ ، فَقَالَ النَّاسُ : إِنَّمَا كَسَفَتْ لَمَوْتِهِ <sup>(١)</sup>

**والنظر في كيفيةها ووقتها :**

**أما الكيفية :** فإذا كسفت الشمس في وقت مكروه أو غير مكروه .. نودي : ( الصلاة جامعة ) ، وصلى الإمام بالناس في المسجد ركعتين ، وركع في كل ركعة ركوعين ، أوائلهما أطول من أواخرهما ، ولا يجهز ، فيقرأ في الأولى من قياسي الركعة الأولى ( الفاتحة ) ولا البقرة ، وفي الثانية ( الفاتحة ) و ( آل عمران ) ، وفي الثالثة ( الفاتحة ) وسورة ( النساء ) ، وفي الرابعة ( الفاتحة ) و ( المائدة ) ، أو مقدار ذلك من القرآن من حيث أراد .

ولو اقتصر على ( الفاتحة ) في كل قيام .. أجزأه ، ولو اقتصر على سور قصار .. فلا بأس ، ومقصود التطويل دوام الصلاة إلى الانجلاء .

ويستج في الركوع الأول قذر مئة آية ، وفي الثاني قذر ثمانين آية ، وفي الثالث قذر سبعين ، وفي الرابع قذر خمسين ، وليكن السجود على قذر الركوع في كل ركعة .

ثم يخطب خطبتين بعد الصلاة بينهما جلسة ، ويأمر الناس بالصدقة والعتيق والتوبة . وكذلك يفعل بخسوف القمر ، إلا أنه يجهز فيها ، لأنها ليلية .

**أما وقتها :** فعند ابتداء الخسوف إلى تمام الانجلاء ، ويخرج وقتها بأن تغرب الشمس كاسفة ، ويفوت خسوف القمر بأن يطلع قرص الشمس ، إذ بطل سلطان الليل ، ولا يفوت يغروب القمر خاسفاً ، لأن الليل كله سلطان القمر ، وإن انجلى في أثناء الصلاة .. أتمها مخففة ، ومن أدرك الركوع الثاني مع الإمام .. فقد فاتته تلك الركعة ، لأن الأصل هو الركوع الأول .



**الثانية :** صلاة الاستسقاء : فإذا غارت الأنهار ، وانقطعت الأمطار ، أو انهارت قناة .. فيستحب للإمام أن يأمر الناس أولاً بصيام ثلاثة أيام ، وما أطاقوا من الصدقة ، والخروج من المظالم ، والتوبة من المعاصي ، ثم يخرج بهم يوم الرابع ، وبالعجائز والصبيان متطفيين في ثياب بذلة واستكانة متواضعين <sup>(٢)</sup> ، بخلاف العيد .

(١) رواه البخاري (١٠٤٣) ، ومسلم (٩٠٤) .

(٢) ثياب البذلة : هي التي تلبس حال الخدمة والشغل بالأعمال ، ولكن هذا يوهم عدم النظافة .. قيدها بقوله : ( متطفيين ) .

وقيل : يستحب إخراج الدواب لمشاركتها في الحاجة ، ولقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لولا صبيانٌ رَضَعُ ، ومشايخٌ رَكَّعُ ، وبهائمٌ رَتَّعُ .. لَصَبَّ عليكم العذاب صَبًّا »<sup>(١)</sup>  
ولم يخرج أهلُ الدِّمَةِ أيضاً متميِّزين .. لم يمنعو .

فإذا اجتمعوا في المصلَّى الواسع مِنَ الصحراء .. نودى : ( الصلاةُ جامعةٌ ) ، وصلى بهم الإمامُ ركعتين مثلَ صلاةِ العيدِ بغيرِ فرقٍ<sup>(٢)</sup> ، ثُمَّ يخطُبُ خطبتين بينهما جلسةٌ خفيفةٌ ، وليكن الاستغفارُ معظمَ الخطبتين<sup>(٣)</sup> ، وينبغي في وسطِ الخطبةِ الثانيةِ أَنْ يستدبرَ الناسَ ، ويستقبلَ القبلةَ ، ويحوِّلَ رداءه في هذه الساعة ؛ فتأولاً بتحويلِ الحالِ ، هنكذا فعلَ رسولِ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٤)</sup> ، فيجعلُ أعلاه أسفلهُ ، وما على اليمينِ على الشمالِ ، وما على الشمالِ على اليمينِ ، وكذلك يفعلُ الناسُ ، ويدعون في هذه الساعة سرّاً .

ثُمَّ يستقبلُهُم فيختمُ الخطبةَ ، ويدعون أَرَدِيَتُهُمْ محوَّلةً كما هي حتَّى ينزعوها متى نزعوا الثياب .  
ويقولُ في الدعاء : ( اللهم ؛ إِنَّكَ أَمَرْتَنَا بدَعَائِكَ ، ووَعَدْتَنَا إِجَابَتَكَ ، فَقَدْ دَعَوْنَاكَ كما أَمَرْتَنَا ، فَأَجَبْنَا كما وَعَدْتَنَا ، اللهم ؛ فامْنُنْ عَلَيْنَا بِمَغْفِرَةٍ ما قَارَفْنَا وَإِجَابَتِكَ فِي سَقِيانَا وَسِعَةِ أَرْزَاقِنَا )<sup>(٥)</sup>  
ولا بأسَ بالدعاءِ أَدْبَارَ الصلواتِ في الأيامِ الثلاثةِ قَبْلَ الخروجِ ، ولهذا الدعاءُ آدابٌ وشروطٌ باطنَةٌ مِنَ التوبةِ وردِ المظالمِ وغيرها ، وسيأتي ذلكُ في كتابِ الدعواتِ .



الثالثةُ : صلاةُ الجَنَازَةِ : وكيفيتها مشهورةٌ<sup>(٦)</sup> ، وأجمعُ دعاءٍ مأثورٍ ما رُوِيَ في الصحيحِ عن عوفِ بنِ مالكٍ قالَ : ( صلى رسولُ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على جنازةٍ ، فحفظتُ من دعائه وهو يقولُ : « اللهم ؛ اغفرْ لَهُ ، وارحمْهُ ، وعافِهِ واعفُ عَنْهُ ، وأكرمْ نَزْلَهُ ، ووسِّعْ مَدْخَلَهُ ، واغسلْهُ بالماءِ والثلجِ والبردِ ، ونَقِّهِ مِنَ الخطايا كما يُنْقَى الثوبُ الأبيضُ مِنَ الدنسِ ، وأبدلْهُ داراً خيراً من دارِهِ ، وأهلاً خيراً من أهْلِهِ ، وزوجاً خيراً من زوجِهِ ، وأدخلْهُ الجنةَ ، وأعدْهُ من عذابِ القبرِ ومن عذابِ النارِ » ، قالَ عوفُ : حتَّى تَمَيَّنْتَ أَنْ أَكُونَ ذَلِكَ الميتَ )<sup>(٧)</sup>

ومن أدركَ التكبيرَةَ الثانيةَ مِنْ صلاةِ الجَنَازَةِ .. فينبغي أَنْ يراعي ترتيبَ صلاةِ نَفْسِهِ ، ويكَبِّرُ مع تكبيراتِ الإمامِ ، فإذا سلَّمَ الإمامُ قضى تكبيرَهُ الذي فاتَ كفعلِ المسبوقِ ، فَإِنَّهُ لو بادرَ التكبيراتِ . لم يبقَ للقدوةِ في هذه الصلاةِ

(١) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٣٠٩/٢٢ ) ، والبيهقي في « السنن الكبير » ( ٣٤٥/٣ ) بنحوه .

(٢) أي : في التكبيرات وفي القراءة وفي الوقوف بين كل تكبيرتين مسبحاً حامداً مهللاً . « إتحاف » ( ٤٤٠/٣ ) .

(٣) أي : يبدل التكبيرات المشروعة في أولهما بالاستغفار ، ويكثر منه في الخطبة . « إتحاف » ( ٤٤٢/٣ ) .

(٤) رواه البخاري ( ١٠٢٣ ) ، ومسلم ( ٨٩٤ ) .

(٥) نص علي هذا الدعاء الإمام الشافعي كما في « الأم » ( ٥٤٦/٢ ) ، وهذا الدعاء يكون ضمن الدعاء الوارد في الخطبة .

(٦) قال المصنف في « الخلاصة » ( ص ١٦٦ ) : ( وأركانها تسعة : النية ، ولا يضر إن لم يعرف الميت ذكره أو أنشأ ، والتكبيرات الأربع أركان ، فإن زاد خامسة .. بطلت الصلاة ، و( فاتحة الكتاب ) ركن بعد التكبير الأولى ، والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ركن بعد الثانية ، ودعاء الميت ركن بعد الثالثة ، ويقول : « اللهم ؛ لا تحرمنا أجره ، ولا تفتنا بعده ، واغفر لنا وله » والدعاء المعروف ، وليس بعد الرابعة ذكر مفروض ، ولكن يسلم إن شاء تسليمة واحدة وهي الركن الأخير ، وإن شاء تسليمتين ) .

(٧) رواه مسلم ( ٩٦٣ ) .

معنى ، فالتكبيرات هي الأركان الظاهرة ، وجدير بأن تقام مقام الركعات في سائر الصلوات ، هذا هو الوجه عندي وإن كان غيره محتملاً .

والأخبار الواردة في فضل صلاة الجنازة وتشييعها مشهورة ، فلا نطوّل بإيرادها <sup>(١)</sup> ، وكيف لا يعظم فضلها وهي من فرائض الكفايات ، وإنما تصير نفعاً في حق من لم تتعين عليه بحضور غيره ، ثم ينال بها فضل فرض الكفاية وإن لم يتعين ؛ لأنهم بجمليتهم قاموا بما هو فرض ، وأسقطوا الحرج عن غيرهم ، فلا يكون ذلك كنفي لا يسقط به فرض عن أحد .

ويستحب طلب كثرة الجمع تبركاً بكثرة الهمم والأدعية واشتماله على ذي دعوة مستجابة ؛ لما روى كريب عن ابن عباس : أنه مات له ابن فقال : يا كريب ، انظر ما اجتمع له من الناس ، قال : فخرجت فإذا ناس قد اجتمعوا له ، فأخبرته ، فقال : تقول : هم أربعون ؟ قال : قلت : نعم ، قال : أخرجوه ، فلأتي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلاً لا يشركون بالله تعالى شيئاً إلا شفعهم الله عز وجل فيه » <sup>(٢)</sup>

فإذا شيع الجنازة ، فوصل المقابر أو دخلها ابتداءً . . قال : ( السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ) <sup>(٣)</sup>

والأولى ألا ينصرف حتى يُدفن الميت ، فإذا سوي على الميت قبره . . قام عليه وقال : ( اللهم ؛ عبدك رذّ إليك ، فارؤف به وارحمه ، اللهم ؛ جاف الأرض عن جنبه ، وافتح أبواب السماء لروحهِ ، وتقبله بقبول حسن ، اللهم ؛ إن كان محسناً . . فضاعف له في إحسانه ، وإن كان مسيئاً . . فتجاوز عنه ) <sup>(٤)</sup>



الرابعة : تحية المسجد : ركعتان فصاعداً ، سنة مؤكدة ، حتى إنها لا تسقط وإن كان الخطيب في الخطبة يوم الجمعة مع تأكد وجوب الإغناء إلى الخطيب .

ولو اشتغل بفرض أو قضاء . . تأدّى به التحية وحصل الفضل ؛ إذ المقصود ألا يخلو ابتداء دخوله عن العبادة الخاصّة بالمسجد قياماً بحق المسجد ، ولهذا يكره أن يدخل المسجد على غير وضوء ، فإن دخل لعبور أو جلوس . . فليقل : ( سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ) يقولها أربع مرات ، فيقال : إنها عدل ركعتين في الفضل <sup>(٥)</sup>

ومذهب الشافعي رحمه الله : أنه لا تكرر التحية في أوقات الكراهية ؛ وهي بعد العصر ، وبعد الصبح ، ووقت الزوال ، ووقت الطلوع والغروب ؛ لما روي أنه صلى الله عليه وسلم صلّى ركعتين بعد العصر ، فقبل له ؛ أما

(١) ومن أشهرها : ما رواه البخاري ( ١٣٢٥ ) ، ومسلم ( ٩٤٥ ) مرفوعاً : « من شهد الجنازة حتى يصلي عليها . . فله قيراط ، ومن شهدا حتى تدفن . . فله قيراطان ، قال : مثل الجبلين العظيمين » .

(٢) رواه مسلم ( ٩٤٨ ) .

(٣) رواه مسلم ( ٩٧٤ ) .

(٤) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ١١٨٢٧ ) ، ويقال : ارؤف وارأف ، كلاهما صحيح .

(٥) كذا ذكر أبو طالب المكي في « فوت القلوب » ( ١٣/١ ) .

نهيتنا عن هذا ؟ فقال : « هما ركعتان كنت أصليهما بعد الظهر ، فشغلني عنهما الوقت »<sup>(١)</sup> ، فافادَ هذا الحديث فائدتين :

إحدهما : أن الكراهة مقصورة على صلاة لا سبب لها ، ومن أضعف الأسباب قضاء النوافل ؛ إذ اختلفت العلماء في أن النوافل : هل تقضى ؟ وإذا فعل مثل ما فاتهُ .. هل يكون قضاء ؟ فإذا انتفتت الكراهية بأضعف الأسباب .. فبالحرى أن تنتفي بدخول المسجد وهو سبب قوي ، ولذلك لا تكره صلاة الجنائز إذا حضرته ، ولا صلاة الخسوف والاستسقاء في هذه الأوقات ؛ لأن لها أسباباً .

الفائدة الثانية : قضاء النوافل ؛ إذ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ، ولنا فيه أسوة حسنة ، وقالت عائشة رضي الله عنها : ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم تلك الليلة .. صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة )<sup>(٢)</sup>

وقد قال العلماء : ( من كان في صلاة ، ففاته جواب المؤذن ؛ فإذا سلم .. قضى وأجاب وإن كان المؤذن قد سكت ) ، ولا معنى الآن لقول من يقول : إن ذلك مثل الأول وليس بقضاء ؛ إذ لو كان كذلك .. لما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت الكراهة .

أجل ؛ من كان له ورد ، فعاقبه عن ذلك عذر .. فينبغي ألا يرتخص لنفسه في تركه ، بل يتداركه في وقت آخر ؛ حتى لا تميل نفسه إلى الدعة والرافية ، وتداركه حسن على سبيل مجاهدة النفس ، ولأنه صلى الله عليه وسلم قال : « أحب الأعمال إلى الله تعالى أدومها وإن قل »<sup>(٣)</sup> ، فيقصده به ألا يفتر في دوام عمله .

وروت عائشة رضي الله عنها ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من عبد الله عز وجل عبادة ثم تركها ملالة .. مقة الله عز وجل »<sup>(٤)</sup>

فليحذر أن يدخل تحت هذا الوعيد ، وتحقيق هذا الخبر : أنه مقة الله تعالى بتركها ملالة ، ولولا المقة والإبعاد .. لما سلطت عليه الملالة .



الخامسة : ركعتان بعد الوضوء : مستحبتان ؛ لأن الوضوء قرية ، ومقصودها الصلاة والأحداث عارضة ، فرمما يطرأ الحدث قبل الصلاة فينتقض الوضوء ويضيع السعي ، فالمبادرة إلى ركعتين استيفاء لمقصود الوضوء قبل الفوات ، وعرف ذلك بحديث بلال ؛ إذ قال صلى الله عليه وسلم : « دخلت الجنة ، فرأيت بلالاً فيها ، فقلت لبلال :

(١) رواه البخاري (١٢٣٣) ، ومسلم (٨٣٤) .

(٢) رواه مسلم (٧٤٦) .

(٣) رواه البخاري (٦٤٦٤) ، ومسلم (٧٨٢) ، والمعنى : أن العمل المداوم عليه وإن قل فإنه من أحب الأعمال إلى الله تعالى ؛ لأن النفس تألفه ، فيدوم بسببه الإنabal على الحق ، ولأن تارك العمل بعد الشروع كالمعرض بعد الوصل ، ولأن المواظب لملازم للخدمة ، وليس من لازم الباب كمن جد ثم انقطع عن الاعتبار ، ولهذا قال بعضهم : لا تقطع الخدمة ولو ظهر لك عدم القبول ، وكفى لك شرفاً أن يقيمك في خدمته . « إتحاف » (٤٦٢/٣)

(٤) قال الحافظ العراقي : ( رواه ابن السني في « رياضة المتعلمين » موقوفاً على عائشة ) ، ووجدت في حاشية كتاب « المغني » ما نصه . مصلح في نسخة « من عود الله تعالى » بالواو بدل ( عبد ) . « إتحاف » (٤٦٢/٣) . وفي « القوت » (٢٢/١) ، (٨٤) باللفظين : ( عبد ) ثم ( عوده ) .



بِمَ سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ ؟ قَالَ بَلَالٌ : لَا أَعْرِفُ شَيْئاً إِلَّا أَنِّي لَا أَحْدُثُ وَضُوءاً إِلَّا أَصْلِي عَقِيْبَهُ رَكَعَتَيْنِ ، أَوْ كَمَا قَالَ (١)



السادسة : رَكَعَتَانِ عِنْدَ دُخُولِ الْمَنْزِلِ وَعِنْدَ الْخُرُوجِ مِنْهُ : رَوَى أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا خَرَجْتَ مِنْ مَنْزِلِكَ . . فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ يَمْنَعَانِكَ مَخْرَجَ السَّوَاءِ ، وَإِذَا دَخَلْتَ إِلَى مَنْزِلِكَ . . فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ يَمْنَعَانِكَ مَدْخَلَ السَّوَاءِ » (٢)

وفي معنى هذا : كُلُّ أَمْرٍ يَبْتَدَأُ بِهِ مَثَلُهُ وَقَعٌ (٣) ، وَلِذَلِكَ وَرَدَ : رَكَعَتَانِ عِنْدَ الْإِحْرَامِ (٤) ، وَرَكَعَتَانِ عِنْدَ ابْتِدَاءِ السَّفَرِ (٥) ، وَرَكَعَتَانِ عِنْدَ الرَّجُوعِ مِنَ السَّفَرِ فِي الْمَسْجِدِ قَبْلَ دُخُولِ الْبَيْتِ (٦) ، فَكُلُّ ذَلِكَ مَأْثُورٌ مِنْ فِعْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وَكَانَ بَعْضُ الصَّالِحِينَ إِذَا أَكَلَ أَكَلَهُ . . صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، وَإِذَا شَرَبَ شَرِبَهُ . . صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، وَكَذَلِكَ فِي كُلِّ أَمْرٍ يَحْدُثُهُ (٧)

وبدأية الأمور ينبغي أن يتبرك فيها بذكر الله تعالى ، وهي على ثلاث مراتب :

- بعضها يتكرر مراراً ؛ كالأكل والشرب ، فيبدأ فيه باسم الله عز وجل ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يَبْدَأُ فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . . فَهُوَ أَبْتَرُ » (٨)

- الثانية : ما لا يكثر تكرُّره وله وقع ؛ كعقد النكاح ، وابتداء النصيحة والمشورة ، فالمستحب في ذلك أن يصدَّر بحمد الله سبحانه ، فيقول المزوج : ( الحمد لله ، والصلاة على رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، زوجتك ابنتي ) ، ويقول القابل : ( الحمد لله ، والصلاة على رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قبلت النكاح ) .

وكانت عادة الصحابة رضي الله عنهم في ابتداء أداء الرسالة والنصيحة والمشورة تقديم التحميد .

- الثالثة : ما لا يتكرر كثيراً ، وإذا وقع . . دَامَ وَكَانَ لَهُ وَقَعٌ ؛ كالسفر ، وشراء دار جديدة ، والإحرام ، وما يجري

(١) رواه الترمذي ( ٣٦٨٩ ) ، وأصله في « البخاري » ( ١١٤٩ ) ، و« مسلم » ( ٢٤٥٨ ) ، وقوله : ( أو كما قال ) : هي زيادة حسنة يؤتى بها للتأدب مع كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم . « إتحاف » ( ٤٦٤/٣ ) .

(٢) رواه البيهقي في « الشعب » ( ٢٨١٤ ) بزيادة : « إذا خرجت من منزلك إلى الصلاة » .

(٣) وشأن في النفوس ؛ أي : ( ذو بال ) كما سيأتي .

(٤) كما في « البخاري » ( ١٥٥٤ ) .

(٥) فقد روى ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٤٩١٤ ) مرفوعاً : « ما خلفت عبد علي أهله أفضل من رَكَعَتَيْنِ يركعهما عندهم حين يريد السفر » .

(٦) كما في « البخاري » ( ٤٤١٨ ) ، و« مسلم » ( ٧١٦ ) : أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يقدم من سفر إلا نهراً في الضحى ، فإذا قدم . . بدأ بالمسجد فصللي فيه رَكَعَتَيْنِ ثم جلس فيه .

(٧) يصلي عنده رَكَعَتَيْنِ ، وهذا مشهد المستغرق بنعمة الله تعالى ، وتلك الصلاة عند كل ما يحدثه هي صلاة شكر على نعمه التي تتجدد عليه في كل أمر وحال يحدثه . « إتحاف » ( ٤٦٦/٣ ) .

(٨) هو برواية : ( بالحمد لله ) بدل ( باسم الله ) رواه أبو داود ( ٤٨٤٠ ) ، والنسائي في « السنن الكبرى » ( ١٠٢٥٨ ) ، وابن ماجه ( ١٨٩٤ ) ، والخير : ( أجزم ، أقطع ) و( أبتر ) لفظ النسائي ، أما رواية : ( بسم الله الرحمن الرحيم ) فانظر للتفصيل كتاب « الأقاويل المفصلة لبيان حديث الابتداء بالبسملة » ( ص ٨٢ ) وما بعدها .

منجراً ، فيستحب تقديم ركعتين عليه ، وأدناه الخروج من المنزل والدخول فيه ؛ فإنه نوع سفر خفيف .



**السابعة : صلاة الاستخارة :** فمن هم بأمر وكان لا يدري عاقبته ولا يعرف أن الخير في تركه أو في الإقدام عليه . فقد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يصلي ركعتين ، يقرأ في الأولى ( فاتحة الكتاب ) ( قل يا أيها الكافرون ) ، وفي الثانية ( الفاتحة ) ( قل هو الله أحد ) ، فإذا فرغ . . دعا وقال : « اللهم <sup>(١)</sup> ؛ إني أستخيرك بعلمك ، وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم ، فإنك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم ، وأنت علام الغيوب ، اللهم ؛ إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله <sup>(٢)</sup> . . ففدِّره لي ، ويسره لي ، ثم بارك لي فيه ، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله . . فاصرفني عنه ، واصرفه عني ، وقدر لي الخير أينما كان ، إنك على كل شيء قدير » رواه جابر بن عبد الله ، قال : ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن ) <sup>(٣)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا هم أحدكم بأمر . . فليصل ركعتين ، ثم يسمي الأمر <sup>(٤)</sup> ، ويدعو بما ذكرنا .

وقال بعض الحكماء : ( من أعطى أربعاً . . لم يمنغ أربعاً : من أعطى الشكر . . لم يمنغ المزيد ، ومن أعطى التوبة . . لم يمنغ القبول ، ومن أعطى الاستخارة . . لم يمنغ الخير ، ومن أعطى المشورة . . لم يمنغ الصواب ) <sup>(٥)</sup>



**الثامنة : صلاة الحاجة :** فمن ضاق عليه الأمر ومسّت حاجته في صلاح دينه أو دنياه إلى أمر تعدّر عليه . . فليصل هذه الصلاة ؛ فقد روي عن وهيب بن الورد أنه قال : إن من الدعاء الذي لا يرد أن يصلي العبد اثنتي عشرة ركعة ، يقرأ في كل ركعة بأتم القرآن وآية الكرسي ( قل هو الله أحد ) ، فإذا فرغ . . خر ساجداً ثم قال : سبحان الذي لبس العزّ وقال به ، سبحان الذي تعطف بالمجد وتكرّم به ، سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه ، سبحان الذي لا ينبغي التسبيح إلا له ، سبحان ذي المنّ والفضل ، سبحان ذي العزّ والتكريم ، سبحان ذي الطول ، أسألك بمعاقيد عرك من عرشك ، ومنتهى الرحمة من كتابك ، وباسمك الأعظم ، وجذك الأعلى ، وكلماتك الثمانيات التي لا يجاوزهنّ برّ ولا فاجر . . أن

(١) ذكر الحافظ الزبيدي لكلمة ( اللهم ) هنا معنى لطيفاً ، ويمكن تعميمه دون تكلف أيضاً ، فقال : ( اللهم ؛ أي : يا الله أقصد ، فأدخل الإرادة ؛ لأن قصد الإرادة ، فحذف الهمزة واكتفى باللهاء من الله لقرب المخرج والمجاورة - أي : الأصل : يا الله هم - وليدل بذلك على عظيم الرخصة ) . « إتحاف » ( ٤٦٨/٣ ) .

(٢) المشهور في هذا الدعاء : أو قال : « عاجل أمري » بدل قوله : « وعاقبة أمري » ، لكن جمع احتياطاً للروايات . « إتحاف » ( ٤٦٨/٣ ) .

(٣) رواه البخاري ( ١١٦٢ ) ، وفيه : ( فاقدره ) بدل ( ففدِّره ) .

(٤) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٣٠٠١٦ ) .

(٥) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ٥٩٥ ) عن أبي بكر بن عياش عن بعض الحكماء . ونقل الحافظ الزبيدي عن بعض العارفين أنه قال : ( يفعل ذلك في كل حاجة مهمة يريد فعلها أو قضاها ، ثم يشرع في حاجته ، وإن كان له فيها خيرة . . سهل الله أسبابها إلى أن تحصل ، فتكون عاقبتها محمودة ، وإن تعذرت الأسباب ولم يتفق تحصيلها . . فيعلم أن الله اختار تركها ، فلا يتألم لذلك ، ويسبحمد عاقبتها تركاً كان أو فعلاً ) . « إتحاف » ( ٤٦٩/٣ ) .

تصلي علي محمد وعلي آل محمد، ثم يسأل حاجته التي لا معصية فيها؛ فيجواب إن شاء الله عز وجل. قال وهيب: بلغنا أنه كان يقال: لا تعلموها سفهاءكم فيتعانون بها علي معصية الله تعالى<sup>(١)</sup> وهذه الصلاة رواها ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup>



التاسعة: صلاة التسبيح: وهذه الصلاة مأثورة علي وجهها، ولا تختص بوقت ولا بسبب، ويستحب ألا يخلو الأسبوع عنها مرة واحدة، أو الشهر مرة؛ فقد روى عكرمة عن ابن عباس: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للعباس بن عبد المطلب: «ألا أعطيك، ألا أمنحك، ألا أحبك بشيء إذا أنت فعلته.. غفر الله لك ذنبك؛ أوله وآخره، قديمه وحديثه، خطأه وعمده، سره وعلايته؟ تصلي أربع ركعات، تقرأ في كل ركعة (فاتحة الكتاب) وسورة، فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم.. قلت: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر خمسين مرة، ثم تركعت فتقولها وأنت راكع عشر، ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشر، ثم تسجد فتقولها عشر، ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشر، ثم تسجد فتقولها عشر، ثم ترفع رأسك فتقولها عشر، فذلك خمسون وسبعون في كل ركعة، تفعل ذلك في أربع ركعات، إن استطعت أن تصليها في كل يوم مرة.. فافعل، فإن لم تفعل.. ففي كل جمعة مرة، فإن لم تفعل.. ففي كل شهر مرة، فإن لم تفعل.. ففي السنة مرة»<sup>(٣)</sup>

وفي رواية أخرى أنه يقول في أول الصلاة: «سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك، وتعالى جدك، ولا إله غيرك، ثم يسبح خمسين عشرة تسبيحة قبل القراءة، وعشراً بعد القراءة، والباقي كما سبق عشر عشر، ولا يسبح بعد السجدة الأخرى قاعداً»، وهذا هو الأحسن، وهو اختيار ابن المبارك<sup>(٤)</sup>، والمجموع في الروايتين ثلاث مئة تسبيحة، فإن صلاتها نهراً.. فتسليمية واحدة، وإن صلاتها ليلاً.. فتسليميتين أحسن؛ إذ ورد أن صلاة الليل مثنى مثنى<sup>(٥)</sup>، وإن زاد بعد التسبيح قوله: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.. فهو حسن، فقد ورد ذلك في بعض الروايات<sup>(٦)</sup>

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٥٨/٨).

(٢) عزاه الحافظ المنذري في «الترغيب والترهيب» (٥٣٧/١) للحاكم، وقال: (قال أحمد بن حرب: قد جربته فوجدته حقاً، وقال إبراهيم بن علي الديلمي: قد جربته فوجدته حقاً، وقال الحاكم: قال لنا أبو زكريا: قد جربته فوجدته حقاً، قال الحاكم: قد جربته فوجدته حقاً. تفرد به عامر بن خدش، وهو ثقة مأمون). ولصلاة الحاجة صورة أخرى مشهورة جداً، رواها جمع من أئمة المحدثين، منهم الترمذي (٣٥٧٨)، وابن ماجه (١٣٨٥) واللفظ له، عن عثمان بن حنيف: أن رجلاً ضرير البصر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: ادع الله لي أن يعافيني، فقال: «إن شئت.. أخبرت لك وهو خير، وإن شئت.. دعوت»، فقال: ادع، فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه، ويصلي ركعتين، ويدعو بهذا الدعاء: «اللهم؛ إني أسألك، وأتوجه إليك بمحمد نبي الرحمة، يا محمد؛ إني قد توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضي، اللهم؛ فشفعه فيّ»، زاد النسائي في «السنن الكبرى» (١٠٤٢١): (فرجع وقد كشف له عن بصره).

(٣) رواه أبو داود (١٢٩٧)، وابن ماجه (١٣٨٧).

(٤) رواها عنه حاكياً قوله الترمذي (٤٨١).

(٥) رواه البخاري (٤٧٢)، ومسلم (٧٤٩)، وهذا اختيار ابن المبارك كما في حديث الترمذي المشار إليه قبل.

(٦) قوت القلوب (٤٤/١)، وقد عقد الحافظ الزبيدي فصلاً في «الإتحاف» (٤٧٧/٣) لدراسة أسانيد الرواية لصلاة التسبيح، ونقل كلام الجلة من أهل العلم في الأخذ بها والحرص عليها، ثم قال: (ولأبي موسى المديني الحافظ كتاب حافل سماه: «دستور الذاكرين ومنشور المتعبدین»

فهذه هي الصلوات المأثورة .

ولا يُستحب شيء من هذه النوافل في الأوقات المكروهة إلا تحية المسجد وما أوردناه قبلها<sup>(١)</sup>، وما أوردناه بعد التحية من ركعتي الوضوء وصلاة السفر والخروج من المنزل والاستخارة .. فلا ؛ لأن النهي مؤكد، وهذه الأسباب ضعيفة، فلا تبلغ درجة الخسوف والاستسقاء والتحية .

وقد رأيت بعض المتصوفة يصلي في الأوقات المكروهة ركعتي الوضوء، وذلك في غاية البعد؛ لأن الوضوء لا يكون سبباً للصلاة، بل الصلاة سبب الوضوء، فينبغي أن يتوضأ ليصلي لا أنه يصلي لأنه توضأ، وكل محدث يريد أن يصلي في وقت الكراهية فلا سبيل له إلا أن يتوضأ ويصلي، فلا يبقى للكراهية معنى، ولا ينبغي أن ينوي ركعتي الوضوء كما ينوي ركعتي التحية، بل إذا توضأ . . صلى ركعتين تطوعاً كيلا يتعطل وضوءه كما كان يفعل بلال، فهو تطوع محض يقع عقيب الوضوء .

وحديث بلال لم يدل على أن الوضوء سبب كالخسوف والتحية حتى ينوي ركعتي الوضوء، فيستحيل أن ينوي بالصلاة الوضوء، بل ينبغي أن ينوي بالوضوء الصلاة، وكيف ينتظم أن يقول في وضوئه: أتوضأ لصلاتي . وفي صلاته يقول: أصلي لوضوئي؟! بل من أراد أن يحرم وضوءه عن التعطيل في وقت الكراهية . . فلينبأ قضاء إن كان يجوز أن يكون في ذمته قضاء صلاة تطرق الخلل إليها بسبب من الأسباب، فإن قضاء الصلوات في أوقات الكراهية غير مكروه، فأما نية التطوع . . فلا وجه له<sup>(٢)</sup>

ففي النهي في أوقات الكراهية مهمات ثلاثة :

أحدها : التوقي من مضاهاة عبدة الشمس .

والثاني : الاحتراز من انتشار الشياطين ؛ إذ قال صلى الله عليه وسلم : « إن الشمس لتطلع ومعها قرن الشيطان ، فإذا طلعت . . قارنها ، فإذا ارتفعت . . فارقتها ، فإذا استوت . . قارنها ، فإذا زالت . . فارقتها ، فإذا تضيئت للغروب . . قارنها ، فإذا غربت . . فارقتها »<sup>(٣)</sup> ، فهني عن الصلاة في هذه الأوقات وثبة به على العلة .

والثالث : أن سالكى طريق الآخرة لا يزالون يواظبون على الصلاة في جميع الأوقات ، والمواظبة على نمط واحد من العبادات يورث الملل ، ومهما منعت منها ساعة . . زاد النشاط وانبعثت الدواعي ، والإنسان حريص على ما منع منه ، ففي تعطيل هذه الأوقات زيادة تحريض وبعث على انتظار انقضاء الوقت ، فخصصت هذه الأوقات بالتسبيح والاستغفار ؛ حذراً من الملل بالمداومة ، وتفجراً بالانتقال من نوع عبادة إلى نوع آخر ، ففي الاستطراف والاستجداء لذة ونشاط ، وفي الاستمرار على شيء واحد استئثار وملل ؛ ولذلك لم تكن الصلاة سجوداً مجرداً ، ولا ركوعاً مجرداً ، ولا قياماً مجرداً ، بل رتبت العبادات من أعمال مختلفة وأذكار متباينة ؛ فإن القلب يدرك من كل عمل منها لذة جديدة عند الانتقال إليها ، ولو واطب على الشيء الواحد . . لتسارع إليه الملل .

جمع فيه فأوعى ، جمع فيه جميع ما ذكر مستنداً ، غير أن منه الضعيف ، فينبغي عمله وإن لم يصح ؛ لأنه لا ينافي ما صح ، لا سيما وهو في فضائل الأعمال ، والله أعلم .

(١) وهي صلاة الكسوف والاستسقاء والجزاة ، فإن كلاً من ذلك مستثناة مثل تحية المسجد . « إتحاف » (٤٨٣/٣)

(٢) ولهذا اختيار المصنف ، والمشهور في المذهب أن ركعتي الوضوء تؤدى في وقت الكراهة .

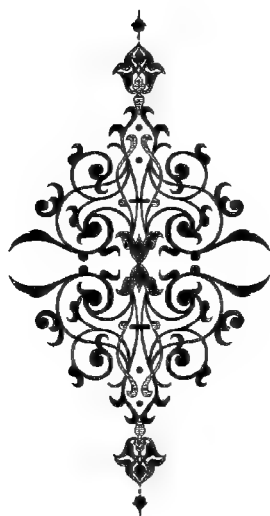
(٣) رواه النسائي (٢٧٥/١) ، وابن ماجه (١٢٥٣) ، وتضيف : مالت .

فيأذا ؛ كانت هذه أموراً مهمة في النهي عن الأوقات المكروهة ، إلى غير ذلك من أسرارٍ آخرَ ليسَ في قوة البشرِ الاطلاعُ عليها ، واللهُ ورسولُهُ أعلمُ بها ، فهذه المهماتُ لا تتركُ إلا بأسبابٍ مهمّةٍ في الشريعة ؛ مثلَ قضاءِ الصلواتِ ، وصلاةِ الاستسقاء ، والخسوف ، وتحيةِ المسجد ، فأما ما ضعفَ عن هذه . . فلا ينبغي أن يصادمَ بها مقصودُ النهي ، هذا هو الأوجهُ عندنا . واللهُ أعلمُ بالصواب<sup>(١)</sup>



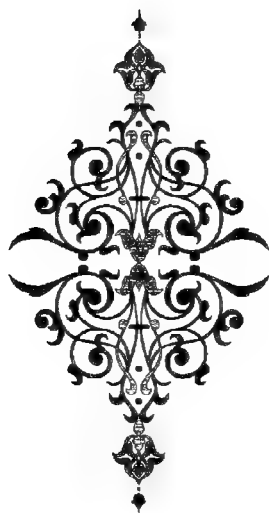
تم كتاب أسرار الصلاة ومهماتِها  
هو الكتاب الرابع من ربيع العبادات من كتب إحياء علوم الدين  
بجهد الله وحسن توفيقه ، وصلاؤه على سيد المرسلين محمد وآله الطيبين الطاهرين  
يشلوه كتاب أسرار الزكاة

(١) في ( ز ) : ( قوليل بأصله وصحح ) .



كِتَابُ  
أَسْرَارِ الْبِرِّ

وهو الكتاب الخامس من ربيع العبادات  
من كتب إحياء علوم الدين





# كتاب أسرار الزكاة

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أسعد وأسقى، وأمات وأحيا، وأضحك وأبكى، وأوجد وأفنى، وأفقر وأغنى، وأضر وأقنى<sup>(١)</sup>، الذي خلق الحيوان من نطفة ثمنى، ثم تفرّد عن الخلق بوضف الغنى، ثم خصّص بعض عباده بالحسن، فأفاض عليه من نعمه ما أيسر به من شاء واستغنى، وأحوج إليه من أخفق في رزقه وأكدي<sup>(٢)</sup>، إظهاراً للامتحان والابتلاء، ثم جعل الزكاة للدين أساساً ومبنى، وبين أن بفضل زكّاه من عباده من تزكّاه، وبين غناه زكّاه ماله من زكّاه<sup>(٣)</sup>.

والصلاة على محمد المصطفى سيّد الورى وشمس الهدى، وعلى آله وأصحابه المخصوصين بالعلم والتقى، وسلّم كثيراً.

### أما بعد :

فإن الله تعالى جعل الزكاة إحدى مباني الإسلام، وأردف بذكرها الصلاة التي هي أعلى الأعلام؛ فقال تعالى: ﴿وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾.

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «بُني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة...»<sup>(٤)</sup>.

وشدّد الوعيد على المقصرين فيها فقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾<sup>(٥)</sup>.

ومعنى الإنفاق في سبيل الله: إخراج حق الزكاة، قال الأحنف بن قيس: كنت في نفر من قريش، فمر أبو ذر فقال: (بشّر الكاذبين بكى في ظهورهم يخرج من جنوبهم، وبكى من قبل أفتانهم يخرج من جباههم)<sup>(٦)</sup>، وفي رواية أخرى: أنه يوضع على حلمة ثدي أحدهم فيخرج من نغض كتفه، ويوضع على نغض كتفه حتى يخرج من حلمة ثدي يتزلزل<sup>(٧)</sup>.

(١) أقنى: أعطى وأرضى، فيكون المعطوف عليه (أضر) بمعنى حرّم ومنع.

(٢) الضمير في (إليه) عائد إلى بعض العباد المفاض عليه، وأكدي: تعب. «إتحاف» (٦/٤).

(٣) والضمير في (غناه) عائد إليه سبحانه، وذلك لأن ذلك القدر المعين من مال المزكي المسمى زكاة ليس من ماله، بل هو أمانة عنده لترجعه الأمر عليه بالإخراج، فمن يزكي إنما يزكي بغناه جلّ وعزّ. «إتحاف» (٦/٤).

(٤) رواه البخاري (٨)، ومسلم (١٦).

(٥) الكنز في الشريعة: كل مال لم يخرج منه الواجب وإن لم يكن مدفوناً. «إتحاف» (٧/٤).

(٦) رواه مسلم (٩٩٢)، وزاد: (ثم تنحى فقع، قال: قلت: من هذا؟ قالوا: هذا أبو ذر، قال: فقمّت إليه، فقلت: ما شيء سمعتك تقول فبب؟ قال: ما قلت إلا شيئاً قد سمعته من نبيهم صلى الله عليه وسلم، قال: قلت: ما تقول في هذا العطاء؟ قال: خذه؛ فإن فيه اليوم معونة، فإذا كان ثمناً لديك.. فدهه).

(٧) رواه البخاري (١٤٠٧)، والثغف: العظيم الرقيق على طرف الكتف، وقيل: أعلى الكتف.

وقال أبو ذر: انتهيتُ إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالسٌ في ظلِّ الكعبة، فلمَّا رآني .. قال: «همُّ الأخسرونَ وربِّ الكعبة»، فقلتُ: ومن هم؟ قال: «الأكثرُونَ أموالاً إلا مَنْ قالَ هَكَذَا وهَكَذَا وهَكَذَا - مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ وعن يمينِهِ وعن شمالِهِ - وقليلٌ ما هم، ما مِنْ صاحبٍ لِبَلٍ ولا بقرٍ ولا غنمٍ لا يُوَدِّي زَكَاتَهَا إلا جاءَتْ يومَ القيامةِ أعظمُ ما كانتْ وأسمَنُ، تنطَحُهُ بقرونها وتنطُوهُ بأظلافِها، كُلُّما نَفَدَتْ أُخْرَاهَا .. عادتْ عَلَيْهِ أَوْلَاهَا، حتَّى يُقضى بَيْنَ الناسِ»<sup>(١)</sup>

وإذا كانَ هذا التشديدُ مخرِجاً في «الصحيحين» .. فقد صارَ مِنْ مهمَّاتِ الدينِ الكشفُ عن أسرارِ الزكاة، وشروطِها الجليَّةِ والخفيَّةِ، ومعانيها الظاهرةِ والباطنةِ، معِ الاقتصارِ على ما لا يستغني عن معرفتهِ مؤدِّي الزكاةِ وقابضُها.

وينكشفُ ذلكَ في أربعةِ فصولٍ:

الأوَّلُ: في أنواعِ الزكاةِ وأسبابِ وجوبِها.

الثاني: في أدائها وشروطِها الظاهرةِ والباطنةِ.

الثالثُ: في القابضِ وشروطِ استحقاقِهِ وآدابِ قبضِهِ.

الرابعُ: في صدقةِ التطوُّعِ وفضلِها.



(١) رواه البخاري (١٤٦٠، ٦٦٣٨)، ومسلم (٩٩٠)، والجملة المعترضة بيان لجهة الإشارة إلى الجوانب التي هي كناية عن صرف المال في وجوه الخير.

## الفصل الأول في أنواع الزكوات وأسباب وجوبها

والزكاة باعتبار متعلقاتها ستة أنواع : زكاة النعم ، والنقدين ، والتجارة ، وزكاة الرِّكازِ والمعادين ، وزكاة المُعَشَّراتِ ، وزكاة الفطر .

### النوع الأول : زكاة النعم

ولا تجب هذه الزكاة وغيرها إلا على حرٍّ مسلمٍ ، ولا يشترط البلوغ والعقل ، بل تجب في مال الصبي والمجنون ، هذا شرط من تجب عليه الزكاة .



فأما المال . . فشروطه خمسة : أن يكون نعمة ، سائمة ، باقياً حوالاً ، نصاباً كاملاً ، مملوكاً على الكمال : الشرط الأول : كونه نعمة :

فلا زكاة إلا في الإبل والبقر والغنم ، أما الخيل والبغال والحمير والمتولد من بين الطباء والغنم . . فلا زكاة فيها .



الثاني : السوم :

فلا زكاة في معلوفة ، وإذا أسيمت في وقتٍ وعَلَفَتْ في وقتٍ ، فظهرت بذلك مؤنتها . . فلا زكاة فيها .



الثالث : الحول :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا زكاة في مالٍ حتى يحولَ عليه الحول » <sup>(١)</sup> ، ويستثنى من هذا نتائج المال ؛ فإنه ينسحب عليه حكم المال ، وتجب الزكاة فيه بحول الأصول ، ومهما باع المال في أثناء الحول ، أو استحق ، أو وهب . . انقطع الحول .



الرابع : كمال الملك والتصرف :

فتجب الزكاة في الماشية المرهونة ؛ لأنه هو الذي حَجَرَ على نفسه فيها ، ولا تجب في الضالِّ والمغضوبِ إلا إذا عادَ بجميع نَمَائِهِ ، فتجب فيه زكاة ما مضى عند عَوْدِهِ ، ولو كان عليه دينٌ مستغرقٍ لماله . . فلا زكاة عليه ؛ فإنه ليس غنياً به ، إذ الغنى ما يفضل عن الحاجة <sup>(٢)</sup> .

(١) رواه أبو داود ( ١٥٧٢ ) ، وابن ماجه ( ١٧٩٢ ) .

(٢) وقال المصنف في « الخلاصة » ( ص ١٨٤ ) : ( إذا ملك نصاباً وعليه مثل ما له دينٌ . . فإظهار القولين أنه يلزمه الزكاة ، خلافاً لأبي حنيفة ) ، وقوله هنا هو قول الشافعي القديم ، وبه قال أبو حنيفة . « إتحاف » ( ١٩/٤ ) .

## الخامس: كمال النصاب :

أَمَّا الإِبِلُ : فلا شيء فيها حتَّى تبلغَ خمساً ، فإذا بلغتَ خمساً .. ففيها جذعةٌ مِنَ الضَّأْنِ ، والجذعةُ : هي التي تكونُ في السنة الثانية ، أو ثنيَّةٌ مِنَ المعزِ ؛ وهي التي تكونُ في السنة الثالثة ، وفي عشرٍ .. شاتانٍ ، وفي خمسٍ عشرة .. ثلاثُ شياءٍ ، وفي عشرين .. أربعُ شياءٍ .

وفي خمسٍ وعشرين .. بنتُ مخاضٍ<sup>(١)</sup> ؛ وهي التي في السنة الثانية ، فإن لم يكن في مالِه بنتُ مخاضٍ .. فابنُ لبونٍ ذكرٌ ؛ وهو الذي في السنة الثالثة ، يؤخذُ وإن كانَ قادراً على شرائِها<sup>(٢)</sup> ، وفي ستٍ وثلاثين .. بنتُ لبونٍ ، ثم إذا بلغت ستاً وأربعين .. ففيها حِقَّةٌ ؛ وهي التي في السنة الرابعة ، فإذا صارت إحدى وستين .. ففيها جذعةٌ ؛ وهي التي في السنة الخامسة ، فإذا صارت ستاً وسبعين .. ففيها بنتا لبونٍ ، فإذا صارت إحدى وتسعين .. ففيها حِقَّتَانِ ، فإذا صارت إحدى وعشرين ومئة .. ففيها ثلاثُ بناتٍ لبونٍ ، فإذا صارت مئة وثلاثين .. فقد استقرَّ الحسابُ ؛ ففي كلِّ خمسين .. حِقَّةٌ ، وفي كلِّ أربعين .. بنتُ لبونٍ .

وَأَمَّا البَقَرُ : فلا شيء فيها حتَّى تبلغَ ثلاثينَ ، فإذا بلغتَ ثلاثينَ .. ففيها تَبِيعٌ ؛ وهو الذي في السنة الثانية ، ثم في أربعين .. مُسِنَّةٌ ؛ وهي التي في السنة الثالثة ، ثم في الستين .. تبيعانٍ ، واستقرَّ الحسابُ بعدَ ذلك ؛ ففي كلِّ أربعين .. مُسِنَّةٌ ، وفي كلِّ ثلاثين .. تَبِيعٌ<sup>(٣)</sup>

وَأَمَّا الغنمُ : فلا زكاةَ فيها حتَّى تبلغَ أربعينَ ، فإذا بلغتَ أربعينَ .. ففيها شاةٌ جذعةٌ مِنَ الضَّأْنِ أو ثنيَّةٌ مِنَ المعزِ ، ثم لا شيء فيها حتَّى تبلغَ مئةً وعشرينَ وواحدةً .. ففيها شاتانٍ ، إلى مئتي شاةٍ وواحدةً .. ففيها ثلاثُ شياءٍ ، إلى أربعٍ مئةٍ .. ففيها أربعُ شياءٍ ، ثم استقرَّ الحسابُ ، ففي كلِّ مئةٍ .. شاةٌ .

وصدقةُ الْخَلِيطِينَ كصدقةِ المالكِ الواحدِ في النِّصَبِ ، فإذا كانَ بينَ رجلينِ أربعونَ مِنَ الغنمِ .. ففيها شاةٌ ، وإن كانَ بينَ ثلاثةٍ نفرٍ مئةً شاةً وعشرونَ .. ففيها شاةٌ واحدةٌ على جميعِهِمْ .

وخلطةُ الجوارِ كخلطةِ الشَّيْعِ<sup>(٤)</sup> ، ولكن يُشترطُ : أن يريحا معاً ، ويسقيا معاً ، ويحلبا معاً ، ويسرحا معاً ، ويكون المرعى معاً ، ويكون إنزاءُ الفحلِ معاً ، وأن يكونا جميعاً من أهلِ الزكاةِ ؛ فلا حكمَ للخلطةِ مع الذَّبي والمكاتبِ .

ومهما نزلَ في واجبِ الإِبِلِ عن سنٍّ إلى سنٍّ .. فهو جائزٌ ما لم يجاوزَ بنتَ المخاضِ في النزولِ ، ولكن يُضْمُّ إليه

(١) المخاض : اسم للنوق الحوامل ، واحدها : خِلْفَةٌ ، لا واحد لها من لفظها ، وبنت مخاضٍ وابن مخاضٍ : ما دخل في السنة الثانية ؛ لأن أمه لحقت بالمخاض ، وهي الحوامل وإن لم تكن حاملاً . « إتحاف » ( ٢٣/٤ ) .

(٢) أي : لا يكلف شراء بنت مخاض ، بل يجزئ ابن لبون عنها وإن كان أقل قيمة منها . انظر « العزيز » ( ٤٧٨/٢ ) ، و« مغني المحتاج » ( ٥٥٠/١ ) .

(٣) ويتغير الفرض بعشرٍ عشرٍ ؛ ففي سبعين .. تبيع ومسنّة ، وفي ثمانين .. مستتان ، وفي تسعين .. ثلاثة أتبعه ، وفي مئة .. مسنة وتبيعان ، وهكذا أبداً . « إتحاف » ( ٢٧/٤ ) .

(٤) الخلطة على نوعين : خلطة اشتراك ، وخلطة جوار ، وقد عبّر عن الأول بخلطة الأعيان وبخلطة الشَّيْعِ ، وعن الثاني بخلطة الأوصاف ، والمراد بالأول : ألا يتميز نصيب أحد الرجلين أو الرجال عن نصيب غيره ؛ كماشية ورثها قوم أو ابتاعوها معاً ، فهي شائعة بينهم ، وبالتالي : أن يكون مال كل واحد معيّنًا متميِّزاً عن مال غيره ، ولكن يجاوره مجاورة المال - وميِّزُ شروط هذه المجاورة - ولكل واحدة من الخلطتين أثر في الزكاة ، فتجعلان مال الشخصين أو الأشخاص بمنزلة الواحد ، ثم قد توجب الزكاة أو تكثرها . « إتحاف » ( ٢٩/٤ ) .

جبران السنّ ؛ لسنة واحدة شاتين أو عشرين درهماً ، ولستين أربع شياؤ أو أربعين درهماً ، وله أن يصعد في السنّ ما لم يجاوز الجدّة في الصعود ، ويأخذ الجبران من الساعي من بيت المال<sup>(١)</sup> ولا تؤخذ في الزكاة مريضة إذا كان بعض المال صحيحاً ولو واحدة ، ويؤخذ من الكرائم كريمة ومن اللثام لثيمة<sup>(٢)</sup> ، ولا يؤخذ من المال الأكلة ولا الماخض ولا الرئي ، ولا الفحل ، ولا حزرات المال<sup>(٣)</sup>



(١) فمن وجب عليه بنت مخاض وليست عنده . . جاز أن يخرج بنت لبون ويأخذ من الساعي الجبران . « إتحاف » ( ٣١/٤ ) .

(٢) فيتخيّر الوسط من أمواله ، فلو وجب عليه بنت لبون . . فلا يؤخذ خيار بنات لبون ، بل أوسطها . انظر « الإتحاف » ( ٣٢/٤ ) .

(٣) الرئي : الشاة التي وضعت حديثاً ، وحزرات المال : خياره التي تحزرها العين لحسنها . انظر « المذهب » ( ٢٠٤/١ ) ، وفي بعض النسخ :

( غزاة ) بدل ( حزرات ) وهما بمعنى ، والمثبت لفظ المصنف في « الخلاصة » ( ص ١٧٩ ) .

## النوع الثاني زكاة المعشرات

فيجب العشرُ في كلِّ مستنبتٍ مقتاتٍ بلغَ ثمانَ مئةٍ مِنِّ ، ولا شيءَ فيما دونَها ، ولا في الفواكه والقطنِ ، ولكن في الحبوبِ التي تُقتاتُ ، وفي التمرِ والزبيبِ ، ويعتبرُ أن تكونَ ثمانَ مئةٍ مِنِّ تمرًا أو زبيبًا ، لا رطبًا وعنبًا ، ويُخرجُ ذلك بعدَ التجفيفِ ، ويكملُ مالُ أحدِ الخليطينِ بمالِ الآخرِ في خلطةِ الشيوعِ ؛ كالْبستانِ المشتركِ بينَ ورثَةِ لجميعِهِم ثمانَ مئةٍ مِنِّ من زبيبٍ ، فيجبُ على جميعِهِم ثمانونَ مئًا من زبيبٍ بقدرِ حصصِهِم ، ولا يعتبرُ خلطةُ الجوارِ فيه ، ولا يكمُلُ نصابُ الحنطةِ بالشعيرِ ، ويكملُ نصابُ الشعيرِ بالسُّلتِ ؛ فإنه نوعٌ منه<sup>(١)</sup>

هذا قدرُ الواجبِ إن كان يُسقى بِسَيِّحٍ أو قناةٍ<sup>(٢)</sup>

فإن كان يُسقى بِنَضِجٍ أو داليةٍ<sup>(٣)</sup> . . فيجبُ نصفُ العشرِ ؛ فإن اجتمعَا . . فالأغلبُ يُعتبرُ .

وأما صفةُ الواجبِ : فالتمرُّ والزبيبُ اليابسُ ، والحبُّ اليابسُ بعدَ التنقيةِ ، ولا يُؤخذُ عنبٌ ولا رطبٌ إلا إذا حُلَّتْ بالأشجارِ آفةٌ وكانتِ المصلحةُ في قطعِها قبلَ تمامِ الإدراكِ ، فيؤخذُ الرطبُ فيكأً ؛ تسعةً للمالكِ وواحدٌ للفقيرِ ، ولا يمنعُ من هذهِ القسمةِ قولُنا : ( إنَّ القسمةَ بيعٌ ) ، بل يَرُخَّصُ في مثلِ هذا للحاجةِ<sup>(٤)</sup>

ووقتُ الوجوبِ : أن يبدوَ الصلاحُ في الثمارِ ، وأن يشتدَّ الحبُّ .

ووقتُ الأداءِ : بعدَ الجفافِ .



(١) السُّلتُ : هو الشعيرُ الحامضُ ، أو الذي لا قشرَ له ، أو نوعٌ من أنواعه كما ذكر .

(٢) السَّيِّحُ : الماءُ الجاري على وجه الأرض .

(٣) الداليةُ : شيءٌ ينخذُ من خوصٍ وعشبٍ يُسقى به بجمالٍ تشدُّ في رأسِ جذعٍ طويلٍ ، وتطلقُ الداليةُ على الأرضِ التي تسقى بالدلو كذا .

(٤) فلا يراعى فيها تعديلاتُ الربا . . إتحاف ( ٣٧/٤ ) .

## النوع الثالث : زكاة النُفْتَدِين

فلذا تمَّ الحولُ على وزنٍ مئتي درهمٍ بوزنِ مَكَّةَ نُقْرَةً خالصةً<sup>(١)</sup> .. ففيها خمسةُ دراهمٍ ، وهو ربعُ العُشْرِ ، وما زاد .. فبحسابِهِ ولو درهماً .

ونصابُ الذهبِ : عشرونَ مثقالاً خالصاً بوزنِ مَكَّةَ ، ففيها ربعُ العُشْرِ ، وما زاد .. فبحسابِهِ .  
وإنْ نقصَ مِنَ النصابِ حبةً .. فلا زكاةُ .

وتجبُ على مَنْ مَعَهُ دراهمُ مغشوشةٌ إذا كَانَ فيها هذا المقدارُ مِنَ النُقْرَةِ الخالصةِ .

وتجبُ الزكاةُ في التبرِ وفي الخُلِيِّ المحظورِ<sup>(٢)</sup> ؛ كأواني الذهبِ والفضةِ ، ومراكبِ الذهبِ للرجالِ ، ولا تجبُ في الخُلِيِّ المباحِ .

وتجبُ في الدينِ الذي هوَ على مليءٍ ، ولكُنْها تجبُ عندَ الاستيفاءِ ، وإنْ كَانَ الدينُ مؤجَّلاً .. فلا تجبُ إلا بعدَ حلولِ الأجلِ .



(١) النُقْرَةُ : القطعة المذابة من الفضة ، وتطلق على المسبوكة منها .

(٢) التبر : ما كان من الذهب والفضة غير مضروب .

## النوع الرابع : زكاة التجارة

وهي زكاة النقدين، وإنما ينعقد الحول من وقت ملك النقد الذي به اشترى البضاعة إن كان النقد نصاباً، وإن كان ناقصاً، أو اشترى بعرض على نية التجارة.. فالحول من وقت الشراء.

ويؤدي الزكاة من نقد البلد، وبه يقوم، فإن كان ما به الشراء نقداً وكان نصاباً كاملاً.. كان التقويم به أولى من نقد البلد<sup>(١)</sup>

ومن نوى التجارة في مال قنية.. فلا ينعقد الحول بمجرد نيته حتى يشتري به شيئاً، ومهما قطع نية التجارة قبل تمام الحول.. سقطت الزكاة، والأولى أن يؤدي زكاة تلك السنة.

وما كان من ربح في السلعة في آخر الحول.. وجبت الزكاة فيه لحول رأس المال، ولم يستأنف له حول كما في النتائج.

وأموال الصبابة لا ينقطع حولها بالمبادلة الجارية بينهم كسائر التجارات، وزكاة ربح مال القراض على العامل - أعني : حصته - وإن كان قبل القسمة، هذا هو الأقيس.



(١) بأن اشترى عرضاً بمشتي درهم أو عشرين ديناراً، فيقوم آخر الحول به. «إتحاف» (٤٤/٤).



## النوع الخامس: زكاة الرِّكَّازِ والمعدن

وَالرِّكَّازُ: مَالٌ دُفِنَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَوَجَدَ فِي أَرْضٍ لَمْ يَجِرْ عَلَيْهَا فِي الْإِسْلَامِ مَلِكٌ .

فَعَلَى وَاجِدِهِ فِي الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ مِنْهُ الْخُمْسُ ، وَالْحَوْلُ غَيْرُ مُعْتَبَرٍ ، وَالْأَوَّلَى أَلَا يُعْتَبَرُ النَّصَابُ أَيْضاً ؛ لِأَنَّ إيجابَ الْخُمْسِ يُوَكِّدُ شَبَهَهُ بِالْغَنِيمَةِ ، وَاعْتِبَارُهُ أَيْضاً لَيْسَ بَعِيداً ؛ لِأَنَّ مَصْرَفَهُ مَصْرَفُ الزَّكَاةِ ، وَلِذَلِكَ يَخْصُصُ عَلَى الصَّحِيحِ بِالنَّقْدَيْنِ .

وَأَمَّا الْمَعَادُنُ : فَلَا زَكَاةَ فِيمَا اسْتَخْرَجَ مِنْهَا سِوَى الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، ففِيهِمَا بَعْدَ الطَّحْنِ وَالتَّخْلِيصِ رُبْعُ الْعَشْرِ عَلَى أَصَحِّ الْقَوْلَيْنِ ، وَعَلَى هَذَا : يُعْتَبَرُ النَّصَابُ ، وَفِي الْحَوْلِ قَوْلَانِ .

وَفِي قَوْلٍ يَجِبُ الْخُمْسُ ، فَعَلَى هَذَا : لَا يُعْتَبَرُ الْحَوْلُ ، وَفِي النَّصَابِ قَوْلَانِ .

وَالْأَشْبَهُ - وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى - أَنَّ يَلْحَقَ فِي قَدْرِ الْوَاجِبِ بِزَكَاةِ التِّجَارَةِ ؛ فَإِنَّهُ نَوْعُ اكْتِسَابٍ ، وَفِي الْحَوْلِ بِالْمُعْشَرَاتِ ، فَلَا يُعْتَبَرُ الْحَوْلُ ؛ لِأَنَّهُ عَيْنُ الرِّفْقِ ، وَيُعْتَبَرُ النَّصَابُ كَالْمُعْشَرَاتِ .

وَالِاحْتِيَاظُ : أَنَّ يُخْرَجَ الْخُمْسَ مِنَ الْقَلِيلِ وَالكَثِيرِ ، وَمِنْ غَيْرِ النَّقْدَيْنِ أَيْضاً ؛ خُرُوجاً عَنْ شَبَهَةِ هَذِهِ الْاِخْتِلَافَاتِ ، فَإِنَّهَا ظَنُونٌ قَرِيبَةٌ مِنَ التَّعَارُضِ ، وَجَزْمُ الْفَتْوَى فِيهَا مَخْطَرٌ لَتَعَارُضِ الْاِشْتِبَاهِ .



## النوع السادس صدقة الفطر

وهي واجبة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>، على كل مسلم فضل عن قوته وقوت من يقوته يوم الفطر وليلته صاعاً مما يقتات بصاع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو منوان وثلاثا من، يخرجُه من جنس قوته أو من أفضل منه، فإن اقتات الحنطة.. لم يجز الشعير، وإن اقتات حبواً مختلفة.. اختار خيرها، ومن أيها أخرج أجزأه. وقسمتها كقسمة زكاة الأموال، فيجب فيها استيعاب الأصناف، ولا يجوز إخراج الدقيق والمسوس.

ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته المسلمة، ومماليكه وأولاده، وكل قريب هو في نفقته؛ أعني: من تجب عليه نفقته من الآباء والأمهات والأولاد، قال صلى الله عليه وسلم: «أدوا صدقة الفطر عمن تموتون»<sup>(٢)</sup> وتجب صدقة العبد المشترك على الشريكين، ولا تجب صدقة العبد الكافر.

وإن تبرعت الزوجة بالإخراج عن نفسها.. أجزأتها، وللزوج الإخراج عنها دون إذنها، وإن فضل عنه ما يؤدي عن بعضهم.. أدّى عن بعضهم، وأولاهم بالتقديم من كانت نفقته أكد، وقد قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة الولد على نفقة الزوجة، ونفقته على نفقة الخادم<sup>(٣)</sup>

فهذه أحكام فقهاء لا بد للغني من معرفتها، وقد تعرض له وقائع نادرة خارجة عن هذا، فله أن يتكلم فيها على الاستفتاء عند نزول الواقعة بعد إحاطته بهذا المقدار.



(١) كما في «البخاري» (١٥، ٣)، و«مسلم» (٩٨٤) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: (فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير، على العبد والحر، والذكر والأنثى، والصغير والكبير من المسلمين، وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة).

(٢) رواه الدارقطني في «سننه» (١٤١/٢)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٦١/٤).

(٣) فقد روى أبو داود (١٦٩١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالصدقة فقال رجل: يا رسول الله، عندي دينار، فقال: «تصدق به على نفسك»، قال: عندي آخر، قال: «تصدق به على ولدك» قال: عندي آخر، قال: «تصدق به على زوجتك» - أو قال: زوجك -، قال: عندي آخر، قال: «تصدق به على خادمك» قال: عندي آخر، قال: «أنت أبصر»، وفي «النسائي» (٦٢/٥): تقديم الزوجة على الولد، وأطبق الشافعية على ذلك. انظر «الإتحاف» (٧٢/٤ - ٧٣).

## الفصل الثاني في الأداء وشروط الباطنة والظاهرة

### بيان شروط الظاهرة

اعلم : أنه يجب على مؤدي الزكاة مراعاة خمسة أمور :

الأول : النية : وهو أن ينوي بقلبه زكاة الفرض ، وليس عليه تعيين الأموال ، فإن كان له مالٌ غائب فقال : ( هذا عن مالي الغائب إن كان سالماً ، وإلا .. فهو نافلة ) .. جاز ؛ لأنه إن لم يصريح به .. جاز ؛ فكذلك يكون عند إطلاقه .  
ونية الولي تقوم مقام نية المجنون والصبي ، ونية السلطان تقوم مقام نية المالك الممتنع عن الزكاة ولكن في ظاهر حكم الدنيا ؛ أعني : في قطع المطالبة عنه ، أمّا في الآخرة .. فلا ، بل تبقى ذمته مشغولة إلى أن يستأنف الزكاة .  
وإذا وكل بأداء الزكاة ونوى عند التوكيل أو وكل الوكيل بالنية .. كفاه ؛ لأن توكيله بالنية نية .



الثاني : البدار عقيب الحول : وفي زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر ، ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان ، ووقت تعجيلها شهر رمضان كله .  
ومن أخر زكاة ماله مع التمكن .. عصى ، ولم يسقط عنه بتلف ماله ، وتمكّنه : بمصادفة المستحق ، وإن أخرها لعدم المستحق ، فتلف ماله .. سقطت الزكاة عنه .

وتعجيل الزكاة جائز بشرط أن يقع بعد كمال النصاب وانقضاء الحول ، ويجوز تعجيل زكاة حولين ، ومهما عجل فمات المسكين قبل الحول ، أو ارتد ، أو صار غنياً بغير ما عجل إليه ، أو تلف مال المالك ، أو مات .. فالمدفوع ليس بزكاة ، واسترجاعه غير ممكن إلا إذا قيّد الدفع بالاسترجاع ، فليكن المعجل مراقباً آخر الأمر وسلامة العاقبة .



الثالث : ألا يخرج بدلاً باعتبار القيمة : بل يخرج المنصوص عليه ، فلا يجوز ورق عن ذهب ، ولا ذهب عن ورق وإن زاد عليه في القيمة .

ولعل بعض من لا يدرك غرض الشافعي رضي الله عنه يتساهل في ذلك ، ويلاحظ المقصود من سدّ الخلة ، وما أبعدُه عن التحصيل !! فإن سدّ الخلة مقصود ، وليس هو كل المقصود ، بل واجبات الشرع ثلاثة أقسام :

- قسم هو تعبد محض لا مدخل للحفظ والأغراض فيه ؛ وذلك كرمي الجمرات مثلاً ؛ إذ لا حظ للجمرية في وصول الحصى إليها ، فمقصود الشرع فيه الابتلاء بالعمل ؛ ليظهر العبد رقة وعبوديته بفعل ما لا يعقل له معنى<sup>(١)</sup> ؛

(١) هذا بالنسبة إلى قاصر النظر على ظواهر الأحكام ، ولكن من تعدى هذا الطور ، وأعطى منحاً إلهية .. فإنه يعقل لرمي الجمار معنى غريباً غير ما يعرفه القاصرون ، وكذا سائر المتعبدات الشرعية . ( إتحاف ) ( ٩٥/٤ ) .

لأنَّ ما يعقلُ معناه فقد يساعدهُ الطبعُ عليه ويدعوهُ إليه ، فلا يظهرُ به خلوصُ الرقِّ والعبودية ؛ إذ العبوديةُ تظهرُ بأنْ تكونَ الحركةُ لحقِّ أمرِ المعبودِ فقط ، لا لمعنى آخر ، وأكثرُ أعمالِ الحجِّ كذلك ، ولذلك قالَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ في إحرامِهِ : « لبيك بحجةٍ حقاً ، تعبدُ أَوْ رَقاً »<sup>(١)</sup> تنبيهاً على أنَّ ذلكَ إظهارٌ للعبوديةِ بالانقيادِ لمجردِ الأمرِ وامتناله كما أمرَ مِنْ غيرِ استئناسِ العقلِ منه بما يميلُ إليه ويحثُّ عليه .

- والقسمُ الثاني مِنْ واجباتِ الشرعِ : ما المقصودُ منه حَظُّ معقولٍ وليس يقصدُ منه التعبدُ : كقضاءِ دينِ الآدميين ، وردِّ المغصوبِ ، فلا جرمَ لا يعتدُّ فيه فعلُهُ ونيتُهُ ، ومهما وصلَ الحقُّ إلى مستحقِّه بأخذِ المستحقِّ أو ببديلٍ عنه عندَ رضاهُ . تأدَّى الوجوبُ وسقطَ خطاؤُ الشرعِ ، فهذانِ قسمانِ لا تركيبَ فيهما ، يشترِكُ في دُرُكِهِما جميعُ الناسِ .

- والقسمُ الثالثُ : هوَ المركَّبُ الذي يقصدُ منه الأمرانِ جميعاً : وهوَ حَظُّ العبادِ وامتحانُ المكلفِ بالاستعبادِ ، فيجتمعُ فيه تعبدُ رميِ الجمارِ وحَظُّ ردِّ الحقوقِ ، فهذا قسمٌ في نَفْسِهِ معقولٌ ، فإنَّ وردَ الشرعُ به . . وجبَ الجمعُ بينِ المعنيينِ ، ولا ينبغي أنْ ينسَى أدقُّ المعنيينِ ؛ وهوَ التعبدُ والاسترقاقُ بسببِ أجلاهما<sup>(٢)</sup> ، ولعلَّ الأدقُّ هوَ الأهمُّ .

والزكاةُ مِنْ هذا القبيلِ ، ولم يَنْتَهِ لهُ غيرُ الشافعي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ؛ فحَظُّ الفقيرِ مقصودٌ في سِذِّ الحَلَةِ وهوَ جلِّيُّ سابقٍ إلى الأفهامِ ، وحقُّ التعبدِ في اتباعِ التفاصيلِ مقصودٌ للشرعِ ، وباعتباره صارتِ الزكاةُ قرينةَ الصلاةِ والحجِّ في كونها مِنْ مباني الإسلامِ ، ولا شكَّ في أنَّ على المكلفِ تعباً في تمييزِ أجناسِ مالِهِ وإخراجِ حصَّةِ كُلِّ مالٍ مِنْ نوعِهِ وجنسه وصفتِهِ ، ثمَّ توزيعِهِ على الأصنافِ الثمانية كما سيأتي .

والتساهلُ فيه غيرُ قادحٍ في حَظِّ الفقيرِ ، ولكِنَّه قادحٌ في التعبدِ ، ويدلُّ على أنَّ التعبدَ مقصودٌ بتعيينِ الأنواعِ أمورٌ ذكرناها في كتبِ الخلافِ مِنَ الفقهاءِ ، ومنْ أوضحها أنَّ الشرعَ أوجبَ في خمسٍ مِنَ الإبلِ شاةً ، فعدَلَ عن الإبلِ إلى الشاةِ ، ولم يعدِلْ إلى النقيدينِ والتقويمِ ، وإنَّ قُدِّرَ أنَّ ذلكَ لِقَلَّةِ النقودِ في أيدي العربِ . . بطلَ بذكره عشرينَ درهماً في الجبرانِ معَ الشاتينِ ، فلمْ يَذْكُرْ في الجبرانِ قَدْرَ النقصانِ مِنَ القيمةِ ؟ وَلَمْ قُدِّرْ بعشرينَ درهماً وشاتينِ إنَّ كانتِ الثيابُ والأمتعةُ كُلُّها في معناها ؟

فهذا وأمثالهُ مِنَ التخصيصاتِ يدلُّ على أنَّ الزكاةَ لم تتركْ خاليةً عنِ التعبداتِ ؛ كما في الحجِّ ، ولكنْ جمعَ بينِ المعنيينِ ، والأذهانُ الضعيفةُ تقصُرُ عنْ دُرُكِ المركَّباتِ ، فهذا مثارُ الغلطِ فيه .



الرابعُ : ألا ينقلَ الصدقةُ إلى بلدٍ آخرَ : فإنَّ أعْيَنَ المساكينِ في كُلِّ بلدةٍ تمتدُّ إلى أموالها ، وفي النقلِ نخيبُ للظنونِ ، فإنَّ فعلَ ذلكِ . . أجزاءٌ في قولِ ، ولكنِ الخروجُ عنِ شبهةِ الخلافِ أولى ، فليخرجَ زكاةُ كُلِّ مالٍ في تلكِ البلدةِ ، ثمَّ لا بأسَ أنْ يصرفَ إلى الغريبِ في تلكِ البلدةِ .



الخامسُ : أنْ يقسمَ ماله بعددِ الأصنافِ الموجودينِ في بلدِهِ : فإنَّ استيعابَ الأصنافِ واجبٌ ، وعليه يدلُّ ظاهرُ قولِهِ

(١) رواه الراهرمزي في « المحدث الفاضل » ( ص ٦٢٤ ) وهو آخر كتابه ، والخطيب في « تاريخ بغداد » ( ١٤ / ٢١٨ ) .

(٢) أي : أجلى المعنيين . « إتحاف » ( ٤ / ٩٦ )

تعالى: ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفَقَرِ وَالْمَسْكِينِ ... ﴾ الآية ، فإنه شبيهة بقول المريض : ( إنما ثلث مالي للفقراء والمساكين ) ، وذلك يقتضي التشريك في التملك ، والعبادات ينبغي أن يتوقى عن الهجوم فيها على الظواهر .

وقد عُدَّ مِنَ الثمانية صنفان في أكثر البلاد ، وهُمُ الْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ ، والعاملون على الزكاة ، ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف : الفقراء ، والمساكين ، والغارمون ، والمسافرون ؛ أعني : أبناء السبيل ، وصنفان يوجدان في بعض البلاد دون بعض ، وهُمُ الْغَزَاةُ ، والمكاتبون ، فإن وجد خمسة أصناف مثلاً . . قسم بينهم زكاة ماله بخمسة أقسام متساوية ، وعيّن لكل صنف قسماً ، ثم قسم كل قسم ثلاثة أسهم فما فوقها ، إما متساوية أو متفاوتة ، وليس عليه التسوية بين أحاد الصنف ، فإن له أن يقسمه على عشرة وعشرين ، فينقص نصيب كل واحد ، وأما الأصناف . . فلا تقبل الزيادة والنقصان ، ولا ينبغي أن ينقص في كل صنف عن ثلاثة إن وجد .

ثم لو لم يجب إلا صاع للفطرة ووجد خمسة أصناف . . فعليه أن يوصله إلى خمسة عشر نفراً ، ولو نقص منهم واحد مع الإمكان . . غرم نصيب ذلك الواحد ، وإن عسر عليه ذلك لقلة الواجب . . فليشارك جماعة ممن عليهم الزكاة ، وليخلط مال نفسه بمالهم ، وليجمع المستحقين ، وليسلم إليهم حتى يتساهموا فيه ؛ فإن ذلك لا بد منه .



## بيان دقائق الآداب الباطنية في الزكاة

اعلم : أن علي مريد طريق الآخرة بركاته وظائفه :

الوظيفة الأولى : فهم وجوب الزكاة ومعناها ووجه الامتحان فيها ، وأنها لم تجعل من مباني الإسلام مع أنها تصرف مالي وليست من عبادات الأبدان : وفيها ثلاثة معان :

- الأول : أن التلطف بكلمتي الشهادة التزام للتوحيد ، وشهادة بإفراد المعبود ، وشرط تمام الوفاء به ألا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد ؛ فإن المحبة لا تقبل الشراكة<sup>(١)</sup> ، والتوحيد باللسان قليل الجدوى ، وإنما تمتحن درجة الحب بمفارقة المحبوب ، والأموال محبوبه عند الخلق ؛ لأنها آله تمتعهم بالدنيا ، ويسببها يأنسون بهذا العالم ، ويفترون عن الموت مع أن فيه لقاء المحبوب ، فامتنحوا بتصديق دعواهم في المحبوب ، واستنزّلوا عن المال الذي هو مرموقهم ومعشوقهم<sup>(٢)</sup> ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ ﴾ ، وذلك بالجهاد ، وهو مسامحة بالمهجة شوقاً إلى لقاء الله عز وجل ، والمسامحة بالمال أهون ، ولما فهم هذا المعنى في بذل الأموال .. انقسم الناس ثلاثة أقسام :

- قسم صدقوا التوحيد ووفوا بعهده ، ونزلوا عن جميع أموالهم ، فلم يدخروا ديناراً ولا درهماً ، وأبوا أن يتعزّضوا لوجوب الزكاة عليهم ، حتى قيل لبعضهم : كم يجب من الزكاة في مثني درهم ، فقال : أمّا على العوام بحكم الشرع .. فخمسة دراهم ، وأمّا نحن .. فيجب علينا بذل الجميع<sup>(٣)</sup>

ولهذا تصدق أبو بكر رضي الله عنه بجميع ماله ، وعمر رضي الله عنه بشرط ماله ، فقال صلى الله عليه وسلم : « ما أبقيت لأهلك ؟ » فقال : « ما أبقيت لأهلك ؟ » قال : الله ورسوله ، فقال صلى الله عليه وسلم : « بينكما ما بين كلمتيكما »<sup>(٤)</sup> ، فالصديق وقى بتمام الصدق ، فلم يمسك سوى المحبوب عنده ، وهو الله ورسوله .

- القسم الثاني : درجتهم دون درجة هؤلاء ، وهم الممسكون أموالهم ، المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات ، فيكون قصدهم في الادخار الإنفاق على قدر الحاجة دون التمتع ، وصرف الفاضل عن الحاجة إلى وجوه البرر مهما ظهرت وجوهه ، وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة .

وقد ذهب جماعة من التابعين إلى أن في المال حقاً سوى الزكاة ؛ كالنخعي والشعبي وعطاء ومجاهد ، قال

(١) أي : الاشتراك ، والمراد بها الاختيارية ، وأما الاضطرارية .. فالإنسان مجبول فيها إلى ما يستلذه طبعاً ، ولا تكون المحبة كاملة حتى تكون مع المحبوب اضطراراً واختياراً ، فحينئذ لا يخطر بباله شيء سواه ، وإن خطر ما عداه .. فيمده من جملة مظاهره وتعيناته . « إنحاف » ( ١٠١/٤ ) .

(٢) مرموقهم : منظورهم الذي لا يفترقون بنظرون إليه .

(٣) حكى ذلك عن الشيلي رحمه الله تعالى . انظر « كشف المحبوب » ( ص ٣٤٧ )

(٤) رواه أبو داود ( ١٦٧٨ ) ، والترمذي ( ٣٦٧٥ ) ، وقوله : « بينكما ما بين كلمتيكما » عند أبي نعيم في « الحلية » ( ٣٢/١ ) ينحوه مرسلاً عن الحسن .

الشعبي بعد أن قيل له: هل في المال حق سوى الزكاة؟ قال: نعم، أما سمعت قوله تعالى: ﴿وَأَقِمْ وَفَاةَ الْمَالِ عَلَى حُدُودِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَارْحَمِ السَّائِلِينَ﴾ وفي الزكيات... الآية؟<sup>(١)</sup>

واستدلوا بقوله عز وجل: ﴿وَمِمَّا زَكَّاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ ، ويقول تعالى: ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا زَكَّاهُمْ﴾ ، وزعموا أن ذلك غير منسوخ بآية الزكاة، بل هو داخل في حق المسلم على المسلم، ومعناه: أنه يجب على الموسر مهما وجد محتاجاً أن يزيل حاجته فضلاً عن مال الزكاة<sup>(٢)</sup>

والذي يصح في الفقه من هذا الباب أنه مهما أرفقت الحاجة.. كانت إزالتها فرضاً على الكفاية؛ إذ لا يجوز تضييع مسلم، ولكن يحتمل أن يقال: ليس على الموسر إلا تسليم ما يزيل الحاجة قرصاً، ولا يلزمه بذله بعد أن أسقط الزكاة عن نفسه، ويحتمل أن يقال: يلزمه بذله في الحال، ولا يجوز له الإقراض؛ أي: لا يجوز له تكليف الفقير قبول القرض، وهذا مختلف فيه.

والإقراض نزول إلى الدرجة الأخيرة من درجات العوام، وهي درجة القسم الثالث الذين يقتصرون على أداء الواجب، فلا يزيدون عليه ولا ينقصون منه، وهي أقل الرتب، وقد اقتصر جميع العوام على ذلك؛ لبخلهم بالمال، وميلهم إليه، وضعف حجتهم للأخرة، قال الله تعالى: ﴿إِنْ يَسْأَلُوكُمَا فِيمَا تَحْتَوِيَا فِخْرًا مِّنْ بَيْنِنَا قُلِ الْبُخْلُ بَيْنُنَا وَالْجَنَّةُ بَيْنَ يَدَيِنَا وَمَا نَحْنُ بِمُتَحَدِّثِينَ﴾ ، أي: يستقصي عليكم، فكم بين عبد اشترى منه ماله ونفسه بأن له الجنة وبين عبد لا يستقصي عليه لبخله.

فهذا أحد معاني أمر الله سبحانه عباده ببذل الأموال.

- المعنى الثاني: التطهير من صفة البخل: فإنه من المهلكات، قال صلى الله عليه وسلم: «ثلاث مهلكات: شح مطاع، وهوى متبع، وإعجاب المرء بنفسه»<sup>(٣)</sup>

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْكَلْ شَحٌّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ، وسباني في ربع المهلكات وجه كونه مهلكاً، وكيفية التفصي منه<sup>(٤)</sup>

وإنما نزول صفة البخل بأن يتعود بذل المال، فحب الشيء لا ينقطع إلا بقهر النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك اعتياداً، فالزكاة بهذا المعنى طهيرة؛ أي: تطهر صاحبها عن خبث البخل المهلك، وإنما طهارته بقدر بذله وبقدر فرجه بإخراجه واستبشاره بصرفه إلى الله تعالى.

- المعنى الثالث: شكر النعمة: فإن لله عز وجل على عبده نعمة في نفسه وفي ماله، فالعبادات البدنية شكر لنعمة البدن، والمالية شكر لنعمة المال، وما أحسن من ينظر إلى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ثم لا تسمح نفسه بأن يؤدي شكر الله تعالى على إغنايه عن السؤال وإحواج غيره إليه بربع العشر أو العشر من ماله!!



(١) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٠٦٢٧)، وهو عن النخعي (١٠٦٢٥)، وعن عطاء (١٠٦٢٩)، وعن مجاهد (١٠٦٢٦).

(٢) قوت القلوب (١٠٦٢٢).

(٣) رواه الطبراني في «الأوسط» (٥٤٤٨)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٤٣/٢)، والبيهقي في «الشعب» (٧٣١).

(٤) التفصيل: التخلص

## الوظيفة الثانية: في وقت الأداء:

ومن آداب ذوي الدين التعجيل عن وقت الوجوب؛ إظهاراً للرغبة في الامتثال بإيصال السرور إلى قلوب الفقراء، ومبادرة لعوائق الزمان أن تعوق عن الخيرات، وعلماً بأن في التأخير آفات مع ما يتعرض العبد له من العصيان لو أخر عن وقت الوجوب، ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن.. فينبغي أن يغتنم؛ فإن ذلك لمة الملك، وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن، فما أسرع تقلبه!!

والشيطان يعد الفقر ويأمر بالفحشاء والمنكر، وله لمة عقيب كل لمة للملك، فليغتنم الفرصة في ذلك.

وليغتنم لذكائيه إن كان يؤديها جميعاً شهراً معلوماً، وليجتهد أن يكون من أفضل الأوقات؛ ليكون ذلك سبباً لنماء قربه وتضاعف زكائيه، وذلك كسهر المحرم؛ فإنه أول السنة، وهو من الأشهر الحرم، أو رمضان؛ فقد كان صلى الله عليه وسلم أجود الخلق، وكان في رمضان كالريح المرسلة، لا يمسك فيه شيئاً<sup>(١)</sup>، ولرمضان فضيلة ليلة القدر، وأنه أنزل فيه القرآن، وكان مجاهد يقول: (لا تقولوا: رمضان؛ فإنه اسم من أسماء الله تعالى، ولكن قولوا: شهر رمضان)<sup>(٢)</sup>

وذو الحجة أيضاً من الشهور الكثيرة الفضل؛ فإنه شهر حرام، وفيه الحج الأكبر، وفيه الأيام المعلومات؛ وهي العشر الأول، والأيام المعدودات؛ وهي أيام التشريق، وأفضل أيام شهر رمضان العشر الأواخر، وأفضل أيام ذي الحجة العشر الأول.



## الوظيفة الثالثة: الإسراع:

فإن ذلك أبعد عن الرياء والسمعة، قال صلى الله عليه وسلم: «أفضل الصدقة جهد المقل إلى فقير في سر»<sup>(٣)</sup>. وقال بعض العلماء: (ثلاث من كنوز البر، منها: إخفاء الصدقة)، وقد روي أيضاً مسنداً<sup>(٤)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم: «إن العبد ليعمل عملاً في السر فيكتبه الله له سراً، فإن أظهره.. نقل من السر وكتب في العلانية، فإن تحدث به.. نقل من السر والعلانية وكتب رياء»<sup>(٥)</sup>. وفي الحديث المشهور: «سبعة يظلهم الله يوم لا ظل إلا ظله»، أحدهم: «رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شماله بما أعطت يمينه»<sup>(٦)</sup>

(١) رواه البخاري (٦)، ومسلم (٢٣٠٨).

(٢) رواه عن مجاهد ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٢٣٩/٢٦)، وقد جاء مرفوعاً عند البيهقي في «السنن الكبرى» (٢٠١/٤)، وسياق المصنف هنا في «القوت» (١٠٧/٢).

(٣) رواه أحمد في «المسند» (١٧٨/٥)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٦١) من حديث طويل عنده بنحوه، ولفظ المصنف من «القوت» (١٠٧/٢).

(٤) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١١٧/٧) مرفوعاً، وانظر «قوت القلوب» (١٠٧/٢).

(٥) رواه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٦١/٦)، وقال أبو طالب في «القوت» (١٠٧/٢) عقبه: (فلو لم يكن في إظهار الصدقة مع الإخلاص إلا ثواب السر.. لكان فيه نقص عظيم).

(٦) رواه البخاري (١٤٢٣)، ومسلم (١٠٣١).



وفي الخبر: « صدقة السر تطفئ غضب الرب »<sup>(١)</sup>

وقال تعالى: ﴿ وَإِنْ تَخَفَوْهَا وَتَوَدُّهَا الْفَقْرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ .

وفائدة الإخفاء: الخلاص من آفات الرياء والسمعة؛ فقد قال صلى الله عليه وسلم: « لا يقبل الله من مستمع ولا مرء ولا منان »<sup>(٢)</sup>، والمتحدث بصدقته يطلب السمعة، والمعطي في ملأ من الناس يبغي الرياء، والإخفاء والسكرت هو المخلص من ذلك.

وقد بالغ في قضيذ الإخفاء جماعة، حتى اجتهدوا ألا يعرف القابض المعطي، فكان بعضهم يلقيه في يد أعمى، وبعضهم يلقيه في طريق الفقير وفي موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى المعطي، وبعضهم كان يضربه في ثوب الفقير وهو نائم، وبعضهم كان يوصل إلى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطي، وكان يستكنم المتوسط شأنه، ويوصيه بالأفشاء، كل ذلك توصلاً إلى إطفاء غضب الرب عز وجل، واحترازاً من الرياء والسمعة<sup>(٣)</sup>

ومهما لم يتمسك من الإعطاء إلا بأن يعرفه شخص واحد.. فتسليمه إلى وكيل ليسلم إلى المسكين والمسكين لا يعرف أولي؛ إذ في معرفة المسكين الرياء والمنة جميعاً، وليس في معرفة المتوسط إلا الرياء، ومهما كانت الشهرة مقصودة له.. حبط عمله؛ لأن الزكاة إزالة للبخل، وتضعيف لحب المال، وحب الجاه أشد استيلاء على النفس من حب المال، وكل واحد منهما مهلك في الآخرة، ولكن صفة البخل تنقلب في القبر في حكم المثال عقرباً لداعة، وصفة الرياء تنقلب في القبر أفعى من الأفاعي، وهو مأمور بتضعيفهما أو قتلها؛ لدفع أذاهما أو تخفيف أذاهما، فمهما قصد الرياء والسمعة.. فكأنه جعل بعض أطراف العقرب قوتاً للحية، فبقدر ما ضعف من العقرب زاد في قوة الحية، ولو ترك الأمر كما كان.. لكان الأمر أهون عليه.

وقوة هذه الصفات التي بها قوتها العمل بمقتضاها، وضعف هذه الصفات بمجاهدتها ومخالفتها، والعمل بخلاف مقتضاها، فأي فائدة في أن يخالف دواعي البخل ويجيب دواعي الرياء، فيضعف الأدنى ويقوى الأقوى؟! وستأتي أسرار هذه المعاني في ربيع المهلكات.



الوظيفة الرابعة: أن يظهر حيث يعلم أن في إظهاره ترغيباً للناس في الاقتداء:

ويحرس سره عن داعية الرياء بالطريق الذي سنذكره في معالجة الرياء في كتاب الرياء؛ فقد قال الله تعالى: ﴿ إِنْ بُدُوا أَلْصَقْتِ فِعْمًا هٰٓؤُلَآءِ ﴾، وذلك حيث يقتضي الحال الإبداء؛ إما للاقتداء، وإما لأن السائل إنما سأل على ملأ من الناس، فلا ينبغي أن يترك التصديق خيفة من الرياء في الإظهار، بل ينبغي أن يتصدق ويحفظ سره عن الرياء بقدر الإمكان.

(١) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٢٦١/٨ )، والحاكم في « المستدرک » ( ٥٦٨/٣ ) .

(٢) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٨٣ ) من زيادات نعيم بن حماد، والبخاري في « الأدب المفرد » ( ٦٠٦ ) موقوفاً على عبد الله بن مسعود رضي الله عنه بلفظ: ( لا يسمع الله من مستمع، ولا من مرء، ولا لاعب، إلا داع دعا يثبت من قلبه )، وهو بلفظ المصنف في « القوت » ( ١٠٧/٢ ) .

(٣) قوت القلوب ( ١٠٨/٢ ) .

وهذا لأن في الإظهار محذوراً ثالثاً سوى المن والرياء ، وهو هتك ستر الفقير ، فإنه ربما يتأذى بأن يرى في صورة المحتاج ، فمن أظهر السؤال .. فهو الذي هتك ستر نفسه ، فلا يحذر هذا المعنى في إظهاره ، وهو كإظهار الفسق على من يستتر به ؛ فإنه محظور ، والتجسس فيه والاعتياث بذكره منهى عنه ، فأما من أظهره .. فإقامته الحد عليه إشاعة ، ولكن هو السبب فيها ، وبمثل هذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم : « من ألقى جلباب الحياء .. فلا غيبة له »<sup>(١)</sup>

وقد قال الله تعالى : ﴿ وَأَنفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾ نذب إلى العلانية أيضاً لما فيها من فائدة الترغيب ، فليكن العبد دقيق التأمل في وزن هذه الفائدة بالمحذور الذي فيها ؛ فإن ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص ، فقد يكون الإعلان في بعض الأحوال لبعض الأشخاص أفضل ، ومن عرف الفوائد والغوائل ولم ينظر بعين الشهوة .. انتصح له الأولى والأليق بكل حال .



**الوظيفة الخامسة : ألا يفسد صدقته بالمن والأذى :**

قال الله تعالى : ﴿ لَا تَبْلُغُوا صِدْقَتَكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ﴾ ، واختلفوا في حقيقة المن والأذى :

ف قيل : المن : أن يذكرها ، والأذى : أن يظهرها .

وقال سفيان : من من .. فسدت صدقته ، ف قيل له : كيف المن ؟ فقال : أن يذكره ويتحدث به .

وقيل : المن : أن يستخدمه بالعطاء ، والأذى : أن يعيره بالفقر .

وقيل : المن : أن يتكبر عليه لأجل عطائه ، والأذى : أن ينتهره أو يوتخه بالمسألة<sup>(٢)</sup>

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « لا يقبل الله صدقة منان »<sup>(٣)</sup>

وعندي : أن المن له أصل ومغرس ، وهو من أحوال القلب وصفاته ، ثم يتفرع عليه أفعال ظاهرة على اللسان والجوارح ، فأصله : أن يرى نفسه محسناً إليه ومنعماً عليه ، وحقه : أن يرى الفقير هو المحسن بقبول حق الله عز وجل منه الذي هو طهرته ونجائه من النار ، وأنه لو لم يقبله .. لبقى مرتعناً به ، فحقه أن يتقلد منه من الفقير إذ جعل كفه نائباً عن الله عز وجل في قبض حق الله عز وجل ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الصدقة تقع بيد الله تعالى قبل أن تقع في يد السائل »<sup>(٤)</sup> .

فليتحقق أنه مسلم إلى الله عز وجل حقه ، والفقير آخذ من الله تعالى رزقه بعد صبر ورثة مسلماً إلى الله عز وجل ، ولو كان عليه دين لإنسان ، فأحال صاحب الدين به عبده أو خادمه الذي هو متكفل برزقه .. لكان اعتقاد مؤدي الدين

(١) رواه ابن عدي في « الكامل » ( ٢٨٦/١ ) ، والبيهقي في « السنن الكبرى » ( ٢١٠/١٠ ) ، والقضاعي في « مسند الشهاب » ( ٤٢٦ ) .

(٢) حكى هذه الأقوال أبو طالب في « الفتوح » ( ١٠٧/٢ ) .

(٣) قال الحافظ العراقي : ( لم أجده هكذا ) . « إتحاف » ( ١١٩/٤ ) ، ولكن روى مسلم ( ١٠٦ ) مرفوعاً : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة : المنان الذي لا يعطي شيئاً إلا منه ، والمنفق سلحته بالحلف الفاجر ، والمسيل إزاره » ، ولعل المصنف يشير إلى الحديث المتقدم : « لا يقبل الله من مستعجع ... » .

(٤) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٤٥٥/١١ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٨١/٤ ) .

كَوْنَ الْقَابِضِ تَحْتَ مَنِّيهِ سَفَهًا وَجَهْلًا؛ فَإِنَّ الْمَنَّةَ لِلْمَحْسِنِ إِلَيْهِ الْمَتَكَبِّلِ بِرِزْقِهِ، أَمَّا هُوَ.. فَإِنَّمَا يَقْضِي الَّذِي لَزَمَهُ بِشَرَاءِ مَا أَحْبَبَهُ، فَهُوَ سَاعٍ فِي حَقِّ نَفْسِهِ، فَلَمْ يَمْنَنَّ بِهِ عَلَى غَيْرِهِ.

ومهما عرفت المعاني الثلاثة التي ذكرناها في فهم وجوب الزكاة أو أحدها.. لم يَرِ نَفْسُهُ مُحْسِنًا إِلَّا إِلَى نَفْسِهِ؛ إِمَّا بِبَذْلِ مَالِهِ إِظْهَارًا لِحُبِّ اللَّهِ تَعَالَى، أَوْ تَطْهِيرًا لِنَفْسِهِ عَنْ رَذِيلَةِ الْبَخْلِ، أَوْ شُكْرًا عَلَى نِعْمَةِ الْمَالِ طَلِبًا لِلْمَزِيدِ، وَكَيْفَمَا كَانَ.. فَلَا مَعَامَلَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْفَقِيرِ حَتَّى يَرَى نَفْسَهُ مُحْسِنًا إِلَيْهِ، وَمَهْمَا جَهَلَ هَذَا الْجَهْلُ بِأَنْ رَأَى نَفْسَهُ مُحْسِنًا إِلَيْهِ.. تَفَرَّعَ مِنْهُ عَلَى ظَاهِرِهِ مَا ذُكِرَ فِي مَعْنَى الْمَنِّ؛ وَهُوَ التَّحَدُّثُ بِهِ، وَإِظْهَارُهُ، وَطَلْبُ الْمَكَافَأَةِ مِنْهُ، بِالشُّكْرِ وَالدُّعَاءِ، وَالْخِدْمَةِ وَالتَّوْقِيرِ، وَالتَّعْظِيمِ وَالْقِيَامِ بِالْحَقُوقِ، وَالتَّقْدِيمِ فِي الْمَجَالِسِ، وَالتَّمَتُّعِ فِي الْأُمُورِ، فَهَلْذِهِ كُلُّهَا ثَمَرَاتُ الْمَنَّةِ، وَمَعْنَى الْمَنَّةِ فِي الْبَاطِنِ مَا ذُكِرْنَا.

وَأَمَّا الْأَذَى؛ فظَاهِرُهُ: التَّوْبِيخُ وَالتَّعْيِيرُ، وَتَخْشِينُ الْكَلَامِ وَتَقْطِيبُ الْوَجْهِ، وَهَتُّكَ السِّرِّ بِالْإِظْهَارِ وَفَنُونِ الْإِسْتِخْفَافِ، وَبِاطْنُهُ - وَهُوَ مَنْبَعُهُ -: أَمْرَانِ:

أَحَدُهُمَا: كَرَاهِيَتُهُ لِرَفْعِ الْيَدِ عَنِ الْمَالِ وَشِدَّةُ ذَلِكَ عَلَى نَفْسِهِ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ يَضِيقُ الْخُلُقَ لَا مَحَالَةَ.  
وَالثَّانِي: رُؤْيَتُهُ أَنَّهُ خَيْرٌ مِنَ الْفَقِيرِ، وَأَنَّ الْفَقِيرَ بِسَبَبِ حَاجَتِهِ أَحْسَنُ رَتْبَةً مِنْهُ.  
وَكِلَاهُمَا مَنْشُؤُهُ الْجَهْلُ:

أَمَّا كَرَاهِيَتُهُ تَسْلِيمَ الْمَالِ: فَهُوَ حَقٌّ؛ لِأَنَّ مَنْ كَرِهَ بِذَلِكَ دِرْهَمَ فِي مَقَابِلَةٍ مَا يَسَاوِي أَلْفًا.. فَهُوَ شَدِيدُ الْحِمَاقَةِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ يَبْذُلُ الْمَالَ لَطَلْبِ رِضَا اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَالتَّوَابِ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ، وَذَلِكَ أَشْرَفُ مِمَّا بِذَلِّهِ أَوْ يَبْذُلُهُ لَتَطْهِيرِ نَفْسِهِ عَنْ رَذِيلَةِ الْبَخْلِ، أَوْ شُكْرًا لَطَلْبِ الْمَزِيدِ، وَكَيْفَمَا فَضَضَ.. فَالْكَرَاهَةُ لَا وَجْهَ لَهَا.

وَأَمَّا الثَّانِي: فَهُوَ أَيْضًا جَهْلٌ؛ لِأَنَّهُ لَوْ عَرَفَ فَضْلَ الْفَقِيرِ عَلَى الْغَنِيِّ، وَعَرَفَ خَطَرَ الْأَغْنِيَاءِ.. لَمَا اسْتَحَقَّرَ الْفَقِيرَ، بَلْ تَبَرَّكَ بِهِ وَتَمَتَّى دَرَجَتُهُ، فَصَلَحَاءُ الْأَغْنِيَاءِ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بَعْدَ الْفُقَرَاءِ بِخَمْسِ مِثْقَالٍ<sup>(١)</sup>، وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هُمْ الْأَخْسَرُونَ وَرَبِّ الْكَعْبَةِ»، فَقَالَ أَبُو ذَرٍّ: مَنْ هُمْ؟ قَالَ: «هُمْ الْأَكْثَرُونَ أَمْوَالًا...» الْحَدِيثُ<sup>(٢)</sup>

ثُمَّ كَيْفَ يَسْتَحَقِّرُ الْفَقِيرَ وَقَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى سُخْرَةً لَهُ؟! إِذْ يَكْتَسِبُ الْمَالَ بِجُهِدِهِ، وَيَسْتَكْثِرُ مِنْهُ، وَيَجْتَهِدُ فِي حِفْظِهِ لِمَقْدَارِ الْحَاجَةِ، وَقَدْ أُلْزِمَ أَنْ يَسْلِمَ إِلَى الْفَقِيرِ قَدْرَ حَاجَتِهِ، وَيَكْفَى عَنْهُ الْفَاضِلَ الَّذِي يَضُرُّهُ لَوْ سَلِمَ إِلَيْهِ، فَالْغَنِيُّ مُسْتَخْدَمٌ لِلْسَّعْيِ فِي رِزْقِ الْفَقِيرِ، وَيَتَمَيَّزُ عَلَيْهِ بِتَقْلِيدِ الْمَظَالِمِ، وَالتَّزَامِ الْمَشَاقِ، وَحِرَاسَةِ الْفَضْلَاتِ إِلَى أَنْ يَمُوتَ، فَيَأْكُلُهُ أَعْدَاؤُهُ.

فإِذَا؛ مَهْمَا انْتَفَتِ الْكَرَاهَةُ، وَتَبَدَّلَتْ بِالسُّرُورِ وَالْفَرَحِ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ فِي آدَاءِ الْوَاجِبِ وَتَقْبِيضِهِ لِلْفَقِيرِ حَتَّى يَخْلِصَهُ عَنْ عَهْدَتِهِ بِقَبُولِهِ مِنْهُ.. انْتَفَى الْأَذَى وَالتَّوْبِيخُ وَتَقْطِيبُ الْوَجْهِ، وَتَبَدَّلَ بِالِاسْتِبْشَارِ وَالْإِثْنِ وَقَبُولِ الْمَنَّةِ، فَهَذَا مَنْشَأُ الْمَنِّ وَالْأَذَى.



(١) كَمَا رَوَى ذَلِكَ التِّرْمِذِيُّ (٢٣٥٤)، وَابْنُ مَاجَهَ (٤١٢٢).

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (١٤٦٠، ٦٦٣٨)، وَمُسْلِمٌ (٩٩٠).

فَإِنْ قُلْتَ : فَرُوبْتُهٖ نَفْسَهُ فِي دَرَجَةِ الْمُحْسَنِ أَمْرٌ غَامِضٌ ، فَهَلْ مِنْ عِلَامَةٍ يَمْتَحِنُ بِهَا قَلْبُهُ ، فَيَعْرِفُ بِهَا أَنَّهُ لَمْ يَزِ نَفْسَهُ مُحْسِنًا ؟

فَاعْلَمْ : أَنَّ لَهُ عِلَامَةً دَقِيقَةً وَاضِحَةً ؛ وَهِيَ أَنَّ يَقْدِرَ أَنَّ الْفَقِيرَ لَوْ جَنَى عَلَيْهِ جَنَائَةً أَوْ مَالَأَ عَدُوًّا لَهُ عَلَيْهِ مِثْلًا . . . هَلْ كَانَ يَزِيدُ اسْتِنكَارَهُ وَاسْتِعَاذَهُ لَهُ عَلَى اسْتِنكَارِهِ قَبْلَ التَّصَدُّقِ ؟ فَإِنْ زَادَ . . . لَمْ تَخُلْ صَدَقَتُهُ عَنْ سَائِبَةِ الْمَنَّةِ ؛ لِأَنَّهُ تَوَقَّعَ بِسَبَبِ صَدَقَتِهِ مَا لَمْ يَكُنْ يَتَوَقَّعُهُ قَبْلَ ذَلِكَ .



فَإِنْ قُلْتَ : فَهَذَا أَمْرٌ غَامِضٌ ، وَلَا يَنْفُكُ قَلْبُ أَحَدٍ عَنْهُ ، فَمَا دَوَائُهَا ؟

فَاعْلَمْ : أَنَّ لَهُ دَوَاءً بَاطِنًا وَدَوَاءً ظَاهِرًا :

أَمَّا الْبَاطِنُ : فَالْمَعْرِفَةُ بِالْحَقَائِقِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا فِي فَهْمِ الْوُجُوبِ ، وَأَنَّ الْفَقِيرَ هُوَ الْمُحْسِنُ إِلَى الْغَنِيِّ فِي تَطْهِيرِهِ بِالنَّقِيُولِ .

وَأَمَّا الظَّاهِرُ : فَالْأَعْمَالُ الَّتِي يَتَعَاطَاهَا مَتَقَلِّدُ الْمَنَّةِ ؛ فَإِنَّ الْأَفْعَالَ الَّتِي تَصْدُرُ عَنِ الْأَخْلَاقِ تَصْبِغُ الْقُلُوبَ بِالْأَخْلَاقِ كَمَا سَيَأْتِي أَسْرَارُهُ فِي الشَّطْرِ الْأَخِيرِ مِنَ الْكِتَابِ .

وَلِذَلِكَ ؛ كَانَ بَعْضُهُمْ يَضَعُ الصَّدَقَةَ بَيْنَ يَدَيْ الْفَقِيرِ وَيَمْتَلِئُ قَائِمًا بَيْنَ يَدَيْهِ يَسْأَلُهُ قَبُولَهَا ، حَتَّى يَكُونَ هُوَ فِي صُورَةِ السَّائِلِينَ ، وَهُوَ يَسْتَشْعُرُ مَعَ ذَلِكَ كَرَاهِيَةَ الرِّدِّ لَوْ رَدَّ عَلَيْهِ <sup>(١)</sup>

وَكَانَ بَعْضُهُمْ يَبْسِطُ كَفَّهُ لِيَأْخُذَ الْفَقِيرُ مِنْ كَفِّهِ ؛ لِتَكُونَ يَدُ الْفَقِيرِ هِيَ الْعُلْيَا <sup>(٢)</sup>

وَكَانَتْ عَائِشَةُ وَأُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا أُرْسِلَتَا مَعْرُوفًا إِلَى فَقِيرٍ . قَالَتَا لِلرَّسُولِ : احْفَظْ مَا يَدْعُو بِهِ ، ثُمَّ كَانَتَا تَرْدَانِ عَلَيْهِ مِثْلَ قَوْلِهِ ، وَتَقُولَانِ : هَذَا بِذَاكَ ، حَتَّى تَخْلَصَ لَنَا صَدَقَتُنَا <sup>(٣)</sup>

فَكَانُوا لَا يَتَوَقَّعُونَ الدَّعَاءَ ؛ لِأَنَّهُ شَبَّهَ الْمَكَافَأَةَ ، وَكَانُوا يَقَابِلُونَ الدَّعَاءَ بِمِثْلِهِ ، وَهَكَذَا فَعَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَابْنُهُ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا <sup>(٤)</sup> ، فَهَكَذَا كَانَ أَرْبَابُ الْقُلُوبِ يَدَاوُونَ قُلُوبَهُمْ ، وَلَا دَوَاءَ مِنْ حَيْثُ الظَّاهِرُ إِلَّا هَذِهِ الْأَعْمَالُ الدَّالَّةُ عَلَى التَّذَلُّلِ وَالتَّوَاضُعِ وَقَبُولِ الْمَنَّةِ ، وَمِنْ حَيْثُ الْبَاطِنُ الْمَعَارِفُ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا ، هَذَا مِنْ حَيْثُ الْعَمَلُ ، وَذَلِكَ مِنْ حَيْثُ الْعِلْمُ ، وَلَا يَعَالِجُ الْقَلْبُ إِلَّا بِمَعْجُونِ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ .

وهذه الشريطة في الزكوات تجري مجرى الخشوع من الصلاة ، وثبت ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم : « لَيْسَ لِلْمَرْءِ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَّا مَا عَقَلَ مِنْهَا » <sup>(٥)</sup> ، وَثَبِتَ هَذَا بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ

(١) قوت القلوب (١٠٩/٢)

(٢) قوت القلوب (١٠٩/٢)

(٣) قوت القلوب (١٠٩/٢)

(٤) قوت القلوب (١٠٩/٢)

(٥) في « الحلية » (٦١/٧) عن مقيان الثوري قال : ( يكتب للرجل من صلاته ما عقل منها ) ، وعند أبي داود ( ٧٩٦ ) مرفوعاً : « إِنْ الرَّجُلُ لِيَنْصَرِفَ وَمَا كَبَلَ إِلَّا عَشْرَ صَلَاتِهِ ، تَسْمَعُهَا ، تَنْهَى ، سَبَّحَهَا ، سَدَّهَا ، خَمَسَهَا ، رُبَّمَا ، ثَلَاثَهَا ، نَصَفَهَا » ، فَكَمَا أَنَّ الْخَشُوعَ فَرَضَ فِي الصَّلَاةِ لَا يَدُ مِنْهُ ، فَكَذَلِكَ الْإِخْلَاصُ فِي الزَّكَاةِ .

صدقة مَتَّانٍ»<sup>(١)</sup> ، ويقولُه تعالى : ﴿ لَا تَبْطُلُوا صِدْقَكُمْ يَا أَلْمَنِ وَالْأَذَى ﴾ .

وأما فتوى الفقيه بوقوعها موقعها ، وبراءة ذمِّه منها دونَ هذا الشرط .. فحديث آخر ، وقد أشرنا إلى معناه في كتاب الصلاة .



### الوظيفة السادسة : أن يستصغر العظمة :

فإنَّه إن استعظمها .. أعجب بها ، والعجب من المهلكات ، وهو محبب للأعمال ، قال تعالى : ﴿ وَيُؤْتِ حُجَّتَ إِذْ أَتَيْتُكُمْ كَذِبُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا ﴾<sup>(٢)</sup>

ويقال : ( إنَّ الطاعة كلما استصغرت .. كثرت عند الله تعالى ، والمعصية كلما استعظمت .. صغرت عند الله تعالى )<sup>(٣)</sup>

وقيل : ( لا يتم المعروف إلا بثلاث : تصغيره ، وتعجيله ، وستره )<sup>(٤)</sup>

وليس الاستعظام هو المن والأذى ؛ فإنه لو صرف ماله إلى عمارة مسجد أو رباط .. أمكن فيه الاستعظام ، ولا يمكن فيه المن والأذى ، بل العجب والاستعظام يجري في جميع العبادات ، ودواؤه علم وعمل :

أما العلم : فهو أن يعلم أنَّ العشر أو ربع العشر قليل من كثير ، وأنَّه قد قنع لنفسه بأحسن درجات البذل كما ذكرنا في فهم الوجوب ، فهو جدير بأن يستحي منه ، فكيف يستعظمه ؟!

وإن ارتقى إلى الدرجة العليا ، فبذل كلِّ ماله أو أكثره .. فليتأمل أنه من أين له المال ؟ وإلى ماذا يصرفه ؟ فالمال لله عز وجل ، وله المنَّة عليه إذ أعطاه ، ثم وفَّقه لبهذه ، فلم يستعظم في حقِّ الله عز وجل ما هو عين حقِّ الله سبحانه ؟ ! وإن كان مقامه يقتضي أن ينظر إلى الآخرة وأنه يبدله للشواب .. فلم يستعظم بذل ما ينتظر عليه أضعافه ؟ !

وأما العمل : فهو أن يعطيه عطاء الخجل من بخله بإمساكه بقية ماله عن الله تعالى ، فتكون هيئته الانكسار والحياة ؛ كهينة من يطالب بردَّ ودعية فيمسك بعضها ويردُّ البعض ؛ لأنَّ المال كله لله تعالى ، وبذل جميعه هو الأحب عند الله سبحانه ، وإنما لم يأمر به عبده لأنه يشقُّ عليه بسبب بخله ؛ كما قال تعالى : ﴿ إِنْ يَسْأَلُكُمْ فِيْهِ فَيُخْفِئْكُمْ تَحَلُّوا ﴾ .



### الوظيفة السابعة : أن ينتقي من ماله أجودَه وأحبَّه إليه وأحلَّه وأطيبه :

فإنَّ الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيباً<sup>(٥)</sup> ، وإذا كان المخرج من شبهة .. فربما لا يكون ملكاً له طليقاً ، فلا يقبُ

(١) قال الحافظ العراقي : ( لم أجده هكذا ) . « إتحاف » ( ١١٩/٤ ) ، ولكن روى مسلم ( ١٠٦ ) مرفوعاً : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة : المنان الذي لا يعطي شيئاً إلا مئة ، والمنفق سلعته بالحلل الفاجر ، والمسلب إزاره » ، ولعل المصنف يشير إلى الحديث المتقدم : « لا يقبل الله من مُسَمِّع ... » .

(٢) إذ قال المسلمون يومها : لن تغلب اليوم من قلَّة ، فانتكشفوا ، ثم أمدهم الله بنصره . انظر « الإتحاف » ( ١٢٣/٤ ) .

(٣) قوت القلوب ( ١١١/٢ ) .

(٤) قوت القلوب ( ١١١/٢ ) .

(٥) كما في « مسلم » ( ١٠١٥ ) ، ومعنى « طيب » : منزه عن النقائص مقدس عن الآفات والعيوب . « إتحاف » ( ١٢٦/٤ ) .

الموقع ، وفي حديث أبان عن أنس بن مالك : « طوبى لعبد أنفق من مال اكتسبه من غير معصية »<sup>(١)</sup>

وإذا لم يكن المخرج من جسد المال .. فهو من سوء الأدب ، إذ قد يمسك الجسد لنفسه أو لعبده أو أهله ، فيكون قد أثر على الله عز وجل غيره ، ولو فعل هذا بضيفه وقدم إليه أردأ طعام في بيته .. لا وعز بذلك صدره ، هذا إن كان نظره إلى الله عز وجل .

وإن كان نظره إلى نفسه وثوابه في الآخرة .. فليس بعاقل من يؤثر غيره على نفسه ، وليس له من ماله إلا ما تصدق به فأمضى ، أو أكل فأفنى<sup>(٢)</sup> ، والذي يأكله قضاء وطير في الحال ، فليس من العقل قصر النظر على العاجلة وترك الادخار ، وقد قال تعالى : ﴿ يَأْكُلُ الَّذِينَ آمَنُوا آَنَافِقًا مِنْ طَائِفَةٍ مَا كَسَبُوا وَهُمْ أَخْرَجُوا مِنَ الْأَرْضِ وَلَا يَسْمَوْنَ الْحَبِيبَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِتَالِفِينَ إِلَّا أَنْ تُغْضِبُوا فِيهِ ﴾ أي : لا تأخذونه إلا مع كراهية وحياء ، وهو معنى الإغماضي ، فلا تؤثروا به رؤسكم<sup>(٣)</sup>

وفي الخبر : « سبق درهم مئة ألف درهم »<sup>(٤)</sup> ، وذلك بأن يخرج الإنسان وهو من أحل ماله وأجوده ، فيصدر ذلك عن الرضا والفرح بالبذل ، وقد يخرج مئة ألف درهم مما يكره من ماله ، فيبدل ذلك على أنه ليس يؤثر الله عز وجل بشيء مما يحبّه ، ولذلك ذم الله تعالى قوما جعلوا لله ما يكرهون ، فقال تعالى : ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَفَصَحَّفُ الَّذِينَ هُمُ الْكَذِبُ أَنْ لَهُمُ الْحَسَنُ لَا ﴾ وقت بعض القراء على النفي تكديبا لهم ، ثم ابتداء وقال : ﴿ جَزَاءُ أَنْ لَهُمُ النَّارُ ﴾ ؛ أي : كسب لهم جعلهم لله ما يكرهون النار<sup>(٥)</sup>



الوظيفة الثامنة : أن يطلب لصدقاته من تزكو به الصدقة :

ولا يكتفي بأن يكون من عموم الأصناف الثمانية ، فإن في عمومهم خصوص صفات ، فليراع خصوص تلك الصفات ، وهي ست :

الصفة الأولى : أن يطلب الأنقياء المعرضين عن الدنيا ، المتجزيدين لتجارة الآخرة : قال صلى الله عليه وسلم : « لا

(١) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٧١/٥ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٢٠٣/٣ ) ، والبيهقي في « السنن الكبرى » ( ١٨٢/٤ ) من حديث طويل ، ومن طريق أبان عن أنس رواه ابن عساکر في « تاريخ دمشق » ( ٢٤٠/٥٤ ) واللفظ له .

(٢) كما في « مسلم » ( ٢٩٥٨ ) وفيه : « وهل لك يا بن آدم من مالك إلا ما أكلت فأفنت ، أو لبست فأبليت ، أو تصدقت فأمضيت » ، وأمضى أبقي .

(٣) وعند الترمذي ( ٢٩٨٧ ) ، وابن ماجه ( ١٨٢٢ ) واللفظ له عن البراء بن عازب رضي الله عنه ، في الأصحاب الذين كانوا لا ينتخبون الجيد من الصدقة وقد نزلت فيهم هذه الآية ، قال : ( يقول : لو أهدى لكم .. ما قبلتموه إلا على استحياء من صاحبه غيظاً أنه بعث إليكم ما لم يكن لكم فيه حاجة ، واعلموا أن الله غني عن صدقاتكم ) .

(٤) رواه النسائي ( ٥٩/٥ ) وتماهه : قالوا : وكيف ؟ قال : « كان لرجل درهمان تصدق بأحدهما ، وانطلق رجل إلى غرض ماله فأخذ منه مئة ألف درهم فنصدق به » ، وفي « الدر المنثور » ( ٦٢/٢ ) : « وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن أبي هريرة قال : ( لدرهم طيب أحب إلي من مئة ألف ، اقرأ ﴿ يَأْكُلُ الَّذِينَ آمَنُوا آَنَافِقًا مِنْ طَائِفَةٍ مَا كَسَبُوا ... ﴾ الآية ) .

(٥) فلم تعد ( جرم ) اسماً ، بل هي هنا فعل بمعنى : ( كسب ) أو ( وجب ) ، وجعل ( لا ) ردّاً لما قبلها هو قول قطرب ، فعنده على هذا الوقت على ( لا ) . انظر « معني اللبيب » ( ٣١٤/١ ) ، و « تاج العروس » ( ج ٢ ) ، وسياق المصنف عند صاحب « القوت » ( ١٠٨/٢ ) ، حيث قال : ( وفي الآية وقف غريب لا يعلمه إلا الحدائق من أهل العربية ، تقف على « لا » فيكون نفياً لوصفهم أن لهم الحسن ، ثم تستأنف بـ ﴿ جَزَاءُ أَنْ لَهُمُ النَّارُ ﴾ أي : كسب لهم جعلهم لله ما يكرهون النار ؛ أي : بجرمهم واكتسابهم ) .

تَأْكُلْ إِلَّا طَعَامَ تَقِيٍّ ، وَلَا يَأْكُلْ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيٌّ»<sup>(١)</sup> ، وهذا لأنَّ التَّقِيَّ يستعين به على التقوى ، فتكونُ شريكاً له في طاعته بإعانتك إياه .

وقالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَطْعَمُوا طَعَامَكُمْ الْأَتَقِيَاءَ ، وَأَوَّلُوا مَعْرُوفَكُمْ الْمُؤْمِنِينَ »<sup>(٢)</sup> ، وفي خبر آخر : « أَضْفَ بِطَعَامِكَ مَنْ تَحَبَّهَ فِي اللَّهِ تَعَالَى »<sup>(٣)</sup>

وكانَ بعضُ العلماءِ يؤثِّرُ بالعطاءِ فقراءَ الصوفيةِ دونَ غيرهم ، فقليلٌ له : لو عَمَّمْتَ بمعروفِكَ جميعَ الفقراءِ .. لكانَ أفضلَ ؛ فقالَ : لا ، هؤلاءِ قومٌ همُّهمُ اللهَ سبحانه ، فإذا طرقتهمُ فافقهُ تشتتَ همُّ أحديهم ، فلأنَّ أَرَدَ هَمَّةً واحدٍ إلى الله عزَّ وجلَّ أحبُّ إليَّ مِنْ أَنْ أُعْطِيَ أَلْفًا مِمَّنْ هَمُّهُ الدُّنْيَا ، فذَكَرَ هذا الكلامَ للجنيدِ ، فاستحسنه وقالَ : هذا وليٌّ مِنْ أوليائِ الله تعالى ، وقالَ : ما سمعتُ منذَ زمانٍ كلاماً أحسنَ مِنْ هذا .

ثمَّ حَكَيْتُ أَنَّ هذا الرجلَ اختلَّ حاله وهمَّ بتركِ الحانوتِ ، فبعثَ إليه الجنيدُ مالاً وقالَ : اجعلهُ بضاعتَكَ ولا تتركِ الحانوتَ ، فإنَّ التجارةَ لا تضُرُّ مثلكَ ، وكانَ هذا الرجلُ بقالاً لا يأخذُ مِنَ الفقراءِ ثمنَ ما يبتاعونَ منه<sup>(٤)</sup>

الصفةُ الثانيةُ : أَنْ يَكُونَ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ خاصَّةً : فإنَّ ذَلِكَ إِعَانَةٌ لَهُ عَلَى الْعِلْمِ ، والعلمُ أشرفُ العباداتِ مهما صحَّتْ فيه النيَّةُ .

وكانَ ابنُ المباركِ يَخْصِمُ بمعروفِهِ أَهْلَ الْعِلْمِ ، فقليلٌ له : لو عَمَّمْتَ ؛ فقالَ : إِنِّي لَا أَعْرِفُ بَعْدَ مَقَامِ النُّبُوَّةِ أَفْضَلَ مِنْ مَقَامِ الْعِلْمِ ، فإذا اشتغلَ قلبُ أحديهمُ بِحاجتِهِ .. لم يَتَفَرَّغْ لِلْعِلْمِ ، ولم يَقْبَلِ عَلَى التَّعْلِيمِ ، فتفريغُهُمُ لِلْعِلْمِ أَفْضَلُ<sup>(٥)</sup>

الصفةُ الثالثةُ : أَنْ يَكُونَ صَادِقاً فِي تَقْوَاهُ وَعِلْمِهِ بِالتَّوْحِيدِ : وتوحيدهُ أَنَّهُ إِذَا أَخَذَ الْعَطَاةَ .. حمدَ اللهَ عزَّ وجلَّ وشكَّرهُ ، ورأى أَنَّ النِّعْمَةَ مِنْهُ ، ولم ينظرْ إلى واسطَةِ ، فهذا هو أشكرُ العبادِ لله سبحانه ، وهو أَنْ يَرَى أَنَّ النِّعْمَةَ كُلَّهَا مِنْهُ .

وفي وصيةٍ لقمانَ لابنِهِ : ( لَا تَجْعَلْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ مَنَعَمًا ، وَاعِدْ نِعْمَةً غَيْرِهِ عَلَيْكَ مَغْرَمًا )<sup>(٦)</sup> وَمَنْ شَكَرَ غَيْرَ اللَّهِ سَبَحَانَهُ .. فكأنَّهُ لم يعرفِ المنعمَ ، ولم يَتَيَقَّنْ أَنَّ الواسطَةَ مَقهورٌ مسخَّرٌ بِتسخيرِ اللَّهِ تَعَالَى ؛

(١) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (٤٨٣٢) ، وَالتِّرْمِذِيُّ (٢٣٩٥) بِلَفْظٍ : « لَا تَصَاحِبْ إِلَّا مُؤْمِنًا ، وَلَا يَأْكُلْ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيٌّ » ، وَإِنَّمَا نَهَى عَنْ مُوَاطَاةِ غَيْرِ تَقِيٍّ ؛ لِأَنَّ الْمُطَاعِمَةَ تَوْجِبُ الْأَلْفَةَ ، وَتُؤَدِّي إِلَى الْمَخَالَطَةِ ، بَلْ هِيَ أَوْثَقُ عَرَى الْمَدَاخِلَةِ ، وَمَخَالَطَةُ غَيْرِ التَّقِيِّ تَخْلُ بِالذِّلِّينَ ، وَتَوَقَّعُ فِي الشَّبَهَةِ وَالْمَحْظُورَاتِ ، فَكَأَنَّهُ نَهَى عَنْ مَخَالَطَةِ الْفَجَّارِ ؛ إِذْ لَا تَخْلُو عَنْ فُسَادٍ : إِمَّا بِمُتَابَعَةِ فِعْلٍ ، أَوْ مُسَامَحَةٍ فِي إِغْضَاءِ عَنْ مَنَكْرٍ ، فَإِنَّ سَلَامَ مِنْ ذَلِكَ .. فَلَا يَخْطئهُ فَتْنَةُ الْغَبْرِيَةِ . « إِتْحَافٌ » (١٢٨/٤) .

(٢) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي « الْمُسْنَدِ » (٥٥/٣) ، وَأَبُو يَعْنَى فِي « مُسْنَدِهِ » (١١٠٦) ، وَابْنُ حِبَّانَ فِي « صَحِيحِهِ » (٦١٦) .

(٣) رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي « الزُّهْدِ » (٣٦٦) عَنْ الضَّحَّاكِ مَرْسُلاً ، وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « الْإِخْوَانِ » (١٩٧) ، وَفِي بَعْضِ النُّسخِ : ( وَفِي لَفْظٍ ) بَدَلُ ( وَفِي خَبَرٍ ) ، وَهُوَ مُوَافِقٌ لِّلْفَظِ « الْقُوتِ » (١١٢/٢) .

(٤) قُوتُ الْقُلُوبِ (١١٣/٢) .

(٥) قُوتُ الْقُلُوبِ (١١٣/٢) .

(٦) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي « الزُّهْدِ » (٢٢٣٩) ، وَالدِّينَوْرِيُّ فِي « الْمَجَالِسَةِ وَجَوَاهِرِ الْعِلْمِ » (١٣١٦) ، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَةِ » (٣٤/٨) مِنْ كَلَامِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَدَمَ ، وَهُوَ فِي « الْقُوتِ » (١١٠/٢) مِنْ وَصِيَّةِ عَلِيِّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ ، قَالَ الْحَافِظُ الزَّيْدِيُّ : ( وَيَحْتَمِلُ أَنَّ يَكُونَ هَذَا قَوْلَ لُقْمَانَ مِنْ رِوَايَةِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ) . « إِتْحَافٌ » (١٣٠/٤) .

إِذْ سَلَّطَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ دَوَاعِيَ الْفِعْلِ ، وَبَسَّرَ لَهُ الْأَسْبَابَ ، فَأَعْطَى وَهُوَ مَقْهُورٌ ، وَلَوْ أَرَادَ تَرْكَهُ .. لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ بَعْدَ أَنْ أَلْقَى اللَّهُ تَعَالَى فِي قَلْبِهِ أَنَّ صَلَاحَ دِينِهِ وَدُنْيَاهُ فِي فِعْلِهِ ، فَهَمَّاهُ قَوِيَّ الْبَاعِثِ .. أَوْجَبَ ذَلِكَ جِزْمَ الْإِرَادَةِ وَانْتِهَاضَ الْقُدْرَةِ ، وَلَمْ يَسْتَطِعِ الْعَبْدُ مَخَالَفَةَ الْبَاعِثِ الْقَوِيِّ الَّذِي لَا تَرُدُّدَ فِيهِ ، وَاللَّهُ هُوَ سَبْحَانَهُ خَالِقُ الْبَوَاعِثِ وَمُهَيِّجُهَا ، وَمَزِيلُ الضَّعْفِ وَالتَّرُدُّدِ عَنْهَا ، وَمَسْخَرُ الْقُدْرَةِ لِلاَنْتِهَاضِ بِمَقْتَضَى الْبَوَاعِثِ ، فَمَنْ تَيَقَّنَ هَذَا .. لَمْ يَكُنْ لَهُ نَظَرٌ إِلَّا إِلَى مَسَبِّبِ الْأَسْبَابِ ، وَتَيَقَّنَ مِثْلَ هَذَا الْعَبْدُ أَنْفَعُ لِلْمَعْطَى مِنْ ثَنَاءٍ غَيْرِهِ وَشُكْرِهِ ، فَذَلِكَ حَرَكَةُ لِسَانٍ يَقُلُّ فِي الْأَكْثَرِ جَدْوَاهُ ، وَإِعَانَةُ مِثْلَ هَذَا الْعَبْدِ الْمَوْجِدِ لَا تَضِيعُ .

فَأَمَّا الَّذِي يَمْدُحُ بِالْعَطَاءِ وَيَدْعُو بِالْخَيْرِ .. فَسَيَذُمُ بِالْمَنْعِ وَيَدْعُو بِالشَّرِّ عِنْدَ الْبَاسِ مِنَ الْعَطَاءِ وَأَحْوَالِهِ مُتَفَاوِتَةً . وَقَدْ رَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مَعْرُوفًا إِلَى بَعْضِ الْفُقَرَاءِ وَقَالَ لِلرَّسُولِ : « احْفَظْ مَا يَقُولُ » ، فَلَمَّا وَصَلَ إِلَيْهِ وَأَعْطَاهُ .. قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَنْسِي مَنْ ذَكَرَهُ ، وَلَا يَضِيعُ مَنْ شَكَرَهُ ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ ! إِنَّكَ لَمْ تَنْسَ فَلَانًا - يَعْنِي نَفْسَهُ - فَاجْعَلْ فَلَانًا لَا يَنْسَاكَ ، فَأُخْبِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ ؛ فَسُرَّ وَقَالَ : « عَلِمْتُ أَنَّهُ يَقُولُ ذَلِكَ » ، فَاَنْظُرْ كَيْفَ قَصَرَ التَّفَاتَةُ عَلَى اللَّهِ وَحْدَهُ <sup>(١)</sup> .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلٍ : « ثُبْ » ، فَقَالَ : أَتُوبُ إِلَى اللَّهِ وَلَا أَتُوبُ إِلَى مُحَمَّدٍ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « عَرَفَ الْحَقُّ لِأَهْلِهِ » <sup>(٢)</sup> .

وَلَمَّا نَزَلَتْ بَرَاءَةُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي قَضَى الْإِفْكِ .. قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَوْمِي فَقَبِلِي رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَقَالَتْ : وَاللَّهِ ؛ لَا أَفْعَلُ ، وَلَا أَحْمَدُ إِلَّا اللَّهَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « دَعْنِي يَا أَبَا بَكْرٍ » ؛ وَفِي لَفْظٍ آخَرَ : أَنَّهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لِأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( بِحَمْدِ اللَّهِ ، لَا بِحَمْدِكَ وَلَا بِحَمْدِ صَاحِبِكَ ) ، فَلَمْ يَنْكَرْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهَا ذَلِكَ ، مَعَ أَنَّ الْوَحْيَ وَصَلَ إِلَيْهَا عَلَى لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> .

وَرُويَةُ الْأَشْيَاءِ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ سَبْحَانَهُ وَصَفُ الْكَافِرِينَ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَكَذَلِكَ دُكِّرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْتَمَلَتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قَلَا دُكِّرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ ، وَمَنْ لَمْ يَصِفْ بَاطِنَهُ عَنْ رُويَةِ الْوَسَائِطِ إِلَّا مِنْ حَيْثُ إِنَّهُمْ وَسَائِطٌ .. فَكَأَنَّهُ لَمْ يَنْفَكْ عَنِ الشُّرْكِ الْخَفِيِّ سُرُّهُ ، فَلْيَتَّقِ اللَّهَ سَبْحَانَهُ فِي تَصْفِيَةِ تَوْحِيدِهِ عَنْ كُدُورَاتِ الشُّرْكِ وَشَوَائِبِهِ .

الْصِفَةُ الرَّابِعَةُ : أَنْ يَكُونَ مُسْتَرًّا مَخْفِيًّا حَاجَتَهُ ، لَا يَكْثُرُ الْبَيْتُ وَالشُّكُوبُ : أَوْ يَكُونَ مِنْ أَهْلِ الْمَرْوَةِ مِمَّنْ ذَهَبَتْ نَعْمَتُهُ وَبَقِيَ عَادَتُهُ ، فَهُوَ يَتَعَيَّنُّ فِي جِلْبَابِ التَّجَمُّلِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ يَحْسَبُهُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعْنُفِ نَعْرِفُهُمْ

(١) كَذَا فِي « قُوتِ الْقُلُوبِ » ( ١١٠/٢ ) وَقَالَ : ( وَقَدْ رَوَى هَذَا عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي الدَّرْدَاءِ مَعَ خُذِيرٍ ) ، وَخَيْرٌ حَدِيثٍ رَوَاهُ مَرْفُوعًا عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ قُوتِلِبَةَ أَبُو بَكْرٍ الْخَلَالُ فِي « الْحَثِّ عَلَى التَّجَارَةِ وَالصَّنَاعَةِ وَالْعَمَلِ » ( ١٠٥ ) ، وَاسْمُ هَذَا الرَّجُلِ : خُذِيرٌ ، وَرَوَاهُ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ مَوْقُوفًا عَلَيْهِ عَلَى أَنَّهُ هُوَ الْمُرْسَلُ لَخُذِيرِ الْبَيْهَقِيِّ فِي « الشَّعْبِ » ( ٤١٢ ) ، وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي « التَّمْهِيدِ » ( ٨١/٢٢ ) ، وَابْنُ عَسَاكِرَ فِي « تَارِيخِ دِمَشْقَ » ( ٢٤٢/١٢ ) ، وَكُنْيَةُ خُذِيرٍ أَبُو فُوزَةَ .

(٢) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي « الْمُسْنَدِ » ( ٤٣٥/٣ ) ، وَالتُّطْبَرَانِيُّ فِي « الْكَبِيرِ » ( ٢٨٦/١ ) ، وَالبَيْهَقِيُّ فِي « الشَّعْبِ » ( ٤١١ ) عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ سَرِيعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِأَسِيرٍ ، فَقَالَ .

(٣) خَبَرَ السَّيِّدَةَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ( ٥٢١٩ ) ، وَالْقِصَّةُ بِطَوْلِهَا عِنْدَ الْبُخَارِيِّ ( ٢٦٦١ ) ، وَمُسْلِمَ ( ٢٧٧٠ ) ، وَالرَّوَايَةُ الثَّانِيَّةُ عِنْدَ التُّطْبَرَانِيِّ فِي « الْكَبِيرِ » ( ١٢٣/٢٣ ) .



يَسْتَكْثِرُ لَا يَسْتَكْثِرُ النَّاسُ إِلَّا حَقًّا ﴿١﴾ أَيُّ : لَا يَلْحُثُونَ فِي السُّؤَالِ ؛ لِأَنَّهُمْ أَغْنِيَاءُ بِبِقِينِهِمْ ، أَعَزَّةٌ بِبَصِيرِهِمْ ، وَهَذَا يَنْبَغِي أَنْ يُطْلَبَ بِالتَّفْخِصِ عَنْ أَهْلِ الدِّينِ فِي كُلِّ مُحَلَّةٍ ، وَيَسْتَكْشَفُ عَنْ بَوَاطِنِ أَحْوَالِ أَهْلِ الْخَيْرِ وَالتَّجَمُّلِ ، فَثَوَابُ صَرْفِ الْمَعْرُوفِ إِلَيْهِمْ أَضْعَافٌ مَا يَصْرِفُ إِلَى الْمَجَاهِرِينَ بِالسُّؤَالِ .

الصفة الخامسة : أَنْ يَكُونَ مُعِيلاً أَوْ مَحْبُوساً بِمَرَضٍ أَوْ بِسَبَبٍ مِنَ الْأَسْبَابِ : فَيُوجَدُ فِيهِ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> أَيُّ : حُبَسُوا فِي طَرِيقِ الْآخِرَةِ لَعْنَلَهُ أَوْ ضَبِقَ مَعِيشَتَهُ ، أَوْ إِصْلَاحَ قَلْبٍ ، ﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ صَرْبًا فِي الْأَرْضِ ﴾ لِأَنَّهُمْ مَقْصُوصُ الْجَنَاحِ ، مَقِيدُ الْأَطْرَافِ ، بِهَذِهِ الْأَسْبَابِ كَانَ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُعْطِي أَهْلَ الْبَيْتِ الْقَطِيعَ مِنَ الْغَنَمِ الْعَشْرَةَ فَمَا فَوْقَهَا <sup>(٢)</sup> ، وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِي الْعَطَاءَ عَلَى قَدَرِ الْخَيْلَةِ <sup>(٣)</sup> ، وَنَثَلَ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ جَهْدِ الْبَلَاءِ فَقَالَ : ( كَثْرَةُ الْعِيَالِ وَقَلَّةُ الْمَالِ ) <sup>(٤)</sup>

الصفة السادسة : أَنْ يَكُونَ مِنَ الْأَقَارِبِ وَذَوِي الْأَرْحَامِ : فَتَكُونُ صَدَقَةٌ وَصَلَةٌ رَحِمٍ ، وَفِي صَلَةِ الرَّحِمِ مِنَ الثَّوَابِ مَا لَا يَخْفَى ، قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( لَأَنْ أَصْلَ أَخًا مِنْ إِخْوَانِي بِدَرْهَمٍ . أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَصَدَّقَ بِعَشْرِينَ دَرْهَمًا ، وَلَأَنْ أَصْلَهُ بِعَشْرِينَ دَرْهَمًا . . أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَصَدَّقَ بِمِئَةِ دَرْهَمٍ ، وَلَأَنْ أَصْلَهُ بِمِئَةِ دَرْهَمٍ . . أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً ) <sup>(٥)</sup>

وَالْأَصْدِقَاءُ وَإِخْوَانُ الْخَيْرِ أَيْضًا يَتَقَدَّمُونَ عَلَى الْمَعَارِفِ كَمَا يَتَقَدَّمُ الْأَقَارِبُ عَلَى الْأَجَانِبِ ، فَلْيَرَاعَ هَذِهِ الدَّقَائِقَ . فَهَذِهِ هِيَ الصِّفَاتُ الْمَطْلُوبَةُ ، وَفِي كُلِّ صِفَةٍ دَرَجَاتٌ ، فَيَنْبَغِي أَنْ يُطْلَبَ أَعْلَاهَا ، فَإِنْ وَجَدَ مَنْ جَمَعَ جَمْلَةً مِنْ هَذِهِ الصِّفَاتِ . . فَهِيَ الذَّخِيرَةُ الْكَبِيرُ وَالْغَنِيمَةُ الْعَظِيمُ ، وَمَهْمَا اجْتَهِدَ فِي ذَلِكَ وَأَصَابَ . . فَلَهُ أَجْرَانِ ، وَإِنْ أَخْطَأَ . . فَلَهُ أَجْرٌ وَاحِدٌ .

فَإِنَّ أَحَدَ أَجْرَيْهِ فِي الْحَالِ : تَطْهِيرُهُ نَفْسَهُ عَنْ صِفَةِ الْبَخْلِ ، وَتَأَكِيدُ حُبَّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي قَلْبِهِ ، وَاجْتِهَادُهُ فِي طَاعَتِهِ ، وَهَذِهِ الصِّفَاتُ هِيَ الَّتِي تَقْوِي فِي قَلْبِهِ ، فَتَشَوُّقُهُ إِلَى لِقَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ .

وَالْأَجْرُ الثَّانِي : مَا يَعُودُ إِلَيْهِ مِنْ فَائِدَةِ دَعْوَةِ الْآخِذِ وَهَمَّتِهِ ؛ فَإِنَّ قُلُوبَ الْأَبْرَارِ لَهَا أَثَارٌ فِي الْحَالِ وَالْمَالِ ، فَإِنْ أَصَابَ . . حَصَلَ الْأَجْرَانِ ، وَإِنْ أَخْطَأَ . . حَصَلَ الْأَوَّلُ دُونَ الثَّانِي .

فهذا معنى تضاعف أجر المصيب في الاجتهاد ها هنا وفي سائر المواضع ، والله أعلم .



(١) قوله : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ ﴾ متعلق بمحذوف ؛ أي : اجعلوا صدقاتكم لهؤلاء . « إتحاف » ( ١٣٢/٤ ) .

(٢) قوت القلوب ( ١١٢/٢ ) .

(٣) كما هو عند أبي داود ( ٢٩٥٣ ) عن عوف بن مالك قال : ( كان إذا أتاه صلى الله عليه وسلم الفتي . . قسمه في يومه ، فأعطى الأهل حظين ، وأعطى العزب حظًا ) ، والأهل : الذي له زوجة وعباد ، والعزب : من لا زوجة له .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « العيال » ( ٤٤٣ ) عن ابن عمر ، وهو كذلك في « القوت » ( ١١٣/٢ ) .

(٥) قوت القلوب ( ١٠٩/٢ ) .

## الفصل الثالث في القابض، وأسباب استحقاقه، ووظائف قبضه

### بيان أسباب الاستحقاق

اعلم: أنه لا يستحق الزكاة إلا حر، مسلم، ليس بهاشمي ولا مطلب، انصف بصفة من صفات الأصناف الثمانية المذكورين في كتاب الله عز وجل<sup>(١)</sup>، فلا تصرف زكاة إلى كافر، ولا إلى عبد، ولا إلى هاشمي ولا مطلب، أما الصبي والمجنون... فيجوز الصرف إليهما إذا قبض عنهما وليهما



فلنذكر صفات الأصناف الثمانية :

#### الصف الأول: الفقراء :

والفقير: هو الذي ليس له مال ولا قدرة على الكسب، فإن كان معه قوت يومه وكسوة حاله... فليس بفقير، ولكنه مسكين، وإن كان معه نصف قوت يومه... فهو فقير، وإن كان معه قميص وليس معه منديل ولا خف ولا سراويل ولم تكن قيمة القميص بحيث تفي بجميع ذلك كما يليق بالفقراء... فهو فقير؛ لأنه في الحال قد عدم ما هو محتاج إليه، وما هو عاجز عنه، فلا ينبغي أن يُشترط في الفقير ألا يكون له كسوة سوى ساتر العورة، فإن هذا غلو، والغالب أنه لا يوجد مثله.

ولا يخرج من الفقر كونه معتاداً للسؤال، فلا يجعل السؤال كسباً، بخلاف ما لو قدر على كسب؛ فإن ذلك يخرج من الفقر، فإن قدر على الكسب باله وليس له آلة... فهو فقير، ويجوز أن يشتري له آلة.

وإن قدر على كسب لا يليق بمروءته وبحال مثله... فهو فقير، وإن كان متفقهاً ويمتنع الاشتغال بالكسب عن التفقه... فهو فقير، ولا تعتبر قدرته<sup>(٢)</sup>

وإن كان معتاداً يمتنع الكسب من وظائف العبادات وأوراد الأوقات... فليكتسب؛ لأن الكسب أولى من ذلك، قال صلى الله عليه وسلم: «طلب الحلال فريضة بعد الفريضة»<sup>(٣)</sup>، وأراد به السعي في الاكتساب.

وقال عمر رضي الله عنه: (كسب في شبهة خير من مسألة)<sup>(٤)</sup>

وإن كان مكفياً بنفقة أبيه أو من تجب عليه نفقته... فهذا أهون من الكسب، فليس بفقير.



(١) في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُعْتَزَلِينَ عَلَيْهِمُ وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَنِيِّمِ وَأَنْتَ أَرْبَعٌ فَرِيضَةٌ عَنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

(٢) ومفهومه: أنه لو كان مشتغلاً بغير العلوم الشرعية؛ كالمنطق والكلام والفلسفة والرياضة... لا يدخل في هذا. «إتحاف» (١٣٨/٤).

(٣) رواه الطبراني في «الكبير» (٧٤/١٠)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (١٢٨/٦).

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في «إصلاح المال» (٣٢٣)، وابن عبد البر في «التمهيد» (٣٢٩/١٨) بلفظ: (مكسبة فيها بعض الدنائة خير من مسألة الناس)

## الصفحة الثاني : المساكين :

والمسكين : هو الذي لا يفي دخله بخَرْجه ، فقد يملك ألف درهم وهو مسكين ، وقد لا يملك إلا فأساً وجبلاً وهو غني ، والدويرة التي يسكنها الثوب الذي يستره على قدر حاله لا يسلبه اسم المسكين ، وكذا أثاث البيت ؛ أعني : ما يحتاج إليه ، وذلك مما يليق به ، وكذا كتب الفقه لا تخرجه عن المسكنة ، وإذا لم يملك سوى الكتب . . فلا تلزمه صدقة الفطر ، وحكم الكتاب حكم الثوب وأثاث البيت ؛ فإنه محتاج إليه ، ولكن ينبغي أن يحتاط في فهم الحاجة بالكتاب ، فالكتاب محتاج إليه لثلاثة أغراض : التعليم ، والاستفادة ، والتفرُّج بالمطالعة .

أما حاجة التفرُّج . . فلا تعتبر ؛ كافتناء كتب الأشعار وتواريخ الأخبار وأمثال ذلك ، مما لا ينفع في الآخرة ولا يجدي في الدنيا إلا مجرّد التفرُّج والاستئناس ، فهذا يباع في الكفارة وزكاة الفطر ، ويمنع اسم المسكنة .  
وأما حاجة التعليم إنّ كان لأجل الكسب ؛ كالمؤدّب والمعلّم والمدرّس بأجرة . . فهذه آثته ، فلا تباع في الفطرة ؛ كأدوات الخياط وسائر المحترفين ، وإن كان يدرّس للقيام بفرض الكفاية . . فلا تباع أيضاً ، ولا يسلبه ذلك اسم المسكين ؛ لأنها حاجة مهمة .

وأما حاجة الاستفادة والتعلّم من الكتاب ؛ كادخاره كتاب طبّ ليعالج به نفسه ، أو كتاب وعظ ليطالع فيه ويتعظ به . . فإن كان في البلد طبيب وواعظ . . فهذا مستغنى عنه ، وإن لم يكن . . فهو محتاج إليه ، ثمّ ربما لا يحتاج إلى مطالعة الكتاب إلا بعد مدّة ، فينبغي أن يضبط مدّة الحاجة ، والأقرب أن يقال : ما لا يحتاج إليه في السنة فهو مستغنى عنه ، فإن من فضل عن قوت يومه شيء . . لزمته الفطرة ، فإذا قدرنا حاجة القوت باليوم . . فحاجة أثاث البيت وثياب البدن ينبغي أن تقدّر بالسنة ، فلا تباع ثياب الصيف في الشتاء ولا ثياب الشتاء في الصيف ، والكتب بالثياب والأثاث أشبه .

وقد يكون له من كتاب نسختان ، فلا حاجة إلا إلى إحداهما ، فإن قال : إحداهما أصح ، والأخرى أحسن ، فأنا محتاج إليهما . . قلنا : اكتف بالأصح وبمع الأحسن ، ودع التفرُّج والترفّة .

وإن كان نسختان من علم واحد ، إحداهما بسيطة والأخرى وجيزة ؛ فإن كان مقصوده الاستفادة . . فليكتف بالبسيطة ، وإن كان قصده التدريس . . فيحتاج إليهما ؛ إذ في كلّ واحدة فائدة ليست في الأخرى .

وأمثال هذه الصور لا تنحصر ، ولم يُتعرّض له في فنّ الفقه ، وإنما أوردناه لعموم البلوى ، والتنبيه بجنس هذا النظر على غيره ، فإن استقصاء هذه الصور غير ممكن ؛ إذ يتعدّى مثل هذا النظر في أثاث البيت في مقداره وعدده ونوعه ، وفي ثياب البدن ، وفي الدار وسعتها وضيقتها ، وليس لهذه الأمور حدودٌ محدودة ، ولكنّ الفقيه يجتهد فيها برأيه ، ويقرب في التحديدات بما يراه ، ويقتحم فيه خطر الشبهات ، والمتورّع يأخذ فيه بالأحوط ويدع ما يريبه إلى ما لا يريبه ، والدرجات المتوسطة المشكّلة بين الأطراف المتقابلة الجليّة كثيرة ، ولا ينجي منها إلا احتياط ، والله أعلم .



## الصفحة الثالث : العاملون :

وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات سوى الخليفة والقاضي ، ويدخل فيه العريف والكاتب والمستوفي والحافظ

وَالنَّقَالُ ، وَلَا يَزَادُ وَاحِدٌ مِنْهُمْ عَلَى أَجْرِ الْمُثَلِّ ، فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ مِنَ الثَّمَنِ عَنْ أَجْرِ مِثْلِهِمْ .. رَدَّ عَلَى بَقِيَةِ الْأَصْنَافِ ، وَإِنْ نَقَصَ كَوَّلَ مِنْ مَالِ الْمَصَالِحِ .



#### الصنف الرابع : المؤلفَةُ قُلُوبُهُمْ :

وَهُمُ الْأَشْرَافُ الَّذِينَ قَدْ أَسْلَمُوا وَهُمْ مُطَاعُونَ فِي قَوْمِهِمْ ، وَفِي إِعْطَائِهِمْ تَقْرِيرُهُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ ، وَتَرْغِيبُ نَظَرَاتِهِمْ وَأَتْبَاعِهِمْ .



#### الصنف الخامس : المَكَاتِبُونَ :

وَيَدْفَعُ إِلَى السَّيِّدِ سَهْمَ الْمَكَاتِبِ ، وَإِنْ دَفَعَ إِلَى الْمَكَاتِبِ .. جَازًا ، وَلَا يَدْفَعُ السَّيِّدُ زَكَاتَهُ إِلَى مَكَاتِبِ نَفْسِهِ ؛ لِأَنَّهُ بَعْدَ عَبْدٍ لَهُ .



#### الصنف السادس : الْغَارِمُونَ :

وَالْغَارِمُ : هُوَ الَّذِي اسْتَقْرَضَ فِي طَاعَةٍ أَوْ مَبَاحٍ وَهُوَ فَقِيرٌ ، فَإِنْ اسْتَقْرَضَ فِي مَعْصِيَةٍ .. فَلَا يُعْطَى إِلَّا إِذَا تَابَ ، وَإِنْ كَانَ غَنِيًّا .. لَمْ يَقْضَ دَيْنُهُ إِلَّا إِذَا كَانَ قَدْ اسْتَقْرَضَ لِمَصْلَحَةٍ أَوْ إطفَاءِ فِتْنَةٍ .



#### الصنف السابع : الْغَزَاةُ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ مَرْسُومٌ فِي دِيْوَانِ الْمَرْتَقَةِ :

فَيَصْرَفُ إِلَيْهِمْ سَهْمٌ وَإِنْ كَانُوا أَغْنِيَاءَ ؛ إِعَانَةً لَهُمْ عَلَى الْغَزْوِ .



#### الصنف الثامن : ابْنُ السَّبِيلِ :

وَهُوَ الَّذِي شَخَّصَ مِنْ بَلَدِهِ لِيَسَافَرَ فِي غَيْرِ مَعْصِيَةٍ أَوْ اجْتِنَازَ بِهَا ، فَيُعْطَى إِنْ كَانَ فَقِيرًا ، وَإِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ بِلَدِهِ آخَرَ .. أُعْطِيَ بِقَدْرِ بُلْغَتِهِ .



#### فَإِنْ قُلْتَ : فَبِمَ تُعْرِفُ هَذِهِ الصَّفَاتُ ؟

قُلْنَا : أَمَّا الْفَقْرُ وَالْمَسْكِنَةُ .. فَبِقَوْلِ الْأَخِيذِ ، وَلَا يَطَالِبُ بَيِّنَةً وَلَا يَحْلِفُ ، بَلْ يَجُوزُ اعْتِمَادُ قَوْلِهِ إِذَا لَمْ يُعْلَمْ كَذِبُهُ .  
وَأَمَّا الْغَزْوُ وَالسَّفَرُ .. فَهُوَ أَمْرٌ مُسْتَقْبَلٌ ، فَيُعْطَى بِقَوْلِهِ : ( إِنِّي عَازِمٌ )<sup>(١)</sup> ، فَإِنْ لَمْ يَفِ بِهِ .. اسْتَرَدَّ .  
وَأَمَّا بَقِيَةُ الْأَصْنَافِ .. فَلَا بَدَّ فِيهَا مِنَ الْبَيِّنَةِ ، فَهَذِهِ شُرُوطُ الاسْتِحْقَاقِ ، وَأَمَّا مَقْدَارُ مَا يَصْرَفُ إِلَى كُلِّ وَاحِدٍ .. فَمُسَيَّاتِي .



(١) أى : على الغزو ، أو السفر لمحلتي ، وفي بعض النسخ : ( إِنِّي غَازٍ ) ، وعليه مشى الحافظ الزبيدي في « الإنحاف » ( ١٥٣/٤ ) .

## بيان وظائف القابض وهي خمسة

**الأولى:** أن يعلم أن الله تبارك وتعالى أوجب صرف الزكاة إليه ليكفي همته، ويجعل همومه همًا واحدًا: فقد تعبَّد الله عزَّ وجلَّ الخلق بأن يكون همُّهم واحدًا، وهو الله سبحانه واليوم الآخر، وهو المعني بقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (١)

ولكن لما اقتضت الحكمة أن تسلط على العبد الشهوات والحاجات وهي تفرق همته.. اقتضى الكرم إفاضة نعمة تكفي الحاجات، فأكثر الأموال وصيها في أيدي عبادِه لتكون آله لهم في دفع حاجاتهم، ووسيلة لتفرغهم لطاعاتهم، فمنهم من أكثر ماله، فجعله عليه فتنة وبلية، فأحجمه في الخطر، ومنهم من أحب، فحماه الدنيا كما يحمي المشفق مريضه، فزوى عنه فضولها، وساق إليه قدر حاجته على أيدي الأغنياء ليكون شغل الكسب والتعب في الجمع والحفظ عليهم، وفائدته تنصب إلى الفقراء، فيتجددون لعبادة الله والاستعداد لما بعد الموت، فلا تصرفهم عن ذلك فضول الدنيا، ولا تشغلهم عن التأهب الفاقة، وهذا منتهى النعمة، فحق الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر، ويتحقق أن فضل الله عليه فيما زواه عنه أكثر من فضله فيما أعطاه؛ كما سيأتي في كتاب الفقر تحقيقه وبيانه إن شاء الله تعالى. فليأخذ ما يأخذه من الله سبحانه رزقاً وعوناً له على الطاعة، ولتكن نيته فيه أن يتقوى به على طاعة الله تعالى، فإن لم يقدر عليه.. فليصرفه إلى ما أباحه الله تعالى، فإن استعان به على معصية الله عزَّ وجلَّ.. كان كافراً لأنعم الله، مستحقاً للبعد والمقت من الله تعالى.



**الثانية:** أن يشكر المعطي ويدعوه ويشني عليه:

ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرجُه عن كونه واسطة، ولكنه طريق وصول نعمة الله تعالى إليه، وللطريق حق من حيث جعله الله طريقاً واسطة، وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله سبحانه، فقد قال صلى الله عليه وسلم: «من لم يشكر الناس.. لم يشكر الله» (٢)، وقد أثنى الله تعالى على عبادِه في مواضع على أعمالهم وهو خالقها وخالق القدرة عليها؛ نحو قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْذُرُوا آيَاتِ اللَّهِ يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ...﴾ إلى غير ذلك.

وليقبل القابض في دعائه: (طهر الله قلبك في قلوب الأبرار، وزكك عملك في عمل الأخيار، وصلى على روجك في أرواح الشهداء) (٣)، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «من أسدى إليك معروفاً.. فكافئوه، فإن لم تستطيعوا.. فادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه» (٤)

(١) أي: بقصد ربي بعبادتهم وتذللهم، فأكتفيهم مؤنتهم وهمومهم، وروى ابن ماجه (٢٥٧) مرفوعاً: «من جعل الهموم همًا واحدًا؛ هم آخرته.. كفاه الله هم دنياه، ومن تشعبت به الهموم في أحوال الدنيا.. لم يبالي الله في أي أوديتها هلك». انظر «الإتحاف» (١٥٤/٤).

(٢) رواه أبو داود (٤٨١١)، والترمذي (١٩٥٤).

(٣) قوت القلوب (١٠٩/٢).

(٤) رواه أبو داود (١٧٧٢)، والنسائي (٨٢/٥).

وَمِنْ تَمَامِ الشُّكْرِ أَنْ يَسْتَرِ عِيُوبَ الْعَطَاءِ إِنْ كَانَ فِيهِ عَيْبٌ ، وَلَا يَحْقَرُهُ وَلَا يَذْمُهُ وَلَا يُعِزُّهُ بِالْمَنْعِ إِذَا مَنَعَ ، وَيَفْخَمَ عِنْدَ نَفْسِهِ وَعِنْدَ النَّاسِ صَنِيعَهُ ، فَوْظِيفَةُ الْمَعْطَى الْإِسْتِغَارُ ، وَوُظِيفَةُ الْقَابِضِ تَقْلُدُ الْمَنَّةَ وَالْإِسْتِعْظَامَ ، وَعَلَى كُلِّ عِيدِ الْقِيَامِ بِحَقِّهِ ، وَذَلِكَ لَا تَنَاقُضَ فِيهِ ؛ إِذْ مُوجِبَاتُ التَّصْغِيرِ وَالتَّعْظِيمِ لَا تَتَعَارَضُ ، وَالنَّافِعُ لِلْمَعْطَى مِلَاحَظَةُ أَسْبَابِ التَّصْغِيرِ ، وَيُضَرُّهُ خِلَافُهُ ، وَالْأَخْذُ بِالْعَكْسِ مِنْهُ <sup>(١)</sup> ، وَكُلُّ ذَلِكَ لَا يَنَاقُضُ رُؤْيَا النِّعْمَةِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ؛ فَإِنَّ مَنْ لَا يَرَى الْوَاسِطَةَ وَاسِطَةً .. فَقَدْ جَهِلَ ، وَإِنَّمَا الْمُنْكَرُ أَنْ يَرَى الْوَاسِطَةَ أَصْلًا .



### الثالثة : أَنْ يَنْظُرَ فِيمَا يَأْخُذُهُ :

فَإِنَّ لَمْ يَكُنْ مِنْ حَلِهِ .. تَوَرَّعَ عَنْهُ ، ﴿ وَكَانَ يَقِي اللَّهُ بِحَلِّ لَّهُ مَخْرَجًا ﴾ وَكَرَّرَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَقِبُ ❁ ، وَلَنْ يَعدَمَ الْمَتَوَرَّعُ عَنِ الْحَرَامِ فَتُوحًا مِنَ الْحَلَالِ ، فَلَا يَأْخُذُ مِنْ أَمْوَالِ الْأَتْرَاكِ وَالْجُنُودِ وَعَمَّالِ السَّلَاطِينِ <sup>(٢)</sup> وَمَنْ أَكْثَرَ كَسْبِهِ مِنَ الْحَرَامِ ؛ إِلَّا إِذَا ضَاقَ عَلَيْهِ الْأَمْرُ وَكَانَ مَا يَسْلَمُ إِلَيْهِ لَا يَعْرِفُ لَهُ مَالَكًا مَعِينًا ، فَلَهُ أَنْ يَأْخُذَ بِقَدْرِ الْحَاجَةِ ، فَإِنَّ فَتَوَى الشَّرْعِ فِي مِثْلِ هَذَا أَنْ يَتَصَدَّقَ بِهِ عَلَى مَا سِائِي بَيَانُهُ فِي كِتَابِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ ، وَذَلِكَ إِذَا عَجَزَ عَنِ الْحَلَالِ ، فِإِذَا أَخَذَ .. لَمْ يَكُنْ أَخْذُهُ أَخْذَ زَكَاةٍ ؛ إِذْ لَا يَقَعُ زَكَاةٌ عَنْ مُؤَدِّيهِ وَهُوَ حَرَامٌ .



### الرابعة : أَنْ يَتَوَقَّى مَوَاقِعَ الرِّبَا وَالِاشْتِبَاهِ فِي مِقْدَارٍ مَا يَأْخُذُهُ :

فَلَا يَأْخُذُ إِلَّا الْقَدْرَ الْمُبَاحَ ، وَلَا يَأْخُذُ إِلَّا إِذَا تَحَقَّقَ أَنَّهُ مَوْصُوفٌ بِصِفَةِ الْإِسْتِحْقَاقِ .  
فَإِنْ كَانَ يَأْخُذُ بِالْكَتَابَةِ أَوْ الْغَرَامَةِ .. فَلَا يَزِيدُ عَلَى مِقْدَارِ الدِّينِ ، وَإِنْ كَانَ يَأْخُذُ بِالْعَمَلِ .. فَلَا يَزِيدُ عَلَى أَجْرَةِ الْمِثْلِ ، وَإِنْ أَعْطَى زِيَادَةً .. أَبْيَ وَأَمْتَنَ ؛ إِذْ لَيْسَ الْمَالُ لِلْمَعْطَى حَتَّى يَتَبَرَّعَ بِهِ ، وَإِنْ كَانَ مُسَافِرًا .. لَمْ يَزِدْ عَلَى الزَّادِ وَكَرَّاءِ الدَّابَّةِ إِلَى مَقْصِدِهِ ، وَإِنْ كَانَ غَازِيًا .. لَمْ يَأْخُذْ إِلَّا مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ لِلْعَزْوِ خَاصَّةً ؛ مِنْ خَيْلٍ وَسِلَاحٍ وَنَفَقَةٍ ، وَتَقْدِيرُ ذَلِكَ بِالْإِجْتِهَادِ ، وَلَيْسَ لَهُ حُدٌّ ، وَكَذَا زَادُ السَّفَرِ ، وَالْوَرَعُ تَرْكُ مَا يَرِيبُهُ إِلَى مَا لَا يَرِيبُهُ .

وَإِنْ أَخَذَ بِالْمُسْكَنِ .. فَلْيَنْظُرْ أَوَّلًا إِلَى أَثَانِ بَيْتِهِ وَثِيَابِهِ وَكِتَبِهِ : هَلْ فِيهَا مَا يُسْتَفْنَى عَنْهُ بَعِينُهُ أَوْ يُسْتَفْنَى عَنْ نَفَاسَتِهِ فَيُمْكِنُ أَنْ يَبْدَلَ بِمَا يَكْفِي وَيُفْضَلُ بَعْضُ قِيَمَتِهِ ؟ وَكُلُّ ذَلِكَ إِلَى اجْتِهَادِهِ ، وَفِيهِ طَرَفٌ ظَاهِرٌ يَتَحَقَّقُ مَعَهُ أَنَّهُ مُسْتَحَقٌّ ، وَطَرَفٌ آخَرُ مُقَابِلٌ يَتَحَقَّقُ مَعَهُ أَنَّهُ غَيْرُ مُسْتَحَقٍّ ، وَبَيْنَهُمَا أَوْسَاطٌ مُشْتَبِهَةٌ ، وَمَنْ حَامَ حَوْلَ الْحَمَى .. يَوْشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ ، وَالْإِعْتِمَادُ فِي هَذَا عَلَى قَوْلِ الْآخِ ظَاهِرٌ .

وَاللْمُحْتَاجُ فِي تَقْدِيرِ الْحَاجَاتِ مَقَامَاتٌ فِي التَّضْيِيقِ وَالتَّوْسِيعِ ، وَلَا تَنْحَصِرُ مَرَاتِبُهُ ، وَمِثْلُ الْوَرَعِ إِلَى التَّضْيِيقِ ، وَمِثْلُ الْمَتَسَاهِلِ إِلَى التَّوْسِيعِ ، حَتَّى يَرَى نَفْسَهُ مُحْتَاجًا إِلَى فَنُونٍ مِنَ التَّوْسِيعِ هِيَ مَقْمُوتَةٌ فِي الشَّرْعِ .

ثُمَّ إِذَا تَحَقَّقَتْ حَاجَتُهُ .. فَلَا يَأْخُذُ مَالًا كَثِيرًا ، بَلْ مَا يَتِمُّ كِفَايَتُهُ مِنْ وَقْتِ أَخْذِهِ إِلَى سَنَةٍ ، فَهَذَا أَقْصَى مَا يَرْخُصُ فِيهِ مِنْ حَيْثُ إِنَّ السَّنَةَ إِذَا تَكَرَّرَتْ .. تَكَرَّرَتْ أَسْبَابُ الدَّخْلِ ، وَمِنْ حَيْثُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْخَرَ لِعَالِيهِ

(١) فَإِنَّهُ يَنْفَعُهُ مِلَاحَظَةُ أَسْبَابِ التَّعْظِيمِ ، وَيُضَرُّهُ التَّحْقِيرُ . « إِتْحَافٌ » ( ١٥٧/٤ ) .

(٢) أَيُ : مِمَّنْ عَهِدَ عَنْهُ الظُّلْمُ وَأَكَلَ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ، وَإِلَّا .. فَلَا مَنَعَ .

قوت سنة<sup>(١)</sup>، فهذا أقرب ما يحدُّ به حدُّ الفقير والمسكين، ولو اقتصر على حاجة شهره أو حاجة يومه.. فهو أقرب للتقوى.

ومذاهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الزكاة والصدقة مختلفة؛ فمن مبالغ في التقليل إلى حدٍّ أوجب الاقتصاد على قدر قوت يومه وليته، وتمسك بما روى سهل بن الحنظلية: أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن السؤال مع الغنى، فستل عن غناه، فقال صلى الله عليه وسلم: «غداؤه وعشاؤه»<sup>(٢)</sup>

وقال آخرون: يأخذ إلى حد الغنى، وحد الغنى نصاب الزكاة؛ إذ لم يوجب الله تعالى الزكاة إلا على الأغنياء، فقالوا: له أن يأخذ لنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة.

وقال قائلون: حد الغنى خمسون درهماً أو قيمتها من الذهب؛ لما روى ابن مسعود: أنه صلى الله عليه وسلم قال: «من سأل وله مال يغنيه.. جاء يوم القيامة وفي وجهه خُموش»<sup>(٣)</sup>، قيل: وما غناه؟ قال: «خمسون درهماً أو قيمتها من الذهب»<sup>(٤)</sup>، وقيل: راويه ليس بقوي<sup>(٥)</sup>

وقال قوم: أربعون؛ لما رواه عطاء بن يسار منقطعاً أنه صلى الله عليه وسلم قال: «من سأل وله أوقية.. فقد ألحف في السؤال»<sup>(٦)</sup>

وبالغ آخرون في التوسيع فقالوا: له أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضيعة، فيستغني بها طول عمره، أو يهيئ بضاعة لينجز فيها ويستغني بها طول عمره؛ لأن هذا هو الغنى، وقد قال عمر رضي الله عنه: (إذا أعطيتكم.. فأغنوا)<sup>(٧)</sup>، حتى ذهب قوم إلى أن من افتقر.. فله أن يأخذ بقدر ما يعود به إلى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم، إلا إذا خرج عن حد الاعتدال.

ولما شغل أبا طلحة بستانه عن الصلاة.. قال: جعلته صدقة، فقال صلى الله عليه وسلم: «اجعله في قرابتك، فهو خير لك»<sup>(٨)</sup>، فأعطاه حسان وأبا قتادة، فحائط من نخيل لرجلين كثير مغني، وأعطى عمر رضي الله عنه أعرابياً ناقة معها ظئراها<sup>(٩)</sup>، فهذا ما يحكى فيه.

فأما التقليل إلى قوت اليوم أو الأوقية.. فذلك ورد في كراهية السؤال والتردد على الأبواب، وذلك مستنكر، وله

(١) كما في «البخاري» (٢٩٠٤)، و«مسلم» (١٧٥٧) بلفظ: (كانت أموال بني النضير مما آفاه الله على رسوله مما لم يوجب عليه المسلمون بخيل ولا ركاب، فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة، فكان ينفق على أهله نفقة سنة، وما بقي يجعله في الكراع والسلاح عدة في سبيل الله)، ولفظ الترمذي (١٧١٩): (كان يعزل نفقة أهله سنة).

(٢) رواه أبو داود (١٦٢٩) بلفظ: «من سأل وعنده ما يغنيه.. فإنما يستكثر من النار» فقالوا: وما يغنيه؟ قال: «قدر ما يغديه ويعشيه».

(٣) رواه أبو داود (١٦٢٦)، والترمذي (٦٥٠)، والنسائي (٩٧/٥)، وابن ماجه (١٨٤٠)، وقوله: (قيل: راويه ليس بقوي): عن به حكيم بن جبير، فقد ضعفوه، منهم بالرفض، ولذا ضعف الحديث النسائي والخطابي، ولذا طابوا من سفیان الرواية عن غيره، فحدثهم عن زيد، فصار الحديث بهذا الطريق قوياً، والله أعلم. «إتحاف» (١٦٠/٤).

(٤) رواه أبو داود (١٦٢٧، ١٦٢٨)، والنسائي (٩٨/٥)، زاد هشام في حديثه عند أبي داود: (وكانت الأوقية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين درهماً)، وبالأربعين صرح النسائي في حديث آخر (٩٨/٥).

(٥) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٠٥٦٦).

(٦) روى الجزء الأول منه مالك في «الموطأ» (٩٨/١)، والباقي عند البخاري (١٤٦١)، و«مسلم» (٩٩٨).

(٧) رواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٣١٦/٤٤)، و«ظئرها هنا: أوبرها وأمها»

حكم آخر، بل التجويز إلى أن يشتري ضيعة فيستغني بها أقرب إلى الاحتمال، وهو أيضاً مائل إلى الإسراف.

والأقرب إلى الاعتدال: كفاية سنة، فما وراءه فيه خطر، وفيما دونه تضيق، وهذه الأمور إذا لم يكن فيها تقدير.. جزم بالتوقيف، فليس للمجتهد إلا الحكم بما يقع له، ثم يقال للورع: «استفت قلبك وإن أفتوك وأفتوك» كما قاله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>؛ إذ الإنثم حواز القلوب، فإذا وجد القابض في نفسه شيئاً مما يأخذ.. فليتيق الله فيه، ولا يترخص تعللاً بالفتوى من علماء الظاهر؛ فإن لفتاويهم قيوداً ومطلقات من الضرورات، وفيها تخمينات واقتحام شبهات، والتوقي من الشبهات من شيم ذوي الدين وعادات السالكين لطريق الآخرة.



الخامسة: أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه:

فإن كان ما يعطيه فوق الثمن.. فلا يأخذ منه؛ لأنه لا يستحق مع شريكه إلا الثمن، فلينقص من الثمن مقدار ما يصرف إلى اثنين من صنفه، وهذا السؤال واجب على أكثر الخلق، فإنهم لا يراعون هذه القسمة؛ إنما لجهل، وإنما لتساهل، وإنما يجوز ترك السؤال عن مثل هذه الأمور إذا لم يغلب على الظن احتمال التحريم، وسيأتي ذكر مظان السؤال ودرجة الاحتمال في كتاب الحلال والحرام إن شاء الله تعالى.





## الفصل الرابع في صدقة التطوع ، وفضلها ، وآداب أخذها وإعطائها

### بيان فضيلة الصدقة

الأخبار :

قوله صلى الله عليه وسلم : « تصدّقوا ولو بتمرّة ، فإنّها تسدّ من الجائع ، وتطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النّار » <sup>(١)</sup> .  
وقال صلى الله عليه وسلم : « اتقوا النّار ولو بشقّ تمرّة ، فإنّ لم تجدوا . . فبكلمة طيبة » <sup>(٢)</sup> .  
وقال صلى الله عليه وسلم : « ما من عبد مسلم يتصدّق بصدقة من كسب طيب - ولا يقبل الله إلا طيباً - إلا كان الله يأخذها بيمينه ، فيربّيها له كما يربّي أحدكم فصيلة أو فلوة حتّى تبلغ النمرة مثل أخذ » <sup>(٣)</sup> .  
وقال صلى الله عليه وسلم لأبي الدرداء : « إذا طبخت مرقّة . . فأكثر ماءها ، ثم انظر أهل بيت من جيرانك ، فأصبهم منه بمعروف » <sup>(٤)</sup> .

وقال صلى الله عليه وسلم : « ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله عزّ وجلّ الخلافة على تركته » <sup>(٥)</sup> .  
وقال صلى الله عليه وسلم : « كل امرئ في ظلّ صدقته يوم القيامة حتّى يقضى بين الناس » <sup>(٦)</sup> .  
وقال صلى الله عليه وسلم : « الصدقة تسدّ سبعين باباً من الشر » <sup>(٧)</sup> .  
وقال صلى الله عليه وسلم : « صدقة السرّ تطفى غضب الربّ عزّ وجلّ » <sup>(٨)</sup> .  
وقال صلى الله عليه وسلم : « ما الذي أعطى من سعة بأفضل أجراً من الذي يقبل من حاجة » <sup>(٩)</sup> ، ولعلّ المراد به :  
الذي يقصد من دفع حاجته التفرّع للدين ، فيكون مساوياً للمعطي الذي يقصد بإعطائه عمارة دينه .  
وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أيّ الصدقة أفضل ؟ قال : « أن تصدّق وأنت صحيح شحيح ، تأمل الغنى وتخشى الفاقة ، ولا تمهل حتّى إذا بلغت الحلقوم . . قلت : لفلان كذا ، ولفلان كذا ، ألا وقد كان لفلان » <sup>(١٠)</sup> .  
وقد قال صلى الله عليه وسلم يوماً لأصحابه : « تصدّقوا » ، فقال رجل : إنّ عندي ديناراً ، فقال : « أنفقه على

(١) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٦٥١ ) .

(٢) رواه البخاري ( ١٤١٣ ) ، ومسلم ( ١٠١٦ ) .

(٣) رواه مسلم ( ١٠١٤ ) .

(٤) رواه مسلم ( ٢٦٢٥ ) والخطاب فيه لأبي ذر رضي الله عنه .

(٥) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٦٤٦ ) عن ابن شهاب مرسلاً .

(٦) رواه ابن حبان في « صحيحه » ( ٣٣١٠ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ١٨١/٨ ) .

(٧) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٢٧٤/٤ ) .

(٨) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٢٦١/٨ ) ، والحاكم في « المستدرک » ( ٥٦٨/٣ ) .

(٩) رواه الطبراني في « الأوسط » ( ٨٢٣٩ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٢٤٥/٨ ) .

(١٠) رواه البخاري ( ١٤١٩ ) ، ومسلم ( ١٠٣٢ ) .

نفسك » ، فقال : إنَّ عندي آخر ، قال : « أنفقهُ على زوجتك » ، قال : إنَّ عندي آخر ، قال : « أنفقهُ على ولدك » ، قال : إنَّ عندي آخر ، قال : « أنفقهُ على خادمك » ، قال : إنَّ عندي آخر ، قال صلى الله عليه وسلم : « أنت أبصر به » <sup>(١)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « لا تحل الصدقة لأل محمد ، إنما هي أوساخ الناس » <sup>(٢)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « ردُّوا مذمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام » <sup>(٣)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « لو صدق السائل .. ما أفلح من رده » <sup>(٤)</sup>

وقال عيسى عليه السلام : ( من ردَّ سائلاً خائباً من بيته .. لم تغش الملائكة ذلك البيت سبعة أيام ) .

وكان نبينا صلى الله عليه وسلم لا يكل خصلتين إلى غيره ، كان يضع طهوره بالليل ويخبره ، وكان يناول المسكين بيده <sup>(٥)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « ليس المسكين الذي تردُّه التمرة والتمران واللجمة واللقتان ، إنما المسكين المتعفف ، اقروا إن شئتم : ﴿ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَاقًا ﴾ » <sup>(٦)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلم يكسو مسلماً .. إلا كان في حفظ الله عز وجل ما دامت عليه منه رقعة » <sup>(٧)</sup>



#### الآثار :

قال عروة بن الزبير : ( لقد تصدقت عائشة رضي الله عنها بخمسين ألفاً ، وإنَّ درعها لمرقع ) <sup>(٨)</sup> .

وقال مجاهد في قول الله تعالى : ﴿ وَتَقُولُونَ عَلَىٰ آلِهِ ﴾ فقال : ( وهم يشتهونه ) <sup>(٩)</sup>

وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : ( اللهم ! اجعل الفضل عند خيارنا ، لعلمهم يعودون به على أولي الحاجة منا ) .

وقال عبد العزيز بن عمير : ( الصلاة تبلِّغك نصف الطريق ، والصوم يبلِّغك باب المليك ، والصدقة تدخلك عليه ) <sup>(١٠)</sup>

- (١) رواه أبو داود في « سننه » ( ١٦٩١ ) ، والنسائي ( ٦٢/٥ ) ، وابن حبان في « صحيحه » ( ٣٣٣٧ ) ، والحاكم في « المستدرک » ( ٤١٥/١ ) .
- (٢) رواه مسلم ( ١٠٧٢ ) .
- (٣) رواه العيني في « الضعفاء » ( ١٢١/١ ) وفيه : ( رأس الذباب ) بدل ( رأس الطائر ) ، ورواه ابن أبي شبة في « المصنف » ( ٩٩١٥ ) عن حميد بن عبد الرحمن قال : ( كان يقال : ردوا السائل ولو بمثل رأس القطة ) .
- (٤) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٢٤٦/٨ ) بلفظ : « لولا أن المساكين يكذبون .. ما أفلح من ردهم » ، وكذلك هو عند البيهقي في « الشعب » ( ٣١٢٦ ) ، وهو بلفظ المصنف رواه ابن عبد البر في « التمهيد » ( ٢٩٧/٥ ) ، وانظر « الإتحاف » ( ١٧١/٤ ) .
- (٥) رواه ابن ماجه ( ٣٦٢ ) عن ابن عباس قال : ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكل طهوره إلى أحد ، ولا صدقته التي يتصدق بها ، يكون هو الذي يتولاها بنفسه ) .
- (٦) رواه البخاري ( ٤٥٣٩ ) ، ومسلم ( ١٠٣٩ ) .
- (٧) رواه الترمذي ( ٢٤٨٤ ) بنحوه ، وهو بمعناه عند أبي داود ( ١٦٨٢ ) .
- (٨) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٧٥٤ ) .
- (٩) رواه الطبري في « تفسيره » ( ٢٥٤/٢٩/١٤ ) .
- (١٠) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ٤٤٠ ) عن ابن أبي الحواري ، عن عبد العزيز بن محمد ، وعبد العزيز بن عمير روى عنه أحمد بن أبي الحواري كما في « تاريخ دمشق » ( ٣٣٣/٣٦ ) .

وقال ابن أبي الجعد: (إنَّ الصدقة لتدفع سبعين باباً من السوء، وفضل سِرِّها على علانيتهما بسبعين ضعفاً، وإنَّها لتفكُّ لَحْيَيْ سبعين شيطاناً) <sup>(١)</sup>

وقال ابن مسعود: (إنَّ رجلاً عبد الله سبعين سنة، ثم أصاب فاحشة فأحبط عمله، ثم مرَّ بمسكين، فتصدق عليه برغيف، فغفر الله له ذنُبه، وردَّ عليه عمل السبعين سنة) <sup>(٢)</sup>

وقال لقمان لابنه: (إذا أخطأت خطيئة.. فأعط صدقة) <sup>(٣)</sup>

وقال يحيى بن معاذ: (ما أعرف حَيَّةً تزُنُ جبال الدنيا إلا الحبة من الصدقة) <sup>(٤)</sup>

وقال عبد العزيز بن أبي رواد: (كان يقال: ثلاثة من كنوز الجنة أو من كنوز البر: كتمان المريض، وكتمان الصدقة، وكتمان المصائب)، وروى مسنداً <sup>(٥)</sup>

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: (إنَّ الأعمال تباهت؛ فقالت الصدقة: أنا أفضلُكُمْ).

وكان عبد الله بن عمر يتصدق بالشُّكر ويقول: (سمعتُ الله عزَّ وجلَّ يقول: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبَبْتُمْ﴾، والله يعلمُ أَنِّي أحبُّ الشُّكرَ) <sup>(٦)</sup>

وقال النخعي: (إذا كان الشيءُ لله عزَّ وجلَّ.. لا يسُرُّني أن يكونَ فيه عيبٌ).

وقال عبيد بن عمير: (يحشرُ الناسُ يومَ القيامةِ أجوعاً ما كانوا قطُّ، وأعطشَ ما كانوا قطُّ، وأعرى ما كانوا قطُّ، فمن أطمعَ لله عزَّ وجلَّ.. أشبعه الله، ومن سقى لله عزَّ وجلَّ.. ومن كسا لله عزَّ وجلَّ.. كساه الله) <sup>(٧)</sup>

وقال الحسن: (لو شاء الله لجعلكم أغنياء لا فقيرَ فيكم، ولكنه ابتلى بعضكم ببعضٍ) <sup>(٨)</sup>

وقال الشعبي: (مَنْ لَمْ يَزِ نَفْسَهُ إِلَى ثَوَابِ الصدقةِ أَحْوَجَ مِنَ الْفَقِيرِ إِلَى صَدَقَتِهِ.. فَقَدْ أَبْطَلَ صَدَقَتَهُ، وضربَ بها وجهه).

(١) روى أوله الطبراني في «الكبير» (٢٧٤/٤)، وآخره رواه ابن المبارك في «الزهد» (٦٤٩).

(٢) رواه الحسين بن حرب في «البر والصلة» (٢٧٩) بلفظ المصنف، ورواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٥٣٥٣)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٦٣/١) عن أبي بردة قال: (لما حضر أبا موسى الوفاة - وأبو بردة ابنه - قال: يا بُنَيَّ؛ اذكروا صاحبَ الرغيف، قال: كان رجل يتعبد في صومعة - أراه قال: سبعين سنة - لا ينزل إلا في يوم أحد، قال: فنزل في يوم أحد، قال: قُسْبَةُ أو شَيْبُ الشيطان في عينه امرأة، فكان معها سبعة أيام وسبع ليال، قال: ثم كُشف عن الرجل غطاؤه، فخرج تائباً، فكان كلما خطا خطوة - صلى وسجد، قال: فأواه الليل إلى دكان عليه اثنا عشر مسكيناً، فأدركه الإعياء، فرمى نفسه بين رجلين منهم، وكان ثمَّ راهب يبعث إليهم كل ليلة بأرغفة، فيعطي كل إنسانٍ رغيفاً، فجاء صاحب الرغيف فأعطى كل إنسانٍ رغيفاً، فقال المتروك لصاحب الرغيف: ما لك لم تعطني رغيفي؟ ما كان إليَّ عنه غنى، قال: تُراني أمسكه منك؟! والله لا أعطيك شيئاً الليلة، قال: فعمد التائب إلى الرغيف الذي دفعه إليه، فدفعه إلى الرجل الذي ترك، فأصبح التائب ميتاً، قال: فوزنت السبعون سنة بالسبع الليالي.. فلم تزُنْ!! قال: فوزن الرغيف بالسبع الليالي، قال: فرجع الرغيف، فقال أبو موسى: يا بني؛ اذكروا صاحب الرغيف).

(٣) رواه الحسين بن حرب في «البر والصلة» (٢٨١).

(٤) حكاه الثعلبي في «تفسيره» (٢٨٤/٢).

(٥) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١١٧/٧) مرفوعاً، وانظر «قوت القلوب» (١٠٧/٢).

(٦) عزاء السيوطي في «الدر المنثور» (٢٦٢/٢) روايته لابن المنذر، عن نافع، عن ابن عمر، والشُّكر نوع من الرطب شديد الحلاوة.

(٧) رواه أحمد في «الزهد» (١٠٩٢).

(٨) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٥٤٧١)، وفيه قبل الاستدراك: (ولو شاء لجعلكم فقراء لا غني فيكم) عن الحسن مرسلاً.

وقَالَ مَالِكٌ : ( لَا نَرَى بِشَرْبِ الْمَوْسِرِ مِنَ الْمَاءِ الَّذِي يُتَصَدَّقُ بِهِ وَيُسْقَى فِي الْمَسْجِدِ بِأَسَا ؛ لِأَنَّهُ إِنَّمَا جُعِلَ لِلْعِطْشَانِ مَنْ كَانَ ، وَلَمْ يُرَدْ بِهِ أَهْلُ الْحَاجَةِ وَالْمَسْكِنَةِ عَلَى الْخُصُوصِ ) .

ويقالُ : إِنَّ الْحَسَنَ مَرَّ بِهِ نَحَّاسٌ وَمَعَهُ جَارِيَةٌ ، فَقَالَ لِلنَّحَّاسِ : أَتَرْضَى ثَمَنَهَا الدَّرْهَمَ وَالْدَرَاهِمِينَ ؟ قَالَ : لَا ، قَالَ : فَاذْهَبْ ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ رَضِيَ فِي الْحَوَرِ الْعَيْنِ بِالْفُلْسِ وَاللَّقْمَةِ<sup>(١)</sup>



## بيان إخفاء أخذ الصدقة وإظهارها

قد اختلف الناس في طرق طلب الإخلاص في ذلك ؛ فمال قوم إلى أن الإخفاء أفضل ، ومال قوم إلى الإظهار ، ونحن نشير إلى ما في كل واحد من المعاني والآفات ، ثم نكشف الغطاء عن الحق فيه :  
أما الإخفاء .. ففيه خمسة معانٍ :

الأول : أنه أبقى للسُّرِّ على الآخذ ؛ فإنَّ أخذه ظاهراً هتك لسرِّ المروءة ، وكشف عن الحاجة ، وخروج عن هيئة التعقُّف والتَّصوُّن المحبوب الذي يحسبهم الجاهل به أغنياء من التعقُّف .



الثاني : أنه أسلم لقلوب الناس ولألسنتهم ؛ فإنَّهم ربما يحسدون أو ينكرون عليه أخذه ، ويظنون أنه أخذ مع الاستغناء ، أو ينسبونه إلى أخذ زيادة ، والحسد وسوء الظن والغيبة من الذنوب الكبائر ، وصيانتهم عن هذه الجرائم أولى .

وقال أبو أيوب السَّخْتِيَانِي : ( إني لأترك لبس الثوب الجديد خشية أن يحدث في جيراني حسداً )<sup>(١)</sup>

وقال بعض الزَّهَّاد : ( ربما تركت استعمال الشيء لأجل إخواني ، يقولون : من أين له هذا ؟ )<sup>(٢)</sup>

وعن إبراهيم التيمي : أنه رُئي عليه قميص جديد ، فقال بعض إخوانه : من أين لك هذا ؟ فقال : كسانيه أخي خيَّمه ، ولو علمت أن أهله علموا به .. ما قبلته<sup>(٣)</sup>



الثالث : إعانة المعطي على إسرار العمل ؛ فإنَّ فضل السرِّ على الجهر في الإعطاء أكثر ، والإعانة على إتمام المعروف معروف ، والكتمان لا يتم إلا بانئين ؛ فمهما أظهر هذا .. انكشف أمر المعطي .

ودفع رجل إلى بعض العلماء شيئاً ظاهراً فردَّه إليه ، ودفع إليه آخر شيئاً في السرِّ فقبله ، فقيل له في ذلك ؟ فقال : إنَّ هذا عمل بالأدب في إخفاء معروفه فقبلته ، وذلك آساء أدبه في عمله فرددت عليه عمله<sup>(٤)</sup>

وأعطى رجل بعض الصوفية شيئاً في الملاء فردَّه ، فقال له : لِمَ تردُّ عليَّ الله عزَّ وجلَّ ما أعطاك ؟ فقال : إنَّك أشركتَ غيرَ الله سبحانه فيما لله تعالى ولم تقنع بعين الله عزَّ وجلَّ ، فرددت عليك شركك<sup>(٥)</sup>

وقبل بعض العارفين في السرِّ شيئاً كان ردَّه في العلانية ، فقيل له في ذلك ؟ فقال : عصيت الله بالجهر ، فلم أُلْهِ عوناً لك على المعصية ، وأطعته بالإخفاء ، فأعنتك على برك<sup>(٦)</sup>

(١) قوت القلوب (٢٠١/٢) .

(٢) رواه وكيع في « أخبار القضاة » (٣٥/٣) ، وفيه معنى الخبر الذي قبله ، عن محارب بن دثار القاضي .

(٣) رواه هناد في « الزهد » (٦٥٩) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١١٣/٤) ، والخبر عن إبراهيم التيمي لا التيمي كما في « تهذيب الكمال »

(٣٧٢/٨) ، والمصنف تبع صاحب « القوت » (٢٠٢/٢) .

(٤) قوت القلوب (٢٠٢/٢) .

(٥) قوت القلوب (٢٠٢/٢) .

(٦) قوت القلوب (٢٠٢/٢) .

وقال الثوري: ( لو علمتُ أنَّ أحدَهُم لا يذكرُ صلَّته ولا يتحدَّثُ بها .. لقبلتُ صلَّته )<sup>(١)</sup>



الرابع: أنَّ في إظهارِ الأخذِ ذلاً وامتهاناً ، وليس للمؤمن أن يذلَّ نفسه<sup>(٢)</sup>

كان بعضُ العلماء يأخذُ في السرِّ ولا يأخذُ في العلانية ، ويقولُ إنَّ في إظهارِهِ إِذْلالاً للعلمِ وامتهاناً لأهْلِهِ ، فما كنتُ بالذي أرفعُ شيئاً مِنَ الدنيا بوضعِ العلمِ وإذْلالِ أَهْلِهِ .



الخامسُ : الاحترازُ عن شبهةِ التَّزَكَّةِ ، قال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ أَهْدَى لهُ هَدِيَّةً وَعِنْدَهُ قَوْمٌ .. فَهُمْ شُرَكَاءُ فِيهَا »<sup>(٣)</sup> ، ويَأْنُ يَكُونُ وَرِقاً أَوْ ذَهَباً لا يَخْرُجُ عَنْ كَوْنِهِ هَدِيَّةً ، قَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَفْضَلُ مَا أَهْدَى الرَّجُلُ إِلَى أَخِيهِ وَرِقاً ، أَوْ يَطْعَمُهُ خَبِزاً »<sup>(٤)</sup> ، فَجَعَلَ الْوَرِقَ هَدِيَّةً ، فَاِنْفَرَادَهُ بِمَا يُعْطَى فِي الْمَلَأِ مَكْرُوهٌ إِلَّا بِرِضَا جَمِيعِهِمْ ، وَلا يَخْلُو عَنْ شِبْهَةٍ ، فَإِذَا انْفَرَدَ .. سَلَّمَ مِنْ هَذِهِ الشَّبْهَةِ .



وأما الإظهارُ والتحدُّثُ بِهِ .. ففيهِ معانٍ أربعة :

الأوَّلُ : الإخلاصُ والصدقُ والسلامةُ عن تلبيسِ الحالِ والمرءِإةِ



والثاني : إسقاطُ الجاهِ والمنزلةِ ، وإظهارُ العبوديةِ والمسكنةِ ، والتبَرُّي عن الكبرياءِ ودعوى الاستغناء ، وإسقاطُ النفسِ مِنْ أَعْيُنِ الْخَلْقِ .

قال بعضُ العارفين لتلميذه : أَظْهَرِ الْأَخَذَ عَلَى كُلِّ حَالٍ إِنْ كُنْتَ آخِذاً ؛ فَإِنَّكَ لا تَخْلُو مِنْ أَحَدٍ رَجُلَيْنِ : رَجُلٌ تَسْقُطُ مِنْ قَلْبِهِ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ ، فَذَلِكَ هُوَ الْمَرَادُ ؛ لِأَنَّهُ أَسْلَمَ لِدِينِكَ ، وَأَقْلَ لَأَفَاتِ نَفْسِكَ ، أَوْ رَجُلٌ تَزْدَادُ فِي قَلْبِهِ بِإِظْهَارِكَ الصَّدَقَ ، فَذَلِكَ الَّذِي يَرِيدُهُ أَخُوكَ ؛ لِأَنَّهُ يَزْدَادُ ثَوَاباً بِزِيَادَةِ حَيِّهِ لَكَ وَتَعْظِيمِهِ إِيَّاكَ ، فَتَوْجُرُ أَنْتَ إِذْ كُنْتَ سَبَبَ مَزِيدِ ثَوَابِهِ<sup>(٥)</sup>



الثالثُ : هُوَ أَنَّ الْعَارِفَ لا نَظَرَ لَهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَالسِّرُّ وَالْعَلَانِيَةُ فِي حَقِّهِ وَاحِدٌ ، فَاخْتِلَافُ الْحَالِ شَرْكَ

(١) قوت القلوب (٢٠٢/٢) .

(٢) حديث : « لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه » رواه الترمذي (٢٢٥٤) ، وابن ماجه (٤٠١٦) ، والخبر في « القوت » (٢٠٢/٢) .

(٣) رواه الطبراني في « الأوسط » (٢٤٧١) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٣٥١/٣) ، وانظر « الإنحاف » (١٧٨/٤) .

(٤) لفظ المصنف لهذا الحديث تبع فيه صاحب « القوت » (٢٠٢/٢) ، وحق كلمة (ورقاً) الرفع على الخبرية ، كذا وجد مصوراً في نسخة « المغني » للحافظ العراقي بخطه كما رأها الحافظ الزبيدي في « الإنحاف » (١٧٨/٤) ، وروى ابن عدي في « الكامل » (٤٣٣/٣) ، والبيهقي في « الشعب » (٧٢٧٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أي الأعمال أفضل ؟ قال : « أن تدخل على أخيك المسلم سروراً ، أو تقضي عنه ديناً ، أو تطعمه خبزاً » ، وروى الترمذي (١٩٥٧) مرفوعاً : « من منح منيحة لبني أو وري ، أو هدئ زقافاً كان له مثل عتق رقبة » ، والحديثان يوفيان شاهد المصنف ، وانظر « الإنحاف » (١٧٨/٤) .

(٥) قوت القلوب (٢٠٢/٢)

في التوحيد ، قَالَ بَعْضُهُمْ : ( كُنَّا لَا نَعْبَأُ بِدَعَاءِ مَنْ يَأْخُذُ فِي السِّرِّ وَيُرِدُّ فِي الْعَلَانِيَةِ )<sup>(١)</sup>

والانتفاث إلى الخلق حضروا أم غابوا نقصان في الحال ، بل ينبغي أن يكون النظر مقصوراً على الواحد الفرد ، حكى أن بعض الشيوخ كان كثير الميل إلى واحد من جملة المريدين ، فشق على الآخرين ذلك ، فأراد أن يظهر لهم فضيلة ذلك المريد ، فأعطى كل واحد منهم طائراً وقال له : اذبح هذا حيث لا يراك أحد ، فذهبوا ثم جاؤوا وقد ذبح كل واحد طائرته إلا ذلك المريد ، فإنه رد طائرته ، فسألهم ، فقالوا : فعلنا ما أمرنا به الشيخ ، فقال الشيخ للمريد : ما لك لم تذبح كما ذبح أصحابك ؟ فقال ذلك المريد : لم أقدر على مكان لا يراني فيه أحد ، فإن الله يراني في كل موضع ، فقال الشيخ : لهذا أميل إليه ؛ لأنه لا يلتفت إلى غير الله تعالى<sup>(٢)</sup>



الرابع : أن الإظهار إقامة لسنة الشكر ، وقد قال تعالى : ﴿ وَأَنَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَنَّتْ ﴾ ، والكتمان كفران النعمة ، وقد ذم الله تعالى من كتم ما آتاه الله عز وجل ، وقرنه بالبخل ، فقال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أُوتُوا فَاتُخَذُوا مِنَ النَّاسِ يَاجِبِلَ وَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ مِمَّا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ .

وقال صلى الله عليه وسلم : « إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترضى عليه »<sup>(٣)</sup>

وأعطى رجل بعض العارفين شيئاً في السر ، فرفع به يده وقال : ( هذا من الدنيا ، والعلانية فيها أفضل ، والسر في أمور الآخرة أفضل )<sup>(٤)</sup> ، ولذلك قال بعضهم : ( إذا أعطيت في الملاء .. فخذ ثم اردد في السر )<sup>(٥)</sup>

والشكر محثوث عليه ، قال صلى الله عليه وسلم : « من لم يشكر الناس .. لم يشكر الله عز وجل »<sup>(٦)</sup> ، والشكر قائم مقام المكافأة ، حتى قال صلى الله عليه وسلم : « من أسدى إليك معروفاً .. فكافئوه ، فإن لم تستطيعوا .. فأثنوا عليه به خيراً ، وادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه »<sup>(٧)</sup>

ولما قالت المهاجرون في الشكر : يا رسول الله ؛ ما رأينا خيراً من قوم نزلنا عندهم ، قاسمونا الأموال حتى خفنا أن يذهبوا بالأجر كله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كلا ؛ ما شكرتم لهم وأثنيتم به عليهم » أي : هو مكافأة<sup>(٨)</sup>



فالآن : إذا عرفت هذه المعاني .. فاعلم أن ما نقل من اختلاف الناس فيه ليس اختلافاً في المسألة ، بل هو اختلاف حال .

(١) قوت القلوب ( ٢٠٢/٢ ) عن بعض العارفين .

(٢) الرسالة القشيرية ( ص ٣٣٤ ) .

(٣) رواه أحمد في « مسنده » ( ٤٧٣/٣ ) ، وهو عند الترمذي ( ٢٠٠٦ ) بنحوه .

(٤) قوت القلوب ( ٢٠٢/٢ ) .

(٥) قوت القلوب ( ٢٠٢/٢ ) بنحوه .

(٦) رواه أبو داود ( ٤٨١١ ) ، والترمذي ( ١٩٥٤ ) .

(٧) رواه أبو داود ( ١٦٧٢ ) ، والنسائي ( ٨٢/٥ ) .

(٨) رواه الترمذي ( ٢٤٨٧ ) ولفظ النبي صلى الله عليه وسلم فيه : « لا ، ما دعوتهم الله لهم وأثنيتهم عليهم »

فكشفت الغطاء في هذا: أنا لا نحكم حكماً بتأ بأن الإخفاء أفضل في كل حال أو الإظهار أفضل، بل يختلف ذلك باختلاف الثبات، وتختلف الثبات باختلاف الأحوال والأشخاص، فبينغي أن يكون المخلص مراقباً لنفسه؛ حتى لا يتدلّى بحبل الغرور، ولا ينخدع بتلبيس الطبع ومكر الشيطان، والمكر والخداع أغلب في معاني الإخفاء منه في الإظهار، مع أن له دخلاً في كل واحد منهما:

فأما مدخل الخداع في الإسرار: فمن ميل الطبع إليه؛ لما فيه من خفض الجاه والمنزلة، وسقوط القدر من أعين الناس، ونظر الخلق إليه بعين الازدراء، وإلى المعطي بعين المنعم المحسن إليه، فهذا هو الداء الدفين، ويستكن في النفس، والشيطان بواسطته يظهر معاني الخير حتى يتعلل بالمعاني الخمسة التي ذكرناها.

ومعيار كل ذلك ومحك أمر واحد: وهو أن يكون تألمه بانكشاف أخذه للصدقة كتألمه بانكشاف صدقة أخذها بعض نظرائه وأمثاله، فإنه إن كان ينبغي صيانة الناس عن الغيبة والحسد وسوء الظن، أو يتقي انتهاك السر، أو إغانة المعطي على الإسرار، أو صيانة العلم عن الابتذال.. فكل ذلك مما يحصل بانكشاف صدقة أخيه، فإن كان انكشاف أمره أثقل عليه من انكشاف أمر غيره.. فتقديره الحذر من هذه المعاني أغاليط وأباطيل من مكر الشيطان وخدعه؛ فإن إذلال العلم محذور من حيث إنه علم، لا من حيث إنه علم زيد أو علم عمرو، والغيبة محذورة من حيث إنها تعرض لعرض مصون، لا من حيث إنها تعرض لعرض زيد على الخصوص، ومن أحسن ملاحظة مثل هذا.. ربما يعجز الشيطان عنه، وإلا.. فلا يزال كثير العمل قليل الحظ.

وأما جانب الإظهار: فميل الطبع إليه من حيث إنه تطيب لقلب المعطي، واستحاث له على مثله، وإظهاره عند غيره أنه من المبالغين في الشكر حتى يرغبوا في إكرامه وتقديره، وهذا داء دفين في الباطن، والشيطان لا يقدر على المتدبّر إلا بأن يروج عليه هذا الخبث في معرض السنّة، ويقول له: الشكر من السنّة، والإخفاء من الرياء، ويورد عليه المعاني التي ذكرناها؛ ليحمله على الإظهار، وقصده الباطن ما ذكرناه!!

ومعيار ذلك ومحكّه: أن ينظر إلى ميل نفسه إلى الشكر حيث لا ينتهي الخبر إلى المعطي ولا إلى من يرغب في عطائه، وبين يدي جماعة يكرهون إظهار العطية ويرغبون في إخفائها، وعادتهم أنهم لا يعطون إلا من يخفي ولا يشكر؛ فإن استوثق هذه الأحوال عنده.. فليعلم أن باعته هو إقامة السنّة في الشكر والتحدث بالنعمة، وإلا.. فهو مغرور.

ثم إذا علم أن باعته السنّة في الشكر.. فلا ينبغي أن يفصل عن قضاء حي المعطي، فلينظر: فإن كان هو ممن يحب الشكر والنشر.. فبينغي أن يخفي ولا يشكر؛ لأن قضاء حقه ألا ينصره على الظلم، وطلبه الشكر ظلم.

وإذا علم من حاله أنه لا يحب الشكر ولا يقصده.. فعند ذلك يشكره ويظهر صدقته، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم للرجل الذي مذج بين يديه: «ضربت عنقه، لو سمعها.. ما أفلح»<sup>(١)</sup>، مع أنه صلى الله عليه وسلم كان يشني

(١) رواء البخاري (٢٦٦٢)، ومسلم (٣٠٠٠) دون زيادة: «لو سمعها.. ما أفلح»، وتامه: «إذا كان أحدكم مادحاً لا محالة.. فليقل: أحسب فلاناً والله حسبه» ولا أزكي على الله أحداً، أحسبه كذا وكذا، إن كان يعلم ذلك منه»، والزيادة رواها أحمد في «المسند» (٥١/٥)، وذكر الحافظ في «فتح الباري» (٢٧١/٥) احتمال أن يكون المشني هو محجن بن الأدرع الأسلمي، والمثنى عليه هو عبد الله ذو البجادين رضي الله عنهم أجمعين.



على قوم في وجوههم ؛ لثقتي بيقينهم ، وعلميه بأن ذلك لا يضُرُّهم ، بل يزيد في رغبتهم في الخير ، فقال لواحد : « إنَّه سيَدُ أهلِ الوبر »<sup>(١)</sup> ، وقال صلى الله عليه وسلَّم في آخر : « إذا جاءكم كريم قوم .. فأكرموه »<sup>(٢)</sup> ، وسمع كلام رجل ، فأعجبته ، فقال : « إنَّ منَ البيانِ لسحراً »<sup>(٣)</sup> ، وقال صلى الله عليه وسلَّم : « إذا علم أحدكم من أخيه خيراً .. فليخبره ؛ فإنَّه يزدادُ رغبةً في الخير »<sup>(٤)</sup> ، وقال صلى الله عليه وسلَّم : « إذا مدح المؤمن .. ربا الإيمان في قلبه »<sup>(٥)</sup> .

وقال الثوري : ( من عرف نفسه .. لم يضُرَّه مدح الناس )<sup>(٦)</sup>

وقال أيضاً ليوسف بن أسباط : ( إذا أوليتك معروفاً ، فكنت أنا أسرَّ به منك ، ورأيت ذلك نعمةً من الله عزَّ وجلَّ عليَّ .. فاشكر ، وإلا .. فلا تشكر )<sup>(٧)</sup>

فدقائق هذه المعاني ينبغي أن يلحظها من يراعي قلبه ، فإن أعمال الجوارح مع إهمال هذه الدقائق ضحكةٌ للشيطانِ وشماتةٌ له<sup>(٨)</sup> ؛ لكثرة التعب وقلة النفع .

ومثل هذا العلم هو الذي يقال فيه : إنَّ تعلُّمَ مسألةٍ واحدةٍ منه أفضلُ من عبادة سنة ؛ إذ بهذا العلم تحيا عبادة العمر ، وبالجهل به تموت عبادة العمر كله وتتعلَّط .

وعلى الجملة : فالأخذ في المأثور والرَّد في السِّرِّ أحسنُ المسالكِ وأسلمها ، فلا ينبغي أن يُدفع بالتزويقات إلا أن تكملَ المعرفة بحيث يستوي السِّرُّ والعلانية ، وذلك هو الكبريت الأحمر الذي يُتحدَّثُ به ولا يُرى ، نسأل الله الكريم حسنَ العون والتوفيق .



(١) رواه الحاكم في «المستدرک» (٦١١/٣) ، قاله صلى الله عليه وسلم في حقِّ الحلیم الکريم قيس بن عاصم المنقري رضي الله عنه .

(٢) رواه ابن ماجه (٣٧١٢) ، قاله صلى الله عليه وسلم في حقِّ جرير بن عبد الله رضي الله عنهما ، كما في «المستدرک» (٢٩١/٤) .

(٣) رواه البخاري (٥١٤٦) في رجلين خطبا أمامه صلى الله عليه وسلم ، حكى أنهما الزبرقان بن بدر وعمر بن الأهتم ، كما في «فتح الباري» (٢٣٧/١٠) .

(٤) رواه الدارقطني في «الملل» (٣٠٤/٧) بنحوه .

(٥) رواه الطبراني في «الكبير» (١٧٠/١) ، والحاكم في «المستدرک» (٥٩٧/٣) .

(٦) قوت القلوب (٢٠٣/٢) .

(٧) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٥٤/٧) .

(٨) الضحكة - بضم فسكون - : الشيء الذي يضحك منه ، رجلاً كان أو غيره .

## بيان الأفضل من أخذ الصدقة أو الزكاة

كان إبراهيم الخواص والجنيد وجماعة يرون أنَّ الأخذَ مِنَ الصدقةِ أفضلُ ؛ فإنَّ في أخذِ الزكاةِ مزاحمةً للمساكينِ وتضييقاً عليهم ، ولأنَّه ربما لا تكملُ في أخذهِ صفةُ الاستحقاقِ كما وُصِفَ في كتابِ اللهِ تعالى ، وأمَّا الصدقةُ .. فالأمرُ فيها أوسعُ .

وقال قائلون<sup>(١)</sup> : يأخذُ الزكاةَ دونَ الصدقةِ ؛ لأنَّه إعانةٌ على واجبٍ ، ولو تركَ المساكينُ كلُّهُم أخذَ الزكاةَ .. لأنَّهم ، ولأنَّ الزكاةَ لا منَّةَ فيها ، وإنَّما هو حقٌّ واجبٌ لله تعالى رزقاً لعباده المحتاجين ، ولأنَّه أخذٌ بالحاجة ، والإنسانُ يعلمُ حاجةَ نفسه قطعاً ، وأخذُ الصدقةِ أخذٌ بالدينِ ؛ فإنَّ الغالبَ أنَّ المتصدِّقَ يعطي مَنْ يعتقدهُ فيه خيراً ، ولأنَّ موافقةَ المساكينِ أدخلُ في الذِّلِّ والمسكنةِ ، وأبعدُ عن التكبرِ ؛ إذ قد يأخذُ الإنسانُ الصدقةَ في معرضِ الهديةِ فلا تميَّزُ عنها ، وهذا تنصيصٌ على ذلِّ الأخذِ وحاجتهِ .

والقولُ الحقُّ في هذا : أنَّ هذا يختلفُ بأحوالِ الشخصِ وما يغلبُ عليه وما يحضرُهُ مِنَ النيةِ ؛ فإنَّ كانَ في شبهةٍ من اتصافِهِ بصفةِ الاستحقاقِ .. فلا ينبغي أنْ يأخذَ الزكاةَ ، فإذا علمَ أنَّه مستحقٌّ قطعاً ؛ كما إذا حصلَ عليه دينٌ صرفهُ إلى خيرٍ وليسَ لَهُ وجهٌ في قضائِهِ .. فهو مستحقٌّ قطعاً .

فإذا خيَّرَ هذا بينَ الزكاةِ وبينَ الصدقةِ ؛ فإنَّ كانَ صاحبُ الصدقةِ لا يتصدَّقُ بذلكَ المالِ لو لم يأخذهُ هو .. فليأخذِ الصدقةَ ؛ فإنَّ الزكاةَ الواجبةَ بصرفِها صاحبُها إلى مستحقِّها ، ففي ذلكَ تكثيرٌ للخيرِ وتوسيعٌ على المساكينِ ، وإنَّ كانَ المالُ معرضاً للصدقةِ ولم يكنِ في أخذِ الزكاةِ تضييقٌ على المساكينِ .. فهو مخيَّرٌ ، والأمرُ فيهما متفاوتٌ ، وأخذُ الزكاةِ أشدُّ في كسرِ النفسِ وإذلالِها في أغلبِ الأحوالِ ، واللهُ أعلمُ .



## تم كتاب أسرار الزكاة

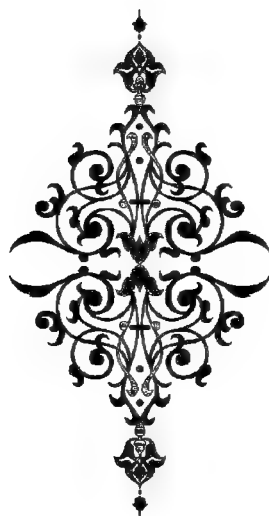
وهو الكتاب الخامس من ربيع العبادات من كتب إحياء علوم الدين

والحمد لله حق حمده ، وحسبنا نعم الوكيل ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

ينثوه كتاب أسرار الصوم ومهمات

كِتَابُ  
اِسْتِزَارِ الصَّوْمِ  
وَمُهْمَاتِهِ

وهو الكتاب السادس من ربيع العبادات  
من كتب احياء علوم الدين



# كتاب أسرار الصوم ومهمات

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أعظم على عباده الجمّة، لما دفع عنهم كيده الشيطان وفنه، وردّ أمله وخيبت ظنّه، إذ جعل الصوم حصناً لأوليائِهِ وجُنّةً، وفتح لهم به أبواب الجنّة، وعزّفهم أن وسيلة الشيطان إلى قلوبهم الشهوات المستكنّة، وأنّ بقمعيها تصبّح النفس المطمئنّة ظاهرة الشوكية في قضم خصمها قويّة المُنّة<sup>(١)</sup>

والصلاة على محمد قائد الخلق وممهّد السّنة، وعلى آلِهِ وأصحابِهِ ذوي الآراء الثابتة والعقول المُرَجّحة<sup>(٢)</sup>، وسلّم تسليمًا كثيرًا.

### أما بعد :

فإنّ الصوم ربع الإيمان بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلّم : « الصوم نصف الصبر »<sup>(٣)</sup>، وبمقتضى قوله صلى الله عليه وسلّم : « الصبر نصف الإيمان »<sup>(٤)</sup>

ثمّ هو متميّز بخاصيّة النسبة إلى الله تعالى من بين سائر الأركان ؛ إذ قال الله تعالى فيما حكاه عنه نبيّه صلى الله عليه وسلّم : « كلُّ حسنةٍ بعشرِ أمثالها إلى سبعِ مئةٍ ضعفٍ إلا الصيام ؛ فإنه لي وأنا أجزي به »<sup>(٥)</sup>  
وقد قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَوْزَنُ الْكَافِرِينَ بِزَنِّ الْحَصَى ﴾، والصوم نصف الصبر، فقد جاوز ثوابه قانون التقدير والحساب .

وناهيك في معرفة فضله قوله صلى الله عليه وسلّم : « والذي نفسي بيده ؛ لَخُلُوفُ فَمِ الصائمِ أطيبُ عند الله من ريح المسكِ ، يقول الله عزّ وجلّ : إِنَّمَا يَنْذِرُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ مِنْ أَجْلِي ، فالصوم لي وأنا أجزي به »<sup>(٦)</sup>  
وقال صلى الله عليه وسلّم : « للجنّة بابٌ يقال له : الريان ، لا يدخله إلا الصائمون »<sup>(٧)</sup>

وهو موعودٌ بقاء الله تعالى في جزاء صومه ، قال صلى الله عليه وسلّم : « للصائم فرحتان : فرحةٌ عند إفطاره ، وفرحةٌ عند لقاء ربّه »<sup>(٨)</sup>

(١) الثّمة - بالضم - : القوة ، أو قوة القلب خاصة ، وهو ضدّ يطلق على الضعف كذلك ، والمتأمل يرى تضمين هذه المقدمة جملة من أحاديث الكتاب وغيره .

(٢) المرجحة : وافرة فياضة ، دائمة السخ ، يقال : ارجحن المطر ؛ أي : دام .

(٣) رواه الترمذي ( ٣٥١٩ ) ، وابن ماجه ( ١٧٤٥ ) .

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٣٤/٥ ) ، والخليفة في « تاريخ بغداد » ( ٢٢٧/١٣ ) ، وأوقفه الطبراني في « الكبير » ( ١٠٤/٩ ) على عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

(٥) رواه البخاري ( ١٩٠٤ ) ، ومسلم ( ١١٥١ ) .

(٦) هو بعض الحديث المتقدم آنفاً ، والخُلُوفُ : تغير رائحة الفم .

(٧) رواه البخاري ( ١٨٩٦ ) ، ومسلم ( ١١٥٢ ) .

(٨) رواه البخاري ( ٧٤٩٢ ) ، ومسلم ( ١١٥١ ) ، وقد تقدم بعضه .

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لِكُلِّ شَيْءٍ بَابٌ، وَبَابُ الْعِبَادَةِ الصَّوْمُ»<sup>(١)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «نَوْمُ الصَّائِمِ عِبَادَةٌ»<sup>(٢)</sup>

وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا دَخَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ.. فَتُحْتَأَبُوهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ، وَغُلِقَتْ أَبْوَابُ النَّارِ، وَصُفِّدَتِ الشَّيَاطِينُ، وَنَادَى مُنَادٌ: يَا بَاغِيَ الْخَيْرِ هَلَمْ، وَيَا بَاغِيَ الشَّرِّ أَقْصِرْ»<sup>(٣)</sup>

وقَالَ وَكِيعٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْفَالِغَةِ﴾: (هِيَ أَيَّامُ الصَّيَامِ؛ إِذْ تَرَكُوا فِيهَا الْأَكْلَ وَالشَّرْبَ)<sup>(٤)</sup>

وقَدْ جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَتْبَةِ الْمَبَاهَاةِ بَيْنَ الزَّهْدِ فِي الدُّنْيَا وَبَيْنَ الصَّوْمِ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبَاهِي مَلَائِكَتَهُ بِالشَّابِّ الْعَابِدِ يَقُولُ: أَيُّهَا الشَّابُّ التَّارِكُ شَهْوَتَهُ لِأَجْلِي، الْمُتَبَدِّلُ شَبَابَهُ لِي؛ أَنْتَ عِنْدِي كِبَعْضُ مَلَائِكَتِي»<sup>(٥)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّائِمِ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: يَا مَلَائِكَتِي؛ انظُرُوا إِلَى عَبْدِي!! تَرَكَ شَهْوَتَهُ وَلَذَنَتُهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ مِنْ أَجْلِي»<sup>(٦)</sup>

وقِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَاسِقِينَ﴾ أَيْ: لَا تَكُنْ مِنَ الَّذِينَ هُمْ فِي قُرْآنِهِمْ جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿قِيلَ: كَانَ عَمَلُهُمُ الصَّيَامَ؛ لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿إِنَّمَا يَرْوِي الْأَصْيُورُونَ أَجْرَهُمْ بِقَرِّ حَسَابٍ﴾، فَيَفْرَعُ لِلصَّائِمِ أَجْرُهُ إِفْرَاعًا، وَيجَازِفُ جَزَافًا، فَلَا يَدْخُلُ تَحْتَ وَهْمٍ وَتَقْدِيرٍ<sup>(٧)</sup>

وجَدِيرٌ بِأَنْ يَكُونَ كَذَلِكَ؛ لِأَنَّ الصَّوْمَ إِنَّمَا كَانَ لَهُ وَمُشَرَفًا بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ الْعِبَادَاتُ كُلُّهَا لَهُ؛ كَمَا شُرِفَ الْبَيْتُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى نَفْسِهِ وَالْأَرْضُ كُلُّهَا لَهُ.. لِمَعْنِيَيْنِ:

أَحَدُهُمَا: أَنَّ الصَّوْمَ كَفٌّ وَتَرْكٌ، وَهُوَ فِي نَفْسِهِ سُرٌّ، لَيْسَ فِيهِ عَمَلٌ بِشَاوٍ، فَجَمِيعُ أَعْمَالِ الطَّاعَاتِ بِمَشْهَدٍ مِنْ الْخَلْقِ وَمَرَأًى، وَالصَّوْمُ لَا يَرَاهُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى؛ فَإِنَّهُ عَمَلٌ فِي الْبَاطِنِ بِالصَّبْرِ الْمَجْرَدِ.

وَالثَّانِي: أَنَّهُ قَهْرٌ لِعَدْوِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؛ فَإِنَّ وَسِيلَةَ الشَّيْطَانِ لِعَدْوِ اللَّهِ الشَّهَوَاتُ، وَإِنَّمَا تَقْوَى الشَّهَوَاتِ بِالْأَكْلِ وَالشَّرْبِ، وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ، فَضَيِّقُوا مَجَارِيَهُ بِالْجُوعِ»<sup>(٨)</sup>، وَلِذَلِكَ

(١) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١٤٢٣)، والقضاعي في «مسند الشهاب» (١٠٣٢) من طريقه.

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٨٣/٥)، والبيهقي في «الشعب» (٣٦٥٢).

(٣) رواه بشامة الترمذي (٦٨٢)، وأصله عند البخاري (١٨٩٩)، ومسلم (١٠٧٩).

(٤) رواه عنه بنحوه ابن أبي الدنيا في «قصر الأمل» (١٨٩).

(٥) رواه ابن عدي في «الكامل» (٣٥٧/٣)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٣٩/٤)، وهو عند ابن المبارك في «الزهد» (٣٤٦) وغيره من كلام يزيد بن مبسرة، وجاء في (ب): (الْمُتَبَدِّلُ) وفي هامشها: (الْبَازِلُ) يَدُلُّ (الْمُبْدِلُ)، والمبذل كُحْشِينٌ ومُحْدَثٌ. انظر «الإتحاف» (١٩٣/٤).

(٦) قوله: «تَرَكَ شَهْوَتَهُ...» تقدم أنه في «الصحيحين»، وهو يذكر المباهاة معه رواه ابن أبي الدنيا في «الجوع» (٣٩) موقوفاً على الحسن قال: (تَقُولُ الْحَوَارَاءُ لَوْلَى اللَّهِ وَهُوَ مَكْنُوكٌ مَعَهَا عَلَى نَهْرِ الْعَسَلِ تَعَاطِيهِ الْكَأْسُ: يَا نَعْمَ عِيشَةٌ!! أَتَدْرِي يَا حَبِيبَ اللَّهِ مَتَى زَوْجُنِيكَ مَوْلَايَ؟) فيقول: لَا أَدْرِي، فتقول: نَظَرُ إِلَيْكَ فِي يَوْمٍ صَائِفٍ بَعِيدٍ الطَّرْفَيْنِ وَأَنْتَ فِي ظَمَأٍ هَاجِرَةٍ مِنْ جَهْدِ الْعَطَشِ، فَبَاهِيَ بِكَ الْمَلَائِكَةُ وَقَدْ: انظُرُوا إِلَى عَبْدِي!! تَرَكَ زَوْجَتَهُ وَشَهْوَتَهُ وَلَذَنَتُهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ مِنْ أَجْلِي، رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي، أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُ، فَغَفَرَ لَكَ يَوْمَئِذٍ زَوْجُنِيكَ). وهو بلفظ المصنف في «القول» (٧٣/١).

(٧) قول القلوب (٧٣/١).

(٨) رواه البخاري (٢٠٣٨)، ومسلم (٢١٧٤) دون زيادة: «فَضَيِّقُوا مَجَارِيَهُ بِالْجُوعِ»، قال الحافظ الزبيدي: (وَأَنَا أَظُنُّ أَنَّ هَذِهِ الزِّيَادَةُ وَقَعَتْ

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لعائشة رضي الله عنها: «داومي قَرْعَ بَابِ الْجَنَّةِ»، قالت: بماذا؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**بالجوع**»<sup>(١)</sup>

وسأتني فضائل الجوع في باب شره الطعام وعلاجه من ربيع المهلكات .

فلما كَانَ الصُومُ على الخصوصِ قمعاً للشیطانِ وسداً لمسايلِهِ وتضييقاً لمجاريهِ .. استحقَّ التخصيصَ بالنسبةِ إلى الله عزَّ وجلَّ ، ففي قمعِ عدوِّ اللهِ نصرَةُ اللهِ سبحانهُ ، ونصرَةُ اللهِ تعالى موقوفةٌ على النصرَةِ لَهُ ، قَالَ اللهُ تعالى: ﴿إِنْ تَصُورُوا اللَّهَ يَهْزِكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ ، فالبدأةُ بالجهدِ مِنَ العبدِ ، والجزاءُ بالهدايةِ مِنَ اللهِ عزَّ وجلَّ ، ولذلك قَالَ تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ ، وقالَ تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾ ، وإثماً التغييرُ بكسرِ الشَّوَاوِ ، فهي مرتبةُ الشياطينِ ومرعاؤهمُ ، فما دامتْ مَخْصِبةٌ .. لم ينقطعْ تردُّدُهُمْ وما داموا يترددُونَ .. لم ينكشفْ للعبدِ جلالُ اللهِ سبحانهُ ، وكانَ محجوباً عن لقاءِهِ .

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لولا أَنَّ الشياطينَ يحومونَ على قلوبِ بني آدمَ .. لنظروا إلى ملكوتِ السماواتِ»<sup>(٢)</sup> ، فمِنْ هذا الوجهِ صارَ الصومُ بابَ العبادةِ ، وصارَ جُنَّةً .

وإذا عظمتْ فضيلَتُهُ إلى هذا الحدِّ .. فلا بدَّ مِنْ بيانِ شروطِهِ الظاهرةِ والباطنةِ ، بذكرِ أركانهِ ، وسننِهِ ، وشروطِهِ الباطنةِ ، ونبيِّنُ ذَلِكَ بثلاثةِ فصولٍ .



تفسيراً للحديث من بعض رواته ، فألحقها به من روى عنه . «إتحاف» (١٩٤/٤) ، ومعنى الزيادة صحيح كما لا يخفى ؛ إذ الشيع مسلک ومداخل من مداخل الشيطان ، روى أحمد في «الزهد» (٣٩٣) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٢٩/٢) عن ثابت البناني قال : ( بلغنا أن إبليس ظهر ليجبي بن زكريا عليهما السلام ، فرأى عليه معاليق من كل شيء ، فقال له : ما هذه المعاليق التي أراها عليك ؟ قال : هذه الشهوات التي أصيب بها بني آدم ، فقال له يحيى عليه السلام : هل لي فيها شيء ؟ قال : لا ، قال : فهل نصيب مني شيئاً ؟ قال : ربما شبعفت فتقلنك عن الصلاة والذكر ، قال : هل غير ذا ؟ قال : لا ، قال : لا جرم !! والله لا أشبع أبداً ) ، وأول خطيئة وسوس بها الشيطان لبني آدم لعمة .

(١) قوت القلوب ( ١٧١/٢ ) بقوله : ( وقد روينا عن عائشة رضي الله عنها ... وذكره وزاد : ( بالجوع والظما ) ، ونقل الحافظ الزبيدي عن الحافظ العراقي أنه لم يجد له أصلاً . انظر «الإتحاف» ( ١٩٤/٤ ) .

(٢) هو عند أحمد في «المسند» ( ٣٥٣/٢ ) في قصة الإسراء مرفوعاً ، ومنه : « فلما نزلت إلى السماء الدنيا .. نظرت أسفل مني ، فإذا أنا برهح ودخان وأصوات ، فقلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذه الشياطين يحومون على أعين بني آدم ألا يتفكروا في ملكوت السماوات والأرض ، ولولا ذلك .. لرأوا المعائب » .

## الفصل الأول في الواجبات وسنن الظاهرة والتوازم بإفساده

أما الواجبات الظاهرة .. فستة :

الأول : مراقبة أول شهر رمضان :

وذلك برؤية الهلال ، فإن غم .. فباستكمال ثلاثين يوماً من شعبان ، ونعني بالرؤية : العلم ، ويحصل ذلك بقول عدلٍ واحد ، ولا يثبت هلالٌ شوالٍ إلا بقول عدلين ؛ احتياطاً للعبادة ، ومن سمع عدلاً ووثق بقوله ، وغلب على ظنِّه صدقه .. لزومه الصوم وإن لم يقض القاضي به ، فليتبّع كلُّ عبدٍ في عبادته موجبَ ظنِّه .  
وإذا رُئيَ الهلالُ ببلدةٍ ولم يُرَ بأخرى وكانَ بينهما أقلُّ من مرحلتين .. وجب الصومُ على الكلِّ ، وإن كانَ أكثر .. كانَ لكلِّ بلدةٍ حكمُها ، ولا يتعدّى الوجوبُ .



الثاني : النيّة :

ولا بدَّ لكلِّ ليلةٍ من نيّةٍ مبيّنةٍ معيّنةٍ جازمةٍ ، فلو نوى أن يصومَ شهرَ رمضانَ دفعةً واحدةً .. لم يكفيهِ ، وهو الذي عنينا بقولنا : ( كلِّ ليلةٍ ) .

ولو نوى بالنهار .. لم يجزه صومُ رمضانَ ولا صومُ الفرضِ إلا التطوعُ ، وهو الذي عنينا بقولنا : ( مبيّنة ) .

ولو نوى الصومَ مطلقاً ، أو الفرضَ مطلقاً .. لم يجزه حتّى ينويَ فريضةً الله عزَّ وجلَّ صومَ رمضانَ .

ولو نوى ليلةَ الشكِّ أن يصومَ غداً إن كانَ من رمضانَ .. لم يجزه ؛ فإنّها ليست جازمةً ، إلا أن تستندَ نيّتهُ إلى قولٍ شاهدٍ عدلٍ ، واحتمالُ غلطِ العدلِ أو كذبه لا يبطلُ الجزمَ ، أو يستندَ إلى استحبابٍ ؛ كالشكِّ في الليلةِ الأخيرةِ من رمضانَ ، فذلك لا يمنعُ جزمَ النيّةِ ، أو يستندَ إلى اجتهدٍ ؛ كالمحبوسِ في المظمورةِ إذا غلبَ على ظنِّه دخولُ رمضانَ باجتهاده ، فشكُّه لا ينعّمُ من النيّةِ<sup>(١)</sup>

ومهما كانَ شاكاً ليلةَ الشكِّ .. لم ينفعهُ جزمُهُ النيّةِ باللسانِ ؛ فإنَّ النيّةَ محلُّها القلبُ ، ولا يتصوّرُ فيها جزمُ القصدِ معَ الشكِّ ؛ كما لو قالَ في وسطِ رمضانَ : ( أصومُ غداً إن كانَ من رمضانَ ) ، فإنَّ ذلك لا يضرُّه ؛ لأنَّه ترديدٌ لفظٍ ، ومحلُّ النيّةِ لا يتصوّرُ فيه تردّدٌ ، بل هو قاطعٌ بأنَّه من رمضانَ .

ومن نوى ليلاً ثم أكل .. لم تفسدَ نيّتهُ ، ولو نوتِ امرأةٌ في الحيضِ ثم طهرت قبلَ الفجرِ .. صحَّ صومُها .



الثالث : الإمساكُ عن إيصالي شيءٍ إلى الجوفِ عمداً مع ذكرِ الصومِ :

(١) المظمورة : حفرة تحفر تحت الأرض ، أو مكان تحت الأرض ، لا ترى فيها الشمس



فيفسدُ صومُهُ بالأكلِ ، والشربِ ، والشعوطِ <sup>(١)</sup> ، والحقنة ، ولا يفسدُ بالفصدِ ، والحجامة ، والاحتحالِ ، وإدخالِ الميلِ في الأذنِ والإحليلِ ، إلا أنْ يقطرَ فيه ما يبلغُ المثانةَ .

وما يصلُ بغيرِ قصدٍ منْ غبارِ الطريقِ أو ذبابةٍ تسبقُ إلى جوفِهِ ، أو ما يسبقُ إلى جوفِهِ في المضمضة .. فلا يفطرُ ، إلا إذا بالغَ في المضمضة فيفطرُ ؛ لأنَّهُ مقصِّرٌ ، وهو الذي أردنا بقولنا : ( عمداً ) .

فأمَّا ( ذكرُ الصومِ ) .. فأردنا به الاحترازَ عن الناسي ؛ فإنَّهُ لا يفطرُ ، أمَّا مَنْ أَكَلَ عامداً في طرفي النهارِ ثمَّ ظهرَ له أنَّه أَكَلَ نهاراً بالتحقيقِ .. فعليه القضاءُ ، وإنْ بقي على حكمِ ظنِّهِ واجتهاده .. فلا قضاءَ عليه ، ولا ينبغي أنْ يأكلَ في طرفي النهارِ إلا بنظرٍ واجتهادٍ .



#### الرابع : الإمساكُ عن الجماع :

وحدهُ : تغيبُ الحشفةُ ، فإنْ جامعَ ناسياً .. لم يفطرُ ، وإنْ جامعَ ليلاً أو احتلماً ، فأصبحَ جنباً .. لم يفطرُ ، وإنْ طلعَ الفجرُ وهو مخالطٌ أهلهُ ، فنزعَ في الحالِ .. صحَّ صومُهُ ، فإنْ صبرَ .. فسدَ ولزمتهُ الكفارةُ .



#### الخامس : الإمساكُ عن الاستمناء :

وهو إخراجُ المنِيِّ قصداً ، بجماعٍ أو بغيرِ جماعٍ ؛ فإنْ ذلِكَ يفطرُهُ ، ولا يفطرُ بقبلةِ زوجته ولا بمضاجعتها ما لم ينزلْ ، لكنْ يكرهُ ذلِكَ إلا أنْ يكونَ شيخاً أو مالكاً لا زويه ، فلا بأسَ بالتقبيلِ ، وتركهُ أولى ، وإذا كانَ يخافُ منْ التقبيلِ أنْ ينزلَ ، فقبَّلْ وسبقَ المنِي .. أفتَر لتقصيره .



#### السادس : الإمساكُ عن إخراجِ القيءِ :

فالاستقاءُ تفسدُ الصومَ ، وإنْ ذرعه القيءُ .. لم يفسدُ صومُهُ ، وإنْ اقتلعَ نخامةً منْ حلقِهِ أو صدرِهِ .. لم يفسدُ صومُهُ ؛ رخصةٌ لعمومِ البلوى بِهِ ، إلا أنْ يبتلعَهُ بعدَ وصولِهِ إلى فيه ، فإنَّهُ يفطرُ عندَ ذلِكَ .



#### وأما لوازمُ الإفطارِ .. فأربعةٌ :

القضاءُ ، والكفارةُ ، والغديةُ ، وإمساكُ بقيَّةِ النهارِ تشبيهاً بالصائمينِ .



#### أما القضاءُ :

فوجوبُهُ عامٌّ على كلِّ مسلمٍ مكلفٍ تركَ الصومَ بعدزٍ أو بغيرِ عذرٍ ، فالحائضُ تقضي الصومَ ، وكذا المرتدُّ ، أمَّا الكافرُ ، والصبيُّ ، والمجنونُ .. فلا قضاءَ عليهم .

(١) السعوط : هو بضم السين مصدر من سعط ، إذا أوصل شيئاً إلى دماغه من أنفه ، ويفتحها اسم لما يصب فيه .

ولا يشترطُ التتابعُ في قضاء رمضان ، ولكن يقضي كيف شاء مفزقاً ومجموعاً .



**وأما الكفارة :**

فلا تجب إلا بالجماع ، أما الاستمناؤ والأكل والشرب وما عدا الجماع .. فلا تجب به كفارة .  
والكفارة : عتق رقية ، فإن أعسر .. فصوم شهرين متتابعين ، فإن عجز .. فإطعام ستين مسكيناً مئداً مئداً .



**وأما الإمساك ببقية النهار :**

فيجب على مَنْ عصى بالفطر أو قصر فيه ، ولا يجب على الحائض إذا طهرت إمساك بقية النهار ، ولا على المسافرين إذا قدم مفطراً من سفرٍ بلغ مرحلتين .  
ويجب الإمساك إذا شهد بالهلال عدلٌ واحدٌ يوم الشك .  
والصوم في السفر أفضل من الفطر إلا إذا لم يطق ، ولا يفطر يوم يخرج وكان مقيماً في أوله ، ولا يوم يقدم إذا قدم صائماً .



**وأما الفدية :**

فنجب على الحامل والمرضع إذا أفطرتا خوفاً على ولديهما ، لكل يوم مئدة حنطة لمسكين واحد مع القضاء ، والشيخ الهرم إذا لم يصم .. تصدق عن كل يوم بمئدة .



**وأما السنن .. فسنت :**

تأخير السحور ، وتعجيل الفطر بالتمر أو الماء قبل الصلاة ، وترك السواك بعد الزوال ، والجدو في شهر رمضان لما سبق من فضائله في الزكاة ، ومدارسة القرآن ، والاعتكاف في المسجد لا سيما في العشر الأخير ، فهو عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان إذا دخل العشر الأواخر .. طوى الفراش ، وشد المنزر ودأب ودأب معه أهله<sup>(١)</sup> ؛ أي : أداموا النصب في العبادات ؛ إذ فيها ليلة القدر ، والأغلب أنها في أوتارها ، وأشبه الأوتار ليلة إحدى وثلاث وخميس وسبع ، والتتابع في هذا الاعتكاف أولي ، فإن نذر اعتكافاً متتابعاً أو نواه .. انقطع تنابعه بالخروج من غير ضرورة ؛ كما لو خرج لعبادة مريض ، أو شهادة أو جنازة أو زيارة أو تجديد طهارة ، وإن خرج لقضاء الحاجة .. لم ينقطع اعتكافه ، وله أن يتوضأ في البيت ، ولا ينبغي أن يعرج على شغل آخر ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرج إلا لحاجة الإنسان<sup>(٢)</sup> ، ولا يسأل عن المريض إلا ماراً<sup>(٣)</sup>

(١) كما في « البخاري » ( ٢٠٢٤ ) ، و « مسلم » ( ١١٧٤ ) .

(٢) كما في « البخاري » ( ٢٠٢٩ ) ، و « مسلم » ( ٢٩٧ ) .

(٣) رواه مسلم ( ٢٩٧ ) من فعل السيدة عائشة رضي الله عنها ، وعند أبي داود ( ٢٤٧٢ ) عنها قالت : ( وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمر بالمريض وهو معتكف ، فيمر كما هو ولا يعرج يسأل عنه ) .

وينقطعُ التتابعُ بالجماع ، ولا ينقطعُ بالتقبيل ، ولا بأسٌ في المسجدِ بالتطيبِ وعقدِ النكاحِ ، وبالأكلِ والنومِ وغسلِ اليدينِ في الطَّسْتِ ، وكلُّ ذلكَ قد يحتاجُ إليه في التتابعِ ، ولا ينقطعُ التتابعُ بخروجِ بعضِ يديه ، كانَ رسولُ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ يَدْنِي رَأْسَهُ فترجلُهُ عائِشَةُ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رضي اللهُ عنها وهي في الحِجْرَةِ<sup>(١)</sup> ومهما خرجَ المعتكفُ لقضاءِ حاجتِهِ ؛ فإذا عادَ . . ينبغي أن يستأنفَ النِّيَّةَ إلا إذا كانَ قد نوى أوْلاً عشرةَ أيامٍ مثلاً ، والأفضلُ معَ ذلكَ التجديدُ .



(١) كما في « البخاري » ( ٢٩٦ ) ، و« مسلم » ( ٢٩٧ ) .

## الفصل الثاني في أسرار الصوم وشروطه الباطنة

اعلم: أنَّ للصوم ثلاث درجات: صوم العموم، وصوم الخصوص، وصوم خصوص الخصوص.

- أمَّا صوم العموم: فهو كَفُّ البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله.

- وأمَّا صوم الخصوص: فهو كَفُّ السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر الجوارح عن الآثام.

- وأمَّا صوم خصوص الخصوص: فصوم القلب عن الهمم الدنيَّة والأفكار الدنيوية، وكَفُّ عَمَّا سِوَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بالكليَّة، ويحصل الفطر في هذا الصوم بالفكر فيما سِوَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ واليوم الآخر، وبالفكر في الدنيا إلا دنيا تراءد للدين؛ فإنَّ ذلك من زاد الآخرة وليس من الدنيا، حتَّى قال أرباب القلوب: (مَنْ تحرَّكت همَّتُه بالتصرُّف في نهاريه لتدبير ما يفطر عليه.. كتبت عليه خطيئة) (١)؛ فإنَّ ذلك من قلة الوثوق بفضل الله عَزَّ وَجَلَّ، وقلة اليقين برزقه الموعود.

وهذه رتبة الأنبياء والصديقين والمقربين، ولا تطوَّل النظر في تفصيل ذلك قولاً، ولكن في تحقيقه عملاً، فإنَّه إقبال بكنه الهمة على الله عَزَّ وَجَلَّ، وانصراف عن غير الله سبحانه، وتلبس بمعنى قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿قُلِ اللَّهُ ذُو دَرَجَاتٍ يُخَوِّضُهُمْ يَتَجَبَّرُونَ﴾



وأمَّا صوم الخصوص - وهو صوم الصالحين - فهو كَفُّ الجوارح عن الآثام، وتماثله بستره أمور:

الأول: غَضُّ البصر وكَفُّه عن الاتساع في النظر إلى كلِّ ما يذمُّ ويكره، وإلى كلِّ ما يشغل القلب ويلهي عن ذكر الله عَزَّ وَجَلَّ، قال صلى الله عليه وسلم: «النظرة سهمٌ مسمومٌ من سهام إبليس، فمن تركها خوفاً من الله.. آتاه الله عَزَّ وَجَلَّ إيماناً يجد حلاوته في قلبه» (٢)

وروى جابر عن أنس، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنَّه قال: «خمسٌ يفطرن الصائم: الكذب، والغيبة، والنميمة، واليمين الكاذبة، والنظر بشهوة» (٣)



الثاني: حفظ اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمراء، وإلزامه السكوت، وشغلُه بذكر الله سبحانه وتلاوة القرآن، فهذا صوم اللسان.

(١) قوت القلوب (١١٤/٢) بنحوه.

(٢) رواه الطبراني في «الكبير» (١٧٣/١٠)، والحاكم في «المستدرک» (٣١٣/٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٠١/٦).

(٣) قال الحافظ العراقي: (رواه الأزدي في «الضعفاء» من رواية جابان عن أنس، وقوله: «جابر» تصحيف، قال أبو حاتم: هذا كذب)، وهو عند الديلمي في «الفردوس» (١٩٧/٢)، وانظر «الإتحاف» (٢٤٥/٤) حيث قال: (أما طريق داود بن رشيد عن بقية.. فإسناده متقارب، وليس فيه من رمي بالكذب، إلا أنه ضعيف لضعف محمد بن حجاج، والله أعلم)، وهو كما أورده المصنف عند صاحب «القوت» (١١٤/٢). وروى ابن أبي شيبة في «المصنف» (٨٩٧٥) عن عمر رضي الله عنه: (ليس الصيام من الطعام والشراب وحده، ولكنه من الكذب والباطل واللغو والحلف).

وقد قال سفيان: ( الغيبة تفسد الصوم ) رواه بشر بن الحارث عنه<sup>(١)</sup>

وروى ليث عن مجاهد: ( خصلتان تفسدان الصيام: الغيبة والكذب )<sup>(٢)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: « إنا الصوم جنة، فإذا كان أحدكم صائماً.. فلا يرفث ولا يجهل، وإن امرؤ قتلَهُ أو شاتمَهُ.. فليقل: إني صائم إني صائم »<sup>(٣)</sup>

وجاء في الخبر: أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأجهدهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى كادتا أن تتلفا، فبعثتا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تستأذنا في الإفطار، فأرسل إليهما قدحاً وقال للرسول: « قل لهما قيتا فيه ما أكلتما »، فقأت إحداهما نصفه دماً عبيطاً ولحماً غريضاً، وقأت الأخرى مثل ذلك حتى ملأتاه، فعجب الناس من ذلك، فقال صلى الله عليه وسلم: « هاتان صامتا عما أحل الله لهما، وأفطرتا على ما حرم الله تعالى عليهما؛ فعدت إحداهما إلى الأخرى، فجعلتا تغتابان الناس، فهذا ما أكلتا من لحويهم »<sup>(٤)</sup>



الثالث: كف السمع عن الإصغاء إلى كل مكروه؛ لأن كل ما حرم الله قوله.. حرم الإصغاء إليه، ولذلك سؤى الله تعالى بين المستمع وأكل السحت فقال: ﴿ سَمِعْتُمْ لَكَذِبٍ أَكَلْتُمْ لِسَحْتٍ ﴾.

وقال تعالى: ﴿ لَوْلَا يَنْهَاهُمْ آلِهَتُهُمْ وَالْأَنْبِيَاءُ عَنْ قَوْلِهِمْ الْإِثْمُ وَالْكَذِبُ لَكُنْتُمْ عَلَى الْغِيبةِ حَرَامًا ﴾.

وقال أيضاً: ﴿ إِنَّكُمْ لِمَا يَنْهَاهُمْ ﴾، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: « المغتاب والمستمع شريكان في الإثم »<sup>(٥)</sup>



الرابع: كف بقية الجوارح عن الآثام من اليد والرجل وعن المكاري، وكف البطن عن الشبهات وقت الإفطار، فلا معنى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال ثم الإفطار على الحرام؛ فمثال هذا الصائم مثال من يبني قصرًا ويهدم مِصرًا؛ فإن الطعام الحلال إنما يضرب بكثرة لا بنوعه، فالصوم لتقليله، وتارك الاستكثار من الدواء خوفاً من ضرره إذا عدل إلى تناول السم.. كان سفيهاً، والحرام سم يهلك الدين، والحلال دواء ينفع قليلاً ويضر كثيراً، وقصد الصوم تقليله.

وقد قال صلى الله عليه وسلم: « كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش »<sup>(٦)</sup>، فقيل: هو الذي يفطر

(١) كذا في « القوت » ( ١١٤/٢ )، وقال سفيان والأوزاعي بالفساد حقيقة انظر « الإتحاف » ( ٢٤٥/٤ ).

(٢) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٨٩٨٠ )، وهو في « القوت » ( ١١٤/٢ ).

(٣) رواه البخاري ( ١٨٩٤ )، ومسلم ( ١١٥٠ ).

(٤) رواه أحمد في « المسند » ( ٤٣١/٥ )، وهو بلفظ المصنف في « القوت » ( ٧٥/١ )، والعبيط: هو من الدم الخالص الطري، والغريض: الطري كذلك.

(٥) في معناه روى أبو نعيم في « الحلية » ( ٩٣/٤ )، والخطيب في « تاريخ بغداد » ( ٢٢١/٨ ) عن ابن عمر رضي الله عنهما: ( نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفناء والاستماع إلى الفناء، ونهى عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة، وعن التهمة والاستماع إلى التهمة ).

(٦) رواه أحمد في « المسند » ( ٣٧٣/٢ )، ويحواه عند ابن ماجه ( ١٦٩٠ ).

على الحرام ، وقيل : هو الذي يمسك عن الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس بالغيبة وهي حرام ، وقيل : هو الذي لا يحفظ جوارحه عن الآثام<sup>(١)</sup>



الخامس : ألا يستكثر من الطعام الحلال وقت الإفطار بحيث يمتلئ جوفه ، فما من وعاء أبغض إلى الله عز وجل من بطن مليء من حلال<sup>(٢)</sup>

وكيف يستفاد من الصوم قهر عدو الله وكسر الشهوة إذا تدارك الصائم عند فطره ما فاتته ضحوة نهاره ؟ وربما يزيد عليه في ألوان الطعام ، حتى استمرت العادات بأن تدخر جميع الأطعمة لرمضان ، فيؤكل من الأطعمة فيه ما لا يؤكل في عذوة أشهر ، ومعلوم أن مقصود الصوم الخواء وكسر الهوى ؛ لتقوى النفس على التقوى ، وإذا دفعت المعدة ضحوة النهار إلى العشاء حتى هاجت شهوتها وقويت رغبتها ، ثم أطعمت من اللذات وأشبع . . زادت لذتها وتضاعفت قوتها ، وانبعث من الشهوات ما عساه كان راكدا لو تركت على عادتها !!

فروح الصوم وسره تضعيف القوى التي هي وسائل الشيطان في القود إلى الشرور ، ولن يحصل ذلك إلا بالتقليل ؛ وهو أن يأكل أكلته التي كان يأكلها كل ليلة لو لم يصم ، فأما إذا جمع ما كان يأكل ضحوة إلى ما كان يأكل ليلا . . فلن ينتفع بصومه .

بل من الآداب ألا يكثر النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ، ويستشعر ضعف القوى ، فيصفو عند ذلك قلبه ، ويستديم في ليله قذرا من الضعف حتى يخف عليه تهجد وأوراده ، فعسى الشيطان ألا يحوم على قلبه ؛ فينظر إلى ملكوت السماء .

وليلة القدر عبارة عن الليلة التي ينكشف فيها شيء من الملكوت ، وهو المراد بقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ ، ومن جعل بين قلبه وبين صدره ميلا من الطعام . . فهو عنه محجوب ، ومن أخلى معدته . . فلا يكفيه ذلك لرفع الحجاب ما لم يخل همته عن غير الله عز وجل ، وذلك هو الأمر كله ، ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام ، وسيأتي له مزيد بيان في كتاب الأطعمة إن شاء الله عز وجل .



السادس : أن يكون قلبه بعد الإفطار معلقا مضطربا بين الخوف والرجاء ؛ إذ ليس يدري : أنقبيل صومه فهو من المقرين ، أو رد عليه فهو من الممقوتين ؟

وليكن كذلك في آخر كل عبادة يفرغ منها ، فقد روي عن الحسن بن أبي الحسن البصري أنه مر بقوم يوم العيد وهم يضحكون ، فقال : ( إن الله عز وجل جعل شهر رمضان مضمارا لخلقه يستبقون فيه لطاعته ، فسبق أقوام ففازوا ، وتخلت أقوام فخابوا ، فالعجب كل العجب للضحاك اللاب في اليوم الذي فاز فيه السابقون المسارعون ، وخاب فيه

(١) حكى الأقوال الثلاثة صاحب « القوت » ( ١١٤/٢ ) .

(٢) كما في « الترمذي » ( ٢٣٨٠ ) ، و« ابن ماجه » ( ٣٣٤٩ ) .

المبطلون!!<sup>(١)</sup> أما والله ؛ لو كُشِفَ الغطاء .. لاشتغل المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته<sup>(٢)</sup> أي : كان سرورُ المقبول يشغله عن اللعب ، وحسرةُ المردود تسد عليه باب الضحك .

وعن الأحنف بن قيس أنه قيل له : إنك شيخ كبير ، وإن الصيام يضعفك ، فقال : إنني أعدته لشئٍ طويل ، والصبر على طاعة الله سبحانه أهون من الصبر على عذابه<sup>(٣)</sup> .  
فهلهذه هي المعاني الباطنة في الصوم .



فإن قلت : فمن اقتصر على كف شهوة البطن والفرج وترك هذه المعاني فقد قال الفقهاء : صومه صحيح .. فما معناه ؟

فاعلم : أن فقهاء الظاهر يشتون شروط الظاهر بأدلة هي أضعف من هذه الأدلة التي أوردناها في هذه الشروط الباطنة ، لا سيما الغيبية وأمثالها ، ولكن ليس إلى فقهاء الظاهر من التكاليف إلا ما يتيسر على عموم الغافلين المقبلين على الدنيا الدخول تحتها .

فأما علماء الآخرة .. فيعنون بالصحة القبول ، وبالقبول الوصول إلى المقصود ، ويفهمون أن المقصود من الصوم التخلُّ بخلق من أخلاق الله عز وجل ، وهو الصمديَّة<sup>(٤)</sup> ، والافتداء بالملائكة في الكف عن الشهوات بحسب الإمكان ؛ فإنهم منزّهون عن الشهوات ، والإنسان رتبته فوق رتبة البهائم ؛ لقدريته بنور العقل على كسر شهوته ، ودون رتبة الملائكة ؛ لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلى بمجاهدتها ، فكلمّا انهمك في الشهوات .. انحط إلى أسفل السافلين ، والتحق بغمار البهائم ، وكلّمّا قمع الشهوات .. ارتفع إلى أعلى عليين ، والتحق بأفق الملائكة ، والملائكة مقربون من الله عز وجل ، والذي يقتدي بهم ويتشبه بأخلاقهم .. يقرب من الله عز وجل كقربهم ؛ فإن الشبه من القريب قريب ، وليس القرب قَمَ بالمكان ، بل بالصفات .

وإذا كان هذا سر الصوم عند أرباب الألباب وأصحاب القلوب .. فأئني جدوى لتأخير أكلة وجمع أكلتين عند العشاء مع الانهماك في الشهوات الآخر طول النهار ؟!

ولو كان لمثله جدوى .. فأئني معنى لقوله صلى الله عليه وسلم : « كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش » ؟<sup>(٥)</sup>

ولهذا قال أبو الدرداء : ( يا حبذا نوم الأكياس وفطرُهُمْ ، كيف يغبنون صوم الحمقى وسهرهم ؟! ولذرة من ذوي يقين وتقوى أفضل وأرجع من أمثال الجبال عبادة من المغترين )<sup>(٦)</sup>

(١) قال في « الإتحاف » ( ٢٥٠/٤ ) : ( هلكذا في النسخ ، ولو كان « المبطلون » .. فهو أنسب ) .

(٢) أورد ابن عبد البر في « بهجة المجالس » ( ٣٣٥/٢ ) ، وابن الجوزي في « بستان الواعظين » ( ص ٣٢١ ) .

(٣) رواه ابن سعد في « طبقاته » ( ٩٥/٩ ) إلى قوله : ( لشئٍ طويل ) .

(٤) إذ إن من معاني الصمد : الذي لا جوف له ، والذي لا يطعم .

(٥) رواه أحمد في « المسند » ( ٣٧٣/٢ ) ، ونحوه عند ابن ماجه ( ١٦٩٠ ) .

(٦) رواه أحمد في « الزهد » ( ٧٣٨ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٢١١/١ ) ، وهو في « القوت » ( ٧٥/١ ) .

ولذلك قال بعض العلماء: (كَمْ مِنْ صَائِمٍ مَفْطَرٌ، وَكَمْ مِنْ مَفْطَرٍ صَائِمٌ)، والمفطرُ الصائمُ: هو الذي يحفظُ جوارحه عن الآثامِ ويأكلُ ويشربُ، والصائمُ المفطرُ: هو الذي يجوعُ ويعطشُ ويطلقُ جوارحه.

ومن فهم معنى الصوم وسِرُّه.. علم أن مثلَ مَنْ كَفَّ عن الأكلِ والجماعِ وأفطرَ بمخالطةِ الآثامِ.. كَمْ مِنْ مَسَحَ على عضوٍ مِنْ أعضائه في الوضوءِ ثلاثَ مراتٍ، فقد وافقَ في الظاهرِ العددَ، إلا أنه تركَ المهمَّ وهو الغسلُ، فصلاته مردودةٌ عليه لجهله، ومثلُ مَنْ أفطرَ بالأكلِ وصامَ بجوارحه عن المكاره.. كَمْ مِنْ غَسَلَ أعضاءَهُ مَرَّةً مَرَّةً، فصلاته متقبلةٌ إن شاء الله؛ لإحكامِهِ الأصلَ وإن تركَ الفضلَ، ومثلُ مَنْ جمعَ بينهما.. كَمْ مِنْ غَسَلَ كُلَّ عضوٍ ثلاثَ مَرَّاتٍ، فجمعَ بين الأصلِ والفضلِ، وهو الكمالُ<sup>(١)</sup>

وقد قال صلى الله عليه وسلم: «إِنَّمَا الصَّوْمُ أَمَانَةٌ، فليحفظْ أحذَكُمْ أَمَانَتَهُ»<sup>(٢)</sup>

ولَمَّا تلا قوله عزَّ وجلَّ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾.. وضع يده على سمعه وبصره فقال: «السمعُ أمانةٌ، والبصرُ أمانةٌ»<sup>(٣)</sup>، ولولا أنه مِنْ أماناتِ الصوم.. لما قال صلى الله عليه وسلم: «فليقل: إني صائمٌ»<sup>(٤)</sup>؛ أي: إني أودعتُ لساني لأحفظَهُ، فكيف أطلقَهُ بجوابك؟

فإذاً قد ظهرَ أنَّ لكلِّ عبادةٍ ظاهراً وباطناً، وقشراً ولباً، ولقشورها درجاتٌ، ولكلِّ درجةٍ طبقاتٌ.. فإليك الخيرة الآن في أن تنقحَ بالقشرِ عن اللبَابِ، أو تتحيزَ إلى غمارِ أربابِ الألبَابِ.



(١) هذه المُثُلُ ذكرها الإمام أبو طالب المكي في «قوت القلوب» (١/٧٥).

(٢) روى الطبراني في «الكبير» (٢١٩/١٠)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٠١/٤) مرفوعاً: «القتل في سبيل الله يكفر الذنوب كلها - أو قال: كل شيء - إلا الأمانة، والأمانة في الصلاة، والأمانة في الصوم، والأمانة في الحديث، فأشد ذلك الودائع»

(٣) روى ابن أبي الدنيا في «مكارم الأخلاق» (٢٧٥) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما نحوه.

(٤) رواه البخاري (١٨٩٤)، ومسلم (١١٥٠).



## الفصل الثالث في التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه

اعلم: أن استحباب الصوم يتأكد في الأيام الفاضلة، وفواضل الأيام بعضها يوجد في كل سنة، وبعضها في كل شهر، وبعضها في كل أسبوع.



أما في السنة بعد أيام رمضان:

فيوم عرفة، ويوم عاشوراء، والعشر الأول من ذي الحجة، والعشر الأول من المحرم، وجميع الأشهر الحرم مضاف للصوم، وهي أوقات فاضلة، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر صوم شعبان حتى كان يُظنُّ أنه في رمضان<sup>(١)</sup>، وفي الخبر: «أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم»<sup>(٢)</sup>، ولأنه ابتداء السنة فبنائه على الخير أحب وأرجى لدوام بركيته.

وقال صلى الله عليه وسلم: «صوم يوم من شهر حرام أفضل من ثلاثين من غيره، وصوم يوم من رمضان أفضل من ثلاثين من شهر حرام»<sup>(٣)</sup>

وفي الحديث: «من صام ثلاثة أيام من شهر حرام؛ الخميس والجمعة والسبت.. كتب الله له عبادة تسع مئة عام»<sup>(٤)</sup>

وفي الخبر: «إذا كان النصف من شعبان.. فلا صوم حتى رمضان»<sup>(٥)</sup>، ولهذا يستحب أن يفطر قبل رمضان أياماً، فإن وصل شعبان برمضان.. فجاوزه، فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة<sup>(٦)</sup>، وفصل مراراً كثيرة<sup>(٧)</sup> ولا يجوز أن يقصد استقبال رمضان بيومين أو ثلاثة، إلا أن يوافق ورداً له، وكرة بعض الصحابة أن يُصام رجب كله؛ حتى لا يضاهي بشهر رمضان<sup>(٨)</sup>

فالأشهر الفاضلة: ذو الحجة والمحرم ورجب وشعبان، والأشهر الحرم: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم

(١) فقد روى البخاري (١٩٧٠)، ومسلم (١١٥٦) عن عائشة رضي الله عنها: (كان يصوم شعبان كله).

(٢) رواه مسلم (١١٦٣).

(٣) روى الطبراني في «المصغير» (٧١/٢) مرفوعاً: «من صام يوم عرفة.. كان له كفارة سنتين، ومن صام يوماً من المحرم.. فله بكل يوم ثلاثون يوماً».

(٤) رواه أبو نعيم في «تاريخ أصبهان» (٣٣٧/١)، وفي (هـ، ز، و): (سبح) بدل (تسبح)، وهي عند ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١١٦/١٩)، وعند الطبراني في «الأوسط» (١٨١٠) بلفظ: (سنتين).

(٥) رواه أبو داود (٢٣٣٧)، والترمذي (٧٣٨)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٢٩٢٣)، وابن ماجه (١٦٥١).

(٦) سبق تخريج حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم شعبان كله، ووصل شعبان برمضان رواه أبو داود (٢٣٣٦)، والترمذي (٧٣٦)، والنسائي (٢٣٥٣)، وابن ماجه (١٦٤٨).

(٧) ففي «أبي داود» (٢٣٢٥) عن عائشة رضي الله عنها قالت: (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحفظ من شعبان ما لا يتحفظ من غيره، ثم يصوم لرؤية رمضان، فإن غم عليه.. عدَّ ثلاثين يوماً ثم صام).

(٨) روى ابن ماجه (١٧٤٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما: (أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام رجب).

ورجبت . واحدُ فردٌ وثلاثةُ سرِّدٌ ، وأفضلُها ذو الحِجَّةِ ؛ لأنَّ فيه الحِجَّ والأَيَّامَ المَعْلُومَاتِ والمَعْدُودَاتِ ، وذو القعدة من الأشهرِ الحُرِّمِ وهو من أشهرِ الحِجِّ ، وشَوَّالٌ من أشهرِ الحِجِّ وليس من الحُرِّمِ ، والمحَرَّمُ ورجبت ليسا من أشهرِ الحِجِّ .

وفي الخبر : « ما من أيامٍ العملُ فيهنَّ أفضلُ وأحبُّ إلى الله تعالى من أيامِ عشرِ ذي الحِجَّةِ ، إنَّ صومَ يومٍ منه يعدلُ صيامَ سنةٍ ، وقيامَ ليلةٍ منه تعدلُ قيامَ ليلةٍ القدرِ » ، قيل : ولا الجهادُ في سبيلِ الله تعالى ؟ قال : « ولا الجهادُ في سبيلِ الله عزَّ وجلَّ ، إلا مَنْ عَزَّزَ جِوَادُهُ وَأَهْرَيْقَ دُمُهُ »<sup>(١)</sup>



وَأَمَّا مَا يَتَكَرَّرُ فِي الشَّهْرِ :

فَأَوَّلُ الشَّهْرِ ، وَأَوْسَطُهُ ، وَآخِرُهُ ، وَوَسْطُهُ أَيَّامُ الْبَيْضِ ؛ وَهِيَ الثَّالِثُ عَشَرَ ، وَالرَّابِعُ عَشَرَ ، وَالخَامِسُ عَشَرَ .



وَأَمَّا فِي الْأُسْبُوعِ :

فَالثَّانِي وَالْخَمِيسُ وَالْجُمُعَةُ<sup>(٢)</sup> ، فَهَذِهِ هِيَ الْأَيَّامُ الْفَاضِلَةُ ، فَيَسْتَحَبُّ فِيهَا الصِّيَامُ ، وَتَكْثُرُ الْخَيْرَاتُ ؛ لِتَضَاعِفِ أَجُورِهَا بِبِرْكَةِ هَذِهِ الْأَوْقَاتِ .



وَأَمَّا صَوْمُ الدَّهْرِ :

فإنَّه شاملٌ للكلِّ وزيادةً ، وللسالكينَ فيه طرقٌ : فَمِنْهُمْ مَنْ كَرِهَ ذَلِكَ ؛ إِذْ وَرَدَتْ أَخْبَارٌ تَدُلُّ عَلَى كَرَاهِيَتِهِ<sup>(٣)</sup> ، وَالصَّحِيحُ : أَنَّهُ إِنَّمَا يَكْرَهُ لِشَيْئَيْنِ :

أَحَدُهُمَا : أَلَّا يَفْطُرَ فِي الْعِيدَيْنِ وَأَيَّامِ التَّشْرِيقِ ، فَهُوَ الدَّهْرُ كُلُّهُ .

وَالْآخَرُ : أَنْ يَرْغَبَ عَنِ السَّنَةِ فِي الْإِفْطَارِ وَيَجْعَلَ الصَّوْمَ حَجْرًا عَلَى نَفْسِهِ ، مَعَ أَنَّ اللَّهَ يَحِبُّ أَنْ تُؤْتَى رِخْصَتُهُ كَمَا يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى عَزَائِمُهُ<sup>(٤)</sup>

فَإِذَا لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ ، وَرَأَى صَلَاحَ نَفْسِهِ فِي صَوْمِ الدَّهْرِ . . فليُفْعَلْ ذَلِكَ ؛ فَقَدْ فَعَلَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ<sup>(٥)</sup>

(١) رواه الترمذي (٧٥٨) ، وابن ماجه (١٧٢٨) دون زيادة : « ولا الجهاد في سبيل الله . . » ، وهي عند البخاري (٩٦٩) بغير ذكر الصوم في الحديث ، وروى البيهقي في « السنن الكبرى » (٢٨٥/٤) : أن رجلاً سأل أبا هريرة فقال : إن علي رمضان وأنا أريد أن أتطوع في العشر ؟ قال : لا ، بل ابدأ بحق الله فاقضه ، ثم تطوع بعد ما شئت .

(٢) إن صام يوماً قبله أو بعده ، أو وافق يوماً يصومه ؛ إذ إفرادُه بالصوم مكروه .

(٣) كما روى البخاري (١٩٧٧) ، ومسلم (١١٥٩) مرفوعاً « لا صام من صام الأبد » .

(٤) كما روى ذلك أحمد في « المسند » (١٠٨/٢) .

(٥) كعبد الله بن الزبير ، وعروة وسعيد بن المسيب ووكيع وغيرهم ، وذكر الحافظ الزبيدي عن شيخه العالم الورع الزاهد محمد بن شاهين الدمياطي أنه كان كذلك ، يصوم الدهر ولا يفطر ، وانظر « الإتحاف » (٢٦١/٤) .

وقال صلى الله عليه وسلم فيما رواه أبو موسى الأشعري: «مَنْ صَامَ الدَّهْرَ كُلَّهُ.. ضُتِّقَتْ عَلَيْهِ جَهَنَّمُ» وعقد تسعين<sup>(١)</sup>، معناه: لم يكن له فيها موضعٌ.

ودونه درجةٌ أخرى، وهي صوم نصف الدهر؛ بأن يصوم يوماً ويفطر يوماً، وذلك أشدُّ على النفس وأقوى في فهرها، وقد ورد في فضله أخبار كثيرة؛ لأنَّ العبد فيه بين صبرٍ يومٍ وشكرٍ يومٍ، فقد قال صلى الله عليه وسلم: «عرضتُ عليَّ مفاتيحُ خزائن الدنيا وكنوز الأرض، فرددتها وقلتُ: أجوعُ يوماً وأشبعُ يوماً، أحمدُك إذا شبعْتُ، وأتضرعُ إليك إذا جعتُ»<sup>(٢)</sup>.

وقال صلى الله عليه وسلم: «أفضلُ الصيامِ صومُ أخي داودَ، كان يصوم يوماً ويفطر يوماً»<sup>(٣)</sup> ومن ذلك: منازلته صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو رضي الله عنهما في الصوم وهو يقول: إني أطيعُ أفضلَ من ذلك، فقال صلى الله عليه وسلم: «صُم يوماً وأفطر يوماً»، فقال: إني أطيعُ أفضلَ من ذلك، فقال صلى الله عليه وسلم: «لا أفضلُ من ذلك»<sup>(٤)</sup>.

وقد روي أنَّه صلى الله عليه وسلم ما صام شهراً كاملاً قط إلا رمضان<sup>(٥)</sup>، بل كان يفطر من غيره. ومن لا يقدر على صوم نصف الدهر.. فلا بأس بثلثه، وهو أن يصوم يوماً ويفطر يومين<sup>(٦)</sup>، وإذا صام ثلاثة من أوَّل الشهر وثلاثة من الوسط وثلاثة من الآخر.. فهو ثلثٌ وواقعٌ في الأوقاتِ الفاضلةِ، وإن صام الاثنين والخميس والجمعة.. فهو قريبٌ من الثلثِ.



وإذا ظهرت أوقاتُ الفضيلةِ.. فالكَمالُ في أن يفهم الإنسانُ معنى الصوم، وأن مقصوده تصفية القلبِ وتفريغُ الهمِّ لله عزَّ وجلَّ.

والفقيه بدقائقِ الباطنِ ينظرُ إلى أحواله، فقد يقتضي حاله دوامُ الصوم، وقد يقتضي دوامُ الفطر، وقد يقتضي مزجَ الإفطار بالصوم، فإذا فهم المعنى وتحققَ حدُّه في سلوك طريق الآخرة بمراقبة القلب.. لم يخف عليه صلاحُ قلبه، وذلك لا بوجِب ترتيباً مستمراً، ولذلك روي أنَّه صلى الله عليه وسلم كان يصوم حتى يقال: لا يفطر، ويفطر حتى يقال: لا يصوم، وينام حتى يقال: لا يقوم، ويقوم حتى يقال: لا ينام<sup>(٧)</sup>، وكان ذلك بحسب ما ينكشف له بنور النبوة من القيام بحقوق الأوقاتِ.

(١) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٣٥٨٤)، ثم ابن حبان: (القصص في هذا الخبر صوم الدهر الذي فيه أيام التشريق والعديد)، وقال ابن الملقن في «البلد المنير» (٧٦٥/٥): (أي: ضيقَتْ عنه فلم يدخلها، أو ضيقَتْ عليه؛ أي: لا يكون له فيها موضع)، وهذا ما سيُفسر به المصنف رحمه الله تعالى.

(٢) رواه الترمذي (٢٣٤٧) بنحوه.

(٣) رواه الترمذي (٧٧٠) بلفظه، وهو عند الشيخين من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما الآتي.

(٤) رواه البخاري (١٩٧٦)، ومسلم (١١٥٩).

(٥) كما في «البخاري» (١٩٧١)، و«مسلم» (١١٥٦).

(٦) كما في «مسلم» (١١٦٢) حيث قال صلى الله عليه وسلم فيه: «وددت أني طوقت ذلك».

(٧) كما في «البخاري» (١١٤١)، و«مسلم» (١١٥٨)، واللفظ للبخاري عن أنس رضي الله عنه قال: (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

وفد كره بعض العلماء أن يوالي بين الإفطار أكثر من أربعة أيام ، تقديرًا بيوم العيد وأيام التشريق ، وذكروا أن ذلك يقسي القلب ، ويولد رديّة العادات ، ويفتح أبواب الشهوات .

ولعمري ؛ هو كذلك في حق أكثر الخلق ، لا سيما من يأكل في اليوم والليلة مرتين .  
فهذا ما أردنا ذكره من ترتيب الصوم المتطويع به ، والله أعلم بالصواب .



## تم كتاب أسرار الصوم ومهمات

وهو الكتاب السادس من ربيع العبادات من كتب إحياء علوم الدين

والله تعالى محمود مشكور

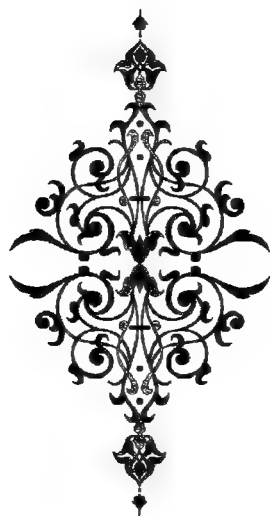
وصلّى الله على خير خلقه سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين وصحبه أجمعين

ينلوه كتاب أسرار الحج ومهمات

يفطر من الشهر حتى نطق أن لا يصوم ، ويصوم حتى نطق أن لا يفطر منه شيئاً ، وكان لا نشاء أن تراه من الليل مصلياً إلا رأيته ، ولا نائماً إلا رأيته .

كِتَابُ  
اِسْتِزَارِ الْحَجَّ  
وَمُهَمَّاتِهِ

وهو الكتاب السابع من ربيع العبادات  
من كتب احياء علوم الدين



# كتاب أسرار الحج ومهمات

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل كلمة التوحيد لعباده حرزاً وحصناً ، وجعل البيت العتيق مثابةً للناس وأمناً ، وأكرمته بالنسبة إلى نفسه تشريفاً وتخصيصاً ومناً ، وجعل زيارته والطواف به حجاباً بين العبد وبين العذاب ومجتناً .

والصلاة على محمد نبي الرحمة وسيد الأمة ، وعلى آله وصحبه قادة الحق وسادة الخلق ، وسلم تسليماً كثيراً .

### أما بعد :

فإن الحج من بين أركان الإسلام ومبانيه عبادة العمر ، وختام الأمر ، وتمام الإسلام ، وكمال الدين ، فيه أنزل الله عز وجل قوله : ﴿ آيَاتُ الْكُفْرِ أَكْثَرُ لَكُمْ وَيَتَذَكَّرُ وَأَقَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ .

وفيه قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ مات ولم يحجَّ . . فليمتْ إن شاء يهودياً وإن شاء نصرانياً » <sup>(١)</sup>

فأعظم بعبادة يعدم الدين بفقدها الكمال ، ويساوي تاركها اليهود والنصارى في الضلال ، وأجدر بها أن تُصرف العناية إلى شرحها وتفصيل أركانها وسننها وآدابها وفضائلها وأسرارها .

وجملة ذلك ينكشف بتوفيق الله عز وجل في ثلاثة أبواب :

الباب الأول : في فضائلها وفضائل مكة والبيت العتيق ، وجمال أركانها وشرائط وجوبها .

الباب الثاني : في أعمالها الظاهرة على الترتيب من مبدأ السفر إلى الرجوع .

الباب الثالث : في آدابها الدقيقة وأسرارها الخفية وأعمالها الباطنة .



فلنبداً بالباب الأول :

(١) رواه الترمذي ( ٨١٢ ) ، والدارمي في « منته » ( ١٨٢٦ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٢٥١/٩ ) ، والبيهقي في « السنن الكبرى » ( ٣٣٤/٤ ) ، وقال : ( وهذا وإن كان إسناده غير قوي . . فله شاهد من قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه ) وذكره .

## البَابُ الْأَوَّلُ

في فضائلها وفضائل مكة والبيت العتيق وجمل أركانها وشروط وجوبها  
وفيه فصول<sup>(١)</sup>

## الفَصْلُ الْأَوَّلُ

في فضائل الحج وفضيلة البيت مكة والمدينة عرسهما الله وشدة الزحام إلى المشاهد العظام

## فضيلة الحج

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَذِينَ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ .

قَالَ قَتَادَةُ: (لَمَّا أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يُؤَدِّنَ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ . . نَادَى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ؛ إِنَّ لِلَّهِ بَيْتًا فَحُجُّوهُ)<sup>(٢)</sup>

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ ، قِيلَ: (التجارة في الموسم، والأجر في الآخرة)<sup>(٣)</sup>

وَلَمَّا سَمِعَ بَعْضُ السَّلَفِ هَذَا . . قَالَ: (غُفِرَ لَهُمْ وَرَبِّ الْكَعْبَةِ)<sup>(٤)</sup>

وَقِيلَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾: إِنَّهُ طَرِيقُ مَكَّةَ، يَقْعُدُ الشَّيْطَانُ عَلَيْهَا لِيَمْنَعَ النَّاسَ مِنْهَا<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ حَجَّ الْبَيْتَ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ . . خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ»<sup>(٦)</sup>

وَقَالَ أَيْضًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا رُبِّيَ الشَّيْطَانُ فِي يَوْمٍ هُوَ أَصْغَرُ وَلَا أَحْزَنُ وَلَا أَحَقَرُ وَلَا أَغْيَظُ مِنْهُ يَوْمَ عَرَفَةَ، وَمَا ذَلِكَ إِلَّا لَمَّا يَرَى مِنْ تَنْزُلِ الرَّحْمَةِ، وَتَجَاوِزِ اللَّهِ عَنِ الذُّنُوبِ الْعَظِيمِ»<sup>(٧)</sup>، إِذْ يَقَالُ: «إِنَّ مِنَ الذُّنُوبِ ذُنُوبًا لَا يَكْفُرُهَا إِلَّا الْوُقُوفُ بِعَرَفَةَ»، وَقَدْ أَسْنَدَهُ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٨)</sup>

وَذَكَرَ بَعْضُ الْمَكْشُفِينَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ: أَنَّ إِبْلِيسَ ظَهَرَ لَهُ فِي صُورَةِ شَخْصٍ بِعَرَفَةَ، فَإِذَا هُوَ نَاحِلُ الْجَسَمِ، مَصْفُرُ اللَّوْنِ بَاكِي الْعَيْنِ، مَقْصُوفُ الظَّهْرِ، فَقَالَ لَهُ: مَا الَّذِي أَبْكَيْ عَيْنَكَ؟ قَالَ: خُرُوجُ الْحَاجِّ إِلَيْهِ بِلا تِجَارَةٍ، أَقُولُ: قَدْ

(١) العنوان زيادة من اللجنة العلمية .

(٢) رواه قَتَادَةُ عَنْ عِكْرَمَةَ بْنِ خَالِدٍ كَمَا فِي «مَنَاسِكِ ابْنِ أَبِي عَرُوبَةَ» (٢٢) ، وَ«تَارِيخُ دِمَشْقَ» (٢٠٧/٦) .

(٣) رواه الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١٨٦/١٧/١٠) عَنْ مُجَاهِدٍ .

(٤) قُوتُ الْقُلُوبِ (١٢٠/٢) .

(٥) رواه أَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيَّةِ» (٢٥٣/٤) عَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَرَوَى مُوقِفًا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ رِوَايَةِ الْفَاكِهِي فِي «أَخْبَارِ مَكَّةَ» (١٣٢/٤) .

(٦) رواه الْبُخَارِيُّ (١٥٢١) ، وَمُسْلِمٌ (١٣٥٠) .

(٧) رواه مَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ» (٤٢٢/١) عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَرِيزٍ مَرْسَلًا، وَالدَّحْرُ: الدَّفْعُ بِعَنْفٍ عَلَى سَبِيلِ الْمَهَانَةِ وَالْإِذْلَالِ .

(٨) كَذَا قَالَ صَاحِبُ «الْقُوتِ» (١٢٠/٢) وَلَفْظُهُ: (وَقَدْ رَفَعَهُ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَاسِمُهُ) .



قصدوه ، أخاف ألا يخيبهم ، فيخزئني ذلك ، قال : فما الذي أنحل جسمك ؟ قال : سهيل الخيل في سبيل الله عز وجل ، ولو كانت في سبيلي كان أحب إلي ، قال : فما الذي غير لوتك ؟ قال : تعاون الجماعة على الطاعة ، ولو تعاونوا على المعصية كان أحب إلي ، قال : فما الذي قصفت ظهرك ؟ قال : قول العبد : أسألك حسن الخاتمة ، أقول : يا ويلتي !! متى يعجب هذا بعمله ، أخاف أن يكون قد فطن<sup>(١)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « من خرج من بيته حاجاً أو معتمراً ، فمات .. أجره له أجر الحاج المعتمر إلى يوم القيامة ، ومن مات في أحد الحرمين .. لم يُعرض ولم يحاسب ، وقيل له : ادخل الجنة »<sup>(٢)</sup>  
وقال صلى الله عليه وسلم : « حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها ، وحجة مبرورة ليس لها جزاء إلا الجنة »<sup>(٣)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « الحجج والعمائر وفد الله عز وجل وزواؤه ، إن سألوه .. أعطاهم ، وإن استغفروه .. غفر لهم ، وإن دعوا .. استجيب لهم ، وإن تشقّعوا .. شقّعوا »<sup>(٤)</sup>  
وفي حديث مسند من طريق أهل البيت عليهم السلام : « أعظم الناس ذنباً من وقف بعرفة فظن أن الله تعالى لم يغفر له »<sup>(٥)</sup>

وروى ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ينزل على هذا البيت في كل يوم مئة وعشرون رحمة ، ستون للطائفين ، وأربعون للمصلين ، وعشرون للناظرين »<sup>(٦)</sup>  
وفي الخبر : ( استكثروا من الطواف بالبيت ؛ فإنه من أقل شيء تجدونه في صحفكم يوم القيامة ، وأغبط عمل تجدونه )<sup>(٧)</sup> ، ولهذا يستحب الطواف ابتداءً من غير حج ولا عمرة .

(١) قوت القلوب (١٢٠/٢) ، وروى ابن ماجه (٣٠١٣) حديث دعاء النبي صلى الله عليه وسلم في عرفة ، وفيه : فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم - أو قال : تبسم - فقال له أبو بكر وعمر : بأبي أنت وأمي ؛ إن هذه لساعة ما كنت تضحك فيها ، فما الذي أضحكك أضحك الله منك ؟ قال : « إن عدو الله إبليس لما علم أن الله عز وجل قد استجاب دعائي وغفر لأمتي .. أخذ التراب ، فجعل يحثوه على رأسه ويدعو بالويل والثبور ، فأضحكني ما رأيت من جزعه » .

(٢) رواه الطبراني في الأوسط (٥٣٨٤) ، والبيهقي في الشعب (٣٨٠٢) .

(٣) روى البخاري (١٧٧٣) ، ومسلم (١٣٤٩) مرفوعاً : « العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما ، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة » ، ومعنى الشطر الأول مستفاد من حديثين ؛ ما رواه البخاري (٢٧٩٢) ، ومسلم (١٨٨٠) مرفوعاً : « لغدوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها » ، وما رواه البخاري (١٥٢٠) عن عائشة رضي الله عنها قالت : يا رسول الله ؛ نرى الجهاد أفضل العمل ، أفلا نجاهد ؟ قال : « لا ، لكن أفضل الجهاد حج مبرور » .

(٤) الحديث أورده المصنف بلفظ صاحب « القوت » (١٢٠/٢) ، وأوله عند ابن ماجه (٢٨٩٢) بلفظ : « الحجج والعمائر وفد الله ، إن دعوه .. أجابهم ، وإن استغفروه .. غفر لهم » .

(٥) كذا في « القوت » (١٢٠/٢) ، حيث قال : ( وقد روينا حديثاً مسنداً من طريق أهل البيت ... ) وذكره ، وقد رواه الخطيب في « المتفق والمفترق » (٢١٩) .

(٦) رواه الطبراني في الكبير (١٩٥/١١) ، وأبو نعيم في تاريخ أسبهان (١٥١/١) ، ورواه مسلماً بالمكيين الحافظ الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٢٧٢/٤) ، ورواه الأزرقي في « أخبار مكة » (٨/٢) من كلام حسان بن عطية .

(٧) لفظ المصنف لهذا الحديث عند صاحب « القوت » (١١٩/٢) ، وهو موقوف على سيدنا علي رضي الله عنه كما رواه الأزرقي في « أخبار مكة » (٢١٨/١) بلفظ : ( استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يحال بينكم وبينه ، فكأنني أنظر إليه حبشياً أصيلع أسمع قائماً عليها يهدمها بمسحاته ) ، فالرواية للقطعة الأولى منه .

وفي الخبر: « مَنْ طَافَ أَسْبُوعاً حَافِياً حَاسِراً .. كَانَ لَهُ كَعْتَقِ رَقِيعَةٍ ، وَمَنْ طَافَ أَسْبُوعاً فِي الْمَطَرِ .. غُفِرَ لَهُ مَا سَلَفَ مِنْ ذُنُوبِهِ »<sup>(١)</sup>

ويقال: ( إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا غَفَرَ لِعَبْدٍ ذَنْباً فِي الْمَوْقِفِ .. غَفَرَهُ لِكُلِّ مَنْ أَصَابَهُ فِي ذَلِكَ الْمَوْقِفِ )<sup>(٢)</sup>  
وقال بعض السلف: ( إِذَا وَافَقَ يَوْمَ عَرَفَةَ يَوْمَ جَمْعَةٍ .. غُفِرَ لِكُلِّ أَهْلِ عَرَفَةَ )<sup>(٣)</sup> ، وَهُوَ أَفْضَلُ يَوْمٍ فِي الدُّنْيَا ، وَفِيهِ حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّةَ الْوُدَاعِ ، وَكَانَ وَاقِفاً إِذْ نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ ، قَالَ أَهْلُ الْكِتَابِ: لَوْ أَنْزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ عَلَيْنَا .. لَجَعَلْنَاهَا يَوْمَ عِيدٍ ، فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَشْهَدُ لَقَدْ أَنْزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ فِي يَوْمِ عِيدَيْنِ اثْنَيْنِ ؛ يَوْمَ عَرَفَةَ وَيَوْمَ جَمْعَةٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ وَاقِفٌ بِعَرَفَةَ<sup>(٤)</sup>

وقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « اللَّهُمَّ ؛ اغْفِرْ لِلْحَاجِّ وَلِمَنْ اسْتَغْفَرَ لَهُ الْحَاجُّ »<sup>(٥)</sup>  
وَرَوَى أَنَّ عَلِيَّ بْنَ الْمَوْقِفِ حَجَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّجاً ، قَالَ: فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ ، فَقَالَ لِي: يَا بْنَ الْمَوْقِفِ ؛ حَجَجْتَ عَنِّي ؟ قُلْتُ: نَعَمْ ، قَالَ: وَلَيْتَ عَنِّي ؟ قُلْتُ: نَعَمْ ، قَالَ: فَإِنِّي أَكَافُؤُكَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؛ أَخَذَ بِيَدِكَ فِي الْمَوْقِفِ ، فَأَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ وَالْخَلَائِقُ فِي كَرْبِ الْحَسَابِ<sup>(٦)</sup>  
وقال مجاهدٌ وغيره من العلماء: ( إِنَّ الْحَاجَّ إِذَا قَدِمُوا مَكَّةَ .. تَلَقَّيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ، فَسَلَّمُوا عَلَى رُكْبَانِ الْإِبِلِ ، وَصَافَحُوا رُكْبَانِ الْحُمْرِ ، وَاعْتَنَقُوا الْمَشَاءَ اعْتِنَاقاً )<sup>(٧)</sup>

وقال الحسن: ( مَنْ مَاتَ عَقِيبَ رَمَضَانَ أَوْ عَقِيبَ غَزْوٍ أَوْ عَقِيبَ حَجٍّ .. مَاتَ شَهِيداً )<sup>(٨)</sup>  
وقال عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: ( الْحَاجُّ مَغْفُورٌ لَهُ وَلِمَنْ اسْتَغْفَرَ لَهُ فِي شَهْرِ ذِي الْحِجَّةِ وَالْمَحَرَّمِ وَصَفَرٍ وَعَشْرِ مِنْ رَبِيعِ الْأَوَّلِ )<sup>(٩)</sup>  
وقد كَانَ مِنْ سُنَّةِ السَّلَفِ أَنْ يَشْتَبِعُوا الْغَزَاةَ ، وَأَنْ يَسْتَقْبِلُوا الْحَاجَّ ، وَيَقْبِلُوا بَيْنَ أَعْيُنِهِمْ ، وَيَسْأَلُوهُمْ الدُّعَاءَ لَهُمْ ، وَيُبَادِرُونَ ذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَتَدَنَّسُوا بِالْأَنَامِ<sup>(١٠)</sup>

(١) كَذَا هُوَ لَفْظُ الْحَدِيثِ عِنْدَ صَاحِبِ « الْقُوتِ » ( ١١٩/٢ ) ، وَقَالَ: ( رَوَى ذَلِكَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ ، قَالَهُ لِأَصْحَابِهِ ، وَرَفَعَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ) ، وَأَوَّلُهُ عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ ( ٩٥٩ ) ، وَحَدِيثُ الطَّوَارِفِ فِي الْمَطَرِ عِنْدَ ابْنِ مَاجَةَ ( ٣١١٨ ) .

(٢) قُوتُ الْقُلُوبِ ( ١٢٠/٢ ) .

(٣) قُوتُ الْقُلُوبِ ( ١٢٠/٢ ) .

(٤) كَمَا فِي « الْبُخَارِيِّ » ( ٤٥ ) ، وَمُسْلِمٍ ( ٣٠١٧ ) .

(٥) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي « الْأَوْسَطِ » ( ٨٥٨٩ ) ، وَالْحَاكِمُ فِي « الْمُسْتَدْرَكِ » ( ٤٤١/١ ) .

(٦) قُوتُ الْقُلُوبِ ( ١٢١/٢ ) .

(٧) رَوَى نَحْوَهُ الْبَيْهَقِيُّ مَرْفُوعاً فِي « الشَّعْبِ » ( ٣٨٠٥ ) ، وَرَوَاهُ الْفَاكِهِيُّ فِي « أَخْبَارِ مَكَّةَ » ( ٢٧٦/٢ ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، وَعَنْ مُجَاهِدٍ ذَكَرَهُ أَبُو طَالِبٍ الْمَكِّيُّ فِي « قُوتِ الْقُلُوبِ » ( ١٢٠/٢ ) ، وَأَمَّا اسْتِعْمَالُ لَفْظِ ( الْحَاجِّ ) مَعَ إِيرَادَةِ الْجَمْعِ .. فَلَمَّا أَنْ يَكُونُ كُنْجَامِلَ وَالْبَقَرِ ، وَهُوَ يَطْلُقُ عَلَى جَمَاعَةِ الْجَمَالِ وَالْبَقَرِ مَعَ رَعَاتِهِمْ ، فَهُوَ اسْمُ جَمْعٍ ، وَإِمَّا أَنْ يُرَادَ بِهِ الْجِنْسُ ، وَعَلَيْهِ يَجْرِي قَوْلُهُمْ: أَقْبَلَ الْحَاجُّ وَالِدَاؤُ ؛ فَالْحَاجُّ: الَّذِينَ يَحْمِلُونَ ، وَالِدَاؤُ: أَهْوَانُهُمْ .

(٨) قُوتُ الْقُلُوبِ ( ١٢٠/٢ ) .

(٩) قُوتُ الْقُلُوبِ ( ١٢٠/٢ ) ، قَالَ الْحَافِظُ الزَّيْدِيُّ فِي « الْإِتْحَافِ » ( ٢٧٥/٤ ) : ( وَيُوجَدُ فِي بَعْضِ نَسَخِ الْكِتَابِ : « وَعَشْرِينَ مِنْ رَبِيعِ الْأَوَّلِ » وَاعْتُزِلَ بِهِ الْمَنَاوِي فَتَقْلَهُ فِي « شَرْحِ الْجَامِعِ » [ ٤٣٧/١ ] هَكَذَا نَقْلًا عَنِ الْكِتَابِ ، وَهُوَ وَهْمٌ ، وَالصَّوَابُ مَا تَقَدَّمَ .

(١٠) قُوتُ الْقُلُوبِ ( ١٢٠/٢ ) .

وَيُرَوَّى عَنْ عَلِيٍّ بْنِ الْمَوْفِقِ قَالَ : ( حَجَجْتُ سَنَةً ، فَلَمَّا كَانَ لَيْلَةُ عَرَفَةَ .. نَمْتُ بِمَنْىَ فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ ، فَرَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنِّي مُلْكِيْنٌ قَدْ نَزَلَا مِنَ السَّمَاءِ عَلَيْهِمَا ثِيَابٌ خَضِرٌ ، فَنَادَى أَحَدُهُمَا صَاحِبُهُ : يَا عَبْدَ اللَّهِ ؛ فَقَالَ الْآخَرُ : لِيَبِكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ ؛ قَالَ : نَدْرِي كَمْ حَجَّ بَيْتَ رَبِّنَا عَزَّ وَجَلَّ فِي هَذِهِ السَّنَةِ ؟ قَالَ : لَا أَدْرِي ، قَالَ : حَجَّ بَيْتَ رَبِّنَا سِتُّ مِائَةِ أَلْفٍ ، فَتَدْرِي كَمْ قُبِلَ مِنْهُمْ ؟ قَالَ : لَا ، قَالَ : قُبِلَ مِنْهُمْ سِتُّ أَنْفُسٍ .

قال : ثُمَّ ارْتَفَعَا فِي الْهَوَاءِ ، فغَابَا عَنِّي ، فَانْتَبَهْتُ فَرَعَا ، وَاعْتَمَمْتُ غَمًّا شَدِيدًا ، وَأَهْمَنِي أَمْرِي ، فَقُلْتُ : إِذَا قُبِلَ حَجُّ سِتَّةِ أَنْفُسٍ .. فَأَيْنَ أَكُونُ أَنَا فِي سِتَّةِ أَنْفُسٍ ؟

فلما أَفْضْتُ مِنْ عَرَفَةَ .. قَمْتُ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ، فَجَعَلْتُ أَفَكِّرُ فِي كَثْرَةِ الْخَلْقِ وَفِي قَلَّةِ مَنْ قُبِلَ مِنْهُمْ ، فَحَمَلَنِي النُّومُ ، فَإِذَا الشَّخْصَانِ قَدْ نَزَلَا عَلَى هَيْئَتِهِمَا ، فَنَادَى أَحَدُهُمَا صَاحِبُهُ ، وَأَعَادَ ذَلِكَ الْكَلَامَ بَعِينِهِ ثُمَّ قَالَ : أَتَدْرِي مَاذَا حَكَّمَ رَبُّنَا عَزَّ وَجَلَّ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ ؟ قَالَ : لَا ، قَالَ : فَإِنَّهُ وَهَبَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ السِتَّةِ مِائَةَ أَلْفٍ . قَالَ : فَانْتَبَهْتُ وَبِي مِنَ السُّرُورِ مَا يَجِلُّ عَنِ الْوَصْفِ (١)

وعنه رضي الله عنه أيضاً أَنَّهُ قَالَ : ( حَجَجْتُ سَنَةً ، فَلَمَّا قَضَيْتُ مَنَاسِكَي .. تَفَكَّرْتُ فَيَمَنْ لَا يُتَقَبَّلُ حُجُّهُ ، فَقُلْتُ : اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي قَدْ وَهَبْتُ حُجَّتِي وَجَعَلْتُ ثَوَابَهَا لِمَنْ لَا يُتَقَبَّلُ حُجُّهُ ، قَالَ : فَرَأَيْتَ رَبَّ الْعِزَّةِ جَلَّ جَلَالُهُ فِي النَّوْمِ ، فَقَالَ لِي : يَا عَلِيُّ ؛ تَتَسَخَّنِي عَلَيَّ وَأَنَا خَلَقْتُ السَّخَاءَ وَالْأَسْخِيَاءَ ، وَأَنَا أَجُودُ الْأَجُودِينَ ، وَأَكْرَمُ الْأَكْرَمِينَ ، وَأَحَقُّ بِالْجُودِ وَالْكَرَمِ مِنَ الْعَالَمِينَ ؟ قَدْ وَهَبْتُ كُلَّ مَنْ لَمْ أَقْبَلْ حُجَّهُ لِمَنْ قَبِلْتُهُ (٢)



(١) قوت القلوب (١٢٠/٢) .

(٢) قوت القلوب (١٢١/٢) .

## فضيلة البيت ومكة عرسها الله

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ وَعَدَ هَذَا الْبَيْتَ أَنْ يَحْجَّهَ فِي كُلِّ سَنَةٍ سِتُّ مِائَةِ أَلْفٍ، فَإِنْ نَقَصُوا... أَكْمَلَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْمَلَائِكَةِ، وَإِنَّ الْكَعْبَةَ تَحْشُرُ كَالْعُرُوسِ الْمَرْفُوفَةِ، وَكُلُّ مَنْ حَجَّهَا يَتَعَلَّقُ بِأَسْتَارِهَا يَسْعَوْنَ حَوْلَهَا حَتَّى تَدْخُلَ الْجَنَّةَ، فَيَدْخُلُونَ مَعَهَا»<sup>(١)</sup>

وفي الخبر: «إِنَّ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ يَاقُوتَةٌ مِنْ يَوَاقِيتِ الْجَنَّةِ، وَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَهُ عَيْنَانِ وَلِسَانٌ يَنْطِقُ بِهِ، يَشْهَدُ لِمَنْ اسْتَلَمَهُ بِحَقٍّ وَصَدَقَ»<sup>(٢)</sup>

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يَقْبَلُهُ كَثِيرًا<sup>(٣)</sup>، وَرَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ عَلَيْهِ<sup>(٤)</sup>، وَكَانَ يَطُوفُ عَلَى الرَّاحِلَةِ، فَيَضَعُ الْمَحَجَّجَ عَلَيْهِ ثُمَّ يَقْبَلُ طَرَفَ الْمَحَجَّجِ<sup>(٥)</sup>

وَقَبْلَةَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثُمَّ قَالَ: (إِنِّي لَأَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ، وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُكَ... مَا قَبَلْتُكَ)<sup>(٦)</sup>، ثُمَّ يَكْبِي حَتَّى عَلَا نَشِيجُهُ، فَالْتَفَتَ إِلَى وَرَائِهِ فَرَأَى عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: يَا أَبَا الْحَسَنِ، هَا هُنَا تَسْكُبُ الْعِبْرَاتِ، فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، بَلْ هُوَ يَضُرُّ وَيَنْفَعُ، قَالَ: وَكَيْفَ؟ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَخَذَ الْمِيثَاقَ عَلَى الذَّرِيَّةِ... كَتَبَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا ثُمَّ أَلْقَمَهُ هَذَا الْحَجَرَ، فَهُوَ يَشْهَدُ لِلْمُؤْمِنِ بِالْوَفَاءِ، وَيَشْهَدُ عَلَى الْكَافِرِ بِالْجَوْدِ<sup>(٧)</sup>

قِيلَ: فَذَلِكَ هُوَ مَعْنَى قَوْلِ النَّاسِ عِنْدَ الْاسْتِلَامِ: اللَّهُمَّ؛ إِيْمَانًا بِكَ، وَتَصَدِيقًا بِكِتَابِكَ، وَوَفَاءً بِعَهْدِكَ<sup>(٨)</sup>

وَرَوَى عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ صَوْمَ يَوْمٍ فِيهَا بِمِئَةِ أَلْفِ يَوْمٍ، وَصَدَقَهُ دَرَاهِمُ بِمِئَةِ أَلْفِ دَرَاهِمٍ. وَكَذَلِكَ كُلُّ حَسَنَةٍ بِمِئَةِ أَلْفٍ<sup>(٩)</sup>

(١) كَذَا فِي «الْقُوتِ» (١٢١/٢)، وَقَدْ رَوَاهُ الْفَاكُهَيْ فِي «أَخْبَارِ مَكَّةَ» (٤٣٦/١) عَنْ أَبِي بَكْرٍ - شَكَّ فِي رَفْعِهِ - بِلَفْظٍ: «تَحْشُرُ الْكَعْبَةُ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ مُتَعَلِّقًا بِأَسْتَارِهَا كُلَّ مَنْ حَجَّ وَاعْتَمَرَ»، وَفِي رِوَايَةٍ: (إِنَّ الْكَعْبَةَ تَحْشُرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ تَرْفُفُ الْعُرُوسِ، مُتَعَلِّقٌ بِهَا مِنْ حَجٍّ إِلَيْهَا، فَتَقُولُ الصَّخْرَةُ: مَرْحَبًا بِالزَّائِرِ وَالْمَزُورِ)، وَقَالَ السَّيُوطِيُّ فِي «الدَّرِّ الْمَشْهُورِ» (٣٢٩/١): (وَأَخْرَجَ الْوَاسِطِيُّ عَنْ كَعْبٍ قَالَ: لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَرْفُفَ الْبَيْتُ الْحَرَامَ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ، فَيُنْقَادَانِ إِلَى الْجَنَّةِ وَفِيهِمَا أَهْلُهُمَا، وَالْعُرُوشُ وَالْحِسَابُ بِبَيْتِ الْمَقْدِسِ).

(٢) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٩٦١) بِلَفْظٍ: «وَاللَّهُ؛ لِيُبْعِثَنَّهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَهُ عَيْنَانِ يَبْصُرُ بِهِمَا وَلِسَانٌ يَنْطِقُ بِهِ، يَشْهَدُ عَلَى مَنْ اسْتَلَمَهُ بِحَقٍّ»، وَلَهُ (٨٧٨) أَيْضًا: «إِنَّ الرُّكْنَ وَالْمَقَامَ يَاقُوتَتَانِ مِنْ يَاقُوتِ الْجَنَّةِ طَمَسَ اللَّهُ نُورَهُمَا، وَلَوْ لَمْ يَطْمَسْ نُورُهُمَا... لَأَضَاءَتَا مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ».

(٣) تَقْبِيلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْحَجَرِ عِنْدَ الْبِخَارِيِّ (١٥٩٧)، وَمُسْلِمٌ (١٢٧٠).

(٤) كَمَا رَوَى ذَلِكَ الدَّارِقُطَنِيُّ فِي «سُنَنِ» (٢٨٩/٢)، وَالْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (٤٧٣/١).

(٥) كَمَا رَوَى ذَلِكَ مُسْلِمٌ (١٢٧٥).

(٦) رَوَاهُ الْبِخَارِيُّ (١٥٩٧)، وَمُسْلِمٌ (١٢٧٠) وَسِيقَ.

(٧) رَوَى هُنَا الزُّيَاةُ الْأَزْرَقِيُّ فِي «أَخْبَارِ مَكَّةَ» (٢٥٧/١)، وَالْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (٤٥٧/١) وَزَادَا: (فَقَالَ عَمْرٌو: أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَعِيشَ فِي قَوْمٍ لَسْتُ فِيهِمْ يَا أَبَا الْحَسَنِ) بِحَذْفِ الْهَمْزَةِ مِنَ الْأَبِّ تَخْفِيفًا وَهُوَ مُسْتَعْمَلٌ، وَقَوْلُهُ: (تَسْكُبُ الْعِبْرَاتِ) جَاءَ رِوَايَةً لِأَبْنِ مَاجَةَ (٢٩٤٥) عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: اسْتَقْبَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَجَرَ، ثُمَّ وَضَعَ شَفْثَتَيْهِ عَلَيْهِ يَبْكِي طَوِيلًا، ثُمَّ انْفَتَحَ فِإِذَا هُوَ بِعَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ، فَقَالَ: «يَا عَمْرُ؛ هَا هُنَا تَسْكُبُ الْعِبْرَاتِ»، وَلَفْظُ الْمَصْنُوفِ وَسِيَاقُهُ مِنْ «الْقُوتِ» (١٢١/٢).

(٨) قُوتُ الْقُلُوبِ (١٢١/٢)، وَالِدَّعَاءُ مَرْوِيُّ عَنْ جَمْعٍ مِنَ السَّلَفِ. انْظُرْ «خِلَاصَةَ الْبَدْرِ الْمُنِيرِ» (٨/٢).

(٩) قُوتُ الْقُلُوبِ (١٢١/٢) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَنْسَ وَالْحَسَنِ مُتَّفَقًا.

ويقال: طواف سبعة أسابيع يعدلُ عمرَةً، وثلاثُ عُمَرٍ تعدلُ حَجَّةً<sup>(١)</sup>

وفي الخبر الصحيح عَنْ رسولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عمرَةٌ في رمضانَ كحَجَّةٍ معي»<sup>(٢)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أنا أَوَّلُ مَنْ تَنَشَّقُ عَنْهُ الْأَرْضُ، ثُمَّ آتَى أَهْلَ الْبَقِيعِ، فَيَحْشَرُونَ معي، ثُمَّ آتَى أَهْلَ مَكَّةَ فَأَحْشَرَ بَيْنَ الْحَرَمَيْنِ»<sup>(٣)</sup>

وفي الخبر: (إِنَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا قَضَى مَنَاسِكَهُ . . لَقِيَتْهُ الْمَلَائِكَةُ، فَقَالُوا: بُرِّحْكَ يَا آدَمُ؛ لَقَدْ حَجَّجْنَا هَذَا الْبَيْتَ قَبْلَكَ بِالْفِي عامٍ)<sup>(٤)</sup>

وجاء في الأثر: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْظُرُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ، فَأَوَّلُ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْهِ أَهْلُ الْحَرَمِ، وَأَوَّلُ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِ الْحَرَمِ أَهْلُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، فَمَنْ رَأَاهُ طَائِفًا . . غَفَرَ لَهُ، وَمَنْ رَأَاهُ مَصْلِيًّا . . غَفَرَ لَهُ، وَمَنْ رَأَاهُ نَائِمًا مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ . . غَفَرَ لَهُ<sup>(٥)</sup>

وَكُشِفَ بَعْضُ الْأَوْلِيَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، قَالَ: (إِنِّي رَأَيْتُ الشُّغُورَ كُلَّهَا تَسْجُدُ لِعَبَّادَانِ، وَرَأَيْتُ عَبَّادَانِ سَاجِدَةً لِحُجَّةٍ)<sup>(٦)</sup>

ويقال: (لا تغرب الشمس من يوم إلا يطوف بهذا البيت رجل من الأبدال، ولا يطلع الفجر من ليلة إلا طاف به واحد من الأوتاد، وإذا انقطع ذلك . . كَانَ سَبَبَ رَفْعِهِ مِنَ الْأَرْضِ، فَيَصْبُغُ النَّاسُ وَقَدْ رَفَعَتِ الْكَعْبَةُ لَا يَرَى لَهَا أَثْرًا وَهَذَا إِذَا آتَى عَلَيْهَا سَبْعُ سِنِينَ . . لَمْ يَحْجَّهَا أَحَدٌ، ثُمَّ يَرْفَعُ الْقُرْآنَ مِنَ الْمَصَاحِفِ، فَيَصْبُغُ النَّاسُ فَإِذَا الْوَرَقُ أَبْيَضٌ يَلُوحُ لَيْسَ فِيهِ حَرْفٌ، ثُمَّ يَنْسَخُ الْقُرْآنَ مِنَ الْقُلُوبِ، فَلَا يَذْكُرُ مِنْهُ كَلِمَةً، ثُمَّ يَرْجِعُ النَّاسُ إِلَى الْأَشْعَارِ وَالْأَغَانِي وَأَخْبَارِ الْجَاهِلِيَّةِ، ثُمَّ يَخْرُجُ الدَّجَالُ، وَيَنْزِلُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقْتُلُهُ، وَالسَّاعَةُ عِنْدَ ذَلِكَ بِمَنْزِلَةِ الْحَامِلِ الْمُقَرَّبِ يَتَوَقَّعُ وَلَا ذَهَابُ)<sup>(٧)</sup>

وفي الخبر: «استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يرفع، فقد هدم مرتين ويرفع في الثالثة»<sup>(٨)</sup>  
وَرَوَى عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِذَا أُرِدْتُ أَنْ أُحْرِبَ الدُّنْيَا . . بَدَأْتُ بِبَيْتِي فَخَرَّبْتُهُ، ثُمَّ أُحْرِبَ الدُّنْيَا عَلَى أَثَرِهِ»<sup>(٩)</sup>



(١) قوت القلوب (١٢٠/٢).

(٢) رواه البخاري (١٧٨٢)، ومسلم (١٢٥٦).

(٣) رواه الترمذي (٣٦٩٢) وفيه: «ثم أنتظر أهل مكة حتى أحشر بين الحرمين».

(٤) رواه الأزرقي في «أخبار مكة» (١٦/١) عن ابن عباس ومحمد بن إسحاق بلاغاً، والبيهقي في «الشعب» (٣٧٠٣) عن وهب بن منبه بنحوه.

(٥) قوت القلوب (١٢١/٢).

(٦) قوت القلوب (١٢١/٢)، وعبدان - بالتشديد والتنثية - اسم بلد هو اليوم في جنوب العراق في شط العرب، وقال أبو طالب معللاً ذلك عقب الخبر: (لأنها - أي: حجة - خزانة الحرم، وفرضة أهل المسجد الحرام).

(٧) قوت القلوب (١٢٢/٢).

(٨) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٦٧٥٣)، والحاكم في «المستدرک» (٤٤١/١)، والبرز في «مسند» (٦١٥٧).

(٩) قال صاحب «الفتاوى» (١٢٢/٢): (وروي في حديث أبي رافع عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم ...) وذكره، وخراب البيت آخر الزمان على يد ذي السويقين من الحبشة ثابت كما في «البخاري» (١٥٩١)، ومسلم (٢٩٠٩)، وهو نذير خراب الدنيا أجمع.

## فضيلة المقام بمكة المكرمة حرمها الله تعالى وكرامته

كره الخائفون المحتاطون من العلماء المقام بمكة لمعان ثلاثة :

أحدها : خوف التبرؤم والأنس بالبيت ؛ فإن ذلك ربما يؤثر في تسكين حرقه القلب في الاحترام ، ولهذا كان عمر رضي الله عنه يضرب الحجاج إذا حجوا ويقول : ( يا أهل اليمن يمنكم ، ويا أهل الشام شامكم ، ويا أهل العراق عراقكم )<sup>(١)</sup> ، ولذلك هم عمر رضي الله عنه بمنع الناس من كثرة الطواف وقال : ( خشيت أن يأنس الناس بهذا البيت ) .

الثاني : تهيج الشوق بالمفارقة لتنبعث داعية العود ، فإن الله تعالى جعل البيت مثابة للناس وأمناً ؛ أي : يثوبون ويعودون إليه مرة بعد أخرى ، ولا يقضون منه وطراً .

وقال بعضهم : ( لأن تكون في بلد وقلبك مشتاق إلى مكة متعلق بهذا البيت .. خير لك من أن تكون فيه وأنت متبرئ بالمقام وقلبك في بلد آخر )<sup>(٢)</sup>

وقال بعض السلف : ( كم من رجل بخراسان وهو أقرب إلى هذا البيت ممن يطوف به )<sup>(٣)</sup>

ويقال : إن لله تعالى عباداً تطوف بهم الكعبة تقرباً إلى الله عز وجل<sup>(٤)</sup>

الثالث : الخوف من ركوب الخطايا والذنوب بها ؛ فإن ذلك مخطر ، وبالحرى أن يورث مقت الله عز وجل لشرف الموضع<sup>(٥)</sup>

وروي عن وهيب بن الورد المكي قال : كنت ذات ليلة في الحجر أصلي ، فسمعت كلاماً بين الكعبة والأستار يقول : إلى الله أشكو ثم إليك يا جبريل ما ألقى من الطوائف حولي ؛ من تفكهم في الحديث ولغوهم ولهوهم ، لئن لم ينتهوا عن ذلك .. لأنفصن انتفاضة يرجع كل حجر مني إلى الجبل الذي قطع منه<sup>(٦)</sup>

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : ما من بلد يؤاخذ العبد فيه بالهمة قبل العمل إلا مكة ، وتلا قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُؤَدِّ فِيهِ بِإِلْحَامٍ يُطْلَمُ تُؤَدُّهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ أي : إنه على مجرد الإرادة<sup>(٧)</sup>

ويقال : ( إن السيئات تضاعف بها كما تضاعف الحسنات )<sup>(٨)</sup>

(١) قوت القلوب (١٢٢/٢) ، وروى ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ١٣٤٧٠ ) عنه قال : ( لا تقيموا بعد النحر إلا ثلاثاً ) .

(٢) قوت القلوب (١٢٢/٢) .

(٣) قوت القلوب (١٢٢/٢) .

(٤) قوت القلوب (١٢٢/٢) ، وانظر « تفسير الألوسي » ( ١٤/٢٣ - ١٥ ) .

(٥) وقد روى الأزرق في « أخبار مكة » ( ١٢٥/٢ ) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كان يقول لقريش : ( يا معشر قريش ؛ الحقوا بالأرياف ، فهو أعظم لأخطاركم ، وأقل لأوزاركم ) .

(٦) رواه الأزرق في « أخبار مكة » ( ١٣/٢ ) .

(٧) رواه الأزرق في « أخبار مكة » ( ١٢٧/٢ ) .

(٨) وفي ذلك أخبار ، منها ما رواه الأزرق في « أخبار مكة » ( ١٢٨/٢ ) عن ابن جريج قال : ( بلغني أن الخطيئة بمكة بمثابة خطيئة ، والحسنة على نحو ذلك ) .

وكان ابن عباس رضي الله عنهما يقول: (الاحتكاك بمكة من الإلحاد في الحرم)<sup>(١)</sup>

وقيل: (الكذب أيضاً)<sup>(٢)</sup>

وقال ابن عباس: (لأن أذنبت سبعين ذنباً بذنبة أحب إلي من أن أذنبت ذنباً واحداً بمكة)<sup>(٣)</sup>، وركبة: منزل بين مكة والطائف<sup>(٤)</sup>

ولخوف ذلك انتهت بعض المقيمين إلى أن لم يقض حاجته في الحرم، بل كان يخرج إلى الحل عند قضاء الحاجة<sup>(٥)</sup>، وبعضهم أقام شهراً وما وضع جنبه على الأرض<sup>(٦)</sup>

وللمنع من الإقامة كره بعض العلماء أجور دور مكة<sup>(٧)</sup>

ولا تظن أن كراهة المقام يناقض فضل البقعة؛ لأن هذه كراهة علتها ضعف الخلقي وقصورهم عن القيام بحق الموضع، فمعنى قولنا: (إن ترك المقام بها أفضل) أي: بالإضافة إلى مقام مع التقصير والتبرؤ، أما أن يكون أفضل من المقام مع الوفاء بحق.. فهيئات، وكيف لا ولما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة.. استقبل الكعبة وقال: «إنك لخير أرض الله عز وجل وأحب بلاد الله تعالى إلي، ولولا أنني أخرجت منك.. ما خرجت»<sup>(٨)</sup>، وكيف لا والنظر إلى البيت عبادة، والحسنة فيها مضاعفة كما ذكرناه!



(١) كذا في «الفتوى» (١١٩/٢)، وروى نحوه الأزرقي في «أخبار مكة» (١٢٦/٢) عن عمر وابنه رضي الله عنهما.

(٢) أي: من الإلحاد في مكة الكذب كذلك، والقول في «الفتوى» (١١٩/٢)، والسباق له.

(٣) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (٨٨٧١)، والأزرقي في «أخبار مكة» (١٢٥/٢، ١٢٨) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وكذا هو عن عمر في «الفتوى» (١١٩/٢).

(٤) معجم البلدان (٦٣/٣)، بضم الراء وسكون الكاف.

(٥) روي ذلك عن جمع، منهم كما ذكر صاحب «الفتوى» (١١٩/٢): عبد الله بن عمر، وعمر بن عبد العزيز، ومنهم عبد الله بن عمرو بن العاص كما في «أخبار مكة» (١٢٣/٢) للأزرقي، ونقل البيهقي في «الشعب» (٣٧٢٩) عن محمد بن إبراهيم الزجاجي أنه بقي أربعين عاماً في الحرم لا يبول ولا يتغوط، بل يخرج إلى الحل.

(٦) ومرجع هذا كله لحديث النبي صلى الله عليه وسلم الذي رواه ابن ماجه (٣١١٠): «لا تزال هذه الأمة بخير ما عظموا هذه الحرمه - أي: الكعبة - حق تعظيمها، فإذا ضيعوا ذلك.. هلكوا».

(٧) وقد روى الفاكهي في «أخبار مكة» (٢٤٧/٣) عن مجاهد حديثاً مرسلأ: «إن مكة حرام، حرمها الله تعالى، لا يحل بيع رباها - جمع زرع؛ مكان القوم - ولا أجور بيوتها».

(٨) رواه الترمذي (٣٩٢٥)، وابن ماجه (٣١٠٨).

## فضيلة مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم على سائر البلاد

ما بعد مكة بقعةً أفضل من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فالأعمال فيها أيضاً مضاعفة، قال صلى الله عليه وسلم: « صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام »<sup>(١)</sup> وكذلك كل عمل بالمدينة بألف، وبعد المدينة الأرض المقدسة؛ فإن الصلاة فيها بخمس مئة صلاة فيما سواها، وكذلك سائر الأعمال، وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: « صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة، وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة، وصلاة في المسجد الحرام بمئة ألف صلاة »<sup>(٢)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم: « لا يصبر على شدتها ولاوائها أحد إلا كنت له شفعياً يوم القيامة »<sup>(٣)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم: « من استطاع أن يموت بالمدينة . . فليمت؛ فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفعياً يوم القيامة »<sup>(٤)</sup>

وما بعد هذه البقاع الثلاثة فالمواضع فيها متساوية إلا الشغور؛ فإن المقام بها للمرابطة فيها فيه فضل عظيم، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد؛ المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى »<sup>(٥)</sup>

وقد ذهب بعض العلماء إلى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصلحاء، وما تبين لي أن الأمر كذلك، بل الزيارة مأمورة بها، قال صلى الله عليه وسلم: « كنت نهيتكم عن زيارة القبور، فزوروها ولا تقولوا هجراً »<sup>(٦)</sup>

والحديث إنما ورد في المساجد، وليس في معناها المشاهد؛ لأن المساجد بعد المساجد الثلاثة متماثلة، ولا بلد إلا وفيه مسجد، فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر، وأما المشاهد . . فلا تتساوى، بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله عز وجل.

نعم؛ لو كان في موضع لا مسجد فيه . . فله أن يشد الرحال إلى موضع فيه مسجد، وينتقل إليه بالكلية إن شاء. ثم ليت شعري؛ هل يمنع هذا القائل من شد الرحال إلى قبور الأنبياء عليهم السلام مثل إبراهيم وموسى ويحيى وغيرهم عليهم السلام؟

(١) رواه البخاري (١١٩٠)، ومسلم (١٣٩٤).

(٢) كذا في « الثقات » (١٣٣/٢) وقال: (روينا عن عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم . . . وذكره بلفظه هنا، وكون الصلاة بألف في بيت المقدس هو عند ابن ماجه (١٤٠٧)، ولفظه مرفوعاً وقد سئل عن بيت المقدس: « أرض المحشر والمنشر، اتوه فصولاً فيه، فإن صلاة فيه كألف صلاة في غيره ».

(٣) رواه مسلم (١٣٦٣).

(٤) رواه الترمذي (٣٩١٧)، وابن ماجه (٣١١٢).

(٥) رواه البخاري (١١٨٩)، ومسلم (١٣٩٧)، والاستثناء مفرغ - ولمسلم من طريق الزهري: « تشد الرحال إلى ثلاثة مساجد » دون نفي واستثناء - والعماد: لا يسافر لمسجد للصلاة فيه إلا لهذه الثلاثة، لا أنه لا يسافر أصلاً إلا لها، والنهي للتنزيه عند الجمهور. « إتحاف » (٢٨٥/٤).

(٦) رواه مسلم (٩٧٧)، وأورده المصنف هنا بزيادة: « ولا تقولوا هجراً »، ورواها التساني (٨٩/٤)، والهجْر: القول الفاحش الذي يندى مقام التذكر والعبرة عند الزيارة.



فالمنع من ذلك في غاية الإحالة ، وإذا جَوَّزَ هذا .. فقبورُ الأولياء والعلماء والصلحاء في معناها ، فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة ، كما أن زيارة العلماء في الحياة من المقاصد . هذا في الرحلة .



أما المُقام : فالأولى بالمريد أن يلازم مكانه إذا لم يكن قصده من السفر استفادة العلم مهما سَلِمَ له حاله في وطنه ، فإن لم يسلم .. فليطلب من المواضع ما هو أقرب إلى الخمول ، وأسلم للدين ، وأفرغ للقلب ، وأيسر للعبادة ، فهو أفضل المواضع له ، قال صلى الله عليه وسلم : « البلاد بلادُ الله عز وجل ، والخلق عباده ، فأَيُّ موضعٍ رأيت فيه رفقا .. فأقم واحمد الله تعالى »<sup>(١)</sup>

وفي الخبر : « من رزق من شيء .. فليزِمه ، ومن جعلت معيشته في شيء .. فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه »<sup>(٢)</sup> . وقال أبو نعيم : رأيت سفيان الثوري وقد جعل جرابه على كتفه وأخذ قلته بيده ، فقلت : إلى أين يا أبا عبد الله ؟ قال : إلى بلدٍ أملك فيه جراحي بذرهم .

وفي حكاية أخرى : بلغني أن قرية فيها رخصٌ أقيم بها ، قال : فقلت : وتفعلُ هذا يا أبا عبد الله ؟ فقال : نعم ، إذا سمعت في بلدٍ برخص .. فأقصدُه ؛ فإنه أسلمٌ لدينك وأقلُّ لهيبك<sup>(٣)</sup>

وكان يقول : ( هذا زمانٌ سوء ، لا يؤمن فيه على الخاملين ، فكيف بالمشهورين ؟ هذا زمانٌ تنقلُ ينتقل الرجل من قرية إلى قرية يفرُّ بدينه من الفتن )<sup>(٤)</sup>

ويُحكى عنه أنه قال : والله ، ما أدري أيُّ البلاد أسكن ؟ ف قيلَ له : خُراسان ، فقال : مذاهبٌ مختلفة وآراءٌ فاسدة ، قيلَ : فالشام ، قال : يشارُ إليك بالأصابع - أراد الشهرة - قيلَ : فالعراق ، قال : بلدُ الجبابرة ، قيلَ : مكة ، قال : مكة تذيبُ الكيسَ والبدنَ<sup>(٥)</sup>

وقال له رجلٌ غريبٌ : عزمْتُ على المجاورة بمكة فأوصني ، قال : أوصيك بثلاث : لا تصلين في الصفِّ الأول ، ولا تصحبين قرشيًا ، ولا تُظهرن صدقة<sup>(٦)</sup>

وإنما كرة الصفِّ الأول ؛ لأنه يُشتهر ، فيفتقد إذا غاب ، فيختلط بعمله التزيُّن والتصنع .



(١) رواه أحمد في « مسنده » ( ١٦٦/١ ) بنحوه

(٢) أوله عند ابن ماجه ( ٢١٤٧ ) بلفظ : « من أصاب من شيء .. فليزِمه ، وتماه عنه كذلك ( ٢١٤٨ ) عن نافع بن عطاء قال : كنت أجهز إلى الشام وإلى مصر ، فجهزت إلى العراق ، فأُتيت عائشة أم المؤمنين فقلت لها : يا أم المؤمنين ؛ كنت أجهز إلى الشام ، فجهزت إلى العراق ، فقلت : لا تفعل ، ما لك ولمتجرك ؟ فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا سبَّ الله لأحدكم رزقا من وجه .. فلا يدعه حتى يتغير له أو يتنكر له » .

(٣) أبو نعيم هو الفضل بن دكين ، والخبر في « القوت » ( ١٢٣/٢ ) ، والمراد ببلد يُملأ فيها الجراب يدرهم : انتشار الرخص فيها حتى لا يحتاج إلى إشغال قلبه بكثرة التسبب وطلب القوت ، ولم يترجم المصنف لسفيان رحمه الله تعالى عندما ترجم للمجتهدين الأربعة ، وكان قد وعد بذكر شيء من أخباره هناك ، وهنا سيذكر طرفاً من ذلك .

(٤) قوت القلوب ( ١٢٣/٢ ) .

(٥) قوت القلوب ( ١٢٢/٢ ) ، ومعنى ( تذيب الكيس والبدن ) : لما فيها من الغلاء في أكثر الأوقات ؛ لأنها بوادٍ غير ذي زرع ، وذو بان البدن يكون بالمجاهدة في الطاعة والقيام بواجبها . انظر « الإتحاف » ( ٢٨٧/٤ ) .

(٦) قوت القلوب ( ١٢٢/٢ ) ، ونسب الحافظ الزبيدي هذه الروايات لصاحب « الحلية » كذلك . انظر « الإتحاف » ( ٢٨٧/٤ - ٢٨٨ ) .

## الفصل الثاني في شروط وجوب الحج وصحته وأركانه وواجباته ومحظوراته

### في شروط الحج

أما الشرائط : فشروط صحة الحج اثنان : الوقت ، والإسلام .

فيصح حج الصبي ، ويحرم بنفسه إن كان مميزاً ويحرم عنه وليه إن كان صغيراً ، ويفعل به ما يفعل في الحج ؛ من الطواف والسعي وغيره .

وأما الوقت : فهو شوال وذو القعدة وتسع من ذي الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر ، فمن أحرَمَ بالحج في غير هذه المدة . . فهي عمرة .

وجميع السنة وقت العمرة ، ولكن من كان معكولاً على النسك أيام منى . . فلا ينبغي أن يحرم بالعمرة ؛ لأنه لا يتمكن من الاشتغال عقيبها لاشتغالها بأعمال منى .

وأما شروط وقوعه عن حجة الإسلام . . فخمسة :

الإسلام ، والحرية ، والبلوغ ، والعقل ، والوقت .

فإن أحرَمَ الصبي أو العبد ولكن عتق العبد وبلغ الصبي بعرفة أو بمزدلفة وعاد إلى عرفة قبل طلوع الفجر . . أجزأهما عن حجة الإسلام ؛ لأن الحج عرفة ، وليس عليهما دم الإساءة .

وتشترط هذه الشرائط في وقوع العمرة عن فرض الإسلام إلا الوقت .

وأما شرط وقوع الحج نفلاً عن الحر البالغ :

فهو براءة ذمته عن حجة الإسلام ، فحج الإسلام متقدّم ، ثم القضاء لمن أفسده في حالة الرق ، ثم النذر ، ثم النيابة ، ثم النفل ، وهذا الترتيب مستحق ، وكذلك يقع وإن نوى خلافه .

وأما شرائط لزوم الحج . . فخمسة :

الإسلام ، والبلوغ ، والعقل ، والحرية ، والاستطاعة .

ومن لزمه فرض الحج . . لزمه فرض العمرة ، ومن أراد دخول مكة لزيارة أو تجارة ولم يكن حطّاباً . . لزمه الإحرام على قول ، ثم يتحلل بعمل عمرة أو حج .

وأما الاستطاعة . . فنوعان :

أحدهما : المباشرة : وذلك له أسباب :

أما في نفسه . . فبالصحة .

وأما في الطريق . . فبأن تكون خصبه آمنة ، بلا بحرٍ مخطرٍ ، ولا عدوٍ قاهرٍ .

وأما في المال .. فيأن يجد نفقة ذهابه وإيابه إلى وطنه ، كان له أهل أو لم يكن ؛ لأن مفارقة الوطن شديدة ، وأن يملك نفقة من تلزمه نفقته في هذه المدة ، وأن يملك ما يقضي به ديونته ، وأن يقدر على راحلة ، أو كرائتها بمحمل ، أو زاملة إن استمسك على الزاملة<sup>(١)</sup>

وأما النوع الثاني : فاستطاعة المعسوب بماله<sup>(٢)</sup> ، وهو أن يستأجر من يحج عنه بعد فراغ الأجير عن حجة الإسلام لنفسه ، وكفي نفقة الذهاب بزاملة في هذا النوع .

والابن إذا عرض طاعته على الأب الزمن .. صار به مستطيعاً ، ولو عرض ماله .. لم يصر به مستطيعاً ؛ لأن الخدمة بالبدن فيها شرف للولد ، وبذل المال فيه منة على الوالد .

ومن استطاع .. لزمة الحج ، وله التأخير ، ولكنته فيه على خطر ، فإن تيسر له ولو في آخر عمره .. سقط عنه ، وإن مات قبل الحج .. لقي الله عاصياً بترك الحج ، وكان الحج في تركه يحج عنه وإن لم يوص كسائر ديونه ، وإن استطاع في سنة فلم يخرج مع الناس وهلك ماله في تلك السنة قبل حج الناس ، ثم مات .. لقي الله عز وجل ولا حج عليه .

ومن مات ولم يحج مع اليسار .. فأمره شديد عند الله عز وجل ، قال عمر رضي الله عنه : ( لقد هممت أن أكتب في الأمصار بضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع إليه سبيلاً )<sup>(٣)</sup>

وعن سعيد بن جبير وإبراهيم النخعي ومجاهد وطاوس : ( لو علمت رجلاً غنياً وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج .. ما صليت عليه )<sup>(٤)</sup>

وبعضهم كان له جاز مؤسر ، فمات ولم يحج ؛ فلم يصل عليه<sup>(٥)</sup> وكان ابن عباس يقول : ( من مات ولم يزك ولم يحج .. سأل الرجعة إلى الدنيا ) وقرأ قوله عز وجل : ﴿ رَيِّبٌ أَعْجَمُونَ ﴾ لَعَلِّيْ أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ ﴿ قَالَ : أَحَجُّ<sup>(٦)</sup>



وأما الأركان التي لا يصح الحج دونها .. فخمسة :

الإحرام ، والطواف ، والسعي بعده ، والوقوف بعرفة ، والحلق بعده على قول ، وأركان العمرة كذلك إلا الوقوف .



والواجبات المجبورة بالدم ستة : الإحرام من الميقات ، فمن تركه وجاوز الميقات محلاً .. فعليه شاة ، وأما الرمي ..

(١) أي : إن لم يقدر على شراء الراحلة .. فقدوته على أجزائها كافية للوجوب ، والزاملة : البعير الذي يحمل عليه الطعام والمتع ولا تمخيل له ، والمحمل - كمنبر ومجلس - : الهودج المركب على البعير .

(٢) المعسوب : الضعيف ، والمراد : العاجز عن أداء الحج لعلّة وزمانة فيه .

(٣) رواه اللالكائي في « اعتقاد أهل السنة » ( ١٢٤/٢ ) .

(٤) رواها ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ١٤٦٦٦ ، ١٤٦٦٨ ) ، وحكاها في « القوت » ( ١١٤/٢ ) .

(٥) قوت القلوب ( ١١٤/٢ ) .

(٦) رواه الترمذي ( ٣٣١٦ ) .

ففيه الدم قولاً واحداً ، وأما الصبْرُ بعرفة إلى غروب الشمس ، والمبيتُ بمزدلفة ، والمبيتُ بمنى ، وطواف الوداع .. فهذه الأربعة يجبر تركها بالدم على أحد القولين ، وفي القول الثاني : فيها دمٌ على وجه الاستحباب .



وأما وجوه أداء الحج والعمرة .. فثلاثة :

الأول : الأفراد : وهو الأفضل ، وذلك أن يقدم الحجَّ وحده ، فإذا فرغ .. خرج إلى الحلِّ ، فأحرم واعتَمَرَ ، وأفضل الحلِّ لإحرام العمرة الجُعْرَانَةُ ، ثم التنعيم ، ثم الحُدَيْبِيَّةُ ، وليس على المفرد دمٌ إلا أن يتطوَّع .

الثاني : القِرَانُ : وهو أن يجمع فيقول : ( لبيك بحجة وعمرة معاً ) ، فيصيرُ مُحْرِمًا بهما ، ويكفيه أعمالُ الحجِّ ، وتندرجُ العمرة تحت الحجِّ كما يندرجُ الوضوء تحت الغسل ، إلا أنه إذا طاف وسعى قبل الوقوف .. فسعيه محسوبٌ مِنَ النسكين ، وأما طوافه .. فغير محسوبٍ ؛ لأنَّ شرطَ طوافِ الفرض في الحجِّ أن يقعَ بعدَ الوقوفِ ، وعلى القارنِ دمٌ شاةً ، إلا أن يكونَ مكياً فلا شيءَ عليه ؛ لأنه لم يترك ميقانه ؛ إذ ميقانه مكةُ .

الثالث : التمتعُّ : وهو أن يجاوزَ الميقاتَ محرماً بعمرة ويتحلَّلَ بمكةَ ، ويتمتعَ بالمحظوراتِ إلى وقتِ الحجِّ ، ثم يحرمَ بالحجِّ ، ولا يكونُ متمتعاً إلا بخمسي شرائطَ :

أحدها : ألا يكونَ مِنْ حاضري المسجد الحرامِ ، وحاضره : مَنْ كَانَ مِنْهُ عَلَى مسافةٍ لا تُقصرُ فيها الصلاةُ .

الثاني : أن يقدمَ العمرة على الحجِّ .

الثالث : أن تكونَ عمرته في أشهرِ الحجِّ .

الرابع : ألا يرجعَ إلى ميقاتِ الحجِّ ، ولا إلى مثلِ مسافتهِ لإحرامِ الحجِّ .

الخامس : أن يكونَ حجُّه وعمرته عن شخصٍ واحدٍ .

فإذا وجدت هذه الأوصافُ .. كَانَ متمتعاً ، ولزمه دمٌ شاةً ، فإن لم يجد .. فصيامُ ثلاثةِ أيامٍ في الحجِّ قبلَ يومِ النحرِ متفرقةً أو متتابعةً ، وسبعةً إذا رجعَ إلى الوطنِ ، وإن لم يصمِ الثلاثةَ حتَّى رجعَ إلى الوطنِ .. صامَ العشرةَ متتابعةً أو متفرقةً ، وبدلُ دمِ القِرَانِ والتمتعِ سواءً .

والأفضلُ : الأفرادُ ، ثم التمتعُّ ، ثم القِرَانُ .



وأما محظوراتُ الحجِّ والعمرة .. فستة :

الأولُ : اللبسُ للقميصِ والسرَّويلِ والخفِّ والعمامةِ : بل ينبغي أن يلبسَ إزاراً ورداءً ونعلين ، فإن لم يجد نعلين .. فمِكعبين<sup>(١)</sup> ، فإن لم يجد إزاراً .. فسراويل ، ولا بأسَ بالمنطقة<sup>(٢)</sup> ، والاستغلالُ بالمَحْمِلِ ، ولكن لا ينبغي أن يغطي رأسه ؛ فإنَّ إحرامه في الرأسِ .

(١) المكعب : هو بوزان يفوقُ أو مُعَظَّم ، غير عربي ، مدامٌ يسترُ ظاهرَ القدمين ولا يبلغ الكعبين .

(٢) المنطقة : ما يشدهُ في وسطه ؛ كالحزام ونحوه .

وللمرأة أن تلبس كلَّ مخيطٍ بعدَ ألا تسترَ وجهها بما يعاشهُ ؛ فإنَّ إحرامها في وجهها .

الثاني : الطَّيِّبُ : فليجتنب كلَّ ما يعدُّه العقلاء طيباً ، فإنَّ تطيَّبَ أو لبسَ . . فعليه دمٌ شاةٌ .

الثالثُ : الحلقُ والقلمُ : وفيهما الغديَّةُ ؛ أعني : دمٌ شاةٌ ، ولا بأسَ بالكحلِ ، ودخولِ الحَمَّامِ ، والفصدِ ، والحجامةِ ، وترجيلِ الشعرِ .

الرابعُ : الجماعُ : وهو مفسدٌ قبلَ التحلُّلِ الأوَّلِ ، وفيه بدنةٌ أو بقرةٌ أو سَبْعُ شياهٍ ، وإنَّ كانَ بعدَ التحلُّلِ الأوَّلِ . . لزمتهُ البدنةُ ولم يفسدْ حجُّهُ .

الخامسُ : مقدماثُ الجماعِ : كالقبلةِ والملامسةِ التي تنقضُ الطهرَ معَ النساءِ ، فهو محرَّمٌ ، وفيه شاةٌ ، وكذا في الاستمناءِ ، ويحرمُ النكاحُ والإنكاحُ ولا دمٌ فيه ؛ لأنَّهُ لا ينعقدُ .

السادسُ : قتلُ صيِّدِ البرِّ : أعني : ما يؤكَلُ أو ما هو متولِّدٌ مِنَ الحلالِ والحرامِ ، فإنَّ قتلَ صيِّدٍ . . فعليه مثلهُ مِنَ النَّعَمِ ، يُراعى فيه التقاربُ في الخلقةِ ، وصيِّدُ البحرِ حلالٌ ولا جزاءُ فيه .



## الباب الثاني في ترتيب الأعمال الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع وهي عشرين

### الجملة الأولى : في استن من أول الخروج إلى الإحرام وهي ثمان

الأولى : في المال : فينبغي أن يبدأ بالتوبة ، ورد المظالم ، وقضاء الديون ، وإعداد النفقة لكل من تلزمه نفقته إلى وقت الرجوع ، ويرد ما عنده من الودائع ، ويستصحب من المال الطيب الحلال ما يكفيه لذهابه وإيابه من غير تقشير ، بل على وجه يمكنه معه التوسع في الزاد ، والرفق بالضعفاء والفقراء ، ويتصدق بشيء قبل خروجه ، ويشتري لنفسه دابة قوية على الحمل ، لا تضعف ، أو يكثرها ، فإن اكثرى . . فليظهر للمكاري كل ما يريد أن يحمله من قليل وكثير ، ويحصل رضاه فيه <sup>(١)</sup>



الثانية : في الرفيق : يبغي أن يلتصق رفيقاً صالحاً ، محباً للخير معيناً عليه ، إن نسي . . ذكره ، وإن ذكر . . أعانه ، وإن جبن . . شجعه ، وإن عجز . . قواه ، وإن ضاق صدره . . صبره .  
وأما رفقاؤه المقيمون وإخوانه وجيرانه . . فيودعهم ويلتصقهم ؛ فإن الله تعالى جاعل في أديعتهم البركة ، والسنة في الوداع أن يقول : ( أستودع الله دينك ، وأمانتك ، وخواتيم عملك ) <sup>(٢)</sup> ، وكان صلى الله عليه وسلم يقول لمن أراد السفر : « في حفظ الله وفي كنفه ، زدك الله التقوى ، وغفر ذنبك ، وجهك للخير أينما توجهت » <sup>(٣)</sup>



الثالثة : في الخروج من الدار : يبغي إذا هم بالخروج أن يصلي أولاً ركعتين ؛ يقرأ في الأولى بعد ( الفاتحة ) : ( قل يا أيها الكافرون ) ، وفي الثانية ( الإخلاص ) ، فإذا فرغ . . رفع يديه ودعا الله سبحانه عن إخلاص صاف ونية صادقة وقال : ( اللهم ؛ أنت الصاحب في السفر ، وأنت الخليفة في الأهل والمال والولد والأصحاب ، احفظنا وإياهم من كل آفة وعاهة ، اللهم ؛ إننا نسألك في مسيرنا هذا البر والتقوى ، ومن العمل ما ترضى ، اللهم ؛ إننا نسألك أن تطوي لنا الأرض ، وتهون علينا السفر ، وأن ترزقنا في سفرنا هذا سلامة البدن والدين والمال ، وتبلغنا حج بيتك وزيارة قبر نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ، اللهم ؛ إننا نعوذ بك من وعاء السفر ، وكآبة المنقلب ، وسوء المنظر في الأهل

(١) ولو بإعطاء شيء زائد على الأجرة تطيباً لمخاطره ورفعاً للشبهة . « إتحاف » ( ٣٢٤/٤ ) .

(٢) كما روى ذلك أبو داود ( ٢٦٠٠ ) ، والترمذي ( ٣٤٤٣ ) ، وابن ماجه ( ٢٨٢٦ ) ، ومعناه : أسأل الله تعالى أن يحفظ عليك دينك ، وأهلك ومالك ، وعملك الصالح الذي جعلته آخر أيام إقامتك ؛ إذ يسئ للمسافر أن يختم إقامته بالأدعية المأثورة التي سيذكرها المصنف ، وقرءة آية الكرسي ، وصلاة ركعتين ، وهذا الدعاء يدعو به كل من المتوادمين ، لا الموقوع فقط ، ويزيد المقيم ما سيأتي . انظر « الإتحاف » ( ٣٢٥/٤ ) .

(٣) رواه الدارمي في « سننه » ( ٢٧١٣ ) ، وهو عند الترمذي ( ٣٤٤٤ ) بغير : « في حفظ الله وفي كنفه » .

والمال والوليد والأصحاب، اللهم؛ اجعلنا وإياهم في جوارك، ولا تسلبنا وإياهم نعمتك، ولا تغترب ما بنا وبهم من عافيتك (١)



الرابعة: إذا حصل على باب الدار (٢) . . قَالَ : ( باسمِ الله، توكلتُ على الله، لا حولَ ولا قوَّةَ إلا بالله، ربِّ أعودُ بك أنْ أضلَّ أو أضلَّ، أو أزلَّ أو أزلَّ، أو أذلَّ أو أذلَّ، أو أظلمَ أو أظلمَ، أو أجهلَّ أو يُجهَلَ عليَّ، اللهم؛ إني لم أخرجْ أشركاً ولا بطراً، ولا رياءً ولا سمعةً، بل خرجتُ اتقاءَ سخطك، وابتغاءَ مرضاتِكَ، وقضاءَ فرضِكَ، واتباعَ سنةِ نبيِّكَ، وشوقاً إلى لقاءِكَ ) .

فإذا مضى . . قَالَ : ( اللهم؛ بك انتشرتُ وعليكَ توكلتُ، وبكَ اعتصمتُ، وإليك توجهتُ، اللهم؛ أنت ثقتي، وأنت رجائي، فاكفني ما أهمني، وما لا أهتمُّ به، وما أنت أعلمُ به مِنِّي، عزَّ جارك، وجلَّ ثناؤك، ولا إلهَ غيرُكَ، اللهم؛ زدني التقوى، واغفرْ لي ذنبي، ووجهني للخيرِ أينما توجهتُ ) (٣)

ويدعو بهذا الدعاء في كلِّ منزلٍ يرحلُ عنه .



الخامسة: في الركوب: فإذا ركبَ الرحلة . . يقولُ : ( باسمِ الله وبالله والله أكبرُ، توكلتُ على الله، ولا حولَ ولا قوَّةَ إلا بالله العليِّ العظيم، ما شاء الله كان، وما لم يشأْ لم يكن، سبحانَ الذي سخرَ لنا هذا وما كنَّا له مقرنين، وإنا إلى ربِّنا لمنقلبون، اللهم؛ إني وجَّهْتُ وجهي إليك، وفوضتُ أمري كُلَّهُ إليك، وتوكلتُ في جميعِ أموري عليك، أنتَ حسبي ونعمَ الوكيلُ ) .

فإذا استوى على الرحلة واستوثق تحته . . قَالَ : ( سبحانَ الله، والحمدُ لله، ولا إلهَ إلا الله، والله أكبرُ ) سبع مراتٍ، وَقَالَ : ( الحمدُ لله الذي هدانا لهذا وما كنَّا لنهتدي لولا أن هدانا الله، اللهم؛ أنتَ الحاملُ على الظهرِ، وأنتَ المستعانُ على الأمورِ ) .

السادسة: في النزول: والسنَّة ألا ينزلَ حتَّى يحمى النهارُ، ويكونُ أكثرُ سيره بالليل، قَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « عَلَيْكُمْ بِالذَّلْجَةِ؛ فَإِنَّ الْأَرْضَ تُطَوَّى بِاللَّيْلِ مَا لَا تُطَوَّى بِالنَّهَارِ » (٤)

وليقبَلْ نومه بالليل حتَّى يكونَ عوناً على السير، ومهما أشرفَ على منزلٍ . . فليقل: ( اللهم، ربِّ السماواتِ السبع وما أظللن، وربِّ الأرضين السبع وما أقللن، وربِّ الشياطين وما أضللن، وربِّ الرياح وما دَرَبن، وربِّ البحار وما جَرَبن؛ أَسْأَلُكَ خَيْرَ هذا المنزلِ وخَيْرَ أهله، وأعوذُ بك من شَرِّ هذا المنزلِ وشَرِّ أهله وشَرِّ ما فيه، اصرفْ عني شرَّ شرارِهِمْ ) .

فإذا نزلَ المنزل . . صَلَّى فِيهِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ : ( أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللهِ التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يَجَاوِزُهَا بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ) .

(١) بعض هذا الدعاء مأثور من دعاء للنبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفراً واستوى على مركبه، كما في «مسلم» (١٣٤٢) .

(٢) أي: وصل إليه وأمسكه .

(٣) هذا الدعاء والذي قبله من المأثور المتواتر في دواوين السنة، والأشهر واليطهر: كفر النعمة .

(٤) رواه أبو داود (٢٥٧١) دون: « ما لا تطوى بالنهار »، وهي عند مالك في «الموطأ» (٩٧٩/٢) مرسلّة .

فإذا جَنَّ عليه الليلُ .. يقولُ : ( يا أرضُ ؛ ربِّي وربُّكَ اللهُ ، أعودُ باللهِ مِنْ شَرِّكَ وشَرِّ ما فيكَ ، وشَرِّ ما دبَّ عليكِ ، أعودُ باللهِ مِنْ شَرِّ كُلِّ أسدٍ وأَسودَ ، وحَيَّةٍ وعقربٍ ، وَمِنْ شَرِّ ساكنِ البلدِ ، ووالِدٍ وما وَلَدَ ، ﴿ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الْيَلِّ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ ) .



السابعةُ : في الحراسة : فينبغي أَنْ يحتاطَ بالنهَارِ ، فلا يمشي منفرداً خارجَ القافلةِ ؛ لِأَنَّهُ رِيماً يُغْتالُ أَوْ ينقطعُ ، ويكونُ بالليلِ متحفِظاً عندَ النومِ ، فَإِنْ نَامَ في ابتداءِ الليلِ .. افترشَ ذراعَهُ ، وَإِنْ نَامَ في آخِرِ الليلِ .. نصبَ ذراعَهُ نصباً وجعلَ رأسَهُ في كَفِّهِ ، هَكَذَا كَانَ ينامُ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في أسفاره<sup>(١)</sup> ؛ لِأَنَّهُ رِيماً استنقلَ النومَ ، فتطلعُ الشمسُ وهو لا يدري ، فيكونُ ما يفوتهُ مِنَ الصَّلَاةِ أَفْضَلَ ممَّا ينالُهُ مِنَ الْحَجِّ .

والأحِبُّ في الليلِ أَنْ يتناوبَ الرفيقانِ في الحراسةِ ، فإذا نَامَ أَحَدُهُمَا .. حرسَ الآخرُ ، فَهِيَ السَّنَةُ ، فَإِنْ قصدهُ عدُوٌّ أَوْ سُبُعٌ في ليلٍ أَوْ نهارٍ .. فليقرأَ آيَةَ الكرسيِّ ، ﴿ شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ ، و ( الإخلاصَ ) و ( المعوذتين ) ، وليقلُ : ( باسمِ اللهِ ما شاء اللهُ ، لا قُوَّةَ إِلَّا باللهِ ، حسبِيَ اللهُ ، توكلْتُ على اللهِ ، ما شاءَ اللهُ لا يأتي بالخيرِ إِلَّا اللهُ ، ما شاءَ اللهُ لا يصرفُ السوءَ إِلَّا اللهُ ، حسبِيَ اللهُ وكفى ، سمعَ اللهُ لمن دعا ، ليسَ وراءَ اللهِ منتهى ، ولا دونَ اللهِ ملجأ ، ﴿ كَتَبَ اللهُ لَأَعْلَيْنَ أَنَّا وَرُسُلِيْ إِنْ اللهُ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ ، تحصنتُ باللهِ العظيمِ ، واستغثتُ بالحيِّ الذي لا يموتُ ، اللهممَّ : احرسنا بعينِكَ التي لا تنامُ ، واكفنا برُكبتِكَ الذي لا يُرامُ ، اللهممَّ : ارحمنا بقدرتِكَ علينا ، فلا نهلكُ وَأَنْتَ ثَقُنَا ورجاؤُنَا ، اللهممَّ : أعطفْ علينا قلوبَ عبادِكَ وإمائِكَ برأفةٍ ورحمةٍ إِنَّكَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ) .



الثامنةُ : مهما علا نَشْرَا مِنَ الْأَرْضِ في الطريقِ .. فيستحبُّ أَنْ يَكْتَبِرَ ثلاثاً ، ثُمَّ يَقُولُ : اللَّهُمَّ ؛ لَكَ الشَّرْفُ على كُلِّ شَرَفٍ ، وَلَكَ الْحَمْدُ على كُلِّ حَالٍ .

ومهما هبطَ .. سَبَّحَ ، ومهما خافَ الوحشةَ في سفره .. قَالَ : سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ، رَبِّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ ، جَلَّتِ السَّمَاوَاتُ بِالْعِزَّةِ وَالْجَبَرُوتِ<sup>(٢)</sup> .



(١) كما في « مسلم » ( ٦٨٣ ) عن أبي قتادة قال : ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان في سفر ، فعُرِسَ ليليل .. اضطجع على يمينه ، وإذا عُرِسَ قبيل الصبح .. نصب ذراعاه ، ووضع رأسه على كفه ) .

(٢) حديث ذهاب الوحشة بهذا الدعاء رواه الطبراني في « الكبير » ( ٢٤/٢ ) .



## الجملة الثانية: في آداب الإحرام من الميقات إلى دخول مكة وهي خمسة

**الأول:** أن يغتسل وينوي به غسل الإحرام؛ أعني: إذا انتهى إلى الميقات المشهور الذي يُحرمُ الناسُ منه، ويتمُّ غسلةً بالتنظيف، فيسرحُ رأسه ولحيته<sup>(١)</sup>، ويقلمُ أظفاره، ويقصُّ شاربته، ويستكملُ النظافة التي ذكرناها في الطهارة.



**الثاني:** أن يفارق الثياب المخيطة، ويلبس ثوب الإحرام، فيرتدي ويتزود بثوبين أبيضين والأبيض هو أحبُّ الثياب إلى الله تعالى، ويتطيبُ في بدنه وثيابه، ولا بأس بطيب يبقى جرماً بعد الإحرام، فقد رُئي ويصُّ المسك على مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الإحرام ممّا كان استعمله قبل الإحرام<sup>(٢)</sup>



**الثالث:** أن يصبر بعد لبس الثياب حتى تنبعث به راحلته إن كان راكباً، أو يتدعّى بالسير إن كان راجلاً، فعند ذلك ينوي الإحرام بالحج أو بالعمرة قراناً أو إفراداً كما أراد<sup>(٣)</sup>، ويكفي مجرد النية لانعقاد الإحرام، ولكنَّ السنة أن يقرن بالنية لفظ التلبية فيقول: (لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك، إنَّ الحمد والنعمة لك والشُّكُّ لا شريك لك)<sup>(٤)</sup>، وإن زاد.. قال: (لبيك وسعديك، والخير كلُّه بيدك، والربُّاء إليك، لبيك بحجة حقاً، تعبداً ورقاً، اللهم؛ صلِّ على محمد وعلى آل محمد)<sup>(٥)</sup>



**الرابع:** إذا انعقد إحرامه بالتلبية المذكورة.. فيستحبُّ أن يقول: (اللهم؛ إنِّي أريدُ الحجَّ، فيسِّرْه لي وأعني على أداء فرضه وتقبله مِنِّي، اللهم؛ إنِّي نويتُ أداءَ فريضتك في الحجَّ، فاجعلني مِنَ الذين استجابوا لك وأمنوا بوعيدك واتبعوا أمرك، واجعلني مِنَ وفدِكَ الذين رضيت عنهم وارتضيتَ قبلتَ منهم، اللهم؛ فيسرِّ لي أداءَ ما نويتُ مِنَ الحجَّ، اللهم؛ قد أحرم لك شعري ولحمي، ودمي وعصبي، ومجِّي وعظامي، وحرَّمْتُ على نفسي النساءَ والطيبَ وليسَ المخيط ابتغاء وجهك والدار الآخرة).

(١) في (أ، و، ز، هـ): (يحتسِر) بدل (يسرح) أي: يكشف عن رأسه ولا يغطيه.

(٢) رواه البخاري (٢٧١)، ومسلم (١١٩٠)، والويعص: البريق.

(٣) وقد زاد المصنف في «الوجيز» سنة صلاة ركعتي الإحرام، وعبارته فيه كما في «العزیز» (٣٨٠/٣): (الرابعة: أن يصلي ركعتي الإحرام، ثم يلبس حيث تنبعث دابته، وفي القديم: بحيث يتحلل عن الصلاة).

(٤) كذا: كانت تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في «البخاري» (١٥٤٩)، ومسلم (١١٨٤).

(٥) بنحوها عند مسلم (١١٨٤)، وأما إتباع التلبية الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم.. فقد رواه الدارقطني في «سننه» (٢٣٨/٢) عن القاسم بن محمد عند الفراغ منها، كما يتبعها سؤال المغفرة والرضوان منه سبحانه، وعبارة المصنف في «الخلاصة» (ص ٢٣١): (ويكرر هذه التلبية لا يزيد عليها، إلا أن يصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويسأله الجنة ويستعذ من النار)، وقد استحَب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التلبية الإمام الشافعي كما في «الأم» (٣٩٥/٣).

وَمِنْ وَقْتِ الإِحْرَامِ حَرُمٌ عَلَيْهِ الْمَحْظُورَاتُ السَّتَّةُ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا مِنْ قَبْلُ فَلْيَجْتَنِّهَا .



الخامسُ : يستحبُّ تجديدُ التلبيةِ في دوامِ الإحرامِ ، خصوصاً عندَ ازدحامِ الركابِ ، وتلقي الرفاقِ ، وعندَ اجتماعِ الناسِ ، وعندَ كلِّ صعودٍ وهبوطٍ ، وعندَ كلِّ ركوبٍ ونزولٍ ، رافعاً بها صوتهَ بحيثُ لا يبيحُ حلقُهُ ولا يَنْهَرُ<sup>(١)</sup> ، فَإِنَّهُ لَا يَنَادِي أَصَمًّا وَلَا غَائِباً كَمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ<sup>(٢)</sup>

وَلَا بِأَسْرِ بَرْفَعِ الصَّوْتَ بِالتَّلْبِيَةِ فِي الْمَسَاجِدِ الثَّلَاثَةِ ؛ فَإِنَّهَا مَطْنَةُ الْمَنَاسِكِ ؛ أَعْنِي : الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَمَسْجِدَ الْحَيْفِ ، وَمَسْجِدَ الْمَيْقَاتِ<sup>(٣)</sup> ، وَأَمَّا سَائِرُ الْمَسَاجِدِ . . فَلَا بِأَسْرِ فِيهَا بِالتَّلْبِيَةِ مِنْ غَيْرِ رَفْعِ صَوْتٍ ، وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَعْجَبَهُ شَيْءٌ . . قَالَ : « لَيْلِكَ إِنَّ الْعَيْشَ عِشْ الْآخِرَةَ »<sup>(٤)</sup>



(١) وإنما يستحب رفع الصوت في حق الرجال ، والنساء يقتصرن على أنفسهن ولا يجهرن كما في الصلاة . انظر « الإتحاف » ( ٣٣٨/٤ ) ، والانبهار : الانقطاع .

(٢) رواه البخاري ( ٢٩٩٢ ) ، ومسلم ( ٢٧٠٤ ) .

(٣) وفي ( ب ) : ( ومسجد عرفات ) .

(٤) رواه الشافعي كما في « الأم » ( ٣٩١/٣ ) عن مجاهد مرسلاً .

## الجملة الثالثة : في آداب دخول مكة إلى الطواف وهي ستة

الأول : أن يغتسل بذِي طَوًى لدخول مكة<sup>(١)</sup>

والأغسالُ المستحبُّ المسنونُ في الحج تسعة : الأولُ للإحرامِ مِنَ الميقاتِ ، ثُمَّ لدخولِ مكة<sup>(٢)</sup> ، ثُمَّ للوقوفِ بعرفة ، ثُمَّ للوقوفِ بمزدلفة ، ثُمَّ ثلاثةُ أغسالٍ لرميِ الجمراتِ الثلاثِ ، ولا غسلَ لرميِ جمرَةِ العقبةِ ، ثُمَّ لطوافِ الإفاضةِ ، ثُمَّ لطوافِ الوداعِ ، ولم يَرِ الشافعيُّ رضيَ الله عنه في الجديدِ الغسلَ لطوافِ الزيارة ولطوافِ الوداعِ ، فتعودُ إلى سبعة .



الثاني : أن يقولَ عندَ الدخولِ في أولِ الحرمِ وهو خارجُ مكة : ( اللهم ؛ هذا حرمُكَ وأمنُكَ ، فحَرِّمْ لحمي ودمي وشعري وبشري على النارِ ، وأمِّنِّي مِنْ عَذَابِكَ يَوْمَ تَبْعُثُ عِبَادَكَ ، واجعلني مِنْ أوليائِكَ وأهلِ طاعتِكَ ) .



الثالث : أن يدخلَ مكةَ مِنْ جانبِ الأبطحِ ، وهو مِنْ ثَنِيَّةِ كَدَاءِ يَفْتَحِ الكافَ والمَدِ ، عَدَلَ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلَّمَ مِنْ جَادَةِ الطريقِ إليها<sup>(٣)</sup> ، فالتأشِّي بِهِ أولى .

وإذا خرجَ .. خرجَ مِنْ ثَنِيَّةِ كُدَيْ بَضَمِ الكافِ ؛ وهي الثَنِيَّةُ السفلى ، والأولى هي العليا<sup>(٤)</sup>



الرابع : إذا دخلَ مكةَ وانتهى إلى رأسِ الرِّدْمِ ، فعنْدَهُ يَقَعُ بَصْرُهُ على البيتِ .. فليقل : ( لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ واللهُ أَكْبَرُ ، اللهم ؛ أنتَ السلامُ ، ومنكَ السلامُ ، ودارُكَ دارُ السلامِ ، تباركتَ يا ذا الجلالِ والإكرامِ ، اللهم ؛ إِنَّ هَذَا بَيْتُكَ ، عَظَمَتُهُ وَكَرُمَتُهُ وَشَرَفَتُهُ ، اللهم ؛ فزِدْهُ تعظيماً وزِدْهُ تشريفاً وتكريماً ، وزِدْهُ مهابةً ، وزِدْ مَنْ حَجَّهُ بِرَأْ وكرامةً ، اللهم ؛ افتحْ لي أبوابَ رحمتِكَ ، وأدخلني جَنَّتَكَ ، وأَعِزَّنِي مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ) .



(١) ذو طَوًى : قال الحافظ القسطلاني في « إرشاد الساري » ( ١٣٩/٣ ) : ( بكسر الطاء : اسم بئر - مطوية - أو موضع بقرب مكة ، ولأبي ذر - أحد رواة الصحيح - طَوًى بضمها ، ويجوز فتحها - وصوبه القاضي في « مشارق الأنوار » [ ٢٧٦/١ ] - والتونين وعدمه ؛ كما في « الفاموس » ، فمن صرفه .. جعله اسم وادٍ ومكان وجعله نكرة ، ومن لم يصرفه .. جعله بلدة ويقعة وجعله معرفة ) ، وقد روى البخاري ( ١٥٧٣ ) ، ومسلم ( ١٢٥٩ ) حكاية فعله صلى الله عليه وسلم لذلك .

(٢) وهو الغسل الذي ذكره حين قال : ( يغتسل بذِي طَوًى لدخول مكة ) .

(٣) رواه البخاري ( ١٥٧٨ ) ، ومسلم ( ١٢٥٨ ) ، وكذا : موضع جبل بمكة ، ويناسب الدخول منه لعلو مقدار البيت . وروى الطبري في « تفسيره » ( ٢٨٧/١٣/٨ ) عن ابن عباس : أن إبراهيم عليه السلام كان على ثنية كداء حين دعا ، ولذلك قال : ﴿ لَقَدْ جَعَلَ أَهْلَهُ مِنْ أَكْثَرِ النَّوَاجِثِ وَلَيْسَ لَهُمْ ﴾ ، وانظر « الإتحاف » ( ٢٤٣/٤ ) .

(٤) يجوز في كداء وكُدَى الصرف وعدمه ، نص على ذلك القسطلاني في « إرشاد الساري » ( ١٤٢/٣ ) ، والضم والقصر في الثاني لازم ، وقال الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » ( ٣٤٢/٤ ) : ( ويكتب بالياء ويجوز بالآلف ) ، ويقال للأول : كُدَي .

الخامس: إذا دخل المسجد الحرام .. فليدخل من باب بني شيبه، وليقل: (باسم الله، وبالله، ومن الله، وإلى الله، وفي سبيل الله، وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم).

فإذا قُرب من البيت .. قال: (الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، اللهم؛ صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك، وعلى إبراهيم خليلك، وعلى جميع أنبيائك ورسلك)، وليرفع يديه وليقل: (اللهم؛ إني أسألك في مقامي هذا في أول مناسكي أن تتقبل توبتي، وأن تتجاوز عن خطيئتي، وتضع عني وزري، الحمد لله الذي بلغني بيته الحرام الذي جعله مثابة للناس وأمنًا، وجعله مباركًا وهدى للعالمين، اللهم؛ إني عبدك، والبلد بلدك، والحرّم حرّمك، والبيت بيتك، جئتُك أطلب رحمتك، وأسألك مسألة المضطرّ الخائف من عقوبتك، والراجي رحمتك، الطالب مرضاتك).



السادس: أن يقصد الحجر الأسود بعد ذلك ويمسّه بيده اليمنى، ويقبله ويقول: (اللهم؛ أمانتي أديتها، وميثاقي وفيتها، اشهد لي بالموافاة)<sup>(١)</sup>، فإن لم يستطع التقبيل .. وقف في مقابلته ويقول ذلك. ثم لا يعرج على شيء دون الطواف، وهو طواف القدوم، إلا أن يجد الناس في المكتوبة، فيصلّي معهم ثم يطوف.



(١) في هذا الدعاء إشارة للحديث الذي رواه الأزرق في «أخبار مكة» (٢٥٩/١) عن مجاهد قال: (يأتي يوم الأقيعة الركن والمقام كل واحد منهما مثل أبي قبيس - اسم جبل - يشهدان لمن وافاهما بالموافاة).

## المحكمة الرابعة : في الطواف

فإذا أراد افتتاح الطواف ، إنَّه للقدوم أو لغيره .. فينبغي أن يراعي أموراً ستة :

الأول : أن يراعي شروط الصلاة ؛ مِنْ طهارة الحدث والخبث ، في الثوب والبدن والمطاف ، وستر العورة ؛ فالطواف بالبيت صلاة ، ولكنَّ الله سبحانه أباح فيه الكلام .

وليضبط قبل ابتداء الطواف ؛ وهو أن يجعل وسط رداءه تحت إبطه الأيمن ، ويجمع طرفيه على منكبيه الأيسر ، فيرخي طرفاً وراء ظهره وطرفاً على صدره .

ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ، ويشغل بالأدعية التي سنذكرها .



الثاني : إذا فرغ من الاضطباع .. فليجعل البيت على يساره ، وليقف عند الحجر الأسود ، وليتنح عنه قليلاً ليكون الحجر قدامةً ، فيمرَّ بجميع الحجر بجميع بدنه في ابتداء طوافه ، وليجعل بينه وبين البيت قدر ثلاث خطوات ؛ ليكون قريباً من البيت ، فإنه أفضل ، ولكيلا يكون طائفاً على الشاذوان ؛ فإنه من البيت ، وعند الحجر الأسود قد يتصل الشاذوان بالأرض ويلتبس بها ، والطائف عليه لا يصح طوافه ؛ لأنه طائف في البيت ، والشاذوان : هو الذي فضل من عرض جدار البيت بعد أن ضيق أعلى الجدار ، ثم من هذا الموقف يتبدئ الطواف .



الثالث : أن يقول قبل مجاوزة الحجر ، بل في ابتداء الطواف : ( باسم الله والله أكبر ، اللهم ؛ إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك ، واتباعاً لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ) .

ويطوف ، فأول ما يجاور الحجر ينتهي إلى باب البيت فيقول : ( اللهم ؛ هذا البيت بيتك ، وهذا الحرم حرمتك ، وهذا الأمن أمنك ، وهذا مقام العائذ بك من النار ) .

وعند ذكر المقام يشير بعينه إلى مقام إبراهيم عليه السلام ويقول : ( اللهم ؛ إنَّ بيتك عظيم ، وجهك كريم ، وأنت أرحم الراحمين ؛ فأعذني من النار ومن الشيطان الرجيم ، وحزَم لحمي ودمي على النار ، وأمني من أهوال يوم القيامة ، واكفني مؤنة الدنيا والآخرة ) .

ثم يستح الله ويحمده حتى يبلغ الركن العراقي ، فعنده يقول : ( اللهم ؛ إني أعوذ بك من الشرك والشك ، والكفر والنفاق ، والشقاق وسوء الأخلاق ، وسوء المنظر في الأهل والمال والولد ) .

فإذا بلغ الميزاب .. قال : ( اللهم ؛ أظلني تحت ظل عرشك يوم لا ظل إلا ظل عرشك ، اللهم ؛ اسقني بكأس محمد صلى الله عليه وسلم شربة لا أظمأ بعدها أبداً ) .

فإذا بلغ الركن الشامي .. قال : ( اللهم ؛ اجعله حجاً مبروراً ، وسعياً مشكوراً ، وذنباً مغفوراً ، وتجارة لن تبور ، يا عزيز يا غفور ، رب اغفر وارحم ، وتجاوز عما تعلم ، إنَّك أنت الأعزُّ الأكرم ) .

فإذا بلغ الركن اليماني .. قال: ( اللهم ؛ آتني أعود بك من الكفر ، وأعود بك من الفقر ، ومن عذاب القبر ، ومن فتنة المحيا والممات ، وأعود بك من الخزي في الدنيا والآخرة ) .

ويقول بين الركن اليماني والحجر الأسود : ( اللهم ؛ ربنا آتنا في الدنيا حسنة ، وفي الآخرة حسنة ، وقنا برحمتك عذاب القبر وعذاب النار ) .

فإذا بلغ الحجر الأسود .. قال : ( اللهم ؛ اغفر لي برحمتك ، أعود برَبِّ هذا الحجر من الدَّيْنِ والفقر ، وضيق الصدر ، وعذاب القبر ) .

وعند ذلك قد تمَّ له شوط واحدٌ ، فيطوفُ كذلك سبعة أشواطٍ ويدعو بهذه الأدعية في كلِّ شوطٍ .



الرابع : أن يرمل في ثلاثة أشواط ، ويمشي في الأربعة الأخر على الهيئة المعتادة ، ومعنى الرَّمْلُ : الإسراعُ في المشي مع تقارب الخطأ وهو دون العذر وفوق المشي المعتاد ، والمقصود منه ومن الاضطباع : إظهار الشطارة والجلادة والقوة ، هكذا كان القصْدُ أولاً ؛ قطعاً لطمع الكفار ، ويقت تلك السنة<sup>(١)</sup>

والأفضل الرَّمْلُ مع الدنو من البيت ، فإن لم يمكنه للرحمة .. فالرَّمْلُ مع البعد أفضل ، فليخرج إلى حاشية المطاف ، وليرمل ثلاثاً ، ثم ليقرُب إلى البيت في المزدحم وليمش أربعة .

وإن أمكنه استلام الحجر في كلِّ شوط .. فهو الأحبُّ ، وإن منعته الزحمة .. أشار باليد وقَبَّلَ يده ، وكذلك استلام الركن اليماني مستحبٌ من سائر الأركان ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يستلم الركن اليماني ويَقْبَلُهُ ، ويضعُ خدَّه عليه<sup>(٢)</sup>

ومن أراد تخصيص الحجر بالتقبيل ، واقتصر في الركن اليماني على الاستلام ؛ أعني : المس باليد .. فهو الأولى ؛ إذ هو أشهر في الرواية<sup>(٣)</sup>



الخامس : إذا تمَّ الطواف سبعا .. فليأت الملتزم - وهو بين الحجر والباب ، وهو موضع استجابة الدعوة<sup>(٤)</sup> - وليلتزم بالبيت ، وليتعلّق بالاستار ، وليلصق بطنه بالبيت ، وليضع عليه خدَّه الأيمن ، وليسط عليه ذراعيه وكفَّيه ، وليقل : ( اللهم ، يا ربَّ البيت العتيق ؛ أعتق رقتي من النار ، وأعذني من الشيطان الرجيم ، وأعذني من كلِّ سوء ،

(١) كون الرمس والاضطباع قطعاً لطمع الكفار عند أبي داود ( ١٨٨٧ ) ، وابن ماجه ( ٢٩٥٢ ) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : ( فيم الرملان اليوم والكشف عن المنكبي وقد أعلأ الله الإسلام ونفى الكفر وأهله !؟ مع ذلك لا ندع شيئاً كنّا نفعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ) ، وأما الرمل وحده .. فقد روى حديثه البخاري ( ١٦٠٢ ) ، ومسلم ( ١٢٦٤ ) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : ( قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال المشركون : إنه يقدم عليكم وقد وهنهم حتى يثرب ؛ فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يرملوا الأشواط الثلاثة ، وأن يمشوا ما بين الركنين ، ولم يمنعه أن يأمرهم أن يرملوا الأشواط كلها إلا الإبقاء عليهم ) .

(٢) أما استلام الركن اليماني .. ففي « البخاري » ( ١٦٦ ) ، و« مسلم » ( ١٢٦٧ ) ، وأما تقبيله .. فهو عند البخاري في « التاريخ الكبير » ( ٢٨١/١ ) ، وأما تقبيله مع وضع الخد عليه .. فهو عند ابن خزيمة في « صحيحه » ( ٢٧٢٧ ) ، والدارقطني في « سننه » ( ٢٩٠/٢ ) ، والحاكم في « المستدرک » ( ٥٥٦/١ ) .

(٣) الأم ( ٤٣٠/٣ ) .

(٤) كما روى ذلك الأزرقي في « أخبار مكة » ( ٢٧٧/١ ) .

وَقَبَّلْنِي بِمَا رَزَقْتَنِي ، وَبَارِكْ لِي فِيمَا آتَيْتَنِي ، اللَّهُمَّ ؛ إِنَّ هَذَا الْبَيْتَ بَيْتُكَ وَالْعَبْدَ عَبْدُكَ ، وَهَذَا مَقَامُ الْعَائِذِ بِكَ مِنَ النَّارِ ، اللَّهُمَّ ؛ اجْعَلْنِي مِنْ أَكْرَمِ وَفِدِكَ عَلَيْكَ <sup>(١)</sup>

ثُمَّ لِيُحْمَدِ اللَّهُ كَثِيرًا فِي هَذَا الْمَوْضِعِ ، وَلِيُصَلِّ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى جَمِيعِ الرُّسُلِ كَثِيرًا ، وَلِيَبْدُعْ بِحَوَائِجِهِ الْخَاصَّةِ ، وَلِيَسْتَغْفِرَ اللَّهَ مِنْ ذُنُوبِهِ ، كَانَ بَعْضُ السَّلَفِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ يَقُولُ لِمَوَالِيهِ : ( تَنَحَّوْا عَنِّي حَتَّى أَقُورَ لِرَبِّي بِذُنُوبِي ) .



السادس : إِذَا فَرَغَ مِنْ ذَلِكَ .. يَنْبَغِي أَنْ يُصَلِّيَ خَلْفَ الْمَقَامِ رَكَعَتَيْنِ ، يَقْرَأُ فِي الْأُولَى : ( قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ) ، وَفِي الثَّانِيَةِ ( الْإِخْلَاصَ ) ، وَهُمَا رَكَعَتَا الطَّوَافِ ، قَالَ الزَّهْرِيُّ : ( مَضَى السَّنَةُ أَنْ يُصَلِّيَ لِكُلِّ أُسْبُوعٍ رَكَعَتَانِ ) <sup>(٢)</sup> وَإِنْ قَرَنَ بَيْنَ أُسَابِيعٍ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ .. جَازَ ، فَعَلَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup>

وَكُلُّ أُسْبُوعٍ طَوَافٌ ، وَلِيَبْدُعْ بَعْدَ رَكَعَتِي الطَّوَافِ وَلِيَقُلْ : ( اللَّهُمَّ ؛ يَسِّرْ لِي الْيُسْرَى ، وَجَنِّبْنِي الْعُسْرَى ، وَاغْفِرْ لِي فِي الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ، اللَّهُمَّ ؛ اعْصِمْنِي بِالطَّافِكِ حَتَّى لَا أَعْصِيكَ ، وَأُعْثِي عَلَى طَاعَتِكَ بِتَوْفِيقِكَ ، وَجَنِّبْنِي مَعَاصِيكَ ، وَاجْعَلْنِي مَعْنٍ يَحِبُّكَ وَيَحِبُّ مَلَائِكَتَكَ وَرُسُلَكَ ، وَيَحِبُّ عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ ، اللَّهُمَّ ؛ حَبِّبْنِي إِلَى مَلَائِكَتِكَ وَرُسُلِكَ ، وَإِلَى عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ، اللَّهُمَّ ؛ فَكَمَا هَدَيْتَنِي لِلْإِسْلَامِ فَتَبْنِي عَلَيْهِ بِالطَّافِكِ وَوَلَايَتِكَ ، وَاسْتَعْمَلْنِي لَطَاعَتِكَ وَطَاعَةَ رَسُولِكَ ، وَأَجْزِنِي مِنْ مَضَلَّاتِ الْفِتَنِ ) .

ثُمَّ لِيَعُدَّ إِلَى الْحَجَرِ وَلِيَسْتَلِمَهُ ، وَلِيَخْتِمَ بِهِ الطَّوَافَ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ أُسْبُوعًا ، وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ .. فَلَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَعَتَقِ رَقَبَةٍ » <sup>(٤)</sup> . هَذِهِ كَيْفِيَةُ الطَّوَافِ .

وَالْوَاجِبُ مِنْ جَمَلَتِهِ بَعْدَ وَجوبِ شُرُوطِ الصَّلَاةِ : أَنْ يَسْتَكْمَلَ عِدَّةَ الطَّوَافِ سَبْعًا بِجَمِيعِ الْبَيْتِ ، وَأَنْ يَبْتَدِئَ بِالْحَجَرِ الْأَسْوَدِ وَيَجْعَلَ الْبَيْتَ عَلَى يَسَارِهِ ، وَأَنْ يَطُوفَ دَاخِلَ الْمَسْجِدِ وَخَارِجَ الْبَيْتِ ، لَا عَلَى الشَّاذَرِوَانِ ، وَلَا فِي الْحَجَرِ ، وَأَنْ يُوَالِيَ بَيْنَ الْأَشْوَاطِ وَلَا يَفْرِقْهَا تَفْرِيقًا خَارِجًا عَنِ الْمَعْتَادِ ، وَمَا عَدَا هَذَا فَهُوَ سُنُّ وَهَيْئَاتُ .



(١) الهيئة التي ذكرها المصنف في هذا الدعاء ؛ من الإنزاق والتعلق بالاستار ووضع الخد ... إلخ رواها أبو داود ( ١٨٩٩ ) ، والنسائي ( ٢٢٠/٥ ) ، وابن ماجه ( ٢٩٦٢ ) .

(٢) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ١٥٠٢٨ ) ، الأسبوع : سبع طوافات ، ويقال : شُبُوع (٣) قال الحافظ العراقي : ( رواه ابن أبي حاتم من حديث ابن عمر ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ ثلاثة أطواف ليس بينهما صلاة ، ورواه العقيلي في « الضمعة » ، وابن شاهين في « أماليه » من حديث أبي هريرة وزاد : ثم صلى لكل أسبوع رَكَعَتَيْنِ ، وفي إسنادهما عبد السلام بن أبي الجنوب ، منكر الحديث . « إتحاف » ( ٣٥٧/٤ ) . وعقد ابن أبي شيبة في « مصنفه » ( ٥٥٠/٨ ) باباً في القرآن بين الأسبوع ومن رخص في ذلك ، ولم يرو فيه حديثاً مرفوعاً ، بل نقل فعل ذلك عن عائشة ومجاهد والمسور بن مخرمة وطاوس وعطاء وسعيد بن جبير وعلي بن الحسين .

(٤) رواه الترمذي ( ٩٥٩ ) ، والنسائي ( ٢٢١/٥ ) ، وابن ماجه ( ٢٩٥٦ ) .

## الجملة الخامسة : في السعي

فإذا فرغَ مِنَ الطَّوَافِ <sup>(١)</sup> . . فليخرجَ مِنْ بابِ الصفا ، وهوَ في محاذاةِ الضلعِ الذي بَيْنَ الركنِ اليماني والحجر ، فإذا خرجَ مِنْ ذَلِكَ البابِ ، وانتهى إلى الصفا وهوَ جبلٌ . . فيرقى فيه دَرَجاً في حضيضِ الجبلِ بقدرِ قامَةِ الرجلِ ، رَقِيَ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ حَتَّى بَدَتْ لَهُ الْكَعْبَةُ <sup>(٢)</sup> ، وابتداءُ السعيِّ مِنْ أَصْلِ الجبلِ كافٍ ، وهذه الزيادةُ مستحبةٌ ، ولكن بعضَ تلكَ الدَّرَجِ مستحذتهُ ، فينبغي ألا يخلِفُها وراءَ ظهره ، فلا يكونُ متيمِّناً للسعيِّ ، وإذا ابتدأَ مِنْ ها هنا . . سعىَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ المروةِ سَبْعَ مَرَّاتٍ .

وعندَ رَقِيهِ في الصفا ينبغي أَنْ يُقْبَلَ عَلَى البَيْتِ ويقولَ : ( اللَّهُ أَكْبَرُ ، اللَّهُ أَكْبَرُ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا هَدَانَا ، الْحَمْدُ لِلَّهِ بِمَحَامِدِهِ كُلِّهَا عَلَى جَمِيعِ نِعَمِهِ كُلِّهَا ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ ، يُحْيِي وَيُمِيتُ ، بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ ، صَدَقَ وَعْدُهُ ، وَنَصَرَ عِبْدَهُ ، وَأَعَزَّ جُنْدَهُ ، وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، ﴿ فَتَبَيَّنَ اللَّهُ بَيْنَ الْمُتَشَكِّكِينَ وَبَيْنَ الْمُصْبِحِينَ ﴾ ، وَلَهُ الْخِزْيُ فِي السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيَّتًا وَبِحَيْثُ تَطْهَرُونَ ﴾ يُخْرِجُ الْكَلْبَ مِنَ الْكَلْبَةِ وَيُخْرِجُ الْكَلْبَ مِنَ الْكَلْبَةِ وَنَحْنُ الْأَرْضُ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرِجُونَ ﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴾ ، اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَسْأَلُكَ إِيْمَانًا دَائِمًا ، وَيَقِينًا صَادِقًا ، وَعِلْمًا نَافِعًا ، وَقَلْبًا خَاشِعًا ، وَلِسَانًا ذَاكِرًا ، وَأَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ ، وَالْمَعَاذَةَ الدَّائِمَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ) ، وَيُصَلِّي عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ويدعو الله بما شاءَ مِنْ حاجَتِهِ عَقِبَ هَذَا الدُّعَاءِ .

ثُمَّ يَنْزِلُ وَيَبْتَدِئُ السَّعْيَ وهوَ يقولُ : ( رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ ، وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ ، إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ ، رَبَّنَا ؛ أَتَنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ، وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً ، وَقَنَا عَذَابَ النَّارِ ) .

ويمشي على هَيْئَةٍ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى الْمِيلِ الْأَخْضَرِ ، وهوَ أَوَّلُ مَا يَلْقَاهُ إِذَا نَزَلَ مِنَ الصفا وهوَ على زاويةِ المسجدِ الحرامِ ، فإذا بقيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ محاذاةِ الْمِيلِ سِتَّةُ أَذْرَعٍ . . أَخَذَ فِي السَّيْرِ السَّرِيعِ - وهوَ الرَّمْلُ - حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى الْمِيلِ الْأَخْضَرِ ، ثُمَّ يَعُودُ إِلَى الْهَيْئَةِ .

فإذا انتهى إلى المروة . . صعدَهَا كما صعدَ الصفا ، وأقبلَ بوجهِهِ عَلَى الصفا ، ودعا بمثلِ ذَلِكَ الدُّعَاءِ ، وقد حصلَ السَّعْيُ مَرَّةً وَاحِدَةً ، فإذا عَادَ إِلَى الصفا . . حصلتْ مَرَّتَانِ ، يفعلُ ذَلِكَ سَبْعًا ، ويرْمُلُ فِي مَوْضِعِ الرَّمْلِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ ، وَيَسْكُنُ فِي مَوْضِعِ السُّكُونِ كما سبقَ ، وفي كُلِّ نَوْبَةٍ يصعدُ الصفا والمروة .

فإذا فعلَ ذَلِكَ . . فَقَدْ فرغَ مِنْ طَوَافِ الْقُدُومِ وَالسَّعْيِ ، وهما سَنَتَانِ ، والطهارةُ مستحبةٌ للسَّعْيِ وليستْ بواجبةٍ ، بخلافِ الطَّوَافِ .

وإذا سعى . . فينبغي ألا يعيدَ السَّعْيَ بَعْدَ الْوُقُوفِ ، ويكتفي بهذا ركناً ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ شَرَطِ السَّعْيِ أَنْ يَتَأَخَّرَ عَنِ الْوُقُوفِ ، وَإِنَّمَا ذَلِكَ شَرَطٌ فِي طَوَافِ الرُّكْنِ .

نعم ؛ شرطُ كُلِّ سَعْيٍ أَنْ يَقَعَ بَعْدَ طَوَافٍ أَيْ طَوَافٍ كَانَ .



(١) أي : بعد صلاته وركعتين ، واستلامه الحجر والركن ، وشربه ماء زمزم . « إتخاف » ( ٣٦٠ / ٤ )

(٢) كما في « مسلم » ( ١٢١٨ ) ضمن حديث طويل .



## الجملة السادسة : في الوقوف وما قبله

الحاج إذا انتهى يومَ عرفة إلى عرفات .. فلا يتفرَّغَ لطوافِ القدوم ودخولِ مكة قبل الوقوف ، وإذا وصلَ قبل ذلك بأيام .. طاف طوافَ القدوم ، فمكثَ محرماً إلى اليوم السابع من ذي الحجة<sup>(١)</sup> ، فيخطبُ الإمامُ بمكة خطبةً بعد الظهر عند الكعبة ، ويأمرُ الناسَ بالاستعدادَ للخروجِ إلى منى يومَ التروية ، والمبيت بها ، وبالدُّخُولِ منها إلى عرفة لإقامةِ فُزْصِ الوقوف بعد زوالِ الشمسِ ؛ إذ وقتُ الوقوف من الزوالِ إلى طلوعِ الفجرِ الصادق من يومِ النحر ، فينبغي أن يخرجَ إلى منى ملتبياً ، ويُستحبُّ له المشي من مكة في المناسك إلى انقضاءِ حجِّه إن قدرَ عليه ، والمشي من مسجد إبراهيم عليه السلام إلى الموقفِ أفضلُ وأكْذَرُ .

فإذا انتهى إلى منى .. قال : ( اللهم ؛ هذه منى ، فامننْ عليّ بما مننتَ به على أوليائك وأهل طاعتك ) ، ولميكثْ هذه الليلة بمنى ، وهو مبيتٌ منزل لا يتعلَّقُ به نسلُ .

فإذا أصبح يومَ عرفة .. صلَّى الصبحَ ، فإذا طلعت الشمسُ على بُبَيْرٍ<sup>(٢)</sup> .. سارَ إلى عرفات ، ويقول : ( اللهم ؛ اجعلها خيرَ غَدوةٍ غدوتُها قط ، وأقربها من رضوانك ، وأبعدَها من سخطك ، اللهم ؛ اليك غدوت ، وإيَّاك رجوت ، وعليك اعتمدت ، ووجهك أردت ؛ فاجعلني ممن تُباهي به اليومَ من هو خيرُ مني وأفضلُ )<sup>(٣)</sup>

فإذا أتى عرفات .. فليضربْ خبأه بتمرةٍ قريباً من المسجد ، فثمَّ ضربَ رسولُ الله صلَّى الله عليه وسلَّم قُبْنَةً<sup>(٤)</sup> ، وتَمْرَةً : هي بطنُ عُرْنَةٍ<sup>(٥)</sup> ، دونَ الموقفِ ودونَ عرفة .

وليعتسل للوقوف ، فإذا زالت الشمسُ .. خطبَ الإمامُ خطبةً وجيزةً وقعد<sup>(٦)</sup> ، وأخذَ المؤذِّنُ في الأذانِ والإمامُ في الخطبةِ الثانية<sup>(٧)</sup> ، ووصلَ الإقامة بالأذان ، وفرغَ الإمامُ مع تمامِ إقامةِ المؤذِّن ، ثمَّ جمعَ بين الظهر والعصر بأذانٍ وإقامتين ، وقصرَ الصلاة ، وراحَ إلى الموقفِ ، فليقف بعرفة ، ولا يقف في وادي عُرْنَةٍ .

وأما مسجد إبراهيم عليه السلام .. فصدرُهُ في الوادي وأخريَّاتُهُ من عرفة ، فمنَّ وقفَ في صدرِ المسجد .. لم يحصلَ له الوقوف بعرفة ، ويتميَّزُ مكانُ عرفة من المسجد بصخراتٍ كبارٍ فرشتَ ثَمَّ ، والأفضلُ أن يقفَ عندَ الصخراتِ بقربِ الإمامِ مستقبلاً للقبلة راكباً .

وليكثرَ من أنواعِ التحميد والتسبيح والتهلِيلِ والثناءِ على الله عزَّ وجلَّ ، والدعاءِ والتوبة<sup>(٨)</sup> ، ولا يصومُ في هذا

(١) أي : إن لم يكن متمتعاً .

(٢) بُبَيْر : اسم جبل بين مكة ومنى ، ويرى من منى ، وهو على يمين الداخل منها إلى مكة : « إتحاق » ( ٣٦٦/٤ ) .

(٣) أراد الملائكة ؛ ففي « مسلم » ( ١٣٤٨ ) مرفوعاً : « ما من يوم أكثر من أن يحتق الله فيه عبداً من النار من يوم عرفة ، وإنه ليدنو ثم يباهي بهم الملائكة فيقول : ما أراد هؤلاء » .

(٤) كما في حديث مسلم ( ١٢١٨ ) الذي مرَّ بعضه .

(٥) عُرْنَة : وادٍ بحذاء عرفات ، فهي ليست من الموقف .

(٦) وهي الخطبة الأولى .

(٧) هذه الثانية تكون مع الأذان ، وتنتهي بانتهاء إقامة المؤذن للصلاة . انظر « الخلاصة » ( ص ٢٣٤ ) .

(٨) والنصرع والابتهال والبكاء ، وهنالك تسكب العبرات ، وتستقال العثرات ، وتنجع الطلبات ، فقد ثبت - كما روى الطبراني في « المعجم »

اليوم ؛ ليقوى على المواظبة على الدعاء ، ولا يقطع التلبية يوم عرفة ، بل الأحبُّ أن يلتبي تارة ، ويكب على الدعاء آخرى .

وينبغي ألا ينفصل من طرف عرفة إلا بعد الغروب ؛ ليجمع في عرفة بين الليل والنهار ، وإن أمكنه الوقوف يوم الثامن ساعة عند إماكن الغلط في الهلال .. فهو الحزم ، وبه الأمن من الفوات . ومن فاته الوقوف حتى طلع الفجر يوم النحر .. فقد فاته الحج ، فعليه أن يتحلل عن إحرامه بأعمال العمرة ، ثم يريق دماً لأجل الفوات ، ثم يقضي العام الآتي .

وليكن أهم أشغاله في هذا اليوم الدعاء ؛ ففي مثل تلك البقعة ومثل ذلك الجمع ترجى إجابة الدعوات <sup>(١)</sup> والدعاء المأثور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعن السلف في يوم عرفة أولى ما يدعو به ، فليقل : لا إله إلا الله ، وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيي ويميت ، وهو حي لا يموت ، بيده الخير وهو على كل شيء قدير <sup>(٢)</sup>

اللهم ؛ اجعل في قلبي نوراً ، وفي سمعي نوراً ، وفي بصري نوراً ، وفي لساني نوراً ، اللهم ؛ اشرح لي صدري ، ويسر لي أمري <sup>(٣)</sup>

وليقل : اللهم ، رب الحمد ؛ لك الحمد كما نقول ، وخيراً مما نقول ، لك صلاتي ونسكي ، ومحياي ومماتي ، وإليك مآبي ، وإليك ثوابي ، اللهم ؛ إني أعوذ بك من وساوس الصدر ، وشتات الأمر ، وعذاب القبر ، اللهم ؛ إني أعوذ بك من شر ما يلج في الليل ، ومن شر ما يلج في النهار ، ومن شر ما تهب به الرياح ، ومن شر بوائق الدهر <sup>(٤)</sup> اللهم ؛ إني أعوذ بك من تحول عافيتك ، وفجأة نعمتك ، وجميع سخطك <sup>(٥)</sup>

اللهم ؛ اهدي بالهدى ، واغفر لي في الآخرة والأولى <sup>(٦)</sup> ، يا خير مقصود ، وأيسر منزل عليه ، وأكرم مسؤول ما لديه ؛ أعطني العشيّة أفضل ما تعطي أحداً من خلقك وحجاج بيتك ، يا أرحم الراحمين ، اللهم ؛ يا رفيع الدرجات ، ومنزل البركات ، ويا فاطر الأرضين والسموات ؛ ضجّت إليك الأصوات بصنوف اللغات يسألونك الحاجات ، وحاجتي إليك ألا تساني في دار البلى إذا نسيني أهل الدنيا <sup>(٧)</sup>

الأوسط ( ٢٩١٣ ) - عن ابن عباس قال : ( رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يدعو بعرفة بالموقف ويداه إلى صدره كاستطعام المسكين ) . انظر « الإتحاف » ( ٣٧١/٤ ) .

(١) حيث يجتمع في هذا المكان المبارك خيائ عباد الله ، ومن لا يشقى بهم جليسهم من أولياء الله ، وبركاتهم وأسرارهم ترجى إجابة الدعوات . انظر « الإتحاف » ( ٣٧٣/٤ ) .

(٢) رواه الترمذي ( ٣٥٨٥ ) مرفوعاً بلفظ : « خير الدعاء دعاء يوم عرفة ، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير » ، وإلى قوله : « لا شريك له » عند مالك في « الموطأ » ( ٤٢٢/١ ) مرسلأ ، وهو بتمامه من رواية ابن بكار البصري كما في « جمهرة الأجزاء الحديثية » ( ص ١٦٨ ) من دعائه صلى الله عليه وسلم يوم عرفة .

(٣) رواه البيهقي في « السنن الكبرى » ( ١١٧/٥ ) موصولاً ببعض الدعاء السابق ، من دعائه صلى الله عليه وسلم يوم عرفة .

(٤) رواه الترمذي ( ٣٥٣٠ ) بنحوه ، وبعضه بعض حديث البيهقي المتقدم ، من دعائه صلى الله عليه وسلم يوم عرفة ، وقوله : ( ثوابي ) من الثوب ؛ أي : رجوعي ، أو هو على ظاهره .

(٥) رواه مسلم ( ٢٧٣٩ ) من دعائه صلى الله عليه وسلم عموماً .

(٦) رواه بنحوه الطبراني في « الدعاء » ( ٨٧٨ ) ، من دعائه صلى الله عليه وسلم يوم عرفة .

(٧) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٢٧٥/٧ ) عن سفيان بن عيينة ، عن أعرابي سمعه يدعو به وهو متعلق بأستار الكعبة .

اللهم ! إِنَّكَ تَسْمَعُ كَلَامِي ، وَتَرَى مَكَانِي ، وَتَعْلَمُ سِرِّي وَعَلَانِيَتِي ، وَلَا يَخْفَى عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِي ، أَنَا الْبَائِسُ الْفَقِيرُ ، الْمُسْتَغِيثُ الْمُسْتَجِيرُ ، الْوَجُلُ الْمَشْفُوقُ الْمَعْتَرِفُ بِذَنْبِهِ ، أَسْأَلُكَ مَسْأَلَةَ الْمَسْكِينِ ، وَأُبْتَهِلُ إِلَيْكَ ابْتِهَالَ الْمَذْنِبِ الذَّلِيلِ ، وَأَدْعُوكَ دَعَاءَ الْخَائِفِ الضَّرِيرِ ، دَعَاءَ مَنْ خَضَعْتَ لَكَ رَقَبَتَهُ ، وَفَاضَتْ لَكَ عِبْرَتُهُ ، وَذَلَّ لَكَ جَسَدُهُ ، وَرَغِمَ لَكَ أَنْفُهُ ، اللَّهُمَّ ! لَا تَجْعَلَنِي بِدَعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ، وَكُنْ بِي رَوْفًا رَحِيمًا ، يَا خَيْرَ الْمُسْؤُولِينَ ، وَأَكْرَمَ الْمَعْطِينَ <sup>(١)</sup>

إلهي ! مَنْ مَدَحَ إِلَيْكَ نَفْسَهُ .. فَلْيَأْنِي لَأَنْتُمْ لِنَفْسِي .

إلهي ! أَخْرَسْتَ الْمَعَاصِي لِسَانِي ، فَمَا لِي وَسِيلَةً مِنْ عَمَلٍ ، وَلَا شَفِيعَ سِوَى الْأَمَلِ .

إلهي ! إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّ ذَنْبِي لَمْ يُثْبِتْ لِي عِنْدَكَ جَاهًا ، وَلَا لِلْاعْتِزَالِ وَجْهًا ، وَلَنْتُكَ أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ .

إلهي ! إِنْ لَمْ أَلُكْ أَهْلًا أَنْ أَبْلُغْ رَحْمَتَكَ .. فَإِنَّ رَحْمَتَكَ أَهْلٌ أَنْ تَبْلُغَنِي ، رَحْمَتُكَ وَسَعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ، وَأَنَا شَيْءٌ <sup>(٢)</sup> .

إلهي ! إِنْ ذَنْبِي وَإِنْ كَانَتْ عَظَامًا ، وَلَكِنَّهَا صَغَارًا فِي جَنْبِ عَفْوِكَ ؛ فَاغْفِرْهَا لِي يَا كَرِيمَ <sup>(٣)</sup>

إلهي ! أَنْتَ أَنْتَ ، وَأَنَا أَنَا ، أَنَا الْعَوْدُ إِلَى الذَّنُوبِ ، وَأَنْتَ الْعَوْدُ إِلَى الْمَغْفِرَةِ <sup>(٤)</sup>

إلهي ! إِنْ كُنْتُ لَا تَرْحَمُ إِلَّا أَهْلَ طَاعَتِكَ .. فَلْيَأْنِي مَنْ يَفْرُغُ الْمَذْنُوبُونَ <sup>(٥)</sup> ؟

إلهي ! تَجَنَّبْتُ عَنْ طَاعَتِكَ عَمْدًا ، وَتَوَجَّهْتُ إِلَى مَعْصِيَتِكَ قَصْدًا ، فَسَبَّحْتُكَ مَا أَعْظَمَ حُجَّتَكَ عَلَيَّ ، وَأَكْرَمَ عَفْوَكَ

عَنِّي ، فَبُجُوبِ حُجَّتِكَ عَلَيَّ ، وَانْقِطَاعِ حُجَّتِي عَنْكَ ، وَفَقْرِي إِلَيْكَ ، وَغَنَاكَ عَنِّي .. إِلَّا غَفَرْتَ لِي <sup>(٦)</sup>

يَا خَيْرَ مَنْ دَعَا دَاعٍ ، وَأَفْضَلَ مَنْ رَجَا رَاجٍ ؛ بِحَرَمَةِ الْإِسْلَامِ ، وَبِذِمَّةِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَوْسَّلُ إِلَيْكَ ، فَاغْفِرْ لِي

جَمِيعَ ذُنُوبِي ، وَاصْرِفْنِي مِنْ مَوْقِفِي هَذَا مَقْضِي الْحَوَائِجِ ، وَهَبْ لِي مَا سَأَلْتُ ، وَحَقِّقْ رَجَائِي فِيمَا تَمَنَيْتُ .

إلهي ! دَعْوَتُكَ بِالْدَعَاءِ الَّذِي عَلَّمْتَنِيهِ <sup>(٧)</sup> ، فَلَا تَحْرَمْنِي الرَّجَاءَ الَّذِي عَرَّفْتَنِيهِ .

إلهي ! مَا أَنْتَ صَانِعُ الْعَشِيَّةَ بَعْدَ مَقَرِّ لَكَ بِذَنْبِي ، خَاشِعٌ لَكَ بِذَلِيلِي ، مُسْتَكِينٌ بِجَزْمِي ، مُتَضَرِّعٌ إِلَيْكَ مِنْ عَمَلِي ،

ثَائِبٌ إِلَيْكَ مِنْ اقْتِرَافِي ، مُسْتَغْفِرٌ لَكَ مِنْ ظُلْمِي ، مُبْتَهِلٌ إِلَيْكَ فِي الْعَفْوِ عَنْهُ ، طَالِبٌ إِلَيْكَ فِي نَجَاحِ حَوَائِجِي ، رَاجٍ إِلَيْكَ

فِي مَوْقِفِهِ مَعَ كَثْرَةِ ذُنُوبِهِ ؟

(١) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْمُصْتَبَرِ» (٢٤٧/١) مِنْ دَعَائِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَرَفَةَ ، وَسَيَّأَتِي الْمَصْنُوفُ فِيمَا يَلِي بِمَنَاجَاةٍ قَالَ فِيهَا الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ : ( وَيَأْتِي الدُّعَاءُ مِنْ قَوْلِ بَعْضِ السَّلَفِ ، وَفِي بَعْضِهِ مَا هُوَ مَرْفُوعٌ ، وَلَكِنْ لَيْسَ مُقِيدًا بِمَوْقِفِ عَرَفَةَ ) .

(٢) رَوَى هَذَا الدُّعَاءَ أَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيَّةِ» (٢٩٨/٥) عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، وَزَادَ : ( اللَّهُمَّ ؛ إِنَّكَ خَلَقْتَ قَوْمًا فَأَطَاعُوكَ فِيمَا أَمَرْتَهُمْ ، وَعَمِلُوا فِي الَّذِي خَلَقْتَهُمْ لَهُ ، فَرَحِمْتَكَ إِيَّاهُمْ كَانَتْ قَبْلَ طَاعَتِهِمْ لَكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ) .

(٣) رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرٍ فِي «تَارِيخِ دِمَشْقَ» (١٥٦/٣٧) مِنْ دَعَاءِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ ، وَقَالَ فِيهِ الشَّعْبِيُّ : ( مَا حَسَدْتُ أَحَدًا عَلَى كَلَامٍ تَكَلَّمَ بِهِ مَا حَسَدْتُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ ، فَإِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ ... ) وَذَكَرَهُ .

(٤) رَوَى تَمَامٌ فِي «فَوَائِدِهِ» (١٦٩٨) ، وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي «تَارِيخِ دِمَشْقَ» (١٤٩/٥) مَرْفُوعًا : «مَنْ رَجَلَ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِجَمْعَةٍ ، فَوَقَّفَ عَلَيْهَا وَجَعَلَ يَفْكَرُ ، فَقَالَ : يَا رَبِّ ؛ أَنْتَ أَنْتَ ، وَأَنَا أَنَا ، أَنْتَ الْعَوْدُ بِالْمَغْفِرَةِ ، وَأَنَا الْعَوْدُ بِالذَّنُوبِ ، فَقِيلَ لَهُ : ارْفَعْ رَأْسَكَ ، فَأَنْتَ الْعَوْدُ بِالذَّنُوبِ ، وَأَنَا الْعَوْدُ بِالْمَغْفِرَةِ ، قَالَ : فَغَفَرَ لَهُ .

(٥) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» (١٠٣٨) ضَمَّنَ مَنَاجَاةَ لِيحْيَى بْنِ مَعَاذٍ الرَّازِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى .

(٦) رَوَاهُ بَنُوحُو أَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيَّةِ» (٣٠٤/٧) عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عَيْنَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَعْرَابِيًّا يَدْعُو بِهِ فِي الْمَقَامِ .

(٧) أَيُ : أَلْهَمْتَنِي إِيَّاهُ . - إِنْحَافٌ ( ٣٧٧/٤ ) .

فيا ملجأ كلِّ حيٍّ ، ووليَّ كلِّ مؤمنٍ ؛ مَنْ أَحْسَنَ .. فبرحمتِكَ يَفُورُ ، وَمَنْ أَسَاءَ .. فيخطيئَتِهِ يَهْلِكُ .

اللَّهُمَّ ؛ إِلَيْكَ خَرَجْنَا ، وَبَيْنَاكَ أَنْخَا ، وَإِيَّاكَ أَمَلْنَا ، وما عندَكَ طَلَبْنَا ، وإِحْسَانَكَ تَعَرَّضْنَا ، وَرَحْمَتَكَ رَجَوْنَا ، وَمِنْ عَذَابِكَ أَسْتَغْفِنَا ، وَإِلَيْكَ بِأَقْبَالِ الذُّنُوبِ هَرَبْنَا ، وَلِبَيْتِكَ الْحَرَامِ حَجَّجْنَا ، يَا مَنْ يَمْلِكُ حَوَائِجَ السَّائِلِينَ ، وَيَعْلَمُ ضَمَائِرَ الصَّامِتِينَ ، يَا مَنْ لَيْسَ مَعَهُ رَبٌّ يُدْعَى ، وَيَا مَنْ لَيْسَ فَوْقَهُ خَالِقٌ يُخْشَى ، وَيَا مَنْ لَيْسَ لَهُ وَزِيرٌ يُؤْتَى ، وَلَا حَاجِبٌ يُرْشَى ، يَا مَنْ لَا يَزِدَادُ عَلَى كَثْرَةِ السُّؤَالِ إِلَّا كَرَمًا وَجُودًا ، وَعَلَى كَثْرَةِ الْحَوَائِجِ إِلَّا تَفَضُّلاً وَإِحْسَانًا<sup>(١)</sup>

اللَّهُمَّ ؛ إِنَّكَ جَعَلْتَ لِكُلِّ ضَيْفٍ قَرِيًّا ، وَنَحْنُ أَضْيَافُكَ ؛ فَاجْعَلْ قِرَانَا مِنْكَ الْجَنَّةَ<sup>(٢)</sup>

اللَّهُمَّ ؛ إِنَّ لِكُلِّ وَفْدٍ جَائِزَةً ، وَلِكُلِّ زَائِرٍ كِرَامَةً ، وَلِكُلِّ سَائِلٍ عَطِيَّةً ، وَلِكُلِّ رَاجٍ ثَوَابًا ، وَلِكُلِّ مُلْتَمِسٍ لِمَا عِنْدَكَ جِزَاءً ، وَلِكُلِّ مُسْتَرْحِمٍ عِنْدَكَ رَحْمَةً ، وَلِكُلِّ رَاغِبٍ إِلَيْكَ زُلْفَى ، وَلِكُلِّ مُتَوَسِّلٍ إِلَيْكَ عَفْوَاً ، وَقَدْ وَفَدْنَا إِلَى بَيْتِكَ الْحَرَامِ ، وَوَقَفْنَا بِهَذِهِ الْمَشَاعِرِ الْعِظَامِ وَشَهِدْنَا هَذَا الْمَشَاهِدَ الْكَرَامَ ؛ رَجَاءً لِمَا عِنْدَكَ ، فَلَا تَخَيِّبْ رَجَاءَنَا .

إِلَهِنَا ؛ تَابَعْتَ النِّعَمَ حَتَّى اطْمَأَنَّتِ الْأَنْفُسُ بِتَتَابُعِ نِعَمِكَ ، وَأَظْهَرْتَ الْعِيَرَ حَتَّى نَطَقَتِ الصَّوَامِتُ بِحُجَّتِكَ ، وَظَاهَرَتْ الْمُنَى حَتَّى اعْتَرَفَ أَوْلِيَائُكَ بِالْقَصِيرِ عَنْ حَقِّكَ ، وَأَظْهَرْتَ الْآيَاتِ حَتَّى أَفْصَحَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُونَ بِأَدْلَتِكَ ، وَفَهَرَتْ بِقُدْرَتِكَ حَتَّى خَضَعَ كُلُّ شَيْءٍ لِعَزَّتِكَ ، وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِعَظَمَتِكَ ، إِذَا أَسَاءَ عِبَادُكَ .. حَلُمْتَ وَأَمَهَلْتَ ، وَإِذَا أَحْسَنُوا .. تَفَضَّلْتَ وَقَبِلْتَ ، وَإِذَا عَصَوْا .. سَتَرْتَ ، وَإِذَا أَذْنَبُوا .. عَفَوْتَ وَغَفَرْتَ ، وَإِذَا دَعَوْا .. أَجَبْتَ ، وَإِذَا نَادَيْنَا .. سَمِعْتَ ، وَإِذَا أَمَلْنَا إِلَيْكَ .. قَرُبْتَ ، وَإِذَا وَلَّيْنَا عَنْكَ .. دَعَوْتَ !!

إِلَهِنَا ؛ إِنَّكَ قُلْتَ فِي كِتَابِكَ الْمُبِينِ ، لِمُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ : ﴿ قُلْ لِلَّهِ كُفْرُؤًا إِنْ يَسْتَهْوُوا يُفَكِّرْ كَمَا قَدْ سَلَفَ ﴾ ، فَأَرْضَاكَ عَنْهُمْ الْإِقْرَارُ بِكَلِمَةِ التَّوْحِيدِ بَعْدَ الْجُحُودِ ، وَإِنَّا نَشْهَدُ لَكَ بِالتَّوْحِيدِ مُخْبِتِينَ ، وَلِمُحَمَّدٍ بِالرَّسَالَةِ مُخْلِصِينَ ؛ فَاغْفِرْ لَنَا بِهَذِهِ الشَّهَادَةِ سُؤَالَتِ الْإِجْرَامَ ، وَلَا تَجْعَلْ حِظَّنَا فِيهِ أَنْقَصَ مِنْ حِظِّ مَنْ دَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ .

إِلَهِنَا ؛ إِنَّكَ أَحْبَبْتَ التَّقَرُّبَ إِلَيْكَ بِعَتَقِ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُنَا ، وَنَحْنُ عِبِيدُكَ ، وَأَنْتَ أَوْلَى بِالْتَّفَضُّلِ ؛ فَأَعْتَفْنَا ، وَإِنَّكَ أَمَرْتَنَا أَنْ نَتَصَدَّقَ عَلَى فُقَرَائِنَا ، وَنَحْنُ فُقَرَاؤُكَ ، وَأَنْتَ أَحَقُّ بِالتَّطَوُّلِ ؛ فَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا ، وَوَصَّيْتَنَا بِالْعَفْوِ عَمَّنْ ظَلَمْنَا ، وَقَدْ ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ، وَأَنْتَ أَحَقُّ بِالْكَرَمِ ؛ فَاعْفُ عَنَّا .

رَبَّنَا ؛ اغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا .

رَبَّنَا ، آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً ، وَقِنَا بِرَحْمَتِكَ عَذَابَ النَّارِ<sup>(٣)</sup>

وَلِيَكْثُرَ مِنْ دَعَاءِ الْخَضِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَهُوَ أَنْ يَقُولَ : ( يَا مَنْ لَا يَشْغَلُهُ شَأْنٌ عَنْ شَأْنٍ ، يَا مَنْ لَا يَشْغَلُهُ سَمْعٌ عَنْ سَمْعٍ ، وَلَا تَشْتَبِهُ عَلَيْهِ الْأَصْوَاتُ ، يَا مَنْ لَا تَغْلُطُهُ الْمَسَائِلُ ، وَلَا تَخْتَلِفُ عَلَيْهِ اللُّغَاثُ ، يَا مَنْ لَا يَبْرُمُهُ الْإِحَاغُ الْمَلَجِينَ ، وَلَا تَضْجُرُهُ مَسْأَلَةُ السَّائِلِينَ ؛ أَذَقْنَا بَرْدَ عَفْوِكَ وَحِلَاوَةَ رَحْمَتِكَ )<sup>(٤)</sup>

(١) أورد نحوه ابن عبد البر في « بهجة المجالس » ( ٢٧١/٢ ) عن الأصمعي ، عن أعرابية تدعو .

(٢) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ص ٣٢ ) عن الأصمعي كذلك ، عن أعرابي يدعو في الملنزم .

(٣) ختم بها المناجاة تبركا ، ولكونه جامعاً شاملاً لسائر خيوط الدنيا والآخرة . « إتحاف » ( ٣٧٨/٤ ) .

(٤) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ص ٢٣ ) ، والخطيب في « تاريخ بغداد » ( ٣٤٠/٤ ) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق »

وليدعُ بما بدا له ، وليستغفرَ لنفسه ولوالديه ولجميع المؤمنين والمؤمنات ، وليلجَ في الدعاء ، وليعظم المسألة ؛ فإن الله تعالى لا يتعاطمه شيء .

قال مطرف بن عبد الله وهو بعرفة : ( اللهم ؛ لا تردّ الجميع من أجلّي )<sup>(١)</sup>

وقال بكر المزني : ( قال رجل : لما نظرتُ إلى أهل عرفات .. ظننتُ أنَّهم قد غفِرَ لهم لولا أنَّي كنتُ فيهم )<sup>(٢)</sup>



(١) رواه ابن الجوزي في « صفة الصفوة » ( ١١٩/٣ ) .

(٢) وهو بكر بن عبد الله المزني ، رواه عنه البيهقي في « الشعب » ( ٧٩٠٢ ، ٧٩٠٣ ) .

## الجملة السابعة: في بقية أعمال الحج بعد الوقوف من البيت والرمي والتحر والحق والطواف

فإذا أفاضَ مِنْ عرفةَ بعدَ غروبِ الشمسِ .. فينبغي أَنْ يَكُونَ على السكينة والوقارِ ، وليجتنِبَ وجيفَ الخيلِ وإيضاعَ الرِّكابِ كما يعتادهُ بعضُ الناسِ <sup>(١)</sup> ؛ فَإِنَّ رسولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نهى عن وجيفِ الخيلِ وإيضاعِ الإبلِ <sup>(٢)</sup> ، وقالَ : « اتقوا اللَّهَ ، وسيروا سيراً جميلاً ، لا تَطُؤُوا ضعيفاً ، ولا تُوجِلُوا مسلماً » <sup>(٣)</sup>

فإذا بلغَ المزدلفةَ .. اغتسلَ لها ؛ لأنَّ المزدلفةَ مِنَ الحرمِ ، فليدخلْهُ بغسلٍ ، وإنْ قَدَرَ على دخوله ماشياً .. فهو أفضلُ وأقربُ إلى توقيرِ الحرمِ ، ويكونُ في الطريقِ رافعاً صوتهُ بالتلبيةِ .

فإذا بلغَ المزدلفةَ .. قالَ : ( اللهم ؛ إِنَّ هذِهِ مَزْدَلِفَةٌ ، جُمِعَتْ فِيهَا أَلْسِنَةٌ مُخْتَلِفَةٌ ، تَسْأَلُكَ حَوَائِجَ مُؤْتَنَفَةٍ <sup>(٤)</sup> ، فَاجْعَلْنِي مِمَّنْ دَعَاكَ فَاسْتَجِبْتَ لَهُ ، وَتَوَكَّلَ عَلَيْكَ فَكَفَيْتَهُ ) .

ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِمَزْدَلِفَةٍ فِي وَقْتِ الْعِشَاءِ قَاصِراً لَهَا بِأَذَانِ وَإِقَامَتَيْنِ ، لَيْسَ بَيْنَهُمَا نَافِلَةٌ ، وَلَكِنْ يَجْمَعُ نَافِلَةَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَالْوَتْرَ بَعْدَ الْفَرِيضَتَيْنِ ، وَيَبْدَأُ بِنَافِلَةِ الْمَغْرِبِ ، ثُمَّ بِنَافِلَةِ الْعِشَاءِ كَمَا فِي الْفَرِيضَتَيْنِ ، وَهَكَذَا يَفْعَلُ الْجَامِعُ فِي السَّفَرِ ، فَإِنَّ تَرَكَ النَّوَافِلَ فِي السَّفَرِ خِسْراً ظَاهِراً ، وَتَكْلِيفٌ يُقَاعِهَا فِي الْأَوْقَاتِ إِضْرَارٌ وَقَطْعٌ لِلتَّبَعِيَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْفَرَائِضِ ، فَإِذَا جَازَ أَنْ يُؤَدِّيَ النَّوَافِلَ مَعَ الْفَرَائِضِ بَتِيمٍ وَاحِدٍ بِحُكْمِ التَّبَعِيَةِ .. فَبِأَنْ يَجُوزَ أَدَاؤُهُمَا عَلَى حُكْمِ الْجَمْعِ بِالتَّبَعِيَةِ أَوَّلَى ، وَلَا يَمْنَعُ مِنْ هَذَا مَفَارِقَةُ النِّفْلِ لِلْفَرَضِ فِي جَوَازِ أَدَائِهِ عَلَى الرَّاحِلَةِ ؛ لِمَا أَوْمَأْنَا إِلَيْهِ مِنَ التَّبَعِيَةِ وَالْحَاجَةِ .

ثُمَّ يُمْكِنُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ بِمَزْدَلِفَةٍ ، وَهُوَ مَبِيتٌ نُسْكَ ، وَمَنْ خَرَجَ مِنْهَا فِي النِّصْفِ الْأَوَّلِ مِنَ اللَّيْلِ وَلَمْ يَبْتَ .. فَعَلِيهِ دَمٌ ، وَإِحْيَاءُ هَذِهِ اللَّيْلَةِ الشَّرِيفَةِ مِنْ مَحَاسِنِ الْقُرْبَاتِ لَمَنْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ .

ثُمَّ مَهْمَا انْتَصَفَ اللَّيْلُ .. يَأْخُذُ فِي التَّأَهُبِ لِلرَّحِيلِ ، وَيَتَزَوَّدُ الْحَصَى مِنْهَا ، فَيُحِيطُ أَحْجَارَ رَحْوَةٍ ، فَيَأْخُذُ سَبْعِينَ حَصَاةً ؛ فَإِنَّهَا قُدْرُ الْحَاجَةِ ، وَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَسْتَظْهَرَ بَزِيَادَةٍ ، فَرُبَّمَا يَسْقُطُ مِنْهُ بَعْضُهُ ، وَلَتَكُنِ الْحَصَى خِفَافاً ؛ بِحَيْثُ يَحْتَوِي عَلَيْهِ أَطْرَافُ الْبَرَاكِمِ .

ثُمَّ لِيُغْسَلَ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ ، وَلِيَأْخُذَ فِي الْمَسِيرِ ، حَتَّى إِذَا انْتَهَى إِلَى الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَهُوَ آخِرُ الْمَزْدَلِفَةِ .. فَيَقِفُ <sup>(٥)</sup> ، وَيَدْعُو إِلَى الْإِسْفَارِ وَيَقُولُ : ( اللَّهُمَّ ؛ بِحَقِّ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ، وَالْبَيْتِ الْحَرَامِ ، وَالشَّهْرِ الْحَرَامِ ، وَالرَّكْنِ وَالْمَقَامِ .. بَلِّغْ رُوحَ مُحَمَّدٍ مِنَّا التَّحِيَّةَ وَالسَّلَامَ ، وَأَدْخِلْنَا دَارَ السَّلَامِ ، يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ) <sup>(٦)</sup>

(١) الوجيف: الإسراع في السير ، والإيضاع: سير مثل الخبب ، فيه سرعة كذلك ، وقيل: حمل الركاب على السير .

(٢) كما في « البخاري » ( ١٦٧١ ) ، و « أبي داود » ( ١٩٢٠ ) ، و « النسائي » ( ٢٥٧/٥ ) .

(٣) هو في معناه ضمن الحديث السابق ، وهو بلفظه مع النهي من رواية ابن البخري كما في « مجموع فيه مصنفاته » ( ٢٠٨ ) ، ومعنى ( توجّلوا ) : تَوَدُّوا .

(٤) مؤتنة: متجددة مستأنفة .

(٥) أي : على جبل فَرْحَ ، وعبارة المصنف في « الخلاصة » ( ص ٢٣٥ ) : ( جلس بالصبح ، ووقف على قرح للدعاء إلى مقاربة شروق الشمس ) .

(٦) رواه أبو الشيخ في « طبقات المحدثين » ( ٤٤١ ) بنحوه غير مخصوص بمزدلفة .

ثُمَّ يَدْفَعُ مِنْهَا قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى مَوْضِعٍ يُقَالُ لَهُ : وَادِي مُخَيَّرٍ ، فَيَسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ يَحْرِكَ دَابَّتَهُ حَتَّى يَقْطَعَ عَرْضَ الْوَادِي ، وَإِنْ كَانَ رَاجِلاً .. أَسْرَعَ فِي الْمَشْيِ .

ثُمَّ إِذَا أَصْبَحَ يَوْمَ النَحْرِ .. خَلَطَ التَّلْبِيَةَ بِالتَّكْبِيرِ ، فَيَلْتَمِ تَارَةً وَيَكَبِّرُ أُخْرَى ، فَيَنْتَهِيَ إِلَى مَنَى وَمَوَاضِعِ الْجُمَرَاتِ ، وَهِيَ ثَلَاثَةٌ ، فَيَجَاوِزُ الْأَوَّلَى وَالثَّانِيَةَ .. فَلَا شُغْلَ لَهُ مَعَهُمَا يَوْمَ النَحْرِ ، حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى جَمْرَةِ الْعَقْبَةِ ، وَهِيَ عَلَى يَمِينِ مُسْتَقْبَلِ الْقَبْلَةِ فِي الْجَادَّةِ ، وَالرَّمْيُ مَرْتَفَعٌ قَلِيلاً فِي سَفْحِ الْجَبَلِ ، وَهُوَ ظَاهِرٌ بِمَوَاقِعِ الْجُمَرَاتِ ، وَيُرْمِي جَمْرَةَ الْعَقْبَةِ بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ بِقِيْدٍ رَمَحَ ، وَكَيْفِيَّتُهُ : أَنْ يَقِفَ مُسْتَقْبِلاً لِلْقَبْلَةِ - وَإِنْ اسْتَقْبَلَ الْجَمْرَةَ .. فَلَا بَأْسَ - وَيُرْمِي سَبْعَ حَصِيَّاتٍ رَافِعاً يَدَهُ ، وَيَبْدُلُ التَّلْبِيَةَ بِالتَّكْبِيرِ ، وَيَقُولُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ : ( اللَّهُ أَكْبَرُ ، عَلَى طَاعَةِ الرَّحْمَنِ وَرُغْمِ الشَّيْطَانِ ، اللَّهُمَّ ! تَصَدِّقاً بِكِتَابِكَ وَاتِّبَاعاً لِسُنَّةِ نَبِيِّكَ )<sup>(١)</sup>

فَإِذَا رَمَى .. قَطَعَ التَّلْبِيَةَ وَالتَّكْبِيرَ ، إِلَّا التَّكْبِيرَ عَقِيبَ فَرَائِضِ الصَّلَوَاتِ مِنْ ظَهْرِ يَوْمِ النَحْرِ إِلَى عَقِيبِ الصَّبْحِ آخِرَ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ ، وَلَا يَقِفُ فِي هَذَا الْيَوْمِ لِلدُّعَاءِ ، بَلْ يَدْعُو فِي مَنْزِلِهِ .

وصفَةُ التَّكْبِيرِ : أَنْ يَقُولَ : ( اللَّهُ أَكْبَرُ ، اللَّهُ أَكْبَرُ ، اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيراً ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيراً ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلاً ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ ، صَدَقَ وَعْدُهُ ، وَنَصَرَ عَبْدُهُ ، وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ) .

ثُمَّ لِيَذِيعَ الْهَذْيَ إِنْ كَانَ مَعَهُ ، وَالْأَوَّلَى أَنْ يَذِيعَ بِنَفْسِهِ ، وَلِيَقُلْ : ( بِاسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، اللَّهُمَّ ، مِنْكَ وَبِكَ وَلَكَ تَقَبَّلْ مِنِّي كَمَا تَقَبَّلْتَ مِنْ خَلِيلِكَ إِبْرَاهِيمَ )<sup>(٢)</sup>

والتَّضَحِّيَةُ بِالْبَذَنِ أَفْضَلُ ، ثُمَّ بِالْبَقَرِ ، ثُمَّ بِالشَّاةِ ، وَالشَّاةُ أَفْضَلُ مِنْ مِشَارَكَةِ سَتَةٍ فِي الْبَدَنَةِ أَوْ الْبَقَرَةِ ، وَالضَّأْنُ أَفْضَلُ مِنَ الْمَعْزِ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « خَيْرُ الْأُضْحِيَّةِ الْكَبْشُ الْأَقْرَنُ »<sup>(٣)</sup> ، وَالْبَيْضَاءُ أَفْضَلُ مِنَ الْغُبَرَاءِ وَالسُّودَاءِ ، وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : ( الْبَيْضَاءُ أَفْضَلُ فِي الْأُضْحِيِّ مِنَ دَمِ سُودَاوِينَ )<sup>(٤)</sup>

وَلْيَأْكُلْ مِنْهُ إِنْ كَانَ مِنْ هَذِي التَّطَوُّعِ ، وَلَا يَضْحِكُ بِالْعَرَجَاءِ وَالْجُدَعَاءِ وَالْعُضْبَاءِ وَالْجَرَبَاءِ وَالشَّرْقَاءِ وَالْخِرْقَاءِ وَالْمِقَابِلَةِ وَالْمَدَابِرَةِ وَالْعَجَفَاءِ ؛ وَالْجَذَعُ فِي الْأَنْفِ وَالْأُذُنِ : الْقَطْعُ مِنْهُمَا ، وَالنَّصَبُ : فِي الْفَرْزِ وَفِي نَقْصَانِ الْقَوَائِمِ ، وَالشَّرْقَاءُ : الْمَشْقُوقَةُ الْأُذُنِ مِنْ فَوْقِ ، وَالْخِرْقَاءُ : مِنْ أَسْفَلَ ، وَالْمِقَابِلَةُ : الْمَخْرُوقَةُ الْأُذُنِ مِنْ قَدَامِ ، وَالْمَدَابِرَةُ : مِنْ خَلْفِ ، وَالْعَجَفَاءُ : الْمَهْزُولَةُ الَّتِي لَا تُنْقِي ؛ أَيْ : لَا مَعَّ لَهَا مِنَ الْهَزَالِ<sup>(٥)</sup>

ثُمَّ لِيَحِلِقَ بَعْدَ ذَلِكَ ، وَالسَّنَّةُ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْقَبْلَةَ ، وَيَبْتَدِئَ بِمَقْدَمِ رَأْسِهِ ، فَيَحِلِقَ الشَّقَّ الْأَيْمَنَ إِلَى الْعَظْمَيْنِ الْمَشْرِفَيْنِ

(١) رواه ابن أبي شيبه في «المصنف» (١٦٠٤٥) ، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٧٩/٥) عن علي رضي الله تعالى عنه .

(٢) فقد ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم كبشين أقرنين أملحين موجأين كما في «أبي داود» (٢٧٩٥) . فلما وجههما قال : «إني وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض على ملة إبراهيم حنيفاً وما أنا من المشركين ، إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ، لا شريك له ، وبذلك أمرت وأنا من المسلمين ، اللهم ؛ منك ولك وعن محمد وأمه ، باسم الله والله أكبر ثم ذبح .

(٣) رواه أبو داود (٣١٥٦) ، والترمذي (١٥١٧) ، وابن ماجه (٣١٣٠) .

(٤) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (٨١٦٥) ، ورفع أحمد في «المسند» (٤١٧/٢) ، والحاكم في «المستدرک» (٢٢٧/٤) .

(٥) قوت القلوب (١١٨/٢) .

على الفقا، ثم يَحْلِقُ الباقي، ويقول: (اللهم! أثبت لي بكلِّ شعرة حسنة، وامح عني بها سيئة، وارفع لي بها عندك درجة) (١).

والمرأة تقصِّرُ مِنْ شعرها، والأصلحُ يستحبُّ له إمرارُ المِوسَى على رأسه، ومهما حلقَ بعد رمي الجمره.. فقد حصلَ له التحللُ الأوَّلُ، وحلَّ له كُلُّ المحظوراتِ في الإحرامِ إلا النساءَ والصيَّةَ.

ثم يفيضُ إلى مكَّةَ ويطوفُ كما وصفناه، وهذا الطوافُ طوافُ ركنٍ في الحجِّ، ويسمَّى: طوافُ الزيارة، وأوَّلُ وقتهِ: بعدَ نصفِ الليلِ مِنْ ليلةِ النحرِ، وأفضلُ وقتهِ: يومُ النحرِ، ولا آخرَ لوقتهِ، بلَّ له أن يؤخِّرَ إلى أيِّ وقتٍ شاء، ولكنَّ يبقى متقدِّماً بعلقةِ الإحرامِ، فلا تحلَّ له النساءُ إلى أن يطوفَ، فإذا طافَ.. تمَّ التحللُ، وحلَّ الجماعُ، وارتفعَ الإحرامُ بالكليَّةِ، ولم يبقَ إلا رميُ أيامِ التشريقِ والمبيتُ بمنى، وهي واجباتٌ بعدَ زوالِ الإحرامِ على سبيلِ الإتياعِ للحجِّ.

وكيفيةُ هذا الطوافِ معَ الركعتينِ كما سبقَ في طوافِ القدومِ، فإذا فرغَ مِنَ الركعتينِ.. فليسعَ كما وصفنا إن لم يكنْ سعىَ بعدَ طوافِ القدومِ، وإنْ كانَ قد سعى.. فقد وقعَ ذلكَ ركنًا، فلا ينبغي أن يعيدَ السعيَ.

وأَسبابُ التحللِ ثلاثةٌ: الرمي، والحلقُ، والطوافُ الذي هو ركنٌ، ومهما أتى باثنينِ مِنْ هذهِ الثلاثةِ.. فقد تحلَّلَ أحدُ التحللينِ، ولا حرجَ عليه في التقديمِ والتأخيرِ في هذهِ الثلاثِ معَ الذبيحِ، ولكنَّ الأحسنُ أن يرميَ، ثم يذبحَ، ثمَّ يحلِقَ، ثمَّ يطوفَ.

والسنةُ للإمامِ في هذا اليومِ: أن يخطبَ بعدَ الزوالِ، وهي خطبةٌ وداعٍ رسولِ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم (٢)، ففي الحجِّ أربعُ خطبٍ: خطبةُ يومِ السابعِ، وخطبةُ يومِ عرفةَ، وخطبةُ يومِ النحرِ، وخطبةُ يومِ النفرِ الأوَّلِ، وكلُّها عقيبَ الزوالِ، وكلُّها أفرادٌ إلا خطبةَ يومِ عرفةَ وخطبةَ يومِ العيدِ؛ فَإِنَّهُمَا خطبتانِ بينهما جلسةٌ.

ثمَّ إذا فرغَ مِنَ الطوافِ.. عادَ إلى منى للمبيتِ والرمي، فبيئتُ تلكَ الليلةَ بمنى، وتسمَّى ليلةَ القَرِّ؛ لأنَّ الناسَ في غداها يَفَرُّونَ بمنى ولا ينفرونَ.

فإذا أصبحَ اليومَ الثاني مِنَ العيدِ زالتِ الشمسُ.. اغتسلَ للرمي، وقصدَ الجمرَةَ الأولى التي تلي عرفةَ، وهي على يمينِ الجادَّةِ، ويرمي إليها بسبعِ حصياتٍ، فإذا تعدَّها.. انحرفَ قليلاً عَنْ يمينِ الجادَّةِ، ووقفَ مستقبلَ القبلةِ وحَمِدَ اللهَ تعالى، وهَلَّلَ وَكَبَّرَ، ودعا معَ حضورِ القلبِ وخشوعِ الجوارحِ، ووقفَ مستقبلَ القبلةِ قَدَّرَ قراءةَ سورةِ (البقرة) مقبلاً على الدعاءِ.

ثمَّ يتقدَّمُ إلى الجمرَةِ الوسطى، ويرمي كما رمى الأولى، ويقفُ كما وقفَ للأولى.

ثمَّ يتقدَّمُ إلى جمرَةِ العقبةِ ويرمي سبْعاً، ولا يعزِّجُ على شغلٍ، ولا يقفُ لدعاءٍ، بلَّ يرجعُ إلى منزلهِ، ويبئتُ تلكَ الليلةَ بمنى، وتسمَّى هذهِ الليلةُ ليلةَ النَّفَرِ الأوَّلِ.

(١) فيه أثر رواه الفاكهي في «أخبار مكة» (١٩٠/١)، ويكره بعد الفراغ، ويدفن شعره، ويصلي بعده ركعتين، وإن قصَّر.. فليقصِّر الجميع.

انظر «الإتحاف» (٣٩٩/٤).

(٢) كما في «البخاري» (٩٦٨)، ومسلم (١٦٧٩)، وهي خطبة يوم النحر.



ويصيحُ ، فإذا صَلَّى الظهرَ في اليومِ الثاني مِنْ أيامِ التشريقِ .. رمى في هذا اليومِ إحدى وعشرينَ حصاةً كالْيَوْمِ الَّذِي قَبْلَهُ ، ثُمَّ هُوَ مَخِيرٌ بَيْنَ الْمَقَامِ بِمَعْنَى وَبَيْنَ الْعُودِ إِلَى مَكَّةَ ، فَإِنْ خَرَجَ مِنْ مَنَى قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ .. فلا شيءَ عَلَيْهِ ، وَإِنْ صَبَرَ إِلَى اللَّيْلِ .. فلا يجوزُ لَهُ الخُرُوجُ ، بَلْ يُلْزَمُهُ الْمَبِيتُ حَتَّى يَرْمِيَ فِي يَوْمِ النَّفَرِ الثَّانِيِ إِحْدَى وَعَشْرِينَ حِصَاةً كَمَا سَبَقَ .

وفي تَرْكِ الْمَبِيتِ والرَّمْيِ إِرَاقَةً دَمٍ ، ولْيَتَصَدَّقَ بِاللَّحْمِ <sup>(١)</sup> ، وَلَهُ أَنْ يَزُورَ الْبَيْتَ فِي لَيَالِي مَنَى ، بِشَرَطِ أَلَا يَبِيتَ إِلَّا بِمَنَى ، كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ ذَلِكَ <sup>(٢)</sup> ، وَلَا يَتْرَكُنْ حُضُورَ الْفَرَائِضِ مَعَ الْإِمَامِ فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ ؛ فَإِنَّ فَضْلَهُ عَظِيمٌ ، فَإِذَا أَفَاضَ مِنْ مَنَى .. فَأَلَاؤُلَى أَنْ يَقِيمَ بِالْمُخَصَّصِ مِنْ مَنَى ، وَيَصِلَيِ الْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ ، وَيَرْقُدَ رَقْدَةً ، فَهُوَ السَّنَةُ ، رَوَاهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ <sup>(٣)</sup> فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ .. فلا شيءَ عَلَيْهِ .



(١) فلا يجوز له الأكل منه ؛ لأنه دم واجب .

(٢) روى ذلك ابن أبي شيبة في « المصنف » (١٤٤٩٢) ، وأبو داود في « المراسيل » (١٥١) .

(٣) رواه البخاري (١٧٦٩) وزاد صلاة الظهر ، وهو كذلك عند أبي داود (٢٠١٣) ، وقول المصنف : (رُوي ذلك عن جماعة من الصحابة) فالمراد بهم : أبو بكر وعمر وابن عمر كما في « صحيح مسلم » (١٣١١) ، وعثمان كما عند الترمذي (٩٢١) ، وابن ماجه (٣٠٦٩) ، وقد رُوي إنكاره عن عائشة وابن عباس وطاووس ومجاهد وسعيد بن جبير ، والله أعلم . « إتحاف » (٤٠٦/٤) .

## الجملة الثامنة: في صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الوداع

مَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْتَمَرَ بَعْدَ حَجِّهِ أَوْ قَبْلَهُ كَيْفَمَا أَرَادَ.. فَلْيَغْتَسِلْ، وَلْيَلْبَسْ ثِيَابَ الْإِحْرَامِ كَمَا سَبَقَ فِي الْحَجِّ، وَيَحْرَمَ بِالْعَمْرَةِ مِنْ مِيقَاتِهَا.

وَأَفْضَلُ مَوَاقِيتِهَا: الْجِعْفَرَانَةُ، ثُمَّ التَّنْعِيمُ، ثُمَّ الْحَدِيبَةُ.

وَيَنْوِي الْعَمْرَةَ وَيَلْبِي، وَيَقْصِدُ مَسْجِدَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وَيَصَلِّي رَكَعَتَيْنِ وَيَدْعُو بِمَا شَاءَ، ثُمَّ يَعُودُ إِلَى مَكَّةَ وَهُوَ يَلْبِي حَتَّى يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ، فَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ.. تَرَكَ التَّلْبِيَةَ، وَطَافَ سَبْعاً، وَسَعَى سَبْعاً كَمَا وَصَفْنَاهُ، فَإِذَا فَرَغَ.. حَلَقَ رَأْسَهُ وَقَدْ تَمَّتْ عَمْرَتُهُ.

وَالْمَقِيمُ بِمَكَّةَ يَنْبَغِي أَنْ يَكْثُرَ الْإِعْتِمَازَ وَالطَّوْفَ، وَلِيَكْثُرَ النَّظَرُ إِلَى الْبَيْتِ، فَإِذَا دَخَلَهُ.. فَلْيَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ، فَهُوَ الْأَفْضَلُ، وَلِيَدْخُلَهُ حَافِئاً مَوْقِراً، قَبْلَ لِحْظِهِمْ: هَلْ دَخَلْتَ بَيْتَ رَبِّكَ الْيَوْمَ؟ فَقَالَ: وَاللَّهِ؛ مَا أَرَى هَاتَيْنِ الْقَدَمَيْنِ أَهْلاً لِلطَّوْفِ حَوْلَ بَيْتِ رَبِّي، فَكَيْفَ أَرَاهُمَا أَهْلاً لِأَنْ أَطَأَ بِهِمَا بَيْتَ رَبِّي وَقَدْ عَلِمْتُ حَيْثُ مَشْتَا، وَإِلَى أَيْنَ مَشْتَا؟<sup>(١)</sup>

وَلِيَكْثُرَ شَرْبُ مَاءِ زَمْزَمَ، وَلِيَسْتَقِي بَيِّدَهُ مِنْ غَيْرِ اسْتِنَابَةٍ إِنْ أَمْكَنَهُ، وَلِيَرْتَوِ مِنْهُ حَتَّى يَتَضَلَّعَ، وَلِيَقُلَّ: (اللَّهُمَّ؛ اجْعَلْهُ شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ وَسَقَمٍ، وَارْزُقْنِي الْإِخْلَاصَ وَالْيَقِينَ وَالْمَعَافَاةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ)<sup>(٢)</sup>

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَاءُ زَمْزَمَ لَمَّا شَرِبَ لَهُ» أَي: يَشْفِي مَا قَصَدَ بِهِ<sup>(٣)</sup>



(١) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيقَةِ» (١٥٠/٨) عَنْ وَهَبِ بْنِ الْوَرْدِ، عَنْ امْرَأَةٍ قَالَتْ ذَلِكَ.

(٢) رَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي «الْمَنْصَفِ» (٩١٢)، وَالدَّارِقُطْنِيُّ فِي «سُنَنِ» (٢٨٨/٢) عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ: (كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِذَا شَرِبَ مِنْ زَمْزَمَ.. قَالَ: اللَّهُمَّ؛ إِنِّي أَسْأَلُكَ عِلْماً نَافِعاً، وَرِزْقاً وَاسِعاً، وَشِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ). وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ (٣٠٦١) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ: (كَنتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ جَالِساً، فَجَاءَهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: مِنْ أَيْنَ جِئْتَ؟ قَالَ: مِنْ زَمْزَمَ؛ قَالَ: فَشَرِبْتَ مِنْهَا كَمَا يَنْبَغِي؟ قَالَ: وَكَيْفَ؟ قَالَ: إِذَا شَرِبْتَ مِنْهَا.. فَاسْتَقْبَلَ الْقَبْلَةَ، وَاذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ، وَتَنَفَسَ ثَلَاثاً، وَتَضَلَّعَ مِنْهَا - وَالتَضَلُّعُ: الْإِمْتِلَاءُ حَتَّى تَمْتَدَّ الْأَعْضَاءُ - فَإِذَا فَرَغْتَ.. فَاحْمَدِ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ؛ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنْ آيَةٌ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمُنَافِقِينَ أَنَّهُمْ لَا يَتَضَلَّعُونَ مِنْ زَمْزَمَ».) وَفِي «الْبُخَارِيِّ» (٥٦١٧)، وَ«مُسْلِمٍ» (٢٠٢٧): (أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ مِنْ زَمْزَمَ قَائِماً).

(٣) رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (٣٠٦٢)، وَقَوْلُ الْمَنْصَفِ: (يَشْفِي مَا قَصَدَ بِهِ) لَيْسَ تَخْصِيصاً، فَقَدْ رَوَى الدَّارِقُطْنِيُّ فِي «سُنَنِ» (٣٨٩/٢) مَرْفُوعاً: «مَاءُ زَمْزَمَ لَمَّا شَرِبَ لَهُ؛ إِنْ شَرِبْتَهُ تَشْتَفِي بِهِ.. شَفَاكَ اللَّهُ، وَإِنْ شَرِبْتَهُ لَشَبِعَكَ.. أَشْبَعَكَ اللَّهُ بِهِ، وَإِنْ شَرِبْتَهُ لَيَقْطَعْ ظِمَاكَ.. قَطَعَهُ اللَّهُ، وَهِيَ هِزْمَةُ جَبْرِيلَ، وَسُفْيَا اللَّهِ إِسْمَاعِيلَ»، وَرَوَى الدِّينَوْرِيُّ فِي «الْمَجَالِسَةِ» (ص ٨٦) عَنْ الْحَمِيدِيِّ قَالَ: (كُنَّا عِنْدَ سَفْيَانَ بْنِ عِيْنَةَ، فَحَدَّثَنَا بِحَدِيثِ زَمْزَمَ أَنَّهُ لَمَّا شَرِبَ لَهُ، فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْمَجْلِسِ ثُمَّ عَادَ، فَقَالَ لَهُ: يَا أَبَا مُحَمَّدٍ؛ أَلَيْسَ الْحَدِيثُ صَحِيحاً الَّذِي حَدَّثَنَا بِهِ فِي زَمْزَمَ أَنَّهُ لَمَّا شَرِبَ لَهُ؟ فَقَالَ سَفْيَانُ: نَعَمْ، فَقَالَ الرَّجُلُ: فَإِنِّي قَدْ شَرِبْتُ الْآنَ دُلُوءاً مِنْ زَمْزَمَ عَلَى أَنَّكَ تَحْدِثُنِي بِمِثَّةِ حَدِيثٍ - وَعِنْدَ ابْنِ عَسَاكِرَ فِي «تَارِيخِ دِمَشْقَ» (٣٠٨/٤٥): بِمِثَّةِي حَدِيثٍ - فَقَالَ سَفْيَانُ: اقْعُدْ، فَحَدِّثْهُ بِمِثَّةِ حَدِيثٍ).

## الجملة التاسعة : في طواف الوداع

مهما عَنَّ له الرجوعُ إلى الوطن بعدَ الفراغِ مِنْ إتمامِ الحجِّ والعمرة .. فلينجزُ أولاً أشغالهَ ، وليشدَّ رحالَه ، وليجعلْ آخرَ أشغالهِ وداعَ البيتِ ، ووداعَه بأنْ يطوفَ به سبْعاً كما سبقَ ، ولكنْ مِنْ غيرِ رَمَلٍ واضطباعٍ .

فإذا فرغَ منه .. صلَّى ركعتينِ خلفَ المقامِ ، وشربَ مِنْ ماءِ زمزمَ ، ثمَّ يأتي الملتزمَ ، ويدعو ويتضرَّعُ ، ويقولُ : ( اللهم ؛ البيتُ بيثُكُ ، والعبْدُ عبْدُكُ وابنُ عبْدِكَ وابنُ أمَتِكَ ، حملتَنِي على ما سخرتَ لي مِنْ خَلْقِكَ حتَّى سيرتَنِي في بلادِكَ ، وبلغتَنِي بنعمتِكَ حتَّى أعنتَنِي على قضاءِ مناسِكَكُ ، فإنْ كنتَ رَضِيتَ عَنِّي .. فازدَدْ عَنِّي رِضاً ، وإلا .. فمُنُّ الآنَ قبلَ تباعدي عن بيتِكَ <sup>(١)</sup> ، هذا أو أنْ أنصرافي إنْ أذنتَ لي غيرَ مُستبدِّلِ بكُ ولا ببيتِكَ ، ولا راغبٍ عنكَ ولا عن بيتِكَ ، اللهم ؛ أصحبني العافيةَ في بدني ، والعصمةَ في ديني ، وأحسنْ منقلبِي ، وارزقني طاعتَكَ ما أبقيتَنِي ، واجمعْ لي خيرَ الدنيا والآخرةِ ؛ إنَّكَ على كُلِّ شيءٍ قديرٌ ، اللهم ؛ لا تجعلْ هذا آخرَ عهدي ببيتِكَ الحرامِ ، وإنْ جعلتهُ آخرَ عهدي .. فعوضني عنه الجنةَ ) <sup>(٢)</sup> .

والأحبُّ : ألا يصرفَ بصرَه عن البيتِ حتَّى يغيبَ عنه .



(١) ذكر الإمام النووي رحمه الله في قوله : ( فمن الآن ) ثلاثة أوجه : فمُنُّ الآنَ ، فمن الآنَ ، فيمن الآنَ ، ورجع الأول . انظر « المجموع » ( ١٨٩/٨ ) .

(٢) روى هذا الدعاء البيهقي في « السنن الكبرى » ( ١٦٤/٥ ) عن الإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه وفيه : ( أحبُّ له إذا ودع البيتَ . ) .

## الجملة العاشرة : في زيارة المدينة وآدابها

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ زَارَنِي بَعْدَ وَفَاتِي .. فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي » <sup>(١)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ وَجَدَ سَعَةً وَلَمْ يَفِدْ إِلَيَّ .. فَقَدْ جَفَانِي » <sup>(٢)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ جَاءَنِي زَائِرًا لَا يَهْمُهُ إِلَّا زِيَارَتِي .. كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَنْ أَكُونَ لَهُ شَفِيعًا » <sup>(٣)</sup>

فَمَنْ قَصَدَ زِيَارَةَ الْمَدِينَةِ .. فَلْيَصِلْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَرِيقِهِ كَثِيرًا .

فَإِذَا وَقَعَ بِبَصَرِهِ عَلَى حِيطَانِ الْمَدِينَةِ وَأَشْجَارِهَا .. قَالَ : ( اللَّهُمَّ ؛ هَذَا حَرَمُ رَسُولِكَ ، فَاجْعَلْهُ لِي وَقَايَةً مِنَ النَّارِ ، وَأَمَانًا مِنَ الْعَذَابِ وَسَوْءِ الْحَسَابِ ) .

وَلْيَغْتَسِلْ قَبْلَ الدَّخُولِ مِنْ بَثْرِ الْحَرَّةِ ، وَلْيَتَطَيَّبْ ، وَلْيَلْبَسْ أَفْضَلَ ثِيَابِهِ وَأَنْظَفَهَا ، فَإِذَا دَخَلَهَا .. فَلْيَدْخُلْهَا مُتَوَاضِعًا مُعَظِّمًا ، وَلْيَقُلْ : ( بِاسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، رَبِّ ؛ ادْخُلْنِي مُدْخَلُ صَدِّقٍ ، وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صَدِّقٍ ، وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ) .

ثُمَّ يَقْصِدُ الْمَسْجِدَ وَيَدْخُلُهُ <sup>(٤)</sup> ، وَيَصَلِّي بِجَنِّبِ الْمَنْبَرِ رَكَعَتَيْنِ ، وَيَجْعَلُ عَمُودَ الْمَنْبَرِ حِذَاءَ مَتَكِبِهِ الْأَيْمَنِ ، وَيَسْتَقْبِلُ السَّارِيَةَ الَّتِي إِلَى جَانِبِهَا الصُّنْدُوقُ ، وَتَكُونُ الدَّائِرَةُ الَّتِي فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ بَيْنَ عَيْنَيْهِ ؛ فَذَلِكَ مَوْقِفُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يَغْتَبِرَ الْمَسْجِدَ ، وَلْيَجْتَهِدْ أَنْ يَصَلِّيَ فِي مَسْجِدِهِ الْأَوَّلِ قَبْلَ أَنْ يَزَادَ فِيهِ .

ثُمَّ يَأْتِي قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَيَقِفُ عِنْدَ وَجْهِهِ ، وَذَلِكَ بَأَنْ يَسْتَدْبِرَ الْقِبْلَةَ وَيَسْتَقْبِلُ جِدَارَ الْقَبْرِ عَلَى نَحْوِ مِنْ أَرْبَعَةِ أَذْرُعٍ مِنَ السَّارِيَةِ الَّتِي فِي زَاوِيَةِ جِدَارِ الْقَبْرِ ، وَيَجْعَلُ الْقَنْدِيلَ عَلَى رَأْسِهِ <sup>(٥)</sup> ، وَلَيْسَ مِنَ السَّنَةِ أَنْ يَمَسَّ الْجِدَارَ ، وَلَا أَنْ يَقْبِلَهُ <sup>(٦)</sup> ، بَلِ الْوُقُوفُ مِنْ بَعْدِ أَقْرَبَ إِلَى الْإِحْتِرَامِ ، فَيَقِفُ وَيَقُولُ : ( السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، السَّلَامُ

(١) رواه الطبراني في «الأوسط» (٢٨٩ ، ٣٤٠٠) ، والدارقطني في «سننه» (٢٧٨/٢) ، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٢٤٦/٥) ، وانظر «شفاء السقام» (ص ٣٢) .

(٢) رواه ابن عدي في «الكامل» (١٤/٧) ، والدارقطني في «غرائب مالك» كما في «المغني عن حمل الأسفار» (٨١٨) ، وانظر «شفاء السقام» (ص ٢٧) .

(٣) رواه الطبراني في «الكبير» (٢٩١/١٢) ، وأبو نعيم في «تاريخ أصبهان» (١٩٠/٢) ، وصححه سعيد بن السكن كما في «شفاء السقام» (ص ١٦ ، ٢٠) ، والإمام تقي الدين السبكي جمع في «شفائه» من الأحاديث والأخبار في تأييد هذا المعنى ما هو المغنى .

(٤) من باب جبريل عليه السلام ، مقدمًا يمينه في الدخول ، قائلًا : بِاسْمِ اللَّهِ ، اللَّهُمَّ ، رَبِّ مُحَمَّدٍ ؛ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ ، رَبِّ ؛ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ . «إتحاف» (٤١٧/٤) .

(٥) كذا رواه البيهقي في «الشعب» (٣٨٧١) عن ابن أبي مليكة ، واليوم يقف أمام الشباك الذي هو في المواجهة الشريفة .

(٦) فقد روى ابن عاصم الأصبهاني في «جزئه» (٢٧) عن نافع : ( أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَكْرَهُ مَسَّ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ) . قَالَ الْحَافِظُ الذَّهَبِيُّ فِي «مَعْجَمِ الشُّيُوخِ» (٧٣/١) مُعْلَفًا عَلَى هَذِهِ الرِّوَايَةِ بَعْدَهَا رَوَاهَا مِنْ طَرِيقِ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ النَّعْمَنِ الْقَزْوِينِيِّ : ( قُلْتُ : كَرِهَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ رَأَى إِسَاءَةً أَدَبَ ، وَقَدْ سَلَّ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ مَسِّ الْقَبْرِ النَّبَوِيِّ وَتَقْيِيلِهِ .. فَلَمْ يَزِ بِذَلِكَ بَأْسًا ، رَوَاهُ عَنْهُ وَلَدُهُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ ، فَإِنْ قِيلَ : فَهَلَا فَعَلَ ذَلِكَ الصَّحَابَةُ ؟ قِيلَ : لِأَنَّهُمْ عَابَنُوهُ حَيًّا وَتَمَلَّؤُوا بِهِ ، وَقَبَّلُوا يَدَهُ ، وَكَادُوا يَقْتُلُونَهُ عَلَى وَضُوئِهِ ، وَاقْتَسَمُوا شَعْرَهُ الْمَطْهَرُ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ، وَكَانَ إِذَا تَخَمَّ لَا تَكَادُ نَخَامَتُهُ تَقَعُ إِلَّا فِي يَدِ رَجُلٍ فَيَذَلُّكَ بِهَا وَجْهَهُ ، وَنَحْنُ فَلَمَّا لَمْ يَصْحَ لَنَا مِثْلُ هَذَا النَّصِيبِ الْأَوْفَرِ .. تَرَامَيْنَا عَلَى قَبْرِهِ بِالْإِتِمَارِ وَالشَّجِيلِ وَالِاسْتِمْلَامِ وَالتَّقْيِيلِ ، أَلَا تَرَى فَعَلَ ثَابِتُ الْبَنَانِيِّ ؛ كَانَ يَقْبَلُ يَدَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَيَضَعُهَا عَلَى وَجْهِهِ وَيَقُولُ : يَدُ مَسْتِ

عليك يا نبي الله، السلام عليك يا أمين الله، السلام عليك يا حبيب الله، السلام عليك يا صفوة الله، السلام عليك يا خيرة الله، السلام عليك يا أحمد، السلام عليك يا محمد، السلام عليك يا أبا القاسم، السلام عليك يا ماحي، السلام عليك يا عاقب، السلام عليك يا حاشر، السلام عليك يا بشير، السلام عليك يا نذير، السلام عليك يا طهر، السلام عليك يا ظاهر، السلام عليك يا أكرم ولد آدم، السلام عليك يا سيد المرسلين، السلام عليك يا خاتم النبيين، السلام عليك يا رسول رب العالمين، السلام عليك يا قائد الخير، السلام عليك يا فاتح البير<sup>(١)</sup>، السلام عليك يا نبي الرحمة، السلام عليك يا هادي الأمة، السلام عليك يا قائد الغر المحجلين.

السلام عليك وعلى أهل بيتك الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً.

السلام عليك وعلى أصحابك الطيبين وعلى أزواجك الطاهرات أمهات المؤمنين.

جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبياً عن قومه، ورسولاً عن أمته، وصلى عليك كلما ذكرَكَ الذاكرون، وكلما غفل عنكَ الغافلون وصلى عليك في الأولين والآخرين أفضل وأكمل وأعلى وأجل وأطيب وأطهر ما صلى على أحد من خلقه، كما استنقذنا بك من الضلالة، وبصرنا بك من العمية<sup>(٢)</sup>، وهادنا بك من الجهالة.

أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أنك عبده ورسوله، وأمينه وصفيه، وخيرته من خلقه، وأشهد أنك قد بلغت الرسالة، وأديت الأمانة، ونصحت الأمة، وجاهدت عدوك، وهديت أمتك، وعبدت ربك حتى أتاك اليقين، فصلّى الله عليك وعلى أهل بيتك الطيبين، وسلّم وكرّم وشرف وعظّم).

وإن كان قد أوصي بتبليغ سلام<sup>(٣)</sup>.. فيقول: (السلام عليك من فلان، السلام عليك من فلان).

ثم يتأخّر قدر ذراع، ويسلم على أبي بكر الصديق رضي الله عنه؛ لأن رأسه عند منكب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ورأس عمر رضي الله عنه عند منكب أبي بكر رضي الله عنه<sup>(٤)</sup>. ثم يتأخّر قدر ذراع، ويسلم على الفاروق عمر رضي الله عنه، ويقول: (السلام عليكما يا وزيري رسول الله صلى الله عليه وسلم، والمعاونين له على القيام بالدين ما دام حيّاً، والقائمين في أمته بعده بأمور الدين، تتبعان في ذلك آثاره، وتعملان بسنته، فجزاكم الله خير ما جزى وزراء نبي عن دينه).

ثم يرجع، فيقف عند رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بين القبر والأسطوانة اليوم، ويستقبل القبلة، وليحمد الله

يد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهذه الأمور لا يحركها من المسلم إلا فرط حبه للنبي صلى الله عليه وسلم؛ إذ هو مأمور بأن يحب الله ورسوله أشد من حبه لنفسه ولولده والناس أجمعين، ومن أمواله ومن الجنة وجورها، بل خلق من المؤمنين يحيون أبا بكر وعمر أكثر من حب أنفسهم، حكى لنا جندار أنه كان بجبل البقاع، فسمع رجلاً سب أبا بكر، فسل سيفه وضرب عنقه، ولو كان سمعه يسه أو يسب أباه.. لما استباح دمه، ألا ترى الصحابة في فرط حبه للنبي صلى الله عليه وسلم قالوا: ألا نسجد لك؟ فقال: «لا»، فلو أذن لهم.. لسجدوا له سجود إجلال وتوقير، لا سجود عبادة؛ كما قد سجد إخوة يوسف عليه السلام ليوسف، وكذلك القول في سجود المسلم لقبر النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل التعظيم والتبجيل لا يكفر به أصلاً بل يكون عاصياً، فليعرف أن هذا منهي عنه، وكذلك الصلاة إلى القبر، وله كذلك نحو هذا في «سير أعلام النبلاء» (٤٢/٤) و(٢١٢/١١).

(١) بالكسر، وهو الخير والفضل؛ أي: فاتح أبراهه ومقرّب أسباه. «إتحاف» (٤١٨/٤).

(٢) استنقذنا: خلصنا، والعمية: الغواية، والحية، والظلمة.

(٣) وهذه الوصاية بإبلاغه صلى الله عليه وسلم السلام من فعل السلف، وقد روى البيهقي في «الشعب» (٣٨٦٩) عن حاتم بن وردان قال: (كان عمر بن عبد العزيز يوجه بالبريد قاصداً إلى المدينة ليقرئ عنه النبي صلى الله عليه وسلم السلام).

(٤) نقل ذلك أبو زرعة كما في «الشعب» (٣٨٧٥).

عَزَّ وَجَلَّ، ولِيُجِذَّهُ، وليَكْثُرَ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ يَقُولُ: (اللَّهُمَّ، إِنَّكَ قَدْ قُلْتَ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾

اللَّهُمَّ؛ إِنَّا قَدْ سَمِعْنَا قَوْلَكَ، وَأَطَعْنَا أَمْرَكَ، وَقَصَدْنَا نَبِيَّكَ، مُسْتَشْفِعِينَ بِكَ إِلَيْكَ فِي ذُنُوبِنَا وَمَا أَثْقَلَ ظَهْرُنَا مِنْ أَوْزَارِنَا، تَائِبِينَ مِنْ زَلِيلِنَا، مُعْتَرِفِينَ بِخَطَايَانَا وَتَقْصِيرِنَا، فَتَبِّ اللَّهُمَّ عَلَيْنَا، وَشَفِّعْ نَبِيَّكَ هَذَا فِينَا<sup>(١)</sup>، وَارْفَعْنَا بِمَنْزِلَتِهِ عِنْدَكَ وَحَقِّهِ عَلَيْكَ.

اللَّهُمَّ؛ اغْفِرْ لِلْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَاغْفِرْ لَنَا وَإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ.

اللَّهُمَّ؛ لَا تَجْعَلْهُ آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ قَبْرِ نَبِيِّكَ وَمِنْ حَرَمِكَ، يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ<sup>(٢)</sup>

ثُمَّ يَأْتِي الرُّوضَةَ، فَيُصَلِّي فِيهَا رَكَعَتَيْنِ، وَيَكْثُرُ مِنَ الدُّعَاءِ مَا اسْتَطَاعَ؛ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا بَيْنَ قَبْرِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رَبَاضِ الْجَنَّةِ، وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي»<sup>(٣)</sup>

وَيَدْعُو عِنْدَ الْمَنْبَرِ، وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى الرَّمَامَةِ السُّفْلَى الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضَعُ يَدَهُ عَلَيْهَا عِنْدَ الْخُطْبَةِ<sup>(٤)</sup>

وَيَسْتَحِبُّ لَهُ أَنْ يَأْتِيَ أُحُدًا يَوْمَ الْخَمِيسِ<sup>(٥)</sup>، وَيُزَوِّرُ قُبُورَ الشَّهَدَاءِ، فَيُصَلِّي الْغَدَاةَ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَخْرُجُ وَيَعُودُ إِلَى الْمَسْجِدِ لصلَاةِ الظُّهْرِ، فَلَا تَفُوتُهُ فَرِيضَةٌ فِي الْجَمَاعَةِ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَخْرُجَ كُلَّ يَوْمٍ إِلَى الْبَقِيعِ بَعْدَ السَّلَامِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٦)</sup>، وَيُزَوِّرُ قَبْرَ عِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَقَبْرَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وَفِيهِ أَيْضًا قَبْرُ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ، وَمُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، وَجَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ، وَيُصَلِّي فِي مَسْجِدِ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وَيُزَوِّرُ قَبْرَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَبْرَ صَفِيَّةَ عَمَّةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَذَلِكَ كُلُّهُ بِالْبَقِيعِ.

وَيَسْتَحِبُّ لَهُ أَنْ يَأْتِيَ مَسْجِدَ قُبَاءَ فِي كُلِّ سَبْتٍ وَيُصَلِّي فِيهِ؛ لِمَا رَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ حَتَّى يَأْتِيَ مَسْجِدَ قُبَاءَ وَيُصَلِّي فِيهِ... كَانَ لَهُ عِزْلٌ عَمْرَةً»<sup>(٧)</sup>

(١) ويشير بذلك إلى حضرته صلى الله عليه وسلم بالثقات وجهه إليه . «إتحاف» (٤٢٢/٤) .

(٢) وإن لم يستحضر هذا الدعاء . . فليدع بما أحب وألهمه الله على لسانه وقلبه . «إتحاف» (٤٢٢/٤) .

(٣) رواه البخاري (١١٩٦) ، ومسلم (١٣٩١) ، وفيهما: (بَيْتِي) بدل (قبري) ، وبَيْتِي صلى الله عليه وسلم هو قبره ، وجاء التصريح بلفظ: (قبري) عند أحمد في «المسند» (٦٤/٣) ، والطبراني في «الأوسط» (٦١٤) ، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٢٤٦/٥)

(٤) تأسياً بفعل السلف الصالح رضي الله تعالى عنهم ، روى ابن سعد في «طبقاته» (٢١٨/١) عن يزيد بن عبد الله بن قسيط قال: (رَأَيْتُ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَلَا الْمَسْجِدَ . . أَخَذُوا بِرِمَانَةِ الْمَشِيرِ الصَّلَاءِ الَّتِي تَلِي الْقَبْرِ بِمِائِمَتِهِمْ ، ثُمَّ اسْتَقْبَلُوا الْقَبْلَةَ يَدْعُونَ) ، وَرَوَى ابْنُ عَسَاكِرٍ فِي «تَارِيخِ دِمَشْقَ» (١٩٢/٥١) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التِّيمِيِّ قَالَ: (رَأَيْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ وَابْنَ عُمَرَ يَأْخُذَانِ بِرِمَانَةِ الْمَنْبَرِ ثُمَّ يَنْصَرِفَانِ) .

(٥) لكون الوقعة كانت في يوم الخميس ، أو لكونه يوم فراغ أهل المدينة من أشغالهم ، أو للنظر إلى قوله صلى الله عليه وسلم - كما روى ذلك الطبراني في «الأوسط» (٤٨٢٦) - : «بورك لأمتي في غدوة الخميس» ، أو لغير ذلك ، وهذا إن اتفق للحاج والزائر ، فإن لم يمكنه . . ففي أي يوم يتفق «إتحاف» (٤٢٣/٤) .

(٦) وقد جاء الأمر من الله عز وجل للنبي صلى الله عليه وسلم بزيارة أهل البقيع والاستغفار لهم ، كما في «مسلم» (٩٧٤) .

(٧) رواه النسائي (٣٧/٢) ، وابن ماجه (١٤١٢) .

ويأتي بئر أريس، ويقال: إن النبي صلى الله عليه وسلم تفل فيها من ريقه<sup>(١)</sup>، وهي عند المسجد، فيتوضأ منها، ويشرب من مائها، ويأتي مسجد الفتح، وهو على الخندق، وكذا يأتي سائر المساجد والمشاهد.

ويقال: إن جميع المشاهد والمساجد بالمدينة ثلاثون موضعاً، يعرفها أهل البلد، فيقصد ما قدر عليه، وكذلك يقصد الآبار التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ منها، ويغتسل ويشرب منها، وهي سبع آبار<sup>(٢)</sup>، طلباً للشفاء، وتبركاً به صلى الله عليه وسلم.

وإن أمكنه الإقامة بالمدينة مع مراعاة الحرمه.. فلها فضل عظيم، قال صلى الله عليه وسلم: «لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت له شفعاً يوم القيامة»<sup>(٣)</sup>، وقال صلى الله عليه وسلم: «من استطاع أن يموت بالمدينة.. فليمت بها؛ فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفعاً أو شهيداً يوم القيامة»<sup>(٤)</sup>.

ثم إذا فرغ من أشغاليه، وعزم على الخروج من المدينة.. فالمستحب أن يأتي القبر الشريف، ويعبد دعاء الزيارة كما سبق، ويودع رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويسأل الله عز وجل أن يرزقه العود إليه، ويسأل السلامة في سفره، ثم يصلي ركعتين في الروضة الصغيرة، وهي موضع مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن زيدت المقصورة في المسجد.

فإذا خرج.. فليخرج رجله اليسرى أولاً، ثم اليمنى، وليقل: (اللهم؛ صل على محمد وعلى آل محمد، ولا تجعله آخر العهد بنبيك، وخط أوزاري بزيارته، وأصحبني في سفري السلامة، ويسر رجوعي إلى أهلي ووطني سالمًا، يا أرحم الراحمين).

وليتصدق على جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدر عليه، وليتبع المساجد التي بين المدينة ومكة فيصلي فيها، وهي عشرون موضعاً<sup>(٥)</sup>.



(١) كما روى ذلك البيهقي في «دلائل النبوة» (١٣٦/٦) عن يحيى بن سعيد عن أنس بن مالك وقد سأل عن بئر بقاء، فدل عليها فقال: (لقد كانت هذه وإن الرجل لينضح على حمارة، فينزع، فنستخرجها له، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بدنوب - دلو - نسفي، فيما أن يكون توضأ منه أو تفل فيه، ثم أمر به فأعيد في البئر، قال: فما نزلت بعد)، وقد بين الحافظ الشامي أنها هي بئر أريس في «سبل الهدى والرشاد» (٣٤٦/٧)، وأريس: نسبة إلى رجل من يهود، وهو الفلاح بلغة أهل الشام، ومنه حديث: «فإن عليك إثم الأريسين»، وهي من أعذب آبار المدينة المتورة.

(٢) قال الحافظ الشامي في «سبل الهدى والرشاد» (٣٤٦ - ٣٦٠): (جملة الآبار التي ورد شربه صلى الله عليه وسلم منها وبصقه فيها ودعاؤه بالبركة لها هي إحدى وعشرون بئراً، الذي اشتهر معرفته منها سبع)، قال الحافظ العراقي في «المغني»: (وهي بئر أريس، وبئر حاء، وبئر حاء، وبئر رومة، وبئر غرس، وبئر بضاعة، وبئر البصة بتخفيف الصاد وتشديدها، وبئر السقيا أو العهن أو بئر جمل، تردد في السابعة بين هذه الثلاثة). فجاء ذكر بئر أريس في «البخاري» (٣٦٧٤)، و«مسلم» (٢٤٠٣)، و«بخاري» (٤٥٥٥)، و«مسلم» (٩٩٨) وهي بئر أبي طلحة رضي الله عنه، وبئر رومة في «الترمذي» (٣٦٩٩)، وبئر غرس في «ابن ماجه» (١٤٦٨) إذ أوصى صلى الله عليه وسلم أن يغسل إن مات بسبع قرب منها، وبئر بضاعة في «أبي داود» (٦٦)، و«الترمذي» (٦٦)، و«النسائي» (١٧٤/١)، وبئر البصة فانظر «خلاصة الوفا» (١٢٦/٢) إذ نسب لابن عدي، وبئر السقيا في «أبي داود» (٣٧٣٥)، وبئر جمل في «البخاري» (٣٣٧)، و«مسلم» (٣٦٩)، وبئر العهن فقد ذهب السيد السمعودي إلى أنها هي بئر البصرة كما في «خلاصة الوفا» (١٣٨/٢، ١٤٢).

(٣) رواء مسلم (١٣٦٣).

(٤) رواء الترمذي (٣٩١٧)، وابن ماجه (٣١١٢).

(٥) روى ذلك البخاري في «صحيحه» (٤٨٣، ٤٨٤).

## فَضْلُكَ في سنن الرجوع من السفر

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَفَلَ مِنْ غَزْوٍ أَوْ حَجٍّ أَوْ غَيْرِهِ... يَكْتَبِرُ عَلَى كُلِّ شَرْفٍ مِنَ الْأَرْضِ ثَلَاثَ تَكْبِيرَاتٍ، وَيَقُولُ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، آيِبُونَ تَائِبُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ، صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ، وَنَصَرَ عَبْدَهُ، وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ»<sup>(١)</sup>، وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ: «وَكُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ، لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ»<sup>(٢)</sup>، فَيَنْبَغِي أَنْ يَسْتَعْمَلَ هَذِهِ السَّنَةَ فِي رَجُوعِهِ.

وَإِذَا أَشْرَفَ عَلَى مَدِينَتِهِ.. يَحْزِكُ الدَّابَّةَ وَيَقُولُ: (اللَّهُمَّ؛ اجْعَلْ لَنَا بِهَا قَرَارًا وَرِزْقًا حَسَنًا)<sup>(٣)</sup>، ثُمَّ لِيُرْسَلْ إِلَى أَهْلِهِ مَنْ يَخْبِرُهُمْ بِقُدُومِهِ كَيْ لَا يَقْدَمَ عَلَيْهِمْ بَغْتَةً<sup>(٤)</sup>، فَذَلِكَ هُوَ السَّنَةُ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَطْرُقَ أَهْلُهُ لَيْلًا<sup>(٥)</sup>، فَإِذَا دَخَلَ الْبَلَدَ.. فَلْيَقْصِدِ الْمَسْجِدَ أَوَّلًا، وَلْيَصِلْ رَكَعَتَيْنِ، فَهُوَ السَّنَةُ، كَذَلِكَ كَانَ يَفْعَلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٦)</sup>

فَإِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ.. قَالَ: (تَوْبًا تَوْبًا، لَرَيْنَا أَوْيَا، لَا يَغَادِرُ عَلَيْنَا حُوبًا)<sup>(٧)</sup>

فَإِذَا اسْتَقَرَّ فِي مَنْزِلِهِ.. فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَنْسَى مَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِ مِنْ زِيَارَةِ بَيْتِهِ وَحَرَمِهِ وَقَبْرِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَيَكْفُرُ تِلْكَ النِّعْمَةَ بِأَنْ يَعُودَ إِلَى الْغَفْلَةِ وَاللَّهْوِ وَالْخَوْصِ فِي الْمَعَاصِي، فَمَا ذَلِكَ عَلَامَةُ الْحَجِّ الْمَبْرُورِ، بَلْ عَلَامَتُهُ أَنْ يَعُودَ زَاهِدًا فِي الدُّنْيَا، رَاغِبًا فِي الْآخِرَةِ، مُتَاهِبًا لِلْقَاءِ رَبِّ الْبَيْتِ بَعْدَ لِقَاءِ الْبَيْتِ.



(١) رواه البخاري (١٧٩٧)، ومسلم (١٣٤٤).

(٢) رواه المحاملي في «الدعاء» (٧٧).

(٣) روى المحاملي في «الدعاء» (٩٥): أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ أَسْفَارِهِ، فَأَشْرَفَ عَلَى الْمَدِينَةِ.. يَسْرِعُ السَّيْرَ وَيَقُولُ: «اللَّهُمَّ؛ اجْعَلْ لَنَا بِهَا قَرَارًا وَرِزْقًا حَسَنًا».

(٤) كما في «البخاري» (٥٠٧٩)، و«مسلم» (١٨١/١٩٢٨) إِذْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلرَّكَبِ: «أَمْهَلُوا حَتَّى تَدْخُلَ لَيْلًا؛ أَي: عِشَاء، كَيْ تَمْتَشِطَ الشَّعْطَةُ وَتَسْتَحِدَّ الْمُغْتَبَةِ»، فإِعْلَامُ الْأَهْلِ مَفْهُومٍ مِنْ سِيَاقِ الْحَدِيثِ.

(٥) أَي: بَعْدَ الْعِشَاءِ، فَلَا يَدْخُلُ حَتَّى يَحْصُلَ الْإِخْبَارُ لِأَهْلِهِ بِقُدُومِهِ، وَاللَّيْلُ مَانِعٌ مِنْهُ.

(٦) كما في «البخاري» (٤٤١٨)، و«مسلم» (٧١٦).

(٧) رواه أحمد في «المسند» (٢٥٥/١)، وَمَعْنَى (لَا يَغَادِرُ): لَا يَتْرُكُ، وَالْحُوبُ: الْإِثْمُ.



## البَابُ الثَّالِثُ في الآدابِ التَّقِيَّةِ والأَعْمَالِ البَاطِنَةِ

### بيان دقائق الآداب وهي عشرة

الأَوَّلُ : أَنْ تَكُونَ النِّفَقَةُ حَلَالًا ، وَتَكُونَ الْيَدُ خَالِيَةً مِنْ تِجَارَةٍ تَشْغُلُ الْقَلْبَ وَتَفَرِّقُ الْهَمَّ ، حَتَّى يَكُونَ الْهَمُّ مَجْرَدًا لِلَّهِ تَعَالَى ، وَالْقَلْبُ مَطْمَئِنًا مُنْصَرَفًا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَعْظِيمِ شَعَائِرِهِ .

وَقَدْ رَوَى فِي خَبَرٍ مِنْ طَرِيقِ أَهْلِ الْبَيْتِ : « إِذَا كَانَ آخِرُ الزَّمَانِ .. خَرَجَ النَّاسُ إِلَى الْحَجِّ أَرْبَعَةَ أَصْنَافٍ : سُلَاطِينُهُمْ لِلزَّهْوَةِ ، وَأَغْنِيَاؤُهُمْ لِلتِّجَارَةِ ، وَفُقَرَاؤُهُمْ لِلْمَسْأَلَةِ ، وَقُرَآؤُهُمْ لِلْمَسْمُوعَةِ » <sup>(١)</sup>

وَفِي الْخَبَرِ إِشَارَةٌ إِلَى جُمْلَةِ أَغْرَاضِ الدُّنْيَا الَّتِي يَتَصَوَّرُ أَنْ يَتَّصَلَ بِالْحَجِّ ، وَكُلُّ ذَلِكَ مِمَّا يَمْنَعُ فَضِيلَةَ الْحَجِّ ، وَيُخْرِجُهُ عَنْ حَيْزِ حَجِّ الْخُصُوصِ ، لَا سِيَّمَا إِذَا كَانَ مَتَّجِرًا بِنَفْسِ الْحَجِّ ؛ بَأَنْ يَحْجَّ لْغَيْرِهِ بِأَجْرَةٍ ، فَيَطْلُبُ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ ، وَقَدْ كَرِهَ الْوَرَعُونَ وَأَرْبَابُ الْقُلُوبِ ذَلِكَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَصْدُهُ الْمُقَامَ بِمَكَّةَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَا يَبْلُغُهُ ، فَلَا بَأْسَ أَنْ يَأْخُذَ ذَلِكَ عَلَى هَذَا الْقَصْدِ ، لَا لِيَتَّصَلَ بِالْأَيِّمِ إِلَى الدُّنْيَا ، بَلْ بِالدُّنْيَا إِلَى الدِّينِ ، وَعِنْدَ ذَلِكَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ قَصْدُهُ زِيَارَةَ بَيْتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمُعَاوَنَةَ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ بِإِسْقَاطِ الْفَرْضِ عَنْهُ ، وَفِي مِثْلِهِ يَنْزِلُ قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يُدْخِلُ اللَّهُ سَبْحَانَهُ بِالْحَجَّةِ الْوَاحِدَةِ ثَلَاثَةَ الْجَنَّةِ : الْمُوسِي بِهَا ، وَالْمَنْفَعُ لَهَا ، وَمَنْ حَجَّ بِهَا عَنْ أَخِيهِ » <sup>(٢)</sup>

وَلَسْتُ أَقُولُ : لَا تَحُلْ الْأَجْرَةَ ، أَوْ يَحْرُمَ ذَلِكَ بَعْدَ أَنْ أَسْقَطَ فَرْضَ الْإِسْلَامِ عَنْ نَفْسِهِ ، وَلَكِنِ الْأَوَّلَى أَلَا يَفْعَلْ ، وَلَا يَتَّخِذَ ذَلِكَ مَكْسَبَةً وَمَتَجَرَةً ؛ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُعْطِي الدُّنْيَا بِالْدِّينِ ، وَلَا يُعْطِي الدِّينَ بِالدُّنْيَا ، وَفِي الْخَبَرِ : « مِثْلُ الَّذِي يَغْزُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَيَأْخُذُ أَجْرًا مِثْلُ أَمِّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، تَرْضَعُ وَلَدَهَا وَتَأْخُذُ أَجْرَهَا » <sup>(٣)</sup>

فَمَنْ كَانَ مِثَالَهُ فِي اخْتِذِ الْأَجْرَةِ عَلَى الْحَجِّ مِثَالِ أَمِّ مُوسَى .. فَلَا بَأْسَ بِأَخْذِهِ ؛ فَإِنَّهُ يَأْخُذُ لِيَتِمَّ كَرَمُ الْحَجِّ وَالزِّيَارَةِ فِيهِ ، وَلَيْسَ يَحْجُّ لِيَأْخُذَ الْأَجْرَةَ ، بَلْ يَأْخُذُ الْأَجْرَةَ لِيَحْجَّ ؛ كَمَا كَانَتْ أُمُّ مُوسَى تَأْخُذُ لِيَتَيَسَّرَ لَهَا الْإِرْضَاعُ بِتَلْبِيسِ حَالِهَا عَلَيْهِمْ .



الثَّانِي : أَلَا يَاعُونَ أَعْدَاءَ اللَّهِ سَبْحَانَهُ بِتَسْلِيمِ الْمَكْسِ <sup>(٤)</sup> ، وَهُمْ الْمَصَادُونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مِنْ أَمْرَاءِ مَكَّةَ وَالْأَعْرَابِ الْمُتَرَصِّدِينَ فِي الطَّرِيقِ ؛ فَإِنْ تَسْلِيمَ الْمَالِ إِلَيْهِمْ إِعَانَةٌ عَلَى الظُّلْمِ وَتَيْسِيرٌ لِأَسْبَابِهِ عَلَيْهِمْ ، فَهَذَا كَالْإِعَانَةِ بِالنَّفْسِ .

(١) رَوَاهُ الْخَطِيبُ فِي « تَارِيخِ بَغْدَادِ » ( ٢٩٥/١٠ ) بِنَحْوِهِ ، وَأَبُو عُثْمَانَ الصَّابِقُونِي فِي « الْمُتَيْنِ » ، وَسَاقَ سَنَدَهُ الْحَافِظُ الزَّيْبِدِيُّ فِي « الْإِتْحَافِ » ( ٤٣٢/٤ ) ، وَلَفْظُ الْمَصْنُفِ مِنْ « الْقَوْتِ » ( ١١٧/٢ ) ، وَكَذَا سِيَاقُ الْمَصْنُفِ هُنَا .

(٢) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « السَّنَنِ الْكُبْرَى » ( ١٨٠/٥ ) ، وَفِي « الشَّعْبِ » ( ٣٨٢٨ )

(٣) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الْمَصْنُفِ » ( ١٩٨٨١ ) ، وَأَبُو دَاوُدَ فِي « الْمُرَاسِلِ » ( ٣١٨ ) .

(٤) الْمَكْسُ : الْجَبَايَةُ وَالظُّلْمُ ، وَغُلِبَ اسْتِعْمَالُهُ فِيمَا يَأْخُذُهُ أَهْوَانُ السُّلْطَانِ ظُلْمًا عِنْدَ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ ، وَنَحْوَ ذَلِكَ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ( ٢٩٣٧ ) : « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ صَاحِبُ مَكْسٍ »

فلتلطفت في حيلة الخلاص ، فإن لم يقدّر .. فقد قال بعض العلماء - ولا بأس بما قاله - : ( إن ترك التنفل بالحج والرجوع عن الطريق أفضل من إعانة الظلمة )<sup>(١)</sup> ، فإن هذه بدعة أحدثت ، وفي الانقياد لها ما يجعلها سئة مطردة ، وفيه ذل وصغار على المسلمين ببذل جزية .

ولا معنى لقول القائل : ( إن ذلك يؤخذ مني وأنا مضطر ) فإنه لو قعد في البيت ، أو رجع من الطريق .. لم يؤخذ منه شيء ، بل ربما يظهر أسباب الترفه ، فتكثر مطالبته ، ولو كان في زي الفقراء .. لم يطالب ، فهو الذي ساق نفسه إلى حالة الاضطرار .



الثالث : التوسّع في الزاد ، وطيب النفس بالبذل ، والإنفاق من غير تقتير ولا إسراف ، بل على الاقتصاد ، وأعني بالإسراف : التنعم بطايب الأطعمة ، والترفه بأشرف أنواعها على عادة المترفين ، فأما كثرة البذل .. فلا سرف فيه ؛ إذ لا خير في السرف ولا سرف في الخير كما قيل<sup>(٢)</sup> ، وبذل الزاد في طريق الحج نفقة في سبيل الله عز وجل ، والدرهم بسبع مئة درهم ، قال ابن عمر رضي الله عنهما : ( من كرم الرجل طيب زاده في سفره )<sup>(٣)</sup> ، وكان يقول : ( أفضل الحجاج أخلصهم نية ، وأزكاهم نفقة ، وأحسنهم يقيناً )<sup>(٤)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة » ، ف قيل له : يا رسول الله ؛ ما برّ الحج ؟ فقال : « طيب الكلام ، وإطعام الطعام »<sup>(٥)</sup>



الرابع : ترك الرفث والفسوق والجدال كما نطق به القرآن .

والرفث : اسم جامع لكل لغو وخنأ وفحش من الكلام ، ويدخل فيه مغالطة النساء ومداعبتهن ، والتحدث بشأن الجماع ومقدماته ؛ فإن ذلك يهيج داعية الجماع المحظور ، والداعي إلى المحظور محظور .

والفسوق : اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله عز وجل .

والجدال : هو المبالغة في الخصومة ، والمماراة بما يورث الضغائن ، ويفرق في الحال الهمة ، ويناقض حسن الخلق .

وقد قال سفيان : ( من رث .. فسد حجته )<sup>(٦)</sup> ، وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب الكلام مع إطعام الطعام من برّ الحج<sup>(٧)</sup> ، والمماراة تناقض طيب الكلام ، فلا ينبغي أن يكون كثير الاعتراض على رفيقه وجنّاه ، وعلى غيرهما من أصحابه ، بل يلين جانباً ، ويخفض جناحه للسائرين إلى بيت الله عز وجل .

(١) قوت القلوب ( ١١٧/٢ ) .

(٢) نسبه ابن عبد البر في « بهجة المجالس » ( ٦١٤/٢ ) للحسن بن سهل .

(٣) قوت القلوب ( ١١٥/٢ ) .

(٤) قوت القلوب ( ١١٥/٢ ) .

(٥) أوله في « الصحيحين » وقد تقدم ، وهو بهذا اللفظ رواه أحمد في « المسند » ( ٣٢٥/٣ ) بنحوه .

(٦) قوت القلوب ( ١١٥/٢ ) .

(٧) تقدم في الحديث السابق .

ويلزم حسن الخلق، وليس حسن الخلق كَفَّ الأذنى، بل احتمال الأذنى، وقيل: سَمِيَ السفرُ سفراً لأنه يُسْفَرُ عن أخلاق الرجال، ولذلك قال عمر رضي الله عنه لمن زعم أنه يعرف رجلاً: هل صحبته في السفر الذي يستدلُّ به على مكارم الأخلاق؟ قال: لا، فقال: ما أراك تعرفه<sup>(١)</sup>



الخامس: أن يحج ماشياً إن قَدَّرَ عليه، فذلك الأفضل، أوصى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما بنبيه عند موته فقال: يا بني، حجوا مشاة، فإن للحاج الماشي بكل خطوة يخطوها سبع مئة حسنة من حسنات الحرم، قيل: وما حسنات الحرم؟ قال: الحسنة بمئة ألف<sup>(٢)</sup>

والاستحباب في المشي في المناسك، والتردد من مكة إلى الموقف وإلى منى أكد منه في الطريق. وإن أضاف إلى المشي الإحرام من ديرة أهله؛ فقد قيل: إن ذلك من إتمام الحج، قاله عمر وعلي بن مسعود رضي الله عنهم في معنى قوله تعالى: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾<sup>(٣)</sup>

وقال بعض العلماء: الركوب أفضل؛ لما فيه من الإنفاق والمؤنة ولأنه أبعد عن ضجر النفس وأقل لأذاه، وأقرب إلى سلامته وتمام حجه<sup>(٤)</sup>.

وهذا عند التحقيق ليس مخالفاً للأول، بل ينبغي أن يفصل ويقال: من سهل عليه المشي.. فهو أفضل، فإن كان يضعف ويؤدي به ذلك إلى سوء الخلق وقصور عن عمل.. فالركوب له أفضل، كما أن الصوم أفضل للمسافر والمريض ما لم يفض إلى ضعف وسوء خلق.

وسئل بعض العلماء عن العمرة: المشي فيها أفضل أو يكتري حماراً بدرهم؟ فقال: إن كان وزن الدرهم أشد عليه.. فالركاء أفضل من المشي، وإن كان المشي أشد عليه؛ كالأغنياء.. فالمشي له أفضل<sup>(٥)</sup>

وكانه ذهب فيه إلى طريق مجاهدة النفس، وله وجه، ولكن الأفضل له أن يمشي ويصرف ذلك الدرهم إلى خير، فهو أولى من صرفه إلى المكاري، عوضاً عن إثناء الدابة، فإذا كان لا تتسع نفسه للجمع بين مشقة النفس ونقص المال.. فما ذكره غير بعيد فيه.



السادس: ألا يركب إلا زاملة، أما المحمل.. فليجتنبه، إلا إذا كان يخاف على الزاملة، أو لا يستمسك عليها لعذر، وفيه معنيان:

أحدهما: التخفيف عن البعير؛ فإن المحمل يؤديه.

(١) رواه ابن أبي الدنيا في «الصمت وآداب اللسان» (٦٠٧)، وبلغ المصنف هو في «القوت» (١١٥/٢).

(٢) رواه الطبراني في «الأوسط» (٢٦٩٦)، والحاكم في «المستدرک» (٤٦٠/١)، وبلغ المصنف رواه أبو ذر الهروي في «منسكه» كما في «الإتحاف» (٤٣٥/٤).

(٣) رواه الحاكم في «المستدرک» (٢٧٦/٢) عن علي رضي الله عنه، وانظر «التلخيص الجبير» (١٥٢٧/٤)، وهو ما ذهب إليه أبو طالب في «القوت» (١١٧/٢).

(٤) قوت القلوب (١١٦/٢)

(٥) قوت القلوب (١١٧/٢).

والثاني : اجتناب زي المترفين والمتكبرين .

حجَّ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم على راحلةٍ وكانَ تحتَهُ رَحْلٌ رَثٌّ وقَطيْفَةٌ خَلْقَةٌ قيمَتُها أربَعَةُ دراهِمَ <sup>(١)</sup> ، وطافَ على الراحلة لينظرَ الناسَ إلى هديه وشماليه ، وقالَ صلى الله عليه وسلم : « خذوا عَنِّي مَناسِكُكُمْ » <sup>(٢)</sup> . وقيلَ : إنَّ هذهَ المحامِلَ أحَدُها الحَجَّاجُ ، وكانَ العلماءُ في وقته يَنكرونها <sup>(٣)</sup> .

وروى سفيانُ الثوريُّ عن أبيه أَنَّهُ قالَ : ( برزتُ مِنَ الكوفةِ إلى القادسية للحجِّ ، ووافيت الرفاقَ مِنَ البلدانِ ، فرأيتُ الحاجَّ كُلَّهُم على زواملٍ وجِوالِقَاتٍ ورواحِلَ ، وما رأيتُ في جميعِهِم إلا محمليين ) <sup>(٤)</sup> . وكانَ ابنُ عمرَ إذا نظرَ إلى ما أَحَدَتِ الحُجَّاجُ مِنَ الزيِّ والمحامِلِ . . يقولُ : الحاجُّ قليلٌ والركبُ كثيرٌ ، ثُمَّ نظرَ إلى رجُلٍ مسكينٍ رَثِّ الهيئَةِ تحتَهُ جِوالِقٌ فقالَ : هذا نَعَمٌ مِنَ الحُجَّاجِ <sup>(٥)</sup> .



السابعُ : أن يكونَ رَثِّ الهيئَةِ ، أشعثٌ ، أغبرٌ ، غيرَ مستكثِرٍ مِنَ الزينَةِ ، ولا مائلٍ إلى أسبابِ التفاخِرِ والتكاثِرِ ، فيكتبُ في ديوانِ المتكبرينَ والمترفينَ ، ويخرجُ عن حِزْبِ الضعفاءِ والمساكينِ وخصوصِ الصالحينَ ، فقد أمرَ صلى الله عليه وسلم بالشَّعْثِ والاحتفاءِ <sup>(٦)</sup> ، ونهى عَنِ التَّنَعُّمِ والرفاهيةِ في حديثٍ فضالةٍ بنِ عبيدٍ <sup>(٧)</sup> . وفي الحديثِ : « إِنَّمَا الحاجُّ الشَّعِثُ الثَّقِيلُ » <sup>(٨)</sup> ، « يقولُ الله تعالى : انظروا إلى زُورِاِ بيتي ، قد جاؤوني سُخْناً غُبْراً مِنْ كُلِّ فِجٍّ عَمِيقٍ » <sup>(٩)</sup> .

وقالَ تعالى : ﴿ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ ﴾ ، والتَفْتُ : الشَّعْثُ والاغبراءُ ، وقضَاؤُهُ بالحلْقِ وقصِّ الشاربِ والأظفارِ <sup>(١٠)</sup> . وكتبَ عمرُ بنُ الخطابِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ إلى أمراءِ الأجنادِ : ( اخلولقوا ، واخشوشنوا ) <sup>(١١)</sup> أي : البسوا الخُلُقَانَ ، واستعملوا الخشونةَ في الأشياءِ .

(١) كما روى ذلك الترمذي في « الشمانل » ( ٣٣٤ ) ، وهو عند ابن ماجه ( ٢٨٩٠ ) كذلك ، ومع ذلك كان يقول : « اللهم ! اجعله حجاً لا رياء فيه ولا سمعة » .

(٢) رواه مسلم ( ١٢٩٧ ) .

(٣) حكى ذلك الجاحظ في « البيان والفتن » ( ٣٠٣/٢ ) ، وقال : وقال بعض رجاز الأكرباء :

أولُ عبدٍ عملَ المحامِلَا أخزاه ربي عاجلاً وأجلاً

وسياق المصنف في « القوت » ( ١١٦/٢ ) .

(٤) قوت القلوب ( ١١٦/٢ ) ، والجوالقات : الأوعية الكبيرة ، مفردة : جِوالِقٌ ، وهو معرَّبٌ ، ويقال في الجمع : جِوالِيقٌ وجِوالِيقٌ أيضاً .

(٥) قوت القلوب ( ١١٦/٢ ) .

(٦) الشَّعْثُ : انتشار الشعر وترك تعاده ، والاحتفاء : المشي حافياً ، وقد روى ابن أبي شيبَةَ في « المصنف » ( ٢٦٨٤٩ ) ، والطبراني في « الأوسط » ( ٦٠٥٨ ) مرفوعاً : « تعددوا واخشوشنوا وانتضلوا وامشوا حفاة » .

(٧) رواه أبو داود ( ٤١٦٠ ) وهو قوله : ( كان صلى الله عليه وسلم ينهانا عن كثير من الإرفاء ) ، وقال : ( كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن نحفي أحياناً ) ، وروى أحمد في « المسند » ( ٢٤٣/٥ ) من وصيته صلى الله عليه وسلم معاذاً لما بعثه إلى اليمن : « إياك والتنعُّم - ولفظه : إياي ؛ لأن روايه هو معاذ نفسه - فإن عباد الله ليسوا بالمتنعِّمين » .

(٨) رواه الترمذي ( ٢٩٩٨ ) ، وابن ماجه ( ٢٨٩٦ ) .

(٩) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٤٢٥/١٢ ) بلفظ المصنف ضمن حديث طويل ، وكذا أبو نعيم في « الحلية » ( ٣٠٥/٣ ) ، ورواه الحاكم في « المستدرک » ( ٤٦٥/١ ) بغير زيادة : « من كل فج عميق » ، وهو كذلك عند أحمد في « المسند » ( ٢٢٤/٢ ) ، وهذا الخبر والذي قبله ساقهما صاحب « القوت » ( ١١٦/٢ ) خبراً واحداً ، والمصنف تبعه .

(١٠) كذا في « القوت » ( ١١٦/٢ ) ، وقد روى ذلك الطبري عن ابن عباس وعكرمة ومجاهد وغيرهم في « تفسيره » ( ١٩٠/١٧/١٠ ) .

(١١) رواه الحربي في « غريب الحديث » ( خ ش ب ) وزاد فيه : ( واخشوشوا ) .

وقد قيل: « زينُ الحجيج أهلُ اليمن »<sup>(١)</sup>؛ لأنَّهُمْ على هيئة التواضع والضعف وسيرة السلف .

وينبغي أن يجتنب الحمره في زيِّه على الخصوص ، والشهره كيفما كانت على العموم ؛ فقد روي أنه صلى الله عليه وسلم كان في سفرٍ ، فنزل أصحابه منزلاً ، فسرحت الإبل ، فنظر إلى أكسيه حمير على الأقتاب ، فقال صلى الله عليه وسلم : « أرى هذه الحُمرة قد غلبت عليكم !! » قالوا : فقمنا إليها ونزعناها عن ظهورها حتَّى شَرَدَ بعضُ الإبلِ<sup>(٢)</sup>



الثامن : أن يرفُق بالدابة ، فلا يحملها ما لا تطيق ، والمَحْمِلُ خارجٌ عن حدِّ طاقتها ، والنوم عليها يؤذيها ويشغل عليها ، كان أهلُ الوريح لا ينامون على الدواب إلا غفوة عن قعود ، وكانوا لا يقفون عليها الوقوف الطويل ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا تتخذوا ظهورَ دوابكم كراسي »<sup>(٣)</sup>

ويستحب أن ينزل عن دابته غدوة وعشية يروحها بذلك ، فهو سنة<sup>(٤)</sup> ، وفيه آثارٌ عن السلف<sup>(٥)</sup> ، وكان بعضُ السلف يكتري بشرط ألا ينزل ، ويوفي الأجرة ، ثم كان ينزل ؛ ليكون بذلك محسناً إلى الدابة ، فيكون في حسناته ، ويوضع في ميزانه لا في ميزان المكاري<sup>(٦)</sup>

وكل من آذى بهيمة ، وحملها ما لا تطيق .. طولب به يوم القيامة ، قال أبو الدرداء لبعير له عند الموت : ( يا أيُّها البعير ؛ لا تخصمني إلى ربك ، فإنِّي لم أكن أحملك فوق طاقتك )<sup>(٧)</sup>

وعلى الجملة : في كل كبد حزنٍ أجر<sup>(٨)</sup> ، فليراع حق الدابة وحق المكاري جميعاً ، وفي نزوله ساعة ترويح الدابة وسرور قلب المكاري ، قال رجل لابن المبارك : أحمل لي هذا الكتاب معك لتوصله ، فقال : حتَّى أستمُرَ الجمال ، فإنِّي قد اكتريتُ<sup>(٩)</sup>

فانظر كيف تورَّج من استصحب كتاب لا وزن له ، وهو طريق الحزم في الوريح ، فإنه إذا فُتِحَ بابُ القليل .. انجز إلى الكثير يسيراً يسيراً .



التاسع : أن يتقرب بإراقة دم وإن لم يكن واجباً عليه ، ويجتهد أن يكون من سمين النعم ونفسيه ، وليأكل منه إن كان تطوعاً ، ولا يأكل إن كان واجباً .

قيل في تفسير قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ وَمَنْ يُعْطِرْ سَعْيَرًا لِلَّهِ ﴾ : إنه تحسينه وتسمينه<sup>(١٠)</sup>

(١) رواء الطبراني في « الأوسط » ( ٣٨٨٥ ) عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً .

(٢) رواء أبو داود ( ٤٠٧٠ ) .

(٣) رواء أحمد في « المسند » ( ٤٤١/٣ ) ، والحاكم في « المستدرک » ( ٤٤٤/١ ) .

(٤) روى البيهقي في « السنن الكبرى » ( ٢٥٥/٥ ) عن أنس رضي الله عنه قال : ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى الفجر في السفر .. مشى - زاد فيه غيره - قليلاً - وناقته تقاد ) .

(٥) روى ابن عساکر في « تاريخ دمشق » ( ٤٠٦/٦١ ) : ( أن نافع بن جبير كان يحج ماشياً وناقته أو راحلته تقاد معه ) .

(٦) قوت القلوب ( ١١٦/٢ ) .

(٧) رواء ابن المبارك في « الزهد » ( ١١٧٣ ) ، وكان اسم هذا البعير : دمون .

(٨) كما في « البخاري » ( ٢٣٦٣ ) ، و« مسلم » ( ٢٢٤٤ ) .

(٩) قوت القلوب ( ١١٦/٢ ) .

(١٠) روى الطبري ذلك في « تفسيره » ( ١٩٨/١٧/١٠ ) عن ابن عباس ومجاهد .

وسوقُ الهدى مِنَ المِقاتِ أَفْضَلُ إِنْ كَانَ لَا يَجْهَدُهُ وَلَا يَكْدُهُ ، وَلِيَتْرَكَ الْمَكَاسَ فِي شَرَائِهِ ، فَقَدْ كَانُوا يَغَالُونَ فِي ثَلَاثٍ وَيَكْرَهُونَ الْمَكَاسَ فِيهِنَّ : الْهَدْيُ وَالْأَضْحِيَّةُ وَالرَّقِبَةُ ، فَإِنَّ أَفْضَلَ ذَلِكَ أَغْلَاهُ ثَمَنًا وَأَنْفَسُهُ عِنْدَ أَهْلِهِ .

وَرَوَى ابْنُ عَمْرٍو أَنَّ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَهْدَيْ نَجِيَّةً ، فَطُلِبَتْ مِنْهُ ثَلَاثُ مِثَّةٍ دِينَارٍ ، فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيعَهَا وَيَشْتَرِيَ بِثَمَنِهَا بُذْنًا ؛ فَنَهَاهُ عَنْ ذَلِكَ وَقَالَ : « بَلْ أَهْدِهَا » <sup>(١)</sup> ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْقَلِيلَ الْجَيِّدَ خَيْرٌ مِنَ الْكَثِيرِ الدُّنُوں ، وَفِي ثَلَاثِ مِثَّةٍ دِينَارٍ قِيَمَةُ ثَلَاثَيْنِ بَدَنَةً ، وَفِيهَا تَكْثِيرُ اللَّحْمِ ، وَلَكِنْ لَيْسَ الْمَقْصُودُ اللَّحْمُ ، إِنَّمَا الْمَقْصُودُ تَرْكِةُ النَّفْسِ وَتَطْهِيرُهَا عَنْ صِفَةِ الْبُخْلِ ، وَتَرْبِيئُهَا بِجَمَالِ التَّعْظِيمِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَلَنْ يَنَالَ اللَّهُ لَحْمُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا ، وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ ، وَذَلِكَ يَحْصُلُ بِمُرَاعَاةِ النَّفَاسَةِ فِي الْقِيَمَةِ ، كَثُرَ الْعَدَدُ أَمْ قَلَّ .

وَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا بُرِّ الْحَجِّ ؟ فَقَالَ : « الْعَجُّ وَالشَّجُّ » <sup>(٢)</sup> ، وَالْعَجُّ : هُوَ رَفْعُ الصَّوْتِ بِالتَّلْبِيَةِ ، وَالشَّجُّ : هُوَ نَحْرُ الْبِذَنِ .

وَرَوَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَا عَمِلَ آدَمِيُّ يَوْمَ النَحْرِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ إِهْرَاقِهِ دَمًا ، وَإِنَّهَا لَتَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقُرُونِهَا وَأُظْلَافِهَا ، وَإِنَّ الدَّمَ يَقَعُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ بِالْأَرْضِ ، فَطَيَّبُوا بِهَا نَفْسًا » <sup>(٣)</sup>

وَفِي الْخَبَرِ : « لَكُمْ بِكُلِّ صَوْفَةٍ مِنْ جِلْدِهَا حَسَنَةٌ ، وَكُلِّ قِطْرَةٍ مِنْ دِمَائِهَا حَسَنَةٌ ، وَإِنَّهَا لَتَوَضَعُ فِي الْمِيزَانِ ، فَأَبْشَرُوا » <sup>(٤)</sup> وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اسْتَجِدُّوا هَدَايَاكُمْ ؛ فَإِنَّهَا مَطَايَاكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » <sup>(٥)</sup>



الْعَاشِرُ : أَنْ يَكُونَ طَيِّبَ النَّفْسِ بِمَا أَنْفَقَهُ مِنْ نَفَقَةٍ وَهَذِي ، وَيِمَا أَصَابَهُ مِنْ خَسْرَانٍ وَمَصِيبَةٍ فِي مَالٍ أَوْ بَدَنِ إِنْ أَصَابَهُ ذَلِكَ ، فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ دَلَائِلِ قَبُولِ حَجِّهِ ، فَإِنَّ الْمَصِيبَةَ فِي طَرِيقِ الْحَجِّ تَعْدُلُ النِّفْقَةَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى ، الدَّرْهَمُ بِسَبْعِ مِثَّةٍ دَرْهَمٌ ، وَهُوَ بِمِثَابَةِ الشَّدَائِدِ فِي طَرِيقِ الْجِهَادِ ، فَلَهُ بِكُلِّ أَذَى أَحْتَمَلَهُ وَخَسْرَانٍ أَصَابَهُ ثَوَابٌ ، وَلَا يَضِيعُ مِنْهُ شَيْءٌ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى .

وَيَقَالُ : إِنْ مِنْ عِلَامَةِ قَبُولِ الْحَجِّ أَيْضًا تَرَكَ مَا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَعَاصِي ، وَأَنْ يَسْتَبْدَلَ بِإِخْوَانِهِ الْبَطَّالِينَ إِخْوَانًا صَالِحِينَ ، وَبِمَجَالِسِ اللَّهْوِ وَالْغَفْلَةِ مَجَالِسَ الذِّكْرِ وَالْيَقِظَةِ <sup>(٦)</sup>



(١) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ( ١٧٥٦ ) ، وَفِيهِ : ( انْحَرِهَا ) بِدَل ( أَهْدِهَا ) .

(٢) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ( ٨٢٧ ) ، وَابْنُ مَاجَةَ ( ٢٨٩٦ )

(٣) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ( ١٤٩٣ ) ، وَابْنُ مَاجَةَ ( ٣١٢٦ ) .

(٤) كَذَا فِي « الْقَوَات » ( ١١٨/٢ ) ، وَهُوَ يَنْحَوُّ عِنْدَ ابْنِ مَاجَةَ ( ٣١٢٧ ) ، « وَالْبَيْهَقِيُّ فِي « السَّنَنِ الْكَبِيرِ » ( ٢٨٣/٩ ) .

(٥) رَوَاهُ الدَّبْلَسِيُّ فِي « الْفَرْدُوسِ » ( ٢٦٨ ) بِلَفْظٍ : « اسْتَغْفِرُوا ضَحَايَاكُمْ ؛ فَإِنَّهَا مَطَايَاكُمْ عَلَى الصَّرَاطِ » .

(٦) قَوَاتُ الْقَلْبِ ( ١١٩/٢ ) .

## بيان الأعمال الباطنة ووجه الإخلاص في النية وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة وكيفية الافتكار فيها والتذكر لأسرارها ومعانيها من أول الحج إلى آخره

اعلم: أنَّ أَوَّلَ الْحَجِّ الْفَهْمُ ؛ أعني : فهم موقع الحج في الدين ، ثمَّ الشوقُ إليه ، ثمَّ العزمُ عليه ، ثمَّ قطعُ العلائقِ المانعة منه ، ثمَّ شراءُ ثوبي الإحرام ، ثمَّ شراءُ الزَّادِ ، ثمَّ اكتراءُ الرحلة ، ثمَّ الخروجُ ، ثمَّ السيرُ في البادية ، ثمَّ الإحرامُ مِنَ الميقاتِ بالتلبية ، ثمَّ دخولُ مكةَ ، ثمَّ استتمامُ الأفعالِ كما سبق .

وفي كُلِّ واحدٍ مِنْ هذه الأمورِ تذكُّرةٌ للمتذكِّرِ ، وعبرةٌ للمعتبرِ ، وتنبيةٌ للمريدِ الصادقِ ، وتعريفٌ وإشارةٌ للقطبي ، فلنرمزَ إلى مفاتيحها ، حتَّى إذا انفتحَ بابُها ، وعرفتْ أسرارُها . . انكشفَ لكلِّ حاجٍ مِنْ أسرارِها ما يقتضيه صفاءُ قلبه وطهارةُ باطنه وغزارةُ علمه .



أما الْفَهْمُ : فاعلم : أَنَّهُ لا وصولَ إلى الله سبحانه وتعالى إلا بالتَّزَوُّعِ عَنِ الشَّهَوَاتِ ، والكَفِّ عَنِ اللَّذَاتِ ، والاقتصارِ على الضروراتِ فيها ، والتَّجَرُّدِ لِلَّهِ سبحانه في جميعِ الحركاتِ والسكناتِ ، ولأجلِ هذا انفردَ الرهبانُ في المللِ السالفةِ عَنِ الْخَلْقِ<sup>(١)</sup> ، وانحازوا إلى قُلُلِ الجبالِ ، وآثروا التَّوَحُّشَ عَنِ الْخَلْقِ ؛ لطلبِ الأُنْسِ بالله تعالى ، فتركوا لله عزَّ وجلَّ اللَّذَاتِ الحاضرةَ ، وألزموا أَنْفُسَهُمُ المجاهداتِ الشَّاقَّةَ ؛ طمعاً في الآخرة ، وأثنى الله عزَّ وجلَّ عليهم في كتابه فقال : ﴿ تِلْكَ يَاقُوتَ مِنْهُمْ قِيْسِيَّتٌ دَرَجَاتٌ وَأَنْهَكَاتٌ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾

فلما اندرسَ ذَلِكَ ، وأقبلَ الْخَلْقُ على اتباعِ الشهواتِ ، وهجروا التَّجَرُّدَ لعبادةِ الله عزَّ وجلَّ ، وفتروا عنه . . بعثَ الله سبحانه وتعالى نبيَّهُ محمداً صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لإحياءِ طريقِ الآخرة ، وتجديدِ سنةِ المرسلينَ في سلوكِها ، فسأله أهلُ المللِ عَنِ الرهبانيةِ والسياسةِ في دينه فقال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَبَدَلْنَا اللهُ بِهَا الْجِهَادَ وَالتَّكْبِيرَ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ »<sup>(٢)</sup> ؛ يعني : الْحَجَّ .

وسئل صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ السَّائِحِينَ فَقَالَ : « هُمُ الصَّائِمُونَ »<sup>(٣)</sup>

فأنعمَ اللهُ عزَّ وجلَّ على هذه الأمةِ بأنَّ جعلَ الْحَجَّ رهبانيةً لَهُمْ ، فَشَرَّفَ الْبَيْتَ الْعَتِيقَ بِالإضافةِ إلى نفسه ونصبه مقصداً لعباده ، وجعلَ ما حوَالَيْهِ حرماً لبيتهِ تفخيماً لأمرِهِ ، وجعلَ عرفاتَ كالميدانِ على فناءِ حرومه ، وأكَّدَ حرمةَ الموضعِ بتحريمِ صيدهِ وشجرِهِ ، ووضعَهُ على مثالِ حضرةِ الملوكِ ، يقصدهُ الزُّوَّارُ مِنْ كُلِّ قِجٍّ عميقٍ ، وَمِنْ كُلِّ أَوْبٍ سحيقٍ ، شعناً غبراً ، متواضعينَ لربِّ الْبَيْتِ ومستكينينَ لَهُ ؛ خضوعاً لجلالِهِ واستكانةً لعرْثِهِ ، مع الاعترافِ بتزَوُّعِهِ عَنِ

(١) الرهبانين : جمع راهب ، والمشهور رهباني ، وقيل : الرهبانين جمع الجمع ، وهم عبَّادُ النصراني ، والاسم : الرهبانية ، من الرهبة ، وهو الخوف ، وقد ترهب الراهب : انقطع للعبادة . « إتحاف » ( ٤٤٢/٤ ) .

(٢) رواه ابن المبارك في « الجهاد » ( ١٧ ) عن عمارة بن غزية مرسلأ ، وروى أبو داود ( ٢٤٨٦ ) عن أبي أمامة : أن رجلاً قال : يا رسول الله ؛ أئذن لي في السياحة ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله تعالى » ، وحديث التكبير على كل شرف رواه البخاري ( ١٧٩٧ ) ، ومسلم ( ١٣٤٤ ) .

(٣) رواه الحاكم في « المستدرک » ( ٣٣٥/٢ ) ، والبيهقي في « السنن الكبرى » ( ٣٠٥/٤ ) .

أَنْ يَحْيُوهُ بَيْتٌ أَوْ يَكْتَنِفَهُ بَلَدٌ، لِيَكُونَ ذَلِكَ أَبْلَغَ فِي رَقَبَتِهِمْ وَعِبُودِيَّتِهِمْ، وَأَتَمَّ فِي إِذْعَانِهِمْ وَانْقِيَادِهِمْ، وَلِذَلِكَ وَظَّفَ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَعْمَالًا لَا تَأْنِسُ بِهَا النَّفُوسُ، وَلَا تَهْتَدِي إِلَى مَعَانِيهَا الْعُقُولُ؛ كَرَمِي الْجَمَارِ بِالْأَحْجَارِ، وَالتَّرَدُّدِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرُوءَةِ عَلَى سَبِيلِ التَّكْرَارِ.

وَيُمَثِّلُ هَذِهِ الْأَعْمَالُ يَظْهَرُ كَمَالُ الرِّقِّ وَالْعِبُودِيَّةِ؛ فَإِنَّ الزَّكَاءَ إِرْفَاقٌ<sup>(١)</sup>، وَوَجْهُهُ مَفْهُومٌ، وَلِلْعَقْلِ إِلَيْهِ مِيلٌ، وَالصُّومُ كَسْرٌ لِلشَّهْوَةِ الَّتِي هِيَ آلَةٌ عَدُوُّ اللَّهِ، وَتَفَرُّغٌ لِلْعِبَادَةِ بِالْكَفِّ عَنِ الشَّوَاغِلِ، وَالرَّكُوعُ وَالسُّجُودُ فِي الصَّلَاةِ تَوَاضَعٌ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِأَفْعَالٍ هِيَ هَيْئَةُ التَّوَاضَعِ، وَلِلنَّفُوسِ أَنْسٌ بِتَعْظِيمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

فَأَمَّا تَرَدُّدَاتُ السَّعْيِ وَرَمِي الْجَمَارِ وَأَمْنَالِ هَذِهِ الْأَعْمَالِ.. فَلَا حَظَّ لِلنَّفُوسِ فِيهَا، وَلَا أَنْسٌ لِلطَّبْعِ فِيهَا، وَلَا اهْتِدَاءٌ لِلْعَقْلِ إِلَى مَعَانِيهَا، فَلَا يَكُونُ فِي الإِقْدَامِ عَلَيْهَا بَاعْثٌ إِلَّا الْأَمْرُ الْمَجْرُودُ، وَقَصْدُ الْإِمْتِثَالِ لِلأَمْرِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ أَمْرٌ وَاجِبٌ الْإِتْبَاعِ فَقَطْ، وَفِيهِ عَزُّ الْعَقْلِ عَنْ تَصَوُّفِهِ، وَصَرَفُ النَّفْسِ وَالطَّبْعِ عَنْ مَحَلِّ أَنْسِهِ، فَإِنَّ كُلَّ مَا أَدْرَكَ الْعَقْلُ مَعْنَاهُ.. مَا لَ الطَّبْعِ إِلَيْهِ مِيلًا مَا، فَيَكُونُ ذَلِكَ الْمِيلُ مَعْنَى لِلأَمْرِ وَبَاعْثًا مَعَهُ عَلَى الْفِعْلِ، فَلَا يَكَادُ يَظْهَرُ بِهِ كَمَالُ الرِّقِّ وَالْإِنْقِيَادِ، وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَجِّ عَلَى الْخُصُوصِ: «لَبَيْكَ بِحُجَّةٍ حَقًّا، تَعَبُّدًا وَرِقًّا»<sup>(٢)</sup>، وَلَمْ يَقُلْ ذَلِكَ فِي صَلَاةٍ وَلَا غَيْرِهَا.

وَإِذَا اقْتَضَتْ حِكْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى رِبْطَ نَجَاةِ الْخَلْقِ بِأَنْ تَكُونَ أَعْمَالُهُمْ عَلَى خِلَافِ هَوَى طَبَاعِهِمْ، وَأَنْ يَكُونَ زَمَانُهَا بِيَدِ الشَّرْعِ، فَيَتَرَدَّدُونَ فِي أَعْمَالِهِمْ عَلَى سَنَنِ الْإِنْقِيَادِ، وَعَلَى مَقْتَضَى الْإِسْتِعْبَادِ.. كَانَ مَا لَا يَهْتَدِي إِلَى مَعَانِيهِ أَبْلَغُ أَنْوَاعِ التَّعَبُّدَاتِ فِي تَرْكِيبَةِ النَّفُوسِ، وَصَرَفُهَا عَنْ مَقْتَضَى الطَّبَاعِ وَالْأَخْلَاقِ إِلَى مَقْتَضَى الْإِسْتِرْقَاقِ، وَإِذَا تَفَطَّنَتْ لِهَذَا.. فَهَمَّتْ أَنْ تَعْجَبَ النَّفُوسُ مِنْ هَذِهِ الْأَفْعَالِ الْعَجَبِيَّةِ مُصَدَّرُهُ الذَّهْوُ عَنْ أَسْرَارِ التَّعَبُّدَاتِ.

وهذا القَدْرُ كَافٍ فِي تَفْهَمِ أَصْلِ الْحَجِّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.



وَأَمَّا الشُّوقُ: فَإِنَّمَا يَنْبَغُ بَعْدَ الْفَهْمِ وَالتَّحَقُّقِ بِأَنَّ الْبَيْتَ بَيْتُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَأَنَّهُ وَضِعَ عَلَى مِثَالِ حَضْرَةِ الْمَلُوكِ، فَقَاصِدُهُ قَاصِدٌ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَزَائِرُهُ، وَإِنْ مَنْ قَصَدَ الْبَيْتَ فِي الدُّنْيَا جَدِيرٌ بِالْأَلَا تَضِيْعُ زِيَارَتُهُ، فَيَرْزُقُ مَقْصُودَ الزِّيَارَةِ فِي مِعَادِهِ الْمَضْرُوبِ لَهُ، وَهُوَ النَّظَرُ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ الْكَرِيمِ فِي دَارِ الْقَرَارِ؛ مِنْ حَيْثُ إِنَّ الْعَيْنَ الْقَاصِرَةَ الْفَانِيَّةَ فِي دَارِ الدُّنْيَا لَا تَهَيِّئُ لِقَبُولِ نَوْرِ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَلَا تَطْبِيقِ احْتِمَالَهُ، وَلَا تَسْتَعِدُّ لِلَاكْتِحَالِ بِهِ لِقُصُورِهَا، وَإِنَّهَا إِنْ أَمَدَّتْ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ بِالْبَقَاءِ، وَتَزَهَّتْ عَنْ أَسْبَابِ التَّغْيِيرِ وَالْفَنَاءِ.. اسْتَعَدَّتْ لِلنَّظَرِ وَالْإِبْصَارِ، وَلَكِنَّهَا بِقَصْدِ الْبَيْتِ وَالنَّظَرِ إِلَيْهِ تَسْتَحِقُّ لِقَاءَ رَبِّ الْبَيْتِ بِحُكْمِ الْوَعْدِ الْكَرِيمِ<sup>(٣)</sup>

فَالشُّوقُ إِلَى لِقَاءِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَشَوِّقُهُ إِلَى أَسْبَابِ الْلِقَاءِ لَا مُحَالَةً، هَذَا مَعَ أَنَّ الْمَحَبَّ مُشْتَاقٌ إِلَى كُلِّ مَا لَهُ إِلَى

(١) أَي: إِنْفَاقٍ فِيهِ رَفَقٌ وَإِشْفَاقٌ.

(٢) رَوَاهُ الرَّاهِرَمَزِيُّ فِي «الْمَحَدَّثَاتِ الْفَاصِلِ» (ص ٦٢٤) وَهُوَ آخِرُ كِتَابِهِ، وَالْخَطِيبُ فِي «تَارِيخِ بَغْدَادِ» (٢١٨/١٤).

(٣) فَالْحُجَّجُ الْمُبَرُّورُونَ لَيْسَ لَهُ جِزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ، وَفِيهَا تَقَعُ الْمَشَاهِدَةُ، إِذْ هِيَ دَارُ الْمَشَاهِدَةِ وَاللِّقَاءِ، وَرَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي «الْمَنْصِفِ» (٨٨٠٢): أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَرَجَ، فَرَأَى رَكْبًا، فَقَالَ: مَنْ الرُّكْبُ؟ فَقَالَ: قَالُوا: حَاجِّينَ، قَالَ: مَا أَنْهَكُمْ عَنْهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: لَوْ يَعْلَمُ الرُّكْبُ بَيْنَ أَنْأَخُوا.. لَقَرَّتْ أَعْيُنُهُمْ بِالْفَضْلِ بَعْدَ الْمَغْفِرَةِ. «إِنْصَافِ» (٤٤٥/٤).



محبوبه إضافةً، والبيت مضافٌ إلى الله تعالى، فبالحرى أن يشتاق إليه لمجرد هذه الإضافة، فضلاً عن الطلب لنيل ما وعد عليه من الثواب الجزيل.



وأما العزم: فليعلم أنه بعزمه قاصدٌ إلى مفارقة الأهل والوطن، ومهاجرة الشهوات واللذات، متوجهاً إلى زيارة بيت الله عز وجل.

فليعظم في نفسه قدر البيت، وقدر رب البيت، وليعلم أنه عزم على أمر رفيع شأنه خطير أمره، وأن من طلب عظيماً، خاطر بعظيم، وليجعل عزمه خالصاً لوجه الله تعالى، بعيداً عن شوائب الرياء والسمعة.

وليتحقق أنه لا يقبل من قصده وعمله إلا الخالص، وأن من أفحش الفواحش أن يقصد بيت الملك وحرمة والمقصود غيره، فليصتخ مع نفسه العزم، وتصحيحه بإخلاصه، وإخلاصه باجتناّب كل ما فيه رياء وسمعة، وليحذر أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير.



وأما قطع العلائق: فمعناه: ردُّ المظالم، والتوبة الخالصة لله تعالى عن جملة المعاصي، فكل مظلمة علاقة، وكل علاقة مثل غريم حاضِر متعلِّق بتلابيبه ينادي عليه ويقول له: إلى أين تتوجّه؟ أتقصّد بيت ملك الملوك وأنت مضيع أمره في منزلك هذا، ومستهيئ به، ومهمّل له؟ أولاً تستحي من أن تقدم عليه قدوم العبد العاصي فيردّك ولا يقبلك؟! فإن كنت راغباً في قبول زيارتك.. فنقدّ أوامره، وردّ المظالم، وتب إليه أولاً من جميع المعاصي، واقطع علاقة قلبك عن الالتفات إلى ما وراءك؛ لتكون متوجّهاً إليه بوجه قلبك كما أنك متوجّه إلى بيته بوجه ظاهرك، فإن لم تفعل ذلك.. لم يكن لك من سفرِكَ أولاً إلا النصب والشقاء، وآخر إلا الطرد والرد.

وليقطع العلائق عن وطنه قطع من انقلع عنه وقدّر ألا يعود إليه، وليكتب وصيته لأهله وأولاده؛ فإن المسافر وماله لعلّ قلّت إلا ما وقى الله تعالى<sup>(١)</sup>.

وليتذكّر عند قطعه العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر الآخرة؛ فإن ذلك بين يديه على القرب، وما يقدمه من هذا السفر طمع في تيسير ذلك السفر، فهو المستقرّ وإليه المصير؛ فلا ينبغي أن يغفل عن ذلك السفر عند الاستعداد لهذا السفر.



وأما الزاد: فليطلبه من موضع حلال، وإذا أحسن من نفسه بالحرص على استكثاره، وطلب ما يبقى منه على طول السفر ولا يتغيّر ولا يفسد قبل بلوغ المقصد.. فليتذكّر أن سفر الآخرة أطول من هذا السفر، وأن زاده التقوى، وأن ما عداه ممّا يظن أنه زاده يتخلّف عنه عند الموت ويخونه، فلا يبقى معه؛ كالطعام الرطب الذي يفسد في أول منازل السفر، فيبقى وقت الحاجة محتجراً محتاجاً لا حيلة له.

(١) القلت: الهلاك، قال الجاحظ في «البيان والتبيين» (١٠٥/٢): «وقال أعرابي: إن المسافر ومتاعه لعلّ قلّت إلا ما وقى الله»، فعبارة المصنف محكمة كما ترى.

فليحذر أن تكون أعماله التي هي زاده إلى الآخرة لا تصحبه بعد الموت ، بل يفسدها شوائب الرياء وكدورات التقصير .



وأما الراحلة : إذا أحضرها . . فليشكر الله تعالى بقلبه على تسخير الله سبحانه وتعالى له الدواب لتحمل عنه الأذى ، وتخفيف عنه المشقة ، وليتذكر عنده المركب الذي يركبه إلى الدار الآخرة ، وهي الجنّاة التي يحمل عليها ؛ فإن أمر الحج من وجه يوازي أمر السفر إلى الآخرة .

ولينظر : أ يصلح سفره على هذا المركب لأن يكون زادا لذلك السفر على ذلك المركب ؟ فما أقرب ذلك منه !! وما يدرى له الموت قريب ، ويكون ركوبه للجنّاة قبل ركوبه للجّارة<sup>(١)</sup> ، فركوب الجنّاة مقطوع به ، وتيسر أسباب السفر مشكوك فيه ، فكيف يحتاط في أسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر في زاده وراحليه ويهمل أمر السفر المستيقن ؟!



وأما شراء ثوبي الإحرام : فليتذكر عنده الكفن ولقنه فيه ؛ فإنه سيرتدي ويتزود بثوبي الإحرام عند القرب من بيت الله تعالى ، وربما لا يتم سفره إليه ، وأنه سيلقى الله تعالى ملفوفاً في ثياب الكفن لا محالة<sup>(٢)</sup> فكما لا يلقي بيت الله عز وجل إلا مخالفاً عادته في الزي والهيئة . . فلا يلقي الله عز وجل بعد الموت إلا في زي مخالف لزي الدنيا ، وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب ؛ إذ ليس فيه مخيطة ولا محيط كما في الكفن .



وأما الخروج من البلد : فليعلم عنده أنه فارق الأهل والوطن متوجّهاً إلى الله عز وجل في سفر لا يضاهي أسفار الدنيا ، فليحضر في قلبه أنه ماذا يريد ؟ وأين يتوجه ؟ وزيارة من يقصد ؟ وأنه متوجّه إلى ملك الملوك في زمرة الزائرين له ، الذين نودوا فأجابوا ، وشوقوا فاشتاقوا ، واستنهضوا فنهضوا ، وقطعوا العلائق ، وفارقوا الخلائق ، وأقبلوا على بيت الله عز وجل الذي فتح أمره وعظم شأنه ورفع قدره ؛ تسلياً بلقاء البيت عن لقاء رب البيت ، إلى أن يرزقوا منتهى مناهم ، ويسعدوا بالنظر إلى مولاهم .

وليحضر في قلبه رجاء الوصول والقبول ، لا إدلالاً بأعماله في الارتحال ومفارقة الأهل والمال ، ولكن ثقة بفضل الله عز وجل ، ورجاء لتحقيق وعده لمن زار بيته ، وليرج أنه إن لم يصل وأدركته المنية في الطريق . . لقي الله عز وجل وافداً إليه ؛ إذ قال جلّ جلاله : ﴿ وَنَخْرُجُ مِنْ بَيْنِيهِمْ مَهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾<sup>(٣)</sup>

وأما دخول البادية إلى الميقات ، ومشاهدة تلك العقبات : فليتذكر فيها ما بين الخروج من الدنيا بالموت إلى ميقات يوم القيامة ، وما بينهما من الأهوال والمطالبات .

(١) يقال : ناقة جّارة ؛ أي : تعدو الجمزى ، وهو إسراع في المشي ، والجمز : السير بالجنائز كذلك .

(٢) لما ورد : يحشر الميت في ثيابه ، ولذلك أمر بتحسين الأكفان . « إتحاف » ( ٤٤٦/٤ ) .

(٣) انظر ما رواه البخاري ( ١٢٦٥ ) ، ومسلم ( ١٢٠٦ ) عن ابن عباس رضي الله عنهما .

وليتذكر من هولِ قطاعِ الطريقِ هولَ سؤالِ مُنكِرٍ ونَكيرٍ ، ومن سباعِ البوادي عقاربِ القبرِ وديدانهُ وما فيه من الأفاعي والحياتِ ، ومن انفراذه عن أهله وأقاربه وحشة القبرِ وكربته ووحشته .  
وليكن في هذه المخاوف في أعماله وأقواله متزوداً لمخاوف القبر .



وأما الإحرام والتلبية من الميقات : فليعلم أن معناه إجابة نداء الله عز وجل ، فليرج أن يكون مقبولاً ، وليخش أن يقال له : لا لبيك ولا سعديك ، وليكن بين الرجاء والخوف متردداً ، وعن حوله وقوته متبثراً ، وعلى فضل الله عز وجل وكرمه متكللاً ؛ فإن وقت التلبية هو بداية الأمر ، وهو محل الخطر .

قال سفيان بن عيينة : حج علي بن الحسين رضي الله عنهما ، فلما أحرم واستوثق به راحلته . . اصفر لونه ، وانتفض ، ووقعت عليه الزعفة ، ولم يستطع أن يلتي ، فقيل له : لم لا تلي ؟ فقال : أخشى أن يقال لي : لا لبيك ولا سعديك ، فلما لبى . . غشي عليه وقع عن راحلته ، فلم يزل يعتربه ذلك حتى قضى حجه<sup>(١)</sup>

وقال أحمد بن أبي الخوارى : كنت مع أبي سليمان الداراني رضي الله عنه حين أراد الإحرام ، فلم يلب حتى سزنا ميلاً ، فأخذته كالغشية ، ثم أفاق وقال : يا أحمد ؛ إن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام : مُرْ ظَلَمَةَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يُقْلُوا مِنْ ذِكْرِي ؛ فَإِنِّي أَذْكَرُ مَنْ ذَكَرَنِي مِنْهُمْ بِاللَعْنَةِ ، ويحك يا أحمد ؛ بلغني أن من حج من غير جله ثم لبى . . قال الله عز وجل : لا لبيك ولا سعديك حتى ترد ما في يديك ، فما تأمن أن يقال لنا ذلك<sup>(٢)</sup>

وليتذكر الملبّي عند رفع الأصوات بالتلبية في الميقات ؛ إجابة لنداء الله تعالى إذ قال : ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ﴾ نداء الخلق بنفخ الصور ، وحشرهم من القبور ، وازدحامهم في عرصات القيامة مجيبين لنداء الله تعالى ، ومنقسمين إلى مقرّبين وممقوتين ، ومقبولين ومردودين ، ومترددين في أول الأمر بين الخوف والرجاء تردّد الحاج في الميقات ، حيث لا يدرون أيتسر لهم إتمام الحج وقبوله أم لا ؟

وأما دخول مكة : فليتذكر عند ذلك أنه قد انتهى إلى حرم آمن ، وليرج عنده أن يأمن بدخوله من عقاب الله تعالى ، وليخش ألا يكون أهلاً للقرى ، فيكون بدخوله الحرم خائباً مستحقاً للمقبة ، وليكن رجاءه في جميع الأوقات غالباً ، فالكرم عظيم ، والرب رحيم ، وشرف البيت عظيم ، وحق الزائر مرعي ، وذمام المستجير اللائذ غير مضجع .



وأما وقوف البصر على البيت : فينبغي أن تحضر عنده عظمة البيت في القلب ، وتقدر أنك مشاهد لرب البيت لشدة تعظيمك ، وأرج أن يرزقك الله تعالى النظر إلى وجهه الكريم كما رزقك الله النظر إلى بيته العظيم ، واشكر الله تعالى على تبليغه إليك هذه الرتبة ، وإلحاقه إليك بزمرة الوافدين إليه .

واذكر عند ذلك انصباب الناس في القيامة إلى جهة الجنة أملين لدخولها كافة ، ثم انقسامهم إلى ماذونين في

(١) رواه الديلمي في « المجالسة وجواهر العلم » ( ص ١٣٦ ) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » ( ٢٧٨/٤١ ) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٢٢٣/٩ ) ، والحديث الذي بلغه ما رواه الطبراني في « الأوسط » ( ٥٢٢٤ ) : « وإذا خرج بالنفقة الخبيثة ، فوضع رجله في الغرور ، فنادى : لبيك . . ناداه مناد من السماء : لا لبيك ولا سعديك ، زادك حرام ، ونفقتك حرام ، وحجك غير مبرور » .

الدخول ومصروفين ؛ انقسام الحاج إلى مقبولين ومردودين ، ولا تغفل عن تذكر أمور الآخرة في شيء مما تراه ؛ فإن كل أحوال الحاج دليل على أحوال الآخرة .



وأما الطواف بالبيت : فاعلم أنه صلاة ، وأحضر قلبك فيه من التعظيم والخوف والرجاء والمحبة ما فصلناه في كتاب الصلاة ، واعلم أنك بالطواف متشبه بالملائكة المقربين ، الحاقين حول العرش الطائفين حوله . ولا تظن أن المقصود طواف جسمك بالبيت ، بل المقصود طواف قلبك بذكر رب البيت ، حتى لا تبتدئ الذكر إلا منه ، ولا تختتم إلا به ؛ كما تبتدئ الطواف من البيت وتختتم بالبيت .

واعلم : أن الطواف الشريف هو طواف القلب بحضرة الربوبية ، وأن البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهي في عالم الملكوت ، كما أن البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب ، وأن عالم الملك والشهادة مدرجة إلى عالم الغيب والملكوت لمن فتح الله له الباب ، وإلى هذه الموازنة وقعت الإشارة بأن البيت المعمور في السماوات يزاء الكعبة ، وأن طواف الملائكة به كطواف الإنس بهذا البيت ، ولما قصر رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف . . أمروا بالتشبه بهم بحسب الإمكان ، ووعدوا بأن من تشبه بقوم . . فهو منهم<sup>(١)</sup> ، والذي يقدر على مثل ذلك الطواف هو الذي يقال : إن الكعبة تزوره وتطوف به ، على ما رآه بعض المكاشفين لبعض أولياء الله سبحانه وتعالى .



وأما الاستلام : فاعتقد عنده أنك مبايع لله عز وجل على طاعته ، فصمم عزيمتك على الوفاء ببيعتك ، فمن غدر في المبايع . . استحق العقاب ، وقد روى ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال : « الحجز الأسود يمين الله عز وجل في الأرض ، يصفح بها خلقه كما يصفح الرجل أخاه »<sup>(٢)</sup>



وأما التعلُّق بأستار الكعبة والاتصاف بالملتزم : فلتكن نيَّتُك في الالتزام طلب القرب حباً وشوقاً للبيت ولرب البيت ، وتبركاً بالمشاهدة ، ورجاءاً للتحصن من النار في كل جزء من بدنك لاقى البيت . ولتكن نيَّتُك في التعلُّق بالستر الإلحاح في طلب المغفرة وسؤال الأمان ، كالمذنب المتعلِّق بشيَاب من أذنبت إليه ، المتضرع إليه في عفوه عنه ، المظهر له أنه لا ملجأ له منه إلا إليه ، ولا مفرج له إلا عفوه وكرمه ، وأنه لا يفارق ذبله إلا بالعفو وبذل الأمن في المستقبل .



وأما السعي بين الصفا والمروة في فناء البيت : فإنه يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك جاثياً وذاهباً مرة بعد أخرى ؛

(١) رواه أبو داود ( ٤٠٣١ ) .

(٢) هو بسياقه هنا رواه الأزرق في « أخبار مكة » ( ٢٥٧/١ ) موقوفاً على ابن عباس ويلفظ : ( الركن يمين الله في الأرض ، يصفح بها عباده كما يصفح أحذكم أخاه ) هو شطر من حديث رواه الحاكم في « المستدرک » ( ٤٥٧/١ ) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما مرفوعاً ، والركن هنا : هو الحجر المذكور في الحديث .

إظهاراً للخلوص في الخدمة ورجاءً للملاحظة بعين الرحمة ؛ كالذي دخل على الملك وخرج وهو لا يدري ما الذي يقضي به الملك في حقه من قبول أو رد ، فلا يزال يتردد على فناء الدار مرة بعد أخرى يرجو أن يرحم في الثانية إن لم يرحم في الأولى .

وليتذكر عند ترديده بين الصفا والمروة تردده بين كفتي الميزان في عرصات القيامة ، وليمثل الصفا بكفة الحسنات ، والمروة بكفة السيئات ، وليتذكر تردده بين الكفتين ناظراً إلى الرجحان والنقصان ، متردداً بين العذاب والغفران .



وأما الوقوف بعرفة : فذكر بما ترى من ازدحام الخلق ، وارتفاع الأصوات ، واختلاف اللغات واتباع الفرق أثمتهم في الترددات على المشاعر ؛ اقتفاء لهم وسيراً بسيرهم . . عرصات القيامة ، واجتماع الأمم مع الأنبياء والأئمة ، واقتفاء كل أمة نبيها ، وطمعهم في شفاعتهم ، وتحيزهم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول .

وإذا تذكرت ذلك . . فالزم قلبك الضراعة والابتهاال إلى الله عز وجل ؛ فتحشر في زمرة الفائزين المرحومين ، وحقن رجاءك بالإجابة ؛ فالموقف شريف ، والرحمة إنما تصل من حضرة الجلال إلى كافة الخلق بواسطة القلوب العزيزة من أوتاد الأرض ، ولا ينفك الموقف عن طبقة من الأبدال والأوتاد ، وطبقات من الصالحين وأرباب القلوب ، فإذا اجتمعت هممهم وتجردت للضراعة والابتهاال قلوبهم ، وارتفعت إلى الله تعالى أيديهم ، وامتدت إليه أعناقهم ، وشخصت نحو السماء أبصارهم ، مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة . . فلا تظنن أنه يخيب أمله ، ويضيع سعيهم ، ويدخر عنهم رحمة تغمرهم ، ولذلك قيل : ( إن من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويظن أن الله تعالى لم يغفر له ) .

وكان اجتماع الهمم والاستظهار بمجاورة الأبدال والأوتاد المجتمعين من أقطار البلاد . . هو سر الحج وغاية مقصوده ، فلا طريق إلى استدرا رحمة الله سبحانه مثل اجتماع الهمم ، وتعاون القلوب في وقت واحد على صعيد واحد<sup>(١)</sup>



وأما رمي الجمار : فاقصد به الانقياد للأمر ؛ إظهاراً للرق والعبودية ، وانتهاءً لمجرد الامتثال . من غير حظ للعقل والنفس .

ثم اقصد به التشبه بإبراهيم عليه السلام ؛ حيث عرض له إبليس لعنة الله تعالى في ذلك الموضع ليُدخل على حبه شبهة أو يفتنه بمعصية ، فأمره الله تعالى أن يرميه بالحجارة ؛ طرداً له ، وقطعاً لأمله<sup>(٢)</sup>

فإن خطر لك أن الشيطان عرض له وشاهده فلذلك رماه ، وأما أنا فليس يعرض لي الشيطان . . فاعلم أن هذا الخاطر من الشيطان ، وأنه الذي ألقاه في قلبك ؛ ليفتّر عزمك في الرمي ، ويخيل إليك أنه فعل لا فائدة فيه ، وأنه يضاهي اللعب ، فلم تشتغل به ؟

(١) ومن هنا قال العارفون : إذا قرئت سورة ( يس ) في جوف الليل الذي هو الثلث الأخير لأي حاجة . . قضيت مع الإخلاص ؛ لأنه اجتمعت فيه ثلاثة قلوب : قلب الداعي ، وقلب القرآن ، وقلب الليل ، فإذا كان هذا في ثلاثة قلوب . . فما بال آلاف من القلوب مع شرف الموقف ؟ وهو سر جليل . « اتحاف » ( ٤٥٣/٤ ) .

(٢) روى هذا الخبر الأذقي في « أخبار مكة » ( ٤٣/١ ) .

فاطرده عن نفسك بالجد والتشمير في الرمي فيه . . ترغم أنف الشيطان ، واعلم أنك في الظاهر ترمي الحصى إلى العقبة ، وفي الحقيقة ترمي به وجه الشيطان وتقصم به ظهره ؛ إذ لا يحصل إرغام أنفه إلا بامتثالك أمر الله سبحانه ؛ تعظيماً لمجرد الأمر من غير حظ للنفس والعقل فيه .



وأما ذبُع الهدي : فاعلم أنه تقرب إلى الله تعالى بحكم الامتثال ، فأكمل الهدى وأجزأه ، وارج أن يعتق الله بكل جزء منه جزءاً منك من النار ، فهكذا ورد الوعد ، فكلما كان الهدي أكبر وأجزأه أوفر . . كان فداؤك به من النار أعم .



وأما زيارة المدينة : فإذا وقع بصرُك على حيطانها . . فتذكر أنها البلدة التي اختارها الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم ، وجعل إليها هجرته ، وأنها داره التي شرع فيها فرائض ربه عز وجل وسنته ، وجاهد عدوه وأظهر بها دينه إلى أن توفاه الله عز وجل .



ثم جعل تربته فيها ، وتربة وزريه القائمين بالحق من بعده .  
ثم مثل في نفسك مواقع أقدام رسول الله صلى الله عليه وسلم عند تراديه فيها ، وأنه ما من موضع قدم تطؤه إلا وهو موقع قدمه العزيزة ، فلا تضع قدمك عليه إلا على سكينه ووجل .

وتذكر مشيه ونخطيه في سككها ، وتصوّر خشوعه وسكينته في المشي ، وما استودع الله سبحانه قلبه من عظيم معرفته ، ورفعة ذكره مع ذكره تعالى ، حتى قرنه بذكر نفسه ، وإحباطه عمل من هتك حرمة ولو برفع صوته فوق صوته .

ثم تذكر ما من الله به على الذين أدركوا صحبتته وسعدوا بمشاهدته واستماع كلامه ، وأعظم تأشفتك على ما فاتك من صحبتيه وصحبته أصحابه رضي الله عنهم .

ثم اذكر أنك قد فائتت رؤيته في الدنيا ، وأنت من رؤيته في الآخرة على خطر ، وأنت ربما لا تراه إلا بحسرة وقد حبل بينك وبين قبوله إيتاك لسوء عملك ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم : « يُرْفَعُ إِلَيَّ أَقْوَامٌ ، فيقولون : يا محمد ، يا محمد ؛ فأقول : يا رب ؛ أصحابي ، فيقول : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، فأقول : بُعْدًا وَشَقًّا »<sup>(١)</sup> ، فإن تركت حرمة شريعته ولو في دقيقة من الدقائق . . فلا تأمن أن يحال بينك وبينه بمؤدرك عن محبته .

وليعظم مع ذلك رجائك ألا يحول الله بينك وبينه بعد أن رزقك الإيمان ، وأشخصك من وطنك لأجل زيارته من غير تجارة ولا حظ في دنیا ، بل لمحضر حبك له وتشوقك إلى أن تنظر إلى آثاره ، وإلى حائط قبره ، إذ سمعت نفسك بالسفر لمجرد ذلك لما فائتت رؤيته ، فما أجدرك بأن ينظر الله إليك بعين الرحمة .

فإذا بلغت المسجد . . فاذكر أنها العرصة التي اختارها الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم ، ولأول المسلمين وأفضيهم عصابة ، وأن فرائض الله سبحانه أول ما أقيمت في تلك العرصة ، وأنها جمعت أفضل خلق الله حيًا وميتًا .

فليعظم أملك في الله سبحانه أن يرحمك بدخولك إياه ، فادخله خاشعاً معظماً ، وما أجدز هذا المكان بأن يستدعي الخشوع من قلب كل مؤمن ؛ كما حكى عن أبي سليمان أنه قال : حج أويس القرنبي رحمه الله ، ودخل المدينة ، فلما وقف على باب المسجد .. قيل له : هذا قبر النبي صلى الله عليه وسلم ، فغشي عليه ، فلما أفاق .. قال : أخرجوني ، فليس يلذ لي بلد فيه محمد صلى الله عليه وسلم مدفوناً<sup>(١)</sup>



وأما زيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم : فينبغي أن تفق بين يديه كما وصفناه ، وتزوره ميتاً كما تزوره حياً .

ولا تقرب من قبره إلا كما كنت تقرب من شخصه الكريم لو كان حياً ، وكما كنت ترى الحرمه في ألا تمس شخصه ولا تقبله .

بل تفق من بعد ماثل بين يديه ، فكذاك فاعمل ؛ فإن المس والتقبيل للمشاهيد عادة النصارى واليهود .

واعلم : أنه عالم بحضورك وقيامك وزيارتك ، وأنه يبلغه سلامك وصلاتك .

فمثل صورته الكريمه في خيالك موضوعاً في اللحد بإزائك ، وأحضر عظيم رتبته في قلبك .

فقد روي عنه صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى وكل بقبره ملكاً يبلغه سلام من سلم عليه من أمته<sup>(٢)</sup> . هذا في حق من لم يحضر قبره ، فكيف بمن فارق الوطن ، وقطع البوادي شوقاً إلى لقاءه ، واكتفاء بمشاهدة مشهده الكريم إذ فاتته مشاهد غرته الكريمه ؟!

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « من صلى علي مرة واحدة .. صلى الله عليه عشرين »<sup>(٣)</sup>

فهذا جزاؤه في الصلاة عليه بلسانه ، فكيف بالحضور لزيارته ببذنه ؟!

ثم أتت منبر الرسول صلى الله عليه وسلم وتوهم صعود النبي صلى الله عليه وسلم المنبر .

ومثل في قلبك طلعت البهية قائماً على المنبر وقد أحرق به المهاجرون والأنصار رضي الله عنهم ، وهو صلى الله عليه وسلم يحثهم على طاعة الله عز وجل بخطبته .

واسأل الله عز وجل ألا يفرق في القيامة بينك وبينه .

فهذه وظيفة القلب في أعمال الحج .



(١) روى الخبر أبو نعيم في « الحلية » ( ٢٦٢/٩ ) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » ( ٤٥٠/٩ ) ، وفي غالب النسخ : ( بلدي ) بدل ( بلدي ) ، والمعنى متقارب .

(٢) رواه البيهقي في « الشعب » ( ٢٧٧٣ ) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » ( ٣٠١/٥٤ ) وفيه : « ثم يوكل الله بذلك ملكاً يدخله في قبري كما تدخل الهدايا ، يخبرني من صلى باسمه ونسبه إلى عشيرته ، فأثبته عندي في صحيفة بيضاء » ، وله ألفاظ أخرى حكاه الحافظ السخاوي في « القول البدیع » ( ص ٣١٣ ) وما بعدها ، وللنسائي ( ٤٣/٣ ) : « إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني من أمتي السلام » .

(٣) رواه مسلم ( ٤٠٨ ) .

فلذا فرغ منها كلها : فينبغي أن يلزم قلبه الهم والحزن والخوف ؛ فإنه ليس يدرى : أقبل منه حجه وأثبت في زمرة المحبوبين ، أم رد حجه وألحق بالمطرودين ؟  
وليتعرف ذلك من قلبه وأعماله .

فإن صادف قلبه قد ازداد تجافياً عن دار الغرور ، وانصرفاً إلى دار الأنس بالله سبحانه وتعالى ، ووجد أعماله قد انزنت بميزان الشرع . . فليثق بالقبول ؛ فإن الله تعالى لا يقبل إلا من أحبه .  
ومن أحبه . . تولاه وأظهر عليه آثار محبته ، وكف عنه سطوة عدوه إبليس لعنة الله .  
فلذا ظهر ذلك عليه . . دل على القبول ، وإن كان الأمر بخلافه . . فيوشك أن يكون حفظه من سفره العناء والتعب ، نعوذ بالله سبحانه وتعالى من ذلك .



## تم كتاب أسرار الحج ومهمات

وهو الكتاب السابع من ربع العبادات من كتب إحياء علوم الدين

والحمد لله رب العالمين حمداً كثيراً طيباً مباركاً كما هو أحله ومستحقه

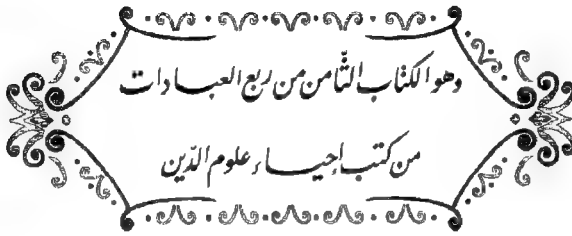
وهو حسبه ونعم الوكيل

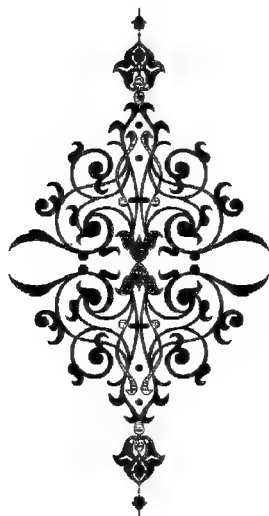
وصلواته وسلامه على خير خلقه سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله الطاهرين

كلما ذكره الذكرون وغفل عنه الغافلون

ينلوه كتاب آداب تلاوة القرآن







# كتاب آداب تلاوة القرآن

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي امتنَّ على عباده بنبيِّه المرسلِ صلى الله عليه وسلم وكتابه المنزلِ عليه ، الذي لا يأتيه الباطلُ من بين يديه ولا من خلفه تنزيلٌ من حكيمٍ حميدٍ ، حتَّى اتسعتْ على أهلِ الافتكارِ طرقُ الاعتبارِ بما فيه من القصصِ والأخبارِ ، واتضحَ به سلوكُ المنهجِ القويمِ والصراطِ المستقيمِ بما فضَّلَ فيه من الأحكامِ ، وفرَّقَ بينِ الحلالِ والحرامِ ، فهو الضياءُ والنورُ ، وبه النجاةُ من الغرورِ ، وفيه شفاءٌ لما في الصدورِ .

مَنْ خالفَهُ مِنَ الجابرةِ . . قصمه الله ، وَمَنْ ابتغى العلمَ في غيره . . أضله الله ، هو حبلُ الله المتينُ ، ونوره المبينُ ، والعروة الوثقى ، والمعتصمُ الأوفى ، وهو المحيطُ بالقليلِ والكثيرِ ، والصغيرِ والكبيرِ ، لا تنقضي عجائبه ، ولا تنهاه غرائبُه ، لا يحيطُ بفوائده عندُ أهلِ الفهمِ تحديدٌ ، ولا يخلقه عندُ أهلِ التلاوة كثرةُ الترددِ ، هو الذي أرشدَ الأولينَ والآخرينَ ، ولمَّا سمعةُ الجنِّ . . لم يلبثوا أن ولَّوا إلى قومهم منذرينَ ، فقالوا : ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا قَوْلَكَ نَبَأَ ۖ اللَّهُ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ ۖ وَنَرْجُو عَذَابَ اللَّهِ ۖ ﴾ .

فكلُّ مَنْ آمَنَ بِهِ . . فقد وفقَ ، ومن قالَ بِهِ . . فقد صدقَ ، ومن تمسَّكَ بِهِ . . فقد هُديَ ، ومن عملَ بِهِ . . فقد فازَ .  
وقد قالَ تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَلَئِنَّا لَلْخَافِظُونَ ۖ ﴾ ، ومن أسبابِ حفظِهِ في القلوبِ والمصاحفِ استدامةُ تلاوته ، والمواظبةُ على دراستِهِ مع القيامِ بآدابه وشروطِهِ ، والمحافظةُ على ما فيه من الأعمالِ الباطنةِ والآدابِ الظاهرةِ ، وذلك لا بدَّ مِنْ بيانِهِ وتفصيلِهِ .

وتكشفُ مقاصدُهُ في أربعةِ أبوابٍ :

البابُ الأولُ : في فضلي القرآنِ وأهله .

البابُ الثاني : في آدابِ التلاوةِ في الظاهرِ .

البابُ الثالثُ : في الأعمالِ الباطنةِ عندَ التلاوةِ .

البابُ الرابعُ : في فهمِ القرآنِ وتفسيرِهِ بالرأيِ وغيرِهِ .



## الباب الأول في فضل القرآن وأهله، وذم المقصرين في تلاوته

### فضيلة القرآن

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ القرآن ثُمَّ رأى أَنَّ أحدًا أوتيَ أفضلَ ممَّا أُوتيَ .. فقد استصغَرَ ما عَظَّمَهُ اللهُ تعالى» <sup>(١)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «ما مِنْ شَفِيعٍ أَفْضَلُ مِنْزَلَةً عِنْدَ اللهِ تعالى مِنَ القرآنِ ، لا نَبِيٍّ ولا مَلَكٍ ولا غَيْرُهُ» <sup>(٢)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «لَوْ كَانَ القرآنُ في إِهَابٍ .. ما مَسَّتُهُ النَّارُ» <sup>(٣)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «أَفْضَلُ عِبَادَةٍ أَمْتِي قِرَاءَةُ القرآنِ» <sup>(٤)</sup>.

وقال صلى الله عليه وسلم أيضاً: «إِنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ قرأ ( طه ) و ( يس ) قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ بِأَلْفِ عامٍ ، فَلَمَّا سَمِعَتِ الْمَلَائِكَةُ القرآنَ .. قالت: طوبى لَأُمَّةٍ يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ هَذَا ، وطوبى لأَجْوَافٍ تَحْمِلُ هَذَا ، وطوبى لَأَلْسِنَةٍ تَنْطِقُ بهذا» <sup>(٥)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ القرآنَ وَعَلَّمَهُ» <sup>(٦)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «يقول الله تبارك وتعالى: مَنْ شَغَلَتْ قِرَاءَةُ القرآنِ عَن دُعائِي ومَسْأَلَتِي .. أُعْطِيَتْهُ أَفْضَلُ ثَوَابِ الشَّاكِرِينَ» <sup>(٧)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «ثَلَاثَةُ يَوْمٍ الْقِيَامَةِ عَلَى كَثِيبٍ مِنْ مَسِكَ أَسْوَدَ لا يَهْوِلُهُمْ نَرٌّ ولا يَنالُهُمْ حَسَابٌ حَتَّى يَفْرَغَ مِمَّا بَيْنَ النَّاسِ : رَجُلٌ قرأ القرآنَ ابْتِغَاءً وَجْهَ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَمَّ بِهِ قَوْمًا وَهُمْ بِهِ راضُونَ ...» <sup>(٨)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «أَهْلُ القرآنِ أَهْلُ اللهِ وخاصَّتُهُ» <sup>(٩)</sup>

(١) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٧٩٩)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (٤٠٣/٩)، وأوقفه البيهقي في «الشعب» (٢٣٥٢) على عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما.

(٢) قال الحافظ العراقي: (رواه عبد الملك بن حبيب من رواية سعيد بن سليم مرسلاً، والطبراني - في «الكبير» [١٣٢/٩] - من حديث ابن مسعود: «والقرآن شافع مشفع»، ولمسلم - في «صحيحه» [٨٠٤] - من حديث أبي أمامة: «اقرأوا القرآن؛ فإنه يجيء يوم القيامة شافعاً لصاحبه» [إتحاف] (٤٦٣/٤).

(٣) رواه أحمد في «المسند» (١٥٥/٤)، والطبراني في «الكبير» (١٧٢/٦).

(٤) رواه البيهقي في «الشعب» (١٨٦٥).

(٥) رواه الدارمي في «سننه» (٣٤٥٧)، والطبراني في «الأوسط» (٤٨٧٣)، والبيهقي في «الشعب» (٢٢٢٥) بنحوه.

(٦) رواه البخاري (٥٠٢٧).

(٧) رواه الترمذي (٢٩٦٦) بنحوه، ورواه الدارمي في «سننه» (٣٣٩٩)، وابن شاهين في «الترغيب في فضائل الأعمال» (١٥٣).

(٨) رواه الترمذي (١٩٨٦) بنحوه، وهو بلفظه عند الخطيب في «تاريخ بغداد» (١٢٤/٤).

(٩) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (٧٩٧٧)، وابن ماجه (٢١٥).

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ تَصْدَأُ كَمَا يَصْدَأُ الْحَدِيدُ » ، فَقِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ وَمَا جَلَاؤُهَا ؟ فَقَالَ : « تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ ، وَذِكْرُ الْمَوْتِ » <sup>(١)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اللَّهُ أَشَدُّ أَذْنًا إِلَى قَارِئِ الْقُرْآنِ مِنْ صَاحِبِ الْقَيْنَةِ إِلَى قَيْنَتِهِ » <sup>(٢)</sup>



الأنار :

قَالَ أَبُو أَمَامَةَ الْبَاهِلِيُّ : ( اقْرَءُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَغْرُبْكُمْ هَذِهِ الْمَصَاحِفُ الْمَعْلَقَةُ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَعْدِبُ قَلْبًا وَعَى الْقُرْآنَ ) <sup>(٣)</sup>

وقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : ( إِذَا أَرَدْتُمْ الْعِلْمَ .. فَأَتِیْوُا الْقُرْآنَ ؛ فَإِنَّ فِيهِ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ) <sup>(٤)</sup>

وقَالَ أَيْضًا : ( اقْرَءُوا الْقُرْآنَ ، فَإِنَّكُمْ تَوَجُّرُونَ عَلَيْهِ بِكُلِّ حَرْفٍ مِنْهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ ، أَمَا إِنِّي لَا أَقُولُ : الْحَرْفُ « أَلَمْ » ، وَلَكِنِ الْأَلْفُ حَرْفٌ ، وَاللَّامُ حَرْفٌ ، وَالْمِيمُ حَرْفٌ ) <sup>(٥)</sup>

وقَالَ أَيْضًا : ( لَا يَسْأَلُ أَحَدُكُمْ عَنْ نَفْسِهِ إِلَّا الْقُرْآنَ ، فَإِنْ كَانَ يَحُبُّ الْقُرْآنَ وَيَعْجِبُهُ .. فَهُوَ يَحُبُّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَرَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَإِنْ كَانَ يَبْغِضُ الْقُرْآنَ .. فَهُوَ يَبْغِضُ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَرَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ) <sup>(٦)</sup>

وقَالَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ : ( كُلُّ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ دَرَجَةٌ فِي الْجَنَّةِ ، وَمَصْبَاحٌ فِي بَيْتِكُمْ ) <sup>(٧)</sup>

وقَالَ أَيْضًا : ( مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ .. فَقَدْ أَدْرَجَتْ النُّبُوَّةُ بَيْنَ جَنْبَيْهِ إِلَّا أَنَّهُ لَا يُوْحَى إِلَيْهِ ) <sup>(٨)</sup> .

وقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : ( إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي يُتْلَى فِيهِ كِتَابُ اللَّهِ اتَّسَعَ بِأَهْلِهِ ، وَكَثُرَ خَيْرُهُ ، وَحَضَرَتْهُ الْمَلَائِكَةُ ، وَخَرَجَتْ مِنْهُ الشَّيَاطِينُ ، وَإِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي لَا يُتْلَى فِيهِ كِتَابُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ضَاقَ بِأَهْلِهِ ، وَقَلَّ خَيْرُهُ ، وَخَرَجَتْ مِنْهُ الْمَلَائِكَةُ ، وَحَضَرَتْهُ الشَّيَاطِينُ ) <sup>(٩)</sup>

وقَالَ أَحْمَدُ ابْنُ حَنْبَلٍ : ( رَأَيْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْمَنَامِ ، فَقُلْتُ : يَا رَبِّ ؛ مَا أَفْضَلُ مَا تَقَرَّبَ بِهِ الْمُتَقَرِّبُونَ إِلَيْكَ ؟ قَالَ : بِكَلَامِي يَا أَحْمَدُ ، قَالَ : قُلْتُ : يَا رَبِّ ؛ بِفَهْمٍ أَوْ بَغَيْرِ فَهْمٍ ؟ قَالَ : بِفَهْمٍ وَبَغَيْرِ فَهْمٍ ) <sup>(١٠)</sup> .

وقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْقُرْظِيُّ : ( إِذَا سَمِعَ النَّاسُ الْقُرْآنَ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .. فَكَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوهُ قَطُّ ) <sup>(١١)</sup> .

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ١٩٧/٨ ) بغير ذكر الموت ، والبيهقي في « الشعب » ( ١٨٥٩ ) .

(٢) رواه ابن ماجه ( ١٣٤٠ ) ، وأصله في مسلم ( ٧٩٢ ) ، والأذَن : الاستماع .

(٣) رواه الدارمي في « سننه » ( ٣٣٦٢ ) بتمامه ، وهو متوازن في المرفوع . انظر « الإتحاف » ( ٤٦٥/٤ ) .

(٤) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٨١٤ ) .

(٥) رواه الترمذي ( ٢٩١٠ ) بنحوه عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً ، وأشار إلى روايته مرفوعاً عليه .

(٦) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ١٠٩٧ ) ، والطبراني في « الكبير » ( ١٣٢/٩ ) بنحوه ، وهو في « القوت » ( ٥٧/١ ) .

(٧) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٧٨٩ ) .

(٨) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٧٩٩ ) .

(٩) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٧٩٠ ) .

(١٠) رواه ابن الجوزي في « مناقب الإمام أحمد » ( ص ٥٢٧ ) .

(١١) رواه مرفوعاً الديلمي كما في « مسند الفردوس » ( ٩٨١ ) .

وقال الفضيل بن عياض : ( ينبغي لحامل القرآن ألا يكون له إلى أحد حاجة ، ولا إلى الخلفاء فمن دونهم ، وينبغي أن تكون حوائج الخلق إليه )<sup>(١)</sup>

وقال أيضاً : ( حامل القرآن حامل راية الإسلام ، فلا ينبغي أن يلهو مع من يلهو ، ولا يسهو مع من يسهو ، ولا يلغو مع من يلغو ، تعظيماً لحق القرآن )<sup>(٢)</sup>

وقال سفيان الثوري : ( إذا قرأ الرجل القرآن .. قبل الملك بين عينيه )<sup>(٣)</sup>

وقال عمر بن ميمون : ( من نشر مصحفاً حين يصلي الصبح ، فقرأ مئة آية .. رفع الله عز وجل له مثل عمل جميع أهل الدنيا )<sup>(٤)</sup>

ويروى أن خالد بن عتبة جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : اقرأ علي القرآن ، فقرأ عليه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ذِي الْقُرْبَىٰ ﴾ الآية ، فقال له : أعد ؛ فأعاد ، فقال : والله ؛ إن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أسفل له لمغدق ، وإن أعلاه لمثمر ، وما يقول هذا بشر<sup>(٥)</sup>

وقال الحسن : ( والله ؛ ما دون القرآن من غنى ، ولا بعده من فاقة ) .

وقال الفضيل : ( من قرأ خاتمة سورة « الحشر » حين يصبح ثم مات من يومه .. ختم له بطابع الشهداء ، ومن قرأها حين يمسي ثم مات من ليلته .. ختم له بطابع الشهداء )<sup>(٦)</sup>

وقال القاسم بن عبد الرحمن : قلت لبعض النساك : ما ها هنا أحد تستأنس به ؟ فمد يده إلى المصحف ووضعه على حجره وقال : هذا<sup>(٧)</sup>

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : ( ثلاث يزدن في الحفظ ، ويذهبن البلغم : السواك ، والصيام ، وقراءة القرآن )<sup>(٨)</sup>



(١) رواه الأجري في « أخلاق حملة القرآن » ( ص ٥٠ ) .

(٢) رواه الأجري في « أخلاق حملة القرآن » ( ص ٥١ ) ضمن الخير السابق .

(٣) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ص ٦٩ ) ، وفيه : ( ختم ) بدل ( قرأ ) .

(٤) ذكره الزمخشري في « ربيع الأبرار » ( ٣٥٤/٢ ) ، وفيه : ( عمرو ) بدل ( عمر ) ، ولعل الصواب ما أثبت ، والله أعلم .

(٥) كذا حكى هذا القول عن خالد بن عتبة ابن عبد البر في « الاستيعاب » ( ص ٢٠٠ ) ، ورواه البيهقي في « الشعب » ( ١٣٣ ) والقائل عنده - وهو المشهور في كتب السير - هو الوليد بن المغيرة .

(٦) رواه ابن الضريس في « فضائل القرآن » ( ص ١٧٢ ) عن الفضيل عن هشام عن الحسن ، وهو عن الحسن بنير طريق الفضيل رواه الدارمي في « سننه » ( ٣٤٦٦ ) .

(٧) الخبر في « الرسالة القشيرية » ( ص ٢٠٠ ) ، ثم قال : وفي معناه أنشدوا :

وكتبك حولي لا تفارق مضجعي  
وفيها شفاء للذي أنا كاتم

(٨) انظر « الإنحاف » ( ٣٤٩/٢ ) .

## في ذم تلاوة الغافلين

قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ : ( رَبُّ تَالٍ لِلْقُرْآنِ وَالْقُرْآنُ يَلْعَنُهُ )<sup>(١)</sup>

وَقَالَ مِيسَرَةُ : ( الْغَرِيبُ هُوَ الْقُرْآنُ فِي جَوْفِ الْفَاجِرِ )<sup>(٢)</sup>

وَقَالَ أَبُو سَلِيمَانَ الدَّارَانِيُّ : ( الزَّيْنَانِيَةُ أَسْرَعُ إِلَى حِمْلَةِ الْقُرْآنِ الَّذِينَ يَعْصُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُمْ إِلَى عَبْدَةِ الْأَوْثَانِ حِينَ عَصَوْا اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَعْدَ الْقُرْآنِ )<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : ( إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ الْقُرْآنَ ثُمَّ خَلَطَ ثُمَّ عَادَ يَقْرَأُ .. قِيلَ لَهُ : مَا لَكَ وَلِكَلَامِي )<sup>(٤)</sup>

وَقَالَ ابْنُ الرَّقَّاحِ : ( نَدِمْتُ عَلَى اسْتَظْهَارِي الْقُرْآنَ ، لِأَنَّهُ بَلَّغَنِي أَنَّ أَصْحَابَ الْقُرْآنِ يُسْأَلُونَ عَمَّا يُسْأَلُ عَنْهُ الْأَنْبِيَاءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ )<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : ( يَنْبَغِي لِحَامِلِ الْقُرْآنِ أَنْ يُعْرِفَ لَبِيلَهُ إِذَا النَّاسُ يَنَامُونَ ، وَيَنْهَارُهُ إِذَا النَّاسُ يَفْطُرُونَ ، وَيَحْزَنُهُ إِذَا النَّاسُ يَفْرَحُونَ ، وَيَبْكَاؤُهُ إِذَا النَّاسُ يَضْحَكُونَ ، وَبَصْمَتِهِ إِذَا النَّاسُ يَخْضَوْنَ ، وَيَخْشَوْعِهِ إِذَا النَّاسُ يَخْتَالُونَ ، وَيَنْبَغِي لِحَامِلِ الْقُرْآنِ أَنْ يَكُونَ سَكِينًا لَيْتًا ، وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَكُونَ جَافِيًا وَلَا مَمَارِيًا ، وَلَا صَيَّاحًا وَلَا صَخَّابًا وَلَا حَدِيدًا )<sup>(٦)</sup>

وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَكْثَرُ مَنَافِقِي هَذِهِ الْأُمَّةَ قَرَاؤُهَا »<sup>(٧)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اقْرَأُوا الْقُرْآنَ مَا نَهَاكُمْ ، فَإِنْ لَمْ يَنْهَكْ .. فَلَسْتَ تَقْرُوهُ »<sup>(٨)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا آمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنْ اسْتَحْلَّ مَحَارِمَهُ »<sup>(٩)</sup>

وَقَالَ بَعْضُ السَّلَفِ : إِنَّ الْعَبْدَ لَيَفْتَتَحُ سُورَةَ فَتُصَلِّيَ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهَا ، وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَفْتَتَحُ سُورَةً فَتَلْعَنُهُ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهَا ، فَقِيلَ لَهُ : وَكَيْفَ ذَلِكَ ؟ فَقَالَ : إِذَا أَحْلَلَ حَلَالَهَا وَحَرَّمَ حَرَامَهَا .. صَلَّيْتُ عَلَيْهِ ، وَإِلَّا .. لَعَنْتُهُ<sup>(١٠)</sup>

وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : ( إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتْلُو الْقُرْآنَ فَيَلْعَنُ نَفْسَهُ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ ، يَقْرَأُ : ﴿ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ وَهُوَ ظَالِمٌ نَفْسَهُ ، ﴿ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ وَهُوَ مِنْهُمْ )<sup>(١١)</sup>

(١) كَوْنُ الْقُرْآنِ عَلَى حَالَيْنِ مِنْ قَارِئِهِ ثَابِتٌ فِي صِحَاحِ الْحَدِيثِ ، فِيهِ « مُسْلِمٌ » ( ٢٢٣ ) مَرْفُوعاً : « وَالْقُرْآنُ حِجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ » ، وَرَوَى ابْنُ الضَّرِيرِ فِي « فَضَائِلِ الْقُرْآنِ » ( ص ١٠٤ ) مَرْفُوعاً : « يَمَثُلُ الْقُرْآنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلًا ، فَيُؤْتَى بِالرَّجُلِ قَدْ حَمَلَهُ فَخَالَفَ أَمْرَهُ ، فَيَمَثُلُ لَهُ خِصْبًا فَيَقُولُ : يَا رَبِّ ! حَمَلْتُهُ إِيَّايَ فَبَشِشَ حَامِلًا ؛ تَعَدَّى حُدُودِي ، وَضَعِيعَ فَوَاضِي ، وَرَكِبَ مَعْصِيَتِي ، وَتَرَكَ طَاعَتِي ، فَمَا يَزَالُ يُلْقِظُ عَلَيْهِ بِالْحَجَجِ حَتَّى يَقَالَ : فَشَأْنُكَ ، فَيَأْخُذُ بِيَدِهِ فَمَا يَرْسِلُهُ حَتَّى يَكْبَهُ عَلَى مَنْخَرِهِ فِي النَّارِ » ، وَسَيُورِدُ الْمُصَنِّفُ أَخْبَارًا فِي هَذَا الْمَعْنَى صَرِيحَةً .

(٢) بِمَعْنَاهُ مَرْفُوعاً عِنْدَ الدَّيْلَمِيِّ فِي « مُسْنَدِ الْفَرُودُسِ » ( ٤٣١ ) .

(٣) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « الشَّعْبِ » ( ٢٣٨٢ ) ، وَرَوَاهُ مَرْفُوعاً أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » ( ٢٨١/٨ ) .

(٤) هَذَا الْعَالَمُ هُوَ يَحْيَى بْنُ الْجَلَاءِ ، رَوَى هَذَا الْخَبَرَ الْبَيْهَقِيُّ فِي « الشَّعْبِ » ( ٢٣٨٢ ) .

(٥) رَوَاهُ مَرْفُوعاً مِنْ غَيْرِ طَرِيقِ ابْنِ الرَّمَاحِ ابْنُ عَسَاكِرٍ فِي « تَارِيخِ دِمَشْقَ » ( ١٧٤/٣٢ ) ، وَهُوَ فِي « الْحَلِيَّةِ » ( ٢٨١/٧ ) مِنْ كَلَامِ سَفِيَّانٍ بَنِي حَوْه .

(٦) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي « الزُّهْدِ » ( ٨٩٢ ) ، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي « الْمُصَنَّفِ » ( ٢٦٧٤ ) ، وَالْعَدِيدُ : صَاحِبُ حَدِّهِ الْخَلْقِ سَرِيعِ الْغَضَبِ .

(٧) رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي « الزُّهْدِ » ( ٦٤ ) مِنْ زِيَادَاتِ نَعِيمِ بْنِ حَمَادٍ ، وَأَحْمَدُ فِي « الْمُسْنَدِ » ( ١٧٥/٢ ) .

(٨) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي « مُسْنَدِ الشَّامِيِّينَ » ( ١٣٤٥ ) ، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » ( ١٧٧/٥ ) .

(٩) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ( ٢٩١٨ ) .

(١٠) قُوَّةُ الْقُلُوبِ ( ٥٨/١ ) .

(١١) قُوَّةُ الْقُلُوبِ ( ٥٨/١ ) ، وَفِيهِ وَفِي كُلِّ النَّسَخِ : ( الْكَاذِبِينَ ) بَدَلَ ( الظَّالِمِينَ ) فِي الْمَوْضِعِ الثَّانِي ، وَهُوَ خَطَأٌ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وقَالَ الْحَسَنُ : ( إِنَّكُمْ اتَّخَذْتُمْ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ مَرَاحِلَ ، وَجَعَلْتُمْ اللَّيْلَ جَمَلًا ، فَأَنْتُمْ تَرْكَبُونَهُ فَتَقْطَعُونَ بِهِ مَرَاحِلَهُ ، وَإِنْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَأَوْهُ رَسَائِلَ مِنْ رَبِّهِمْ ، فَكَانُوا يَتَدَبَّرُونَهَا بِاللَّيْلِ وَيَنْفَذُونَهَا بِالنَّهَارِ )<sup>(١)</sup>

وقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : ( أَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَيْهِمْ لِيَعْمَلُوا بِهِ ، فَاتَّخَذُوا دِرَاسَتَهُ عَمَلًا ، إِنَّ أَحَدَهُمْ لَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ مِنْ فَاتِحَتِهِ إِلَى خَاتَمَتِهِ مَا يَسْقُطُ مِنْهُ حَرْفًا وَقَدْ أَسْقَطَ الْعَمَلُ بِهِ !! )<sup>(٢)</sup>

وفي حديثِ ابْنِ عَمَرَ وَحَدِيثِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : ( لَقَدْ عَشْنَا دَهْرًا طَوِيلًا وَأَحْدُنَا يُؤْتَى الْإِيمَانَ قَبْلَ الْقُرْآنِ ، فَتَنْزِلُ السُّورَةُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَتَعَلَّمُ حَلَالَهَا وَحَرَامَهَا ، وَأَمَرَهَا وَزَاجَرَهَا ، وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَقِفَ عِنْدَهُ مِنْهَا ، ثُمَّ لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يُؤْتَى أَحَدُهُمُ الْقُرْآنَ قَبْلَ الْإِيمَانِ ، فَيَقْرَأُ مَا بَيْنَ ( فَاتِحَةِ الْكِتَابِ ) إِلَى خَاتَمَتِهِ لَا يَدْرِي مَا أَمْرُهُ وَلَا زَاجِرُهُ ، وَلَا مَا يَنْبَغِي أَنْ يَقِفَ عِنْدَهُ مِنْهُ ، يَنْثَرُهُ نَثْرَ الدَّقَلِ )<sup>(٣)</sup>

وقَدْ وَرَدَ فِي الثَّوْرَةِ : ( يَا عَبْدِي ؛ أَمَا تَسْتَحْيِي مِنِّي ؟ يَا تَيْبِكَ كِتَابٌ مِنْ بَعْضِ إِخْوَانِكَ وَأَنْتَ فِي الطَّرِيقِ تَمْشِي فَتَعْدُلُ عَنِ الطَّرِيقِ وَتَقْعُدُ لِأَجْلِهِ وَتَقْرَأُهُ وَتَتَدَبَّرُهُ حَرْفًا حَرْفًا حَتَّى لَا يَقُولَ شَيْءٌ مِنْهُ ، وَهَذَا كِتَابِي أَنْزَلْتُهُ إِلَيْكَ ، انْظُرْ كَمْ وَصَلْتُ لَكَ فِيهِ مِنَ الْقَوْلِ<sup>(٤)</sup> ، وَكَمْ كَوَّزْتُ عَلَيْكَ فِيهِ لِتَتَأَمَّلَ طَوْلَهُ وَعَرْضَهُ ، ثُمَّ أَنْتَ مُعْرِضٌ عَنْهُ ، أَفَكُنْتُ أَهْوَنَ عَلَيْكَ مِنْ بَعْضِ إِخْوَانِكَ ؟ يَا عَبْدِي ؛ يَقْعُدُ إِلَيْكَ بَعْضُ إِخْوَانِكَ فَتَقْبَلُ عَلَيْهِ بِكُلِّ وَجْهِكَ ، وَتَصْنِي إِلَى حَدِيثِهِ بِكُلِّ قَلْبِكَ ، فَإِنْ تَكَلَّمَ مَتَكَلَّمٌ أَوْ شَغَلَكَ شَاغِلٌ عَنْ حَدِيثِهِ . . أَوْ مَاتَ إِلَيْهِ أَنْ كَفَ ، وَهَذَاذَا مُقْبَلٌ عَلَيْكَ وَمُحَدِّثٌ لَكَ وَأَنْتَ مُعْرِضٌ بِقَلْبِكَ عَنِّي ، أَفَجَعَلْتَنِي أَهْوَنَ عِنْدَكَ مِنْ بَعْضِ إِخْوَانِكَ ؟ )<sup>(٥)</sup> .



(١) قوت القلوب (٥٨/١) .

(٢) قوت القلوب (٥٨/١) .

(٣) رواه الحاكم في «المستدرک» (٣٥/١) .

(٤) قوله : ( وَصَلْتُ ) بتشديد الصاد ، قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا لَهُمْ أَقْوَالَهُمْ بِتَأْكُرَاتٍ ﴾ ، والمراد بالتوصيل : متابعة الوعظ واتصال المعاني ، أو التنوع فيها وفي الأخبار .

(٥) قوت القلوب (٥٩/١) .



## الباب الثاني في ظاهراً وأدب التلاوة وهي عشرة

الأول : في حال القارئ :

وهو أن يكون على وضوء ، واقفاً على هيئة الأدب والسكون ؛ إما قائماً ، وإما جالساً ، مستقبل القبلة ، مطرقاً رأسه ، غير مترجّح ولا متكئ ولا جالس على هيئة التكبر<sup>(١)</sup> ، ويكون جلوسه وحده كجلوسه بين يدي أستاذه .

وأفضل الأحوال أن يقرأ في الصلاة قائماً ، وأن يكون في المسجد ؛ فذلك من أفضل الأعمال .

فإن قرأ على غير وضوء وكان مضطجماً في الفراش .. فله أيضاً فضل ، ولكنه دون ذلك ، قال الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾ ، فأننى على الكلّ ، ولكن قدّم القيام في الذكر ، ثم القعود ، ثم الذكر مضطجماً

قال عليّ رضي الله عنه : ( مَنْ قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة .. كَانَ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ مِثْلُ حَسَنَةٍ ، وَمَنْ قرأه وهو جالس في الصلاة فله بِكُلِّ حَرْفٍ خَمْسُونَ حَسَنَةً ، وَمَنْ قرأه في غير صلاة وهو على وضوء .. فَخَمْسُونَ عَشْرُونَ حَسَنَةً ، وَمَنْ قرأه على غير وضوء .. فَعَشْرُ حَسَنَاتٍ )<sup>(٢)</sup> .

وما كان من القيام بالليل فهو أفضل ؛ لأنه أفرغ للقلب ، قال أبو ذر الغفاري رضي الله عنه : ( إن كثرة السجود بالنهار ، وإن طول القيام بالليل )<sup>(٣)</sup>



الثاني : في مقدار القراءة :

وللقراء عادات مختلفة في الاستكثار والاقتصار ؛ فمنهم من يختم في اليوم والليلة مرة ، وبعضهم مرتين ، وانتهى بعضهم إلى ثلاث<sup>(٤)</sup> ، ومنهم من يختم في الشهر مرة .

وأول ما يرجع إليه في التقديرات قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ قرأ القرآن في أقل من ثلاث .. لم يفقهه »<sup>(٥)</sup> ، وذلك لأن الزيادة عليه تمنعه الترتيل<sup>(٦)</sup> ، وقد قالت عائشة رضي الله عنها

(١) بأن يجعل إحدى رجليه على الأخرى أو غير ذلك ، ويحسن به أن يتطبّب ويتنحّر بأطيب ما يجد عنده إن أمكنه ذلك ، وأن يستاك ، فقد روى ابن ماجه عن سيدنا علي أنه قال : ( أفواهم طرق القرآن ، فطبيروها بالسواك ) ، فإن كان متطليساً .. فهو الأحسن ؛ إذ هو الخلوة الصغرى . انظر « الإنحاف » ( ٤ / ٤٧٠ ) .

(٢) بنحوه رواه تمام في « فوائده » ( ١٣٠٤ ) مرفوعاً من رواية سيدنا البراء بن عازب رضي الله عنهما .

(٣) قوت القلوب ( ١ / ٤٦ ) .

(٤) قال الإمام النووي في « الأذكار » ( ص ١٨٩ ) : ( وختم بعضهم في اليوم والليلة ثمان ختمات ؛ أربعاً في الليل ، وأربعاً في النهار ، ومن ختم أربعاً في الليل وأربعاً في النهار السيد الجليل ابن الكاتب الصوفي رضي الله عنه ، وهذا أكثر ما بلغنا في اليوم والليلة ) .

(٥) رواه بهذا اللفظ أحمد في « المسند » ( ١٦٤ / ٢ ) ، وهو بنحوه عند أبي داود ( ١٣٩٠ ) ، والترمذي ( ٢٩٤٩ ) ، وابن ماجه ( ١٣٤٧ ) .

(٦) قال الإمام الترمذي ( ٢٩٤٦ ) : ( وقال بعض أهل العلم : لا يقرأ القرآن في أقل من ثلاث ؛ للحديث الذي روي عن النبي صلى الله عليه

لَمَّا سَمِعَتْ رَجُلًا يَهْدِي الْقُرْآنَ هَذَا: ( إِنَّ هَذَا مَا قَرَأَ الْقُرْآنَ وَلَا سَكَتَ )<sup>(١)</sup>

وأمر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن يختتم القرآن في سبع<sup>(٢)</sup>، وكذلك كان جماعة من الصحابة رضي الله عنهم يختمون القرآن في كل جمعة؛ كعثمان، وزيد بن ثابت، وابن مسعود، وأبي بن كعب رضي الله عنهم<sup>(٣)</sup>

ففي الختم أربع درجات :

الختم في يوم وليلة وقد كرهه جماعة.

والخمنُ في كلِّ شهرٍ كلَّ يومٍ جزءٌ من ثلاثين جزءاً ، وكأنَّه مبالغةٌ في الاختصارِ كما أنَّ الأولَ مبالغةٌ في الاستكثارِ ، وبينهُما درجتانِ معتدلتانِ :

إحداهما : في الأسبوع مرّة .

والثانية: في الأسبوع مرتين تقريباً من الثلاث.

والأحِبُّ : أَنْ يَخْتِمَ خَتْمَهُ بِاللَّيْلِ وَخَتْمَهُ بِالنَّهَارِ ، وَيَجْعَلَ خَتْمَهُ النَّهَارِ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ فِي رَكَعَتِي الْفَجْرِ أَوْ بَعْدَهُمَا ، وَيَجْعَلَ خَتْمَهُ اللَّيْلِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ فِي رَكَعَتِي الْمَغْرِبِ ، أَوْ بَعْدَهُمَا ، لِيَسْتَقْبَلَ بِخَتْمَتِهِ أَوَّلَ النَّهَارِ وَأَوَّلَ اللَّيْلِ ؛ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ تَصَلِّيَ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ خَتْمُهُ لَيْلًا حَتَّى يَصْبِحَ ، وَإِنْ كَانَ نَهَارًا حَتَّى يَمْسِيَ ، فَتَشْمَلُ بِرَكَتُهَا جَمِيعَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ <sup>(٤)</sup>

والتفصيلُ في مقدارِ القراءةِ : أَنَّهُ إِنْ كَانَ مِنَ الْعَابِدِينَ السَّالِكِينَ بِطَرِيقِ الْعَمَلِ .. فَلَا يَبْغِي أَنْ يَنْقُصَ عَنْ خَمْسَتَيْنِ فِي الْأُسْبُوعِ ، وَإِنْ كَانَ مِنَ السَّالِكِينَ بِأَعْمَالِ الْقَلْبِ وَضُرُوبِ الْفِكْرِ ، أَوْ مِنَ الْمُشْتَغَلِينَ بِنَشْرِ الْعِلْمِ .. فَلَا بَأْسَ أَنْ يَقْتَصِرَ فِي الْأُسْبُوعِ عَلَى مَرَّةٍ ، وَإِنْ كَانَ نَاقِذَ الْفِكْرِ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ .. فَقَدْ يَكْتَفِي فِي الشَّهْرِ بِمَرَّةٍ ، لِكثْرَةِ حَاجَتِهِ إِلَى كَثْرَةِ التَّرْدِيدِ وَالتَّأَمُّلِ .

الثالثُ : في وجهِ القسمةِ :

أَمَّا مَنْ خَتَمَ فِي الْأُسْبُوعِ مَرَّةً .. فَيُقَسَّمُ الْقُرْآنَ سَبْعَةَ أَحْزَابٍ ، فَقَدْ حَزَّبَ الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ الْقُرْآنَ أَحْزَاباً<sup>(٥٦)</sup> ، فَرُوِيَ أَنَّ عِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَفْتَتِحُ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِ (البقرة) إلى (المائدة) ، وَلَيْلَةَ السَّبْتِ بِ (الأنعام) إلى (هود) ، وَلَيْلَةَ الْأَحَدِ بِ (يوسف) إلى (مريم) ، وَلَيْلَةَ الْاِثْنَيْنِ بِ (طه) إلى (طسّم موسى وفرعون) ، وَلَيْلَةَ الثَّلَاثَاءِ

وسلم، ورخص فيه بعض أهل العلم، وروي عن عثمان بن عفان أنه كان يقرأ القرآن في ركعة يوتر بها، وروي عن سعيد بن جبيرة أنه قرأ القرآن في ركعة في الكعبة، والترويل في القراءة أحب إلى أهل العلم، فالمسألة باعتبار الشخص وحاله كما ذكر ذلك الإمام النووي في «الأذكار» (ص ١٩٠)، والله التبيان (ص ٨٠)، وكما سيأتي كذلك تفصيل المصنف فيه.

(١) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١١٩٧)، وبهذه: يسرع ويتابع في قراءته.

(٢) رواه البخاري (٥٠٥٤) ، ومسلم (١١٥٩) حيث قال له صلى الله عليه وسلم : « فافترأه في سبع ولا تزد على ذلك » .

(٣) رواه أبو طالب في « القوت » ( ٤٥/١ ) .

(٤) فقد روى الدارمي في «سننه» (٣٥١٨) عن عبدة بن أبي لبابة : ( إذا ختم الرجل القرآن بنهار .. صلت عليه الملائكة حتى يمسي ، وإن فرغ منه ليلاً .. صلت عليه الملائكة حتى يصبح ) .

(٥) روى ذلك أبو طالب في «القوت» (٤٥/١).

ب (العنكبوت) إلى (ص)، وليلة الأربعاء: (تنزيل) إلى (الرحمن)، ويختتم ليلة الخميس<sup>(١)</sup>

وابن مسعود كان يقسمه سبعة أقسام لا على هذا الترتيب<sup>(٢)</sup>

وقيل: أحزاب القرآن سبعة: فالحزب الأول: ثلاث سور، والحزب الثاني: خمس سور، والحزب الثالث: سبع سور، والرابع: تسع سور، والخامس: إحدى عشرة سورة، والسادس: ثلاث عشرة سورة، والسابع: المفضل من سورة (ق) إلى آخره. فهكذا حزبه الصحابة رضوان الله عليهم، وكانوا يقرؤونه كذلك، وفيه خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup>، وهذا قبل أن تعمل الأخماس والعواشر والأجزاء<sup>(٤)</sup>، فما سوى هذا محدث.



الرابع: في الكتبه<sup>(٥)</sup>:

يستحب تحسين كتابة القرآن وتبيينه، ولا بأس بالنقط والعلامات بالحمرة وغيرها؛ فإن ذلك تزيين وتبيين وصد عن اللحن والخط لمن يقرؤه.

وقد كان الحسن وابن سيرين ينكران الأخماس والعواشر والأجزاء<sup>(٦)</sup>، وروي عن الشعبي وإبراهيم كراهية النقط بالحمرة وأخذ الأجرة على ذلك، وكانوا يقولون: (جردوا القرآن)<sup>(٧)</sup>، والظن بهؤلاء أنهم كرهوا فتح هذا الباب خوفاً من أن يؤدي إلى إحداث زيادات، وحسماً للباب، وشوقاً إلى حراسة القرآن عما يُطَرَّق إليه تغييراً<sup>(٨)</sup>، وإذا لم يؤد إلى محذور واستقر أمر الأمة فيه على ما يحصل به مزيد معرفة.. فلا بأس به، ولا يمنع من ذلك كونه محدثاً، فكم من محدث حسن؛ كما قيل في إقامة الجماعات في التراويح: إنها من محدثات عمر رضي الله عنه، وإنها بدعة حسنة، وإنما البدعة المذمومة ما بصادم السنة القديمة أو يكاد يفضي إلى تغييرها<sup>(٩)</sup>

وبعضهم كان يقول: أقرأ في المصحف المنقوط ولا أنقطه بنفسي<sup>(١٠)</sup>

وقال الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير: (كان القرآن مجرداً في المصاحف، فأول ما أحدثوا فيه النقط على الباء

(١) رواه أحمد في فضائل الصحابة (٥١٧/١).

(٢) قوت القلوب (٤٥/١)

(٣) وهو ما رواه أبو داود (١٣٩٣)، وابن ماجه (١٣٤٥) عن أوس بن حذيفة قال: (سألت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يُحزبون القرآن؟ قالوا: ثلاث، وخمس، وسبع، وتسع، وإحدى عشرة، وثلاث عشرة، وحزب المفضل وحده).

(٤) الأخماس: جمع خمس، وهو جزء من خمسة أجزاء، والعواشر: جمع عَشِير، لغة في العَشْر، جزء من عشرة أجزاء، وسيأتي أنها تطلق كذلك على العلامات الدالة على معانيها في القرآن.

(٥) الكتبه - بكسر الكاف - هيئة الكتابة وحالتها.

(٦) أي: العلامات الدالة على تخميس وتعشير وتجزئ القرآن الكريم، والخبر عند صاحب «القوت» (٤٥/١).

(٧) روي هذا بطرق عديدة، وعن الشعبي وإبراهيم النخعي وغيرهما الكثير، رواها ابن أبي داود في «المصاحف» (٥١١/٢ - ٥٢٨).

(٨) يُطَرَّق: يدخل عليه؛ أي: يكون سبباً وطريقاً للتغيير.

(٩) وقد قالوا: إن البدعة المباحة هو ما شهد بحسنه أصل الشرع أو اقتضته مصلحة تدفع بها مفسدة، وفيما نحن فيه حصول مزيد المعرفة، والتبيين مصلحة شرعية، فلا يكون النقط والعلامات من البدع المذمومة. «إنحاف» (٤٧٧/٤).

(١٠) روى ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٧١٧٨) عن الشعبي أنه قال لرجل سأله عن مصحف منقوط: (اقرأ عليه ولا تنقطه بيدك).

والنساء ، وقالوا : لا بأس به ؛ فإنه نور له ، ثم أحدثوا بعده نطقاً كبيراً عند منتهى الآية ، فقالوا : لا بأس به ؛ يعرف به رأس الآية ، ثم أحدثوا بعد ذلك الخواتيم والفواتح <sup>(١)</sup>

قال أبو بكر الهذلي : سألت الحسن عن تنقيط المصاحف بالأحمر فقال : وما تنقيطها ؟ قلت : يعربون الكلمة بالعربية ، قال : أمّا إعراب القرآن .. فلا بأس به <sup>(٢)</sup>

وقال خالد الحذاء : ( دخلت على ابن سيرين ، فرأيتُه يقرأ في مصحفٍ منقوطةٍ وقد كان يكره النقط ) <sup>(٣)</sup>  
وقيل : إن الحجاج هو الذي أحدث ذلك ، وأحضر القراء حتى عدوا كلمات القرآن وحروفه وسووا أجزاءه وقسموه إلى ثلاثين جزءاً وإلى أقسامٍ أخرى <sup>(٤)</sup>



#### الخامس : الترتيل :

هو المستحب في هيئة القرآن ؛ لأننا سنبيّن أن المقصود من القراءة التفكّر ، والترتيل معين عليه ، ولذلك نعتت أم سلمة قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا هي تنعت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً <sup>(٥)</sup>

وقال ابن عباس رضي الله عنه : ( لأن أقرأ « البقرة » و « آل عمران » أرتلّهما وأتدبّرهما .. أحب إليّ من أن أقرأ القرآن كله هذمة ) <sup>(٦)</sup>

وقال أيضاً : ( لأن أقرأ : « إذا زلزلت » و « القارعة » أتدبّرهما .. أحب إليّ من أن أقرأ « البقرة » و « آل عمران » تهذيراً ) <sup>(٧)</sup>

وسئل مجاهد عن رجلين دخلا في الصلاة ، فكان قيامهما واحداً إلا أن أحدهما قرأ ( البقرة ) فقط وقرأ الآخر القرآن كله .. فقال : هما في الأجر سواء <sup>(٨)</sup>

واعلم : أن الترتيل مستحب لا لمجرد التدبّر ؛ فإن العجمي الذي لا يفهم معنى القرآن يستحب له أيضاً في القراءة الترتيل والتؤدة ؛ لأن ذلك أقرب إلى التوقير والاحترام ، وأشد تأثيراً في القلب من الهذمة والاستعجال .



(١) الخبر في « القوت » ( ٤٥/١ ) ، وروى ابن أبي داود في « المصاحف » ( ٤٤٥ ) عن هارون بن موسى قال : ( أول من نقط المصاحف يحيى بن يعمر ) .

(٢) رواه عن الهذلي مختلأ ابن أبي شبة في « المصنف » ( ٣٠٩٤٣ ) ، والخبر في « القوت » ( ١٧١/١ ) .

(٣) رواه ابن أبي داود في « المصاحف » ( ٤٦٥ ) ، وكرهته لنقطه ( ٤٥١ ) .

(٤) قوت القلوب ( ١٧١/١ ) .

(٥) رواه أبو داود ( ١٤٦٦ ) ، والترمذي ( ٢٩٢٧ ) ، والنسائي ( ١٨١/٢ ) .

(٦) رواه البيهقي في « السنن الكبرى » ( ٥٤/٢ ) .

(٧) رواه ابن أبي شبة في « المصنف » ( ٨٨٢٤ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٢١٤/٣ ) عن محمد بن كعب القرظي ، ونسبته إلى ابن عباس رضي الله عنهما في « القوت » ( ٤٦/١ ) .

(٨) قوت القلوب ( ٤٦/١ ) .

## السادس : البكاء :

البكاء مستحبٌ مع القراءة ، قال رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم : « اتلوا القرآن وابكوا ، فإن لم تبكوا .. فتباكوا »<sup>(١)</sup>

وقال صَلَّى الله عليه وسلَّم : « ليس منّا من لم يتغنّ بالقرآن »<sup>(٢)</sup>

وقال صالح المري : ( قرأت القرآن على رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم في المنام ، فقال لي : يا صالح ؛ هذه القراءة ، فأين البكاء ؟ )<sup>(٣)</sup>

وقال ابن عباس رضي الله عنهما : ( إذا قرأتم سجدة « سبحان » .. فلا تعجلوا بالسجود حتّى تبكوا ، فإن لم تبك عيّن أحدكم .. فليبك قلبه )<sup>(٤)</sup>

وإنما طريق تكلف البكاء : أن يحضر قلبه الحزن ، فمن الحزن ينشأ البكاء ، قال صَلَّى الله عليه وسلَّم : « إن القرآن نزل بحزن ، فإذا قرأتموه فتحازنوا »<sup>(٥)</sup>

ووجه إحضار الحزن : أن يتأمل ما فيه من التهديد والوعيد ، والمواثيق والعهود ، ثم يتأمل نقصيره في أوامره وزواجره ، فيحزن لذلك - لا محالة - ويبكي ، فإن لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر أرباب القلوب الصافية .. فليبك على فقد الحزن والبكاء ؛ فإن ذلك أعظم المصائب .



## السابع : أن يراعي حق الآيات :

فإذا مرّ بآية سجدة .. سجد ، وكذلك إذا سمع من غيره سجدة .. سجد إذا سجد التالي ، ولا يسجد إلا إذا كان على طهارة ، وفي القرآن أربع عشرة سجدة ، وفي ( الحج ) سجدتان ، وليس في ( ص ) سجدة<sup>(٦)</sup> ، وأقله : أن يسجد بوضع جبهته على الأرض ، وأكمله : أن يكثر فيسجد ويدعو في سجوده بما يليق بالآية التي قرأها ، مثل أن يقرأ قوله تعالى : ﴿ حَرِّمْنَا عَلَيْكَ ذَرْئَهُمْ ذَرْئَهُمْ لَا يُصَلُّونَ ﴾ ، فيقول : ( اللهم ؛ اجعلني من الساجدين لوجهك ، المسبحين بحمديك ، وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك أو على أوليائك ) ، وإذا قرأ قوله تعالى : ﴿ وَيَتَذَكَّرُونَ لِلَّذِينَ هُمْ يَكُونُونَ رِزْقًا حَسَنًا ﴾ .. فيقول : ( اللهم ؛ اجعلني من الباكين إليك ، الخاشعين لك ) ، وكذلك في كل سجدة .

ويشترط في هذه السجدة شروط الصلاة ؛ من ستر العورة ، واستقبال القبلة ، وطهارة الثوب والبدن من الحدث والخبث ، ومن لم يكن على طهارة عند السماع للسجدة ؛ فإذا تطهر .. سجد ، وقد قيل في كمالها : إنه يكثر رافعاً

(١) رواه ابن ماجه ( ١٣٣٧ ) .

(٢) رواه البخاري ( ٧٥٢٧ ) .

(٣) رواه ابن عساکر في « تاريخ دمشق » ( ٨٣/٦٥ ) عن يزيد الرقاشي ، والخبر في « القوت » ( ٤٧/١ ) عن ثابت البناني

(٤) قوت القلوب ( ٤٧/١ ) .

(٥) قوله : « إن القرآن نزل بحزن » هو قطعة من حديث ابن ماجه المتقدم وهو بمعناه عموماً ، ويلفظ الحزن روى الأجرى في « فضائل القرآن »

( ص ٨٠ ) مرفوعاً : « اقرأوا القرآن بحزن » فإنه نزل بحزن .

(٦) أي : ليست سجدة ( ص ) من عزائم السجود ؛ أي : متأكداته ، وإنما هي مستحبة . « إتخاف » ( ٤٨٠/٤ ) .

يديهِ للتحريم ، ثم يَكْبِرُ للسجود ، ثم يَكْبِرُ للارتفاع ، ثم يَسْلِمُ ، وزاد زائدون التشهد ، ولا أصل لهذا إلا القياس على سجد الصلاة ، وهو بعيد ؛ فإنه ورد الأمر بالسجود ، فليتنع فيه الأمر<sup>(١)</sup> ، وتكبيره الهوي أقرب للبداية ، وما عدا ذلك ففيه بُعد .

ثم المأموم ينبغي أن يسجد عند سجود الإمام ، ولا يسجد لتلاوة نفسه إذا كان مأموماً .



#### الثامن : أن يقول في مبتدأ قراءته :

( أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، رب أعوذ بك من همزات الشياطين ، وأعوذ بك رب أن يحضرون ) ، وليقرأ : ( قل أعوذ برب الناس ) وسورة ( الحمد لله )<sup>(٢)</sup> وليقل عند فراغه من كل سورة : ( صدق الله تعالى ، وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اللهم ! انفعنا به ، وبارك لنا فيه ، الحمد لله رب العالمين ، وأستغفر الله الحي القيوم )<sup>(٣)</sup>

وفي أثناء القراءة إذا مر بأية تسبيح . . سبح وكثير ، وإن مر بأية دعاء واستغفار . . دعا واستغفر ، وإن مر بمرجوة . . سأل ، وإن مر بمخوف . . استعاذ ، يفعل ذلك بلسانه أو بقلبه ؛ فيقول : سبحان الله ، نعوذ بالله ، اللهم ارزقنا ، اللهم ارحمنا ، قال حذيفة : ( صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فابتدأ سورة « البقرة » ، فكان لا يمر بأية عذاب إلا استعاذ ، ولا بأية رحمة إلا سأل ، ولا بأية تنزيه إلا سبح )<sup>(٤)</sup> .

وإذا فرغ . . قال ما كان يقوله صلوات الله عليه وسلامه عند ختم القرآن : « اللهم ! ارحمني بالقرآن العظيم ، واجعله لي إماماً ونوراً ، وهدياً ورحمة ، اللهم ! ذكّرني منه ما نسيت ، وعلمني منه ما جهلت ، وارزقني تلاوته آناء الليل وأطراف النهار ، واجعله حجة لي يا رب العالمين »<sup>(٥)</sup>



#### التاسع : في الجهر بالقراءة :

ولا شك في أنه لا بد أن يجهز بها إلى حد يسمع نفسه ؛ إذ القراءة عبارة عن تقطيع الصوت بالحروف ، ولا بد من صوت ، وأقله ما يسمع نفسه ، فإن لم يسمع نفسه . . لم تصح صلاته ، فأما الجهر بحيث يسمع غيره . . فهو محبوب على وجه ، ومكره على وجه آخر .

ويدل على استحباب الإسرار ما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال : « فضل قراءة السر على قراءة العلانية

(١) في غير ( ب ) : ( الاسم ) .

(٢) قوت القلوب ( ٦٠/١ ) .

(٣) قوت القلوب ( ٦٠/١ ) .

(٤) رواه مسلم ( ٧٧٢ ) ، وابن خزيمة في « صحيحه » ( ٦٨٤ ) بنحوه .

(٥) قال الحافظ العراقي : ( رواه أبو منصور المظفر بن الحسين الأرجاني في « فضائل القرآن » ، وأبو بكر بن الضحاك في « الشمايل » كلاهما من طريق أبي ذر الهروي من رواية داود بن قيس معصلاً ) . « إتحاف » ( ٤٩٢/٤ ) . وقال في هذا الحديث الحافظ الإمام ابن الجزري في « النشر في القراءات العشر » ( ٤٦٤/٢ ) : ( وهذا الحديث لا أعلم ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ختم القرآن غيره ) أي : تخصيص هذا الدعاء ، وإلا . . فقد أورد هو نفسه مرفوعات في دعائه صلى الله عليه وسلم عند الختم عقب هذا القول .

كفضل صدقة السر على صدقة العلانية ، وفي لفظ آخر : « الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة ، والمسر به كالمسر بالصدقة » <sup>(١)</sup>

وفي الخبر العام : « يفضل عمل السر على عمل العلانية سبعين ضعفاً » <sup>(٢)</sup> ، وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « خير الرزق ما يكفي ، وخير الذكر الخفي » <sup>(٣)</sup>

وفي الخبر : « لا يجهز بعضكم على بعض في القراءة بين المغرب والعشاء » <sup>(٤)</sup>

وسمع سعيد بن المسيب ذات ليلة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن عبد العزيز يجهز بالقراءة في صلاته وكان حسن الصوت ، فقال لغلامه : اذهب إلى هذا المصلي فمره أن يخفض من صوته ، فقال الغلام : إن المسجد ليس لنا وللرجل فيه نصيب ، فرفع سعيد صوته وقال : يا أيها المصلي ؛ إن كنت تريد الله عز وجل بصلاتك . . فاخفض صوتك ، وإن كنت تريد الناس . . فإنهم لن يُغنوا عنك من الله شيئاً ، فسكت عمر بن عبد العزيز وخفت ركعته ، فلما سلم . . أخذ نعليه وانصرف ، وهو يومئذ أمير المدينة <sup>(٥)</sup>

ويدل على استحباب الجهر ما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع جماعة من أصحابه يجهرون في صلاة الليل ، فصوب ذلك <sup>(٦)</sup> ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « إذا قام أحدكم من الليل يصلي . . فليجهز بقراءته ؛ فإن الملائكة وعمار الدار يستمعون إلى قراءته ويصلون بصلاته » <sup>(٧)</sup>

ومر صلى الله عليه وسلم بثلاثة من أصحابه رضي الله عنهم مختلفي الأحوال ، فمر على أبي بكر رضي الله عنه وهو يخاف ، فسأله عن ذلك ؛ فقال : ( إن الذي أناجيه هو يسمعي ) ، ومر على عمر رضي الله عنه وهو يجهز ، فسأله عن ذلك ؛ فقال : ( أوقطؤنسان وأزجؤ الشيطان ) ، ومر على بلال وهو يقرأ آياً من هذه السورة وآياً من هذه السورة ، فسأله عن ذلك ؛ فقال : ( أخلط الطيب بالطيب ) ، فقال صلى الله عليه وسلم : « كلكنم قد أحسن وأصاب » <sup>(٨)</sup>

فالوجه في الجمع بين هذه الأحاديث : أن الإسرار أبعد عن الرياء والتصنع ، فهو أفضل في حق من يخاف ذلك على نفسه ، فإن لم يخف ، ولم يكن في الجهر ما يشوش الوقت على مصل آخر . . فالجهز أفضل ، لأن العمل فيه

(١) رواه أبو داود (١٣٣٣) ، والترمذي (٢٩١٩) ، والنسائي (٢٢٥/٣) ، واللفظ الأول للحديث في « القوت » (٥٩/١) ، وهو بنحوه كذلك موقوفاً على عبد الله بن مسعود رضي الله عنه رواه أبو نعيم في « الحلية » (١٦٧/٤) .

(٢) رواه البيهقي في « الشعب » (٥٥١) ، وينحوه كذلك عن أبي الدرداء (٦٣٩٤) .

(٣) رواه أحمد في « المسند » (١٧٢/١) ، والبيهقي في « الشعب » (٥٤٨) .

(٤) رواه أحمد في « المسند » (٩٦/١) .

(٥) قوت القلوب (٥٩/١) ، وقد روى القاسم بن سلام في « فضائل القرآن » (ص ١٦٩) : سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن حذافة يقرأ في المسجد يجهز بقراءته في صلاة النهار فقال : « يا بن حذافة ؛ سمع الله ولا تسمعن » .

(٦) حيث روى البخاري (٥٠٤٢) ، ومسلم (٧٨٨) عن عائشة رضي الله عنها قالت : سمع النبي صلى الله عليه وسلم قارئاً يقرأ من الليل في المسجد ، فقال : « يرحمه الله ؛ لقد أذكرني كذا وكذا آية أسقطتها من سورة كذا وكذا » . وروى البخاري (٤٢٣٢) ، ومسلم (٢٤٩٩) مرفوعاً : « إني لأعرف أصوات رفقة الأشعرين بالقرآن حين يدخلون بالليل ... الحديث » .

(٧) رواه البزار كما في « مختصر زوائد مسند البزار » (٥٠١ ، ١٥٦٢) ، وقد رواه ابن أبي الدنيا في « التهجذ وقيام الليل » (٣١) ، وابن الضريس في « فضائل القرآن » (ص ١١٦) موقوفاً على عبادة بن الصامت ، ضمن حديث طويل عند الجميع .

(٨) رواه أبو داود (١٣٣٠) ، وهو في « القوت » (٥٩/١) .

أَكْثَرُ، وَلأنَّ فائِدَتَهُ أَيْضاً تَتَعَلَّقُ بِغَيْرِهِ، فَالْخَيْرُ الْمُتَعَدِّي أَفْضَلُ مِنَ اللَّازِمِ، وَلأنَّهُ يَوْظُ قَلْبَ الْقَارِئِ، وَيَجْمَعُ هُمَةً إِلَى الْفِكْرِ فِيهِ، وَيَصْرِفُ إِلَيْهِ سَمْعَهُ، وَلأنَّهُ يَطْرُدُ النَّوْمَ بِرَفْعِ الصَّوْتِ، وَلأنَّهُ يَزِيدُ فِي نَشَاطِهِ لِلْقِرَاءَةِ، وَيَقْبَلُ مِنْ كَسَلِهِ، وَلأنَّهُ يَرْجُو بِجَهْرِه تَيَقُّظَ نَائِمٍ، فَيَكُونُ هُوَ سَبَبَ إِحْيَائِهِ، وَلأنَّهُ قَدْ يَرَاهُ بَطَّالٌ غَافِلٌ فَيَنْشُطُ بِسَبَبِ نَشَاطِهِ، وَيَشْتَأِقُ إِلَى الْخِدْمَةِ.

فَمَهْمَا حَضَرَهُ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ النَّيَّاتِ .. فَالْجَهْرُ أَفْضَلُ، وَإِنْ اجْتَمَعَتْ هَذِهِ النَّيَّاتُ .. تَضَاعَفَ الْأَجْرُ، وَبِكَثْرَةِ النَّيَّاتِ تَزَكُو أَعْمَالُ الْأَبْرَارِ وَتَضَاعَفُ أَجُورُهُمْ، فَإِنْ كَانَ فِي الْعَمَلِ الْوَاحِدِ عَشْرُ نَيَّاتٍ .. كَانَ فِيهِ عَشْرَةُ أَجُورٍ.

وَلِهَذَا نَقُولُ: قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي الْمَصْحَفِ أَفْضَلُ؛ إِذْ يَزِيدُ فِي الْعَمَلِ النَّظَرَ وَتَأْتِلُ الْمَصْحَفِ وَحَمَلُهُ، فَيَزِيدُ الْأَجْرَ بِسَبَبِهِ، وَقَدْ قِيلَ: الْخِمْتَةُ فِي الْمَصْحَفِ بِسَبَبِ؛ لِأَنَّ النَّظَرَ فِي الْمَصْحَفِ أَيْضاً عِبَادَةٌ<sup>(١)</sup>

وَخَرَقَ عُمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَصْحَفِينَ لِكثْرَةِ قِرَائَتِهِ مِنْهُمَا، وَكَانَ كَثِيرٌ مِنَ الصَّحَابَةِ يَقْرَءُونَ مِنَ الْمَصْحَفِ وَيَكْرَهُونَ أَنْ يَخْرُجَ يَوْمٌ وَلَمْ يَنْظُرُوا فِي الْمَصْحَفِ<sup>(٢)</sup>

وَدَخَلَ بَعْضُ فَقْهَاءِ مِصْرَ عَلَى الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي السَّحَرِ وَبَيْنَ يَدَيْهِ الْمَصْحَفُ، فَقَالَ لَهُ الشَّافِعِيُّ: (شَغَلَكُمُ الْفَقْهُ عَنِ الْقُرْآنِ، إِنِّي لِأُصَلِّيَ الْعَتَمَةَ وَأَضَعُ الْمَصْحَفَ بَيْنَ يَدَيَّ فَمَا أَطْبِقُهُ حَتَّى أَصْبِحَ)<sup>(٣)</sup>



**العاشر: تحسين القراءة وتزيينها بترديد الصوت من غير تمطيط مفريط يغيّر النظم:**

فَذَلِكَ سَنَّةٌ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «زَيِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ»<sup>(٤)</sup>، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَدَنَ اللَّهُ شَيْءٌ أَدَنَهُ لِحَسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ»<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَ مَنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ»<sup>(٦)</sup>، فَقِيلَ: أَرَادَ بِهِ الْإِسْتِغْنَاءَ، وَقِيلَ: أَرَادَ بِهِ التَّرْتِيمَ وَتَرْيِيدَ الْأَلْحَانِ بِهِ، وَهُوَ أَقْرَبُ عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ<sup>(٧)</sup>

وَرَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَيْلَةً يَنْتَظِرُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، فَأَبْطَأَتْ عَلَيْهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

(١) قوت القلوب (٦١/١)، وقد قال كذلك الإمام النووي في «الأذكار» (ص ١٩٨): (قراءة القرآن في المصحف أفضل من القراءة من حفظه، وهكذا قاله أصحابنا، وهو مشهور عن السلف رضي الله عنهم، وهذا ليس على إطلاقه، بل إن كان القارئ من حفظه يحصل له من التدبر والفكر وجمع القلب والبصر أكثر مما يحصل له من المصحف .. فالقراءة من الحفظ أفضل، وإن استويا .. فمن المصحف أفضل، هذا مراد السلف). وقد روى القاسم بن سلام في «فضائل القرآن» (ص ١٠٤): «فضل قراءة القرآن نظراً على من يقرؤه ظاهراً كفضل الفريضة على النافلة».

(٢) قوت القلوب (٦١/١).

(٣) رواه البيهقي في «مناب الشافعي» (١٦٠/٢).

(٤) رواه أبو داود (١٤٦٨)، والنسائي (١٧٩/٢)، وابن ماجه (١٣٤٢).

(٥) رواه البخاري (٥٠٢٣)، ومسلم (٧٩٢) ولفظه: «ما أذن الله لشيء كأذنيه لشيء يتغنى بالقرآن بجهر به».

(٦) رواه البخاري (٧٥٢٧).

(٧) أما معنى الاستغناء .. فقد رواه البيهقي في «السنن الصغرى» (٣٥٢/١) عن سفيان بن عيينة، وأعقبه بقول الإمام الشافعي: (نحن أعلم بهذا، لو أراد النبي صلى الله عليه وسلم الاستغناء به .. لقال: ليس منا من لم يستغنى بالقرآن، فلما قال: «ليس منا من لم يتغنى بالقرآن» .. علمنا أنه التغني به)، ومع ذلك فقد نقل الأزهري في «تهذيبه» (غنى) عن أبي عبيد ما يؤيد هذا حيث قال: (قال أبو عبيد: وهذا كلام جائز فاش في كلام العرب، يقولون: تغنيت تغنياً وتغائيت تغانياً بمعنى استغنيت)، وقد روى البيهقي في «السنن الصغرى» (٣٥٢/١) كذلك عن الشافعي قال: (معناه: يقرؤه حدرًا وتحزيتًا).



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « مَا حَسَبَكَ ؟ » قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ كُنْتُ أَسْتَمِعُ قِرَاءَةَ رَجُلٍ مَا سَمِعْتُ أَحْسَنَ صَوْتاً مِنْهُ ، فَقَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى اسْتَمَعَ إِلَيْهِ طَوِيلاً ، ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « هَذَا سَالِمٌ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي أُمَّتِي مِثْلَهُ »<sup>(١)</sup>

وَاسْتَمَعَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْضاً ذَاتَ لَيْلَةٍ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، فَوَقَفُوا طَوِيلاً ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « مَنْ أَرَادَ أَنْ يقرأَ الْقُرْآنَ غَضّاً كَمَا أُنزِلَ .. فَلْيَقْرَأْهُ عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ »<sup>(٢)</sup>  
وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَابْنِ مَسْعُودٍ: « اقْرَأْ عَلَيَّ » فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ أَقْرَأُ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ أَنْزِلَ ؟ فَقَالَ: « إِنِّي أُحِبُّ أَنْ أَسْمَعَهُ مِنْ غَيْرِي » ، فَكَانَ يَقْرَأُ وَعَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَفْضِيضاً<sup>(٣)</sup>

وَاسْتَمَعَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى قِرَاءَةِ أَبِي مُوسَى فَقَالَ: « لَقَدْ أُوتِيَ هَذَا مِزَامَراً مِنْ مِزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ » ، فَبَلَغَ ذَلِكَ أَبَا مُوسَى فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ لَوْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تَسْتَمِعُ .. لَحَبَّرْتُكَ لَكَ تَحْيِيراً<sup>(٤)</sup>  
وَرَأَى هَيْبَةُ الْقَارِئِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَنْامِهِ ، قَالَ: فَقَالَ لِي: أَنْتَ الْهَيْبُ الَّذِي تَزَيِّنُ الْقُرْآنَ بِصَوْتِكَ ؟ قُلْتُ: نَعَمْ ، قَالَ: جِزَاكَ اللَّهُ خَيْراً<sup>(٥)</sup>

وَفِي الْخَبَرِ: كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اجْتَمَعُوا .. أَمَرُوا أَحَدَهُمْ أَنْ يقرأَ سُورَةً مِنَ الْقُرْآنِ<sup>(٦)</sup>  
وَقَدْ كَانَ عُمَرُ يَقُولُ لِأَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: ذَكِّرْنَا رَبَّنَا ، فَيَقْرَأُ عَنْدهُ حَتَّى يَكَادُ وَقْتُ الصَّلَاةِ أَنْ يَتَوَسَّطَ ،  
فَيَقَالُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ ، فَيَقُولُ: أَوْلَسْنَا فِي صَلَاةٍ ؟ ! إِنْ شَاءَ إِلَهِي قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾<sup>(٧)</sup>  
وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « مَنْ اسْتَمَعَ إِلَى آيَةٍ مِنَ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .. كَانَتْ لَهُ نُوراً يَوْمَ الْقِيَامَةِ »<sup>(٨)</sup> ، وَفِي الْخَبَرِ: « كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ »<sup>(٩)</sup>

وَمَهُمَا عَظَمَ أَجْرُ الْاسْتِمَاعِ وَكَانَ التَّالِي هُوَ السَّبَبُ فِيهِ .. كَانَ شَرِيكاً فِي الْأَجْرِ ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَصْدُهُ الرِّيَاءَ وَالتَّصَنُّعَ .



(١) رواه ابن ماجه (١٣٣٨) .

(٢) رواه النسائي في « السنن الكبرى » ( ٨٢٠٠ ) ، وهو عند أحمد في « المسند » ( ٢٥ / ١ ) ، والمرفوع دون القصة عند ابن ماجه ( ١٣٨ ) .

(٣) رواه البخاري ( ٢٥٨٢ ) ، ومسلم ( ٨١٠ ) .

(٤) رواه البخاري ( ٥٠٤٨ ) ، ومسلم ( ٧٩٣ ) ، وقول أبي موسى من زيادة البرقاني كما في « الجمع بين الصحيحين » ( ٣١٥ / ١ ) ، والتحجير: التحسين .

(٥) رواه ابن أبي الدنيا في « المنامات » ( ٢١٦ ) ، وهو الهَيْبُ بْنُ الْيَمَانِ الرَّازِي .

(٦) قوت القلوب ( ٦٠ / ١ ) .

(٧) قوت القلوب ( ٦٠ / ١ ) .

(٨) رواه أحمد في « المسند » ( ٣٤١ / ٢ ) ، والدارمي في « سننه » ( ٣٤١٠ ) .

(٩) قوت القلوب ( ٦٠ / ١ ) ، وانظر « الإتحاف » ( ٥٠٠ / ٤ ) .

## البَابُ الثَّالِثُ في أعمال الباطن في السَّلاوة وهي عشرة

فَهُمْ أَضِلُّ الْكَلَامَ ، ثُمَّ التَّعْظِيمَ ، ثُمَّ حُضُورَ الْقَلْبِ ، ثُمَّ التَّنْذِيرَ ، ثُمَّ التَّنْفُهَ ، ثُمَّ التَّخْلِيَّ عَنْ مَوَانِعِ الْفَهْمِ ، ثُمَّ التَّخْصِصَ ، ثُمَّ التَّأَثُّرَ ، ثُمَّ التَّرْقِيَّ ، ثُمَّ التَّبَرِّيَّ .



الأَوَّلُ : فَهُمْ عَظَمَ الْكَلَامَ وَعَلَوَهُ ، وَفَضَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَلَطْفَهُ بِخَلْقِهِ فِي نَزْلِهِ عَنْ عَرْشِ جَلَالِهِ إِلَى دَرَجَةِ أَفْهَامِ خَلْقِهِ :

فَلْيَنْظُرْ كَيْفَ لَطَفَ بِخَلْقِهِ فِي إِصْصَالِ مَعَانِي كَلَامِهِ الَّذِي هُوَ صِفَةٌ قَدِيمَةٌ قَائِمَةٌ بِذَاتِهِ إِلَى أَفْهَامِ خَلْقِهِ ، وَكَيْفَ تَجَلَّتْ لَهُمْ تِلْكَ الصِّفَةُ فِي طَيِّ حُرُوفٍ وَأَصْوَاتٍ هِيَ صِفَاتُ الْبَشَرِ ، إِذْ يَعْجُزُ الْبَشَرُ عَنِ الْوُصُولِ إِلَى فَهْمِ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا بِوَسِيلَةٍ صِفَاتِ نَفْسِهِ ، وَلَوْلَا اسْتِنَاؤُهُ كُنْهَ جَلَالِهِ كَلَامِهِ بِكُسُوةِ الْحُرُوفِ .. لَمَا ثَبَتَ لِسَمَاعِ الْكَلَامِ عَرْشٌ وَلَا ثَرَى ، وَلَتَلَاشَى مَا بَيْنَهُمَا مِنْ عَظَمَةِ سُلْطَانِهِ وَسُبْحَاتِ نَوْرِهِ ، وَلَوْلَا تَثْبِيتُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِمَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ .. لَمَا أَطَاقَ سَمَاعُ كَلَامِهِ ؛ كَمَا لَمْ يَطِقِ الْجِبِلُّ مَبَادِي تَجْلِيهِ ، حَيْثُ صَارَ دَكًّا .

وَلَا يُمْكِنُ تَفْهِيمُ عَظَمَةِ الْكَلَامِ إِلَّا بِأَمْثَلَةٍ عَلَى حَدِّ فَهْمِ الْخَلْقِ ، وَلِهَذَا عَبَّرَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ عَنْهُ فَقَالَ : ( إِنَّ كُلَّ حَرْفٍ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْوَلُوحِ أَعْظَمُ مِنْ جِبِلِّ قَافٍ <sup>(١)</sup> ) ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لَوْ اجْتَمَعَتْ عَلَى الْحَرْفِ الْوَاحِدِ أَنْ يُقْلُوهُ .. مَا أَطَافُوهُ حَتَّى يَأْتِيَ إِسْرَافِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ مَلِكُ الْوَلُوحِ فَيَرْفَعُهُ فَيَقْلُهُ بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَرَحْمَتِهِ ، لَا بِقُوَّتِهِ وَطَاقَتِهِ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ طَوْقَهُ ذَلِكَ وَاسْتَعْمَلَهُ بِهِ ) <sup>(٢)</sup>

وَلَقَدْ تَأَثَّرَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ فِي التَّعْبِيرِ عَنْ وَجْهِ اللَّطْفِ فِي إِصْصَالِ مَعَانِي الْكَلَامِ مَعَ عُلُوِّ دَرَجَتِهِ إِلَى فَهْمِ الْإِنْسَانِ مَعَ قُصُورِ رَتَبَتِهِ ، وَضَرَبَ لَهُ مَثَلًا لَمْ يَقْصُرْ فِيهِ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ دَعَا بَعْضَ الْمُلُوكِ إِلَى شَرِيعَةِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، فَسَأَلَهُ الْمَلِكُ عَنْ أُمُورٍ ، فَأَجَابَ بِمَا يَحْتَمِلُهُ فَهْمُهُ .

فَقَالَ الْمَلِكُ : أَرَأَيْتَ مَا يَأْتِي بِهِ الْأَنْبِيَاءُ إِذَا ادَّعَيْتَ أَنَّهُ لَيْسَ بِكَلَامِ النَّاسِ ، وَأَنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَكَيْفَ يُطِيقُ النَّاسُ حَمْلَهُ ؟

فَقَالَ الْحَكِيمُ : إِنَّا رَأَيْنَا النَّاسَ لَمَّا أَرَادُوا أَنْ يُفْهَمُوا بَعْضَ الدُّوَابِّ وَالطَّيْرِ مَا يَرِيدُونَ مِنْ تَقْدِيمِهَا وَتَأْخِيرِهَا وَإِقْبَالِهَا وَإِدْبَارِهَا ، وَرَأَوْا الدُّوَابَّ يَقْصُرُ تَمْيِيزُهَا عَنْ فَهْمِ كَلَامِهِمُ الصَّادِرِ عَنْ أَنْوَارِ عَقُولِهِمْ مَعَ حُسْنِهِ وَتَرْتِيبِهِ وَبَدِيعِ نَظْمِهِ .. فَنَزَلُوا إِلَى دَرَجَةِ تَمْيِيزِ الْبَهَائِمِ ، وَأَوْصَلُوا مَقَاصِدَهُمْ إِلَى بَرَاطِنِ الْبَهَائِمِ بِأَصْوَاتٍ يَضَعُونَهَا لِاثْقَةِ بِهَا ؛ مِنَ النَّقْرِ وَالصَّفِيرِ وَالْأَصْوَاتِ الْقَرِيبَةِ مِنْ أَصْوَاتِهَا الَّتِي تُطِيقُ حَمْلَهَا .

(١) يراد بجبل قاف : العظمة والسعة ، وهو جبل محيط بالأرضين السبع عندهم ، روى في ذكره ويأينه آثاراً عن السلف أبو الشيخ في « العظمة » ( ١٤٨٤/٤ - ١٤٩١ ) .

(٢) قوت القلوب ( ٤٧/١ ) .

وكذلك الناس يعجزون عن حمل كلام الله عز وجل بكنهه وكمال صفاته ، فصاروا بما تواضعوا بينهم من الأصوات التي سمعوا بها الحكمة كصوت النقر والصفير الذي سمعت به الدواب من الناس ، ولم يمنع ذلك معاني الحكمة المخبوءة في تلك الصفات من أن تشرف الكلام - أي : الأصوات - لشرفها ، وعظم لتعظيمها .

فكان الصوت للحكمة جسداً ومسكناً ، والحكمة للصوت نفساً وروحاً .

فكما أن أجساد البشر تكرم وتعز لمكان الروح فكذلك أصوات الكلام تشرف للحكمة التي فيها ، والكلام عالي المنزلة ، رفيع الدرجة ، قاهر السلطان ، نافذ الحكم في الحق والباطل ، وهو القاضي العدل ، والشاهد المرتضى ، يأمر وينهى ، ولا طاقة للباطل أن يقوم قدام كلام الحكمة ؛ كما لا يستطيع الظل أن يقوم قدام شعاع الشمس ، ولا طاقة للبشر أن ينفذوا غور الحكمة ؛ كما لا طاقة لهم أن ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس ، ولكأنهم ينالون من ضوء عين الشمس ما تحيا به أبصارهم ، ويستدلون به على حوائجهم فقط ، فالكلام كالملك المحجوب الغائب وجهه الشاهد أمره ، وكالشمس العزيزة الظاهرة وعصرها مكنون ، وكالنجوم الزاهرة التي قد يهتدي بها من لا يقف على سيرها ، فهو مفتاح الخزائن النفيسة ، وشراب الحياة الذي من شرب منه . . . لم يمت ، ودواء الأسقام الذي من سقي منه . . . لم يسقم<sup>(١)</sup>

فهذا الذي ذكره الحكيم نبذة من تفهيم معنى الكلام ، والزيادة عليه لا تليق بعلم المعاملة ، فينبغي أن يقتصر عليه .



### الثاني : التعظيم للمتكلم :

فالقارئ عند البداية بتلاوة القرآن ينبغي أن يحضر في قلبه عظمة المتكلم ، ويعلم أن ما يقرؤه ليس من كلام البشر ، وأن في تلاوة كلام الله تعالى غاية الخطر ، فإنه تعالى قال : ﴿ لَا يَسْمَعُ إِلَّا الظُّهْرُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، وكما أن ظاهر جلد المصحف وورقه محروس عن ظاهر بشرة اللامس إلا إذا كان متطهراً . . فباطن معناه أيضاً بحكم عز وجلاله محجوب عن باطن القلب إلا إذا كان متطهراً عن كل رجس ، ومستنيراً بنور التعظيم والتوقير ، وكما لا يصلح لمس جلد المصحف كل يد . . فلا يصلح لتلاوة حروفه كل لسان ، ولا لنيل معانيه كل قلب ، ولمثل هذا التعظيم كان عكرمة بن أبي جهل إذا نشر المصحف . . غشي عليه ويقول : ( هو كلام ربي ، هو كلام ربي )<sup>(٣)</sup>

فتعظيم الكلام بتعظيم المتكلم ، ولن تحضره عظمة المتكلم ما لم يتفكر في صفاته وجلاله وأفعاله ، فإذا خطر بباليه العرش والكرسي والسموات والأرضون وما بينهما من الجن والإنس والدواب والأشجار ، وعلم أن الخالق لجميعها والقادر عليها والرازق لها واحد ، وأن الكل في قبضة قدرته مرددون بين فضله ورحمته ، وبين نعمته وسطوته ، إن أنعم . . فبفضله ، وإن عاقب . . فبعذله ، وأنه الذي يقول : « هؤلاء في الجنة ولا أبالي ، وهؤلاء

(١) قوت القلوب ( ٤٧/١ ) ، وقال بعد هذه الحكاية : ( نقلت هذا نقلاً من كلام الصديق الحكيم الذي خاطب به الملك فاستجاب له بإذن الله عز وجل ) ، ثم أشار إلى فضل الله تعالى وإلهامه لهذا الحكيم بما فتح عليه من حسن التشبيه .

(٢) وهو إخبار في معنى الإنشاء ، والتطهير أعم من تطهير الظاهر والباطن « إتحاف » ( ٥٠٤/٤ ) .

(٣) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٣٧١/١٧ ) ، والحاكم في « المستدرک » ( ٢٤٣/٣ ) .

في النار ولا أبالي»<sup>(١)</sup>، وهذا غاية العظمة والتعالي.. فبالفكر في أمثال هذا يحضر تعظيم المتكلم ثم تعظيم الكلام.



### الثالث: حضور القلب وترك حديث النفس:

قيل في تفسير: ﴿يَتَخَيَّرُ حُذِّ الْأَكْتَبِ بِقُوَّةٍ﴾ أي: بجِدِّ واجتهاد، وأخذُه بالجدِّ أن يكون متجذِّداً له عند قراءته، منصرف الهمَّة إليه عن غيره.

وقيل لبعضهم: إذا قرأت القرآن تحدَّث نفسك بشيء؟ فقال: أو شيء أحبَّ إليَّ من القرآن أحدث به نفسي؟!<sup>(٢)</sup>. وكان بعض السلف إذا قرأ سورة لم يكن قلبه فيها.. أعادها ثانية.

وهذه الصفة تتولَّد عمَّا قبلها من التعظيم، فإنَّ المعظم للكلام الذي يتلوهُ يستبشِّر به ويستأنس ولا يغفل عنه، ففي القرآن ما يستأنس به القلب إن كان التالي أهلاً له، فكيف يطلبُ الأنس بالفكر في غيره وهو في متنزه ومتفرج<sup>(٣)</sup>، والذي يتفرج في المتنزهات لا يتفكر في غيرها؛ فقد قيل: إنَّ في القرآن ميادينَ وساتينَ ومقاصيرَ وعرائسَ ودبابيحَ ورياضاً وخانات<sup>(٤)</sup>، فالميمات ميادينَ القرآن، والراءات بساتينَ القرآن، والحاءات مقاصيرُهُ، والمسيحات عرائسُ القرآن، والحاميات دبابيحُ القرآن، والمفضلُ رياضُهُ، والخانات ما سوى ذلك، فإذا دخلَ القارئ في الميادين، وقطفَ من البساتين، ودخلَ المقاصير، وشهد العرائس، وليسَ الديباج، وتنزَّه في الرياض، وسكنَ غرفَ الخانات.. استغرقه ذلك وشغله عمَّا سواه، فلم يعزُب قلبه، ولم يتفرَّق فكره.



### الرابع: التدبُّر:

وهو وراء حضور القلب، فإنَّه قد لا يتفكر في غير القرآن، ولكنه يقتصر على سماع القرآن من نفسه وهو لا يتدبَّره، والمقصود من القراءة التدبُّر، ولذلك شُنَّ فيه الترتيل، لأنَّ الترتيل في الظاهر لِيَتِمَّكَّنَ من التدبُّر بالباطن، قال عليُّ رضي الله عنه: (لا خير في عبادة لا فقه فيها، ولا في قراءة لا تدبُّر فيها)<sup>(٥)</sup>.

وإذا لم يتمكَّن من التدبُّر إلا بترديد.. فليردِّدْ إلا أن يكون خلفَ إمام، فإنَّه لو بقي في تدبُّر آية وقد اشتغل الإمام بآية أخرى.. كان مسيئاً؛ مثل مَنْ يشتغل بالتعجب من كلمة واحدة ممَّن ينجيه عن فهم بقية كلامه، وكذلك إذا كان في تسبيح الركوع وهو متفكِّر في آية قرأها إمامه، فهذا وسواس، فقد روي عن عامر بن عبد قيس أنه قال: الوسواس يعتريني في الصلاة، فقبل: في أمر الدنيا؟ فقال: لأنَّ تختلفَ فيَّ الأسنة أحبَّ إليَّ من ذلك، ولكن يشتغل قلبي بموقفي بين يدي ربِّي عزَّ وجلَّ وأتي كيف أنصرف<sup>(٦)</sup>.

(١) حديث القبطيين رواه أبو يعلى في «مسنده» (٣٤٢٢) عن أنس مرفوعاً.

(٢) قوت القلوب (٤٦/١).

(٣) المتنزه - على صيغة اسم المفعول -: البساتين والمواضع البعيدة عن المساكن، والمتفرج على وزنه: أعم من ذلك. «إنحاف» (٥٠٤/٤).

(٤) الدبابيح: جمع ديباج، ثوب فاخر من الإبريسم.

(٥) رواه الدارمي في «سننه» (٣٠٥)، وأبو نعيم في «الحلية» (٧٧/١).

(٦) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١٥٦١) بنحوه.

فَعَدَّ ذَلِكَ وَسَوَاسًا ، وَهُوَ كَذَلِكَ ؛ فَإِنَّهُ يَشْغَلُهُ عَنْ فَهْمِ مَا هُوَ فِيهِ ، وَالشَّيْطَانُ لَا يَقْدِرُ عَلَى مِثْلِهِ إِلَّا بِأَنْ يَشْغَلَهُ بِمَهْمٍ دِينِي وَلَكِنْ يَمْنَعُهُ بِهِ عَنِ الْأَفْضَلِ ، وَلَمَّا ذُكِرَ ذَلِكَ لِلْحَسَنِ .. قَالَ : إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ عَنْهُ .. فَمَا اصْطَنَعَ اللَّهُ ذَلِكَ عِنْدَنَا .

وَرَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ ( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ) فَرَدَّدَهَا عَشْرِينَ مَرَّةً <sup>(١)</sup> ، وَإِنَّمَا رَدَّدَهَا لِتَدْبِيرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَعَانِيهَا .

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ : قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَا لَيْلَةً ، فَقَامَ بَايَةً يَرُدُّهَا ، وَهِيَ : ﴿ إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَلَا تَهْتُمْ إِلَّا بِذَلِكَ فَلَا تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْقَرِيبُ الْحَكِيمُ ﴾ <sup>(٢)</sup>

وَقَامَ تَمِيمُ الدَّارِيُّ لَيْلَةً بِهَذِهِ الْآيَةِ : ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ... ﴾ الْآيَةُ <sup>(٣)</sup>

وَقَامَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ لَيْلَةً يَرُدُّ هَذِهِ الْآيَةَ : ﴿ وَأَمَّا يَوْمَ الْفَتْحِ فَأَمَّا الْمُجْرِمُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup>

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : ( إِنِّي لَأَفْتَتِحُ السُّورَةَ فَيُوقِفُنِي بَعْضُ مَا أَشْهَدُ فِيهَا عَنِ الْفِرَاقِ مِنْهَا حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ ) <sup>(٥)</sup>

وَكَانَ بَعْضُهُمْ يَقُولُ : ( كُلُّ آيَةٍ لَا أَنْفَهُمُهَا وَلَا يَكُونُ قَلْبِي فِيهَا .. لَا أَعُدُّ لَهَا ثَوَابًا ) <sup>(٦)</sup>

وَحُكِيَ عَنْ أَبِي سَلِيمَانَ الدَّارَانِيِّ أَنَّهُ قَالَ : ( إِنِّي لَأَتْلُو الْآيَةَ فَأَقِيمُ فِيهَا أَرْبَعَ لَيَالٍ أَوْ خَمْسَ لَيَالٍ ، وَلَوْلَا أَنِّي أَقْطَعُ الْفَكْرَ فِيهَا .. مَا جَاوَزْتُهَا إِلَى غَيْرِهَا ) <sup>(٧)</sup>

وَعَنْ بَعْضِ السَّلَفِ أَنَّهُ بَقِيَ فِي سُورَةِ ( هُودٍ ) سَنَةً أَشْهَرَ يَكْزُرُهَا وَلَا يَفْرُغُ مِنَ التَّدْبِيرِ فِيهَا <sup>(٨)</sup>

وَقَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ : ( لِي فِي كُلِّ جُمُعَةٍ خِتَمَةٌ ، وَفِي كُلِّ شَهْرِ خِتَمَةٌ ، وَفِي كُلِّ سَنَةٍ خِتَمَةٌ ، وَلِي خِتَمَةٌ مِنْذُ ثَلَاثِينَ سَنَةً مَا فَرَعْتُ مِنْهَا بَعْدَ ) <sup>(٩)</sup> ، وَذَلِكَ بِحَسَبِ دَرَجَاتِ تَدْبِيرِهِ وَتَفْتِيضِهِ ، وَكَانَ هَذَا أَيْضًا يَقُولُ : ( أَقَمْتُ نَفْسِي مَقَامَ الْأَجْرَاءِ ، فَأَنَا أَعْمَلُ مِائِمَةً وَمِائِمَةً وَمِائِمَةً وَمِائِمَةً وَمِائِمَةً ) <sup>(١٠)</sup>



(١) رواه أبو الشيخ في « أخلاق النبي ﷺ » ( ٥٥١ ) .

(٢) رواه النسائي ( ١٧٧/٢ ) ، وابن ماجه ( ١٣٥٠ ) .

(٣) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٩٤ ) ، والطبراني في « الكبير » ( ٥٠/٢ ) .

(٤) رواه القاسم بن سلام في « فضائل القرآن » ( ص ١٤٨ ) ، وفيه قراءة ﴿ وَتَلَعُوا نُوحًا ذُنُوبًا فِيهِ إِلَى اللَّهِ ﴾ ، وفي رواية : ﴿ إِنْ أَلَسْنَا أَنْفُسَنَا بِدَلِّ مَا ذَكَرَ الْمُصَنِّفُ ، وَحُكِيَ تَكْرِيرُ الْأَيِّ عَنْ ابْنِ سَعْدٍ ، وَعَمْرٍو بْنِ عَبْدِ قَيْسٍ ، وَأَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ .

(٥) قوت القلوب ( ٤٦/١ ) .

(٦) قوت القلوب ( ٤٦/١ ) .

(٧) قوت القلوب ( ٥٠/١ ) .

(٨) قوت القلوب ( ٥٠/١ ) .

(٩) قوت القلوب ( ٥٠/١ ) ، والخبر المذيل له الآتي .. فيه كذلك .

(١٠) والميامنة : معاملة يوم بيوم ، والمسابعة : معاملة الأسبوع إلى الأسبوع ، والمشاورة : معاملة الشهر إلى الشهر ، والمسانة : معاملة السنة إلى السنة .

## الخامس : التفهيم :

وهو أن يستوضح من كل آية ما يليق بها ، إذ القرآن يشتمل على ذكر صفات الله عز وجل ، وذكر أفعاليه ، وذكر أحوال الأنبياء عليهم السلام ، وذكر أحوال المكذبين لهم ، وأنهم كيف أهلكوا ، وذكر أوامره وزواجره ، وذكر الجنة والنار .

- أمّا صفات الله عز وجل : فكقوله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ، وكقوله تعالى : ﴿ أَلَيْكَ الْفَدُولُ السَّاعِدُ الْمُدْبِرُ الْمُتَمَتِّعُ الْعَزِيزُ الْحَبِيبُ الْمُتَكَبِّرُ ﴾ ، فليتأمل معاني هذه الأسماء والصفات لينكشف له أسرارها ، فتحتها معاني مدفونة لا تنكشف إلا للموفقين ، وإليه أشار علي رضي الله عنه بقوله : ( ما أسر إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً كتمه عن الناس إلا أن يؤتي الله عز وجل عبداً فهماً في كتابه )<sup>(١)</sup> ، فليكن حريصاً على طلب ذلك الفهم .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : ( من أراد علم الأولين والآخرين . . فليثور القرآن )<sup>(٢)</sup> ، وأعظم علوم القرآن تحت أسماء الله عز وجل وصفاته ؛ إذ لم يدرك أكثر الخلق منها إلا أموراً لا تفتق بأفهامهم ، ولم يعثروا على أغوارها<sup>(٣)</sup> .  
- وأمّا أفعاله تعالى : فذكره خلق السماوات والأرض وغيرها ، فليفهم التالي منها صفات الله عز وجل وجلاله ؛ إذ الفعل يدل على الفاعل ، فتدل عظمته على عظمته ، فينبغي أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل ، فمن عرف الحق . . رآه في كل شيء ؛ إذ كل شيء فهو منه وإليه ، وبه وله ، فهو الكل على التحقيق<sup>(٤)</sup> ، ومن لا يراه في كل ما يراه . . فكأنه ما عرفه ، ومن عرفه . . عرف أن كل شيء ما خلا الله باطل ، وأن كل شيء هالك إلا وجهه ، لا أنه سيبطل في ثاني الحال ، بل هو الآن باطل إن اعتبر ذاته من حيث هو ، إلا أن يعتبر وجوده من حيث إنه موجود بالله عز وجل وبقدرته ، فيكون له بطريق التبعية ثبات ، وبطريق الاستقلال بطلان مخض ، وهذا مبدأ من مبادئ علم المকাশفة<sup>(٥)</sup> .  
ولهذا ينبغي إذا قرأ التالي قوله عز وجل : ﴿ أَقْرَبُهُ مَا عَرَفْتُ ﴾ ، ﴿ أَقْرَبُهُ الْمَلَّةَ الَّتِي تَشْرُونَ ﴾ ، ﴿ أَقْرَبُهُ النَّارَ الَّتِي تُرَوَّن ﴾ ، ﴿ أَقْرَبُهُ مَا تَحْتُونَ ﴾ . . ألا يقصر نظره على الماء والنار والحرب والمنى ، بل يتأمل في المنى وهو نطفة متشابهة الأجزاء ، ثم ينظر في كيفية انقسامها إلى اللحم والعظم والعروق والعصب ، وكيفية تشكّل أعضائها بالأشكال المختلفة من الرأس واليد والرجل والكبد والقلب وغيرها ، ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغيرها ، ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات المذمومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل والتكذيب والمجادلة ؛ كما قال تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نَظْفَةٍ إِذَا هُوَ حَصِيمٌ مُؤَيَّنٌ ﴾ ، فيتأمل هذه العجائب ليرقى منها إلى أعجب العجائب ، وهو الصنعة<sup>(٦)</sup> التي منها صدرت هذه الأعاجيب ، فلا يزال ينظر إلى الصنعة ويرى الصانع<sup>(٧)</sup>

(١) رواه النسائي (٢٣/٨) بنحوه .

(٢) رواه ابن المبارك في « الزهد » (٨١٤) .

(٣) انظر « المقصد الأسنى » (ص ٣) .

(٤) انظر « المقصد الأسنى » (ص ٤٢) .

(٥) أجمع بشيء من البسط المصنّف رحمه الله تعالى في الحديث عن هذا المبدأ في « مشكاة الأنوار » (ص ٤٥) .

(٦) في جميع النسخ : ( الصفة ) ، والمثبت من « الإتحاف » ( ٥١/٤ ) ، ولعله الصواب ، والله أعلم .

(٧) وعبارة المصنّف في « مشكاة الأنوار » (ص ٤٥) : ( ثم ترتقي جملتها إلى نور الأنوار ومعدنها الأول ، وأن ذلك هو الله عز وجل وحده لا شريك له ، وأن سائر الأنوار مستعارة ، وإنما الحقيقي نوره فقط ) .

- وأما أحوال الأنبياء عليهم السلام: فإذا سمع منها أنهم كيف كذبوا وضربوا وقتل بعضهم.. فليفهم منه صفة الاستغناء لله عز وجل عن الرسل والمرسل إليهم، وأنه لو أهلك جميعهم.. لم يؤثر في ملكه شيئاً، وإذا سمع نصرتهم في آخر الأمر.. فليفهم قدرة الله عز وجل وإرادته لنصرة الحق.

- وأما أحوال المكذبين: كعاد وثمود وما جرى عليهم، فليكن فهمه منه استشعار الخوف من سطوته ونقمته، وليكن حفظه منه الاعتبار في نفسه، وأنه إن غفل وأساء الأدب واغتر بما أمهل.. فربما تدركه النعمة وتنفذ فيه القضية.

وكذلك إذا سمع وصف الجنة والنار وسائر ما في القرآن، فلا يمكن استقصاء ما يفهم منها؛ لأن ذلك لا نهاية له، وإنما لكل عبد منه بقدر رزقه، فلا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين، ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِثْلًا لِكِتَابِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَعَكَ كِتَابِي رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾.

ولذلك قال علي رضي الله عنه: (لو شئت.. لأقرئت سبعين بعيراً من تفسير «فاتحة الكتاب»)<sup>(١)</sup>

فالغرض مما ذكرناه التنبيه على طريق التفهم لينفتح بابه، فأما الاستقصاء.. فلا مطمع فيه، ومن لم يكن له فهم ما في القرآن ولو في أدنى الدرجات.. دخل في قوله تعالى: ﴿وَهُنَّ مَن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِذَا أُولَئِكَ الَّذِينَ كَذَّبُوا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾، والطابع: هي الموانع التي سذكها في موانع الفهم، وقد قيل: (لا يكون المريد مريداً حتى يجد في القرآن كل ما يريد، ويعرف منه النقصان من المزيد، ويستغني بالمولى عن العبيد)<sup>(٢)</sup>



#### السادس: التخلي عن موانع الفهم:

فإن أكثر الناس منعوا عن فهم معاني القرآن لأسباب وحجب أسدلها الشيطان على قلوبهم، فعميت عليهم عجائب أسرار القرآن، قال صلى الله عليه وسلم: «لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم.. لنظروا إلى الملكوت»<sup>(٣)</sup>، ومعاني القرآن من جملة الملكوت، وكل ما غاب عن الحواس ولم يدرك إلا بنور البصيرة.. فهو من الملكوت. وحجب الفهم أربعة:

- أولها: أن يكون الهم منصرفاً إلى تحقيق الحروف بإخراجها من مخارجها، وهذا يتولى حفظه شيطان وكَلِّ بالقراءة ليصرفهم عن فهم معاني كلام الله تعالى، فلا يزال يحملهم على ترديد الحرف يخل إليهم أنه لم يخرج من مخرج<sup>(٤)</sup>، فهذا يكون تأملهم مقصوراً على مخارج الحروف، فأنتي تنكشف له المعاني؟! وأعظم ضحكة للشيطان من كان مطيعاً لمثل هذا التلبس.

- ثانياً: أن يكون مقلداً لمذهب سمعه بالتقليد وجمده عليه، وثبت في نفسه التعصب له بمجرّد الاتباع للمسموع،

(١) قوت القلوب (٥٠/١).

(٢) قوت القلوب (٥٧/١) عن بعض العارفين.

(٣) رواه أحمد في «المسند» (٣٥٣/٢) في قصة الإسراء مرفوعاً.

(٤) ويوم عليهم أنهم كما تُعبدوا بهم معاني القرآن وإقامة حدوده.. متعبدون بتصحيح ألفاظه وإقامة حروفه المتلقة من أمة القراءة، ويزيد عليهم شيئاً آخر أجلى مما سبق؛ بأن يخطر على بالهم بأن القراءة بغير تجويد لحن، ولولا أنكم تجودون الألفاظ.. لا تصلون إلى فهم المعاني منها، ولعمري، هذا الذي يخل إليهم به حق وصدق، لكنه يريد بإلقاء مثل ذلك إليهم تنبسطهم عن المهم. «إتحاف» (٥١٢/٤).

مِنْ غيرِ وصولٍ إليه ببصيرةٍ ومشاهدةٍ ، فهذا شخصٌ قَبَدَهُ مَعْتَقَدُهُ عَنْ أَنْ يَجَاوِزَهُ ، فلا يَمَكِّنُهُ أَنْ يَخْطُرَ بِبَالِهِ غيرُ مَعْتَقَدِهِ ، فصَارَ نَظَرُهُ مَوْقُوفًا عَلَى مَسْمُوعِهِ ، فَإِنْ لَمَعَ بَرَقٌ عَلَى بَعْدٍ ، وبدا لَهُ مَعْنَى مِنَ المَعَانِي التي تَبَايُنُ مَسْمُوعَهُ . . حملَ عليه شيطانُ التقليدِ حملةً وَقَالَ : كَيْفَ يَخْطُرُ هذا بِبَالِكَ وَهُوَ خِلَافُ مَعْتَقَدِ آبَائِكَ ؟! فيَرى أَنَّ ذَلِكَ غُرُورٌ مِنَ الشَّيْطَانِ ، فيَتَبَاعَدُ مِنْهُ ، ويَحْتَرِزُ عَنْ مِثْلِهِ .

ولمُثِّلِ هذا قَالَتِ الصُّوفِيَّةُ : ( إِنَّ العِلْمَ حِجَابٌ ) <sup>(١)</sup> ، وأرادوا بالعلم : العقائد التي استمرَّ عليها أَكْثَرُ النَّاسِ بِمَجَرَّدِ التَّقْلِيدِ ، أو بِمَجَرَّدِ كَلِمَاتٍ جَدَلِيَّةٍ حَرَّزَهَا الْمُتَعَصِّبُونَ لِلْمَذَاهِبِ وَالْقَوَاهِ إِلَيْهِمْ ، فأَمَّا العِلْمُ الحَقِيقِيُّ الَّذِي هُوَ الكَشْفُ والمُشَاهَدَةُ بنورِ البصيرةِ . . فكَيْفَ يَكُونُ حِجَابًا وَهُوَ مُنْتَهَى المَطْلَبِ ، وهذا التَّقْلِيدُ قَدْ يَكُونُ باطلاً ، فيَكُونُ مانِعاً ؛ كَمَنْ يَعتقدُ مِنَ الاستِواءِ عَلَى العَرْشِ التَّمَكُّنَ والاستِقْرَارَ ، فَإِنْ خَطَرَ لَهُ مِثْلًا فِي القُدُوسِ أَنَّهُ المَقْدَسُ عَنْ كُلِّ مَا يَجُوزُ عَلَى خَلْقِهِ . . لَمْ يَمَكِّنْهُ تَقْلِيدُهُ مِنْ أَنْ يَسْتَقِرَّ ذَلِكَ فِي نَفْسِهِ ، ولو اسْتَقَرَّ فِي نَفْسِهِ . . لَانْجَرَّ إِلَى كَشْفِ ثَانٍ وَثَالِثٍ ، ولِتَوَاصَلَ ، وَلَكِنْ يَتَسَارَعُ إِلَى دَفْعِ ذَلِكَ عَنْ خَاطِرِهِ ؛ لِمُنَاقَضَتِهِ تَقْلِيدَهُ البَاطِلَ .

وقَدْ يَكُونُ حَقًّا وَيَكُونُ أَيْضًا مانِعاً مِنَ الفَهِمِ والكَشْفِ ؛ لِأَنَّ الحَقَّ الَّذِي كُفِّلَ الخَلْقُ اعْتِقَادَهُ لَهُ مَرَاتِبٌ وَدَرَجَاتٌ ، وَلَهُ مَبْدَأٌ ظَاهِرٌ وَغُورٌ باطنٌ ، وَجُمُودٌ الطَّيْعِ عَلَى الظَّاهِرِ يَمْنَعُ مِنَ الوُصُولِ إِلَى الغُورِ البَاطِنِ كما ذَكَرْنَاهُ فِي الفُرْقِ بَيْنَ العِلْمِ الظَّاهِرِ وَالبَاطِنِ فِي كِتَابِ قَوَاعِدِ العَقَائِدِ .

- ثَالِثُهَا : أَنْ يَكُونَ مَصْرًا عَلَى ذَنْبٍ أَوْ مُتَصِفًا بِكَبِيرٍ أَوْ مُبْتَلًى فِي الجَمْلَةِ بِهَوًى فِي الدُّنْيَا مَطَاعٍ ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ سَبَبٌ ظِلْمَةِ القَلْبِ وَصَدْيِهِ ، وَهُوَ كَالخَبَثِ عَلَى المَرَاةِ ، فَيَمْنَعُ جِلَّةَ الحَقِّ مِنْ أَنْ تَتَجَلَّى فِيهِ ، وَهُوَ أَعْظَمُ حِجَابٍ لِلْقَلْبِ ، وَيَبْ حُجِبَ الْأَكْثَرُونَ ، وَكَلِمَا كَانَتِ الشَّهَوَاتُ أَشَدَّ تَرَاكُمًا . . كَانَتِ مَعَانِي الكَلَامِ أَشَدَّ احْتِجَابًا ، وَكَلِمَا خَفَّ عَنِ القَلْبِ اتَّفَعَالَ الدُّنْيَا . . قَرَّبَ تَجَلِّيَ المَعْنَى فِيهِ .

فَالْقَلْبُ مِثْلُ المَرَاةِ ، وَالشَّهَوَاتُ مِثْلُ الصُّدَأِ ، وَمَعَانِي القُرْآنِ مِثْلُ الصُّورِ التي تَتَرَاءَى فِي المَرَاةِ ، وَالرِّيَاضَةُ لِلْقَلْبِ بِإِمَاظَةِ الشَّهَوَاتِ مِثْلُ تَصْقِيلِ الجَلَاءِ لِلْمَرَاةِ ، وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا عَظُمَتْ أُمْتِي الدِّينَارُ وَالدَّرْهَمُ . . نُزِعَ مِنْهَا هَيْبَةُ الإِسْلَامِ ، وَإِذَا تَرَكَوا الأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ . . حُرِّمُوا بَرَكَةُ الوَحْيِ » <sup>(٢)</sup> ، قَالَ الفَضِيلُ : ( يَعْنِي : حُرِّمُوا فَهْمَ القُرْآنِ ) <sup>(٣)</sup>

وقَدْ شَرَطَ اللَّهُ تَعَالَى الإِنَابَةَ فِي الفَهِمِ وَالتَّذَكُّرِ ، فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ تَبَيَّنْهُ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴾ ، وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ﴾ ، وَقَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : ﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ ، فَالَّذِي أَثَّرَ غُرُورُ الدُّنْيَا عَلَى نَعِيمِ الآخِرَةِ . . فَلَيْسَ مِنْ ذَوِي الْأَلْبَابِ ، وَلِذَلِكَ لَا نَتَكَشَّفُ لَهُ أَسْرَارُ الكِتَابِ .

- رَابِعُهَا : أَنْ يَكُونَ قَدْ قَرَأَ تَفْسِيرًا ظَاهِرًا وَاعْتَقَدَ أَنَّهُ لَا مَعْنَى لِكَلِمَاتِ القُرْآنِ إِلَّا مَا تَنَاوَلَهُ النُّقْلُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٍ وَغَيْرِهِمَا ، وَأَنَّ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ تَفْسِيرٌ بِالرَّأْيِ ، وَ« أَنَّ مَنْ فَسَّرَ القُرْآنَ بِرَأْيِهِ . . فَقَدْ تَبَوَّأَ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » <sup>(٤)</sup> ،

(١) أي : بين العبد والوصول إلى الله ، وربما زادوا فقالوا : ( حجاب الله الأكبر ) . انظر « الإتحاف » ( ٥١٣/٤ ) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « العقوبات » ( ٣٧ ) عن الفضيل معضلاً ، وهو عند الحكيم الترمذي في « نوادر الأصول » ( ص ٢١٦ ) ، وقد أورد سند الحكيم الحافظ الزيلعي في « تخریج الأحاديث والآثار » ( ٤٧٢/١ ) عن أبي هريرة مرفوعاً .

(٣) قوت القلوب ( ٥٨/١ ) .

(٤) رواه الترمذي ( ٢٩٥١ ) .



فهذا أيضاً مِنَ الحُجُبِ العَظِيمَةِ ، وسنبيِّنُ معنى التفسيرِ بالرأْيِ في البابِ الرابعِ ، وأنَّ ذلكَ لا يَنَاقِضُ <sup>(١)</sup> قولَ عليٍّ رضي الله عنه : ( إِنْ أَنْ يُؤْتِيَ اللهُ عَبْدًا فَهَمًّا فِي الْقُرْآنِ ) ، وأنَّه لَوْ كَانَ المَعْنَى هُوَ الظَّاهِرُ المَنقُولُ .. لما اختلفَ الناسُ فِيهِ .

### السابعُ : التخصيصُ :

وهو أَنْ يَقْدَرُ أَنَّ المَقْصودَ بِكُلِّ خطابٍ في القرآنِ ، فَإِنْ سَمِعَ أَمْرًا أَوْ نَهْيًا .. قَدَّرَ أَنَّ المَنْهِي والمَأْمُورُ ، وَإِنْ سَمِعَ وَعْدًا أَوْ وَعِيدًا .. فَكَمَثَلِ ذَلِكَ ، وَإِنْ سَمِعَ قَصَصَ الأولينَ والأنبياءِ .. عَلِمَ أَنَّ السَّمَرَ غَيْرُ مَقْصُودٍ ، وَأَمَّا المَقْصُودُ لِيَعْتَبَرَ بِهِ ، وَلِيَأْخُذَ مِنْ تَضَاعُيفِهِ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ ، فَمَا مِنْ قِصَّةٍ فِي الْقُرْآنِ إِلَّا وَسَيَّاقُهَا لِفَاعِدَةٍ فِي حَقِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُمَّتِهِ ، وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى : ﴿ مَا تَشَاءُ بِهِ إِذْدَلَّكَ ﴾ ، فليَقْدِرِ العَبْدُ أَنَّ اللهَ يَثْبُتُ فَوَادَهُ بِمَا يَقْضُهُ عَلَيْهِ مِنْ أَحْوَالِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَصَبْرِهِمْ عَلَى الْإِيذَاءِ ، وَثَبَاتِهِمْ فِي الدِّينِ لانتظارِ نَصْرِ اللهِ تَعَالَى .

وكَيْفَ لَا يَقْدَرُ هَذَا وَالْقُرْآنُ مَا أَنْزَلَ عَلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَسُولِ اللهِ خَاصَّةً ، بَلْ شِفَاءً وَهْدًى وَرَحْمَةً وَنُورًا لِلْعَالَمِينَ ، وَلِذَلِكَ أَمَرَ اللهُ تَعَالَى الْكَافَّةَ بِشُكْرِ نِعْمَةِ الْكِتَابِ ، فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَطَلَّكَمُ ﴾ ، وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ﴾ ، ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ الْحَكِيمَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ ، ﴿ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ﴾ ، ﴿ إِنِّيهِمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ ذِكْرٍ ﴾ ، ﴿ هَذَا بَصِيرَتُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ ، ﴿ هَذَا بَيِّنَاتٍ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ .

وَإِذَا قَصِدَ بِالْخُطَابِ جَمِيعَ النَّاسِ .. فَقَدْ قَصِدَ الْآحَادَ ، فَهَذَا الْوَاحِدُ الْقَارِئُ مَقْصُودٌ ، فَمَا لَهُ وَلِسَائِرِ النَّاسِ ؟! فَلْيَقْدِرْ أَنَّ المَقْصُودَ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَأُخِي إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنُ لِأَذِّنْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ﴾ ، قَالَ مُحَمَّدٌ بْنُ كَعْبٍ الْقُرْظِيُّ : ( مَنْ بَلَغَهُ الْقُرْآنُ .. فَكَأَنَّمَا كَلَّمَهُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ ) <sup>(٢)</sup>

وَإِذَا قَدَّرَ ذَلِكَ .. لَمْ يَتَخَذْ دِرَاسَةَ الْقُرْآنِ عَمَلَهُ ، بَلْ يَقْرَأُهُ كَمَا يَقْرَأُ الْعَبْدُ كِتَابَ مَوْلَاهُ الَّذِي كَتَبَهُ إِلَيْهِ لِيَتَأَمَّلَهُ وَيَعْمَلَ بِمَقْتَضَاهُ ، وَلِذَلِكَ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : ( هَذَا الْقُرْآنُ رِسَائِلُ أَنْتَنَا مِنْ قَبْلِ رَبِّنَا عَزَّ وَجَلَّ بِعَهْدِهِ ، نَتَدَبَّرُهَا فِي الصَّلَوَاتِ ، وَنَقْفُ عَلَيْهِا فِي الْخُلُوتِ ، وَنَنْفَعُهَا فِي الطَّاعَاتِ بِالسَّنَنِ الْمُتَعَبَاتِ ) <sup>(٣)</sup>

وَكَانَ مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ يَقُولُ : ( مَا زَرَعَ الْقُرْآنُ فِي قُلُوبِكُمْ يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ ؟ إِنَّ الْقُرْآنَ رِبْعُ الْمُؤْمِنِ ؛ كَمَا أَنَّ الْغَيْثَ رِبْعُ الْأَرْضِ ) <sup>(٤)</sup>

وَقَالَ قَتَادَةُ : ( لَمْ يَجَالِسْ أَحَدٌ هَذَا الْقُرْآنَ إِلَّا قَامَ بِزِيَادَةٍ أَوْ نَقْصَانٍ ، قَالَ اللهُ تَعَالَى : ﴿ هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴾ ) <sup>(٥)</sup>

(١) فِي النسخة (ق) : ( يَنَاقِضُ ) ، وَانظُرْ « الْإِتِّحَافُ » ( ٥١٦/٤ ) .

(٢) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ فِي « تَفْسِيرِهِ » ( ٢٠٦/٧/٥ ) ، وَفِيهِ : ( فَكَأَنَّمَا رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ) .

(٣) أَوْرَدَهُ فِي « قُوَّةِ الْقُلُوبِ » ( ٥٨/١ ) عَنْ الْحَسَنِ بَنِيهِ .

(٤) رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » ( ٣٥٨/٢ ) ، وَتَمَامُهُ : ( فَإِنَّ اللهَ يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ، فَيَصِيبُ الْحَشَّ ، فَتَكُونُ فِيهِ الْحَبَّةُ ، فَلَا يَسْمَعُهَا نَحْنُ مُرْصَدِينَ أَنْ تَهْتَزَّ وَتَخْضَرَّ وَتَحْسَنَ ، فَبِأَمَلَةِ الْقُرْآنِ ، مَاذَا زَرَعَ الْقُرْآنُ فِي قُلُوبِكُمْ ؟ أَيْنَ أَصْحَابُ سُورَةِ ؟ أَيْنَ أَصْحَابُ سُورَتَيْنِ ؟ مَاذَا عَمِلْتُمْ فِيهَا ؟ ) .

(٥) رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي « الزَّهْدِ » ( ٧٨٨ ) ، وَالْفَرِيَابِيُّ فِي « فَضَائِلِ الْقُرْآنِ » ( ٧٨ ) مِنْ طَرِيقِهِ .

## الثامن : التأثر :

وهو أن يتأثر قلبه بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات ، فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد نصف به قلبه ؛ من الحزن والخوف والرجاء وغيره ، ومهما تمت معرفته . . كانت الخشية أغلب الأحوال على قلبه ، فإن التضييق غالب على آيات القرآن ؛ فلا يرى ذكر المغفرة والرحمة إلا مقروناً بشروط يقصُر العارف عن نيلها ؛ كقوله عز وجل : ﴿ وَإِلَىٰ لَقَدَّارٍ ﴾ ، ثم أتبع ذلك بأربعة شروط : ﴿ لَمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ أُنْتَبِذَ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ وَالْقَصْرِ ﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنٍ خَسِيرٌ ﴿ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَوُضِعَ لَهُمُ الْغُفْرَانُ ﴾ ذكر أربعة شروط ، وحيث اقتصر . . ذكر شرطاً جامعاً فقال تعالى : ﴿ إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ، فالإحسان يجمع الكل ، وهكذا من يتصفح القرآن من أوله إلى آخره .

ومن فهم ذلك . . فجدري بأن يكون حاله الخشية والحزن ، ولذلك قال الحسن : ( والله ؛ ما أصبح اليوم عبد يتلو هذا القرآن يؤمن به . . إلا كثر حزنه وقل فرحه ، وكثر بكأؤه وقل ضحكؤه ، وكثر نصبه وشغله وقلت راحته وبطالته )<sup>(١)</sup> وقال وهيب بن الورد : ( نظرنا في هذه الأحاديث والمواعظ ، فلم نجد شيئاً أرق للقلوب ولا أشد استجلاباً للحزن من قراءة القرآن وتفهمه وتدبره )<sup>(٢)</sup>

فتأثر العبد بالتلاوة : أن يصير بصفة الآية المتلوة ؛ فعند الوعيد وتقييد المغفرة بالشروط يتضاءل من خيفته كأنه يكاد يموت ، وعند التوشيع ووعيد المغفرة يستبشر كأنه يطير من الفرح ، وعند ذكر الله وصفاته وأسمائه يتطأطأ خضوعاً لجلاله واستشعاراً لعظمته ، وعند ذكر الكفار ما يستحيل على الله تعالى كذكرهم لله سبحانه ولداً وصاحبة . . بغضه صوته وينكسر في باطنه حياة من قبح مقاتلتهم ، وعند وصف الجنة ينبعث بباطنه شوقاً إليها ، وعند وصف النار ترتعد فرائضه خوفاً منها .

ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن مسعود : « اقرأ علي » . . قال : فافتتحت سورة ( النساء ) ، فلما بلغت ﴿ فَكَفَّ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ . . رأيت عينيه تدرغان بالدمع ، فقال لي : « حسبتك الآن »<sup>(٣)</sup> ، وهذا لأن مشاهدة تلك الحالة استغرقت قلبه بالكلية .

ولقد كان في الخائفين من خسر مغشياً عليه عند آيات الوعيد ، ومنهم من مات في سماع الآيات<sup>(٤)</sup> ، فمثل هذه الأحوال يخرج من أن يكون حاكياً في كلامه ، فإذا قال : ﴿ إِنَّيْ لَنَافٍ إِنِ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ فإذا لم يكن خائفاً . . كان حاكياً .

وإذا قال : ﴿ رَبَّنَا عَلَيْنَا مَثَلُ الْآيَةِ وَالنَّبَاِ وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ ولم يكن حاله التوكل والإنابة . . كان حاكياً .

وإذا قال : ﴿ وَلَتَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا أَدَّبْتُمُونَا ﴾ . . فليكن حاله الصبر أو العزيمة عليه ؛ حتى يجد حلاوة التلاوة .

(١) قوت القلوب ( ٤٧/١ ) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ١٤٢/٨ ) .

(٣) رواه البخاري ( ٤٥٨٢ ) ، ومسلم ( ٨٠٠ ) .

(٤) وقد ألف الشنبل في ذلك كتاباً سماه : « قتلى القرآن » ، وروى الترمذي ( ٤٤٥ ) عن بهز بن حكيم قال : ( كان زرارة بن أوفى قاضي البصرة ، وكان يؤم في بني قشير ، فقرأ يوماً في صلاة الصبح : ﴿ لَقَدْ يَمُرُّ فِي الْعَرَفِ عَالَمٌ ﴾ فَذَكَرَ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ عَصِيرٍ ﴾ خراً ميتاً ، فكانت فيمن احتمله إلى داره ) ، وقد تقدم ، وانظر « الإنحاف » ( ٥١٩/٤ ) .

فإن لم يكن بهذه الصفات ولم يتردد قلبه بين هذه الحالات .. كَانَ حَظُّهُ مِنَ التَّلَاوَةِ حَرَكَةَ اللِّسَانِ مَعَ صَرِيحِ اللَّحْنِ عَلَى نَفْسِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَلَا لَمَسَهُ اللَّهُ عَلَى الظُّلُمَاتِ﴾ ، وفي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كَرِهَ مَقَامًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ يَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ ، وفي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَهُوَ فِي عَفْوٍ مُعْرِضُونَ﴾ ، وفي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ قَالَى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ ، وفي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَنْ لَمْ يَنْتَظِرْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ إلى غير ذلك مِنَ الآيَاتِ .

وكانَ داخلًا في معنى قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَخْتَوُونَ الْحَسْبَ إِلَّا أَتَمَاتَ﴾ يعني: إلا التلاوة المجرودة ، وفي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَسَكَتَيْنِ مِّنْ عَائِدَةٍ فِي السَّكُونِ وَالْأَرْضِ يَمُوتُنَ عَلَيْهَا وَهِيَ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ ، لأنَّ القرآنَ هُوَ الْمَبِينُ لِنَتْلِكَ الْآيَاتِ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، ومهما تجاوزَها ولم يتأثر بها .. كَانَ معرضاً عنها ، ولذلك قيل: (إِنَّ مَنْ لَمْ يَكُنْ مُتَصِفًا بِأَخْلَاقِ الْقُرْآنِ ؛ فَإِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ .. نَادَاهُ اللَّهُ تَعَالَى: مَا لَكَ وَلِكَلَامِي وَأَنْتَ مُعْرِضٌ عَنِّي؟! دَخَّ عَنْكَ كَلَامِي إِنْ لَمْ تُبَيِّنْ إِلَيَّ) <sup>(١)</sup>

ومثالُ العاصي إذا قرأ القرآنَ وكثره مثالُ مَنْ يكثرُ كتابَ الملكِ في كلِّ يومٍ مرَّاتٍ وقد كتبَ إليه في عمارة مملكته وهو مشغولٌ بتخريبها ومقتصرٌ على دراسة كتابه ، فلعلَّه لو تركَ الدِّراسةَ عندَ المخالفة .. لكانَ أبعدَ عَنِ الاستِهْزاءِ واستحقاقِ المَقْتِ ، ولذلك قالَ يوسفُ بنُ أسباط: (إِنِّي لأُهمُّ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ ، فَإِذَا كُذِّرتُ مَا فِيهِ .. خَشِيتُ الْمَقْتَ ، فَأَعْدَلْتُ إِلَى التَّسْبِيحِ وَالِاسْتِغْفَارِ) <sup>(٢)</sup>

والمعرضُ عَنِ الْعَمَلِ بِهِ أريدَ بقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَبَدَّلُوا وَرَاءَهُ ظُهُورَهُمْ وَاسْتَفْزَؤا بِهِ ذِمًّا قَلِيلًا قَلِيلًا مَا يَشْتَرُونَ﴾ ، ولذلك قالَ رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اقْرَءُوا الْقُرْآنَ مَا اتَّخَلَفَ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ ، وَلَا تَلْهُ جُلُودُكُمْ ، فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ .. فَلَسْتُمْ تَقْرَؤُونَهُ» ، وفي بعضها: «إِذَا اخْتَلَفْتُمْ .. فَقُومُوا عَنْهُ» <sup>(٣)</sup>

قالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَالَتْهُمْ لِحْمَتًا﴾ وقالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ أَحْسَنَ النَّاسِ صَوْتًا بِالْقُرْآنِ الَّذِي إِذَا سَمِعْتَهُ يَقْرَأُ .. رَأَيْتَ أَنَّهُ يَخْشَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ» <sup>(٤)</sup>

وقالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يُسْمَعُ الْقُرْآنُ مِنْ أَحَدٍ أَشْهَى مِنْهُ مِمَّنْ يَخْشَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ» <sup>(٥)</sup> فالقرآنُ يراودُ لاسْتِجْلَابِ هَذِهِ الْأَحْوَالِ إِلَى الْقَلْبِ وَالْعَمَلِ بِهِ ، وإلا .. فالْمُؤَنَّةُ فِي تَحْرِيكِ اللِّسَانِ بِحُرُوفِهِ خَفِيفَةٌ ، وَلِذَلِكَ قَالَ بَعْضُ الْقُرَّاءِ: قَرَأْتُ الْقُرْآنَ عَلَى شَيْخٍ لِي ثُمَّ رَجَعْتُ لِأَقْرَأُ ثَانِيًا ، فَاثْتَهَرَنِي وَقَالَ: جَعَلْتَ الْقِرَاءَةَ عَلَيَّ عَمَلًا؟! اذْهَبْ فَاقْرَأْ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَانْظُرْ بِمَاذَا يَأْمُرُكَ وَمَاذَا يَنْهَيْكَ <sup>(٦)</sup>

وبهذا كَانَ شُغْلُ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي الْأَحْوَالِ وَالْأَعْمَالِ ، حَتَّى مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ

(١) رواه البيهقي في «الشعب» (٢٣٨٢) .

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٤٣/٨) بنحوه ، وهو بلفظه في «القول» (٥٨/١) .

(٣) رواه البخاري (٥٠٦٠) ، ومسلم (٢٦٦٧) ، دون قوله: «وَلَا تَلْهُ لَهْ جُلُودُكُمْ» ، واللفظ لصاحب «القول» (٥٨/١) ، ولين الجلود كناية عن الخسفة ، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَخْتَفُونَ تَلَوَاتُهُمْ تُلَّى بِكُلِّ جُلُودٍ مِّنْهُمْ وَتُظَاهَرُونَ إِلَىٰ نَصْرِ اللَّهِ﴾ .

(٤) رواه ابن ماجه (١٣٣٩) .

(٥) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١١٣) مرسلاً عن طاووس .

(٦) قول القلوب (٥٨/١) ، ولفظه: (فانظر ماذا يسمعك منه ، ونهيمك عنه) .

عشرين ألفاً من الصحابة<sup>(١)</sup>، لم يحفظ القرآن منهم إلا مئة، اختلفت منهم في اثنين<sup>(٢)</sup>، وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين<sup>(٣)</sup>، وكان الذي يحفظ (البقرة) و (الأنعام) من علمائهم<sup>(٤)</sup>، ولما جاء واحد ليتعلم القرآن، فانتهى إلى قوله تعالى: ﴿فَنَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۖ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾.. فقال: يكفيني هذا، وانصرف، فقال صلى الله عليه وسلم: «انصرف الرجل وهو فقيه»<sup>(٥)</sup>

ولنما العزيز مثل تلك الحالة التي يمن الله تعالى بها على قلب العبد عقيب فهم الآية، فأما مجرّد حركة اللسان.. فقليل الجدوى، بل التالي باللسان المعروض عن العمل جدير بأن يكون هو المراد بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَغْرَصَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَوْجِئَةً مِنْكُمْ وَخَشُرَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾، وبقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى﴾؛ أي: تركتها ولم تنتظر إليها ولم تعبأ بها، فإن المقصّر في الأمر يقال: إنّه نسي الأمر.

وتلاوة القرآن حقّ تلاوته: أن يشترك فيه اللسان والعقل والقلب، فحفظ اللسان تصحيح الحروف بالترتيل، وحظّ العقل تفسير المعاني، وحظّ القلب الاتعاظ والتأثر بالانجاز والاثمار، فاللسان يرتّل، والعقل يترجم، والقلب يتعظ.



### التاسع: الشرقي:

وأعني به: أن يترقّى إلى أن يسمع الكلام من الله عزّ وجلّ، لا من نفسه، فدرجات القراءة ثلاث: أَدْنَاهَا: أن يقدّر العبد كأنّه يقرؤه على الله تعالى واقفاً بين يديه وهو ناظر إليه ومستمع منه، فيكون حاله عند هذا التقدير السؤال والتملُّق والتضرُّع والابتهال.

الثانية: أن يشهد بقلبه كأنّ ربّه عزّ وجلّ يراه ويخاطبهُ بالطافه، ويناجيه بإنعامه وإحسانه، فمقامه الحياء والتعظيم والإصغاء والفهم.

(١) قال الحافظ العراقي: (لعله أُوَاد بالمدينة، وإلا.. فقد روينا عن أبي زرعة الرازي أنه قال: قبض عن مئة ألف وأربعة عشر ألفاً من الصحابة ممن روي عنه وسمع منه). «إتحاف» (٥٢٢/٤).

(٢) روى البخاري (٣٧٥٨)، ومسلم (٢٤٦٤) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما مرفوعاً: «استقرئوا القرآن من أربعة: من عبد الله بن مسعود - فبدا به - وسالم مولى أبي حذيفة، وأبي بن كعب، ومعاذ بن جبل». وروى البخاري (٣٨١٠)، ومسلم (٢٤٦٥) عن أنس رضي الله عنه قال: (جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أربعة، كلهم من الأنصار: أبي، ومعاذ بن جبل، وأبو زيد، وزيد بن ثابت، قال قتادة: من أبو زيد؟ قال أنس: أحد صومتي)، وبالروايتين يظهر الخلاف في الاثنين المختلف فيهما.

(٣) روى ابن الأثير في «المصاحف» - ذكر سنده القرطبي في «تفسيره» (٤٠/١) - عن ابن عمر قال: (كان الغاضل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر هذه الأمة لا يحفظ من القرآن إلا السورة أو نحوها، ورزقوا العمل بالقرآن، وإن آخر هذه الأمة يقرءون القرآن منهم العسبي والأعمى ولا يرزقون العمل به).

(٤) روى الترمذي (٢٨٧٦) عن أبي هريرة قال: بعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثاً وهم ذو عدد، فاستقرأهم، فاستقرأ كل رجل منهم ما معه من القرآن، فأثنى على رجل منهم من أحدثهم سنّاً، فقال: «ما معك يا فلان؟» قال: «معي كذا وكذا وسورة (البقرة)، قال: «أمعك سورة (البقرة)؟» فقال: نعم، قال: «فأذهب فأنت أميرهم» الحديث.

(٥) رواه أبو داود (١٣٩٩)، ولفظه عن عبد الله بن عمرو قال: أتني رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أقرئني يا رسول الله، فقال: «اقرأ ثلاثاً من ذوات (آل)»، فقال: كبرت سني واشتد قلبي وغلظ لساني، فقال: «اقرأ ثلاثاً من ذوات (حم)» فقال مثل قائلته، فقال: «اقرأ ثلاثاً من المسبحات»، فقال مثل قائلته، فقال الرجل: يا رسول الله؛ أقرئني سورة جامعة، فأقرأه النبي صلى الله عليه وسلم (إذا زلزلت الأرض) حتى فرغ منها، فقال الرجل: والذي بعثك بالحق؛ لا أزيد عليها أبداً، ثم أدير الرجل، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «أفلح الرويجل» مرتين.

الثالثة: أن يرى في الكلام المتكلم، وفي الكلمات الصفات، فلا ينظر إلى نفسه ولا إلى قراءته ولا إلى تعلق الإنعام به من حيث إنه منعّم عليه، بل يكون مقصور الهم على المتكلم، موقوف الفكر عليه؛ كأنه مستغرق بمشاهدة المتكلم عن غيره، وهذه درجة المقرّبين، وما قبلها درجة أصحاب اليمين، وما خرج عن هذا فهو درجات الغافلين.

وعن الدرجة العليا أخبر جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه قال: (والله؛ لقد تجلّى الله عز وجلّ خلقه في كلامه، ولكنهم لا يبصرون) <sup>(١)</sup>، وقال أيضاً وقد سأله عن حالة لحقته في الصلاة حتى خرّ مغشياً عليه، فلما سري عنه.. قيل له في ذلك، فقال: (ما زلت أردد الآية على قلبي حتى سمعتها من المتكلم بها، فلم يثبت جسمي لمعاينة قدرته) <sup>(٢)</sup>

وفي مثل هذه الدرجة تعظم الحلاوة ولذة المناجاة، ولذلك قال بعض الحكماء: (كنت أقرأ القرآن فلا أجده له حلاوة حتى تلوته كآتي أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلو على أصحابه، ثم رفعت إلى مقام فوقه، فكنت أتلوه كآتي أسمع من جبريل عليه السلام يلقيه على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم جاء الله بمنزلة أخرى، فانا الآن أسمع من المتكلم به، فعندها وجدت له لذة ونعماً لا أصبر عنه) <sup>(٣)</sup>

وقال عثمان وحذيفة رضي الله عنهما: (لو طهرت القلوب.. لم تشبع من قراءة القرآن) <sup>(٤)</sup>، وإنما قال ذلك لأنها بالطهارة تترقى إلى مشاهدة المتكلم في الكلام، ولذلك قال ثابت البناني: (كابدت القرآن عشرين سنة، وتنعمت به عشرين سنة) <sup>(٥)</sup>

وبمشاهدة المتكلم دون ما سواه يكون العبد ممثلاً لقوله تعالى: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾، ولقوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾، فمن لم يره في كل شيء.. فقد رأى غيره، وكل ما التفت إليه العبد سوى الله تعالى تضمن التفاته شيئاً من الشرك الخفي، بل التوحيد الخالص ألا يرى في كل شيء إلا الله عز وجلّ.



#### العاشر: التبرّي:

وأعني به: أن يتبرأ من حوله وقوته والالتفات إلى نفسه بعين الرضا والتزكية، فإذا تلا آيات الوعد والمذح للصالحين.. فلا يشهد نفسه عند ذلك، بل يشهد الموقنين والصديقين فيها، ويتشرف إلى أن يلحقه الله تعالى بهم. وإذا تلا آيات العقاب والمقصرين.. شهد نفسه هناك، وفدّر أنه المخاطب خوفاً وإشفاقاً، ولذلك كان عمر رضي الله عنه يقول: اللهم! إني أستغفرك لظلمي وكفري، فقيل له: هذا الظلم فما بال الكفر؟ فتلا قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ <sup>(٦)</sup>

(١) قوت القلوب (٤٧/١).

(٢) قوت القلوب (٤٧/١).

(٣) قوت القلوب (٤٩/١).

(٤) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣٠٠/٧)، وهو في «القوت» (٥٠/١).

(٥) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣٢٠/٢) ولفظه: (الصلاة بدل القرآن)، وهو بلفظ المصنف في «القوت» (٥٠/١).

(٦) ذكر السيوطي في «الدر المنثور» (٤٥/٥) أنه من رواية ابن أبي حاتم، وهو في «القوت» (٤٩/١).

(١) سبعين مرة

وقيل ليوسف بن أسباط : إذا قرأت القرآن بماذا تدعو ؟ فقال : بماذا أدعو !! أستغفر الله عز وجل من تقصيري

فإذا رأى نفسه بصورة التقصير في القراءة كان رؤيته سبب قريبه ، فإن من أشهد البعد في القرب .. أطف به في الخوف حتى يسوقه الخوف إلى درجة أخرى في القرب ورائها ، ومن أشهد القرب في البعد .. فكر به بالأمن الذي يفضيه إلى درجة أخرى في البعد أسفل مما هو فيه ، ومهما كان مشاهداً نفسه بعين الرضا .. صار محجوباً بنفسه ، فإذا جاوز حد الالتفات إلى نفسه ولم يشاهد إلا الله تعالى في قراءته .. انكشف له الملوكة .

قال سليمان بن أبي سليمان الداراني رضي الله عنه : وعد ابن ثوبان أماً له أن يطرعه عنده ، فأبطأ عليه حتى طلع الفجر ، فلقيه أخوه من الغد ، فقال له : وعدتني أن تطرع عندي فأخلفت !! فقال : لولا ميعادك ما أخبرتك بالذي حبسني عنك ؛ إني لما صليت العتمة .. قلت : أوتر قبل أن أجيئك ؛ لآتي لا آمن ما يحدث من الموت ، فلما كنت في الدعاء من الوتر .. رفعت لي روضة خضراء فيها أنواع الزهر من الجنة ، فما زلت أنظر إليها حتى أصبحت<sup>(٢)</sup>

وهذه المكاشفات لا تكون إلا بعد التبري عن النفس ، وعدم الالتفات إليها وإلى هواها ، ثم تخصص هذه المكاشفات بحسب أحوال المكاشف ، فحيث يتلو آيات الرجاء ويغلب على حاله الاستبشار .. تنكشف له صورة الجنة فيشاهدها كأنه يراها عياناً ، وإن غلب عليه الخوف .. كوشف بالنار حتى يرى أنواع عذابها ، وذلك لأن كلام الله تعالى يشتمل على السهل اللطيف ، والشديد العسوف ، والمرجوع والمخوف ، وذلك بحسب أوصافه ؛ إذ منها الرحمة والطف والانتقام والبطش ، فبحسب مشاهدة الكلمات والصفات يتقلب القلب في اختلاف الحالات ، وبحسب كل حالة منها يستعد للمكاشفة بأمر يناسب تلك الحالة ويقاربها ؛ إذ يستحيل أن يكون حال المستمع واحداً والمسموع مختلفاً ، إذ فيه كلام راض وكلام غضبان ، وكلام منعم وكلام منتقم ، وكلام جبار متكبر لا يبالي ، وكلام حنان متعطف لا يهمل .



(١) قوت القلوب ( ٥٨/١ ) .

(٢) قوت القلوب ( ٤٦/١ ) .

## الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأي من غير نقل

لعلك تقول: عظمت الأمر فيما سبق في فهم أسرار القرآن وما ينكشف لأرباب القلوب الزكية من معانيه، فكيف يستحب ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ.. فليتبوأ مقعده من النار»؟!<sup>(١)</sup> وعن هذا شنع أهل العلم بظاهر التفسير على أهل التصوف<sup>(٢)</sup> من المفسرين المنسوبين إلى التصوف في تأويل كلمات القرآن على خلاف ما نقل عن ابن عباس وسائر المفسرين، وذهبوا إلى أنه كفر، فإن صح ما قاله أهل التفسير.. فما معنى فهم القرآن سوى حفظ تفسيره؟ وإن لم يصح ذلك.. فما معنى قوله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ.. فليتبوأ مقعده من النار»؟

فاعلم: أن مَنْ زعم أن لا معنى للقرآن إلا ما يترجمه ظاهر التفسير.. فهو مخبر عن حد نفسه. وهو مصيب في الإخبار عن نفسه، ولكنه مخطئ في الحكم برذ الخلق كافة إلى درجته التي هي حده ومحطه<sup>(٣)</sup>، بل الأخبار والآثار تدل على أن في معاني القرآن متسعاً لأرباب الفهم.

قال علي رضي الله عنه: (إلا أن يؤتي الله عبداً فهماً في القرآن)<sup>(٤)</sup>، فإن لم يكن سوى الترجمة المنقولة.. فما ذلك الفهم؟!

وقال صلى الله عليه وسلم: «إن للقرآن ظهراً وبطناً، وحدّاً ومطلعاً»<sup>(٥)</sup>، ويروى أيضاً عن ابن مسعود موقوفاً عليه وهو من علماء التفسير<sup>(٦)</sup>، فما معنى الظاهر والبطن والحد والمطلع؟!

وقال علي كرم الله وجهه: (لو شئت.. لأقرت سبعين بعبيراً من تفسير «فاتحة الكتاب»)<sup>(٧)</sup>، فما معناه وتفسير ظاهرها في غاية الاختصار؟!

وقال أبو الدرداء: (لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوهاً)<sup>(٨)</sup>

وقد قال بعض العلماء: (لكل آية ستون ألف فهم وما بقي من فهمها أكثر)<sup>(٩)</sup>

(١) رواه الترمذي (٢٩٥١).

(٢) أي: في معاني الألفاظ. «إتحاف» (٥٢٦/٤).

(٣) وقد ذكر المصنف فيما سبق: أن هذا الاعتقاد مانع من موانع الفهم كذلك.

(٤) رواه النسائي (٢٣/٨) بنحوه.

(٥) رواه ابن حبان في «صحيحه» (٧٥) بلفظ: «أنزل القرآن على سبعة أحرف، لكل آية منها ظهر وبطن»، وهو عند عبد الرزاق في «المصنف» (٥٩٦٥) بلفظ: (والذي نفسي بيده، ما منه آية إلا ولها ظهر وبطن، وما فيه حرف إلا وله حد، ولكل حد مطلع) من قول الحسن، ولفظ المصنف هنا عند صاحب «القوت» (٥١/١).

(٦) انظر «قوت القلوب» (٥١/١).

(٧) قوت القلوب (٥٠/١).

(٨) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (٢٠٤٧٣)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢١١/١).

(٩) رواه أبو طالب في «القوت» (٥٠/١).

وقَالَ بَعْضُهُمْ : ( القرآن يحوي سبعة وسبعين ألف علم ومئتي علم ؛ إذ لكل كلمة علم ، ثم يتضاعف ذلك أربعة أضعاف ؛ إذ لكل كلمة ظاهر وباطن وحذ ومطلع )<sup>(١)</sup>

وتردّد رسول الله صلى الله عليه وسلم ( بسم الله الرحمن الرحيم ) عشرين مرة لا يكون إلا لتدبره باطن معانيها ، وإلا .. فترجمتها وتفسيرها ظاهر لا يحتاج مثله صلى الله عليه وسلم إلى تكرير<sup>(٢)</sup>

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : ( من أراد علم الأولين والآخرين .. فليتقوّر القرآن )<sup>(٣)</sup> ، وذلك لا يحصل بمجرد تفسيره الظاهر .

وبالجملة : فالعلوم كلها داخلة في أفعال الله تعالى وصفاته ، وفي القرآن شرح ذاته وأفعاليه وصفاته ، وهذه العلوم لا نهاية لها ، وفي القرآن إشارة إلى مجاميعها .



والمقامات في التعمّق في تفصيله راجعة إلى فهم القرآن ، ومجرّد ظاهر التفسير لا يشير إلى ذلك ، بن كل ما أشكل على النظّار واختلف فيه الخلائق في النظريات والمعقولات ففي القرآن رموزٌ إليه ودلالاتٌ عليه يختص أهل الفهم بدركها ، فكيف يفي بذلك ترجمة ظاهره وتفسيره؟!<sup>(٤)</sup>

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « اقرأوا القرآن واتمسوا غرائبهُ »<sup>(٥)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم في حديث علي رضي الله عنه : « والذي بعثني بالحق نبياً ؛ لتفترقن أمتي عن أصل دينها وجماعتها على اثنتين وسبعين فرقة ، كلها ضالة مضلة يُدعون إلى النار ، فإذا كان ذلك .. فعليكم بكتاب الله عز وجل ، فإن فيه نبأ ما كان قبلكم ، ونبأ ما يأتي بعدكم ، وحكم ما بينكم ، من خالفه من الجبابرة .. قصمه الله عز وجل ، ومن ابتغى العلم في غيره .. أضله الله عز وجل ، وهو حبل الله المتين ، ونوره المبين ، وشفاؤه النافع ، عصمه لمن تمسك به ، ونجاة لمن اتبعه ، لا يعوج فيقوم ، ولا يزيغ فيستقيم ، ولا تنقضي عجائبه ، ولا يخلق كثره الرد »<sup>(٦)</sup> الحديث

وفي حديث حذيفة لما أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاختلاف والفرقة بعده .. قال : فقلت يا رسول الله ؛ فما تأمرني إن أدركت ذلك ؟ فقال : « تعلّم كتاب الله واعمل بما فيه ، فهو المخرج من ذلك » قال : فأعدت عليه ذلك ثلاثاً ، فقال صلى الله عليه وسلم ثلاثاً : « تعلّم كتاب الله عز وجل واعمل بما فيه ، ففيه النجاة »<sup>(٧)</sup>

وقال عليّ كرم الله وجهه : ( من فهم القرآن .. فسر جمل العلم )<sup>(٨)</sup> ، أشار به إلى أن القرآن يشير إلى مجاميع العلوم كلها .

(١) قوت القلوب ( ٥٧/١ ) .

(٢) رواه أبو الشيخ في « أخلاق النبي ﷺ » ( ٥٥١ ) .

(٣) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » ( ١٨٠٨ ) ، والطبراني في « الكبير » ( ١٣٥/٩ ) .

(٤) حتى قال الإمام الشافعي في « الرسالة » ( ص ٢٠ ) : ( فليست تنزل بأحد من أهل دين الله نازلة إلا وفي كتاب الله الدليل على سبيل الهدى فيها ) .

(٥) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٣٠٥٣٢ ) ، وأبو يعلى في « مسنده » ( ٦٥٦٠ ) ، وفيهما : ( أقرأوا ) بدل ( اقرأوا ) .

(٦) رواه الترمذي ( ٢٩٠٦ ) دون ذكر الافتراق ، بل قال : « ألا إنها ستكون فتنه » ، ولفظ المصنف عند صاحب « القوت » ( ٤٨/١ ) .

(٧) رواه أبو داود ( ٤٢٤٤ ) ، والنسائي في « السنن الكبرى » ( ٧٩٧٨ ) .

(٨) قوت القلوب ( ٤٩/١ ) .



وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ يعني: الفهم في القرآن<sup>(١)</sup>

وقال تعالى: ﴿فَهَمَمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكَوَلْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ سَمَّى ما آتاهما علماً وحُكماً، وخصَّص ما انفرد به سليمان بالتفطُّن له باسم الفهم، وجعله مقدِّماً على العلم والحكم<sup>(٢)</sup>

فهذه الأمور تدلُّ على أنَّ في فهم معاني القرآن مجالاً رحباً ومتسعاً بالغاً، وأنَّ المنقول من ظاهر التفسير ليس منتهى الإدراك فيه.

فأمَّا قوله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ»، ونهيه عنه صلى الله عليه وسلم، وقول أبي بكر رضي الله عنه: (أَيُّ أَرْضٍ تَقْلُنِي، وَأَيُّ سَمَاءٍ تَظْلُنِي إِذَا قُلْتُ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِي؟!)<sup>(٣)</sup> إلى غير ذلك ممَّا ورد في الآثار والأخبار في النهي عن تفسير القرآن بالرأي.. فلا يخلو: إمَّا أنَّ يكون المراد به الافتصار على النقل والمسموع وترك الاستنباط والاستقلال بالفهم، أو المراد به أمراً آخر.



وباطل قطعاً أنَّ يكون المراد به ألا يتكلَّم أحدٌ في القرآن إلا بما سمعه لوجوه:

أحدها: أنَّه يشترط أنَّ يكون ذلك مسموعاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومُسنداً إليه، وذلك ممَّا لا يُصَادَفُ إلا في بعض القرآن، فأمَّا ما يقوله ابن عباس وابن مسعود من أنفسهم.. فينبغي ألا يقبل، ويقال: هو تفسير بالرأي؛ لأنَّهم لم يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكذا غيرهم من الصحابة رضي الله عنهم.

والثاني: أنَّ الصحابة والمفسرين اختلفوا في تفسير بعض الآيات، فقالوا فيها أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها، وسماع جميعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم محال، ولو كان الواحد مسموعاً.. لترك الباقي، فتبين على القطع أنَّ كلَّ مفسِّر قال في المعنى بما ظهر له باستنباطه، حتَّى قالوا في الحروف التي هي أوائل السور سبعة أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها، فقيل: إنَّ ﴿الر﴾ هي حروف من الرحمن، وقيل: إنَّ الألف الله، واللام لطيف، والراء رحيم، وقيل غير ذلك، والجمع بين الكلِّ غير ممكن، فكيف يكون الكلُّ مسموعاً؟!

والثالث: أنَّه صلى الله عليه وسلم دعا لابن عباس رضي الله عنه وقال: «اللهم، فقِّهه في الدين وعَلِّمه التأويل»<sup>(٤)</sup>، فإنَّ كان التأويل مسموعاً كالتنزيل ومحفوظاً مثله.. فما معنى تخصيصه بذلك؟!

والرابع: أنَّه قال تعالى: ﴿لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَظْلِمُونَ مِنْهُ﴾، فثبت لأهل العلم استنباطاً، ومعلوم أنَّه وراء السماع، وجملة ما نقلناه من الآثار في فهم القرآن يناقض هذا الخيال، فبطل أنَّ يشترط السماع في التأويل، وجاز لكلِّ واحد أن يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحجِّ عقله<sup>(٥)</sup>



(١) رواه عنه الطبري في «تفسيره» (١١٧/٣/٣).

(٢) قوت القلوب (٤٩/١).

(٣) رواه القاسم بن سلام في «فضائل القرآن» (ص ٣٧٥)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١٥٦١).

(٤) رواه البخاري (١٤٣)، وشماعه عند أحمد في «المسند» (٢٦٦/١).

(٥) لا مطلقاً، بل مع مراعاة الشروط التي ذكرها العلماء لمريد التفسير والاستنباط، والتي أشار إلى شيء منها المصنف فيما يأتي.

وَأَمَّا النِّهْيُ .. فَإِنَّهُ يَنْزِلُ عَلَى أَحَدٍ وَجْهَيْنِ :

أحدهما : أَنْ يَكُونَ لَهُ فِي الشَّيْءِ رَأْيٌ ، وَإِلَيْهِ مِثْلٌ مِنْ طَبْعِهِ وَهَوَاهُ ، فَيَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ عَلَى وَفْقِ رَأْيِهِ وَهَوَاهُ ؛ لِيَحْتَجَّ عَلَى تَصْحِيحِ غُرُضِهِ ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ الرَّأْيُ وَالْهَوَى .. لَكَانَ لَا يَلُوحُ لَهُ مِنَ الْقُرْآنِ ذَلِكَ الْمَعْنَى .

وهذا تارةً يَكُونُ مَعَ الْعِلْمِ ؛ كَالَّذِي يَحْتَجُّ بَعْضُ آيَاتِ الْقُرْآنِ عَلَى تَصْحِيحِ بَدْعِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ الْمُرَادُ بِالْآيَةِ ذَلِكَ ، وَلَكِنْ يَلْتَمِسُ بِهِ عَلَى خَصْمِهِ .

وتارةً يَكُونُ مَعَ الْجَهْلِ ، وَلَكِنْ إِذَا كَانَتِ الْآيَةُ مُحْتَمِلَةً .. فَيَمِيلُ فَهْمُهُ إِلَى الْوَجْهِ الَّذِي يُوَافِقُ غُرُضَهُ ، وَيَرْجِعُ ذَلِكَ الْجَانِبَ بِرَأْيِهِ وَهَوَاهُ ، فَيَكُونُ قَدْ فَسَّرَ بِرَأْيِهِ ؛ أَيْ : رَأْيَهُ هُوَ الَّذِي حَمَلَهُ عَلَى ذَلِكَ التَّفْسِيرِ ، وَلَوْلَا رَأْيُهُ .. لَمَا كَانَ يَتَرَجَّعُ عِنْدَهُ ذَلِكَ الْوَجْهُ .

وتارةً قَدْ يَكُونُ لَهُ غُرُضٌ صَحِيحٌ ، فَيَطْلُبُ لَهُ دَلِيلًا مِنَ الْقُرْآنِ ، وَيَسْتَدِلُّ عَلَيْهِ بِمَا يَعْلَمُ أَنَّهُ مَا أُرِيدَ بِهِ ؛ كَمَنْ يَدْعُو إِلَى الْإِسْتِغْفَارِ بِالْأَسْحَارِ ، فَيَسْتَدِلُّ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « تَسْحَرُوا فَإِنَّ فِي السَّحَرِ بَرَكَةً »<sup>(١)</sup> ، وَيَزْعُمُ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ التَّسْحُرُ بِالذِّكْرِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ الْأَكْلُ ، وَكَالَّذِي يَدْعُو إِلَى مُجَاهَدَةِ الْقَلْبِ الْقَاسِي ، فيَقُولُ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ أَذْهَبَ إِلَى اللَّهِ فَتَرَى إِلَاقَةً طَلْقَ ﴾ وَيَشِيرُ إِلَى قَلْبِهِ وَيَوْمِي إِلَى أَنَّهُ الْمُرَادُ بِفِرْعَوْنَ .

وهذا الجنسُ قَدْ يَسْتَعْمَلُهُ بَعْضُ الْوَعَّاظِ فِي الْمَقَاصِدِ الصَّحِيحَةِ تَحْسِينًا لِلْكَلَامِ وَتَرْغِيئًا لِلْمَسْتَمِعِ ، وَهُوَ مَمْنُوعٌ ، وَقَدْ تَسْتَعْمَلُهُ الْبَاطِنِيَّةُ فِي الْمَقَاصِدِ الْفَاسِدَةِ لِتَغْيِيرِ النَّاسِ وَدَعْوَتِهِمْ إِلَى مَذْهَبِهِمُ الْبَاطِلِ ، فَيَنْزِلُونَ الْقُرْآنَ عَلَى وَفْقِ رَأْيِهِمْ وَمَذْهَبِهِمْ عَلَى أُمُورٍ يَعْلَمُونَ قَطْعًا أَنَّهَا غَيْرُ مُرَادَةٍ بِهِ .

فهذه الفنونُ أَحَدُ وَجْهَيْ الْمَنْعِ مِنَ التَّفْسِيرِ بِالرَّأْيِ ، وَيَكُونُ الْمُرَادُ بِالرَّأْيِ الرَّأْيُ الْفَاسِدُ الْمُوَافِقُ لِلْهَوَى دُونَ الْاجْتِهَادِ الصَّحِيحِ ، وَالرَّأْيُ يَتَنَاوَلُ الصَّحِيحَ وَالْفَاسِدَ ، وَالْمُوَافِقُ لِلْهَوَى قَدْ يَخْصُصُ بِاسْمِ الرَّأْيِ .

وَالْوَجْهُ الثَّانِي : أَنَّ يَتَسَارَعَ إِلَى تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ بِظَاهِرِ الْعَرَبِيَّةِ مِنْ غَيْرِ اسْتِظْهَارٍ بِالسَّمَاعِ وَالنَّقْلِ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِغَرَائِبِ الْقُرْآنِ وَمَا فِيهِ مِنَ الْأَلْفَافِ الْمُبْهَمَةِ وَالْمُبْدَلَةِ ، وَمَا فِيهِ مِنَ الْإِخْتِصَارِ وَالْحَذْفِ وَالْإِضْمَارِ وَالتَّقْدِيمِ وَالتَّأَخِيرِ ، فَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ ظَاهِرَ التَّفْسِيرِ وَبَادَرَ إِلَى اسْتِنْبَاطِ الْمَعَانِي بِمَجَرَّدِ فَهْمِ الْعَرَبِيَّةِ .. كَثُرَ غَلْطُهُ ، وَدَخَلَ فِي زَمْرَةِ مَنْ يَفْسِرُ بِالرَّأْيِ ؛ فَالنَّقْلُ وَالسَّمَاعُ لَا بَدْءَ مِنْهُ فِي ظَاهِرِ التَّفْسِيرِ أَوَّلًا ، لِيَتَقَيَّ بِهِ مَوَاضِعَ الْغَلْطِ ، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ يَتَسَعِّ التَّفْهَمُ وَالِاسْتِنْبَاطُ .

وَالْغَرَائِبُ الَّتِي لَا تَفْهَمُ إِلَّا بِالسَّمَاعِ كَثِيرَةٌ ، وَنَحْنُ نَرْمِزُ إِلَى جَمَلٍ مِنْهَا لِيُسْتَدَلَّ بِهَا عَلَى أَمْثَالِهَا ، وَيُعْلَمَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ التَّهَاقُوتُ بِحَفِظِ التَّفْسِيرِ الظَّاهِرِ أَوَّلًا ، وَلَا مَطْمَعٌ فِي الْوُصُولِ إِلَى الْبَاطِنِ قَبْلَ إِحْكَامِ الظَّاهِرِ ، وَمَنْ ادَّعَى فَهْمَ أَسْرَارِ الْقُرْآنِ وَلَمْ يَحْكَمْ التَّفْسِيرَ الظَّاهِرَ .. فَهُوَ كَمَنْ يَدَّعِي الْبُلُوغَ إِلَى صَدْرِ الْبَيْتِ قَبْلَ مَجَاوِزَةِ الْبَابِ ، أَوْ يَدَّعِي فَهْمَ مَقَاصِدِ الْأَتْرَاكِ مِنْ كَلَامِهِمْ وَهُوَ لَا يَفْهَمُ لُغَةَ التَّرَكِّ ، فَإِنَّ ظَاهِرَ التَّفْسِيرِ يَجْرِي مَجْرَى تَعْلِيمِ اللُّغَةِ الَّتِي لَا بَدْءَ مِنْهَا لِلْفَهْمِ .



وما لا بدَّ فيه من السماع فنونٌ كثيرة<sup>(١)</sup> :

منها الإيجازُ بالحذف والإضمار : كقوله تعالى : ﴿وَأَتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا﴾ معناه : آية مبصرة فظلموا أنفسهم بقتلها ، فالناظر إلى ظاهر العربية يظن أن المراد به أن الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمياء ، ولا بدري أنهم بماذا ظلموا ، وأنهم ظلموا غيرهم أو أنفسهم<sup>(٢)</sup>

وقوله عز وجل : ﴿وَأَشْرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْمِيزَانَ﴾ أي : حب العجل ، فحذف الحب .

وقوله عز وجل : ﴿إِنَّا لَأَنفَقْنَا بِنِعْمَةِ الْكُفْرَةِ وَنَضَعُ الْمَوَآتِ﴾ أي : ضعفت عذاب الأحياء وضعفت عذاب الموتى ، فحذف العذاب ، وأبدل الأحياء والموتى بذكر الحياة والموت ، وكل ذلك جائز في فصيح اللغة .

وقوله عز وجل : ﴿وَسَبَّ الْقَوْمَ الَّذِي كَفَرْنَا بِهِ وَأَلْعِزُّنَا فِيهَا﴾ أي : أهل القرية وأهل العير ، فالأهل فيها محذوف مضمراً .

وقوله تعالى : ﴿فَنُكِّلْتُ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ معناه : خفيت على أهل السماوات والأرض ، والشيء إذا خفي . . نقل ، فأبدل اللفظ به وأقيم (في) مقام (على) ، وأضمر الأهل وحذف<sup>(٣)</sup>

وقوله تعالى : ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَهُمْ أَكْثَرُ تَكْثُورًا﴾ ؛ أي : شكر رزقكم .

وقوله تعالى : ﴿رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ﴾ ؛ أي : على السنة رسلك ، فحذف الألسنة<sup>(٤)</sup>

وقوله تعالى : ﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ أراد القرآن وما سبق له ذكر ، وقال تعالى : ﴿حَتَّىٰ تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ أراد الشمس وما سبق لها ذكر<sup>(٥)</sup>

وقوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ﴾ ؛ أي : يقولون : ما نعبدهم .

وقوله تعالى : ﴿قَالَ هَؤُلَاءِ ثَوَرٌ لَا يَكُونُ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ ما أصابك من حسنة من الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك معناه : لا يفقهون حديثاً يقولون : ما أصابك من حسنة . . فمن الله ، فإن لم ير هذا . . كان مناقضاً لقوله : ﴿قُلْ كُلٌّ عِنْدَ اللَّهِ﴾ وسبق إلى الفهم منه مذهب القدرية<sup>(٦)</sup>

ومنها المنقول المنقلب : كقوله تعالى : ﴿وَطُورِ سِينِينَ﴾ ؛ أي : طور سيناء<sup>(٧)</sup> ، ﴿سَكَّرَ عَلَّانَ إِلَىٰ يَاسِينَ﴾ ؛ أي :

(١) عقد لهذا البحث الإمام أبو طالب المكي في «القوت» (٥١/١) فصلاً سماه : (ذكر نوع من المفصل والموصل من الكلام ، وفيه مدح العالمين وذم الغافلين ، وتفسير الغريب والمشكل) .

(٢) ويجوز نعتها بالمبصرة باعتبارها سبب الإبصار ، قال تعالى : ﴿وَالنَّهَارُ مُبْصِرًا﴾ ، وانظر «تفسير الطبري» (١٣٥/١٥/٩) ، و«الدر المصون» (٣٧٦/٧) .

(٣) أي : أهل السماوات وأهل الأرض . «إتحاف» (٥٤٥/٤) .

(٤) وهذه الآيات التي أوردها المصنف من الأول إلى هنا كلها أمثلة لإيجاز الحذف بأقسامه على طريق الإجمال . «إتحاف» (٥٤٥/٤) .

(٥) وهذا من أمثلة المكنى المضمهر .

(٦) وهذان المثالان من أمثلة المضمهر المختصر ، وعلى التحديد حذف القول ، والإلماع إلى القدرية - وهم المعتزلة هنا - عند صاحب «القوت» (٥٣/١) .

(٧) وهو مما قلب اسمه لازدواج الكلم كما في «قوت القلوب» (٥٢/١) .

على إلياس ، وقيل : إدريس ؛ لأن في حرف ابن مسعود : ( سلام على إدراسين )<sup>(١)</sup>



ومنها المكرر القاطع لوضوح الكلام في الظاهر : كقوله عز وجل : ﴿ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِيَّاهُ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ معناه : وما يتبع الذين يدعون من دونه شركاء إلا الظن<sup>(٢)</sup> ، وقوله عز وجل : ﴿ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا مِنْ آمَنَ وَهُمْ ﴾ معناه : الذين استكبروا لمن آمن من الذين استضعفوا<sup>(٣)</sup>

ومنها المقدم والمؤخر : وهو مظهر الغلط ؛ كقوله عز وجل : ﴿ وَلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى ﴾ معناه : نولا كلمة وأجل مسمى .. لكان لزاماً ، ولولاه .. لكان نصبا كاللزام .  
وقوله تعالى : ﴿ يَتْلُوكَ فَكَانَ حَقٌّ عَلَيْهَا ﴾ أي : يسألك عنها كأنك حفي .

وقوله تعالى : ﴿ لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَعَهُمْ زُرُقٌ كَثِيرَةٌ ﴾ ﴿ كَمَا أَحْبَبْتَ رَبَّكَ مِنْ بَيْنِكَ بِالْحَقِّ ﴾ فهذا الكلام غير متصل ، وإنما هو عائد إلى قوله السابق : ﴿ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ ﴿ كَمَا أَحْبَبْتَ رَبَّكَ مِنْ بَيْنِكَ بِالْحَقِّ ﴾ أي : فصارت أنفال الغنائم لك إذ أنت راض بخروجك وهم كارهون ، فاعترض بين الكلام الأمر بالتقوى وغيره .  
ومن هذا النوع قوله تعالى : ﴿ حَتَّى تَقُولُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْلَ يَزِيدِمْ لِأَبِيهِ ... ﴾ الآية<sup>(٤)</sup>



ومنها المبهم : وهو اللفظ المشترك بين معاني من كلمة أو حرف :

- أمّا الكلمة : فكالشيء ، والقرين ، والأمة ، والروح ، ونظائرها ؛ قال الله تعالى : ﴿ هَبْرَ اللَّهُ مَكَلًا عَبْدًا مَتَلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ أراد به النفقة مما زرق .

وقوله عز وجل : ﴿ وَهَبَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا تَجَلَّيْنَ أَحَدَهُمَا أَتَعَزَّ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ ؛ أي : الأمر بالعدل والاستقامة .  
وقوله عز وجل : ﴿ إِنْ أَنْتَبَيْتَ فَلَا تَسْتَأْذِنَ عَنْ شَيْءٍ ﴾ أراد به من صفات الربوبية ، وهي العلوم التي لا يحل السؤال عنها حتى يتبدئ بها العارف في أوإن الاستحقاق .

وقوله عز وجل : ﴿ أَمْ خَلِفُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ﴾ ؛ أي : من غير خالق ، فرما يتوهم به أنه يدل على أنه لا يخلق شيء إلا من شيء<sup>(٥)</sup>

(١) قوت القلوب ( ٥٢/١ ) ، وهي قراءة ابن مسعود ويحيى والأعمش والمنهال بن عمرو والحكم بن عتيبة ، وقبلها : ( وإن إدريس ) ، وهو ما يعبر عنه بتخليط العرب بالاسم الأعجمي ، كذا في « المحتسب » ( ٢٢٤/٢ ) .

(٢) قوله : ﴿ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ مردود - مكرر - رده للتوكيد والإفهام ، كأنه لما طال الكلام .. أعيد ليقر من الفهم . « قوت القلوب » ( ٥٣/١ ) .

(٣) فلما قدم الذين استضعفوا وكان المراد بعضهم .. كثر المراد بإعادة ذكر ﴿ مَن آمَنَ وَهُمْ ﴾ للبيان . « قوت القلوب » ( ٥٣/١ ) .

(٤) قوله : ﴿ إِلَّا قَوْلَ يَزِيدِمْ لِأَبِيهِ لَأَسْتَفِيْرَ لَكَ ﴾ إنما هو موصول بقوله تعالى : ﴿ قَدْ كُنْتَ لَمْ تُشَوْءَ حَسَنَةً فِي يَزِيدِمْ وَلَئِنْ مَعَهُ ﴾ ﴿ إِلَّا قَوْلَ يَزِيدِمْ لِأَبِيهِ لَأَسْتَفِيْرَ لَكَ ﴾ ؛ لأنها نزلت في قولهم : فقد استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك عند قوله : ﴿ سَأَسْتَفِيْرُ لَكَ رَبِّي ﴾ فقالوا : فهلا نستغفر لأبائنا المشركين ؟ فنزلت هذه الآية ليستثني القدوة في إبراهيم في هذا ، ثم نزلت الآية الأخرى معذرة له . « قوت القلوب » ( ٥٦/١ ) .

(٥) قال صاحب « القوت » ( ٥٤/١ ) : ( وروينا ذلك عن ابن عباس وعن زيد بن علي رضي الله عنهما قالا : أي : من غير رب ، كيف يكون خلق من غير خالق ؟ ) .

وَأَمَّا الْقَرِينُ : فقوله تعالى : ﴿ وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَكِنَّ عَيْنِي ﴾ أراد به الملك الموكل به .

وقوله : ﴿ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطَّيْتُهُ ﴾ أراد به الشيطان .

وَأَمَّا الْأُمَّةُ : فتطلق على ثمانية أوجه :

الأمّة : الجماعة ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْكُوتُ ﴾

وأنباغ الأنبياء ؛ كقولك : نحن من أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

والأمّة : الرجل الجامع للخبر يُفتدئ به ؛ كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ ﴾

والأمّة : الدين ؛ كقوله عز وجل : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِتَا عِدَّةً ﴾ .

والأمّة : الحين والزمان ؛ كقوله عز وجل : ﴿ إِلَهَ أَتَمَرٍ مَّعْدُودٍ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَأَدَّكَرَ تَعَدَّ أُمَّةٌ ﴾ .

والأمّة : القامة ؛ يقال : فلان حسن الأمّة ؛ أي : القامة .

وأمة : رجل منفرد بدين لا يشركه فيه أحد ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « يُبْعَثُ زَيْدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ نَفِيلٍ أُمَّةٌ

وَحْدَهُ » <sup>(١)</sup>

والأمّة : الأم ؛ يقال : هنو أمّة زيد ؛ أي : أم زيد .

والروح أيضاً ورد في القرآن بمعان كثيرة ، فلا تطول بإيرادها <sup>(٢)</sup>

- وكذلك قد يقع الإبهام في الحروف : مثل قوله تعالى :

﴿ فَأَنزَلْنَاهُ يَوْمَ نَعَمَ ۖ فَوَسَّطْنَا بِهِ جَمْعًا ﴾ فالهاء الأولى : كناية عن الحوافر ، وهي الموريات أثرن بالحوافر نفعاً ،

والثانية : كناية عن الإغارة ، وهي المغيرات صبحاً ، فوسطن به جمعاً : جمع المشركين ، فأغاروا بجمعهم .

وقوله عز وجل : ﴿ فَأَنزَلْنَا بِهِ آيَةً ﴾ يعني : بالسحاب ، ﴿ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ يعني : بالماء ، وأمثال هذا

في القرآن لا ينحصر .



ومنها التدرّج في البيان : كقوله تعالى : ﴿ شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ ، إذ لم يظهر به أنّه ليل أو نهار ، وبأن

بقوله عز وجل : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ شَبَرٍ ﴾ ، ولم يظهر أنّه في أي ليلة ، فظهر بقوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ ،

وربما يظن في الظاهر الاختلاف بين هذه الآيات ، فهذا وأمثاله لا يغني فيه إلا النقل والسماع .

والقرآن من أوله إلى آخره غير خالٍ عن هذا الجنس ؛ لأنّه أنزل بلغة العرب ، فكان مشتملاً على أصناف

كلامهم ؛ من إيجاز ، وتطويل ، وإضمار ، وحذف ، وإبدال ، وتقدير ، وتأخير ؛ ليكون ذلك مفحماً لهم ومعجزاً في

حقهم .

فكل من اكتفى بفهم ظاهر العربية ، وبأدر إلى تفسير القرآن ولم يستظهر بالسماع والنقل في هذه الأمور . . فهو

(١) رواه النسائي في « السنن الكبرى » ( ٨١٣١ ) .

(٢) انظر تفصيلاً فيها في « الإتحاف » ( ٥٥٠/٤ ) .

داخل فيمن فسّر القرآن برأيه ؛ مثل أن يفهم من لفظ الأمة المعنى الأشهر منه ، فيميل طبعه ورأيه إليه ، فإذا سمعه في موضع آخر .. مال رأيه إلى ما سمعه من مشهور معناه وترك تنبّع النقل في كثرة معانيه ، فهذا ما يمكن أن يكون منهيًا عنه دون التفهّم لأسرار المعاني كما سبق ، فإذا حصل السماع بأمثال هذه الأمور .. علم ظاهر التفسير ، وهو ترجمة الألفاظ ، ولا يكفي ذلك في فهم حقائق المعاني .

ويذكر الفرق بين حقائق المعاني وظاهر التفسير بمثال ، وهو أن الله عز وجل قال : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ فظاهر تفسيره واضح ، وحقيقة معناه غامض ؛ فإنه إثبات للرمي ونفي له ، وهما متضادان في الظاهر ما لم يفهم أنه رمى من وجه ولم يرم من وجه ، ومن الوجه الذي لم يرم .. رماه الله تعالى .

وكذلك قال تعالى : ﴿ فَنَبِّئْهُمْ بِعَذَابِهِمْ اللَّهُ الَّذِي لَا يَأْتِيهِمْ ﴾ فإذا كانوا هم المقاتلين .. كيف يكون الله هو المعذب ؟ وإن كان الله تعالى هو المعذب بتحريك أيديهم .. فما معنى أمرهم بالقتال ؟

فحقيقة هذا يستمد من بحر عظيم من علوم المكاشفات ، لا يغني عنه ظاهر التفسير ، وهو أن يعلم وجه ارتباط الأفعال بالقدرة الحادثة ، ويفهم وجه ارتباط القدرة بقدرة الله عز وجل حتى ينكشف بعد إيضاح أمور كثيرة غامضة صدق قوله تعالى : ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ ، ولعل العمر لو أنفق في استكشاف أسرار هذا المعنى وما يرتبط بمقدماته ولواحقه <sup>(١)</sup> .. لانقضى العمر قبل استيفاء جميع لواحيه ، وما من كلمة من القرآن إلا وتحققها محوَج إلى مثل ذلك ، وإنما ينكشف للراسخين في العلم من أسرارها بقدر غزارة علومهم وصفاء قلوبهم ، وتوفّر دواعيهم على التدبّر ، وتجودهم للطلب ، ويكون لكل واحد حد في الترقى إلى أعلى درجة منه .

فأما الاستيفاء .. فلا مطعم فيه ، ولو كان البحر مداداً والأشجار أقلاماً .. فأسرار كلمات الله لا نهاية لها ، فتنفذ الأبحر قبل أن تنفذ كلمات الله عز وجل .

فمن هذا الوجه يتفاوت الخلق في الفهم بعد الاشتراك في معرفة ظاهر التفسير ، وظاهر التفسير لا يغني عنه .

ومثاله : فهم بعض أرباب القلوب من قوله صلى الله عليه وسلم في سجوده : « أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ ، وَأَعُوذُ بِمَعَاذِكَ مِنْ عِقَابِكَ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » <sup>(٢)</sup> أنه قيل له : ﴿ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ ، فوجد القرب في السجود ، فنظر إلى الصفات ، فاستعاد ببعضها من بعض ، فإن الرضا والسخط وصفان ، ثم زاد قرينه فاندرج القرب الأول فيه ، فرقي إلى الذات وقال : « أَعُوذُ بِكَ مِنْكَ » <sup>(٣)</sup> ، ثم زاد قرينه بما استحيا به من الاستعاذة على بساط القرب ، فالتجأ إلى الثناء ، فأثنى بقوله : « لَا أَحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ » ، ثم علم أن ذلك قصور فقال : « أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » <sup>(٤)</sup> .

(١) التي منها معرفة درجات الكمال ، ثم معرفة الرغبة في طلبه كيف يكون ، ومعرفة تمانيل الضدين ، ومعرفة أن واجب الوجود هل يرجع معناه إلى سلب السبب عنه ، أو إلى إضافة الأفعال إليه ، وما نهاية معرفة العارفين ، وكيف تفاوت درجاتهم ، وهل معرفته بالصفات معرفة تامة حقيقة أم لا ؟ وغير ذلك من العلوم التي تتعلق به . « إتحاف » ( ٥٥٣/٤ )

(٢) رواه مسلم ( ٤٨٦ ) .

(٣) وهذا فرار منه إليه من غير رؤية فعل وصفة ، بل رأى نفسه فاراً منه إليه ، ففني عن مشاهدة نفسه . « إتحاف » ( ٥٥٤/٤ ) .

(٤) فأخبر أنه المثني والمثنى عليه ، وأن الكل منه بدأ وإليه يعود ، وكل شيء هالك إلا وجهه . « إتحاف » ( ٥٥٤/٤ ) .

فهذه خواطرُ تفتح لأربابِ القلوبِ ، ثم لها أغوارٌ وراءَ هذا ، وهو فهمُ معنى القربِ واختصاصه بالسجود ، ومعنى الاستعاذة من صفةٍ بصفةٍ ومنه به ، وأسراؤُ ذلك كثيرةٌ ، ولا يدلُّ تفسيرُ ظاهرِ اللفظِ عليها ، وليس هو مناقضاً لظاهرِ التفسيرِ ، بل هو استكمالٌ له ، ووصولٌ إلى لبابه عن ظاهره .

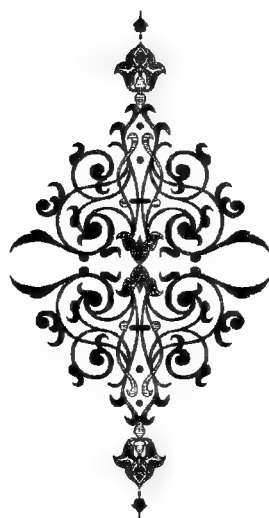
فهذا ما نريدُه بفهمِ المعاني الباطنية ، لا ما يناقضُ الظاهرَ ، والله أعلم<sup>(١)</sup>



## تم كتاب آداب تلاوة القرآن

وهو الكتاب الثامن من ربيع العبادات من كتب إحياء علوم الدين  
والحمد لله حق حمده ، وصلى الله على خير خلقه سيدنا محمد النبي وعلى آله الطاهرين وصحبه الأكرمين  
يثلوه كتاب الأذكار والدعوات

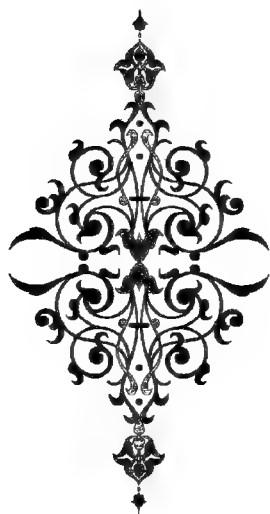
(١) جاء في خاتمة (ز) : (قويل بأصله وصحح) .





كِتَابُ  
الذِّكْرِ وَاللِّعْوَابِ

وهو الكتاب التاسع من ربيع العبادات  
من كتب إحياء علوم الدين



# كتاب الأذكار والدعوات

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الشاملة رافئته ، العامة رحمته ، الذي جازى عباده عن ذكرهم بذكره ، فقال تعالى : ﴿ فَذَكِّرُوا أَذْكُرْ ﴾ ، ورغبهم في السؤال والدعاء بأمره ، فقال : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ ، وأطمع المطيع والعاصي والذاني والقاصي في الانبساط إلى حضرة جلاله برفع الحاجات والأمانى بقوله : ﴿ فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ .  
والصلاة على محمد سيد أنبيائه ، وعلى آله وأصحابه خيرة أصفياؤه ، وسلم تسليمًا كثيرًا .

### أما بعد :

فليس بعد تلاوة كتاب الله عز وجل عبادة تؤدَّى باللسان أفضل من ذكر الله تعالى ، ورفع الحاجات بالأدعية الخالصة إلى الله سبحانه ، فلا بد من شرح فضيلة الذكر على الجملة ، ثم على التفصيل في أعيان الأذكار ، وشرح فضيلة الدعاء ، وشروطه ، وآدابه ، ونقل المأثور من الدعوات الجامعة لمقاصد الدين والدنيا ، والدعوات الخاصة لسؤال المغفرة أو الاستعادة أو غيرها ، ويتحرَّر المقصود من ذلك بذكر أبواب خمسة :

الباب الأول : في فضيلة الذكر وفائده جملة وتفصيلاً .

الباب الثاني : في فضيلة الدعاء وآدابه وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الباب الثالث : في أدعية مأثورة ومعزية إلى أصحابها وأسبابها .

الباب الرابع : في أدعية منتخبة محدوفة الإسناد من الأدعية المأثورة .

الباب الخامس : في الأدعية المأثورة عند حدوث الحوادث .



## البَابُ الْأَوَّلُ

### في فضيلة الذكر على الجملة وتفصيل من الآيات والأخبار والآثار

ويدلُّ على فضيلة الذكر على الجملة :

مِنْ آيَاتِ :

قوله سبحانه وتعالى : ﴿ فَادْكُرُوا اللَّهَ أَكْثَرَ ﴾ ، قَالَ ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : إِنِّي أَعْلَمُ مَنْ يَذْكُرُنِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ ، فَفَزَعُوا مِنْهُ وَقَالُوا : كَيْفَ تَعْلَمُ ذَلِكَ ؟ فَقَالَ : إِذَا ذَكَرْتُهُ .. ذَكَرْتَنِي <sup>(١)</sup>

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ فَإِذَا أَقْبَضْتُمْ مِنْ عَرْصِكُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمُسْعِرِ الْحَسْبُ وَادْكُرُوا كَمَا هَدَيْنَاكُمْ ... ﴾ الْآيَةُ .

وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ﴾ .

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ ﴾ .

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمْ صَلَاتَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ﴾ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : ( أَيُّ : بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ، وَالسَّفَرِ وَالْحَضَرِ ، وَالْغِنَى وَالْفَقْرَ ، وَالْمَرَضَ وَالصَّحَّةَ ، وَالسِّرَّ وَالْعَلَانِيَةَ ) <sup>(٢)</sup>

وَقَالَ تَعَالَى فِي ذَمِّ الْمُنَافِقِينَ : ﴿ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ .

وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ هَرَجًا وَخَفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴾ .

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : ( لَهُ وَجْهَانِ : أَحَدُهُمَا : أَنَّ ذَكَرَ اللَّهِ تَعَالَى لَكُمْ أَكْبَرُ مِنْ ذِكْرِكُمْ إِيَّاهُ ، وَالْآخَرُ : أَنَّ ذَكَرَ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ كُلِّ عِبَادَةٍ سِوَاهُ ) <sup>(٣)</sup> إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ .



وَأَمَّا الْأَخْبَارُ :

فَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ كَالشَّجَرَةِ الْخَضِرَاءِ فِي وَسْطِ الْهَشِيمِ » <sup>(٤)</sup> .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ كَالْمُقَاتِلِ بَيْنَ الْقَارِيَيْنِ » <sup>(٥)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ذَاكِرُ اللَّهِ فِي الْغَافِلِينَ كَالْحَيِّ بَيْنَ الْأَمْوَاتِ » <sup>(٦)</sup>

(١) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٣٦٥٢٧ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٣٢٤/٢ ) .

(٢) رواه الطبري في « تفسيره » ( ٣٣٥/٤/٤ ) .

(٣) رواه الطبري في « تفسيره » ( ١٩٣/٢٠/١١ ) .

(٤) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ١٨١/٦ ) ، والبيهقي في « الشعب » ( ٥٦١ ) وفيهما : ( مثل الشجرة الخضراء في وسط الحجر ) .

(٥) هو القطعة الأولى من الحديث الذي سبق أنفأ .

(٦) قوت القلوب ( ٢٦٥/٢ ) .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا مَعَ عَبْدِي مَا ذَكَرَنِي وَتَحَرَّكَتْ بِي شَفَتَاهُ»<sup>(١)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ أَنْجَى لَهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذَكَرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ قَالَ: «وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا أَنْ تَضْرِبَ بِسَيْفِكَ حَتَّى يَنْقُطَ، ثُمَّ تَضْرِبَ بِهِ حَتَّى يَنْقُطَ، ثُمَّ تَضْرِبَ بِهِ حَتَّى يَنْقُطَ»<sup>(٢)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْتَعَ فِي رِيَاضِ الْجَنَّةِ.. فَلْيَكْثُرْ ذِكْرَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ»<sup>(٣)</sup>

وَسئَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ: «أَنْ تَمُوتَ وَلِسَانُكَ رَطْبٌ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ»<sup>(٤)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَصْبَحْ وَأَمْسِ وَلِسَانُكَ رَطْبٌ بِذِكْرِ اللَّهِ تَصْبُحُ وَتَمْسِي وَلَيْسَ عَلَيْكَ خَطِيئَةٌ»<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ أَفْضَلُ مِنْ حِطَمِ السِّوْفِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَمِنْ إِعْطَاءِ الْمَالِ سَخًا»<sup>(٦)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: إِذَا ذَكَرَنِي عَبْدِي فِي نَفْسِهِ.. ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَإِذَا ذَكَرَنِي فِي مَالٍ.. ذَكَرْتُهُ فِي مَالٍ خَيْرٍ مِنْ مَلَّتِي، وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي شَيْئًا.. تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا، وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا.. تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا، وَإِذَا مَشَى إِلَيَّ.. هَرَوَلْتُ إِلَيْهِ»<sup>(٧)</sup>، يَعْنِي بِالْهَرُولَةِ: سُرْعَةُ الْإِجَابَةِ.

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «سَبْعَةٌ يَظْلُمُهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ» مِنْ جَمَلَتِهِمْ: «رَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ»<sup>(٨)</sup>

وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ، وَأَزْكَاهَا عِنْدَ مَلِيكِكُمْ، وَأَرْفَعُهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ، وَخَيْرٌ لَكُمْ مِنْ إِعْطَاءِ الْوَرِقِ وَالذَّهَبِ، وَخَيْرٌ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُمْ؟» قَالُوا: وَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «ذَكَرُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ»<sup>(٩)</sup>.

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي عَنْ مَسْأَلَتِي.. أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ»<sup>(١٠)</sup>



(١) رواه ابن ماجه (٣٧٩٢)، وهو من معلقات البخاري (كتاب التوحيد باب قوله تعالى: ﴿لَا تَحْزَنْ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ﴾).

(٢) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٠٠٦٥)، والطبراني في «الأوسط» (٢٣١٧)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٣٥/١).

(٣) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٠٠٧٠)، والطبراني في «الكبير» (١٥٧/٢٠).

(٤) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١١٤١) عن الحسن مرسلاً، ورواه مرفوعاً ابن حبان في «صحيحه» (٨١٨)، والطبراني في «الكبير» (٩٣/٢٠)، والبيهقي في «الشعب» (٥١٣) من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه.

(٥) قال الحافظ العراقي: (رواه أبو القاسم الأصبهاني في «الترغيب والترهيب» من حديث أنس: «من أصبح وأمسى ولسانه رطب من ذكر الله يمسى ويصبح وليس عليه خطيئة»، وفيه من لا يعرف). «إتحاف» (٦/٥).

(٦) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١١١٦)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٠٠٦٩) موقوفاً على عبد الله بن عمرو بن العاص، ورواه مرفوعاً بتمامه ابن شاهين في «الترغيب في الذكر» كما في «الإتحاف» (٦/٥).

(٧) رواه البخاري (٧٤٠٥)، ومسلم (٢٦٧٥).

(٨) رواه البخاري (١٤٢٣)، ومسلم (١٠٣١).

(٩) رواه الترمذي (٣٣٧٧)، وابن ماجه (٣٧٩٠)، ووقع في بعض النسخ زيادة كلمة (دائماً) آخره.

(١٠) رواه البخاري في «التاريخ الكبير» (١٠٠/٢)، والبيزار في «مسنده» (١٣٧).

## وَأَمَّا الْأَثَارُ :

فَقَدْ قَالَ الْفَضِيلُ : ( بَلَّغْنَا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ : يَا بَنَ آدَمَ ؛ اذْكُرْنِي بَعْدَ الصَّبْحِ سَاعَةً ، وَبَعْدَ الْعَصْرِ سَاعَةً .. أَكْفِكَ مَا بَيْنَهُمَا )<sup>(١)</sup>

وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : أَيُّمَا عَبْدٍ أَطْلَعْتُ عَلَى قَلْبِهِ ، فَرَأَيْتُ الْغَالِبَ عَلَيْهِ التَّمَسُّكَ بِذِكْرِي .. تَوَلَّيْتُ سِيَاسَتَهُ ، وَكُنْتُ جَلِيسَهُ وَمَحَادَثَهُ وَأَنِيسَهُ .

وَقَالَ الْحَسَنُ : ( الذِّكْرُ ذِكْرَانِ : ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بَيْنَ نَفْسِكَ وَبَيْنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، مَا أَحْسَنُهُ وَأَعْظَمُ أَجْرُهُ !! وَأَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ ذَكَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عِنْدَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ )<sup>(٢)</sup>

وَيُرَوَّى أَنَّ كُلَّ نَفْسٍ تَخْرُجُ مِنَ الدُّنْيَا عَطْشَى إِلَّا ذَاكَرَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ .

وَقَالَ مَعَاذُ بَنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( لَيْسَ يَتَحَسَّرُ أَهْلُ الْجَنَّةِ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا عَلَى سَاعَةٍ مَرَّتْ بِهِمْ لَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ تَعَالَى فِيهَا )<sup>(٣)</sup> ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .



(١) رواه مرفوعاً أبو نعيم في «الحلية» (٢١٣/٨) .

(٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٨٧/٤) عن ميمون بن مهران ، ورواه كذلك في «الحلية» (٢٢٤/٥) ، والبيهقي في «الشعب» (٦٧٤) عن بلال بن سعد .

(٣) رواه الطبراني في «الكبير» (٩٣/٢٠) ، والبيهقي في «الشعب» (٥٠٩) عن معاذ بن جبل رضي الله عنه مرفوعاً .

## فضيلة مجالس الذكر

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « ما جلس قوم مجلساً يذكرون الله عز وجل .. إلا حُفَّتْ بهم الملائكة ، وغشيتهم الرحمة ، وذكّرهم الله تعالى فيمن عنده »<sup>(١)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: « ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله تعالى لا يريدون بذلك إلا وجهه .. إلا ناداهم مناد من السماء : قوموا مغفوراً لكم ، قد بُدِلَتْ لكم سيئاتكم حسنات »<sup>(٢)</sup>

وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم: « ما قعد قوم مقعداً لم يذكروا الله سبحانه وتعالى فيه ، ولم يصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم .. إلا كان عليهم حسرة يوم القيامة »<sup>(٣)</sup>

وقال داود عليه السلام: (إلهي ؛ إذا رأيتني أجاوز مجلس الذكرين إلى مجالس الغافلين .. فاكسر رجلي دونهم ؛ فإنها نعمة تنعم بها علي) <sup>(٤)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: « المجلس الصالح يكثر عن المؤمن ألفي مجلس من مجالس السوء »<sup>(٥)</sup>  
وقال أبو هريرة رضي الله عنه: (إن أهل السماء ليعتروا بيوت أهل الأرض التي يذكر فيها اسم الله تعالى كما تُتْرَاض النجوم) <sup>(٦)</sup>

وقال سفيان بن عيينة رحمه الله: (إذا اجتمع قوم يذكرون الله تعالى .. اعتزل الشيطان والدنيا ، فيقول الشيطان للدنيا : ألا ترين ما يصنعون ؟ فتقول الدنيا : دعهم فإنهم إذا تفرقوا .. أخذت بأعناقهم إليك ) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه دخل السوق وقال : أراكم ها هنا وميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم في المسجد !! فذهب الناس إلى المسجد وتركوا السوق ، فلم يروا ميراثاً ، فقالوا : يا أبا هريرة ؛ ما رأينا ميراثاً يقسم في المسجد ، فقال : فماذا رأيتم ؟ قالوا : رأينا قوماً يذكرون الله عز وجل ويقرؤون القرآن ، قال : فذلك ميراث محمد صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup>

وروي الأعمش عن أبي صالح ، عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري ، عن صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن لله عز وجل ملائكة سياحين في الأرض فضلاً عن كتاب الناس ، فإذا وجدوا قوماً يذكرون الله عز وجل .. تناذوا : هلموا إلى بغيتكم ، فيجيئون ، فيحشون بهم إلى السماء الدنيا ، فيقول الله تبارك وتعالى : أي شيء تركتم عبادي يصنعون ؟ فيقولون : تركناهم يحمدونك ويمجدونك ويسبحونك ، فيقول تعالى : وهل رأوني ؟ فيقولون : لا ، فيقول جل جلاله :

(١) رواه مسلم ( ٢٧٠٠ ) ، وهو بلفظ المصنف عند أحمد في « المستند » ( ٤٩/٣ ) كذلك .

(٢) رواه أحمد في « المستند » ( ١٤٢/٣ ) ، والطبراني في « الأوسط » ( ١٥٧٩ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ١٠٨/٣ ) .

(٣) رواه الترمذي ( ٣٣٨٠ ) ، وفيه : ( ترة ) بدل ( حسرة ) وهما بمعنى .

(٤) رواه أحمد في « الزهد » ( ٤٥٣ ) ، وابن أبي الدنيا في « العلم » ( ١٣٩ ) .

(٥) قال الحافظ العراقي : ( ذكره صاحب « الفردوس » [ ٥٨٣ ] من حديث أسد بن وداعة ، وهو مرسل ، ولم يخرج له ولده ، وكذلك لم يجد له إسناداً ) . « إتحاف » ( ٩/٥ ) .

(٦) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٩٦٣ ) .

(٧) رواه الطبراني في « الأوسط » ( ١٤٥١ ) .

كَيْفَ لَوْ رَأَوْنِي؟ فيقولون: لَوْ رَأَوْكَ.. لكانوا أشدَّ تسبيحاً وتحميداً وتمجيداً، فيقولُ لَهُمْ: مِنْ أَيِّ شَيْءٍ يَتَعَوَّذُونَ؟ فيقولون: مِنْ النَّارِ، فيقولُ تعالى: وَهَلْ رَأَوْهَا؟ فيقولون: لَا، فيقولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا؟ فيقولون: لَوْ رَأَوْهَا.. لكانوا أشدَّ هرباً منها وأشدَّ نفوراً، فيقولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: وَأَيُّ شَيْءٍ يَطْلُبُونَ؟ فيقولون: الْجَنَّةَ، فيقولُ تعالى: وَهَلْ رَأَوْهَا؟ فيقولون: لَا، فيقولُ تعالى: فَكَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا؟ فيقولون: لَوْ رَأَوْهَا.. لكانوا أشدَّ عليها حرصاً، فيقولُ جَلَّ جلالُهُ: فَإِنِّي أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ، فيقولون: كَانَ فِيهِمْ فَلَانٌ لَمْ يَرُدُّهُمْ، إِنَّمَا جَاءَ لِحَاجَةٍ!! فيقولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: هُمُ الْقَوْمُ لَا يَشْقَى بِهِمْ جَلِيسُهُمْ»<sup>(١)</sup>



(١) رواد الترمذي (٣٦٠٠) عنهما، وهو عن أبي هريرة في «البيخاري» (٦٤٠٨)، و«مسلم» (٢٦٨٩) بنحوه.



## فضيلة التمسيل

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَفْضَلُ مَا قُلْتُهُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ» <sup>(١)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فِي يَوْمٍ مِثْلَ مَرَّةٍ.. كَانَتْ لَهُ عِزَّةٌ عِشْرَ رِقَابٍ، وَكَتَبَتْ لَهُ مِثْلُ حَسَنَةٍ، وَمَحِيتْ عَنْهُ مِثْلُ سَيِّئَةٍ، وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَلِكَ حَتَّى يَمْسِيَ، وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلٍ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ» <sup>(٢)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا مِنْ عَبْدٍ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ، ثُمَّ رَفَعَ طَرَفَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.. إِلَّا فَتَحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ» <sup>(٣)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَيْسَ عَلَى أَهْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ فِي قُبُورِهِمْ وَلَا فِي نَشْوَرِهِمْ، كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِمْ عِنْدَ الصَّيْحَةِ يَنْفُضُونَ رُؤُوسَهُمْ مِنَ التُّرَابِ وَيَقُولُونَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ» <sup>(٤)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْضاً لِأَبِي هُرَيْرَةَ: «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ! إِنَّ كُلَّ حَسَنَةٍ تَعْمَلُهَا تَوَزُنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا شَهَادَةَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَإِنَّهَا لَا تَوْضَعُ فِي مِيزَانٍ؛ لِأَنَّهَا لَوْ وَضِعَتْ فِي مِيزَانٍ مِّنْ قَالَهَا صَادِقًا وَوَضِعَتْ السَّمَاوَاتُ السَّعْيُ وَالْأَرْضُونَ السَّعْيُ وَمَا فِيهِنَّ.. كَانَتْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَرْجَحَ مِنْ ذَلِكَ» <sup>(٥)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ جَاءَ قَائِلٌ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ صَادِقًا بِقُرَابِ الْأَرْضِ ذَنْبًا.. لَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذَلِكَ» <sup>(٦)</sup>  
وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ! لَقِنِ الْمَوْتَى شَهَادَةَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؛ فَإِنَّهَا تَهْدِمُ الذُّنُوبَ هَذَا»، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ هَذَا لِلْمَوْتَى فَكَيْفَ لِلْأَحْيَاءِ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «هِيَ أَهْدَمُ وَأَهْدَمُ» <sup>(٧)</sup>

(١) رواه الترمذي (٣٥٨٥).

(٢) رواه البخاري (٣٢٩٣)، ومسلم (٢٦٩١).

(٣) رواه أبو داود (١٦٩)، وهو عند مسلم (٢٣٤) بنحوه.

(٤) رواه الطبراني في «الأوسط» (٩٤٧٤)، والبيهقي في «الشعب» (٩٩).

(٥) تقدم الكلام تعليقاً على وصية أبي هريرة، وروى الطبراني في «الكبير» (٢٥٤/١٢) مرفوعاً: «والذي نفسي بيده؛ لو جيء بالسموات والأرضين ومن فيهن وما بينهن وما تحتهن، فوضعت في كفة الميزان، ووضعت شهادة أن لا إله إلا الله في الكفة الأخرى.. لرجحت بهن»، ونحوه عند النسائي في «السنن الكبرى» (١٠٦٠٢)، وهو حديث سيدنا موسى عليه السلام المشهور.

(٦) الذي رواه مسلم (٢٦٨٧) مرفوعاً حديثاً قدسياً: «ومن لقيني بقراب الأرض خطيئة لا يشرك بي شيئاً.. لقيته بثلثها مغفرة»، ومعنى التمهليل في قوله: «لا يشرك بي شيئاً»، وعند الترمذي (٣٥٤٠): «يا بن آدم؛ إنك لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ما لقيتني لا تشرك بي شيئاً.. لا أتيتك بقرابها مغفرة». وروى ابن عدي في «الكامل» (٦٤/٥): «أن رجلاً جاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال: ما لي إن شهدت أن لا إله إلا الله وكبرته وحمدته وسبحته؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن إبراهيم سأل ربه عز وجل فقال: يا رب؛ ما جزاء من هلك مخلصاً من قلبه؟ فقال: يا إبراهيم؛ جزاؤه أن يكون كيوم ولدته أمه من الذنوب...» الحديث.

(٧) رواه أبو نعيم في «معركة الصحابة» (٢١٨٩/٤) مرفوعاً، ورواه عبد الرزاق في «المصنف» (٦٠٤٨) موقوفاً على عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مخلصاً.. دخل الجنة»<sup>(١)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لتدخلن الجنة كلُّكم إِلَّا مَنْ أبى وشرّد على الله عزّ وجلّ شرادّ البعير على أهله»،  
فَقِيلَ: يا رسولَ الله؛ مَنْ الذي يَأْبَى؟ قَالَ: «مَنْ لَمْ يَقُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»<sup>(٢)</sup>، فَأَكْثَرُوا مِنْ قَوْل: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَبْلَ أَنْ  
يَحَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهَا»<sup>(٣)</sup>، فَإِنَّهَا كَلِمَةُ التَّوْحِيدِ»<sup>(٤)</sup>، وَهِيَ كَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ، وَهِيَ كَلِمَةُ التَّقْوَى»<sup>(٥)</sup>، وَهِيَ الْكَلِمَةُ الطَّيِبَةُ»<sup>(٦)</sup>،  
وَهِيَ دَعْوَةُ الْحَقِّ»<sup>(٧)</sup>، وَهِيَ الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى»<sup>(٨)</sup>، وَهِيَ ثَمَنُ الْجَنَّةِ»<sup>(٩)</sup>

وقَالَ اللَّهُ عزّ وجلّ: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾، فَقِيلَ: الْإِحْسَانُ فِي الدُّنْيَا: قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَفِي الْآخِرَةِ:  
الْجَنَّةُ»<sup>(١٠)</sup>، وَكَذَا قَوْلُهُ عزّ وجلّ: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمَتَى وُزِّيْدَهُ﴾»<sup>(١١)</sup>

وَرَوَى الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ  
الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ.. كَانَتْ لَهُ عِدْلُ رَقِيعَةٍ أَوْ نَسْمَةٍ»<sup>(١٢)</sup>

وَرَوَى عُمَرُو بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ قَالَ فِي يَوْمٍ مِئْتِي مَرَّةً: لَا إِلَهَ  
إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.. لَمْ يَسْبِقْهُ أَحَدٌ كَانَ قَبْلَهُ، وَلَا يَدْرُكُهُ أَحَدٌ  
كَانَ بَعْدَهُ إِلَّا مَنْ عَمِلَ بِأَفْضَلِ مِنْ عَمَلِهِ»<sup>(١٣)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَالَ فِي سَوْقٍ مِنَ الْأَسْوَاقِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ  
الْحَمْدُ، يَحْيَى وَيَمِيتُ، وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ، بِيَدِهِ الْخَيْرُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.. كَتَبَتْ لَهُ أَلْفُ أَلْفِ حَسَنَةٍ وَمُحِيتُ  
عَنْهُ أَلْفُ أَلْفِ سَيِّئَةٍ، وَبُنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ»<sup>(١٤)</sup>

(١) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْأَوْسَطِ» (١٢٥٧)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيقَةِ» (٢٥٤/٩)، وَتَمَامُهُ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ: قِيلَ: وَمَا إِخْلَاصُهَا؟ قَالَ: «أَنْ تَحْجِزَهُ  
عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ عزّ وجلّ».

(٢) إِلَى هُنَا فِي «الْبَخَارِيِّ» (٧٢٨٠) مَرْفُوعاً: «كُلُّ أَمْتِي يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ أَبَى»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ؛ وَمَنْ يَأْبَى؟ قَالَ: «مَنْ أَدْعَانِي..  
دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَمَنْ عَصَانِي.. فَقَدْ أَبَى»، وَعِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ فِي «الْأَوْسَطِ» (٨١٢) مَرْفُوعاً: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ؛ لَتَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ كُلُّكُمْ إِلَّا مَنْ أَبَى  
وَشَرَّدَ عَلَى اللَّهِ شِرَادَ الْبَعِيرِ» الْحَدِيثُ.

(٣) هَذِهِ الْقِطْعَةُ رَوَاهَا أَبُو يَعْلَى فِي «مُسْنَدِهِ» (٦١٤٧)، وَابْنُ عَدِيٍّ فِي «الْكَامِلِ» (١٠٤/٤)، وَالْخُطِيبُ فِي «تَارِيخِ بَغْدَادٍ» (٢٤٨/٣).  
(٤) رَوَى أَبُو الشَّيْخِ فِي «الثَّوَابِ» مِنْ حَدِيثِ الْحَكَمِ بْنِ عَمِيرٍ مَرْسَلاً: «إِذَا قُلْتَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.. فَهِيَ كَلِمَةُ التَّوْحِيدِ... الْحَدِيثُ». «إِتْحَافٌ»  
(١١/٥).

(٥) كَوْنَهَا كَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ وَكَلِمَةُ التَّقْوَى عِنْدَ أَحْمَدَ فِي «الْمُسْنَدِ» (٦٣/١)، وَسَمَاهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَلِمَةِ الْإِخْلَاصِ كَذَلِكَ عِنْدَ  
الطَّبْرَانِيِّ فِي «الدَّعَاءِ» (٤٧٧).

(٦) رَوَى ذَلِكَ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الدَّعَاءِ» (١٥٩٨) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

(٧) رَوَى ذَلِكَ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الدَّعَاءِ» (١٥٨٠) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٨) رَوَى ذَلِكَ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الدَّعَاءِ» (١٥٦٥) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٩) رَوَاهُ مَرْفُوعاً ابْنُ عَدِيٍّ فِي «الْكَامِلِ» (٣٤٨/٦).

(١٠) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الدَّعَاءِ» (١٥٤٤) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(١١) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١٣٧/١١/٧).

(١٢) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ فِي «مُسْنَدِهِ» (٧٤٠)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «الْمُصَنَّفِ» (٣٠٠٦٨).

(١٣) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «الْمُسْنَدِ» (١٨٥/٢)، وَابْنُ عَدِيٍّ (٢١٤).

(١٤) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٤٢٨)، وَابْنُ مَاجَهَ (٢٢٣٥) عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعاً، وَأَشَارَ الدَّارِقُطَنِيُّ فِي «عِلَلِهِ» (٤٩/٢) إِلَى رَوَايَةِ وَقَفَهُ عَلَيْهِ،

وَهُوَ بِزِيَادَةِ الْمُصَنَّفِ: «وَبُنِيَ لَهُ...» عِنْدَ ابْنِ السَّيِّ فِي «عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ» (١٨٢).

ويروى: « أن العبد إذا قال: لا إله إلا الله .. أنت على صحيفتي فلا تمر على خطيئة إلا محنتها ، حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إلى جنبها »<sup>(١)</sup>

وفي الصحيح عن أبي أيوب ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: « مَنْ قَالَ: لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قديرٌ عشر مراتٍ .. كَانَ كَمَنْ أَعْتَقَ أَرْبَعَةَ أَنْفُسٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ »<sup>(٢)</sup>

وفي الصحيح أيضاً عن عبادة بن الصامت ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: « مَنْ تَعَارَى مِنَ اللَّيْلِ ، فَقَالَ: لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قديرٌ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ ، وَلا إله إلا الله ، والله أكبرُ ، وَلا حولَ وَلا قُوَّةَ إلا باللهِ ، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ ؛ اغْفِرْ لِي أَوْ دَعَا .. اسْتَجِيبَ لَهُ ، فَإِنْ تَوَضَّأَ وَصَلَّى .. قَبِلَتْ صَلَاتُهُ »<sup>(٣)</sup>



(١) روى أبو يعلى في « مسنده » ( ٣٦١١ ) مرفوعاً: « ما قال عبد : لا إله إلا الله في ساعة من ليل أو نهار .. إلا طمست ما في صحيفته من السيئات حتى يسكن إلى مثلها من الحسنات » .

(٢) رواه البخاري ( ٦٤٠٤ ) ، ومسلم ( ٢٦٩٣ ) .

(٣) رواه البخاري ( ١١٥٤ ) ، والتعازي: السهر والتقلب على الفراش ليلاً .

## فضيلة التسبيح والتحميد وتبجيل الأذكار

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَحَمَدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَخَتَمَ الْمَثَلَةَ بِلا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.. غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ مِثْلِ زَيْدِ الْبَحْرِ»<sup>(١)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ فِي يَوْمٍ مِثَّةٍ مَرَّةٍ.. حُطَّتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَيْدِ الْبَحْرِ»<sup>(٢)</sup>

وَرُوِيَ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: تَوَلَّيْتُ عَيْنِي الدُّنْيَا، وَقَلَّتْ ذَاتُ يَدَيَّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَإِنَّ أَنْتَ مِنْ صَلَاةِ الْمَلَائِكَةِ وَتَسْبِيحِ الْخَلَائِقِ وَبِهَا يَرْزُقُونَ؟» قَالَ: فَقُلْتُ: وَمَا ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «قُلْ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ، أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِثَّةَ مَرَّةٍ مَا بَيْنَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى أَنْ تَصِلِيَ الصُّبْحَ.. تَأْتِيكَ الدُّنْيَا رَاغِمَةً صَاغِرَةً، وَيَخْلُقُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ كُلِّ كَلِمَةٍ مَلَكًا يَسْبِيحُ اللَّهَ تَعَالَى إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَكَ ثَوَابُهُ»<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا قَالَ الْعَبْدُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ.. مَلَأَتْ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَإِذَا قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الثَّانِيَةِ.. مَلَأَتْ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ إِلَى الْأَرْضِ السُّفْلَى، فَإِذَا قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الثَّالِثَةِ.. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: سَلْ نَعَطٌ»<sup>(٤)</sup>

وَقَالَ دِفَاعَةُ الزُّرْقِيِّ: كُنَّا يَوْمًا نَصَلِّي وَرَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَقَالَ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ».. قَالَ رَجُلٌ وَرَاءَهُ: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مَبَارَكًا فِيهِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاتِهِ.. قَالَ: «مَنِ الْمُتَكَلِّمُ آتِفًا؟» قَالَ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَقَدْ رَأَيْتُ بَضْعَةً وَثَلَاثِينَ مَلَكًا يَتَدَرَوْنَهَا أَيُّهُمْ يَكْتُبُهَا أَوَّلًا»<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ هُنَّ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ»<sup>(٦)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا عَلَى الْأَرْضِ رَجُلٌ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ،

(١) رواه مسلم (٥٩٧).

(٢) رواه البخاري (٦٤٠٥)، ومسلم (٢٦٩١).

(٣) قال الحافظ العراقي: (رواه المستغفري في «الدعوات» من حديث ابن عمر وقال: غريب من حديث مالك، ولا أعرف له أصلاً في حديث مالك، ولأحمد من حديث عبد الله بن عمر [١٧٠/٢]: أن نوحاً قال لابنه: أَمَرَكَ بِلا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ... الحديث، ثم قال: سبحان الله وبحمده؛ فأنها صلاة كل شيء، وبها يَرْزُقُ الْخَلْقُ، وإسناده صحيح). «إتحاف» (١٣/٥).

(٤) قال الحافظ العراقي: (غريب بهذا اللفظ لم أجده). «إتحاف» (١٤/٥)، إذ المشهور هو حديث مسلم (٢٢٣) وفيه: «والحمد لله تملأ الميزان، وسبحان الله والحمد لله تملأن أو تملأ ما بين السماوات والأرض».

(٥) رواه البخاري (٧٩٩)، وفيه: فلما انصرف.. قال: «من المتكلم؟» قال: أنا، قال: «رأيت بضعه...».

(٦) رواه بلطف المصنف الضياء في «الأحاديث المختارة» (٣٢٣) موقوفاً على عثمان رضي الله عنه، وهو ينحوه عند النسائي في «عمل اليوم والليلة» (٨٥٤) مرفوعاً، بغير زيادة: «ولا حول ولا قوة إلا بالله».

والحمد لله، ولا حول ولا قوة إلا بالله.. إلا غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر، رواه ابن عمرو رضي الله عنهما<sup>(١)</sup>

وروى النعمان بن بشير عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الذي تذكرون من جلال الله وتسبيحه وتهليله وتحميده ينقطعن حول العرش لهن دوي كدوي النحل يذكُر بصاحبه، أولا يحب أحدكم ألا يزال عند الله تعالى من يُذكر به»<sup>(٢)</sup>

وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال: «لأن أقول: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر.. أحب إلي مما طلعت عليه الشمس»<sup>(٣)</sup>، وفي رواية أخرى زاد: «ولا حول ولا قوة إلا بالله» وقال: «هي خير من الدنيا وما فيها»<sup>(٤)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «أحب الكلام إلى الله عز وجل أربع: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، لا يضرك بأيهن بدأت» رواه سمره بن جندب<sup>(٥)</sup>

وروى أبو مالك الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول: «الطهور شطر الإيمان، والحمد لله تملأ الميزان، وسبحان الله والله أكبر تملأ ما بين السماء والأرض، والصلاة نور، والصدقة برهان، والصبر ضياء، والقرآن حجة لك أو عليك، كل الناس يغدو؛ فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها»<sup>(٦)</sup>

وقال أبو هريرة: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كلمتان خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان، حبيبتان إلى الرحمن: سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم»<sup>(٧)</sup>

وقال أبو ذر رضي الله عنه: قلت: يا رسول الله؛ أي الكلام أحب إلى الله عز وجل؟ قال صلى الله عليه وسلم: «ما اصطفى الله عز وجل لملائكته: سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم»<sup>(٨)</sup>

وقال أبو هريرة: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله تعالى اصطفى من الكلام: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، فإذا قال العبد: سبحان الله.. كتب له عشرون حسنة، وحُط عنه عشرون سيئة، وإذا قال: الله أكبر.. فمثل ذلك»، وذكر إلى آخر الكلمات<sup>(٩)</sup>

(١) رواه الترمذي (٣٤٦٠)، وجاء في النسخ: (عمر) بذكر (عمرو).

(٢) رواه ابن ماجه (٣٨٠٩).

(٣) رواه مسلم (٢٦٩٥).

(٤) قال الحافظ العراقي: (رواه المستغفري في «الدعوات» من رواية مالك بن دينار: أن أبا أمامة قال للنبي صلى الله عليه وسلم: قلت: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر.. خير من الدنيا وما فيها، قال: «أنت أغنى القوم»، وهو مرسل جيد الإسناد. (إتحاف) (١٤/٥).

(٥) رواه مسلم (٢١٣٧).

(٦) رواه مسلم (٢٢٣) بنحوه، وهو بلفظ المصنف هنا: «وسبحان الله والله أكبر...» رواه الطبراني في «الكبير» (٢٤٨/٣)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٤٢/١).

(٧) رواه البخاري (٦٦٨٢)، ومسلم (٢٦٩٤).

(٨) رواه مسلم (٢٧٣١) بنحوه ودون زيادة: «سبحان الله العظيم»، وعند الترمذي (٣٥٩٣) بلفظ المصنف، ولفظ المرفوع فيه: «ما اصطفى الله لملائكته: سبحان ربي وبحمده، سبحان ربي وبحمده»، وانظر «الإتحاف» (١٥/٥).

(٩) رواه النسائي في «عمل اليوم والليلة» (٨٤٦)، وفي ثواب: «الحمد لله»، قال: «كتب له ثلاثون حسنة، وحطت عنه ثلاثون سيئة».

وفال جابر: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ.. غَرَسَتْ لَهُ نَخْلَةً فِي الْجَنَّةِ» <sup>(١)</sup>

وعن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال: قال الفقراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم: ذهب أهل الدثور بالأجور؛ يصلون كما نصلي، ويصومون كما نصوم، ويتصدقون بفضول أموالهم، فقال صلى الله عليه وسلم: «أوليس قد جعل الله لكم ما تصدقون به؟! إن لكم بكلّ تسبيحة صدقة، وتحميدة صدقة، وتهليل صدقة، وتكبير صدقة، وأمر بمعروف صدقة، ونهي عن منكر صدقة، ويضع أحدكم اللقمة في فم أهله فهي له صدقة، وفي بضع أحدكم صدقة»، قالوا: يا رسول الله؛ يأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟! قال صلى الله عليه وسلم: «أرايتم لو وضعتها في حرام.. أكان عليه وزر؟ قالوا: نعم، قال: كذلك إن وضعتها في الحلال.. كان له فيها أجر» <sup>(٢)</sup>

وقال أبو ذر رضي الله عنه: قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم: سبق أهل الأموال بالأجر؛ يقولون ما نقول، وينفقون ولا تنفق، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أفلا أدلك على عمل إذا أنت فعلته.. أدركت من قبلك، وفئت من بعدك إلا من قال مثل قولك؟ تسبيح الله بعد كل صلاة ثلاثاً وثلاثين، وتحمد ثلاثاً وثلاثين، وتكبر أربعاً وثلاثين» <sup>(٣)</sup>

وروي يُسَيْرُهُ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «عليكنّ بالتسبيح والتهليل والتقدّيس، فلا تغفلن، واعقدن بالأنامل؛ فإنها مستطقات» <sup>(٤)</sup>، يعني: بالشهادة في القيامة.

وقال ابن عمر: (رايئة صلى الله عليه وسلم يعقد التسبيح) <sup>(٥)</sup>

وقد قال صلى الله عليه وسلم فيما شهد عليه أبو هريرة وأبو سعيد الخدري أنه صلى الله عليه وسلم قال: «إذا قال العبد: لا إله إلا الله، والله أكبر.. قال الله عز وجل: صدق عبدي، لا إله إلا أنا، وأنا أكبر، وإذا قال العبد: لا إله إلا الله وحده لا شريك له.. قال الله تعالى: صدق عبدي، لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي، وإذا قال: لا إله إلا الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله.. يقول الله تعالى: صدق عبدي، لا حول ولا قوة إلا بي، ومن قالهن عند الموت.. لم تمسه النار» <sup>(٦)</sup>

وروي مصعب بن سعد عن أبيه، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة؟ فقيل: كيف ذلك يا رسول الله؟ فقال صلى الله عليه وسلم: (يسبح الله تعالى مئة تسبيحة، فيكتب له ألف حسنة، ويحط عنه ألف سيئة)» <sup>(٧)</sup>

(١) رواه الترمذي (٣٤٦٤).

(٢) رواه مسلم (١٠٠٦).

(٣) رواه ابن ماجه (٩٢٧)، والمرقوع بصيغة الجمع، وفيه قول ابن عيينة: (لا أدري أينهن أربع)، وهو بلفظ المصنف عند النسائي في «عمل اليوم والليلة» (١٤٧) عن أبي الدرداء رضي الله عنه.

(٤) رواه أبو داود (١٥٠١)، والترمذي (٣٥٨٣).

(٥) رواه أبو داود (١٥٠٢)، والترمذي (٣٤١١)، والنسائي (٧٩/٣)، ووقع في النسخ: (عمر) بدل (عمرو).

(٦) رواه الترمذي (٣٤٣٠)، وابن ماجه (٣٧٩٤) بنحوه.

(٧) رواه مسلم (٦٦٩٨) والعطف فيه «أو»، وبرواية المصنف عند الترمذي (٣٤٦٣).

وقال صلى الله عليه وسلم: «يا عبد الله بن قيس - أو يا أبا موسى - ألا أدلك على كنزٍ من كنوز الجنة؟» قال: بلى، قال: «قل: لا حول ولا قوة إلا بالله»<sup>(١)</sup>

وفي رواية أخرى: «ألا أعلمك كلمة من تحت العرش: لا حول ولا قوة إلا بالله»<sup>(٢)</sup>

وقال أبو هريرة: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ألا أدلك على عملٍ من كنز الجنة من تحت العرش، قول: لا حول ولا قوة إلا بالله، يقول الله تعالى: أسلم عبدي واستسلم»<sup>(٣)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «من قال حين يصبح: رضيت بالله ربنا، وبالإسلام ديننا، وبالقُرآن إماماً، وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً.. كان حقاً على الله سبحانه أن يرضيه يوم القيامة»، وفي رواية: «من قال ذلك.. رضي الله عنه»<sup>(٤)</sup>

وقال مجاهد: (إذا خرج الرجل من بيته فقال: باسم الله.. قال الملك: هديت، فإذا قال: توكلت على الله.. قال الملك: كفيت، وإذا قال: لا حول ولا قوة إلا بالله.. قال الملك: وقيت، فتتفرق عنه الشياطين، فيقولون: ما تريدون من رجلٍ قد هُدي وكُفي ووُقي؟ لا سبيل لكم إليه)<sup>(٥)</sup>



فإن قلت: فما بال ذكر الله سبحانه مع خَفِّهِ على اللسان وقَلَّةِ التعب فيه.. صار أفضل وأنفع من جملة العبادات مع كثرة المشقات فيها؟

فاعلم: أن تحقيق هذا لا يليق إلا بعلم المكاشفة، والقدر الذي يُسمعُ بذكره في علم المعاملة أن المؤثر النافع هو الذكر على الدوام مع حضور القلب، فأما الذكر باللسان والقلب لا.. فهو قليل الجدوى، وفي الأخبار ما يدلُّ على ذلك أيضاً<sup>(٦)</sup>، وحضور القلب في لحظة بالذكر والذهن عن الله تعالى مع الاشتغال بالدنيا أيضاً قليل الجدوى، بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أو في أكثر الأوقات هو المقدم على العبادات، بل به تُشرف سائر العبادات، وذلك هو غاية ثمرة العبادات العملية.



وللذكر أولٌ وآخر، فأولُه يوجب الأنس والحب، وآخرُه يوجبُ الأنس والحب ويصدرُ عنه، والمطلوب هو ذلك الأنس والحب، فإن المريد في بداية الأمر قد يكون متكلفاً بصرف قلبه ولسانه عن الوسواس إلى ذكر الله عز وجل، فإن وفق للمداومة.. أنس به، وانغرس في قلبه حب المذكور.

(١) رواه البخاري (٤٢٠٥)، ومسلم (٢٧٠٤)، وعبد الله بن قيس هو سيدنا أبو موسى الأشعري رضي الله عنه.

(٢) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (٩٧٥٧).

(٣) رواه أحمد في «المسند» (٢٩٨/٢).

(٤) رواه أبو داود (٥٠٧٢)، والترمذي (٣٣٨٩)، وابن ماجه (٣٨٧٠).

(٥) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٣٩٥/٣) عن مجاهد، وهو عند ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٩٨١٤) عنه، عن عبد الله بن زمرة، عن كعب الأحبار، ونحوه عند ابن ماجه (٣٨٨٦) مرفوعاً من غير طريق مجاهد.

(٦) قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ سُبُلَ اللَّهِ لَمْ يَذْكُرْهَا﴾، وروى الترمذي (٣٤٧٩) عن أبي هريرة مرفوعاً: «ادعوا الله وأنتم موفتون بالإجابة، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه».

ولا ينبغي أن يُعَجَّبَ مِنْ هَذَا ، فَإِنَّ مِنَ الْمَشَاهِدِ فِي الْعَادَاتِ أَنْ يُذَكَّرَ غَائِبٌ غَيْرُ مُشَاهِدٍ بَيْنَ يَدَيِ شَخْصٍ وَيَكْثُرُ ذِكْرُ خَصَالِهِ عِنْدَهُ فَيُحِبُّهُ ، وَقَدْ يَعِشُ بِالْوُضُفِ وَكَثْرَةِ الذِّكْرِ ، ثُمَّ إِذَا عَشِيَ بِكَثْرَةِ الذِّكْرِ الْمُتَكَلَّفِ أَوَّلًا .. صَارَ مُضْطَرًّا إِلَى كَثْرَةِ الذِّكْرِ آخَرًا ، بَحِيثٌ لَا يَصْبِرُ عَنْهُ ، فَإِنَّ مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا .. أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِهِ ، وَمَنْ أَكْثَرَ ذِكْرَ شَيْءٍ وَإِنْ كَانَ تَكْلُفًا .. أَحَبَّهُ ؛ فَكَذَلِكَ أَوَّلُ الذِّكْرِ مُتَكَلَّفٌ إِلَى أَنْ يَثْمَرَ الْأُنْسُ بِالْمَذْكُورِ وَالْحَبُّ لَهُ ، ثُمَّ يَمْتَنِعُ الصَّبْرُ عَنْهُ آخَرًا ، فَيَصْبِرُ الْمَوْجِبُ مُوجِبًا وَالشَّمْرَةُ مَثْمَرًا .

وهذا معنى قول بعضهم : ( كَابِدْتُ الْقُرْآنَ عَشْرِينَ سَنَةً ، ثُمَّ تَنَعَّمْتُ بِهِ عَشْرِينَ سَنَةً )<sup>(١)</sup> ، وَلَا يَصْدُرُ التَّنَعُّمُ إِلَّا مِنَ الْأُنْسِ وَالْحَبِّ ، وَلَا يَصْدُرُ الْأُنْسُ إِلَّا مِنَ الْمَدَامَةِ عَلَى الْمَكَابِدَةِ وَالتَّكْلُفِ مَدَّةً طَوِيلَةً ، حَتَّى يَصْبِرَ الْمُتَكَلِّفُ طَبْعًا . وَكَيْفَ يُسْتَبَعْدُ هَذَا وَقَدْ يَتَكَلَّفُ الْإِنْسَانُ تَنَاوُلَ طَعَامٍ يَسْتِيشَعُهُ أَوَّلًا ، وَيَكَابِدُ أَكْلَهُ ، وَيَوَاطِبُ عَلَيْهِ ، فَيَصْبِرُ مُوَافِقًا لَطَبِيعِهِ ، حَتَّى لَا يَصْبِرُ عَنْهُ !! فَالنَّفْسُ مَعْتَادَةٌ مُتَحِيلَةٌ لَمَّا تَتَكَلَّفُ ، وَقَدْ قِيلَ<sup>(٢)</sup> :

هِيَ النَّفْسُ مَا عَوَّدَتْهَا تَتَعَوَّدُ

أَيُّ : مَا كَلَّفَتْهَا أَوَّلًا يَصْبِرُ لَهَا طَبْعًا آخَرًا .

ثُمَّ إِذَا حَصَلَ الْأُنْسُ بِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .. انْقَطَعَ عَنْ غَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، وَمَا سِوَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ هُوَ الَّذِي يَفَارِقُهُ عِنْدَ الْمَوْتِ ، فَلَا يَبْقَى مَعَهُ فِي الْقَبْرِ أَهْلٌ وَلَا مَالٌ وَلَا وَلَدٌ وَلَا وِلَايَةٌ ، وَلَا يَبْقَى إِلَّا ذِكْرُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ<sup>(٣)</sup> ، فَإِنْ كَانَ قَدْ أَنْسَ بِهِ .. تَمَتَّعَ بِهِ ، وَتَلَذَّذَ بِانْقِطَاعِ الْعَوَاقِقِ الصَّارِفَةِ عَنْهُ ؛ إِذْ ضَرُورَاتُ الْحَاجَاتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا تَصْدُرُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَلَا يَبْقَى بَعْدَ الْمَوْتِ عَائِقٌ ، فَكَأَنَّهُ خُلِّيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَحْبُوبِهِ ، فَعَظُمَتْ غِبْطَتُهُ ، وَتَخَلَّصَ مِنَ السَّجَنِ الَّذِي كَانَ مَمْنُوعًا فِيهِ عَمَّا بِهِ أَنْسَهُ ، وَلِلذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي : أَحَبُّ مَا أَحْبَبْتَ فَإِنَّكَ مَفَارِقُهُ »<sup>(٤)</sup> ، أَرَادَ بِهِ كُلَّ مَا يَتَعَلَّقُ بِالدُّنْيَا ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَفْنَى فِي حَقِّهِ بِالْمَوْتِ ، فَكُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَإِنْ ، وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ .

وَأَمَّا تَفْنَى الدُّنْيَا بِالْمَوْتِ فِي حَقِّهِ إِلَى أَنْ تَفْنَى فِي نَفْسِهَا عِنْدَ بُلُوغِ الْكِتَابِ أَجَلُهُ ، وَهَذَا الْأُنْسُ يَتَلَذَّذُ بِهِ الْعَبْدُ بَعْدَ مَوْتِهِ إِلَى أَنْ يَنْزَلَ فِي جَوَارِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَيَتَرَقَّى مِنَ الذِّكْرِ إِلَى اللَّقَاءِ ، وَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ يُعْتَمَرَ مَا فِي الْقُبُورِ ، وَيَحْصُلُ مَا فِي الصُّدُورِ .

وَلَا يَنْكَرُونَ بَقَاءَ ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَعَهُ بَعْدَ الْمَوْتِ فَيَقُولُ : إِنَّهُ أَعْدَمَ ، فَكَيْفَ يَبْقَى مَعَهُ ذِكْرُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ؟

فَالْجَوَابُ لَمْ يُعَدَمْ عَدَمًا يَمْنَعُ الذِّكْرَ ، بَلْ عَدَمًا مِنَ الدُّنْيَا وَعَالِمِ الْمَلِكِ وَالشَّهَادَةِ ، لَا مِنْ عَالِمِ الْمَلَكُوتِ ، وَإِلَى مَا ذَكَرْنَاهُ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْقَبْرُ إِمَّا حَفْرَةٌ مِنْ حَفْرِ النَّارِ ، أَوْ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ »<sup>(٥)</sup> ، وَيَقُولُهُ صَلَّى اللَّهُ

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٣٢٠/٢ ) ، وَلَفْظُهُ : ( الصَّلَاةُ ) بِدَلِّ ( الْقُرْآنِ ) ، وَهُوَ بِلَفْظِ الْمُصَنِّفِ فِي « الْقُوتِ » ( ٥٠/١ ) .

(٢) أَصْلُ هَذَا الشَّرْحِ لِعَلِيِّ بْنِ الْجَهْمِ فِي « دِيَوَانِهِ » ( ص ١٧٢ ) ، وَانْظُرْ « الْإِتِّحَافَ » ( ٢١/٥ ) .

(٣) أَيُّ : يَبْقَى ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى عَمَلًا لِلذَّاكِرِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَلَا يَنْقَطِعُ ، لَا أَنْ أَجْرَهُ فَقَطْ هُوَ الَّذِي يَبْقَى ؛ إِذْ كُلُّ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَاتِ أَجْرُهَا بَاقِي بَعْدَ الْمَوْتِ ، قَالَ الزَّيْبِيدِيُّ فِي « الْإِتِّحَافِ » ( ٢٢/٥ ) : ( وَمَا وَرَدَ فِي الْخَبَرِ : « إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ .. انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ » الْحَدِيثُ .. فَإِنَّ الْمُرَادَ عَمَلَهُ الدُّنْيَوِيَّ ، وَهُوَ فِي عَالِمِ الْمَلِكِ ، وَأَمَّا ذِكْرُ اللَّهِ .. فَهُوَ فِي عَالِمِ الْمَلَكُوتِ ، فَهُوَ كَالْمُسْتَنِيِّ فِي الْأَعْمَالِ ) . وَسَيُفَصِّلُ الْمُصَنِّفُ ذَلِكَ .

(٤) رواه الحاكم ( ٢٢٥/٤ ) ، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي « الْأَوْسَطِ » ( ٤٢٩٠ ) عَنْ سَيِّدِنَا سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

(٥) رواه الترمذي ( ٢٤٦٠ ) .



عليه وسلم : « أرواحُ الشهداء في حواصل طير خضر »<sup>(١)</sup> ، ويقول له صلى الله عليه وسلم لقتلى بدرٍ من المشركين : « يا فلان يا فلان - وقد سَمَّاهُم النبي صلى الله عليه وسلم - : هل وجدْتُم ما وعدْكُم رُكُومًا حقًا ؟ فإنِّي قد وجدتُ ما وعدَنِي رَبِّي حقًا » ، فسمعَ عمرُ رضي الله عنه قولَه صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسولَ الله ؛ كيف يسمعون ، وأنِّي يجيبون وقد جِئْنَا ؟! فقال صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسي بيده ؛ ما أنْتُم بأسمعَ لكلامي منهم ، ولكنتُهم لا يقدرون أن يجيبوا » ، والحديث في « الصحيح »<sup>(٢)</sup> ، هذا قولُه عليه الصلاة والسلام في المشركين .

وأما المؤمنون والشهداء .. فقد قال صلى الله عليه وسلم : « أرواحُهم في حواصل طير خضرٍ معلقة تحت العرش »<sup>(٣)</sup> ، وهذه الحالة وما أشير بهذه الألفاظ إليه لا ينافي ذكر الله عز وجل .

وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَا عَنْهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ ... الآية ، ولأجل شرف ذكر الله عز وجل عظمت رتبة الشهادة ؛ لأن المطلوب الخاتمة ، ونعني بالخاتمة : وداع الدنيا والقُدوم على الله عز وجل والقلب مستغرق بالله تبارك وتعالى منقطع العلائق عن غيره ، فإن قدر عبد على أن يجعل همه مستغرقاً بالله عز وجل .. فلا يقدر على أن يموت على تلك الحالة إلا في صف القتال ؛ فإنه قطع الطمع عن مهجته وأهله وماله وولده ، بل من الدنيا كلها ، فإنه يريد ذلك لحياته ، وقد هوّن على قلبه حياته في حب الله عز وجل وطلب مرضاته ، فلا تجرد لله تعالى أعظم من ذلك ، ولذلك عظم أمر الشهادة ، وورد فيه من الفضائل ما لا يحصى ، فمن ذلك : أنه لما استشهد عبد الله بن عمرو الأنصاري يوم أحد .. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجابر ابنه : « أَلَا أَبِشْرُكَ يا جابر ؟ » قال : بلى بشرك الله بالخير ، قال : « إِنْ الله عز وجل أحيا أباك ، فأقعده بين يديه وليس بينه وبينه سترٌ ، فقال تعالى : تَمَنَّ عَلَيَّ يا عبيدي ما شئت أعطيكهُ ، فقال : يا رب ؛ أن تردني إلى الدنيا حتى أقتل فيك وفي نبيك مرةً أخرى ، فقال تعالى : سبق القضاء مِنِّي بأنَّهُم إليها لا يرجعون »<sup>(٤)</sup>

ثم القتل سبب الخاتمة على مثل هذه الحالة ، فإنه لو لم يقتل وبقي مدة .. ربما عادت شهوات الدنيا وغلبت ما استولى على قلبه من ذكر الله تعالى ، ولهذا عظم خوف أهل المعرفة من الخاتمة ، فإن القلب وإن الزم ذكر الله تعالى .. فهو متقلب ، لا يخلو عن الالتفات إلى شهوات الدنيا ، ولا ينفك عن فترة تعثره ، فإذا تمثل في آخر الحال في قلبه أمر من الدنيا واستولى عليه وارتحل عن الدنيا والحالة هذه .. فيوشك أن يبقى استيلاؤه عليه ، فيحيا بعد الموت على ذلك ، ويتمنى الرجوع إلى الدنيا ، وذلك لقلّة حظّه في الآخرة ؛ إذ يموت المرء على ما عاش عليه ، ويحشر على ما مات عليه .

وأسلم الأحوال عن هذا الخطر خاتمة الشهادة إذا لم يكن قصد الشهيد نيل مال ، أو أن يقال : شجاع ، أو غير ذلك ؛ كما ورد به الخبر<sup>(٥)</sup> ، بل حب الله عز وجل وإعلاء كلمته ، فهذه الحالة هي التي عتبر عنها بأن الله اشتري من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، ومثل هذا الشخص هو البائع للدنيا بالآخرة .

(١) رواه مسلم ( ١٨٨٧ ) ، وعند أبي داود ( ٢٥٢٠ ) بنحوه مصححاً برفعه في شهداء أحد ، وابن ماجه ( ١٤٤٩ ) من حديث كعب بن مالك رضي الله عنه .

(٢) أي : في « صحيح مسلم » ( ٢٨٧٥ ) ، وَجَبَّوْا : أُنْتَوُوا .

(٣) رواه ابن ماجه ( ١٤٤٩ ) في أرواح المؤمنين خاصة ، والذي سبق في أرواح الشهداء .

(٤) رواه الترمذي ( ٣٠١٠ ) ، وابن ماجه ( ١٩٠ ) ، وقوله : « وفي نبيك » عند ابن أبي الدنيا في « المتمين » ( ٣ ) .

(٥) ففي « البخاري » ( ٢٨١٠ ) ، و « مسلم » ( ١٩٠٤ ) عن أبي موسى الأشعري قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : الرجل

وحالة الشهيد توافق معنى قولك : ( لا إله إلا الله ) ؛ فإنه لا مقصود له سوى الله عز وجل ولا معبود له سواه ، وكل مقصود معبود ، وكل معبود إله ، فهذا الشهيد قائل بلسان حاله : ( لا إله إلا الله ) ؛ إذ لا مقصود له سواه ، ومن يقول ذلك بلسانه ولم يساعده حاله .. فأمره في مشيئة الله عز وجل ، ولا يؤمن في حقهِ الخطر .

ولذلك فضّل رسول الله صلى الله عليه وسلم قول : ( لا إله إلا الله ) على سائر الأذكار<sup>(١)</sup> ، وذكر ذلك مطلقاً في مواضع الترغيب ، ثم ذكر في بعض المواضع الصدق والإخلاص ، فقال مرة : « مَنْ قَالَ : لا إله إلا الله مخلصاً »<sup>(٢)</sup> ومعنى الإخلاص : مساعدة الحال للمقال .

فنسأل الله تعالى أن يجعلنا في الخاتمة من أهل ( لا إله إلا الله ) حالاً ومقالاً ، وظاهراً وباطناً ، حتى نودع الدنيا غير ملتفتين إليها ، بل متبهرمين بها ، ومحبين للقاء الله عز وجل ، فإن من أحب لقاء الله تعالى .. أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله .. كره الله لقاءه<sup>(٣)</sup>

فهذه رموز إلى معاني الذكر ، لا يمكن الزيادة عليها في علم المعاملة .



يقاتل للمغنم ، والرجل يقاتل للذكر ، والرجل يقاتل لثري مكانه ، فمن في سبيل الله ؟ قال : « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا .. فهو في سبيل الله » . وفي « مسلم » ( ١٩٠٥ ) : « إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد ، فأتي به ، فعرفه نعمه ، فعرفها ، قال : فما عملت فيها ؟ قال : قاتلت فيك حتى استشهدت ، قال : كذبت ، ولكنك قاتلت لأن يقال : جريء » . فقد قيل ، ثم أمر به ، فسحب على وجهه حتى ألقي في النار » الحديث .

(١) كما روى ذلك الترمذي ( ٣٣٨٣ ) ، وابن ماجه ( ٣٨٠٠ ) .

(٢) فقيدنا هاهنا بالإخلاص ، وهو مروى عند الطبراني في « الأوسط » ( ١٢٥٧ ) ، وأبي نعيم في « الحلية » ( ٢٥٤/٩ ) .

(٣) كما روى ذلك البخاري ( ٦٥٠٧ ) ، ومسلم ( ٢٦٨٣ ) ، وسيأتي للمصنف في آخر الكتاب .

## البَابُ الثَّانِي

### في آداب الدعاء وفضله، وفضل بعض الأدعية الماثورة وفضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وفضيلة الاستغفار

### فضيلة الدعاء

قال الله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا فَلَيْسَ سَجِيئُوا لِي﴾ .

وقال تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ هَضْبَةً وَخُفْيَةً إِنَّهُمْ لَا يُحِبُّ الْمَعْتَدِينَ﴾ .

وقال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ .

وقال تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ .

وروى النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إِنَّ الدَّعَاءَ هُوَ الْعِبَادَةُ، ثُمَّ قُرَأَ: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ

لَكُمْ﴾<sup>(١)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «الدَّعَاءُ مَخُ الْعِبَادَةِ»<sup>(٢)</sup>.

وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال: «لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الدَّعَاءِ»<sup>(٣)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ الْعَبْدَ لَا يَخْطِئُهُ مِنَ الدَّعَاءِ إِحْدَى ثَلَاثٍ: إِمَّا ذَنْبٌ يُغْفَرُ لَهُ، وَإِمَّا خَيْرٌ يُعَجَّلُ لَهُ،

وَإِمَّا خَيْرٌ يُدْخَرُ لَهُ»<sup>(٤)</sup>

وقال أبو ذر رضي الله عنه: (يَكْفِي مِنَ الدَّعَاءِ مَعَ الْبَرِّ مَا يَكْفِي مَعَ الطَّعَامِ مِنَ الْمَلْحِ)<sup>(٥)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «سَلُوا اللَّهَ تَعَالَى مِنْ فَضْلِهِ، فَإِنَّهُ تَعَالَى يُجِيبُ أَنْ يَسْأَلَ، وَأَفْضَلُ الْعِبَادَةِ انْتِظَارُ

الْفَرَجِ»<sup>(٦)</sup>



(١) رواه أبو داود (١٤٧٩)، والترمذي (٢٩٦٩)، والنسائي في «السنن الكبرى» (١١٤٠٠)، وابن ماجه (٣٨٢٨).

(٢) رواه الترمذي (٣٣٧١)، وإنما كان مخاً لها لأن الداعي إنما يدعو الله عند انقطاع أمله مما سواه، وذلك حقيقة التوحيد والإخلاص، ولا عبادة فوقهما، أو لما فيه من إظهار الافتقار والتبري من الحول والقوة، وهو سمة العبودية واستشعار ذلة البشرية. «إتحاف» (٢٩/٥).

(٣) رواه الترمذي (٣٣٧٠)، وابن ماجه (٣٨٢٩).

(٤) هو بلفظ المصنف عند الديلمي في «مسند الفردوس» (٧٤٩)، وينحوه عند أبي نعيم في «الحلية» (٣٢٤/٢)، وهو عند أحمد في «المسند» (١٨/٣) بلفظ: «ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم... إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث: إما أن يعجل له دعوته، وإما أن يدخرها له في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلاً»، قالوا: إذاً أكثر، قال: «الله أكثر».

(٥) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٣١٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٦٤/١).

(٦) رواه الترمذي (٣٥٧١).

## آداب الدعاء وهي عشرة

الأول: أن يترصد لدعائه الأوقات الشريفة:

كيوم عرفة من السنة، ورمضان من الشهور، ويوم الجمعة من الأسبوع، ووقت السحر من ساعات الليل، قال الله عز وجل: ﴿وَالْأَسْحَارُ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾، ولقوله صلى الله عليه وسلم: «ينزل الله عز وجل كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير، فيقول عز وجل: مَنْ يدعوني فأستجيب له؟ مَنْ يسألني فأعطيَه؟ مَنْ يستغفِرني فأغفر له؟» (١)

وقيل: إنَّ يعقوبَ على نبينا وعليه السلام إنما قال لبنيه: ﴿سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي﴾ ليدعوا في وقت السحر، فقيل: إنَّه قام وقت السحر يدعو وأولاده يؤمِّنون خلفه، فأوحى الله عز وجل إليه: أَنِّي قد غفرتُ لهم وجعلتهم أنبياء (٢)



الثاني: أن يغتنم الأحوال الشريفة:

قال أبو هريرة رضي الله عنه: (إنَّ أبوابَ السماء تُفتَحُ عندَ زحفِ الصفوفِ في سبيلِ الله تعالى، وعندَ نزولِ الغيثِ، وعندَ إقامةِ الصلواتِ المكتوبةِ؛ فاجتنبوا الدعاءَ فيها) (٣)

وقال مجاهد: (إنَّ الصلاةَ جُعِلَتْ في خيرِ الساعاتِ، فعليكمُ بالدعاءِ خلفَ الصلواتِ) (٤)

وقال صلى الله عليه وسلم: «الدعاءُ بينَ الأذانِ والإقامةِ لا يردُّ» (٥)

وقال صلى الله عليه وسلم أيضاً: «الصائمُ لا تردُّ دعوتُهُ» (٦)

وبالحقيقة: يرجعُ شرفُ الأوقاتِ إلى شرفِ الحالاتِ أيضاً؛ إذ وقتُ السحرِ وقتُ صفاءِ القلبِ وإخلاصِهِ، وفراغِهِ مِنَ المشوشاتِ، ويومُ عرفةَ ويومُ الجمعةِ وقتُ اجتماعِ الهَمِّ وتعاونِ القلوبِ على استدرارِ رحمةِ الله عز وجل، فهذا أحدُ أسبابِ شرفِ الأوقاتِ سوى ما فيها من أسرارٍ لا يطلعُ البشرُ عليها.

وحالةُ السجودِ أيضاً جديرةٌ بالإجابة، قال أبو هريرة رضي الله عنه: قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: «أقربُ

(١) رواه البخاري (١١٤٥)، ومسلم (٧٥٨).

(٢) تأخيره الدعاء عليه السلام إلى وقت السحر عند الطبري في «تفسيره» (٨٣/١٣/٨)، وتأخيره الدعاء إلى ليلة الجمعة جاء في حديث علي رضي الله عنه عند الترمذي (٣٥٧٠)، وانظر «الدر المنثور» (٥٨٥/٤).

(٣) بنحوه عند الطبراني في «الكبير» (١٧١/٨) مرفوعاً من حديث أبي أمامة رضي الله عنه، وعند أبي نعيم في «الحلية» (٣٢٠/٩) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٤) روى النسائي في «السنن الكبرى» (٩٨١٧) عن أنس رضي الله عنه: «إذا أقيمت الصلاة... فتحت أبواب السماء واستجيب الدعاء».

(٥) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (٩٨١٢).

(٦) رواه أحمد في «المسند» (٤٧٧/٢).

ما يكون العبد من ربه عز وجل وهو ساجد ، فأكثرُوا مِنَ الدَّعاءِ»<sup>(١)</sup>

وروى ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إني نهيت أن أقرأ القرآن راکعاً أو ساجداً ، فأما الركوع .. فعظموا فيه الرب تبارك وتعالى ، وأما السجود .. فاجتهدوا فيه بالدعاء ؛ فإنه قم أن يستجاب لكم »<sup>(٢)</sup>



الثالث : أن يدعو مستقبل القبلة ، ويرفع يديه بحيث يرى بياض إبطيه :

روى جابر بن عبد الله : ( أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ، ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس )<sup>(٣)</sup>

وقال سلمان : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن ربكم حيي كريم يستحي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردهما صفراً »<sup>(٤)</sup>

وروى أنس : ( أنه صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه في الدعاء ، ولا يشير بإصبعيه )<sup>(٥)</sup>

وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم مر على إنسان يدعو ويشير بإصبعيه السبابتين ، فقال صلى الله عليه وسلم : « احْدِ احْدِ »<sup>(٦)</sup> ؛ أي : اقتصر على الواحدة .

وقال أبو الدرداء رضي الله عنه : ( ارفعوا هذه الأيدي قبل أن تغلّ بالأغلال )<sup>(٧)</sup>

ثم ينبغي أن يمسح بهما وجهه في آخر الدعاء ، قال عمر رضي الله عنه : ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مد يديه في الدعاء .. لم يردهما حتى يمسح بهما وجهه )<sup>(٨)</sup>

وقال ابن عباس رضي الله عنهما : ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعا .. ضم كففيه وجعل بطونهما ممّا يلي وجهه )<sup>(٩)</sup>

فهذه هيئات اليد .

(١) رواه مسلم ( ٤٨٢ )

(٢) رواه مسلم ( ٤٧٩ ) .

(٣) قطعة من حديث صويل رواه مسلم ( ١٢١٨ ) ، وفيه : ( فلم يزل واقفاً حتى غربت الشمس ) ، وعند النسائي من حديث أسامة رضي الله عنه ( ٢٥٤/٥ ) : ( فرفع يديه يدعو )

(٤) رواه أبو داود ( ١٤٨٨ ) ، والترمذي ( ٣٥٥٦ ) ، وابن ماجه ( ٣٨٦٥ ) .

(٥) رواه البخاري ( ١٠٣١ ) في الاستسقاء ، ومسلم ( ٨٩٥ ) عاتاً .

(٦) رواه الترمذي ( ٣٥٥٧ ) ، والنسائي ( ٣٨/٣ ) .

(٧) رواه الفريابي في « الذكر » . إتحاف ( ٣٤/٥ ) .

(٨) رواه الترمذي ( ٣٣٨٦ ) .

(٩) ينحوه عند الحاكم في « المستدرک » ( ٥٣٦/١ ) عن ابن عباس مرفوعاً : « إذا سألت الله . فاسأله ببطون أكفكم ، ولا تسأله بظهورهما ، وامسحوا بها وجوهكم » ، وروى أبو نعيم في « الحلية » ( ٢١٣/٨ ) من حديث أنس قال : ( رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو رافعاً يديه باطنهما مما يلي وجهه ) .

ولا يرفع بصره إلى السماء ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لِيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ رَفْعِ أَبْصَارِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ عِنْدَ الدَّعَاءِ أَوْ لِيُخْطَفَنَّ أَبْصَارُهُمْ » <sup>(١)</sup>



#### الرابع : خفضُ الصوتِ بينَ المخافتةِ والجهرِ :

لَمَّا رُوِيَ أَنَّ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ قَالَ : قَدِمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَلَمَّا دَنَوْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ .. كَثُرَ وَكَبُرَ النَّاسُ وَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ ؛ إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَ لَيْسَ بِأَصَمٍّ وَلَا غَائِبٍ ، إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ أَعْنَاقِي رُكَايِكُمْ » <sup>(٢)</sup>

وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافُ يَمَا ۖ أَيُّ : بِدَعَائِكَ <sup>(٣)</sup> ﴾  
وَقَدْ أَتَنَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى نَبِيِّهِ زَكَرِيَّا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ قَالَ : ﴿ إِذْ تَأَذَّى رَبِّهُ يَذَّهَبُ يَحْيَا ۖ ، وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ :  
﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ هَضْرًا وَخَفِيَةً ۖ .



#### الخامس : ألا يتكلفُ السجعة في الدعاء :

فَإِذَا حَالَ الدَّاعِي يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ حَالًا مُتَضَرِّعٍ ، وَالتَّكَلُّفُ لَا يَنَاسِبُهُ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « سَيَكُونُ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فِي الدَّعَاءِ » <sup>(٤)</sup>

وَقَدْ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ هَضْرًا وَخَفِيَةً ۖ إِنَّهُمْ لَا يَحِبُّ الْأَعْتَدِينَ ﴾ ۖ فَبَلَغَ : « أَيُّ : التَّكَلُّفُ لِلْأَسْجَاعِ » <sup>(٥)</sup> ، وَالْأُولَى :  
أَلَّا يَجَاوِزَ الدَّعَوَاتِ الْمَأْثُورَةَ ؛ فَإِنَّهُ إِذَا جَاوَزَهَا .. رِمَا اعْتَدَى فِي دَعَائِهِ ، فَيَسْأَلُ مَا لَا تَقْتَضِيهِ مَصْلَحَتُهُ ، فَمَا كُلُّ أَحَدٍ  
يَحْسُنُ الدَّعَاءَ ؛ وَلِذَلِكَ وَرَدَ فِي الْخَبَرِ وَالْأَثَرِ : أَنَّ الْعُلَمَاءَ يُحْتَاجُ إِلَيْهِمْ فِي الْجَنَّةِ ؛ إِذْ يُقَالُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ : تَمَنُّوا ، فَلَا يَدْرُونَ  
كَيْفَ يَتَمَنُّونَ حَتَّى يَتَعَلَّمُوا مِنَ الْعُلَمَاءِ <sup>(٦)</sup>

وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّا كُمْ وَالسَّجْعَ فِي الدَّعَاءِ ، بِحَسَبِ أَحَدِكُمْ أَنْ يَقُولَ : اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ  
وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ » <sup>(٧)</sup>

وَفِي الْخَبَرِ : « سَيَأْتِي قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فِي الدَّعَاءِ وَالطَّهْوَرِ » <sup>(٨)</sup>

(١) رواه مسلم (٤٢٩) وقال : « عند الدعاء في الصلاة » . انظر « الإتحاف » (٣٤/٥) .

(٢) رواه أبو داود (١٥٢٦) ، والترمذي (٣٣٧٤) ، وأصله في « الصحيحين » .

(٣) رواه البخاري (٦٣٢٧) ، ومسلم (٤٤٧) .

(٤) رواه أبو داود (١٤٨٠) .

(٥) السَّجْعُ : انْتِلَافٌ أَوَّخِرُ الْكَلِمِ عَلَى نَسْقٍ كَاثِلَتِلَافِ الْقَوَافِي ، وَالْجَمْعُ : أَسْجَاعٌ ، وَتَقَدَّمَ الْحَدِيثُ الَّذِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٦٣٣٧) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ حَيْثُ قَالَ : ( فَانْظُرِ السَّجْعَ مِنَ الدَّعَاءِ فَاجْتَنِبْهُ ؛ فَإِنِّي عَهَدْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ لَا يَقُولُونَ إِلَّا ذَلِكَ ) يَعْنِي : إِلَّا ذَلِكَ الْاجْتِنَابَ .

(٦) كَذَا رُوِيَ مَرْفُوعًا مِنْ حَدِيثِ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرٍ فِي « تَارِيخِ دِمَشْقَ » (٥٠/٥١) ، وَالدِّيلَمِيُّ كَمَا فِي « مُسْنَدِ الْفَرْدَوْسِ » (٨٨٠) ، وَانْظُرِ « الْإِتْحَافَ » (٣٧/٥) .

(٧) كَذَا أَوْرَدَهُ صَاحِبُ « الْقَوْتِ » (١٦٥/١) ، وَتَقَدَّمَ بِمَعْنَاهُ تَمْلِيْقًا ؛ أَعْنِي حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ السَّالِفِ الذِّكْرَ ، وَقَدْ رُوِيَ بِشَأْنِ الدَّعَاءِ الْمَذْكُورِ أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ فِي « مُسْنَدِهِ » (ص ٢١٩) ، وَابْنُ مَاجَهَ (٣٨٤٦) ، وَالحَاكِمُ فِي « الْمُسْتَدْرَكِ » (٥٢١/١) وَاللِّفْظُ لَهُ مَرْفُوعًا .

(٨) رواه أبو داود (٩٦) .

ومرَّ بعضُ السلفِ بقاصٍ يدعو بسجعٍ ، فقال له : أعلى الله تبالغ ؟! أشهدُ لقد رأيتُ حبيباً العجميَّ يدعو وما يزيدُ على قوله : اللهم ! اجعلنا جتيدين ، اللهم ! لا تفضحنا يومَ القيامة ، اللهم ! وفقنا للخير ، والنامنُ يدعو من كلِّ ناحية وراءه ، وكان يُتعرَّفُ بركةَ دعائه<sup>(١)</sup>

وقال بعضهم : ( ادعُ بلسانِ الذلَّةِ والافتقارِ ، لا بلسانِ الفصاحةِ والانطلاقِ )<sup>(٢)</sup>

ويقالُ : إن العلماء والأبدال لا يزيدُ أحدُهم في الدعاءِ على سبعِ كلماتٍ فما دونها ، ويشهدُ له آخرُ سورةِ ( البقرة ) ، فإن الله تعالى لم يخبر في موضعٍ من أدعية عباده أكثرَ من ذلك<sup>(٣)</sup>

واعلم : أنَّ المرادَ بالسجعِ هو المتكلفُ من الكلام ، فإنَّ ذلك لا يلائمُ الضراعةَ والذلَّةَ ؛ وإلا . . ففني الأدعية الماثورة عن رسولِ الله صلى الله عليه وسلم كلماتٌ متوازنة ، لكنَّها غيرُ متكلَّفة ؛ كقوله صلى الله عليه وسلم : « أسألكَ الأمنَ يومَ الوعيد ، والجنةَ يومَ الخلود ، معَ المقرَّبينَ الشهود ، والرَّكعِ السجود ، الموفينَ بالعهد ، إنَّكَ رحيمٌ ودود ، وأنتَ تفعلُ ما تريد »<sup>(٤)</sup> ، وأمثال ذلك .

فليقتصرْ على الماثورِ من الدعوات ، أو ليلتمنِ بلسانِ التضرُّعِ والخشوعِ من غيرِ سجعٍ وتكلفٍ ، فالتضرُّعُ هو المحبوبُ عندَ الله عزَّ وجلَّ .



السادسُ : التضرُّعُ والخشوعُ والرغبةُ والرهبَةُ :

قالَ الله تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْهِرُونَ فِي اللَّحَازِنِ وَيَذْهَبُونَ رَجَبًا وَرَهَبًا ﴾ وقالَ الله عزَّ وجلَّ : ﴿ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً ﴾ .

وقالَ صلى الله عليه وسلم : « إذا أحبَّ الله عبداً . . ابتلاه حتَّى يسمعَ تضرُّعَهُ »<sup>(٥)</sup>



السابعُ : أن يجزمَ الدعاءَ ، ويوقنَ بالإجابة ، ويصدقَ وجاؤهُ فيه :

قالَ صلى الله عليه وسلم : « لا يقلُّ أحدُكم إذا دعا : اللهم ! اغفرْ لي إن شئت ، اللهم ! ارحمني إن شئت ، ليعزمَ المسألة ؛ فإنَّه لا مُكْرَهَ له »<sup>(٦)</sup>

وقالَ صلى الله عليه وسلم : « إذا دعا أحدُكم . . فليعظمِ الرغبةَ ، فإنَّ الله تعالى لا يتعاظمُ شيء »<sup>(٧)</sup>

(١) قوت القلوب ( ١٦٥/١ ) .

(٢) قوت القلوب ( ١٦٥/١ ) .

(٣) قوت القلوب ( ١٦٥/١ ) ، وهو المستنبط للدليل .

(٤) رواه الترمذي ( ٣٤١٩ ) ضمن حديث طويل من دعائه صلى الله عليه وسلم .

(٥) رواه هناد في « الزهد » ( ٤٠٥ ) ، والشاشي في « مسنده » ( ٦١٢ ) ، والبيهقي في « الشعب » ( ٩٣٣١ ) ، وفي « البخاري » ( ٥٦٤٥ ) مرفوعاً : « من يرد الله به خيراً . . يصب منه » .

(٦) رواه البخاري ( ٦٣٣٩ ) ، ومسلم ( ٢٦٧٩ ) .

(٧) رواه مسلم ( ٢٦٧٩ ) .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله عز وجل لا يستجيب دعاء من قلب غافل»<sup>(١)</sup>

وَقَالَ سَفِيَانُ بْنُ عَيِّنَةَ: ( لَا يَمْنَعُنَّ أَحَدَكُمْ مِنَ الدَّعَاءِ مَا يَعْلَمُ مِنْ نَفْسِهِ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَجَابَ دُعَاءَ شَرِّ الْخَلْقِ إِبْلِيسَ إِذْ قَالَ : ﴿ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ )<sup>(٢)</sup>



الثامن: أن يلح في الدعاء، ويكرره ثلاثاً:

قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: ( كَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِذَا دَعَا .. دَعَا ثَلَاثًا ، وَإِذَا سَأَلَ .. سَأَلَ ثَلَاثًا )<sup>(٣)</sup>

وَيَنْبَغِي أَلَّا يَسْتَبْطِئَ الْإِجَابَةَ ؛ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَسْتَجَابُ لِأَحَدِكُمْ مَا لَمْ يَعْجَلْ فَيَقُولَ: دَعَوْتُ فَلَمْ يَسْتَجِبْ لِي»<sup>(٤)</sup>

فَإِذَا دَعَوْتُ .. فَاسْأَلِ اللَّهَ كَثِيرًا ؛ فَإِنَّكَ تَدْعُو كَرِيمًا .

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: ( إِنِّي أَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مِنْذُ عَشْرِينَ سَنَةً حَاجَةً وَمَا أَجَابَنِي ، وَأَنَا أَرْجُو الْإِجَابَةَ ، سَأَلْتُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يُوَفِّقَنِي لَتَرْكِ مَا لَا يَعْينُنِي )<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « إِذَا سَأَلَ أَحَدُكُمْ رَبَّهُ مَسْأَلَةً ، فَتَعَرَّفَ الْإِجَابَةَ .. فَلْيَقُلْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بِنِعْمَتِهِ تَتِمُّ الصَّالِحَاتُ ، وَمَنْ أَبْطَأَ عَنْهُ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ .. فَلْيَقُلْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ »<sup>(٦)</sup>



التاسع: أن يفتتح الدعاء بذكر الله عز وجل:

فَلَا يَبْدَأُ بِالسُّؤَالِ ، قَالَ سَلْمَةُ بْنُ الْأَكْوَعِ: مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَفْتَحُ الدَّعَاءَ إِلَّا اسْتَفْتَحَهُ فَقَالَ: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَلِيِّ الْأَعْلَى الْوَهَّابِ»<sup>(٧)</sup>

وَقَالَ أَبُو سَلِيمَانَ الدَّرَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: ( مَنْ أَرَادَ أَنْ يَسْأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَاجَةً .. فَلْيَبْدَأْ بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ يَسْأَلُهُ حَاجَتَهُ ، ثُمَّ يَخْتِمُ بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقْبَلُ الصَّلَاتَيْنِ ، وَهُوَ أَكْرَمُ مَنْ أَنْ يَدْعَ مَا بَيْنَهُمَا )<sup>(٨)</sup>

(١) رواه الترمذي (٣٤٧٩) .

(٢) رواه البيهقي في «الشعب» (١١٠٧) .

(٣) رواه مسلم (١٧٩٤) .

(٤) رواه البخاري (٦٣٤٠) ، ومسلم (٢٧٣٥) .

(٥) هو مؤرق العجلي رحمه الله تعالى ، روى هذا الخبر أبو نعيم في «الحلية» (٢٣٥/٢) .

(٦) رواه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص ١٧١) ، وكان هذا حال رسول الله صلى الله عليه وسلم كما روى ابن ماجه (٣٨٠٣) عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى ما يحب .. قال: «الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات» ، وإذا رأى ما يكره .. قال: «الحمد لله على كل حال» .

(٧) رواه أحمد في «مسنده» (٥٤/٤) ، والحاكم في «المستدرک» (٤٩٨/١) .

(٨) انظر «مطالع المسرات» (ص ٣٦) ، وزاد تمام كلامه حيث قال: ( وكل الأعمال فيها المقبول والمردود إلا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، فإنها مقبولة غير مردودة ) .



وَرَوَى فِي الْخَبَرِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « إِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَاجَةً .. فابْدُؤُوا بِالصَّلَاةِ عَلَيَّ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يُسَالَ حَاجَتَيْنِ فَيَقْضِي إِحْدَاهُمَا وَيَرُدَّ الْأُخْرَى » ، رواه أبو طالب المكي رحمه الله <sup>(١)</sup>



العاشر - وهو الأدب الباطن ، وهو الأصل في الإجابة - : التوبة وردُّ المظالم والإقبال على الله عزَّ وجلَّ بكنه الهمة :

فذلك هو السبب القريب في الإجابة ، يروى عن كعب الأبحار رحمه الله أَنَّهُ قَالَ : أَصَابَ النَّاسَ قَحْطٌ شَدِيدٌ عَلَى عَهْدِ مُوسَى عَلَى نَبِيِّنَا وَعَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَخَرَجَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ لِيَسْتَسْقِيَ بِهِمْ فَلَمْ يَسْقُوا ، حَتَّى خَرَجَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَلَمْ يَسْقُوا ، فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَتَيْي لَا أَسْتَجِيبُ لَكَ وَلَا لِمَنْ مَعَكَ وَفِيكُمْ نَقَامٌ ، فَقَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : يَا رَبِّ ، وَمَنْ هُوَ حَتَّى نَخْرِجَهُ مِنْ بَيْنِنَا ؟ فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ : يَا مُوسَى ! أَنَهَاكُمْ عَنِ النَّمِيمَةِ وَأَكُونُ نَمَاماً ؟! فَقَالَ مُوسَى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ : تَوَبُوا إِلَى رَبِّكُمْ بِأَجْمَعِكُمْ مِنَ النَّمِيمَةِ ، فَتَابُوا ، فَأَرْسَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمُ الْغَيْثَ .

وقال سعيد بن جبير : قَحْطَ النَّاسُ فِي زَمَنِ مَلِكٍ مِنْ مُلُوكِ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَاسْتَسْقَوْا ، فَقَالَ الْمَلِكُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ : لِيرْسِلَنَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْنَا السَّمَاءَ أَوْ لِنُؤْذِيْتَهُ ، فَقِيلَ لَهُ : وَكَيْفَ تَقْدُرُ أَنْ تُؤْذِيَهُ وَهُوَ فِي السَّمَاءِ ؟ فَقَالَ : أَفْتُلُّ أَوْلِيَاءَهُ وَأَهْلَ طَاعَتِهِ ، فَيَكُونُ ذَلِكَ أَذَى لَهُ ، فَأَرْسَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمُ السَّمَاءَ <sup>(٢)</sup>

وقال سفيان الثوري : بَلَغَنِي أَنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ قُحِطُوا سَبْعَ سِنِينَ حَتَّى أَكَلُوا الْمَيْتَةَ مِنَ الْمَزَابِلِ ، وَأَكَلُوا الْأَطْفَالَ ، وَكَانُوا كَذَلِكَ يَخْرُجُونَ إِلَى الْجِبَالِ يَبْكُونَ وَيَتَضَرَّعُونَ ، فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى أَنْبِيَائِهِمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ : لَوْ مَشِيتُمْ إِلَيَّ بِأَقْدَامِكُمْ حَتَّى تَحْفَى رِجْلُكُمْ وَتَبْلُغَ أَيْدِيكُمْ عَنَانَ السَّمَاءِ ، وَتَكُلَّ الْأَسْتَنْتُكُمْ عَنِ الدَّعَاءِ .. فَإِنِّي لَا أَجِيبُ لَكُمْ دَاعِيَاً ، وَلَا أَرْحَمُ مِنْكُمْ بَاكِيَاً ، حَتَّى تَرُدُّوا الْمَظَالِمَ إِلَى أَهْلِهَا ، ففعلوا ، فمطروا من يومهم .

وقال مالك بن دينار : أَصَابَ النَّاسَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ قَحْطٌ ، فَخَرَجُوا مَرَاراً ، فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى نَبِيِّهِمْ : أَنْ أَخْبِرْهُمْ أَنَّكُمْ تَخْرُجُونَ إِلَيَّ بِأَيْدِيكُمْ نَجِسَةً ، وَتَرْفَعُونَ إِلَيَّ أَكْفًا قَدْ سَفَكْتُمْ بِهَا الدَّمَاءَ ، وَمَلَأْتُمْ بِطُونَكُمْ مِنَ الْحَرَامِ ، الْآنَ قَدْ اشْتَدَّ غَضَبِي عَلَيْكُمْ ، وَلَنْ تَزْدَادُوا مِنِّي إِلَّا بَعْدًا <sup>(٣)</sup>

وقال أبو الصديق الناجي : خَرَجَ سَلِيمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَسْتَسْقِي ، فَمَرَّ بِنَمْلَةٍ مُلْقَاةٍ عَلَى ظَهْرِهَا رَافِعَةٌ قَوَائِمَهَا

(١) أورده في « الفوت » ( ٦ / ١ ) ، قال الحافظ العراقي : ( لم أجده مرفوعاً ، وإنما هو موقف على أبي الدرداء رضي الله عنه ) ، وروى أبو داود ( ١٤٨١ ) ، والترمذي ( ٣٤٧٧ ) من حديث فضالة بن عبيد رضي الله عنه يقول : سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يدعو في صلاته ، فلم يَصِلْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « عَجَلْ هَذَا » ، ثُمَّ دَعَا فَقَالَ لَهُ أَوْ لغيره : « إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ .. فَلْيَبْدَأْ بِتَحْمِيدِ اللَّهِ وَالشَّعْنَاءِ عَلَيْهِ ، ثُمَّ لِيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ لِيَدْعُ بِمَا شَاءَ » . انظر « الإتحاف » ( ٤١ / ٥ ) . وروى عبد الرزاق في « المصنف » ( ٣١١٧ ) مرفوعاً : « لَا تَجْعَلُونِي كَفَدَحِ الرَّكَّابِ ، فَإِنَّ الرَّكَّابَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنْطَلِقَ .. عُلِقَ مَعَالِيقُهُ ، وَمَلَأَ قَدْحًا مَاءً ، فَإِنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَتَوَضَّأَ .. تَوَضَّأَ ، وَأَنْ يَشْرِبَ .. شَرِبَ ، وَإِلَّا أَهْرَاقَ ، فَاجْعَلُونِي فِي وَسْطِ الدَّعَاءِ ، وَفِي أَوَّلِهِ ، وَفِي آخِرِهِ » .

(٢) دلَّ ذلك على أن الإقبال على الله بكنه الهمة مما يوجب الإجابة ، فإن هؤلاء الخاصة لما سمعوا ذلك .. أقبلوا على الله بكنيتهم ، فاستجاب لهم ، والخبر رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٢٨٢ / ٤ ) .

(٣) رواه أبو داود في « الزهد » ( ١٣ ) .

إلى السماء وهي تقول: اللهم! إِنَّا خَلَقْنَا مِنْ خَلْقِكَ، وَلَا غِنَى بِنَا عَنْ رِزْقِكَ، فَلَا تَهْلِكُنَا بِذُنُوبِ غَيْرِنَا، فَقَالَ سَلِيمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ارْجِعُوا، فَقَدْ سَقَيْتُمْ بِدَعْوَةِ غَيْرِكُمْ<sup>(١)</sup>

وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ: خَرَجَ النَّاسُ يَسْتَسْقُونَ، فَقَامَ فِيهِمْ بِلَالُ بْنُ سَعْدٍ، فَحَمَدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: يَا مَعْشَرَ مَنْ حَضَرَ! السُّتُمُ مَقْرَبِينَ بِالْإِسَاءَةِ، فَقَالُوا: اللَّهُمَّ نَعَمْ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ! إِنَّا قَدْ سَمِعْنَاكَ تَقُولُ: ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَيِّئٍ﴾، وَقَدْ أَقْرَبْنَا بِالْإِسَاءَةِ، فَهَلْ تَكُونُ مَغْفِرَتُكَ إِلَّا لِمِثْلِنَا، اللَّهُمَّ! فَافْغِرْ لَنَا، وَارْحَمْنَا، وَاسْقِنَا، فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعُوا أَيْدِيَهُمْ، فَسَقُوا<sup>(٢)</sup>

وَقِيلَ لِمَالِكِ بْنِ دِينَارٍ: ادْعُ لَنَا رَيْكَ، فَقَالَ: إِنَّكُمْ تَسْتَبْطُونَ الْمَطَرَ وَأَنَا أَسْتَبْطِي الْحَجَارَةَ<sup>(٣)</sup>

وَيُرْوَى أَنَّ عِيسَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ خَرَجَ يَسْتَسْقِي، فَلَمَّا أَصْحَرُوا... قَالَ لَهُمْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ أَصَابَ مِنْكُمْ ذَنْبًا... فَلْيَرْجِعْ، فَارْجِعُوا كُلُّهُمْ وَلَمْ يَبْقَ مَعَهُ فِي الْمَفَازَةِ إِلَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ، فَقَالَ لَهُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَمَا لَكَ مِنْ ذَنْبٍ؟ فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا أَعْلَمُ مِنْ شَيْءٍ غَيْرَ أَنِّي كُنْتُ ذَاتَ يَوْمٍ أَصْلِي، فَمَرَّتْ بِي امْرَأَةٌ، فَظَنَنْتُ إِلَيْهَا بَعِينِي هَذِهِ، فَلَمَّا جَاوَزْتُ... أَدْخَلْتُ إصْبِعِي فِي عَيْنِي فَانْتَزَعْتُهَا، وَأَتَيْتُ الْمَرْأَةَ بِهَا، فَقَالَ لَهُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: فَادْعُ حَتَّى أُوَسِّنَ عَلَى دَعَائِكَ، قَالَ: فَدَعَا، فَتَجَلَّلَتِ السَّمَاءُ سَحَابًا، ثُمَّ صَبَّتْ فَسُقُوا<sup>(٤)</sup>

وَقَالَ يَحْيَى الْغَسَّانِيُّ: أَصَابَ النَّاسَ قَحْطٌ عَلَى عَهْدِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَاخْتَارُوا ثَلَاثَةً مِنْ عُلَمَائِهِمْ، فَارْجِعُوا يَسْتَسْقُونَ بِهِمْ، فَقَالَ أَحَدُهُمْ: اللَّهُمَّ! إِنَّكَ أَنْزَلْتَ فِي تَوَارِيكَ أَنْ نَعْفُو عَنْ ظَلَمْنَا، اللَّهُمَّ! إِنَّا قَدْ ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا فَاعْفُ عَنَّا، وَقَالَ الثَّانِي: اللَّهُمَّ! إِنَّكَ أَنْزَلْتَ فِي تَوَارِيكَ أَنْ نَعْتَقَ أَرْقَاءَنَا، اللَّهُمَّ! إِنَّا أَرْقَاؤُكَ فَاغْتَنَّا، وَقَالَ الثَّالِثُ: اللَّهُمَّ! إِنَّكَ أَنْزَلْتَ فِي تَوَارِيكَ أَلَّا تَرُدَّ الْمَسَاكِينَ إِذَا وَقَفُوا بِأَبْوَابِنَا، اللَّهُمَّ! إِنَّا مَسَاكِينُكَ وَقَفْنَا بِبَابِكَ فَلَا تَرُدَّ دَعَاءَنَا، فَسُقُوا<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ عَطَاءُ السَّلِيمِيُّ: مُنَعْنَا الْغَيْثَ، فَارْجِعْنَا نَسْتَسْقِي، فَإِذَا نَحْنُ بِسَعْدُونَ الْمَجْنُونِ فِي الْمَقَابِرِ، فَنَظَرَ إِلَيَّ وَقَالَ: يَا عَطَاءُ! أَهَذَا يَوْمُ النُّشُورِ؟ أَوْ بَعِثْتُ مَا فِي الْقُبُورِ؟ فَقُلْتُ: لَا، وَلَكِنَّا مُنَعْنَا الْغَيْثَ، فَارْجِعْنَا نَسْتَسْقِي، فَقَالَ: يَا عَطَاءُ! بِقُلُوبٍ أَرْضِيَّةٍ أَوْ بِقُلُوبٍ سَمَاوِيَّةٍ؟ فَقُلْتُ: بِلْ بِقُلُوبٍ سَمَاوِيَّةٍ، فَقَالَ: هَبْهَاتِ يَا عَطَاءُ!! قُلْ لِلْمُتَبَهِّجِينَ: لَا تَتَبَهَّجُوا! فَإِنَّ النَّاقدَ بَصِيرٌ، ثُمَّ رَمَى السَّمَاءَ بِطَرْفِهِ وَقَالَ: إِلَهِي وَسَيِّدِي وَمَوْلَايَ! لَا تَهْلِكْ بِلَاذِكْ بِذُنُوبِ عِبَادِكَ، وَلَكِنِ بِالسَّرِّ الْمَكْنُونِ مِنْ أَسْمَائِكَ وَمَا وَارَبَ الْحَبِّ مِنْ أَلَائِكَ إِلَّا مَا سَقَيْتَنَا مَاءَ خَدَقَا فِرَاتًا تَحْيِي بِهِ الْعِبَادَ، وَتُزَوِّي بِهِ الْبِلَادَ، يَا مَنْ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، قَالَ عَطَاءُ: فَمَا اسْتَمْتَمَ الْكَلَامَ حَتَّى أَرَعَدَتِ السَّمَاءُ وَأَبْرَقَتْ، وَجَاءَتْ بِمَطَرٍ كَأَفْوَاهِ الْقُرْبِ، فَوَلَّى وَهُوَ يَقُولُ<sup>(٦)</sup>:

[من الخفيف]

(١) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي «الْمَصْنُفِ» (٣٠١٠١)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيَّةِ» (١٠١/٣).

(٢) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي «تَفْسِيرِهِ» (١٠٧٠١).

(٣) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «الزُّهْدِ» (١٨٩٨)، وَالدِّينَوْرِيُّ فِي «الْمَجَالِسَةِ وَجَوَاهِرِ الْعِلْمِ» (ص ١٢٥).

(٤) رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي «الْمَصْنُفِ» (٤٩١٦)، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي «الدَّعَاءِ» (٩٦٦)، وَابْنُ عَسَاكِرٍ فِي «تَارِيخِ دِمَشقَ» (٤١١/٤٧).

(٥) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي «التَّوْبَةِ» (ص ١٣٩) عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَنَانَ الْحَمَصِيِّ.

(٦) رَوَاهُ ابْنُ حَبِيبٍ فِي «عُقَدَاءِ الْمُجَانِّينَ» (ص ١١٤)، وَالْأَبْيَاتُ عَنْهُ:

إِمَّا مَنْ كَلَّمَ نَارِي أَجَابَا وَمَنْ بِجَلَالِهِ يَنْشِي السَّحَابَا

نِعِمَّ الرَّاهِدُونَ وَالْعَابِدُونَ إِذْ لِمَوْلَاهُمْ أَجَاعُوا الْبُطُونَا  
أَشْهَرُوا الْأَعْيُنَ الْعَلِيلَةَ حَبَا فَنَقَضَ لَيْلَهُمْ وَهُمْ سَاهَرُونَا  
شَغَلَتْهُمْ عِبَادَةُ اللَّهِ حَتَّى حَسِبَ النَّاسُ أَنْ فِيهِمْ جُنُونَا

وقال ابن المبارك: قدمت المدينة في عام شديد القحط، فخرج الناس يستسقون وخرجت معهم، إذ أقبل غلام أسود عليه قطعنا خيش، قد اتزر بإحدهما وألقى الأخرى على عاتقه، فجلس إلى جنبي، فسمعتة يقول: إلهي؛ أخلقت الوجوه عندك كثرة الذنوب ومساوي الأعمال، وقد حبست عنا غيث السماء لتؤدب عبادة بذلك، فأسألك يا حليماً ذا أناة، يا من لا يعرف عبادة منه إلا الجميل؛ أن تسقيهم الساعة الساعة، فلم يزل يقول: الساعة الساعة حتى اكتست السماء بالغمام، وأقبل المطر من كل مكان، قال ابن المبارك: فجئت إلى الفضيل، فقال: ما لي أراك كئيباً!! فقلت: سبقنا إليه غيرنا، فتولاه دوننا، وقصصت عليه القصة، فصاح الفضيل وخر مغشياً عليه<sup>(١)</sup>

ويروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه استسقى بالعباس رضي الله عنه عم النبي صلى الله عليه وسلم، فلما فرغ عمر رضي الله عنه من دعائه.. قال العباس رضي الله عنه: اللهم؛ إنك لم ينزل بلاء من السماء إلا بذنب، ولم يكشف إلا بتوبة، وقد توجهت بي القوم إليك لمكاني من نبيك صلى الله عليه وسلم، وهذه أيدينا إليك بالذنوب ونواصينا بالتوبة وأنت الراعي لا تهمل الضالّة، ولا تدع الكسير بدار مضيق، فقد ضرع الصغير، ورق الكبير، وارتفعت الأصوات بالشكوى، وأنت تعلم السر وأخفى، اللهم؛ فأغثهم بغياك قبل أن يقنطروا فيها، فإني لا ييسر من روح الله إلا القوم الكافرون، قال: فما تمّ كلامه حتى أرخت السماء مثل الجبال<sup>(٢)</sup>.



وَيَا مَنْ كَلَّمَ الصِّدِّيقَ مُوسَى  
وَيَا مَنْ رَدَّ يُوسُفَ بَعْدَ ضَرْ  
وَيَا مَنْ خَصَّ أَحْمَدَ بِاصْطِفَاءِ  
كَلَاماً لَمْ أَلْهَمْهُ جَوَاباً  
عَلَى مَنْ كَانَ يَنْتَحِبُ انْتِحَاباً  
وَأَعْطَاهُ الرِّسَالَةَ وَالْكِتَابَ

ثم قال: اسقنا. والآيات أعلاه رواها لولاحد من عقلاء مجانيه وهو عليان (ص ١٧٠) بنحوها أيضاً.

(١) رواه الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٣٩٢)، وابن الجوزي في «المنتظم» (٢٧٠/٥) ضمن خير طويل.

(٢) رواه بلفظه الدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ١٢٤)، وابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٣٥٨/٢٦)، وكان ذلك في عام الرمادة، وأصل القصة عند البخاري (١٠١٠) عن أنس: أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا قحطوا.. استسقى بالعباس بن عبد المطلب، فقال: اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنينا فاسقينا، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا، قال: فيسقون.

## فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفضله صلى الله عليه وسلم

قال الله عز وجل: ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝ ﴾ .

وروي أنه صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشرى تُرى في وجهه ، فقال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّهُ جَاءَنِي جبريل عليه السلام فقال : أما ترضى يا محمد ألا يصلي عليك أحدٌ من أمتك صلاةً واحدةً إلا صليْتُ عليه عشرًا ، ولا يسلم عليك أحدٌ من أمتك إلا سلمْتُ عليه عشرًا »<sup>(١)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ صَلَّى عَلَيَّ .. صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ مَا صَلَّيْتُ عَلَيَّ ، فليقلْ عبدٌ من ذلك أو ليكثر »<sup>(٢)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِي أَكْثَرُهُمْ عَلَيَّ صَلَاةً »<sup>(٣)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « بِحَسْبِ الْمُؤْمِنِ مِنَ الْبَخْلِ أَنْ أَذْكَرَ عِنْدَهُ فَلَا يَصْلِي عَلَيَّ »<sup>(٤)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « أَكْثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَيَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ »<sup>(٥)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ صَلَّيْتُ عَلَيَّ مِنْ أُمَّتِي .. كُتِبَتْ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ ، وَحُيِّتْ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ »<sup>(٦)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْأَذَانَ وَالْإِقَامَةَ : اللَّهُمَّ ، رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ ؛ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ ، وَأَعْطِهِ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَالدرَجَةَ الرَّفِيعَةَ وَالشَّفَاعَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .. حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي »<sup>(٧)</sup> .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ صَلَّيْتُ عَلَيَّ فِي كِتَابٍ .. لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تَسْتَغْفِرُ لَهُ مَا دَامَ اسْمِي فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ »<sup>(٨)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ يَبْلِغُونِي عَنْ أُمَّتِي السَّلَامَ »<sup>(٩)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « لَيْسَ أَحَدٌ يَسْلِمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ رُوحِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ »<sup>(١٠)</sup>

وقيل له : يا رسول الله ؛ كيف نصلي عليك ؟ فقال : « قولوا : اللهم ؛ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَعَلَى آلِهِ وَأَزْوَاجِهِ

(١) رواه النسائي ( ٤٤/٣ ) بنحوه .

(٢) رواه ابن ماجه ( ٩٠٧ ) .

(٣) رواه الترمذي ( ٤٨٤ ) ، ولفظه : « أَوْلَى النَّاسِ بِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ عَلَيَّ صَلَاةً » .

(٤) رواه الجهضمي في « فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم » ( ٣٦ ) ، وهو عند الترمذي ( ٣٥٤٦ ) بلفظ : « الْبَخِيلُ الَّذِي مِنْ ذَكَرْتِ عَنْهُ فَلَمْ يَصَلِّ عَلَيَّ » .

(٥) رواه أبو داود ( ١٠٤٧ ) ، والنسائي ( ٩١/٣ ) ، وابن ماجه ( ١٦٣٧ ) .

(٦) رواه النسائي في « السنن الكبرى » ( ٩٨٠٩ ) وفيه زيادة

(٧) رواه البخاري ( ٦١٤ ) دون ذكر الإقامة ، وللطبراني في « الأوسط » ( ١٩٦ ) : « مَنْ قَالَ حِينَ يَتَادَى الْمُنَادِي بِالصَّلَاةِ : اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ ؛ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَارْضَ عَنِّي رِضَاءً لَا سَخَطَ بَعْدَهُ .. اسْتَجَابَ اللَّهُ هَزْ وَجَلَّ لَهُ » .

(٨) رواه الطبراني في « الأوسط » ( ١٨٥٦ ) ، والخطيب في « شرف أصحاب الحديث » ( ص ٣٦ ) ، وابن عساکر في « تاريخ دمشق » ( ٨٠/٦ ) .

(٩) رواه ابن حبان في « صحيحه » ( ٩١٤ ) ، والنسائي ( ٤٣/٣ ) .

(١٠) رواه أبو داود ( ٢٠٤١ ) .

وذريته كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم ، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم  
إِنَّكَ حميدٌ مجيدٌ»<sup>(١)</sup>

وَرُوِيَ أَنَّ عَمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعَ بَعْدَ مَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْكِي وَيَقُولُ :  
( يَا أَبَتِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ لَقَدْ كَانَ جِدْعٌ تَخْطُبُ النَّاسَ عَلَيْهِ ، فَلَمَّا كَثُرَ النَّاسُ .. اتَّخَذْتُ مَنبرًا لِتَسْمَعَهُمْ ،  
فَحَنَّنَ الْجِدْعُ لِفِرَاقِكَ حَتَّى جَعَلْتَ يَدَكَ عَلَيْهِ فَسَكَنَ ، فَأَمْسَكَكَ كَانَتْ أُولَى بِالْحَنِينِ إِلَيْكَ لَمَّا فَارَقْتَهُمْ<sup>(٢)</sup> )  
بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ لَقَدْ بَلَغَ مِنْ فَضِيلَتِكَ عِنْدَهُ أَنْ جَعَلَ طَاعَتَكَ طَاعَتَهُ ، فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ تَنْ يُطِيعَ الرَّسُولَ  
فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ 》 .

بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ لَقَدْ بَلَغَ مِنْ فَضِيلَتِكَ عِنْدَهُ أَنْ أَخْبَرَكَ بِالْعَفْرِ عَنْكَ قَبْلَ أَنْ يُخْبَرَكَ بِالذَّنْبِ ، فَقَالَ  
تَعَالَى : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ 》

بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ لَقَدْ بَلَغَ مِنْ فَضِيلَتِكَ عِنْدَهُ أَنْ بَعَثَكَ آخِرَ الْأَنْبِيَاءِ وَذَكَرَكَ فِي أَوَّلِهِمْ ، فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ :  
﴿ قَدْ أَتَيْنَا مِنَ الْكِتَابِ مِيقَاتُهُ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ ... 》 الْآيَةُ .

بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ لَقَدْ بَلَغَ مِنْ فَضِيلَتِكَ عِنْدَهُ أَنْ أَهْلَ النَّارِ يُوَدُّونَ أَنََّّهُمْ قَدْ أَطَاعُوكَ وَهُمْ بَيْنَ أَطْبَاقِهَا  
يَعْدُّونَ ، ﴿ يَقُولُونَ يَا بَنِيَّ إِنَّا كُنَّا اللَّهُ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ 》

بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ لَئِنْ كَانَ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ أَعْطَاهُ اللَّهُ حَجْرًا تَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ .. فَمَا ذَلِكَ بِأَعْجَبَ  
مِنْ أَصَابِعِكَ حِينَ نَبَعَ مِنْهَا الْمَاءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ<sup>(٣)</sup>

بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ لَئِنْ كَانَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَعْطَاهُ اللَّهُ الرِّيحَ غَدُومًا شَهْرًا وَرَوَاحًا شَهْرًا .. فَمَا  
ذَلِكَ بِأَعْجَبَ مِنَ الْبَرَاقِ حِينَ سَرِيَتْ عَلَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ ، ثُمَّ صَلَّيْتَ الصَّبْحَ مِنْ لَيْلَتِكَ بِالْأَبْطَحِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْكَ<sup>(٤)</sup>

بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ لَئِنْ كَانَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَعْطَاهُ اللَّهُ إِحْيَاءَ الْمَوْتَى .. فَمَا ذَلِكَ بِأَعْجَبَ مِنَ الشَّاةِ  
الْمَسْمُومَةِ حِينَ كَلَّمْتِكَ وَهِيَ مَشْوِيَّةٌ فَقَالَتْ لَكَ الذَّرَاعُ : لَا تَأْكُلْنِي ؛ فَإِنِّي مَسْمُومَةٌ<sup>(٥)</sup> .

بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ لَقَدْ دَعَا نُوحٌ عَلَى قَوْمِهِ فَقَالَ : ﴿ زَيِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِيكًا 》 ، وَلَوْ دَعَوْتُ  
عَلَيْنَا مِثْلَهَا .. لَهْلَكْنَا كُلُّنَا ، فَلَقَدْ وَطِئَ ظَهْرُكَ وَأَدْمَيْ جُوهَكَ وَكَسَرْتَ رِجْلَيْكَ<sup>(٦)</sup> ، فَأَبَيْتَ أَنْ تَقُولَ إِلَّا خَيْرًا ، فَقُلْتَ :  
« اللَّهُمَّ ؛ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ »<sup>(٧)</sup>

(١) رواه البخاري (٣٣٦٩) ، ومسلم (٤٠٧) ، ولفظه : « اللَّهُمَّ ؛ صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد  
وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم ، إِنَّكَ حميدٌ مجيدٌ » .

(٢) حديث حنين الجذع عند البخاري (٩١٨ ، ٣٥٨٣) .

(٣) حديث نبع الماء من بين أصابعه الشريفة صلى الله عليه وسلم عند البخاري (١٦٩) ، ومسلم (٢٢٧٩) .

(٤) حديث الإسراء والمعراج عند البخاري (٣٢٠٧) ، ومسلم (١٦٤) دون ذكر الصلاة بالأبطلح .

(٥) حديث الشاة المسمومة عند البخاري (٢٦١٧) ، ومسلم (٢١٩٠) .

(٦) وكان ذلك في غزوة أحد كما في « البخاري » (٢٩٠٣) ، ومسلم (١٧٩٠) .

(٧) كنى عن نفسه صلى الله عليه وسلم بذلك كما في « البخاري » (٣٤٧٧) ، ومسلم (١٧٩٢) .

بأبي أنت وأمي يا رسول الله ؛ لقد اتبعك في قلّة سنّك وقصر عمرك ما لم يتبع نوحاً في كثرة سنّيه وضول عمره ، ولقد آمن بك الكثير وما آمن معه إلا قليل .

بأبي أنت وأمي يا رسول الله ؛ لو لم تجالسن إلا كفواً لك .. ما جالسنا ، ولو لم تنكح إلا كفواً لك .. ما نكحت إلينا ، ولو لم تؤاكل إلا كفواً لك .. ما واكلتنا ، فلقد - والله - جالسنا ، ونكحت إلينا ، وواكلتنا ، ولبست الصوف<sup>(١)</sup> ، وركبت الحمار ، وأردفت خلفك<sup>(٢)</sup> ، ووضعت طعامك على الأرض<sup>(٣)</sup> ، ولعقت أصابعك تواضعاً منك<sup>(٤)</sup> ، صلى الله عليك<sup>(٥)</sup> .

وقال بعضهم : كنت أكتب الحديث وأصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فيه ولا أسلم ، فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال : أما تتم الصلاة علي في كتابك ؟ فما كتبت بعد ذلك إلا صليت وسلمت عليه<sup>(٦)</sup> ورؤي عن أبي الحسن الشافعي قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ، فقلت : يا رسول الله ؛ بم جزي الشافعي رضي الله عنه عنك حيث يقول في كتابه « الرسالة » : ( وصلى الله على محمد كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون ) ؟<sup>(٧)</sup> فقال صلى الله عليه وسلم : جزي عتي أنه لا يوقف للحساب<sup>(٨)</sup>



- (١) لبسه صلى الله عليه وسلم الصوف عند البخاري ( ٥٧٩٩ ) ، ومسلم ( ٢٧٤ ) ، وروى الترمذي ( ٢٤٧٩ ) عن أبي موسى الأشعري قال : ( يا بني ؛ لو رأيتنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصابتنا السماء .. لحسبت أن ريحنا ريح الضأن ) ، قال الترمذي : ومعنى هذا الحديث : أنه كان ثيابهم الصوف ، فإذا أصابهم المطر .. يجيء من ثيابهم ريح الضأن .
- (٢) كما في « البخاري » ( ٢٩٨٧ ) ، و« مسلم » ( ١٧٩٨ ) .
- (٣) فقد روى البخاري ( ٥٣٨٦ ) أنه صلى الله عليه وسلم ما أكل على خوان قط .
- (٤) كما في « مسلم » ( ٢٠٣٤ ) .
- (٥) قال الحافظ العراقي : ( هو غريب بطوله من حديث عمر ، وهو معروف من أوجه ) ، وحكى تخریج قطيعه . « إتحاف » ( ٥٣/٥ ) .
- (٦) رواه الحافظ السلفي في « الوجيز في ذكر المجاز والمجيز » ( ٢٨ ) .
- (٧) الرسالة ( ص ١٦ ) .
- (٨) رواه ابن عساکر في « تاريخ دمشق » ( ٤٣٦/٥١ ) .

## فضيلة الاستغفار

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾

وقَالَ عِصْمَةُ وَالْأَسْوَدُ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (في كتاب الله عزَّ وجلَّ آيتان ما أذنبَ عبدٌ ذنباً فقرأهما، واستغفرَ الله عزَّ وجلَّ.. إلا غفرَ الله له: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ...﴾ الآية، وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظِلِرْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾<sup>(١)</sup>

وقَالَ تعالى: ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ﴾.

وقَالَ عزَّ وجلَّ: ﴿مَسِيحٌ بِخَمْدٍ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرُكَ إِنَّكَ كَاتِبُ النَّوَايَا﴾.

وكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْثُرُ أَنْ يَقُولَ: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ»<sup>(٢)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَكْثَرَ الْاسْتِغْفَارَ.. جَعَلَ اللَّهُ عزَّ وجلَّ لَهُ مِنْ كُلِّ هَمٍّ فَرْجاً، وَمِنْ كُلِّ ضِيقٍ مَخْرَجاً، وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ»<sup>(٣)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً»<sup>(٤)</sup>، هَذَا مَعَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ<sup>(٥)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّهُ لِيَغَانُ عَلَى قَلْبِي، حَتَّى إِتْيِي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ تَعَالَى فِي كُلِّ يَوْمٍ مِثَّةَ مَرَّةٍ»<sup>(٦)</sup>.

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَالَ حِينَ يَأْوِي إِلَى فَرَائِشِهِ: أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الْعَظِيمَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ.. غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذَنْبَهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ أَوْ عَدَدَ رَمْلِ الْعَالِجِ أَوْ عَدَدَ وَرَقِ الشَّجَرِ أَوْ عَدَدَ أَيَّامِ الدُّنْيَا»<sup>(٧)</sup>

وقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ: «مَنْ قَالَ ذَلِكَ.. غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَ فَارَاً مِنَ الرَّحْفِ»<sup>(٨)</sup>

وقَالَ حَذِيفَةُ: كُنْتُ ذَرَبَ اللَّسَانِ عَلَى أَهْلِي، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يُدْخِلَنِي لِسَانِي النَّارَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَإِنَّ أَنْتَ مِنَ الْاسْتَغْفَارِ، فَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِثَّةَ مَرَّةٍ»<sup>(٩)</sup>

(١) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٠١٣٧) من طريق علقمة والأسود النخعيين.

(٢) رواه أحمد في «المسند» (٤١٠/١)، وهو في «الصحيجين» في أذكار الركوع والسجود دون قوله: «إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ».

(٣) رواه أبو داود (١٥١٨)، والنسائي في «السنن الكبرى» (١٠٢١٧)، وابن ماجه (٣٨١٩).

(٤) رواه البخاري (٦٣٠٧) بزيادة: (أكثر)، ويلفظ المصنف هو عند الترمذي (٣٢٥٩)، وابن ماجه (٣٨١٦).

(٥) فهو من باب الترقى، أو الاعتراف بما عسى حصل له من التقصير في رؤية الأعمال والالتفات. «إتحاف» (٥٧/٥).

(٦) رواه مسلم (٢٧٠٢)، والغين: التغطية.

(٧) رواه الترمذي (٣٣٩٧).

(٨) رواه أبو داود (١٥١٧)، والترمذي (٣٥٧٧).

(٩) رواه الحاكم في «المستدرک» (٥١٠/١).

وقالت عائشة رضي الله عنها: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنْ كُنْتَ أَلَمْتَ بِذَنْبٍ.. فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتَوَبِّي إِلَيْهِ؛ فَإِنَّ التَّوْبَةَ مِنَ الذَّنْبِ النَّدَمُ وَالِاسْتِغْفَارُ»<sup>(١)</sup>

وكان صلى الله عليه وسلم يقول في الاستغفار: «اللَّهُمَّ؛ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي، وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، اللَّهُمَّ؛ اغْفِرْ لِي جِدِّي وَهَزْلِي، وَخَطِيئِي وَعَمْدِي، وَكُلَّ ذَلِكَ عِنْدِي، اللَّهُمَّ؛ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، أَنْتَ الْمَقْدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ، وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»<sup>(٢)</sup>

وقال علي رضي الله عنه: كنت رجلاً إذا سمعتُ من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً.. نفعني الله عز وجل بما شاء أن ينفعني منه، وإذا حدثني أحدٌ من أصحابه.. استحلفتُهُ، فإذا حلفت.. صدقته، قال: وحدثني أبو بكرٍ وصدق أبو بكرٍ رضي الله عنه، قال: سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «ما من عبدٍ يذنب ذنباً، فيحسن الطهور، ثم يقوم فيصلي ركعتين، ثم يستغفر الله عز وجل.. إلا غفر الله له» ثم تلا قوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ..﴾ الآية<sup>(٣)</sup>

وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَذْنَبَ ذَنْباً.. كَانَتْ نَكْتَةً سَوْدَاءَ فِي قَلْبِهِ، فَإِنْ تَابَ وَنَزَعَ وَاسْتَغْفَرَ.. ضُيِّلَ قَلْبُهُ مِنْهَا، فَإِنْ زَادَ.. زَادَتْ حَتَّى تَعْلُوَ قَلْبَهُ، فَذَلِكَ الرَّأْيُ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ عز وجل فِي كِتَابِهِ: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾»<sup>(٤)</sup>

وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال: «إِنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ لِيرْفَعُ الدَّرَجَةَ لِلْعَبْدِ فِي الْجَنَّةِ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ، أَتَى لِي هَذَا؟ فَيَقُولُ عز وجل: بِاسْتِغْفَارٍ وَلِذَلِكَ لَكَ»<sup>(٥)</sup>

وروت عائشة رضي الله عنها أنها صلى الله عليه وسلم قال: «اللَّهُمَّ؛ اجْعَلْنِي مِنَ الَّذِينَ إِذَا أَحْسَنُوا.. اسْتَبْشَرُوا، وَإِذَا أَسَاءُوا.. اسْتَغْفَرُوا»<sup>(٦)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «إِذَا أَذْنَبَ الْعَبْدُ ذَنْباً فَقَالَ: اللَّهُمَّ؛ اغْفِرْ لِي.. فَيَقُولُ اللَّهُ عز وجل: أَذْنَبَ عَبْدِي ذَنْباً، فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبّاً يَأْخُذُ بِالذَّنْبِ وَيَغْفِرُ الذَّنْبَ، عَبْدِي؛ اْعْمَلْ مَا شِئْتَ، فَقَدْ غُفِرْتُ لَكَ»<sup>(٧)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «مَا أَصْرَ مَنْ اسْتَغْفَرَ وَإِنْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَوْءَةً»<sup>(٨)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ رَجُلًا لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ نَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ: إِنَّ لِي رَبّاً، يَا رَبِّ؛ اغْفِرْ لِي، فَقَالَ اللَّهُ عز وجل: قَدْ غُفِرْتُ لَكَ»<sup>(٩)</sup>

(١) هو قطعة من حديث براءتها رضي الله تعالى عنها، وهو عند البخاري (٢٦٦١)، ومسلم (٢٧٧٠)، والحديث بتمامه وبلفظ المصنف رواه أحمد في «المسند» (٢٦٤/٦).

(٢) رواه البخاري (٦٣٩٨)، ومسلم (٢٧١٩) واللفظ له.

(٣) رواه أبو داود (١٥٢١)، والترمذي (٤٠٦)، والنسائي في «السنن الكبرى» (١٠١٧٥)، وابن ماجه (١٣٩٥).

(٤) رواه الترمذي (٣٣٣٤)، وابن ماجه (٤٢٤٤).

(٥) رواه ابن ماجه (٣٦٦٠)، وأحمد في «المسند» (٥٠٩/٢).

(٦) رواه ابن ماجه (٣٨٢٠).

(٧) رواه البخاري (٧٥٠٧)، ومسلم (٢٧٥٨) ويكون ذلك بعد ثلاث مرار.

(٨) رواه أبو داود (١٥١٤)، والترمذي (٣٥٥٩).

(٩) رواه ابن أبي الدنيا في «حسن الظن بالله» (١٠٧).



وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ أَذْنَبَ ذَنْبًا ، فَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ اطَّلَعَ عَلَيْهِ .. غَفَرَ لَهُ وَإِنْ لَمْ يَسْتَغْفِرْ »<sup>(١)</sup>  
 وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : يَا عِبَادِي ؛ كَلَّكُمْ مَذْنِبٌ إِلَّا مَنْ عَافَيْتُهُ ، فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ ،  
 وَمَنْ عَلِمَ أَنِّي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى أَنْ أَغْفِرَ لَهُ .. غَفَرْتُ لَهُ وَلَا أَبَالِي »<sup>(٢)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ قَالَ : سُبْحَانَكَ ، ظَلَمْتُ نَفْسِي وَعَمِلْتُ سُوءًا فَاغْفِرْ لِي ، فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ .. غُفِّرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَلَوْ كَانَتْ كَمَدْبِ النَّمْلِ »<sup>(٣)</sup>

وَيُرْوَى أَنَّ أَفْضَلَ الْاِسْتِغْفَارِ : اللَّهُمَّ ؛ أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ خَلَقْتَنِي ، وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ ، أَبُوءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ ، وَأَبُوءُ عَلَى نَفْسِي بِذَنْبِي ، فَقَدْ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذَنْبِي ، فَاغْفِرْ لِي ذُنُوبِي مَا قَدَّمْتُ مِنْهَا وَمَا أَخَّرْتُ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِلَّا أَنْتَ »<sup>(٤)</sup>



### الآثار :

قَالَ خَالِدُ بْنُ مَعْدَانَ : ( قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : إِنَّ أَحَبَّ عِبَادِي إِلَيَّ الْمُتَحَابُّونَ بِحَبِّي ، وَالْمُتَعَلِّقَةُ قُلُوبُهُمْ بِالْمَسَاجِدِ ، وَالمُسْتَغْفِرُونَ بِالْأَسْحَارِ ، أُولَئِكَ الَّذِينَ إِذَا ارْتَدَّتْ أَهْلُ الْأَرْضِ بِعَقُوبَةٍ .. ذَكَرْتُهُمْ ، فَتَرَكْتُهُمْ وَصَرَفْتُ الْعُقُوبَةَ عَنْهُمْ )<sup>(٥)</sup> .  
 وَقَالَ قَتَادَةُ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( الْقُرْآنَ يَدُلُّكُمْ عَلَى دَائِكُمْ وَدَوَائِكُمْ ، أَمَّا دَائُكُمْ .. فَالذُّنُوبُ ، وَأَمَّا دَوَائُكُمْ .. فَالِاسْتِغْفَارُ )<sup>(٦)</sup>

وَقَالَ عَلِيُّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ : ( الْعَجَبُ مِمَّنْ يَهْلِكُ وَمَعَهُ النِّجَاةُ !! قِيلَ : وَمَا هِيَ ؟ قَالَ : الْاِسْتِغْفَارُ ) .

وَكَانَ يُقَالُ : ( مَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَبْدًا الْاِسْتِغْفَارَ وَهُوَ يَرِيدُ أَنْ يَعْلِبَهُ ) .

وَقَالَ الْفَضِيلُ : ( قَوْلُ الْعَبْدِ : اِسْتَغْفِرُ اللَّهَ .. تَفْسِيرُهَا : أَقْلِنِي )<sup>(٧)</sup>

وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : ( الْعَبْدُ بَيْنَ ذَنْبٍ وَنِعْمَةٍ ، لَا يَصْلُحُهُمَا إِلَّا الْحَمْدُ وَالِاسْتِغْفَارُ )<sup>(٨)</sup>

وَقَالَ الرَّبِيعُ بْنُ خُثَيْمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ : ( لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ : اِسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ، فَيَكُونُ ذَنْبًا وَكَذِبًا إِنْ لَمْ يَفْعَلْ ، وَلَكِنْ لِيَقُلْ : اللَّهُمَّ ؛ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ )<sup>(٩)</sup>

(١) رواه الطبراني في «الأوسط» (٤٤٦٩) .

(٢) رواه الترمذي (٢٤٩٥) ، وابن ماجه (٤٢٥٧) ، وأصله عند مسلم (٢٥٧٧) .

(٣) رواه البيهقي في «الدعوات الكبير» (١٩٠) ، ولفظه : عن علي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بيده يوماً فقال : « أَلَا أَعْلَمُكُمْ كَلِمَتَ تَقُولِينَ : لَوْ كَانَتْ عَلَيْكَ كَعْدَةُ النَّمْلِ أَوْ كَعْدَةُ الذَّرِّ ذُنُوبًا .. غَفَرَهَا اللَّهُ لَكَ عَلَى أَنَّهُ غَفُورٌ لَكَ ؟ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ ، عَمِلْتُ سُوءًا وَظَلَمْتُ نَفْسِي ، فَاغْفِرْ لِي ، إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ » .

(٤) رواه بنحوه البخاري (٦٣٠٦) وهو حديث سيد الاستغفار .

(٥) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٤١٢) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٢١٢/٥) ، وروى البيهقي في «الشعب» (٢٦٨٥) مرفوعاً : « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : إِنِّي لَأَهَمُّ بِأَهْلِ الْأَرْضِ عَذَابًا ، فَإِذَا نَظَرْتُ إِلَى عِمَارِ بَيْوتِي وَالْمُتَحَابِّينَ قَبِيٍّ ، وَإِلَى الْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ .. صَرَفْتُ عَنْهُمْ » .

(٦) رواه البيهقي في «الشعب» (٦٧٤٥) .

(٧) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (١٨٩٩) .

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في «الشكر» (١٥٠) .

(٩) أورده الراعي في «تاريخ قزوين» (١٠٠/١) ، وانظر «الأذكار» (ص ٦٥٠) ، و«الإتحاف» (٦١/٥) .

وقَالَ الْفَضِيلُ رَحِمَهُ اللَّهُ : (الاستغفارُ بلا إقلاع توبَةُ الْكَذَّابِينَ) <sup>(١)</sup>

وقالت رابعة العدوية رَحِمَهَا اللَّهُ : (استغفارنا يحتاج إلى استغفارٍ كثيرٍ) <sup>(٢)</sup>

وقال بعض الحكماء : (مَنْ قَدَّمَ الاستغفارَ على الندمِ .. كَانَ مستهزئاً بالله عزَّ وجلَّ وهو لا يعلم) <sup>(٣)</sup>

وسَمِعَ أعرابيٌّ وهو متعلِّقٌ بأستارِ الكعبة يقولُ : (اللهمَّ ؛ إِنَّ استغفاري مع إصراري للوَمِّ ، وإنَّ تركي استغفارك مع علمي بسعة عفوك لعجزٌ ، فكَمْ تتحبَّبُ إليَّ بالنعَم مع غناكَ عني ، وكَمْ أتبَغِضُ إليك بالمعاصي مع فقري إليك ؟! يا مَنْ إذا وعد .. وفى ، وإذا أوعِد .. عفا ، أدخلَ عظيمَ جُرمي في عظيمِ عفوك ، يا أرحمَ الراحمينَ) <sup>(٤)</sup>

وقال أبو عبد الله الورائي : لو كَانَ عَلَيْكَ مثلُ عددِ القطرِ وزيدِ البحرِ ذنباً .. لَمُحِثَ عَنْكَ إذا دعوتُ رَبَّكَ بهذا الدعاءِ مخلصاً إن شاءَ اللهُ العزِيزُ : (اللهمَّ ؛ إني استغفركَ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ تَبَتْ إِلَيْكَ مِنْهُ ثُمَّ عُدْتُ فِيهِ ، واستغفركَ مِنْ كُلِّ ما وعدتكَ بِهِ مِنْ نَفْسِي ثُمَّ لَمْ أَوْفِ لَكَ بِهِ ، واستغفركَ مِنْ كُلِّ عَمَلٍ أُرَدْتُ بِهِ وَجْهَكَ فَخَالَطُهُ غَيْرُكَ ، واستغفركَ مِنْ كُلِّ نِعْمَةٍ أَنْعَمْتَ بِهَا عَلَيَّ فَاسْتَعَنْتُ بِهَا عَلَى مَعْصِيَتِكَ ، واستغفركَ يَا عَالَمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ أَتَيْتُهُ فِي ضِيَاءِ النَّهَارِ وَسَوَادِ اللَّيْلِ ، فِي مَالٍ أَوْ خِلَاءٍ ، وَسِرٍّ وَعِلَانِيَةٍ ، يَا حَلِيمُ ) ويقالُ : إِنَّهُ استغفارُ آدَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، وقيل : الخضرِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ <sup>(٥)</sup>



(١) رواه البيهقي في « الشعب » ( ٦٧٧٧ ) عن ذي النون المصري .

(٢) قوت القلوب ( ١٨٩/١ ) .

(٣) روى الخبر البيهقي في « الشعب » ( ٦٧٧٨ ) .

(٤) رواه اللالكائي في « اعتقاد أهل السنة » ( ١١٥٢/٣ ) بنحوه ، ونقل نحوه الجاحظ في « البيان والتبيين » ( ١٧١/٣ ) عن شيخ من أعراب طي .

(٥) قوت القلوب ( ٩/١ ) بنحوه ، قال الحافظ الزبيدي : ( وقد وقع إلينا مسنداً ) . « إتحاف » ( ٦٢/٥ ) .

## البَابُ الثَّالِثُ

## في أدعية مأثورة ومغزيت إلى أسبابها وأربابها مما يستحب أن يدعو بها المرید صباحاً ومساءً ولعقب كل صلاة

فمنها : دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ركعتي الفجر :

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : بعثني العباسُ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتيتهُ مَسِيًّا وهو في بيت خالتي ميمونة ، فَقَامَ يَصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ، فَلَمَّا صَلَّى الرَّكَعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ . . . قَالَ : « اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَسْأَلُكَ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِكَ تَهْدِي بِهَا قَلْبِي ، وَتَجْمَعُ بِهَا شَمْلِي ، وَتَلُمُّ بِهَا شَعَنِي ، وَتَرُدُّ بِهَا أَلْفَنِي ، وَتَصْلَحُ بِهَا دِينِي ، وَتَحْفَظُ بِهَا غَائِبِي ، وَتَرْفَعُ بِهَا شَاهِدِي ، وَتَزَكِّي بِهَا عَمَلِي ، وَتَبَيِّضُ بِهَا وَجْهِي ، وَتَلَهِّنِي بِهَا رَشْدِي ، وَتَعْصِمَنِي بِهَا مِنْ كُلِّ سُوءٍ .

اللَّهُمَّ ؛ أَعْطِنِي إِيمَانًا صَادِقًا ، وَيَقِينًا لَيْسَ بَعْدَهُ كُفْرٌ ، وَرَحْمَةً أَنْالُ بِهَا شَرَفَ كَرَامَتِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْفَوْزَ عِنْدَ الْقَضَاءِ ، وَمَنَازِلَ الشَّهَادَةِ ، وَعَيْشَ السَّعَادَةِ ، وَالنَّصَرَ عَلَى الْأَعْدَاءِ ، وَمُرَافَقَةَ الْأَنْبِيَاءِ .

اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَنْزَلُ بِكَ حَاجَتِي وَإِنْ ضَعُفَ رَأْيِي ، وَقَصُرَ عَمَلِي ، وَافْتَقَرْتُ إِلَى رَحْمَتِكَ ، فَاسْأَلُكَ يَا قَاضِيَ الْأُمُورِ ، وَيَا شَافِيَ الصُّدُورِ ، كَمَا تَجِيرُ بَيْنَ الْبَحُورِ : أَنْ تَجِيرَنِي مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ، وَمِنْ دَعْوَةِ الثَّوْبَرِ ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْقُبُورِ .

اللَّهُمَّ ؛ مَا قَصُرَ عَنْهُ رَأْيِي ، وَضَعُفَ عَنْهُ عَمَلِي ، وَلَمْ تَبْلُغْ نِيَّتِي وَأَمْنِيَّتِي مِنْ خَيْرٍ وَعَدَّتَهُ أَحَدًا مِنْ عِبَادِكَ ، أَوْ خَيْرٍ أَنْتَ مُعْطِيهِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ ؛ فَإِنِّي أَرْغَبُ إِلَيْكَ فِيهِ ، وَأَسْأَلُكَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ .

اللَّهُمَّ ؛ اجْعَلْنَا هَادِينَ مُهْتَدِينَ ، غَيْرَ ضَالِّينَ وَلَا مُضِلِّينَ ، حُرًّا لِأَعْدَانِكَ وَسَلَامًا لِأَوْلِيَائِكَ ، نَحْبُ بِحَبْلِكَ مَنْ أَطَاعَكَ مِنْ خَلْقِكَ ، وَنَعَادِي بَعَادَتِكَ مَنْ خَالَفَكَ مِنْ خَلْقِكَ .

اللَّهُمَّ ؛ هَذَا الدُّعَاءُ وَعَلَيْكَ الْإِجَابَةُ ، وَهَذَا الْجُهْدُ وَعَلَيْكَ التَّكْلَانُ ، وَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ .

ذَا الْحَبْلِ الشَّدِيدِ وَالْأَمْرِ الرَّشِيدِ ؛ أَسْأَلُكَ الْأَمْنَ يَوْمَ الْوَعِيدِ ، وَالْجَنَّةَ يَوْمَ الْخُلُودِ ، مَعَ الْمُقَرَّبِينَ الشُّهُودِ ، وَالرَّكَعِ السَّجُودِ ، الْمُؤَفِّينَ بِالْعَهْدِ ، إِنَّكَ رَحِيمٌ وَدُودٌ ، وَأَنْتَ تَفْعَلُ مَا تَرِيدُ .

سُبْحَانَ الَّذِي تَعَطَّفَ بِالْعَزِّ وَقَالَ بِهِ ، سُبْحَانَ الَّذِي لَبَسَ الْمَجْدَ وَتَكْرَّمَ بِهِ ، سُبْحَانَ الَّذِي لَا يَنْبَغِي التَّسْبِيحُ إِلَّا لَهُ ، سُبْحَانَ ذِي الْفَضْلِ وَالنِّعَمِ ، سُبْحَانَ ذِي الْقُدْرَةِ وَالْكَرَمِ ، سُبْحَانَ الَّذِي أَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ بِعِلْمِهِ .

اللَّهُمَّ ؛ اجْعَلْ لِي نُورًا فِي قَلْبِي ، وَنُورًا فِي قَبْرِي ، وَنُورًا فِي سَمْعِي ، وَنُورًا فِي بَصَرِي ، وَنُورًا فِي شَعْرِي ، وَنُورًا فِي بَشْرِي ، وَنُورًا فِي لَحْمِي ، وَنُورًا فِي دَمِي ، وَنُورًا فِي عِظَامِي ، وَنُورًا مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ ، وَنُورًا مِنْ خَلْفِي ، وَنُورًا عَنْ يَمِينِي ، وَنُورًا عَنْ شِمَالِي ، وَنُورًا مِنْ فَوْقِي ، وَنُورًا مِنْ تَحْتِي .

اللَّهُمَّ ؛ زِدْنِي نُورًا ، وَأَعْطِنِي نُورًا ، وَاجْعَلْ لِي نُورًا <sup>(١)</sup>



(١) الحديث يلفظ المصنف عند صاحب « القوت » ( ٥/١ ) ، ورواه كذلك الطبراني في « الكبير » ( ٢٨٣/١٠ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٢٠٩/٣ ) ، وهو عند الترمذي ( ٣٤١٩ ) من غير ذكر بعث ابن عباس إلى بيت خالته ميمونة رضي الله عنهم .

دعاء عائشة رضي الله عنها<sup>(١)</sup>:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «عَلَيْكَ بِالْجَوَامِعِ الْكَوَامِلِ؛ قُولِي: اللَّهُمَّ؛ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ، عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ، مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ، عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ، مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ، وَأَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قُرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قُرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ، وَأَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ مَا سَأَلَكَ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَسْتَعِيزُكَ مِمَّا اسْتَعَاذَكَ مِنْهُ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَسْأَلُكَ مَا قَضَيْتَ لِي مِنْ أَمْرٍ أَنْ تَجْعَلَ عَاقِبَتَهُ رَشَدًا، بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ»<sup>(٢)</sup>



دعاء فاطمة رضي الله عنها:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا فَاطِمَةُ؛ مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَسْمَعِي مَا أَوْصِيكَ بِهِ؟ أَنْ تَقُولِي: يَا حَيُّ، يَا قَيُّوْمُ؛ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ، لَا تَكُنْ لِي نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ، وَأَصْلَحْ لِي شَأْنِي كُلَّهُ»<sup>(٣)</sup>



دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه:

عَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يَقُولَ: «اللَّهُمَّ؛ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِمُحَمَّدٍ نَبِيِّكَ، وَإِبْرَاهِيمَ خَلِيلِكَ، وَمُوسَى نَجِيِّكَ، وَعِيسَى كَلِمَتِكَ وَرُوحِكَ، وَبَتُورَةَ مُوسَى، وَإِنجِيلَ عِيسَى، وَزُبُورَ دَاوُدَ، وَفِرْقَانَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ، وَبِكُلِّ وَحْيٍ أَوْحَيْتَهُ، أَوْ قَضَاءٍ قَضَيْتَهُ، أَوْ سَائِلٍ أَعْطَيْتَهُ، أَوْ غَنِيٍّ أَقْنَيْتَهُ، أَوْ فَقِيرٍ أَغْنَيْتَهُ، أَوْ ضَالٍّ هَدَيْتَهُ، وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَهُ عَلَى مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي بَثَّتْ بِهِ أَرْزَاقَ الْعِبَادِ، وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى الْأَرْضِ فَاسْتَقَرَّتْ، وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى السَّمَاوَاتِ فَاسْتَقَلَّتْ، وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى الْجِبَالِ فَرَسَتْ، وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي اسْتَقَلَّ بِهِ عَرْشُكَ، وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الطَّاهِرِ الطَّاهِرِ الْأَحَدِ الصَّمِدِ الْوَتَرِ الْمَنْزُولِ فِي كِتَابِكَ مِنْ لَدُنْكَ مِنَ النُّورِ الْمُبِينِ، وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي وَضَعْتَهُ عَلَى النَّهَارِ فَاسْتَنَارَ، وَعَلَى اللَّيْلِ فَاطْلَمَ، وَبِعَظَمَتِكَ وَكِبَرِيَّاتِكَ، وَبِنُورِ وَجْهِكَ الْكَرِيمِ: أَنْ تَرْزُقَنِي الْقُرْآنَ وَالْعِلْمَ بِهِ وَتَخْلُقَ لِي بِلَحْمِي وَدَمِي، وَسَمْعِي وَبَصَرِي، وَتَسْتَعْمَلَ بِهِ جَسَدِي بِحَوْلِكَ وَقُوَّتِكَ، فَإِنَّهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ، يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ»<sup>(٤)</sup>



دعاء بريدة الأسلمي رضي الله عنه:

رَوَى أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَا بُرَيْدَةُ؛ أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا عَلَّمَهُنَّ إِيَّاهُ ثُمَّ

(١) وإنما نسب إليها لكون النبي صلى الله عليه وسلم علمها إياه. «إتحاف» (٦٦/٥).

(٢) رواه ابن ماجه (٣٨٤٦)، وهو في «القول» (٨/١).

(٣) رواه النسائي في «السنن الكبرى» (١٠٣٣٠)، وهو في «القول» (٨/١).

(٤) كذا في «القول» (٨/١)، والحديث بهذه القصة عزاه الحافظ العراقي لأبي الشيخ في «الثواب»، ومن رواية ابن عباس رواه الطبراني في «الدعاء» (١٣٣٤)، ومن رواية ابن مسعود رواه الخطيب في «الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع» (٣٩٢/٢). وروى أبو داود (٥٠٦٧)، والترمذي (٣٣٩٢) من تعليم النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر دعاء، قال: «قل: اللهم، فاطر السماوات والأرض، عالم الغيب والشهادة، رب كل شيء، ومليكه، أشهد أن لا إله إلا أنت، أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه».

لَمْ يُسْهِنْ إِيَّاهُ أَبَدًا؟ « قَالَ : قُلْتُ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ ؛ قَالَ : « قُلْ : اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي ضَعِيفٌ فَقَوِّ فِي رِضَاكَ ضَعْفِي ، وَخُذْ إِلَى الْخَيْرِ بِنَاصِيَتِي ، وَاجْعَلِ الْإِسْلَامَ مَتْنَهُ رِضَايَ ، اللَّهُمَّ ، إِنِّي ضَعِيفٌ فَقَوِّني ، وَإِنِّي ذَلِيلٌ فَأَعِزَّنِي ، وَإِنِّي فَقِيرٌ فَأَغْنِنِي ، يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ » <sup>(١)</sup>



### دعاء قبصة بن المخارق :

إِذْ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : عَلَّمَنِي كَلِمَاتٍ يَنْفَعُنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهَا ؛ فَقَدْ كَبِرَ سِنِّي ، وَعَجَزَتْ عَنْ أَشْيَاءَ كَثِيرَةٍ كُنْتُ أَعْمَلُهَا ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَمَّا لَدُنْيَاكَ ؛ فَإِذَا صَلَّيْتَ الْغَدَاةَ . . فَقُلْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ : سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ، فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَهُنَّ . . أَمِنْتَ مِنْ عَمِيٍّ وَجَذَامٍ وَبَرَصٍ وَفَالِجٍ ، وَأَمَّا لِآخِرَتِكَ ؛ فَقُلْ : اللَّهُمَّ ؛ اهْدِنِي مِنْ عِنْدِكَ ، وَأَفْضُ عَلَيَّ مِنْ فَضْلِكَ ، وَانْشُرْ عَلَيَّ مِنْ رَحْمَتِكَ ، وَأَنْزِلْ عَلَيَّ مِنْ بَرَكَاتِكَ » ، ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَمَّا إِنَّهُ إِذَا وَافَى بِهِنَّ عَبْدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ يَدْغُهَنَّ . . فَتُخَّحَ لَهُ أَرْبَعَةُ أَبْوَابٍ مِنَ الْجَنَّةِ ، يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ » <sup>(٢)</sup> .



### دعاء أبي الدرداء رضي الله عنه :

قِيلَ لِأَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذَاتَ يَوْمٍ : قَدْ احْتَرَقَتْ دَارُكَ ، وَكَانَتِ النَّارُ قَدْ وَقَعَتْ فِي مَحَلَّتِهِ ، فَقَالَ : مَا كَانَ اللَّهُ لِيَفْعَلَ ذَلِكَ ، فَقِيلَ لَهُ ذَلِكَ ثَلَاثًا وَهُوَ يَقُولُ : مَا كَانَ اللَّهُ لِيَفْعَلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ أَنَاهُ آتٍ فَقَالَ : يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ ؛ إِنَّ النَّارَ حَيْثُ دَنَتْ مِنْ دَارِكَ . . طَفِئَتْ ، قَالَ : قَدْ عَلِمْتُ ذَلِكَ ، فَقِيلَ لَهُ : مَا نَدْرِي أَتَى قَوْلِكَ أَعْجَبٌ ، قَالَ : إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَنْ قَالَ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ فِي لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ . . لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ » وَقَدْ قُلْتُهُنَّ ، وَهِيَ : « اللَّهُمَّ ؛ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ، مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ ، أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ، اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي ، وَمِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ، إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » <sup>(٣)</sup>



### دعاء الخليل إبراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام :

كَانَ يَقُولُ إِذَا أَصْبَحَ : ( اللَّهُمَّ ؛ إِنَّ هَذَا خَلَقُ جَدِيدٌ ، فَافْتَحْهُ عَلَيَّ بِطَاعَتِكَ ، وَاخْتِمْهُ لِي بِمَغْفِرَتِكَ وَرِضْوَانِكَ ، وَارْزُقْنِي فِيهِ حَسَنَةً تَقْبَلُهَا مِنِّي ، وَزَكَاةً وَضَعْفًا لِي ، وَمَا عَمِلْتُ فِيهِ مِنْ سَيِّئَةٍ فَافْغِرْهَا لِي ، إِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ، وَدُودٌ كَرِيمٌ ) ، قَالَ : وَمَنْ دَعَا بِهَذَا الدُّعَاءِ إِذَا أَصْبَحَ . . فَقَدْ أَذَى شُكْرَ يَوْمِهِ <sup>(٤)</sup>



(١) رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ( ٢٩٩٦٥ ) ، وَالْمَاهِرْمَزِي ( ص ٣٤٣ ) ، وَالْحَاكِمُ ( ٥٢٧/١ ) .

(٢) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي « الْكَبِيرِ » ( ٣٦٨/١٨ ) ، وَابْنُ السَّيْنِيِّ فِي « عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ » ( ١٣٣ ، ١٣٤ ) بِنَحْوِهِ ، وَلَفْظُهُ عِنْدَ صَاحِبِ « الْقُوتِ » ( ٦/١ ) .

(٣) كَذَا فِي « الْقُوتِ » ( ٩/١ ) ، وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي « الدُّعَاءِ » ( ٣٤٣ ) ، وَابْنُ السَّيْنِيِّ فِي « عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ » ( ٥٨ ) .

(٤) قُوتُ الْقُلُوبِ ( ٩/١ ) .

## دعاء عيسى على نبيتنا وعليه الصلاة والسلام :

كَانَ يَقُولُ : ( اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَصْبَحْتُ لَا أَسْتَطِيعُ دَفْعَ مَا أَكْرَهُ ، وَلَا أَمْلِكُ نَفْعَ مَا أَرْجُو ، وَأَصْبَحَ الْأَمْرُ بِيَدِ غَيْرِي ، وَأَصْبَحْتُ مَرْتَهَبًا بِعَمَلِي ، فَلَا فَقِيرَ أَفْقَرُ مِنِّي ، اللَّهُمَّ ؛ لَا تُثْمِتْ بِي عُدُوِّي ، وَلَا تَسُوِّ بِي صَدِيقِي ، وَلَا تَجْعَلْ مُصِيبَتِي فِي دِينِي ، وَلَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا أَكْبَرَ هَوِّي ، وَلَا تَسْلُطْ عَلَيَّ مَنْ لَا يَرْحَمُنِي يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ )<sup>(١)</sup>



## دعاء الخضر عليه السلام :

يَقَالُ : إِنَّ الْخَضِرَ وَالْيَاسَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ إِذَا تَقَيَّا فِي كُلِّ مَوْسِمٍ .. لَمْ يَفْتَرِقَا إِلَّا عَنْ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ : ( بِاسْمِ اللَّهِ ، مَا شَاءَ اللَّهُ ، لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، مَا شَاءَ اللَّهُ ، كُلُّ نِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ ، مَا شَاءَ اللَّهُ ، الْخَيْرُ كُلُّهُ بِيَدِ اللَّهِ ، مَا شَاءَ اللَّهُ ، لَا يَصْرَفُ السُّوءَ إِلَّا اللَّهُ ) ، فَمَنْ قَالَهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ إِذَا أَصْبَحَ .. أَمِنَ مِنَ الْحَرِّ وَالْغَرَقِ وَالسَّرَقِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى<sup>(٢)</sup>



## دعاء معروف الكرخي رحمه الله :

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ حَسَّانَ : قَالَ لِي مَعْرُوفُ الْكَرْخِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ : أَلَا أَعْلَمُكَ عَشْرَ كَلِمَاتٍ ؛ خَمْسٌ لِلدُّنْيَا وَخَمْسٌ لِلْآخِرَةِ ، مَنْ دَعَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بِهِنَّ .. وَجَدَ اللَّهَ تَعَالَى عِنْدَهُنَّ ؟ قُلْتُ : أَكْتُبُهَا لِي ، قَالَ : لَا ، وَلَكِنْ أَرَدُّهَا عَلَيْكَ كَمَا رَدَّدَهَا عَلَيَّ بِكَرْبِ خُنَيْسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ : حَسْبِيَ اللَّهُ لِدِينِي ، حَسْبِيَ اللَّهُ لِدُنْيَايَ ، حَسْبِيَ اللَّهُ الْكَرِيمُ لِمَا أَهْمُنِي ، حَسْبِيَ اللَّهُ الْحَلِيمُ الْقَوِيُّ لِمَنْ بَغَى عَلَيَّ ، حَسْبِيَ اللَّهُ الشَّدِيدُ لِمَنْ كَادَنِي بِسُوءٍ ، حَسْبِيَ اللَّهُ الرَّحِيمُ عِنْدَ الْمَوْتِ ، حَسْبِيَ اللَّهُ الرَّؤُوفُ عِنْدَ الْمَسَاءَلَةِ فِي الْقَبْرِ ، حَسْبِيَ اللَّهُ الْكَرِيمُ عِنْدَ الْحِسَابِ ، حَسْبِيَ اللَّهُ اللَّطِيفُ عِنْدَ الْمِيزَانِ ، حَسْبِيَ اللَّهُ الْقَدِيرُ عِنْدَ الصَّرَاطِ ، حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ )<sup>(٣)</sup>

وَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ أَنَّهُ قَالَ : ( مَنْ قَالَ فِي كُلِّ يَوْمٍ سَبْعَ مَرَّاتٍ : ﴿ قَانَ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ .. كَفَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا أَهَمُّهُ مِنْ أَمْرِ آخِرَتِهِ ، صَادِقًا كَانَ بِهَا أَوْ كَاذِبًا )<sup>(٤)</sup>



## دعاء عتبة الغلام رحمه الله :

وَقَدْ رُئِيَ فِي الْمَنَامِ بَعْدَ مَوْتِهِ ، فَقَالَ : دَخَلْتُ الْجَنَّةَ بِهَذِهِ الْكَلِمَاتِ : ( اللَّهُمَّ ، يَا هَادِيَ الْمَضَلِّينَ ، وَرَاحِمَ الْمَذْنُبِينَ ، وَمَقِيلَ عَثَرَاتِ الْعَاثِرِينَ ؛ أَرْحَمَ عَبْدِكَ ذَا الْخَطَرِ الْعَظِيمِ ، وَالْمُسْلِمِينَ كُلَّهُمْ أَجْمَعِينَ ، وَاجْعَلْنَا مَعَ الْأَخْيَارِ الْمَرْزُوقِينَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ ، آمِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ )<sup>(٥)</sup>



(١) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (١٩٨٣٦) ، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٥٣٧٧) ، والبيهقي في «الشعب» (٢٣٧) .

(٢) كذا في «الفتوح» (٩/١) ، ورواه ابن عدي في «الكامل» (٣٢٨/٢) ، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٤٢٧/١٦) ، والديلمي كما في «مسند الفردوس» (٨٨٩٥) ، وانظر «الإتحاف» (٦٩/٥) .

(٣) قوت القلوب (٩/١) ، وهو عند الحكميم الترمذي في «نوادير الأصول» (ص ٢١٧) عن بريدة رضي الله عنه مرفوعاً بنحوه .

(٤) رواه أبو داود (٥٠٨١) .

(٥) قوت القلوب (١٠/١) ، وقد رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٣٨/٦) .

## دعاء آدم على نبيّنا وعليه الصلاة والسلام :

قالت عائشة رضي الله عنها : لما أراد الله عز وجل أن يتوب على آدم عليه السلام .. طاف سبعة بالبيت وهو يومئذ ليس بمبني بل ربوة حمراء ، ثم قام فصلّى ركعتين ، ثم قال : ( اللهم ؛ إنك تعلم سري وعلايتي فاقبل معذرتي ، وتعلم حاجتي فأعطني سؤلي ، وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي ، اللهم ؛ إني أسألك إيماناً يباشر قلبي ، ويقيناً صادقاً حتى أعلم أنه لن يصيبني إلا ما كتبته عليّ فأرضني بما قسمته لي يا ذا الجلال والإكرام ) ، فأوحى الله عز وجل إليه أيّي قد غفرت لك ، ولن يأتيني أحد من ذريّتك فيدعوني بمثل الذي دعوتني به .. إلا غفرت له ، وكشفت غمومه وهمومه ، ونزعت الفقر من بين عينيه ، واتجرت له من وراء كل تاجر ، وجاءته الدنيا وهي راغمة وإن كان لا يريدّها<sup>(١)</sup>



## دعاء عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه :

رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله تعالى يمجّد نفسه كلّ يوم ويقول : إني أنا الله ربّ العالمين ، إني أنا الله لا إله إلا أنا الحي القيوم ، إني أنا الله لا إله إلا أنا العليّ العظيم ، إني أنا الله لا إله إلا أنا لم ألد ولم أولد ، إني أنا الله لا إله إلا أنا العفو الغفور ، إني أنا الله لا إله إلا أنا مبدئ كلّ شيء وإليّ يعود ، إني أنا الله لا إله إلا أنا العزيز الحكيم ، إني أنا الله لا إله إلا أنا الرحمن الرحيم ، إني أنا الله لا إله إلا أنا مالك يوم الدين ، إني أنا الله لا إله إلا أنا خالق الخير والشر ، إني أنا الله لا إله إلا أنا خالق الجنة والنار ، إني أنا الله لا إله إلا أنا الواحد الأحد الفرد الصمد الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ، إني أنا الله لا إله إلا أنا الفرد الوتر ، إني أنا الله لا إله إلا أنا عالم الغيب والشهادة ، إني أنا الله لا إله إلا أنا الملك القدوس ، إني أنا الله لا إله إلا أنا السلام المؤمن المهيمن ، إني أنا الله لا إله إلا أنا العزيز الجبار المتكبر ، إني أنا الله لا إله إلا أنا الخالق الباري ، إني أنا الله لا إله إلا أنا الأحد المصور ، إني أنا الله لا إله إلا أنا الكبير المتعال ، إني أنا الله لا إله إلا أنا المقدر الفهّار ، إني أنا الله لا إله إلا أنا الحليم الكريم ، إني أنا الله لا إله إلا أنا أهلّ الشاء والمجد ، إني أنا الله لا إله إلا أنا أعلم السر وأخفى ، إني أنا الله لا إله إلا أنا القادر الرزاق ، إني أنا الله لا إله إلا أنا فوق الخلق والخلق » .

وذكر قبل كلّ كلمة : إني أنا الله لا إله إلا أنا ، كما أوردناه في الأوّل<sup>(٢)</sup> ، فمن دعا بهذه الأسماء .. فليقل : ( إنك أنت الله لا إله إلا أنت كذا وكذا ) ، فمن دعا بهنّ .. كتبت من الساجدين المختبين الذين يجاورون محمداً وإبراهيم وهوسى وعيسى والنبيّين صلوات الله عليهم في دار الجلال ، وله ثواب العابدین في السماوات والأرضين<sup>(٣)</sup>

وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى كلّ عبد مصطفى .



(١) رواه الأزرقي في « أخبار مكة » ( ٢٠/١ ) عن عبد الله بن أبي سليمان ، وهو من رواية السيدة عائشة مرفوعاً رواه الطبراني في « الأوسط » ( ٥٩٧١ ) ، وهو في « القوت » ( ١٠/١ ) .

(٢) أي : كما تمّ إثباته من النسخة ( أ ) ، وهو موافق للأصل المنقول عنه وهو « القوت » ( ١٣/١ ) بتقديم وتأخير للبعض يسير ، وموافق لنسخة الحافظ الزبيدي في « الإتحاف » ( ٧١/٥ ) كذلك .

(٣) روى هذا الحديث عن علي رضي الله عنه مرفوعاً الديلمي كما في « مستد القردوس » ( ٨١٢ ) ، وهو في « القوت » ( ١٣/١ ) كذلك .

دعاء أبي المعتمر - وهو سليمان التيمي - وتسبيحاته رضي الله عنه :

رَوَى أَنَّ يُونُسَ بْنَ عُبَيْدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ رَأَى رَجُلًا فِي الْمَنَامِ مَمَّنْ قُتِلَ شَهِيدًا بِلَادِ الرُّومِ ، فَقَالَ لَهُ : مَا أَفْضَلُ مَا رَأَيْتَ ثُمَّ مِنَ الْأَعْمَالِ ؟ قَالَ : رَأَيْتُ تَسْبِيحَاتِ أَبِي الْمَعْتَمِرِ رَحِمَهُ اللَّهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِمَكَانٍ <sup>(١)</sup>

وهي هذه : ( سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم عدد ما خلق ، وعدد ما هو خالق ، وزنة ما خلق ، وزنة ما هو خالق ، وملء ما خلق ، وملء ما هو خالق ، وملء سمواته ، وملء أرضيه ، ومثل ذلك وأضعاف ذلك ، وعدد خلقه ، وزنة عرشه ، ومنتهى رحمته ، ومداد كلماته ، ومبلغ رضاه ، وحتى يرضى ، وإذا رضي ، وعدد ما ذكره به خلقه في جميع ما مضى ، وعدد ما هم ذاكروه فيما بقي ، في كل سنة وشهر وجمعة ويوم وليلة وساعة من الساعات ، ونسمة ونفس من الأنفاس ، وأبد من الآباد من أبد إلى أبد ، أبد الدنيا وأبد الآخرة ، وأكثر من ذلك ، لا ينقطع أوله ، ولا ينفذ آخره ) <sup>(٢)</sup>



دعاء إبراهيم بن أدهم رحمه الله :

روى إبراهيم بن بشار خادمه أنه كان يقول هذا الدعاء في يوم الجمعة إذا أصبح وإذا أمسى : ( مرحباً بيوم المزيد ، والصبح الجديد ، والكاتب والشهيد ، يومنا هذا يوم عيد ، اكتب لنا ما نقول : باسم الله الحميد المجيد . الرفيع الودود ، الفعال في خلقه ما يريد ، أصبحت بالله مؤمناً ، وبقائمه مصدقاً ، وبحججه معترفاً ، ومن ذنبي مستغفراً ، ولربوبيته خاضعاً ، ولسوى الله في الإلهية جاحداً ، وإلى الله فقيراً ، وعلى الله متوكلاً ، وإلى الله منيباً ، أشهد الله وأشهد ملائكته وأنبياءه ورسله وحمله عرشه ومن خلقه ومن هو خالقه . . بأنه هو الله ، الذي لا إله إلا هو ، وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليماً ، وأن الجنة حق ، وأن النار حق ، والحوض حق ، والشفاعة حق ، ومنكراً ونكيراً حق ، ووعدك حق ووعدك حق ولقاءك حق ، والساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور ، على ذلك أحيا ، وعليه أموت ، وعليه أبعث إن شاء الله .

اللهم : أنت ربّي لا إله إلا أنت ، خلقتني وأنا عبدك ، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، أعوذ بك إلهي من شر كل ذي شر .

اللهم : إنّي ظلمت نفسي ، فاغفر لي ذنوبي ، فإنّه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، واهدني لأحسن الأخلاق فإنّه لا يهدي لأحسنها إلا أنت ، واصرف عني سيئها فإنّه لا يصرف سيئها إلا أنت .

ليبك وسعديك ، والخير كله بيدك ، أنا لك وإليك ، أستغفرك وأتوب إليك ، آمَنْتُ اللَّهُمَّ بما أُرْسِلْتُ مِنْ رَسُولٍ ، وَآمَنْتُ اللَّهُمَّ بما أُنْزِلَتْ مِنْ كِتَابٍ ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ تسليماً كثيراً ، خاتم كلامي ومفتاحي ، وعلى أنبيائه ورسله أجمعين ، آمين رب العالمين .

اللهم : أوردنا حوضه ، واسقنا بكأبيه مشرباً رويّاً ، سائغاً هنيئاً ، لا نظماً بعده أبداً ، واحشزنا في زمريه غير خزايا ولا ناكثين للعهد ، ولا مرتابين ولا مفتونين ، ولا مغضوباً علينا ولا ضالين .

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « المناجات » ( ١٨٢ ) ، والخطيب في « الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع » ( ٦٥٣/١ ) من طريقه .

(٢) كذا في « المقوت » ( ١٠/١ ) ، وقد روى صيغته عنه الخطيب في « الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع » ( ٦٥٢/١ ) .



اللهم ! اعصمني من فتن الدنيا ، ووفقي لما تحب وترضى ، وأصلح لي شأني كله ، وثبتني بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، ولا تضلني وإن كنت ظالماً .

سبحانك سبحانك يا عليّ يا عظيم ، يا برّ يا رحيم ، يا عزيز يا جبار ، سبحان من سبّحت له السماوات بأكنافها ، وسبحان من سبّحت له الجبال بأصدائها ، وسبحان من سبّحت له البحار بأمواجها ، وسبحان من سبّحت له الحيتان بلغاتها ، وسبحان من سبّحت له النجوم في السماء بإبراقها ، وسبحان من سبّحت له الشجر بأصولها ونضارتها ، وسبحان من سبّحت له السماوات السبع والأرضون السبع ، ومن فيهنّ ومن عليهنّ ، سبحان من سبّح له كل شيء من مخلوقاته ، تباركت وتعاليت ، سبحانك سبحانك يا حيّ يا قيوم يا علیم يا حلیم ، سبحانك لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك ، تحيي وتميت وأنت حيّ لا تموت ، بيدك الخير وأنت على كل شيء قدير<sup>(١)</sup>



(١) كذا رواه أبو طالب في « القوت » ( ٧٣/١ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٣٨/٨ ) ، وقد جاء بعضه مرفوعاً .

## البَابُ الرَّابِعُ

فِي أَدْعِيَةٍ مَأْثُورَةٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ أَصْحَابِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مَحْذُوفَةٍ الْأَسَانِيدِ  
مُسْتَخَرَّةٍ مِنْ جَمَلَةِ مَا جَمَعَهُ أَبُو طَالِبٍ الْكَلْبِيُّ وَابْنُ غَزَمِيَّةٍ وَابْنُ الْمُنْذَرِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ<sup>(١)</sup>

يَسْتَحِبُّ لِلْمُرِيدِ إِذَا أَصْبَحَ أَنْ يَكُونَ أَحَدُ أَوْرَادِهِ الدُّعَاءَ كَمَا سَيَأْتِي ذِكْرُهُ فِي كِتَابِ الْأَوْرَادِ ، فَإِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرِيدِينَ لِحَرْثِ الْآخِرَةِ ، الْمُقْتَدِينَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا دَعَا بِهِ .. فَقُلْ فِي مَفْتَحِ دَعْوَاتِكَ أَهْقَابَ صَلَوَاتِكَ : سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَلِيِّ الْأَعْلَى الْوَهَّابِ<sup>(٢)</sup> ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ ، وَلَهُ الْحَمْدُ ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ<sup>(٣)</sup>

وَقُلْ : رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا ، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا ، وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ<sup>(٤)</sup>

وَقُلِ : اللَّهُمَّ ، فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ، رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكُهُ ؛ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي ، وَشَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّهِ<sup>(٥)</sup>

وَقُلِ : اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ ، وَأَهْلِي وَمَالِي ، اللَّهُمَّ ؛ اسْتَرْ عَوْرَاتِي ، وَأَمِنْ رَوْعَاتِي ، وَأَقْلُ عَثْرَاتِي ، وَاحْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْ وَمِنْ خَلْفِي ، وَعَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي ، وَمِنْ فَوْقِي ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أُغْتَالَ مِنْ تَحْتِي<sup>(٦)</sup>

اللَّهُمَّ ؛ لَا تَوَمِّنِي مَكْرَكَ ، وَلَا تَوَلَّنِي غَيْرَكَ ، وَلَا تَرْفَعْ عَنِّي سَنْرَكَ ، وَلَا تُنْسِنِي ذِكْرَكَ ، وَلَا تَجْعَلْنِي مِنَ الْغَافِلِينَ<sup>(٧)</sup>

وَقُلِ : اللَّهُمَّ ؛ أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ ، وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ ، أَبُوءُ لَكَ بِنِعْمَتِكَ عَلَيَّ وَأَبُوءُ بِذَنْبِي ، فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ<sup>(٨)</sup> ثَلَاثَ مَرَّاتٍ .

وَقُلِ : اللَّهُمَّ ، عَافِنِي فِي بَدَنِي ، وَعَافِنِي فِي سَمْعِي ، وَعَافِنِي فِي بَصَرِي ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ<sup>(٩)</sup>

(١) حيث قال أبو طالب رحمه الله تعالى في « القوت » ( ١٤/١ ) : ( وحذفنا ذكر فضائل ذلك وما جاء من الروايات إيجازاً ) .

(٢) رواه أحمد في « مسنده » ( ٥٤/٤ ) ، والحاكم في « المستدرک » ( ٤٩٨/١ ) .

(٣) رواه البخاري ( ٨٤٤ ) ، ومسلم ( ٥٩٣ ) .

(٤) رواه أبو داود ( ٥٠٧٢ ) ، والترمذي ( ٢٣٨٩ ) ، وابن ماجه ( ٣٨٧٠ )

(٥) رواه أبو داود ( ٥٠٦٧ ) ، والترمذي ( ٣٥٢٩ ) ، وهو من دعاء سيدنا أبي بكر المتقدم تعليقا .

(٦) رواه أبو داود ( ٥٠٧٤ ) ، والنسائي في « الكبرى » ( ١٠٣٢٥ ) ، وابن ماجه ( ٣٨٧١ ) ، وليس في الحديث : « أقل عثراتي » ، بل هو من سياق « القوت » ( ٨/١ ) .

(٧) رواه الديلمي كما في « مسند الفردوس » ( ٢٠١٧ ) ، وابن النجار في « ذيله على تاريخ بغداد » ( ٢٢٨/١٦ ) ، وليس فيه : « ولا تولني غيرك » ، وهي في « القوت » ( ٣٢/١ ) .

(٨) رواه البخاري ( ٦٣٠٦ ) وهو حديث سيد الاستغفار .

(٩) رواه أبو داود ( ٥٠٩٠ ) ، والنسائي في « الكبرى » ( ١٠٣٣٢ ) .

وقل: اللهم! إني أسألك الرضا بعد القضاء، وبرد العيش بعد الموت، ولذة النظر إلى وجهك الكريم وشوقاً إلى لقائك، من غير ضراء مضرّة، ولا فتنة مضلّة، وأعوذ بك أن أظلم أو أظلم، أو أعتدي أو يُعتدَى عليّ، أو أكسب خطيئة أو ذنباً لا تغفره<sup>(١)</sup>

اللهم! إني أسألك الثبات في الأمر، والعزيمة على الرشد، وأسألك شكر نعمتك، وحسن عبادتك، وأسألك قلباً خاشعاً سليماً، وخُلُقاً مستقيماً، ولساناً صادقاً، وعملاً متقبلاً، وأسألك من خير ما تعلم، وأعوذ بك من شر ما تعلم، وأستغفرك لما تعلم، فإنك تعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب<sup>(٢)</sup>

اللهم! اغفر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، وما أنت أعلم به مني، فإنك أنت المقدم وأنت المؤخر، وأنت على كل شيء قدير، وعلى كل غيب شهيد<sup>(٣)</sup>

اللهم! إني أسألك إيماناً لا يرتد، ونعيماً لا ينفد، وقرّة عين الأبد<sup>(٤)</sup>، ومرافقة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم في أعلى جنّة الخلد<sup>(٥)</sup>

اللهم! إني أسألك الطيبات، وفعل الخيرات، وترك المنكرات، وحب المساكين، أسألك حبك وحب من أحبك، وحب كل عمل يقرب إلى حبك، وأن تتوب عليّ وتغفر لي وترحمني، وإذا أردت بقوم فتنة.. فاقبضني إليك غير مفتون<sup>(٦)</sup>

اللهم! بعلمك الغيب، وقدرتك على الخلق، أحيني ما كانت الحياة خيراً لي، وتوفني ما كانت الوفاة خيراً لي، أسألك خشيتك في الغيب والشهادة، وكلمة العدل في الرضا والغضب، والقصد في الغنى والفقر، ولذة النظر إلى وجهك، والشوق إلى لقائك، وأعوذ بك من ضراء مضرّة وفتنة مضلّة، اللهم! زينا يزينة الإيمان، واجعلنا هداة مهتدين<sup>(٧)</sup>

اللهم! اقسم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك، ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك، ومن اليقين ما تهون به علينا مصائب الدنيا<sup>(٨)</sup>

اللهم! ألبس وجوهنا منك حياة، وقلوبنا بك فرحاً، وأسكن في نفوسنا من عظمتك، وذلل جوارحنا لخدمتك، واجعلك اللهم أحب إلينا ممّا سواك، واجعلنا أخشى لك ممّا سواك<sup>(٩)</sup>

(١) رواه أحمد في «المسند» (١٩١/٥)، والحاكم في «المستدرک» (٥١٦/١).

(٢) رواه الترمذي (٣٤٠٧)، والنسائي (٥٤/٣).

(٣) رواه البخاري (١١٢٠)، ومسلم (٢٧١٩)، دون: «وعلى كل غيب شهيد»، وهي في سياق «القول» (١١/١).

(٤) بدوأم ذكره وكمال محبته والأنس به، قال بعضهم: من قرت عينه بالله تعالى.. قرت به كل عين. «إتحاف» (٧٧/٥).

(٥) رواه أحمد في «المسند» (٤٤٥/١)، والطبراني في «الكبير» (٦٨/٩)، والحاكم في «المستدرک» (٥٢٣/١)، من دعاء سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه عندما قال له المصطفى صلى الله عليه وسلم: «سل تعطه».

(٦) رواه الترمذي (٣٣٣٥).

(٧) رواه النسائي (٥٤/٣).

(٨) رواه الترمذي (٣٥٠٢)، وتماه: «ومتعنا بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا، واجعله الوارث منا، واجعل ثأرنا على من ظلمنا، وانصرنا على من عادانا، ولا تجعل مصيبتنا في ديننا، ولا تجعل الدنيا أكبر همنا، ولا مبلغ علمنا، ولا تسلط علينا من لا يرحمنا».

(٩) قوت القلوب (١١/١).

اللهم ؛ اجعل أول يومنا هذا صلاحاً ، وأوسطه فلاحاً ، وآخره نجاحاً ، اللهم ؛ اجعل أوله رحمة ، وأوسطه نعمه ، وآخره تكملة ومغفرة<sup>(١)</sup>

الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته ، ودل كل شيء لعزته ، وخضع كل شيء لملكه ، واستسلم كل شيء لقدرته ، والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته ، وأظهر كل شيء بحكمته ، وتصاغر كل شيء لكبريائه<sup>(٢)</sup>

اللهم ؛ صل على محمد وعلى آله وأزواجه وذريته ، وبارك على محمد وعلى آله وأزواجه وذريته ؛ كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين ، إنك حميد مجيد<sup>(٣)</sup>

اللهم ؛ صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي رسول الأميين ، وأعطه المقام المحمود الذي وعدته يوم الدين<sup>(٤)</sup>

اللهم ؛ اجعلنا من أوليائك المتقين ، وحزبك المفلحين ، وعبادك الصالحين ، واستعملنا لمرضايتك عنا ، ووفقنا لمحايك منا ، وصرفنا بحسن اختيارك لنا ، نسألك جوامع الخير وفواتحه وخواتمه ، ونعوذ بك من جوامع الشر وفواتحه وخواتمه<sup>(٥)</sup> .

اللهم ؛ بقدرتك علي تب علي ، إنك أنت التواب الرحيم ، وبحلمك عني اعف عني إنك أنت الغفار الحليم ، ويعلمك بي ارفق بي ، إنك أنت أرحم الراحمين ، وبملكك لي ملكني نفسي ولا تسلطها علي ، إنك أنت الملك الجبار ، سبحانه اللهم وبحمدك ، لا إله إلا أنت ، عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي ، إنك أنت ربي ، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت<sup>(٦)</sup>

اللهم ؛ ألهمني رشدي ، وقني شر نفسي<sup>(٧)</sup>

اللهم ؛ ارزقني حلالاً لا تعاقبني عليه ، وقنعني بما رزقني ، واستعملني به صالحاً تقبله مني<sup>(٨)</sup>

أسألك العفو والعافية وحسن اليقين ، والمعافاة في الدنيا والآخرة<sup>(٩)</sup>

يا من لا تضره الذنوب ، ولا تنقصه المغفرة ؛ هب لي ما لا يضرّك ، وأعطني ما لا ينقصك<sup>(١٠)</sup>

﴿ رَبَّنَا آفِئْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّأْ مُسْلِمِينَ ﴾ .

(١) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ١٠٨٥ ) ، وابن السني في « عمل اليوم والليلة » ( ٣٨ ) إلى قوله : « وآخره نجاحاً » ، وتامه عند صاحب « القوت » ( ١١/١ ) .

(٢) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٤٢٤/١٢ ) إلى قوله : « الحمد لله الذي سكن ... » ، وهو بتمامه في « القوت » ( ١٢/١ ) .

(٣) رواه البخاري ( ٣٣٦٩ ) ، ومسلم ( ٤٠٧ ) بنحوه .

(٤) قوت القلوب ( ١٢/١ ) : دون : ( رسول الأميين ) ، وسؤال المقام المحمود له صلى الله عليه وسلم في « البخاري » ( ٦١٤ ) .

(٥) قوت القلوب ( ١٢/١ ) ، وقوله : ( نسألك جوامع الخير ... ) بنحوه عند الطبراني في « الكبير » ( ٣١٦/٢٣ ) .

(٦) قوت القلوب ( ١٢/١ ) ، وقوله : ( سبحانه وبحمدك ... ) رواه مرفوعاً النسائي في « عمل اليوم والليلة » ( ٤٣٠ ) .

(٧) رواه الترمذي ( ٣٤٨٣ ) .

(٨) قوت القلوب ( ١٢/١ ) ، وبنحوه عند الحاكم في « المستدرک » ( ٥١٠/١ ) .

(٩) قوت القلوب ( ١٢/١ ) ، وبنحوه عند أبي داود ( ٥٠٧٤ ) .

(١٠) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ٤١٢ ) ، والدلمي كما في « مسند الفردوس » ( ١٩١٣ ) عن سيدنا علي رضي الله عنه ، وهو في « القوت » ( ١٢/١ ) .

﴿ أَنْتَ وَلِيُّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تُوَفِّي مُسْلِمًا وَالْجَفِي بِالصَّالِحِينَ ﴾

﴿ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغُفَرِينَ ﴾ وَكَتَبَ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا إِنَّاكَ .

﴿ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ .

﴿ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ .

﴿ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ ﴾ .

﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ .

﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ .

﴿ رَبَّنَا ءَاتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴾

﴿ رَبَّنَا ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ .

﴿ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴾ رَبَّنَا وَءَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِبْنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ .

﴿ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ .

رب اغفر لي ولوالدي وارحمهما كما ربياني صغيراً ، واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات .

رب اغفر وارحم ، وتجاوز عما تعلم وأنت الأعز الأكرم ، وأنت خير الراحمين ، وأنت خير الغافرين<sup>(١)</sup>

وإنا لله وإنا إليه راجعون ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وحسبنا الله ونعم الوكيل

وصلّى الله على محمد خاتم النبيين وآله وصحبه وسلّم تسليماً كثيراً .



(١) روى بعضه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٥٨٠٩) موقوفاً على سيدنا عمر رضي الله عنه ، وهو قوله : ( رب اغفر وارحم وأنت الأعز الأكرم ) ، والسياف في «الفوت» (١٣/١) ، ثم قال : ( فهذا جامع ما جاء من فضائل ما يقال من الدعاء عن المصطفى صلى الله عليه وسلم وعن الصحبة وعن أئمة الهدى ) .

## أنواع الاستعاذة الماثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

اللهم ؛ إني أعوذ بك من البخل ، وأعوذ بك من الجبن ، وأعوذ بك من أن أُرَدَّ إلى أرذل العمر ، وأعوذ بك من فتنة الدنيا ، وأعوذ بك من عذاب القبر<sup>(١)</sup>

اللهم ؛ إني أعوذ بك من طمع يهدي إلى طبع ، ومن طمع في غير مطعم ، ومن طمع حيث لا مطعم<sup>(٢)</sup>  
اللهم ؛ إني أعوذ بك من علم لا ينفع ، وقلب لا يخشع ، ودعاء لا يسمع ، ونفس لا تشبع ، وأعوذ بك من الجوع ؛ فإنه بئس الضجيع ، ومن الخيانة ؛ فإنها بئس البطانة ، ومن الكسل والبخل والجبن ومن الهرم ، ومن أن أُرَدَّ إلى أرذل العمر ، ومن فتنة الدجال وعذاب القبر ، ومن فتنة المحيا والممات .

اللهم ؛ إننا نسألك قلباً أواهةً مخبئةً منيعةً في سبيلك .

اللهم ؛ إننا نسألك عزائم مغفرتك ، وموجبات رحمتك ، والسلامة من كل إثم ، والغنيمة من كل بز ، والفوز بالجنة والنجاة من النار<sup>(٣)</sup>

اللهم ؛ إني أعوذ بك من التردّي ، وأعوذ بك من الغم والغرق والهذم ، وأعوذ بك من أن أموت في سبيلك مدبراً ، وأعوذ بك من أن أموت في طلب دنيا<sup>(٤)</sup>

اللهم ؛ إني أعوذ بك من شر ما علمت ، ومن شر ما لم أعلم<sup>(٥)</sup>

اللهم ؛ جنّبي منكرات الأخلاق والأعمال ، والأدواء والآهواء<sup>(٦)</sup>

اللهم ؛ إني أعوذ بك من جهد البلاء ، ودرك الشقاء ، وسوء القضاء ، وشماتة الأعداء<sup>(٧)</sup>

اللهم ؛ إني أعوذ بك من الكفر والذّين والفقر ، وأعوذ بك من عذاب جهنّم ، وأعوذ بك من فتنة الدجال<sup>(٨)</sup>

اللهم ؛ إني أعوذ بك من شر سمعي وبصري ، وشر لساني وقلبي ، وشر مني<sup>(٩)</sup>

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٦٣٦٥) .

(٢) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي « الْمُسْنَدِ » (٢٤٧/٥) ، وَطَبَعُ : الدَّنَسِ .

(٣) الدَّعَاءُ إِلَى هَذَا رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي « الْمُسْتَدْرَكِ » (٥٣٣/١) ، وَالتَّعَوُّذُ مِنَ الْأَرْبَعِ الْأَوَّلِ عِنْدَ مُسْلِمٍ (٢٧٢٢) ، وَالِاسْتِعَاذَةُ مِنَ الْكُسْلِ وَالْجَبَنِ وَالْبَخْلِ وَالْهَرَمِ وَفِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ (٦٣٦٧) .

(٤) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (١٥٥٢) ، وَالنَّسَائِيُّ (٢٨٢/٨) ، وَفِيهِمَا : « وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَمُوتَ لَدَيْغاً » بَدَلُ « أَنْ أَمُوتَ فِي طَلَبِ دُنْيَا » ، وَلَعَلَّهُ تَصْحِيفٌ مِنَ التَّشْبِهِ لِاحْتِمَالِهِ .

(٥) رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ (٣٨٤٦) ، وَلَفْظُهُ : « وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ ، عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ ، مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ » ، وَهُوَ عِنْدَ مُسْلِمٍ (٢٧١٦) بِنَفْذِ : « مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ » .

(٦) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٥٩١) .

(٧) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٦٣٤٧) ، وَ« مُسْلِمٌ » (٢٧٠٧) .

(٨) التَّعَوُّذُ مِنَ الْكُفْرِ وَالذِّينِ عِنْدَ النَّسَائِيِّ (٢٦٤/٨) ، وَمِنَ الْفَقْرِ مَعَ الْكُفْرِ عِنْدَهُ كَذَلِكَ (٧٣/٣) ، وَالتَّعَوُّذُ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَفِتْنَةِ الدَّجَالِ فِي « الْبُخَارِيِّ » (١٣٧٧) ، وَ« مُسْلِمٌ » (٥٨٨) .

(٩) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (١٥٥١) ، وَالتِّرْمِذِيُّ (٣٤٩٢) ، وَالنَّسَائِيُّ (٢٥٥/٨) مِنْ دَعَاءِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي هَاشِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَقَوْلُهُ : « مِنْ شَرِّ مَنْيٍّ » أَيُ : مِنْ شَرِّ شِدَّةِ الْغَلَمَةِ وَسُطُوَةِ الشَّهْوَةِ إِلَى الْجَمَاعِ الَّذِي إِذَا أَفْرَطَ . . . رُبَّمَا أَوْقَعَ فِي الزُّنَا أَوْ مَقْدَمَاتِهِ لَا مُحَالَةَ ، فَهُوَ حَقِيقٌ بِالِاسْتِعَاذَةِ مِنْ شَرِّهِ . « إِتْحَافٌ » (٨٥/٥) .

اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ جَارِ السَّوءِ فِي دَارِ الْمَقَامَةِ ، فَإِنَّ جَارَ الْبَادِيَةِ يَتَحَوَّلُ<sup>(١)</sup>

اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْقَسْوَةِ وَالْغَفْلَةِ ، وَالْعِلَّةِ وَالذَّلَّةِ وَالْمَسْكِنَةِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَالْكَفْرِ ، وَالْفُسُوقِ وَالشَّقَاقِ  
وَالنِّفَاقِ وَسُوءِ الْأَخْلَاقِ وَضِيقِ الْأَرْزَاقِ ، وَالسَّمْعَةِ وَالرِّيَاءِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الصَّمَمِ وَالْبُكْمِ وَالْعُمَى وَالْجَنُونَ وَالْجَذَامِ  
وَالْبَرَصِ وَسَيِّئِ الْأَسْقَامِ<sup>(٢)</sup>

اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ ، وَمِنْ تَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ ، وَمِنْ فَجْأَةِ نِقْمَتِكَ ، وَمِنْ جَمِيعِ سَخَطِكَ<sup>(٣)</sup>

اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَفِتْنَةِ النَّارِ ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَفِتْنَةِ الْقَبْرِ ، وَشَرِّ فِتْنَةِ الْغِنَى ، وَشَرِّ فِتْنَةِ الْفَقْرِ ، وَشَرِّ  
فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَغْرَمِ وَالْمَأْتَمِ<sup>(٤)</sup>

اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ ، وَقَلْبٍ لَا يَخْشَعُ ، وَصَلَاةٍ لَا تَنْفَعُ ، وَدَعْوَةٍ لَا تَسْتَجَابُ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ  
الْعَمْرِ وَفِتْنَةِ الصَّدْرِ<sup>(٥)</sup>

اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلْبَةِ الدِّينِ ، وَغَلْبَةِ الْعَدُوِّ ، وَشِمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ<sup>(٦)</sup>

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى كُلِّ عَبْدٍ مُصْطَفًى مِنْ كُلِّ الْعَالَمِينَ ، آمِينَ .



(١) رواه النسائي (٢٧٤/٨) ، وفي « السنن الكبرى » ( ٧٨٨٦ ) .

(٢) رواه الطبراني في « الصغير » ( ١١٤/١ ) ، والاستعاذة من الأربع الأخيرة عند أبي داود ( ١٥٥٤ ) .

(٣) رواه مسلم ( ٢٧٣٩ ) .

(٤) رواه البخاري ( ٦٣٧٥ ) ، ومسلم ( ٢٧٣٩ ) بنحوه .

(٥) الثلاث الأول عند مسلم ( ٢٧٢٢ ) ، وما بعدها عند أبي داود ( ١٥٢٩ ) ، والنسائي ( ٢٥٥/٨ ) ، وفتنة الصدر : عدم انفساحه لقبول الإيمان .

(٦) رواه النسائي ( ٢٦٥/٨ ) .

## البَابُ الْخَامِسُ

### في الأدعية الماثورة عند كل حادث من المحاوِث

إذا أصبحتَ وسمعتَ الأذانَ .. فيستحبُّ لك جوابُ المؤذِّنِ ، وقد ذكرناه ، وذكرنا أدعية دخولِ الخلاءِ والخروجِ منه ، وأدعية الوضوءِ في كتابِ الطهارة .



فإذا خرجتَ إلى المسجدِ .. فقل: اللهم ؛ اجعلْ في قلبي نوراً ، وفي لساني نوراً ، واجعلْ في سمعي نوراً ، واجعلْ في بصري نوراً ، واجعلْ خلفي نوراً ، وأمامي نوراً ، واجعلْ مِن فوقِي نوراً ، اللهم ؛ أعطني نوراً<sup>(١)</sup> وقل أيضاً : اللهم ؛ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِحَقِّ السَّائِلِينَ عَلَيْكَ ، وَبِحَقِّ مَشَائِي هَذَا إِلَيْكَ ، فَإِنِّي لَمْ أَخْرُجْ أَشْراً وَلَا بَطْراً ، وَلَا رِيَاءً وَلَا سَمْعَةً ، خَرَجْتُ اتِّقَاءَ سَخَطِكَ وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِكَ ؛ فَاسْأَلُكَ أَنْ تَنْقِذَنِي مِنَ النَّارِ ، وَأَنْ تَغْفِرَ لِي ذُنُوبِي ، إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ<sup>(٢)</sup>

وإنْ خرجتَ مِنَ المنزلِ لحاجةٍ .. فقل: بِاسْمِ اللَّهِ ، رَبِّ أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَظْلَمَ أَوْ أُظْلَمَ ، أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ<sup>(٣)</sup> ، بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ، بِاسْمِ اللَّهِ ، التَّكْلَانِ عَلَى اللَّهِ<sup>(٤)</sup>



فإذا انتهيتَ إلى المسجدِ تريدهُ دخولَهُ .. فقل: اللهم ؛ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ ، اللهم ؛ اغفرْ لي جميعَ ذُنُوبِي ، وافتحْ لي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ<sup>(٥)</sup> ، وَقَدِّمْ رِجْلَكَ الْيَمْنَى فِي الدُّخُولِ .



فإذا رأيتَ في المسجدِ مَنْ يَبِيعُ أَوْ يَبْتَاعُ .. فقل: لَا أَرْبَحَ اللَّهُ تِجَارَتَكَ<sup>(٦)</sup>



وإذا رأيتَ مَنْ يَنْشُدُ ضَالَةً فِي الْمَسْجِدِ .. فقل: لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ<sup>(٧)</sup> ، أَمْرٌ بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فإذا صَلَّيْتَ رَكَعَتِي الصُّبْحِ .. فقل: بِاسْمِ اللَّهِ ، اللَّهُ ؛ إِنِّي أَسْأَلُكَ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِكَ تَهْدِي بِهَا قَلْبِي ... الدُّعَاءُ إِلَى آخِرِهِ كَمَا أوردناه عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٨)</sup>



(١) رواه البخاري (٦٣١٦) ، ومسلم (٧٦٣) .

(٢) رواه ابن ماجه (٧٧٨) .

(٣) رواه أبو داود (٥٠٩٤) ، والترمذي (٣٤٢٧) ، والنسائي (٢٦٨/٨) ، وابن ماجه (٣٨٨٤) .

(٤) رواه ابن ماجه (٣٨٨٥) بنحوه .

(٥) رواه الترمذي (٣١٤) ، وابن ماجه (٧٧١) ، والجملة الأخيرة عند مسلم (٧١٣) .

(٦) رواه الترمذي (١٣٢١) .

(٧) رواه مسلم (٥٦٨) .

(٨) رواه الترمذي (٣٤١٩) ، والطبراني في « الكبير » (٢٨٣/١٠) .



فإذا ركعت .. فقل في ركوعك : اللهم ! لك ركعت ، ولك خشعت ، وبك آمنت ، ولك أسلمت ، وعليك توكلت ، أنت ربي ، خشع سمعي وبصري ومخي وعظمي وعصبي وما استقلت به قدمي لله رب العالمين<sup>(١)</sup>  
وإن أحببت .. فقل : ( سبحان ربي العظيم ) ثلاث مرات<sup>(٢)</sup> ، أو ( سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ )<sup>(٣)</sup>



فإذا رفعت رأسك من الركوع .. فقل : سمع الله لمن حمده ، ربنا لك الحمد ، ملء السماوات وملء الأرض ، وملء ما شئت من شيء بعد ، أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد ، وكلنا لك عبد ، لا مانع لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد منك الجد<sup>(٤)</sup>



فإذا سجدت .. فقل : اللهم ! لك سجدت ، وبك آمنت ، ولك أسلمت ، سجد وجهي للذي خلقه وصوره ، وشق سمعه وبصره ، فتبارك الله أحسن الخالقين<sup>(٥)</sup> ، اللهم ! سجد لك سوادي وخيالي ، وبك آمن فؤادي ، أبوء بنعمتك علي وأبوء بذنبي وهذا ما جئت على نفسي ، فاغفر لي ، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت<sup>(٦)</sup>  
أو تقول : ( سبحان ربي الأعلى ) ثلاث مرات<sup>(٧)</sup>



فإذا فرغت من الصلاة .. فقل : اللهم ! أنت السلام ، ومنك السلام ، تباركت يا ذا الجلال والإكرام<sup>(٨)</sup> ، وتدعو بسائر الأدعية التي ذكرناها .



فإذا قمت من المجلس وأردت دعاء يكفر لغو المجلس .. فقل : سبحانك اللهم وبحمدك ، أشهد أن لا إله إلا أنت ، أستغفرك وأتوب إليك ، عملت سوءاً وظلمت نفسي ، فاغفر لي ، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت<sup>(٩)</sup>



فإذا دخلت السوق .. فقل : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، يحيي ويميت وهو حي لا يموت ، بيده الخير ، وهو على كل شيء قدير<sup>(١٠)</sup> ، باسم الله ، اللهم ! إنني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها ،

(١) رواه مسلم ( ٧٧١ ) ، وأحمد في « المسند » ( ١١٩/١ ) .

(٢) رواه أبو داود ( ٨٨٦ ) ويزيادة : ( ويحمده ) عنده ( ٨٦٩ ) ، والترمذي ( ٢٦١ ) ، وابن ماجه ( ٨٨٨ ) .

(٣) رواه مسلم ( ٤٨٧ ) .

(٤) رواه مسلم ( ٤٧١ ، ٤٧٧ ) ، دون : ( سمع الله لمن حمده ) ، وهي عند أبي داود ( ٨٤٧ ) ، والنسائي ( ١٩٨/٢ ) .

(٥) إلني هنا عند مسلم ( ٧٧١ ) .

(٦) رواه الحاكم في « المستدرک » ( ٥٣٣/١ ) ضمن دعاء قد تقدم .

(٧) رواه أبو داود ( ٨٨٦ ) ، ويزيادة ( ويحمده ) عنده ( ٨٦٩ ) ، والترمذي ( ٢٦١ ) ، وابن ماجه ( ٨٨٨ ) .

(٨) رواه مسلم ( ٥٩١ ) ، وفيه الاستغفار ثلاثاً قبله ، و ( ٥٩٢ ) دون ذكر الاستغفار .

(٩) رواه النسائي في « الكبرى » ( ١٠١٨٨ ) بتمامه .

(١٠) رواه الترمذي ( ٣٤٢٨ ) ، وابن ماجه ( ٢٢٣٥ ) .

اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا ، اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَصِيبَ فِيهَا يَمِينًا فَاجِرَةً أَوْ صَفْفَةً خَاسِرَةً<sup>(١)</sup>



فَإِنْ كَانَ عَلَيْكَ دِينٌ .. فَقُلِ : اللَّهُمَّ ؛ اكْفِنِي بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ ، وَأَغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَنْ سِوَاكَ<sup>(٢)</sup>



فَإِذَا لَبِسْتَ ثَوْبًا جَدِيدًا .. فَقُلِ : اللَّهُمَّ ؛ كَسَوْتَنِي هَذَا الثَّوْبَ فَلَكَ الْحَمْدُ ، أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِهِ وَخَيْرِ مَا صُنِعَ لَهُ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا صُنِعَ لَهُ<sup>(٣)</sup>



وَإِذَا رَأَيْتَ شَيْئًا مِنَ الطَّيْرَةِ تَكْرَهُهُ .. فَقُلِ : اللَّهُمَّ ؛ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ ، وَلَا يَذْهَبُ بِالسَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ<sup>(٤)</sup>



وَإِذَا رَأَيْتَ الْهَلَالَ .. فَقُلِ : اللَّهُمَّ ؛ أَهْلُهُ عَلَيْنَا بِالْأَمْنِ وَالْإِيمَانِ ، وَالْبَرِّ وَالسَّلَامَةِ وَالْإِسْلَامِ ، وَالتَّوْفِيقِ لِمَا تَحِبُّ وَتَرْضَى ، وَالْحَفِظِ عَمَّنْ تَسْخَطُ ، رَبِّي وَرَبُّكَ اللَّهُ<sup>(٥)</sup> ، وَقُولُ : هَلَالٌ رَشِيدٌ وَخَيْرٌ ، آمَنْتُ بِخَالِقِكَ<sup>(٦)</sup> ، اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذَا الشَّهْرِ وَخَيْرَ الْقَدَرِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ يَوْمِ الْحَشْرِ<sup>(٧)</sup> ، وَتَكْثُرُ قَبْلَهُ أَوْلًا ثَلَاثًا<sup>(٨)</sup>



وَإِذَا هَبَّتِ الرِّيحُ .. فَقُلِ : اللَّهُمَّ ؛ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرَ مَا فِيهَا ، وَخَيْرَ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا ، وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ<sup>(٩)</sup>



وَإِذَا بَلَغْتَ وَفَاةً أَحَدٌ .. فَقُلِ : ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَا لِرَبِّكَ كَاشِعُونَ ﴾ ، ﴿ وَمَا لِي إِلَى رَبِّكَ لَمْتَقِلُونَ ﴾ ، اللَّهُمَّ ؛ اكْتُبْهُ فِي الْمُحْسِنِينَ ، وَاجْعَلْ كِتَابَتِي فِي عَالِيَيْنِ ، وَاخْلُفْهُ عَلَى عَقْبِهِ فِي الْغَابِرِينَ ، اللَّهُمَّ ؛ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ ، وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُ ، وَاغْفِرْ لَنَا وَلَهُ<sup>(١٠)</sup> .



(١) رواه الحاكم في «المستدرک» (٥٣٩/١) .

(٢) رواه الترمذي (٣٥٦٣) .

(٣) رواه أبو داود (٤٠٢٠) ، والترمذي (١٧٦٧) .

(٤) رواه أبو داود (٣٩١٩) عن عروة بن عامر ، وأما ما اشتهر على الألسنة عند نعيق الغراب : خير خير .. فلا أصل له في السنة . «إتحاف» (١٠١/٥) .

(٥) رواه الترمذي (٣٤٥١) ، وابن أبي شيبه في «المصنف» (٩٨٢٧) وفيه : ( ... ) والحفظ مما تسخط .

(٦) رواه أبو داود (٥٠٩٢) عن قتادة مرسلاً ، مكزراً : ( هلال خير ورشد ) ثلاثاً .

(٧) رواه أحمد في «المسند» (٣٢٩/٥) .

(٨) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (٧٣٥٣) عن قتادة مرسلاً .

(٩) رواه الترمذي (٢٢٥٢) .

(١٠) رواه الطبراني في «الكبير» (٥٩/١٢) .

وتقول عند التصديق: ﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ .



وتقول عند الخسران: ﴿ عَسَىٰ رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا حَيْرًا فَأَمَّا إِيَّاكَ رَبَّنَا فَكَرِّمُونَا ﴾ .



وتقول عند ابتداء الأمور: ﴿ رَبَّنَا عَلَّمْنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَحْمَةً ﴾ ، ﴿ رَبِّ أَسْرِعْ لِي صَدْرِي ﴾ ، ﴿ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴾ .



وتقول عند النظر إلى السماء: ﴿ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا تُسَبِّحُكَ فَقَتَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ ، ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴾ .



وإذا سمعت صوت الرعد.. فقل: سبحان من يستبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته<sup>(١)</sup>



وإذا رأيت الصواعق.. فقل: اللهم؛ لا تقتلنا بغضبك، ولا تهلكنا بعذابك، وعافنا قبل ذلك<sup>(٢)</sup> .



فإذا أمطرت السماء.. فقل: اللهم؛ سيباً هنيئاً، وصيباً نافعاً<sup>(٣)</sup> ، اللهم؛ اجعله سيب رحمة، ولا تجعله سيب عذاب<sup>(٤)</sup>



وإذا غضبت.. فقل: اللهم؛ اغفر لي ذنبي، وأذهب غيظ قلبي، وأجزي من الشيطان الرجيم<sup>(٥)</sup>



وإذا خفت قوماً.. فقل: اللهم؛ إنا نجعلك في نحورهم، ونعوذ بك من شرورهم<sup>(٦)</sup>



وإذا غرقت.. فقل: اللهم؛ أنت عضدي ونصيري، وبك أقاتل<sup>(٧)</sup>



(١) رواه مالك في «الموطأ» (٩٩٢/٢) عن عامر بن عبد الله بن الزبير، وأوقفه ابن أبي شيبه على عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما في «المصنف» (٢٩٨٢٤) ، ورفع ابن جرير في « تفسيره » (١٥٩/١٣/٨) .

(٢) رواه الترمذي (٣٤٥٠) .

(٣) رواه البخاري (١٠٣٢) ، وابن ماجه (٣٨٨٩) مجموعاً .

(٤) رواه النسائي في « عمل اليوم والليلة » (٩٢٢) عن سعيد بن المسيب مرسلأ .

(٥) رواه ابن السني في « عمل اليوم والليلة » (٦٢٢) من حديث علفه عائشة رضي الله عنها

(٦) رواه أبو داود (١٥٣٧) .

(٧) رواه أبو داود (٢٦٣٢) ، والترمذي (٣٥٨٤) ، والنسائي في « الكبرى » (٨٥٧٦) .

وإذا طُتْ أذُنُكَ .. فصلٍ على محمدٍ صلى الله عليه وسلم وقل: ذَكَرَ اللهُ بِخَيْرٍ مَنْ ذَكَرَنِي<sup>(١)</sup>



فإذا رأيتَ استجابةَ دعائِكَ .. فقل: الحمدُ لله الذي بَرَّزَته وجلَّله تَتَمُّ الصالحاتُ ، وإنَّ أبطأَتْ .. فقل: الحمدُ لله على كُلِّ حالٍ<sup>(٢)</sup>



وإذا سمعتَ أذانَ المغربِ .. فقل: اللهم ؛ هذا استقبالُ ليلِكَ وإدبارُ نهارِكَ ، وأصواتُ دعائِكَ وحضورُ صلواتِكَ ، أسألكَ أنْ تغفِرَ لي<sup>(٣)</sup>



وإذا أصابَكَ همٌّ .. فقل: اللهم ؛ إني عبدُكَ وابنُ عبدِكَ وابنُ أمَتِكَ ، ناصيتي بيدِكَ ، ماضٍ فيَّ حكمُكَ ، عدلٌ فيَّ قضاؤُكَ ، أسألكَ بكلِّ اسمٍ هوَ لك سُمِّيَتْ بِهِ نفسُكَ ، أو أنزلَتْهُ في كتابِكَ ، أو عَلِمْتَهُ أحدًا من خلقِكَ ، أو استأثرتَ به في علمِ الغيبِ عنْدَكَ : أنْ تجعلَ القرآنَ ربيعَ قلبي ، ونورَ صدري ، وِجَاءَ غَمِّي ، وذهابَ حزنِي وهَمِّي .  
قالَ صلى الله عليه وسلم : « ما أصابَ أحدًا حزنٌ فقالَ هذا .. إلا أذهبَ اللهُ همَّهُ وأبدله مكانَهُ فرحاً » ، فقل: يا رسولَ اللهِ ؛ أفلا نتعلَّمُها ؟ فقالَ صلى الله عليه وسلم : « بلى ، ينبغي لِمَنْ سمعَها أنْ يتعلَّمَهَا »<sup>(٤)</sup>



وإذا وجدتَ وجعاً في جسدِكَ أو جسدِ غيرِكَ .. فارِقِهِ برقيةِ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم ؛ كانَ إذا اشتكى الإنسانُ فَرَحَةً أو جُرْحاً .. وَضَعَ سَبَابَتَهُ على الأرضِ ثُمَّ رَفَعَهَا وقالَ : « باسمِ اللهِ ، تربةُ أرضنا بريقةٍ بعضُنا ، يُشْفَى سَقِيمُنَا بإذنِ رَبِّنا »<sup>(٥)</sup>



وإذا وجدتَ وجعاً في جسدِكَ .. فَضَعْ يَدَكَ على الذي تَأَلَّمَ مِنْ جسدِكَ وقل: ( باسمِ اللهِ ) ثلاثاً ، وقل سبعَ مرَّاتٍ : أعوذُ بعِزَّةِ اللهِ وقدرتِهِ مِنْ شَرِّ ما أَجِدُ وأُحاذِرُ<sup>(٦)</sup>



وإذا أصابَكَ كربٌ .. فقل: لا إِلَهَ إلا اللهُ العَلِيُّ الحَلِيمُ ، لا إِلَهَ إلا اللهُ ربُّ العرشِ العظيمِ ، لا إِلَهَ إلا اللهُ ربُّ السماواتِ والأرضِ وربُّ العرشِ الكريمِ<sup>(٧)</sup>



(١) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٣٢١/١ ) ، وابن السني في « عمل اليوم والليلة » ( ١٦٦ ) .

(٢) رواه البيهقي في « الأسماء والصفات » ( ص ١٧١ ) .

(٣) رواه أبو داود ( ٥٣٠ ) ، دون : ( وحضور صلواتك ) ، والترمذي ( ٣٥٨٩ ) بتمامه .

(٤) رواه أحمد في « المسند » ( ٣٩١/١ ) .

(٥) رواه البخاري ( ٥٧٤٥ ) ، ومسلم ( ٢١٩٤ ) .

(٦) رواه مسلم ( ٢٢٠٢ ) .

(٧) رواه البخاري ( ٦٣٤٦ ) ، ومسلم ( ٢٧٣٠ ) ، والترمذي ( ٣٤٣٥ ) وعنده لفظه : « العلي الحليم » ، وفي « الصحيحين » : « العظيم الحليم » .

وإذا أردت النوم .. فتوضأ أولاً ، ثم توسد على يمينك مستقبل القبلة ، ثم كبر الله تعالى أربعاً وثلاثين ، وسبحه ثلاثاً وثلاثين ، واحمده ثلاثاً وثلاثين<sup>(١)</sup> ، ثم قل : اللهم ؛ إني أعوذ برضاك من سخطك ، وبمعافاتك من عقوبتك ، وأعوذ بك منك ، اللهم ؛ لا أستطيع أن أبلغ ثناء عليك ولو حرصت ، ولكن أنت كما أثنت على نفسك<sup>(٢)</sup> ، اللهم ؛ باسمك أحيا وأموت<sup>(٣)</sup>

اللهم ، رب السماوات ورب الأرض ورب كل شيء ومليكه ، فلق الحبت والنوى ، ومنزل التوراة والإنجيل والفرقان ؛ أعوذ بك من شر كل ذي شر ، ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها ، أنت الأول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء ، اقض عني الدين وأغنني من الفقر<sup>(٤)</sup>

اللهم ؛ إنك خلقت نفسي وأنت تتوفأها ، لك مما أتى ومحيها ، اللهم ؛ إن أمتها .. فاغفر لها ، وإن أحييتها .. فاحفظها ، اللهم ؛ إني أسألك العافية في الدنيا والآخرة<sup>(٥)</sup>

باسمك ربّي وضعت جنبي ، فاغفر لي ذنبي<sup>(٦)</sup> ، اللهم ؛ فني عذابك يوم تجمع عبادك<sup>(٧)</sup>  
اللهم ؛ أسلمت نفسي إليك ، ووجهت وجهي إليك ، وفوضت أمري إليك ، وألجأت ظهري إليك ، رغبة ورهبة إليك ، لا ملجأ ولا منجا منك إلا إليك ، آمنت بكتابك الذي أنزلت ، وبنبيك الذي أرسلت<sup>(٨)</sup> ، ويكون هذا آخر دعائك ، فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك<sup>(٩)</sup>

وليقبل قبل ذلك : اللهم ؛ أيقظني في أحب الساعات إليك ، واستعملني بأحب الأعمال إليك ، تقرّبي إليك زلفى ، وتبعدني من سخطك بعداً ، أسألك فتعطيني ، وأستغفرك فتغفر لي ، وأدعوك فتستجيب لي<sup>(١٠)</sup>



فإذا استيقظت من نومك عند الصباح .. فقل : الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماننا وإليه النشور<sup>(١١)</sup> ، أصبحنا وأصبح الملك لله ، والعظمة والسلطان لله ، والعزة والقدرة لله<sup>(١٢)</sup> ، أصبحنا على فطرة الإسلام ،

(١) كما في « البخاري » ( ٣١١٣ ) ، ومسلم ( ٢٧٢٧ ) .

(٢) رواه النسائي في « عمل اليوم والليلة » ( ٨٩٧ ) ، وأصل الدعاء في « الصحيح » وقد سبق .

(٣) رواه البخاري ( ٧٣٩٤ ) واللفظ له ، ومسلم ( ٢٧١١ )

(٤) رواه مسلم ( ٢٧١٣ ) ، وأبو داود ( ٥٠٥١ ) ، والترمذي ( ٣٤٨١ ) ، وقوله : ( ومليكه ) من دعاء سيدنا الصديق المتقدم .

(٥) رواه مسلم ( ٢٧١٢ ) دون قوله : ( في الدنيا والآخرة ) .

(٦) رواه النسائي في « عمل اليوم والليلة » ( ٧٧٥ ) ، وعند أبي داود ( ٥٠٥٤ ) : « باسم الله وضعت جنبي ، اللهم اغفر لي ذنبي ، وأخسئ شيطاني ، وفك رهاني ، واجعلني في النجاة الأعلى » ، وأصل الحديث في « الصحيحين » .

(٧) رواه الترمذي ( ٣٣٩٨ ) .

(٨) رواه البخاري ( ٢٤٧ ) ، ومسلم ( ٢٧١٠ ) .

(٩) رواه البخاري ( ٢٤٧ ) ، ومسلم ( ٢٧١٠ ) .

(١٠) رواه الديلمي كما في « مسند الفردوس » ( ٢٠١٧ ) ، وعند ابن النجار في « ذيل تاريخ بغداد » ( ٢٢٨/١٦ ) مرفوعاً بنحوه كذلك ، وانظر « الإتحاف » ( ١١٠/٥ ) .

(١١) رواه البخاري ( ٦٣١٢ ) ، ومسلم ( ٢٧١١ ) .

(١٢) رواه بنحوه الطبراني في « الأوسط » ( ٩٣٨ ) ، وقوله : ( أصبحنا وأصبح الملك لله ) عند مسلم ( ٢٧٢٣ ) .

وكلمة الإخلاص، وعلى دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم، وملة أئمة إبراهيم حنيفاً وما كان من  
المشركين<sup>(١)</sup>

اللهم، بك أصبحنا، وبك أمسينا، وبك نحيا، وبك نموت، وإليك المصير<sup>(٢)</sup>

اللهم، إنا نسألك أن تبعتنا في هذا اليوم إلى كل خير، ونعوذ بك أن نجتري فيه سوءاً أو نجزّه إلى مسلم، فإنك  
قلت: ﴿وَقَوْلِي يَتُوبَنَّ إِلَيْكَ مَا تَجَرَّحْتَ بِالْعَالِ ثُمَّ يَتُوبَنَّ إِلَيْكَ مَا تَجَرَّحْتَ بِالْعَالِ﴾<sup>(٣)</sup>

اللهم، فالق الإصباح، وجاعل الليل سكناً والشمس والقمر حسباناً؛ أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه، وأعوذ  
بك من شره وشر ما فيه<sup>(٤)</sup>

باسم الله، ما شاء الله، لا قوة إلا بالله، ما شاء الله، كل نعمة من الله، ما شاء الله، الخير كله بيد الله، ما  
شاء الله، لا يصرف السوء إلا الله<sup>(٥)</sup>

رضيت بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً<sup>(٦)</sup>، ﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ .

وإذا أمسيت.. قلت ذلك، إلا أنك تقول: (أمسينا)، وتقول مع ذلك: أعوذ بكلمات الله التامات وأسمائه كلها  
من شر ما ذرأ وبرأ، ومن شر كل ذي شر، ومن شر كل دابة ربي أخذ بناصيتها، إن ربي على صراط مستقيم<sup>(٧)</sup>

وإذا نظرت في المرأة.. فقل: الحمد لله الذي سوّى خلقي فعذّله، وكزّم صورته وجهي وحسنها، وجعلني من  
المسلمين<sup>(٨)</sup>



وإذا اشتريت خادماً أو غلاماً أو دابة.. فخذ بناصيته وقل: اللهم، إني أسألك خيره وخير ما جبل عليه، وأعوذ  
بك من شره وشر ما جبل عليه<sup>(٩)</sup>



(١) رواه أحمد في «المسند» (٤٠٧/٣)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (١) .

(٢) رواه أبو داود (٥٠٦٨)، والترمذي (٣٣٩١)، والنسائي في «الكبرى» (٩٧٥٢)، وابن ماجه (٣٨٦٨) .

(٣) كذا في «الفتاوى» (٣٢/١)، وينحوه عند أبي داود (٥٠٨٣)، والترمذي (٣٥٢٩) .

(٤) كذا في «الفتاوى» (٣٢/١)، وإلى قوله: (والقمر حسباناً) عند مالك في «الموطأ» (٢١٢/١) بلاغاً مرسلاً، وتماه عند أبي داود (٥٠٨٤) بلفظ: «إني أسألك خير هذا اليوم فتحه ونصره وبركته وهذه»، وأعوذ بك من شر ما فيه وشر ما بعده، وينحوه عند الطبراني في «الدعاء» (٢٩٥) .

(٥) كذا في «الفتاوى» (٩/١)، ورواه ابن عدي في «الكامل» (٣٢٨/٢)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٤٢٧/١٦)، والديلمي كما في «مسند الفردوس» (٨٨٩٥)، وانظر «الإتحاف» (٦٩/٥) .

(٦) رواه أبو داود (٥٠٧٢)، والترمذي (٣٣٨٩)، وابن ماجه (٣٨٧٠) .

(٧) قال المحافظ العراقي: (رواه أبو الشيخ في «الشواب» من حديث عبد الرحمن بن عوف: «من قال حين يصبح: أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر، من شر ما خلق وذراً.. اعتصم من شر الثقلين»، وفيه: «وإن قالهن حين يمسي.. كن له كذلك حتى يصبح» . وعند مسلم (٢٧٠٩) مرفوعاً: «أما لو قلت حين أمسيت: أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق.. لم تضرك»، قاله لأبي هريرة رضي الله عنه في عقر لدغته، وعند الطبراني في «الدعاء» (٣٤٣): «اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي، ومن شر كل دابة...» .

(٨) رواه الطبراني في «الأوسط» (٧٩١)، وابن السني في «عمل اليوم والليلة» (١٦٥) .

(٩) رواه أبو داود (٢١٦٠)، وابن ماجه (١٩١٨) .

وَإِذَا هُنَاكَ بِالنَّكَاحِ .. فَقُلْ : بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ ، وَبَارَكَ عَلَيْكَ ، وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ<sup>(١)</sup>



وَإِذَا قُضِيَ الدَّيْنُ .. فَقُلْ لِلْمُقْضَى لُ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ ؛ إِذْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّمَا جِزَاءُ السَّلَفِ الْحَمْدُ وَالْأَدَاءُ »<sup>(٢)</sup> .



فهذه أدعية لا يستغني المريد عن حفظها ، وما سوى ذلك من أدعية السفر والصلاة والوضوء ذكرناها في كتاب الحج والصلاة والطهارة .

**فَإِنْ قُلْتَ : فَمَا فَائِدَةُ الدَّعَاءِ وَالْقَضَاءِ لَا مَرَدَّ لَهُ ؟**

فاعلم : أَنَّ مِنَ الْقَضَاءِ رَدَّ الْبَلَاءِ بِالْدَّعَاءِ<sup>(٣)</sup> ، فالدَّعَاءُ سَبَبٌ لِرَدِّ الْبَلَاءِ ، وَاسْتِجْلَابُ الرَّحْمَةِ ؛ كَمَا أَنَّ التُّرْسَ سَبَبٌ لِرَدِّ السَّهْمِ ، وَالْمَاءُ سَبَبٌ لَخُرُوجِ النَّبَاتِ مِنَ الْأَرْضِ .

فَكَمَا أَنَّ التُّرْسَ يَدْفَعُ السَّهْمَ فَيَتَدَافَعَانِ .. فَكَذَلِكَ الدَّعَاءُ وَالْبَلَاءُ يَتَعَالَجَانِ<sup>(٤)</sup>

وَلَيْسَ مِنْ شَرْطِ الاعْتِرَافِ بِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى أَلَّا يَحْمَلَ السَّلَاحَ ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : ﴿ خُذُوا حِذْرَكُمْ ﴾ ، وَأَلَّا يَسْقِيَ الْأَرْضَ بَعْدَ بَيْتِ الْبَذْرِ ، فَيَقَالُ : إِنَّ سَيْقَ الْقَضَاءِ بِالنَّبَاتِ .. نَبْتُ الْبَذْرِ ، وَإِنْ لَمْ يَسْبِقْ .. لَمْ يَنْبِتْ !!

بَلْ رِبْطُ الْأَسْبَابِ بِالْمُسَبِّبَاتِ هُوَ الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ الَّذِي هُوَ كَلِمَحِ الْبَصْرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ .

وَتَرْتَّبُ تَفْصِيلُ الْمُسَبِّبَاتِ عَلَى تَفَاصِيلِ الْأَسْبَابِ عَلَى التَّدْرِيجِ وَالتَّقْدِيرِ هُوَ الْقَدَرُ ، وَالَّذِي قَدَّرَ الْخَيْرَ قَدَرَهُ بِسَبَبٍ ، وَالَّذِي قَدَّرَ الشَّرَّ قَدَرَهُ لِدَفْعِهِ سَبَبًا ، فَلَا تَنَاقُضَ بَيْنَ هَذِهِ الْأُمُورِ عِنْدَ مَنْ انْفَتَحَتْ بَصِيرَتُهُ .

ثُمَّ فِي الدَّعَاءِ مِنَ الْفَائِدَةِ مَا ذَكَرْنَاهُ فِي الذِّكْرِ ؛ فَإِنَّهُ يَسْتَدْعِي حُضُورَ الْقَلْبِ مَعَ اللَّهِ ، وَهُوَ مُنْتَهَى الْعِبَادَاتِ ، وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الدَّعَاءُ مُخُّ الْعِبَادَةِ »<sup>(٥)</sup>

وَالْغَالِبُ عَلَى الْخَلْقِ أَنَّهُ لَا تَنْصَرِفُ قُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَّا عِنْدَ إِمَامٍ حَاجَةٍ وَإِرَاهَاقٍ مَلَمَّةٍ ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ .. فَذُو دَعَاءٍ عَرِضِي ، فَالْحَاجَةُ تَحُوجُّ إِلَى الدَّعَاءِ ، وَالدَّعَاءُ يَرُدُّ الْقَلْبَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِالتَّضَرُّعِ وَالِاسْتِكَانَةِ ، فَيَحْصُلُ بِهِ الذِّكْرُ الَّذِي هُوَ أَشْرَفُ الْعِبَادَاتِ ، وَلِذَلِكَ صَارَ الْبَلَاءُ مُوَكَّلًا بِالْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، ثُمَّ الْأَوْلِيَاءِ ، ثُمَّ الْأَمْثَلِ

(١) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ( ٢١٣٠ ) ، وَالتِّرْمِذِيُّ ( ١٠٩١ ) ، وَابْنُ مَاجَهَ ( ١٩٠٥ ) .

(٢) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ ( ٣١٤/٧ ) .

(٣) بِمَعْنَى : أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدَّرَ عَلَى مَنْ يَوْقَعُ الْبَلَاءُ بِهِ عَدَمَ الدَّعَاءِ ، وَقَدَّرَ عَلَى مَنْ لَمْ يَوْقَعْ عَلَيْهِ الْبَلَاءُ وَجُودَ الدَّعَاءِ ، وَيَشْهَدُ لِذَلِكَ مَا أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ ( ٢٠٦٥ ) : أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ أَرَأَيْتَ رُقْمَى نَسْرَقِيهَا ، وَدَوَاءَ تَنْدَاوِي بِهِ ، وَتَفَاقَةَ نَتَقِيهَا : هَلْ تَرُدُّ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ شَيْئًا ؟ فَقَالَ : « هِيَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ » . « إِتْحَافٌ » ( ١١٥/٥ ) .

(٤) رَوَى الطَّبْرَانِيُّ فِي « الْأَوْسَطِ » ( ٢٥١٩ ) ، وَالحَاكِمُ فِي « الْمُسْتَدْرَكِ » ( ٤٩٢/١ ) مَرْفُوعًا : « لَا يَغْنِي حَذْرُ مَنْ قَدَر ، وَالدَّعَاءُ يَنْفَعُ مِمَّا نَزَلَ وَمِمَّا لَمْ يَنْزَلْ ، وَإِنَّ الْبَلَاءَ لَيَنْزِلُ فَيُتْلَقَاهُ الدَّعَاءُ ، يَعْتَلِجَانِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

(٥) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ( ٣٣٧١ ) .

فالأَمثل ؛ لِأَنَّهُ يَرُدُّ الْقَلْبَ بِالْإِفْتِقَارِ وَالتَّضَرُّعِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَيَمْنَعُ مِنْ نِسْيَانِهِ ، وَأَمَّا الْغِنَى . . فَسَبَبٌ لِلْبَطَرِ فِي غَالِبِ الْأَمْرِ ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ لِيَطْغَى أَنْ رَأَهُ اسْتَغْنَى<sup>(١)</sup>

فهذا ما أردنا أن نوردَه مِنْ جَمَلَةِ الْأَذْكَارِ وَالدَّعَوَاتِ وَاللَّهُ الْمُوفِّقُ لِلْخَيْرِ ، وَأَمَّا يَقِيَةُ الدَّعَوَاتِ فِي الْأَكْلِ وَالسَّفَرِ وَعِيَادَةِ الْمَرْضَى وَغَيْرِهَا . . فَسَتَأْتِي فِي مَوَاضِعِهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَعَلَى اللَّهِ التَّكْلَانُ<sup>(٢)</sup>



## تم كتاب الأذكار والدعوات

وهو الكتاب التاسع من ربيع العبادات من كتب إحياء علوم الدين

بحمد الله حسن توفيقه ، والصلاة على خير خلفه سيدنا محمد وآله وصحبه

ويثلوه كتاب ترتيب الأوراد في الأوقات ، وتفصيل إحياء الليل

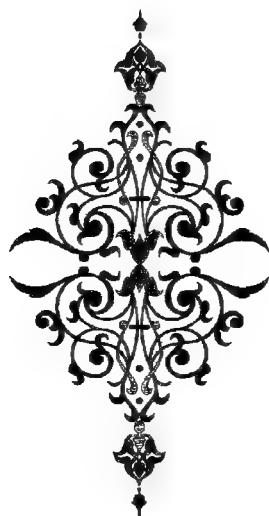
(١) ومن فوائد الدعاء : أنه اشتغال بذكر الحق ، وذلك يوجب مقام الهيبة في القلوب ، والإنابة في الطاعة ، والانفلاق عن المعاصي ، ولزوم الباب يستدعي الإذن في الدخول ، ولهذا قيل : من أدمن قرع الباب ولجج .. وَلَجَّجَ ، وكان يقال : الإذن في الدعاء خير من العطاء ، ومنها : أن ملازمة الدعاء دافعة للبلاء والشقاء ؛ كما قال تعالى حاكياً عن خليله إبراهيم عليه السلام : ﴿ وَادْعُنَا رَبِّي عَسَىٰ الْأَمْكُونُ يُدْعَاهُ رَبِّي سَمْعِيًّا ﴾ ، وعن زكريا عليه السلام : ﴿ وَتَرَىٰ أَمْكُونًا يُدْعَاهُ رَبِّي سَمْعِيًّا ﴾ . « إتحاف » ( ١١٧/٥ ) .

(٢) في هامش (د) : (قوبل بأصله وصحح) .



كِتَابُ  
تَرْغِيبِ الْأَوْرَاءِ فِي الْأَوْقَاتِ  
وَتَفْصِيلِ إِحْيَاءِ اللَّيْلِ

وهو الكتاب العاشر من ربيع العبادات  
من كتب إحياء علوم الدين



# كتاب ترتيب الأوراد في الأوقات وتفصيل إحياء الليل

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمد الله على آلائه حمداً كثيراً ، ونذكره ذكراً لا يغادر في القلب استكباراً ولا نفوراً<sup>(١)</sup> ، ونشكّره إذ جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً .

ونصلي على نبيّه الذي بعثه بالحق بشيراً ونذيراً ، وعلى آله الطاهرين وصحبه الأكرمين الذين اجتهدوا في عبادة الله تعالى غدوة وعشياً وأصيلاً وبكوراً ، حتى أصبح كل واحد منهم نجماً في الدين هادياً وسراجاً منيراً .

### أما بعد :

فإن الله تعالى جعل الأرض ذلواً لعباده لا يستقروا في منابها ، بل ليتخذوها منزلاً فيتزوجوا منها زاداً يحملهم في سفرهم إلى أوطانهم ، ويكتنزون منها تحفاً لنفوسهم عملاً وفضلاً ، محترزين من مصايدها ومعاطبها ، ويتحققون أن العمر يسير بهم سير السفينة براكبها .

فالنامس في هذا العالم سَفَرٌ ، وأول منازلهم المهد ، وآخرها اللحْد ، والوطن هو الجنة أو النار ، والعمر مسافة السفر ، فسنة مراحله ، وشهورة فراسخه ، وأيامه أمياله ، وأنفاسه خطواته ، وطاعته بضاعته ، وأوقاته رؤوس أمواله ، وشهواته وأغراضه قطاعاً طريقه ، وريحه الفوز بقاء الله عز وجل في دار السلام مع الملك الكبير والنعيم المقيم ، وخسرائه البعد من الله تعالى مع الأنكال والأغلال والعذاب الأليم في دركات الجحيم .

فالغافل عن نفسه من أنفاسه حتى ينقضي في غير طاعة تفرقه إلى الله تعالى زُلْفَى .. متعرض في يوم التغابن لغيبته وحسرة ما لها منتهى<sup>(٢)</sup>

ولهذا الخطر العظيم والخطب الهائل شمر الموفقون عن ساق الجدة ، ودّعوا بالكليّة ملأً النفس ، واغتنموا بقايا العمر ، وترتبوا بحسب تكرّر الأوقات وظائف الأوراد ؛ حرصاً على إحياء الليل والنهار ، في طلب القرب من الملك الجبار ، والسعي إلى دار القرار .

فصار من مهمّات علم طريق الآخرة تفصيل القول في كيفية قسمة الأوراد وتوزيع العبادات التي سبق شرحها على مقادير الأوقات ، ويتضح هذا المهم بذكر بابين :

الباب الأول : في فضيلة الأوراد ، وترتيبها في الليل والنهار .

الباب الثاني : في كيفية إحياء الليل ، وفضيلته وما يتعلق به .



(١) لا يغادر : لا يترك .

(٢) الغيبة : هي من الغيب كالشيمة من الشتم ، وأهل الجنة يغيبون أهل النار فيرثون منازلهم في الجنة ، ويرثونهم منازلهم من النار . والمثل الذي ساقه المصنف بعد فصل الخطاب في تشبيه الإنسان والدنيا بالمشافر والسفر .. حكاه في كتابه « فضائح الباطنية » ( ص ٢٢٥ ) ، وهو مقتبس من كلام لسيدنا علي رضي الله عنه كما في « الدريعة » ( ص ٦٩ ) .



وقال تعالى: ﴿وَمِنَ آيَاتِي اللَّيْلِ مَسِجَ وَطَرَفَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْحَمُ﴾ .

وقال تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الشَّرَّاتِ﴾ .

ثم انظر كيف وصف الفائزين من عباده ، وبماذا وصفهم ؛ فقال عز وجل: ﴿أَتَنْفِرُ فَمَا أَتَى النَّفِيرَ فَتَبَيَّنَ أَهْلُ الْإِيمَانِ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ .

وقال تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ .

وقال عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا﴾ .

وقال عز من قائل: ﴿كَاؤًا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجُونَ﴾ ﴿وَالْأَشْجَارُ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾

وقال تعالى: ﴿فَتَبَيَّنَ اللَّهُ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَبَيْنَ الْمُضِلِّينَ﴾ ﴿وَالْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾ أي: فسبحوا الله حين تمسون وحين تصبحون .

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الْكُتُبَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْرِ وَالْعُدْوَانِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ .

فهذا كله يبين لك أن الطريق إلى الله تعالى مراقبة الأوقات ، وعمارتها بالأوراد على سبيل الدوام ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: «أحب عباد الله إلى الله الذين يراعون الشمس والقمر والأظلة لذكر الله تعالى» (١) ، وقد قال تعالى: ﴿الْقَمَرُ وَالْقُرْآنُ يَنْتَظِرُكَ﴾ .

وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا﴾ ﴿ثُمَّ بَدَّلْنَاهُ مِنْ دُونِ السَّيْرِ﴾

وقال تعالى: ﴿وَالْقَمَرُ فَذَرْنَاهُ مَنَازِلَ﴾ .

وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ .

فلا تظن أن المقصود من سير الشمس والقمر بحسبان منظوم مرتب ، ومن خلق الظل والنور والنجوم . . . أن يستعان بها على أمور الدنيا ، بل لتعرف بها مقادير الأوقات ، فتشتغل فيها بالطاعات والتجارة للدار الآخرة ، بذلك عليه قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا﴾ أي: يخلف أحدهما الآخر ليتدارك في أحدهما ما فات في الآخر ، ويبين أن ذلك للذكر والشكر لا لغيره .

وقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ فَتَحَوَّا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْهِرَةً لِيَتَذَكَّرُوا فُضُلًا مِنْ رَبِّكَ وَأَتَقَرُّوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْأَلْسَابِ﴾ ، وإنما الفضل المبتغى هو الثواب والمغفرة ، ونسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه .



(١) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١٣٠٤) ، والطبراني في «الدعاء» (١٨٧٦) ، والحاكم في «المستدرک» (٥١/١) ، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٢٧/٧) .

## بيان أعداد الأوراد وترتيبها

اعلم : أنَّ أوراَدَ النهارِ سبعةٌ : فما بينَ طلوعِ الصبحِ إلى طلوعِ قَصرِ الشمسِ وِردٌ ، وما بينَ طلوعِ الشمسِ إلى الزوالِ وِردانٍ ، وما بينَ الزوالِ إلى وقتِ العصرِ وِردانٍ ، وما بينَ العصرِ إلى المغربِ وِردانٍ .  
والليلُ يقسمُ بأوراَدٍ أربعةٍ : وِردانٍ مِنَ المغربِ إلى وقتِ نومِ الناسِ ، وِردانٍ مِنَ النصفِ الأخيرِ مِنَ الليلِ إلى طلوعِ الفجرِ ، ثمَّ وِردٌ خامسٌ وهو وِردُ النومِ ، مختصٌّ بالأذكارِ والأدعيةِ .



فلنذكرَ وظيفةَ كلِّ وِردٍ وفضيلَتَهُ وما يتعلَّقُ به :

[ بيان أوراد النهار<sup>(١)</sup> ]

فالورد الأول ما بين طلوع الصبح إلى طلوع الشمس :

وهو وقت شريف ، ويدل على شرفه وفضله إقسام الله تعالى به ؛ إذ قال : ﴿ وَالصُّبْحُ لَنَا تَنْقَسُ ﴾ ، وتمدحه به ؛ إذ قال عز وجل : ﴿ قَالُوا الْإِنْشَاءُ ﴾ ، وقال عز وجل : ﴿ قُلْ أَتُؤْمِنُونَ بِالْقَائِي ﴾ ، وإظهاره القدرة بقبض الظل فيه ؛ إذ قال تعالى : ﴿ ثُمَّ بَدَّلْنَاهُ مِنْ مَّائِنَا فَبِمَا يُبَدِّلُ ﴾ ، وهو وقت قبض ظل الليل بسط نور الشمس ، وإرشاده عز وجل الناس إلى التسبيح فيه بقوله تعالى : ﴿ فَسَبِّحْ لِلَّهِ عِندَ ثُبُوتِ النُّجُومِ ﴾ ، ويقول تعالى : ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ وَبِشَمْسٍ إِذَا تُفَجِّرَ الْفُجَارَ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾<sup>(٢)</sup>



وأما ترتيبه : فليأخذ من وقت انتباهه من النوم ، فإذا انتبه . . فينبغي أن يتدبّر بذكر الله عز وجل ، فيقول : ( الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور )<sup>(٣)</sup> ، إلى آخر الأدعية والآيات التي ذكرناها في دعاء الاستيقاظ من كتاب الدعوات .

وليلبس ثوبه وهو في الدعاء ، وينوي به ستر عورته امتثالاً لأمر الله عز وجل واستعانة على عبادته ، من غير قصد رياء ولا رعونة .

ثم يتوجه إلى بيت الماء إن كان به حاجة ، ويدخل أولاً رجله اليسرى ، ويدعو بالأدعية التي ذكرناها في كتاب الطهارة عند الدخول والخروج .

ثم يستاك على السنة كما سبق ، ويتوضأ مراعيًا لجميع السنن والأدعية التي ذكرناها في الطهارة ، فإنما إنمنا أحاد العبادات لكي نذكر في هذا الكتاب وجه التركيب والترتيب فقط .

فإذا فرغ من الوضوء . . صلى ركعتي الصبح ؛ أعني : السنة في منزله ، كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> ، ويقرأ بعد الركعتين - سواء أداها في البيت أو في المسجد - الدعاء الذي رواه ابن عباس رضي الله عنهما ويقول : ( اللهم ؛ إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي ) إلى آخر الدعاء<sup>(٥)</sup> .

ثم يخرج من البيت متوجهًا إلى المسجد ، ولا ينسى دعاء الخروج إلى المسجد<sup>(٦)</sup> ، ولا يسعى إلى الصلاة ، بل

(١) العنوان زيادة من اللجنة العلمية .

(٢) وروى عبد الرزاق في « المصنف » ( ١٩٨٧٦ ) عن علقمة بن قيس قال : ( بلغنا أن الأرض تعج إلى الله من نومة العالم بعد صلاة الصبح ) ، وروى البيهقي في « الشعب » ( ٤٤٠٥ ) عن السيدة فاطمة رضي الله تعالى عنها قالت : مر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مضطجعة متصبحة ، فحركني برجله ثم قال : « يا بنية ؛ قومي اشهدي رزق ربك ولا تكوني من الخافلين ، فإن الله يقسم أرزاق الناس ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس » .

(٣) رواه البخاري ( ٦٣١٢ ) ، ومسلم ( ٢٧١١ ) .

(٤) رواه البخاري ( ١١٧٣ ) .

(٥) رواه الطبراني في « الكبير » ( ٢٨٣/١٠ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٢٠٩/٣ ) ، والترمذي ( ٣٤١٩ ) .

(٦) رواه البخاري ( ٦٣١٦ ) ، ومسلم ( ٧٦٣ ) .

يمشي وعليه السكينة والوقار كما ورد به الخير<sup>(١)</sup> ، ولا يشترك بين أصابعه ويدخل المسجد ويقدم رجله اليمنى ويدعو بالدعاء المأثور لدخول المسجد<sup>(٢)</sup> ، ثم يطلب من المسجد الصف الأول إن وجد متسعا ، ولا يتخطى رقاب الناس ولا يزاحم ؛ كما سبق ذكره في كتاب الجمعة .

ثم يصلي ركعتي الفجر إن لم يكن صلاهما في المنزل ، ويشغل بالدعاء المذكور بعدهما ، وإن كان قد صلى ركعتي الفجر .. صلى ركعتي التحية وجلس منتظرا للجماعة .

والأحب التخليل بالجماعة ؛ فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يغلس بالصبح<sup>(٣)</sup> ، ولا ينبغي أن يدع الجماعة في الصلاة عامة وفي الصبح والعشاء خاصة ؛ فلهما زيادة فضل ، فقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في صلاة الصبح : « من توضأ ثم توجه إلى مسجد يصلي فيه الصلاة .. كان له بكل خطوة حسنة ، ومُحي عنه سيئة ، والحسنة بعشر أمثالها ، فإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس .. كتبت له بكل شعرة في جسده حسنة ، وانقلب بحجة مبرورة ، فإن جلس حتى يركع .. كتبت له بكل ركعة ألفا حسنة ، ومن صلى العتمة .. فله مثل ذلك ، وانقلب بعمرة مبرورة »<sup>(٤)</sup>

وكان من عادة السلف دخول المسجد قبل طلوع الفجر ، قال رجل من التابعين : دخلت المسجد قبل طلوع الفجر ، فلفت أبا هريرة رضي الله عنه قد سبقني ، فقال : يا بن أخي ؛ لأي شيء خرجت من منزلك في هذه الساعة ؟ فقلت : لصلاة الغداة ، فقال : أبشر ؛ فإننا كنا نعدُ خروجنا وقعودنا في المسجد في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله تعالى ، أو قال : مع رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup>

وعن علي رضي الله عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم طرقه فاطمة رضي الله عنهما وهما نائمان ، فقال : « ألا تصلون ؟ » قال علي رضي الله عنه : فقلت : يا رسول الله ؛ إنما أنفسنا بيد الله عز وجل ، فإذا شاء أن يبعثنا .. بعثنا ، فانصرف صلى الله عليه وسلم ، فسمعتُه وهو مدبرٌ يضربُ فخذه ويقول : « وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْئًا جَدَلًا »<sup>(٦)</sup>

ثم ينبغي أن يشتغل بعد ركعتي الفجر ودعائه بالاستغفار والتسبيح إلى أن تقام الصلاة ، فيقول : ( أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه ) سبعين مرة ، و ( سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ) مئة مرة

ثم يصلي الفريضة مراعى جميع ما ذكرناه من الآداب الباطنية والظاهرة في الصلاة والقدوة ، فإذا فرغ منها .. فقد في المسجد إلى طلوع الشمس مشتغلا في ذكر الله عز وجل كما سنرثه ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : « لأن أفتد في

(١) فيما رواه البخاري (٦٣٦) ، ومسلم (٦٠٢) مرفوعا : « إذا تَوَبَّ للصلاة .. فلا يسعُ إليها أحداكم ، ولكن ليمشي وعليه السكينة والوقار ، صلي ما أدركت ، واقضي ما سبقك » .

(٢) رواه الترمذي (٣١٤) ، وابن ماجه (٧٧١) .

(٣) كما في « البخاري » (٥٦٠) ، و« مسلم » (٦٤٦) .

(٤) رواه ابن عساکر في « تاريخ دمشق » (٤٧/٢١) بنحوه ، وانظر « فوات القلوب » (٢٧/١) .

(٥) فوات القلوب (٤٣/١) .

(٦) رواه البخاري (١١٢٧ ، ٧٣٤٧) ، ومسلم (٧٧٥) .



مجلس أذكر الله عز وجل فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس . . أحب إلي من أن أعتق أربعمائة رقاب<sup>(١)</sup> وزوي أنه كان صلى الله عليه وسلم إذا صلى الغداة . . قعد في مصلاه حتى تطلع الشمس<sup>(٢)</sup> ، وفي بعضها : ويصلي ركعتين<sup>(٣)</sup> ؛ أي : بعد الطلوع ، وقد ورد في فضل ذلك ما لا يحصى .  
وروي الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكر من رحمة ربه يقول : « إِنَّهُ تَعَالَى قَالَ : يَا بَنَ آدَمَ ؛ اذْكُرْنِي بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ سَاعَةً وَبَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ سَاعَةً . . أَكْفِكَ مَا بَيْنَهُمَا »<sup>(٤)</sup>  
وإذا ظهر فضل ذلك . . فليقعد ولا يتكلم إلى طلوع الشمس ، بل ينبغي أن تكون وظيفته إلى الطلوع أربعة أنواع : أدعية ، وأذكار يكررها في سبحة ، وقراءة قرآن ، وتفكير .



أما الأدعية : فكما يفرغ من صلاته فليبدأ وليقل : اللهم ؛ صل على محمد وعلى آل محمد ، اللهم ؛ أنت السلام ، ومنك السلام ، وإليك يعود السلام ، حيتنا ربنا بالسلام ، وأدخلنا دار السلام ، تباركت يا ذا الجلال والإكرام .  
ثم يفتتح الدعاء بما كان يفتتح به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو قوله : سبحان ربي العلي الأعلى الوهاب<sup>(٥)</sup> ، لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، يحيي ويميت ، وهو حي لا يموت ، بيده الخير ، وهو على كل شيء قدير ، لا إله إلا الله أهل النعمة والفضل ، والثناء الحسن ، لا إله إلا الله ، ولا نعبد إلا إياه ، مخلصين له الدين ولو كره الكافرون .

ثم يتدئ بالأدعية التي أوردناها في الباب الثالث والرابع من كتاب الأدعية ، فيدعو بجميعها إن قدر عليه ، أو يحفظ من جملتها ما يراه أوفق لحاله ، وأرق لقلبه ، وأخف على لسانه .



وأما الأذكار المكررة : فهي كلمات ورد في تكرارها فضائل لم نطول بإيرادها ، وأقل ما ينبغي أن يكرر كل واحد منها ثلاثاً أو سبعا ، وأكثره مئة أو سبعون ، وأوسطه عشر ، فليكرر ذلك بقدر فراغه وسعة وقته ، وفضل الأكثر أكثر ، والأوسط الأقصد أن يكررها عشر مرات ، فهو أجدر بأن يدوم عليه ، وخير الأمور أدومها وإن قل ، وكل وظيفة لا يمكن المواظبة على كثيرها فقليلها مع المداومة أفضل وأشد تأثيراً في القلب من كثيرها من غير مداومة .  
ومثال القليل الدائم مثال قطرات ماء تتقاطر على الأرض على التوالي ، فتحدث فيها خفيرة ولو وقعت على الحجر ، ومثال الكثير المتفرق مثال ما يصب دفعة أو دفعات متفرقة متباعدة الأوقات ، فلا يبين لها أثر ظاهر .



(١) رواه أبو داود (٣٦٦٧) .

(٢) رواه مسلم (٦٧٠) .

(٣) روى الترمذي (٥٨٦) مرفوعاً : « من صلى الغداة في جماعة ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس ، ثم صلى ركعتين . . كانت له كأجر حجة وعمره تامة تامة تامة » .

(٤) رواه أحمد في « الزهد » (٢٠٣) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٢١٣/٨) عن الحسن عن أبي هريرة مرفوعاً ، وذكر الحافظ العراقي أن ابن المبارك رواه في « الزهد » عن الحسن مرسلاً انظر « الإتحاف » (١٢٨/٥) .

(٥) رواه أحمد في « مسنده » (٥٤/٤) ، والحاكم في « المستدرک » (٤٩٨/١) .

وهذه الكلمات عشر :

الأولى : قوله : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، يحيي ويميت ، وهو حي لا يموت ، بيده الخير ، وهو على كل شيء قدير<sup>(١)</sup>

الثانية : قوله : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم<sup>(٢)</sup> .

الثالثة : قوله : سُبْحَ قُدُّوسَ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ<sup>(٣)</sup>

الرابعة : قوله : سبحان الله العظيم وبحمده<sup>(٤)</sup> .

الخامسة : قوله : استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة<sup>(٥)</sup>

السادسة : قوله : اللهم ، لا مانع لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد منك الجد<sup>(٦)</sup>

السابعة : قوله : لا إله إلا الله الملك الحق المبين<sup>(٧)</sup>

الثامنة : قوله : باسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم<sup>(٨)</sup>

التاسعة : اللهم ؛ صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي وعلى آل محمد<sup>(٩)</sup>

العاشرة : قوله : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، اللهم ؛ إني أعوذ بك من همزات الشياطين ، وأعوذ بك رب أن يحضرون<sup>(١٠)</sup>

فهذه العشر كلمات إذا كُرِّرَ كُلُّ واحدة عشر مرَّات .. حصل له مئة مرَّة ، فهو أفضل من أن يكرِّرَ ذكراً واحداً مئة مرَّة ؛ لأنَّ لكلِّ واحدة من هذه الكلمات فضلاً على حاليها ، وللقلب بكلِّ واحدة نوعٌ تنبيه وتلذُّذ ، وللنفس في الانتقال من كلمة إلى كلمة نوعٌ استراحة وأمن من الملل<sup>(١١)</sup>



(١) رواه البخاري (٦٤٠٤) ، ومسلم (٢٦٩٣) ، والحديث عن فضل التكرار هنا وفيما سيأتي مطلق .

(٢) رواه أحمد في «المسند» (٧٥/٣) بمطلق الاستكثار ، ولقطة : (العلي العظيم) عند ابن عدي في «الكامل» (١٥/٥) .

(٣) رواه مسلم (٤٨٧) ، وورد تكرارها عند ابن السني في «عمل اليوم والليلة» (٦٣٩) ولقظه مرفوعاً : «أكثر من أن تقول : سبحان الملك القدوس ، ربَّ الملائكة والروح ... الحديث ، وهو في ذهاب الوحشة .

(٤) رواه البخاري (٦٤٠٥) ، ومسلم (٢٦٩١) .

(٥) قال الحافظ العراقي : (رواه المستغفري في «الدعوات» من حديث معاذ ، أن من قالها بعد الفجر وبعد العصر ثلاث مرات . كفرت ذنوبه وإن كانت أكثر من زبد البحر ، ولقظه : «وأتوب إليه» ، ونحوه عند الترمذي (٣٣٩٧) كذلك .

(٦) رواها البخاري (٨٤٤) ، ومسلم (٥٩٣ ، ٤٧١) عقب الصلاة وبعد الركوع مطلقاً .

(٧) هو عند الدارقطني في «العلل» (١٠٦/٣) ، ورواه أبو نعيم في «الحلية» (٢٨٠/٨) ، والخطيب في «الرحلة في طلب الحديث» (ص ٢٠٤) .

(٨) رواه أبو داود (٥٠٨٨) ، والترمذي (٣٣٨٨) ، والنسائي في «الكبرى» (٩٧٥٩) ، وابن ماجه (٣٨٦٩) .

(٩) صيغة مركبة من حديثين ، ففي «البخاري» (٤٧٩٨) : «قولوا : اللهم ؛ صل على محمد عبدك ورسولك ... الحديث ، وعند أبي داود (٩٧٩) : «قولوا : اللهم ؛ صل على محمد النبي الأمي وعلى آل محمد» ، والإكثار من الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم مستفيض في

دواوين السنة .

(١٠) رواه الترمذي (٢٩٢٢) مرفوعاً : «من قال حين يصبح ثلاث مرات : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة (الحشر) .. وكلَّ الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي ، وإن مات في ذلك اليوم .. مات شهيداً ، ومن قالها حين يمسي .. كان بترك المنزل» .

(١١) قوت القلوب (٦/١) .

فَأَمَّا الْقَرَاءَةُ: فيستحبُّ له قراءَةُ جملةٍ مِنَ الآياتِ ووردتِ الأخبارُ بفضليها، وهو أن يقرأ: سورةَ (الحمد) <sup>(١)</sup>، وآيةَ الكرسي <sup>(٢)</sup>، وخاتمةَ (البقرة) <sup>(٣)</sup>؛ مِنْ قولِهِ تعالى: ﴿ءَاَمَنَ الرَّسُولُ﴾، و﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾، و﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ...﴾ الآيتين <sup>(٤)</sup>، وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكَ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكَ...﴾ إلى آخرها <sup>(٥)</sup>، وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْكُوثِبَا بِطُغْيَانٍ﴾ إلى آخرها <sup>(٦)</sup>، وقوله سبحانه: ﴿وَقُلِ كَلِمَاتُ اللَّهِ الَّتِي تَرْتَجِدُ وَكَلَا...﴾ الآية <sup>(٧)</sup>، وخمسَ آياتٍ مِنْ أَوَّلِ (الحديد) <sup>(٨)</sup>، وثلاثَ آياتٍ مِنْ آخرِ سورةِ (الحشر) <sup>(٩)</sup>.

وإن قرأ المسبَّعاتِ العشرَ التي أهداها الخضرُ عليه السلامُ إلى إبراهيمَ التيميِّ رحمه الله ووصَّاهُ أن يقرؤها غدوةً وعشيةً.. فقد استكملَ الفضلَ، وجمعَ له ذلكَ فضيلةً جملةً الأدعيةِ المذكورة، فقد روي عن كرز بن وبرة وكان من الأبدالِ رحمه الله قال: أتاني أخٌ لي من أهلِ الشامِ، فأهدى لي هديةً وقال: يا كرزُ؟ أقبلَ مِنِّي هذهِ الهديةُ؛ فإنَّها نعمتُ الهديةِ، فقلتُ: يا أخي؛ وَمَنْ أهدى لكَ هذهِ الهديةُ؟ قال: أعطانيها إبراهيمُ التيميُّ، قلتُ: أفلُمَ تسألُ إبراهيمَ التيميَّ مَنْ أعطاهُ إيَّاهَا؟ قال: بلَى، قال: كنتُ جالساً في فناءِ الكعبةِ وأنا في التهليلِ والتسبيحِ والتحميدِ والتمجيدِ، فجاءني رجلٌ، فسَلَّمَ عَلَيَّ وجلسَ عن يميني، فلم أرَ في زماني أحسنَ منه وجهاً، ولا أحسنَ منه ثياباً، ولا أشدَّ بياضاً، ولا أطيَّبَ ريحاً منه، فقلتُ: يا عبدَ اللهِ؟ مَنْ أنتَ، ومِنْ أينَ جئتَ، فقال: أَنَا الخضرُ، فقلتُ: في أيِّ شيءٍ جئتني؟ فقال: جئتُكَ للسلامِ عليكَ وحبّاً لكَ في اللهِ عزَّ وجلَّ، وعندِي هديةٌ أريدُ أن أهدِيها إليك، فقلتُ: ما هي؟ قال: أن تقرأَ قبلَ طلوعِ الشمسِ وانبساطِها على الأرضِ وقبلَ الغروبِ سورةَ (الحمد)، و﴿قُلِ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ و﴿قُلِ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ و﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ﴾ و﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾، وآيةَ الكرسيِّ، كلَّ واحدةٍ سبعَ مرَّاتٍ، وتقولُ: (سبحانَ اللهِ، والحمدُ لله، ولا إلهَ إلا اللهُ، واللهُ أكبرُ) سبعاً، وتصلِّيَ على النبيِّ صلَّى اللهُ عليه وسلَّم سبعاً، وتستغفرَ لنفسِكَ ولوالديكَ وللمؤمنينَ والمؤمناتِ سبعاً، وتقولُ: اللهم! افعلْ بي وبهمَ عاجلاً وأجلاً في الدينِ

(١) فهي أعظم سورة في القرآن كما في «البخاري» (٤٤٧٤).

(٢) وهي أعظم آية في القرآن كما في «مسلم» (٨١٠).

(٣) أتى فضلها في «البخاري» (٤٠٠٨)، و«مسلم» (٨٠٧).

(٤) روى في فضلها ابن السني في «عمل اليوم والليلة» مرفوعاً: «إن فاتحة الكتاب»، وآية الكرسي، والآيتين من (آل عمران) «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ...»، و﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ...﴾ إلى قوله: ﴿وَتَرَكُوكَ ذَلِيلًا﴾، معلقات ما بينهن وبين الله عز وجل حجاب، لما أراد الله أن ينزلهن.. تملعن بالعرش، قلن: ربنا تهبطنا إلى أرضك وإلى من يعصيك؟ فقال الله عز وجل: بي حلفت؛ لا يقرؤن أحد من عبادي دبر كل صلاة إلا جعلت الجنة مشواه علي ما كان منه، وإلا أسكنته حظيرة القدس... الحديث.

(٥) روى الطبراني حديثاً في فضل الآية الخاتمة منها في «الدعاء» (١٠٥٩)، ونقل الحافظ عن أبي القاسم الغافقي في «فضائل القرآن» لعبد الملك بن حبيب من رواية محمد بن بكار: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من لزم قراءه: ﴿لَقَدْ جَاءَكَ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكَ﴾ لم يمت هدماً ولا غرقاً ولا ضرباً بحديدة». انظر «الإتحاف» (١٣٣/٥).

(٦) روى البخاري (٤١٧٧) في فضل السورة عموماً قوله صلى الله عليه وسلم: «لقد أنزلت عليَّ الليلة سورة لها أحب إليَّ مما طلعت عليه الشمس ثم قرأ: ﴿إِنَّا نَحْنُ اللَّهُ قَتْنَا لَكَ قَتْنَا شَيْئًا﴾»، وروى الثعلبي في «تفسيره» (٤٠/٩) عن يزيد بن هارون يقول: سمعت السعدي يذكر قال: بلغني أن من قرأ في أول ليلة من رمضان ﴿إِنَّا نَحْنُ اللَّهُ قَتْنَا لَكَ قَتْنَا شَيْئًا﴾ في التطوع.. حفظ ذلك العام.

(٧) روى أحمد في «المسند» (٣٩/٣) مرفوعاً: «آية العز: ﴿كَلِمَاتُ اللَّهِ الَّتِي تَرْتَجِدُ وَكَلَا...﴾ الآية كلها.

(٨) ذكر أبو القاسم الغافقي في «فضائل القرآن» من حديث علي رضي الله عنه: «إذا أردت أن تسأل الله حاجة.. فافقرأ خمس آيات من أول سورة «الحديد» إلى قوله: ﴿غَيْرِ بِذَلِكَ أَكْثَرُ﴾، ومن آخر سورة «الحشر» من قوله: ﴿قُلْ أَنتَ هَذَا الْقُرْآنُ...﴾ إلى آخر السورة. ثم تقول: يا من هو كذا؛ افعل بي كذا، ثم تدعو بما تريد.. «إتحاف» (١٣٤/٥)، وانظر «الدر المنثور» (١٢٢/٨).

(٩) تقدم الحديث في ذكر فضلها تعليقاً، وروى البيهقي في «الشعب» (٢٧٧١) مرفوعاً: «من قرأ خواتيم (الحشر) في ليل أو نهار فمات من يومه أو ليلته.. فقد أوجب الجنة».

والدنيا والآخرة ما أنت له أهلٌ، ولا تفعل بنا يا مولانا ما نحن له أهلٌ، إِنَّكَ غفورٌ حلِيمٌ<sup>(١)</sup> جوادٌ كريمٌ رؤوفٌ رحيمٌ سبعٌ مِئاتٍ، وانظر ألا تدعَ ذلكَ غدوةً وعشيةً.

فقلتُ: أَحِبُّ أَنْ تخبرني مَنْ أعطاكَ هذهَ العَظيمةَ العَظيمةَ؟ فقالَ: أعطانيها محمدٌ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ، فقلتُ: أخبرني بثوابِ ذلكَ، فقالَ: إذا لقيتَ محمدًا صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ فسَلِّهُ عَنْ نَوَابِهِ، فَإِنَّهُ يَخْبُوكَ بِذلكَ.

فذكرَ إبراهيمُ التيميُّ أَنَّهُ رأى ذاتَ ليلةٍ في منامِهِ كأنَّ الملائكةَ جاءنَّهُ فاحتلمنَّهُ حتَّى أدخلوه الجنةَ، فرأى ما فيها، ووصفَ أموراً عَظيمةً ممَّا رآه في الجنةِ، قالَ: فسألْتُ الملائكةَ فقلتُ: لِمَنْ هذا كُلُّهُ؟ فقالوا: للذي يعملُ مثلَ عملِكَ، وذكرَ أَنَّهُ أَكَلَ مِنْ ثَمَرِهَا وسَقَوْهُ مِنْ شَرابِهَا، قالَ: فأتاني النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ ومعهُ سبعونَ نبيًّا وسبعونَ صفًّا مِنَ الملائكةِ، كُلُّ صفٍّ مثلُ ما بينَ المشرقِ والمغربِ، فسَلَّمَ عَلَيَّ، وأخذَ بيدي، فقلتُ: يا رسولَ اللهِ؛ إِنَّ الخضرَ أخبرني أَنَّهُ سمعَ منكَ هذا الحديثَ، فقالَ عليه الصلاةُ والسلامُ: صدقَ الخضرُ، صدقَ الخضرُ، وكلُّ ما يحكيه فهو حقٌّ، وهو عالمُ أهلِ الأرضِ، وهو رئيسُ الأبدالِ، وهو مِنْ جنودِ اللهِ عزَّ وجلَّ في الأرضِ، فقلتُ: يا رسولَ اللهِ؛ فَمَنْ فعلَ هذا أو عملهُ ولم يَرِ مثلَ الذي رأيتُ في منامي.. هل يُعطى شيئاً ممَّا أُعطيتهُ؟ فقالَ: والذي بعثني بالحقِّ نبيًّا؛ إِنَّهُ ليعطى العاملُ بهذا وإنْ لم يَرني ولم يَرِ الجنةَ، إِنَّهُ ليغفرَ لَهُ جميعَ الكبائرِ التي عملها ويرفعَ اللهُ سبحانهَ عنه غضبَهُ ومقتَهُ، ويأمرُ صاحبَ الشمالِ ألا يكتبَ عليهَ خطيئةً مِنَ السيئاتِ إلى سنَةٍ، والذي بعثني بالحقِّ نبيًّا؛ ما يعملُ بهذا إلا مَنْ خلقَهُ اللهُ سعيداً، ولا يتركُهُ إلا مَنْ خلقَهُ اللهُ شقيًّا<sup>(٢)</sup>

وكانَ إبراهيمُ التيميُّ يَمَكْتُ أربعةَ أشهرٍ لم يطعمْ ولم يشربْ، فلعلَّه كانَ بعدَ هذهِ الرؤيا<sup>(٣)</sup>

فهذهِ وظيفةُ القراءةِ، فإنَّ أضافَ إليها شيئاً ممَّا انتهى إليهِ ورَدُّهُ مِنَ القرآنِ أو اقتصرَ عليهِ.. فهو حسنٌ؛ فإنَّ القرآنَ جامعٌ لفضلِ الذكرِ والفكرِ والدعاءِ مهما كانَ بتدبُّرٍ كما ذكرنا فضلَهُ وأدبَهُ في كتابِ التلاوةِ.



(١) الذي في النسخ: (رحيم) بدل (حلیم)، والمثبت من «القول» (٧/١)، ونسخة الحافظ الزبيدي، والله أعلم.

(٢) القصة رواها ابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٤٢٩/١٦) إلى قوله: (وهو من جنود الله عز وجل في الأرض)، وتمامها عند صاحب «القول» (٧/١)، قال الحافظ الزبيدي بعد أن حدَّث عن ضعف سندها: (ولكن مثل هذا يغتفر في فضائل الأعمال، لا سيما وقد تلقته الأمة بالقبول، والله أعلم). وقد حكى الحافظ العراقي عبارة علمية دقيقة في شأن حياة الخضر عليه السلام واجتماعه بالنبي صلى الله عليه وسلم حيث قال: (ولم يصح في حديث قط اجتماع الخضر بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا عدم اجتماعه، ولا حياته ولا موته). «إتحاف» (١٣٥/٥)، فنفى الحافظ الصحة عن الخبر، وهذا لا يمنع ما دونه، ثم سَوَّخ في الأخبار الواردة فلا ترجيح، فكما أنه لم يصح شيء في حياته فكذلك القول في موته، وكما أنه لم يصح شيء في اجتماعه بالنبي صلى الله عليه وسلم فكذلك لم يصح شيء في عدم اجتماعه به، فعاد الأمر إلى أدواق خاصة في الاستدلال. ومن قال بحياته عليه السلام الحافظ أبو عمرو بن الصلاح في «فتاويه» (١٨٥/١) حيث قال: (وأما الخضر عليه السلام.. فهو من الأحياء عند جماهير الخاصة من العلماء والصالحين، والعامه معهم في ذلك، وإنما شدَّ بإنكار ذلك بعض أهل الحديث)، وقال الإمام النووي في «المجموع» (٢٦٩/٥) وهو يحكي عن الخضر عليه السلام: (وإنما ذكره أصحابنا، وفيه دليل منهم لا اختيارهم ما هو المختار، وترجيح ما هو الصواب، وهو أن الخضر عليه السلام حي باق، وهذا قول أكثر العلماء)، وقد قال الإمام المفسر القرطبي في «تفسيره» (٤١/١١) وهو يحكي الخلاف: (والصحيح القول الثاني، وهو أنه حي). وهذا لا يمنع وجود أقوال معارضة لذلك، ووجود من فَوَّض الأمر فيه عليه السلام إلى الله تعالى؛ كما فعل ذلك الحافظ ابن حجر في ترجمته الطويلة في «الإصابة» (٤٢٨/١) وقد ذكره في القسم الأول وقال: (فهو داخل في تعريف الصحابي على أحد الأقوال، ولم أر من ذكره فيهم من القدماء مع ذهاب الأكثر إلى الأخذ بما ورد من أخباره في تعميره ويقائه)، ثم أفرد في كتاب «الزهر النضر في نبأ الخضر».

(٣) قول القلوب (٧/١).

وَأَمَّا الْإِنْفَاكُ : فليكن ذلك أحد وظائفه ، وسيأتي تفصيل ما يتفكر فيه وكيفيته في كتاب التفكير من ربيع المنجيات إن شاء الله ، ولكن مجامعته ترجع إلى فئتين :

أحدهما : أن يتفكر فيما ينفعه في المعاملة ؛ بأن يحاسب نفسه فيما سبق من تقصيره <sup>(١)</sup> ، ويرتب وظائفه في يومه الذي بين يديه ، ويدبر في دفع الصوارف والعوائق الشاغلة له عن الخير ، ويتذكر تقصيره وما يتطرق إليه الخلل من أعماله ليصلحه ، ويحضر في قلبه النيات الصالحة في أعماله في نفسه وفي معاملته للمسلمين <sup>(٢)</sup> .

الفن الثاني : فيما ينفعه في علم المكاشفة ، وذلك بأن يتفكر مرة في نعم الله عز وجل ، وتواتر آلائه الظاهرة والباطنة ، لتزيد معرفته بها ، ويكثر شكره عليها ، أو في عقوباته ونقماته ؛ لتزيد معرفته بقدرة الله تعالى واستغنايه ، ويزيد خوفه منها ، ولكل واحد من هذه الأمور شعب كثيرة يتسع التفكير فيها على بعض الخلق دون البعض ، وأما نستقصي ذلك في كتاب التفكير .



ومهما تيسر الفكر . . فهو أشرف العبادات ؛ إذ فيه معنى الذكر لله سبحانه وزيادة أمرين :

أحدهما : زيادة المعرفة ؛ إذ الفكر مفتاح المعرفة والكشف <sup>(٣)</sup>

والثاني : زيادة المحبة ؛ إذ لا يحب القلب إلا من اعتقد تعظيمه ، ولا تنكشف عظمة الله سبحانه وجلاله إلا بمعرفة صفاته ، ومعرفة قدرته ، وعجائب أفعاله ، فيحصل من الفكر المعرفة ، ومن المعرفة التعظيم ، ومن التعظيم المحبة .

والذكر أيضاً يورث الأنس ، وهو نوع من المحبة ، ولكن المحبة التي سببها المعرفة أقوى وأثبت وأعظم ، ونسبة محبة العارف إلى أنس الذاكر من غير تمام الاستبصار كنسبة عشق من شاهد جمال شخص بالعين واطلع على حسن أخلاقه وأفعاله وفضائله وخصاله الحميدة بالتجربة إلى أنس من كثر على سمعه وشف شخص غائب عن عينه بالحسن في الخلق والخلق مطلقاً من غير تفصيل وجوه الحسن فيهما ، فليس محبته له كمحبة المشاهد ، وليس الخبر كالمعاينة .

والعباد المواظبون على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان ، الذين صدقوا بما جاء به الرسل بالإيمان التقليدي . . ليس معهم من محاسن صفات الله سبحانه إلا أمور جملية اعتقدوها بتصديق من وصفها لهم ، والعارفون هم الذين شاهدوا ذلك الجلال والجمال بعين البصيرة الباطنة التي هي أقوى من البصر الظاهر لا أن أحداً أحاط بكنهه جلاليه وجماليه ، فإن ذلك غير مقدور لأحد من الخلق <sup>(٤)</sup> ، ولكن كل واحد شاهد بقدر ما رفع له من الحجاب .

(١) عن الشكر في ظواهر النعم وبواطنها ، وعجزه عن القيام بما أمر به من حسن الطاعة ودوام الشكر على النعمة . « إتحاف » ( ١٣٥/٥ ) .

(٢) أي : يعقد طريقه على حسن المعاملة بينه وبين ربه ، وفيما بينه وبين الخلق ، ويدخل في ذلك التفكير فيما عليه من الأوامر والنواهي ، وفي كثيف ستر الله تعالى ولطيف صتعه به ، ويستغفر الله تعالى ويجدد التوبة لما مضى من عمره ، ولما يأتف من مستقبله ، ويخلص الدعاء بتمسك وتضرع ووجل وإخبات أن يعصمه من جميع النهي ، وأن يوفقه لصالح الأعمال ، ويتفضل عليه برغائب الإفضال ، وهو في ذلك فارغ القلب مجزؤ لهم ، موقن بالإجابة راض بالقسم ، ويتكلم بمعروف وخير ، ويدعو به إلى الله عز وجل ، وينفع به أخاه المسلم ، ويعلم من دونه في العلم . « إتحاف » ( ١٣٦/٥ ) .

(٣) لأنه إدارة فكر وتصرف قلب في معاني الأشياء لدرك المطلوب ، فالفكر يد النفس التي تنال بها المعلومات كما تنال بيد الجسم المحسوسات ، وبهذا التصرف القلبي يتدرج إلى فتوح باب المعرفة والكشف الإلهي . « إتحاف » ( ١٣٦/٥ ) .

(٤) إذ نهاية معرفة العارفين عجزهم عن المعرفة ، ومعرفتهم بالحقيقة هي أنهم لا يعرفونه ، وأنه يستحيل أن يعرف الله المعرفة الحقيقية المحيطة بكنه صفات الربوبية إلا الله تعالى . . . ، وأما اتساع المعرفة إنما يكون في معرفة أسمائه وصفاته . « إتحاف » ( ١٣٧/٥ ) .

ولا نهاية لجمال حضرة الربوبية ولا لحجبها، وإنما عدد حجبها التي استحقت أن تسمى نوراً - وكاد أن يظنّ الواصل إليها أنّه قد تمّ وصوله إلى الأصل - سبعون حجاباً، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ لِلَّهِ سَبْعِينَ حِجَاباً مِنْ نُورٍ، لَوْ كَشَفَهَا .. لَأَحْرَقَتْ شُبْحَاتُ وَجْهِهِ كُلِّ مَا أَدْرَكَ بَصَرُهُ»<sup>(١)</sup>

وتلك الحجب أيضاً مترتبة، وتلك الأنوار متفاوتة في الرتب تغاوت الشمس والقمر والكواكب، ويبدو في الأول أصغرهما، ثم ما يليه، وعلى ذلك أول بعض الصوفية درجات ما كان يظهر لإبراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه في ترفيقه وقال: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ أي: أظلم عليه الأمر... ﴿رَأَى الْكَوَكِبَ﴾ أي: وصل إلى حجاب من حجب النور، فعبّر عنه بالكوكب<sup>(٢)</sup>، وما أريد به هذه الأجسام المضيئة؛ فإنّ أحاد العوام لا يخفى عليهم أنّ الربوبية لا تليق بالأجسام، بل يدركون ذلك بأواثيل نظرهم، فما لا يضلّل العوام لا يضلّل الخليل عليه السلام.

والحجب المسماة أنواراً ما أريد بها الضوء المحسوس بالبصر، بل أريد بها ما أريد بقوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ عَنْهَا وَمِنْهَا يُضِيءُ...﴾ الآية.

ولنتجاوز هذه المعاني؛ فإنّها خارجة عن علم المعاملة، ولا يوصل إلى حقائقها إلا بالكشف التابع للفكر الصافي، وقلّ من يفتح له بابّه، والمتيسر على جماهير الخلاق الفكر فيما يقيّد في علوم المعاملة، وذلك أيضاً ممّا تغرّر فائدته ويعظم نفعه.

فهذه الوظائف الأربع - أعني: الدعاء، والذكر، والقراءة، والفكر - ينبغي أن تكون وظيفة المريد بعد صلاة الصبح، بل في كلّ ورد بعد الفراغ من وظيفة الصلاة، فليس بعد الصلاة وظيفة سوى هذه الأربع.

ويقوى على ذلك بأن يأخذ سلاحه ومجنّته، والصوم هو الجنّة التي تضيق مجاري الشيطان المعادي الصارف له عن سبيل الرشاد.

وليس بعد طلوع الصبح صلاة سوى ركعتي الفجر وفرض الصبح إلى الطلوع، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم يشتغلون في هذا الوقت بالآذكار<sup>(٣)</sup>، وهو الأولى، إلا أن يغلبه النوم قبل الفرض ولم يندفع إلا بالصلاة، فلو صلى لذلك.. فلا بأس به.



### الورد الثاني: ما بين طلوع الشمس إلى ضحوة النهار:

وأعني بالضحوة منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال، وذلك بمضي ثلاث ساعات من النهار إذا فرض النهار اثنتي عشرة ساعة، وهو الربيع، وفي هذا الربع من النهار وظيفتان زائدتان:

- إحداهما: صلاة الضحى، وقد ذكرنا في كتاب الصلاة أنّ الأولى أن يصلي ركعتين عند الإشراق، وذلك إذا

(١) رواه مسلم (١٧٩) بلفظ: «حجابه النور»، ولفظ: «سبعين حجاباً» عند الطبراني في «الأوسط» (٦٤٠٣)، وروى أبو نعيم في «الحلية» (٥٥/٥) مرفوعاً: «يا جبريل، هل ترى ربك؟ قال: إن بيني وبينه سبعين حجاباً من نار أو من نور، لو دوت من أذناها.. لاحتقرت». وانظر إلى ما قاله المصنف رحمه الله تعالى في «مشكاة الأنوار» (ص ٧٥).

(٢) انظر إلى ما قاله المصنف رحمه الله تعالى في «مشكاة الأنوار» (ص ٥٥).

(٣) روى ذلك الخبير أبو داود (٣٦٦٧).

انبسطت الشمس وارتفعت قدر نصف رمح ، ويصلي أربعاً أو ستاً أو ثمانية إذا رمضت الفصال<sup>(١)</sup> ، وضحي الأقدام بحر الشمس .

فوقت الركعتين هو الذي أراد الله تعالى بقوله : ﴿ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَالْإِشْرَاقِ ﴾ ، فإنه وقت إشراق الشمس ، وهو ظهور تمام نورها بارتفاعها عن موازاة البخارات والغبار التي على وجه الأرض ، فإنها تمنع إشراقها التام .

وقوت الركعات الأربع هو الضحي الأعلى الذي أقسم الله تعالى به فقال : ﴿ وَالطُّبْحِ ﴾ ، وألّل إذا سجد ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه وهم يصلون عند الإشراق ، فنادى بأعلى صوته : « أَلَا إِنَّ صَلَاةَ الْأَوَّابِينَ إِذَا رَمَضَتِ الْفَصَالُ »<sup>(٢)</sup>

فلذلك نقول : إذا كان يقتصر على مرة واحدة في الصلاة . . فهذا الوقت أفضل لصلاة الضحي ، وإن كان أصل الفضل يحصل بالصلاة بين طرفي وقتي الكراهة ، وهو ما بين ارتفاع الشمس بطول نصف رمح بالتقريب إلى ما قبل الزوال في ساعة الاستواء ، فاسم الضحي ينطلق على الكل ، وكأن ركعتي الإشراق تقع في مبدأ وقت الإذن في الصلاة وانقضاء الكراهة ، إذ قال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ ، فَإِذَا ارْتَفَعَتْ . . فَارْقَهَا »<sup>(٣)</sup> ، فأقل ارتفاعها أن ترتفع عن بخارات الأرض وغبارها ، وهذا يراعى بالتقريب .

- الوظيفة الثانية في هذا الوقت : الخيرات المتعلقة بالناس التي جرث بها العادات بكرة ؛ من عيادة مريض ، وتشجيع جنّازة ، ومعاونة على برّ وتقوى ، وحضور مجلس علم ، وما يجري مجراه ؛ من قضاء حاجة لمسلم وغيرها . فإن لم يكن شيء من ذلك . . عاد إلى الوظائف الأربع التي قدّمناها ؛ من الأدعية ، والذكر ، والقراءة ، والفكر ، أو الصلوات المتطوّع بها إن شاء ، فإنها مكروهة بعد صلاة الصبح وليست مكروهة الآن ، فتصير الصلاة قسماً خامساً من جملة وظائف هذا الوقت لمن أرادته .

وأما بعد فريضة الصبح . . فتكره كل صلاة لا سبب لها ، وبعد الصبح الأحب أن يقتصر على ركعتي الفجر وتحية المسجد ، ولا يشتغل بالصلاة ، بل بالأذكار والقراءة والدعاء والفكر .



### الورد الثالث : من ضحوة النهار إلى الزوال :

ونعني بالضحوة المنتصف وما قبله بقليل وكأن بعد كل ثلاث ساعات أمر بصلاة ؛ فإذا انقضى ثلاث ساعات بعد الطلوع ، فعندها وقيل مضى صلاة الضحي ، فإذا مضت ثلاث أخرى . . فالظهر ، فإذا مضت ثلاث أخرى<sup>(٤)</sup> . فالمغرب<sup>(٥)</sup>

ومنزلة الضحي بين الزوال والطلوع كمنزلة العصر بين الزوال والغروب ، إلا أن الضحي لم تُفترض ، لأنه وقت إكباب الناس على أشغالهم ، فحُفَّت عنهم .

(١) الفصال : جمع فصيل ، وهو ولد الناقة ؛ والمعنى : أي نامت في ظل أكتافها عند حر الشمس ، أو بمعنى احتراق أخفافها من شدة حر الرمل .

(٢) رواه أحمد في « المسند » ( ٣٧٤/٤ ) ، وهو عند مسلم ( ٧٤٨ ) دون ذكر وقت الإشراق .

(٣) رواه النسائي ( ٢٧٥/١ ) ، وابن ماجه ( ١٢٥٣ ) .

(٤) حنبلي ، وبه كملت اثنتا عشرة ساعة من النهار العربي . « إتحاف » ( ١٤٢/٥ ) .

والوظيفة في هذا الوقت الأقسام الأربعة ، ويزيد أمران :

- أحدهما : الاشتغال بالكسب ، وتدبير المعاش ، وحضور السوق : فإن كان تاجراً .. فينبغي أن يتجسس بصديق وأمانة ، وإن كان صاحب صناعة .. فينضح وشفقة ، ولا ينسى ذكر الله تعالى في جميع أشغاله ، ويقتصر من الكسب على قدر حاجته ليومه مهما قدر على أن يكتسب في كل يوم لقوته<sup>(١)</sup>

فإذا حصلت كفاية يومه .. فليرجع إلى بيت ربه عز وجل ، وليتروذ لأخترته ؛ فإن الحاجة إلى زاد الآخرة أشد ، والتمتع به أدوم ، فلاشتغال بكسبه أهم من طلب الزيادة على حاجة الوقت ؛ فقد قيل : ( لا يوجد المؤمن إلا في ثلاث مواطن : مسجداً يعمُرُهُ ، أو بيتاً يستُرُهُ ، أو حاجة لا بد له منها )<sup>(٢)</sup> ، وقيل من يعرف القدر فيما لا بد منه ، بل أكثر الناس يقدرون فيما عنه بد أنه لا بد لهم منه ، وذلك لأن الشيطان يعدهم الفقر ويأمرهم بالفحشاء ، فيصغون إليه ، ويجمعون ما لا يأكلون ؛ خيفة الفقر ، والله يعدهم مغفرة منه وفضلاً ، فيعرضون عنه ، ولا يرغبون فيه .

- الأمر الثاني : القيلولة : وهي سنة ليستعين بها على قيام الليل ، كما أن التسحر سنة ليستعين به على صيام النهار<sup>(٣)</sup> ، فإن كان لا يقوم بالليل ولكن لو لم ينم لم يشتغل بخير وربما خالط أهل الغفلة وتحدث معهم .. فالنوم أحب له إذا كان لا ينبعث نشاطه للرجوع إلى الأذكار والوظائف المذكورة ؛ إذ في النوم الصمت والسلامة .

وقد قال بعضهم : ( يأتي على الناس زمان الصمت والنوم فيه أفضل أعمالهم )<sup>(٤)</sup>

وكم من عابدين أحسن أحوالهم النوم ، وذلك إذا كان يراني بعبادته ولا يخلص فيها ، فكيف بالغافل الفاسق ؟!

قال سفيان الثوري رحمه الله : ( كان يعجبهم إذا تفرغوا أن يناموا طلباً للسلامة )<sup>(٥)</sup>

فإذا ؛ نومه على قضد طلب السلامة ونية قيام الليل قرينة ، ولكن ينبغي أن يتنبه قبيل الزوال بقدر الاستعداد للصلاة بالنووض وحضور المسجد قبل دخول وقت الصلاة ؛ فإن ذلك من فضائل الأعمال ، وإن لم ينم ولم يشتغل بالكسب واشتغل بالصلاة والذكر .. فهو أفضل أعمال النهار ؛ لأنه وقت غفلة الناس عن الله عز وجل واشتغالهم بهموم الدنيا ، فالقلب المتفرغ لخدمة ربه عند إعراض العبيد عن بابه جدير بأن يزيكه الله تعالى ويصطفيه لقربه ومعرفته .

وفضل ذلك كفضل إحياء الليل ، فإن الليل وقت الغفلة بالنوم ، وهذا وقت الغفلة باتباع الهوى والاشتغال بهموم الدنيا ، وأحد معاني قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ كَلَيْلَ وَالنَّهَارَ خَلْفَةً لِّئِنْ أَرَادَ أَنْ يَبْسُطَ ﴾ أي : يخلف أحدهما الآخر في الفضل ، والثاني : أنه يخلفه فيتدارك فيه ما فات في أحدهما<sup>(٦)</sup>



(١) وقت عياله ، وإن أمكن أن يكتسب قوت يومين أو ثلاثة أو أكثر ، فيجعل بقية أيامه للذكر والعبادة .. فلا بأس . « إتحاف » ( ١٤٢/٥ ) .

(٢) رواه عبد الرزاق في « المصنف » ( ١٩٧٨٧ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٣٤١/٢ ) عن قتادة ، وروى الترمذي ( ٢٣٤١ ) مرفوعاً : « ليس لأبن آدم حق في سوى هذه الخصال : بيت يسكنه ، وثوب يوارى عورته ، وجلف الخبز والماء » .

(٣) روى ابن ماجه ( ١٦٩٣ ) مرفوعاً : « استمعينوا بطعام السحر على صيام النهار ، وبالقيلوله على قيام الليل » ، والقيلوله : النوم أو الاستراحة وقت الظهر .

(٤) قوت القلوب ( ٩٦/١ ) .

(٥) قوت القلوب ( ١٦/١ ) .

(٦) رواه ابن جرير الطبري في « تفسيره » ( ٣٩/١٩/١١ ) عن عمر وابن عباس والحسن رضي الله عنهم .



الورد الرابع : ما بين الزوال إلى الفراغ من صلاة الظهر وراتبه :

وهو أقصر أوراد النهار وأفضلها ، فإذا كان قد تَوَضَّأَ قبل الزوال ، وحضر المسجد فمهما زالت الشمس ، وابتدأ المؤذن الأذان .. فليصبر إلى الفراغ من جواب أذانه ، ثم ليقيم إلى إحياء ما بين الأذان والإقامة ، فهو وقت الإظهار الذي أَرَادَهُ اللهُ تعالى بقوله : ﴿ وَبَيْنَ ظَهْرَيْنِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وليصل في هذا الوقت أربع ركعات لا يفصل بينهما بتسليم ، وهذه الصلاة وحدها من بين سائر صلوات النهار يُقَالُ أَنَّهُ يصليها بتسليمية واحدة <sup>(٢)</sup> ، ولكن طعن في تلك الرواية ، هكذا قاله بعض العلماء <sup>(٣)</sup> ، ومذهب الشافعي رضي الله عنه أَنَّهُ يصلي مثلثي كسائر النوافل ، ويفصل بتسليمية ، وهو الذي صحَّح به الأخبار <sup>(٤)</sup>

وليطول هذه الركعات ، إذ فيها تفتح أبواب السماء كما أوردنا الخبر فيه في باب صلاة التطوع <sup>(٥)</sup> ، وليقرأ فيها سورة ( البقرة ) أو سورتين من المثني ، أو أربعاً من المثاني <sup>(٦)</sup> ، فهذه ساعة يُستجاب فيها الدعاء ، وأحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُرفع له فيها عمل <sup>(٧)</sup>

ثم يصلي الظهر بجماعة بعد أربع ركعات طويلة كما سبق أو قصيرة ، ولا ينبغي أن يدعها .

ثم ليصل بعد الظهر ركعتين ثم أربعاً ، إذ كرة ابن مسعود أن تتبع الفريضة بمثلها من غير فاصل <sup>(٨)</sup>

ويُستحب أن يقرأ في هذه النافلة آية الكرسي ، وآخر سورة ( البقرة ) ، والآيات التي أوردناها في الورد الأول ؛ ليكون ذلك جامعاً له بين الدعاء والذكر والقراءة والصلاة والتحميد والتسبيح مع شرف الوقت .



الورد الخامس : ما بعد ذلك إلى العصر :

ويستحب فيه العكوف في المسجد مشغلاً بالذكر والصلاة وفنون الخير ، ويكون في انتظار الصلاة معتكفاً ، فمن فضائل الأعمال انتظار الصلاة بعد الصلاة ، وكان ذلك سنة السلف ، كان الداخل يدخل المسجد بين الظهر والعصر ، فيسمع للمصلين دويًا كدوي النحل من التلاوة ، فإن كان بيته أسلم لدينه وأجمع لهته .. فالبیت أفضل في حقّه .

وإحياء هذا الورد - وهو أيضاً وقت غفلة الناس - لإحياء الورد الثالث في الفضل ، وفي هذا الوقت يُكره النوم لمن

(١) قوت القلوب ( ١٦/١ ) .

(٢) روى ذلك أبو داود ( ١٢٧٠ ) ، والترمذي ( ٤٧٨ ) تعليقاً ، وابن ماجه ( ١١٥٧ ) .

(٣) الضمير في قوله : ( قاله ) عائد إلى أنه يصليها متصلة بتسليمية واحدة ، « قوت القلوب » ( ١٦/١ ) .

(٤) إشارة إلى حديث أبي داود ( ١٢٩٥ ) ، والترمذي ( ٥٩٧ ) ، والنسائي ( ٢٢٧/٣ ) ، وابن ماجه ( ١٣٢٢ ) مرفوعاً : « صلاة الليل والنهار مثلثي » ، أو مطلق الخبر الذي رواه البخاري ( ٤٧٢ ) ، ومسلم ( ٧٤٩ ) مرفوعاً : « صلاة الليل مثلثي مثلثي » .

(٥) رواه الترمذي ( ٤٧٨ ) عن عبد الله بن السائب رضي الله عنه ، وقال : ( وفي الباب عن علي وأبي أيوب ) ، وهو عن أبي أيوب عند أحمد في « مسنده » ( ٤١٦/٥ ) .

(٦) قوت القلوب ( ١٦/١ ) .

(٧) رواه الترمذي ( ٤٧٨ ) عن عبد الله بن السائب رضي الله عنه ، وقال : ( وفي الباب عن علي وأبي أيوب ) ، وهو عن أبي أيوب عند أحمد في « مسنده » ( ٤١٦/٥ ) .

(٨) قوت القلوب ( ٣١/١ ) .

نام قبل الزوال ، إذ يُكره نومتان بالنهار ، قال بعض العلماء : ( ثلاث يمقت الله عز وجل عليها : الضحك بغير عجب ، والأكل من غير جوع ، ونوم بالنهار من غير سهر بالليل )<sup>(١)</sup>

والحذ في النوم : أن الليل والنهار أربع وعشرون ساعة ، فالاعتدال في نومه ثماني ساعات في الليل والنهار جميعاً ، فإن نام هذا القدر بالليل . . فلا معنى للنوم بالنهار ، وإن نقص منه مقداراً . . استوفاه بالنهار ، فحسب ابن آدم إن عاش ستين سنة أن ينقص من عمره عشرون سنة ، ومهما نام ثماني ساعات وهو الثلث . . فقد نقص من عمره الثلث ، ولكن لما كان النوم غذاءً للروح كما أن الطعام غذاءً للبدن ، وكما أن العلم والذكر غذاءً للقلب . . لم يمكن قطعه عنه<sup>(٢)</sup> ، وقدر الاعتدال هذا ، والنقصان منه ربما يفضي إلى اضطراب البدن ، إلا من يتعوذ السهر تدريجاً ، فقد يمرن نفسه عليه من غير اضطراب<sup>(٣)</sup>

وهذا الورد هو من أطول الأوراد ، وأمتعها للعباد ، وهو أحد الأصال التي ذكرها الله تعالى إذ قال : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلُمَاتُ اللَّيْلِ أَظْلَمُ مِنَ اللَّيْلِ ﴾ ، وإذا سجد لله عز وجل الجمادات . . فكيف يجوز أن يغفل العبد العاقل عن أنواع العبادات ؟!



الورد السادس : إذا دخل وقت العصر . . دخل وقت الورد السادس :

وهو الذي أقسم الله تعالى به إذ قال تعالى : ﴿ وَالْعَصْرِ ﴾ هذا أحد معني الآية ، وهو المراد بالأصال في أحد التفسيرين ، وهو العشوي المذكور في قوله عز وجل : ﴿ وَعَشِيًّا ﴾ ، وفي قوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ .

وليس في هذا الورد صلاة إلا أربع ركعات بين الأذانين<sup>(٤)</sup> كما سبق في الظهر ، ثم يصلي الفرض ويستغل بالأقسام الأربعة المذكورة في الورد الأول إلى أن ترتفع الشمس إلى رؤوس الحيطان وتصفّر .

والأفضل فيه إذ منع عن الصلاة تلاوة القرآن بتدبر وتفهم ، إذ يجمع ذلك معنى الذكر والدعاء والفكر ، فيندرج في هذا القسم أكثر مقاصد الأقسام الثلاثة .



الورد السابع : إذا اصفرت الشمس

بأن تقرب من الأرض بحيث يغطي نورها الغبار والبخارات التي على وجه الأرض ، ويرى صفرة في ضوئها . . دخل هذا الورد ، وهو مثل الورد الأول من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ؛ لأنه قبل الغروب ، كما أن ذلك قبل الطلوع ، وهو المراد بقوله تعالى : ﴿ فَتَبَيَّنَ اللَّهُ بَيْنَ تَسْوِينَ وَيَحْيَى تَصِيحُونَ ﴾ ، وهو الطرف الثاني المراد بقوله تعالى : ﴿ وَتَطْرَاقَ الْنَجَارِ ﴾ .

قال الحسن رحمه الله : ( كانوا أشد تعظيماً للعشوي منهم لأول النهار )<sup>(٥)</sup>

(١) قوت القلوب ( ١٧/١ ) وبمعناه روى الطبراني في « الكبير » ( ٣١٨/١٠ ) .

(٢) رواه أحمد في « الزهد » ( ١٠٢٢ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٢٣٧/١ ) من قول معاذ رضي الله عنه .

(٣) قوت القلوب ( ١٧/١ ) .

(٤) أي : بين الأذان والإقامة لصلاة العصر كما في نسخة الحافظ الزبيدي .

(٥) قوت القلوب ( ١٨/١ ) .

وقال بعض السلف: ( كانوا يجعلون أوّل النهار للدنيا وآخره للآخرة )<sup>(١)</sup>.

فيستحب في هذا الوقت التسبيح والاستغفار خاصة وسائر ما ذكرناه في الورد الأوّل ، مثل أن يقول : ( أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة ، وسبحان الله العظيم ويحمده ) مأخوذاً من قوله تعالى : ﴿رَأْسُكَ فَتَدْعُكَ وَأَسْأَلُكَ بِأَسْمَائِكَ وَالْأَسْمَاءِ الَّتِي فِي الْقُرْآنِ أَحَبُّ﴾ ، كقوله : أستغفر الله إنّه كان غفّاراً ، أستغفر الله إنّه كان تواباً ، رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين ، فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين ، فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين<sup>(٢)</sup>.

ويستحب أن يقرأ قبل غروب الشمس ( والشمس وضحاها ) ، ( والليل إذا يغشى ) ، و ( المعوذتين ) ، ولتغرب الشمس عليه وهو في الاستغفار .

فإذا سمع الأذان .. قال : اللهم ؛ هذا إقبال ليلك ، وإدبار نهارك ، وأصوات دعائك .. الدعاء كما سبق ، ثم يجيب المؤذن ، ويشغل بصلوة المغرب .



وبالغروب قد انتهت أوراد النهار ، فينبغي أن يلاحظ العبد أحواله ويحاسب نفسه ، فقد انقضى من طريقه مرحلة ، فهل ساء يومه أمسه فيكون مغبوناً ، أو كان شراً منه فيكون ملعوناً ؟ فقد قال صلى الله عليه وسلم : « لا بورك لي في يوم لا أزداد فيه خيراً »<sup>(٣)</sup>.

فإن رأى نفسه متوقفاً على الخير جميع نهاره ، مرفهاً عن التجشّم .. كانت بشاره ، فليشكر الله تعالى على توفيقه وتسديده إيّاه لطريقه ، وإن تكن الأخرى .. فالليل خلقة للنهار ، فليعزم على تلافي ما سبق من تفریطه ؛ فإن الحسنات يذهبن السيئات ، فليشكر الله تعالى على صحّة جسمه وبقاء بقيّة عمره إلى أوّل ليله ليشتغل بتدارك نقصيره .

وليحضر في قلبه أن نهار العمر له آخر تغرب فيه شمس الحياة ، فلا يكون لها بعده طلوع ، وعند ذلك يُغلق باب التدارك والاعتذار ، فليس العمر إلا أياماً معدودة تنقضي - لا محالة - جملتها بانقضاء أحادها .



(١) قوت القلوب ( ١٨ / ١ ) .

(٢) قوت القلوب ( ١٨ / ١ ) .

(٣) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ١٨٨ / ٨ ) ، وابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » ( ١١٠٨ ) واللفظ له ، ولفظه هناك : ( علماً ) بدل ( خيراً ) ، ولفظه هنا رواه الأردى في « أوهام الحاكم » ( ص ٥١ ) .

## بيان أورد التليل وهي خمسة

الأوّل: إذا غربت الشمس .. صلى المغرب ، واشتغل بإحياء ما بين العشاءين :

فآخر هذا الورد عند غيبوبة الشفق ؛ أعني : الحمرة التي بغيبوبتها يدخل وقت العشاء الآخرة ، وقد أقسم الله تعالى به فقال : ﴿ كَذَّابٌ أَفْسَرٌ ﴾ ، والصلاة فيه هي ناشئة الليل ، لأنه أوّل نشوء ساعاته ، وهو إني من الآناء المذكورة في قوله تعالى : ﴿ وَنَآئِي الْيَلِّ فَسَبِّحْ ﴾ ، وهي صلاة الأوابين ، وهي المراد بقوله عز وجل : ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾ ، روي ذلك عن الحسن رحمه الله ، وأسند ابن أبي زياد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم : « الصلاة بين العشاءين » ، ثم قال صلى الله عليه وسلم : « عليكم بالصلاة بين العشاءين ؛ فإنها تذهب بملاغات النهار وتهذب آخره »<sup>(١)</sup> ، والملاغات : جمع ملغاة ، من اللغو .

وسئل أنس رحمه الله عن ينأى بين العشاءين فقال : لا تفعل ؛ فإنها الساعة المعنيّة بقوله تعالى : ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾<sup>(٢)</sup>

وسياتي فضل إحياء ما بين العشاءين في الباب الثاني .

وترتيب هذا الورد :

أن يصلي بعد المغرب ركعتين أوّلاً ، يقرأ فيهما : ( قل يا أيها الكافرون ) و ( قل هو الله أحد ) ، ويصليهما عقب المغرب ، من غير تخلل كلام ولا شغل ، ثم يصلي أربعاً يطيلها ، ثم يصلي إلى غيبوبة الشفق ما تبسر له . وإن كان المسجد قريباً من المنزل .. فلا بأس أن يصليها في بيته إن لم يكن عزمة العكوف في المسجد ، وإن عزم على العكوف في انتظار العتمة .. فهو الأفضل إذا كان آمناً من التصنع والرياء .



الورد الثاني : يدخل بدخول وقت العشاء الآخرة إلى حدّ نومة الناس :

وهو أوّل استحكام الظلام ، وقد أقسم الله تعالى به إذ قال : ﴿ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴾ أي : وما جمع من ظلمته ، وقال تعالى : ﴿ إِنَّ عَشِيَ اللَّيْلُ ﴾ ، فهناك يغسق الليل وتستوسق ظلمته .

وترتيب هذا الورد بمراعاة ثلاثة أمور :

الأوّل : أن يصلي سوى فرض العشاء عشر ركعات : أربعاً قبل الفرض ؛ إحياء لما بين الأذانين<sup>(٣)</sup> ، وستاً بعد

(١) رواية الحسن وابن أبي زياد نصّ عليهما أبو طالب في « القوت » ( ١٩/١ ) ، والحديث رواه الديلمي كما في « الفردوس » ( ٤٠٢٩ ) ، وانظر « الإتحاف » ( ١٥١/٥ ) ، و« فيض القدير » ( ٣٤٤/٤ ) ، وروى الترمذي ( ٣١٩٦ ) : عن أنس رضي الله عنه قال : ( نزلت في انتظار الصلاة التي تدعى العتمة ) .

(٢) قوت القلوب ( ١٩/١ ) بنحوه ، وقريب منه ما روي عنه في التعليق السابق .

(٣) أي : الأذان والإقامة لصلاة العشاء .

الفرض ؛ ركعتين ، ثم أربعاً ، ويقرأ فيها من القرآن الآيات المخصوصة ؛ كآخر ( البقرة ) وآية الكرسي وأول ( الحديد ) وآخر ( الحشر ) وغيرها .

والثاني : أن يصلي ثلاث عشرة ركعة آخرهن الوتر ، فإنه أكثر ما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بها من الليل<sup>(١)</sup>

والأكياس يأخذون أوقاتهم من أول الليل ، والأقوياء من آخره ، والحزم التقديم ، فإنه ربما لا يستيقظ أو يشغل عليه القيام ، إلا إذا صار ذلك عادة له ، فأخّر الليل أفضل<sup>(٢)</sup>

ثم ليقرأ في هذه الصلاة قدر ثلاث مئة آية من السور المخصوصة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر قراءتها ؛ مثل ( يس ) ، و ( سجدة لقمان )<sup>(٣)</sup> ، و ( الدخان ) ، و ( تبارك الملك ) ، و ( الزمر ) ، و ( الواقعة ) .

فإن لم يصل . . فلا يدع قراءة هذه السور أو بعضها قبل النوم ، فقد روي في ثلاثة أحاديث ما كان يقرؤه رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ليلة ، أشهرها : ( السجدة ) ، و ( تبارك الملك )<sup>(٤)</sup> ، و ( الزمر ) و ( الواقعة ) ، وفي رواية : ( الزمر ) و ( بني إسرائيل )<sup>(٥)</sup> ، وفي أخرى : أنه كان يقرأ المصححات<sup>(٦)</sup> في كل ليلة ويقول : « فيها آية أفضل من ألف آية »<sup>(٧)</sup> ، وكان العلماء يجعلونها ستاً فيزيدون ( سبح اسم ربك الأعلى ) ، إذ في الخير أنه صلى الله عليه وسلم كان يحب ( سبح اسم ربك الأعلى )<sup>(٨)</sup> ، وكان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر ثلاث سور : ( سبح اسم ربك الأعلى ) و ( قل يا أيها الكافرون ) و ( الإخلاص ) ، فإذا فرغ . . قال : « سبحان الملك القدوس » ثلاث مرات<sup>(٩)</sup>

الثالث : الوتر ، وليوتر قبل النوم إن لم يكن عادته القيام ، قال أبو هريرة رضي الله عنه : ( أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم ألا أنام إلا على وتر )<sup>(١٠)</sup>

وإن كان معتاداً صلاة الليل . . فالتأخير أفضل ، قال صلى الله عليه وسلم : « صلاة الليل مثنى مثنى ، فإذا خفت الصبح . . فأوتر بركة »<sup>(١١)</sup>

وقالت عائشة رضي الله عنها : ( أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الليل وأوسطه وآخره ، وانتهى وتره إلى السحر )<sup>(١٢)</sup>

(١) روى أبو داود ( ١٣٦٢ ) عن عائشة رضي الله عنها : ( ولم يكن يوتر بأكثر من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة ) .

(٢) روى أبو داود ( ١٤٣٤ ) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر : « متى توتر ؟ » قال : « أوتر من أول الليل ، وقال لعمر : « متى توتر ؟ » قال : « آخر الليل ، فقال لأبي بكر : « أخذ هذا بالحزم » ، وقال لعمر : « أخذ هذا بالقوة » .

(٣) أي : سورة ( السجدة ) . انظر « بصائر ذوي التمييز » ( ٣٧٣/١ ) .

(٤) روى الترمذي ( ٣٤٠٤ ) عن جابر رضي الله عنه قال : ( كان النبي صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ « تنزيل السجدة » و « تبارك » ) .

(٥) روى الترمذي ( ٣٤٠٥ ) عن عائشة رضي الله عنها قالت : ( كان النبي صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ « الزمر » و « بني إسرائيل » ) ، وسورة ( بني إسرائيل ) هي سورة ( الإسراء ) .

(٦) وهي خمس سور : ( الحديد ) ، و ( الحشر ) ، و ( الصف ) ، و ( الجمعة ) ، و ( التباين ) .

(٧) رواه أبو داود ( ٥٠٥٧ ) ، والترمذي ( ٢٩٢١ ) ، والنسائي في « الكبرى » ( ٧٩٧٢ ) .

(٨) رواه أحمد في « المسند » ( ٩٦/١ ) .

(٩) رواه أبو داود ( ١٤٢٣ ) ، والنسائي ( ٢٤٤/٣ ) واللفظ هنده ، وابن ماجه ( ١١٧١ ) .

(١٠) رواه البخاري ( ١٩٨١ ) ، ومسلم ( ٧٢١ ) .

(١١) رواه البخاري ( ٤٧٢ ) ، ومسلم ( ٧٤٩ ) .

(١٢) رواه البخاري ( ٩٩٦ ) ، ومسلم ( ٧٤٥ ) واللفظ له .

وقال علي رضي الله عنه : ( الوتر على ثلاثة أنحاء : إن شئت .. أوترت أول الليل ثم صليت ركعتين ركعتين - يعني : أنه يصير وترأ بما مضى - وإن شئت .. أوترت بركعة ، فإذا استيقظت .. شغعت إليها أخرى ثم أوترت من آخر الليل ، وإن شئت أخرت الوتر ليكون آخر صلاتك )<sup>(١)</sup> ، هذا ما روي عنه ، والطريق الأول والثالث لا بأمر به .  
وأما نقض الوتر<sup>(٢)</sup> .. فقد صح فيه نهْي ، فلا ينبغي أن ينقض<sup>(٣)</sup> ، وروي مطلقاً أنه صلى الله عليه وسلم قال : « لا وتران في ليلة »<sup>(٤)</sup>

ولم ين يتردّد في استيقاظه تلوّط استحسنه بعض العلماء ، وهو أن يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً على فراشه عند النوم ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزحف إلى فراشه ويصليهما ، ويقرأ فيهما : ( إذا زلزلت ) ، ( وألهاكم ) ؛ لما فيهما من التحذير والوعيد ، وفي رواية : ( قل يا أيها الكافرون ) ؛ لما فيها من التبرئة وإفراذ العبادة لله عز وجل<sup>(٥)</sup> ، فقليل : إن استيقظ .. فامتما مقام ركعة واحدة ، وكان له أن يوتر بواحدة في آخر صلاة الليل ، وكأنه صار ما مضى شفعاً بهما وحسن استئناف الوتر ، واستحسن هذا أبو طالب المكي رحمه الله وقال : ( فيه ثلاثة أعمال : قصر الأمل ، وتحصيل الوتر ، والوتر من آخر الليل )<sup>(٦)</sup>

وهو كما ذكره ، لكن ربما يخطر أنهما لو شغعتا ما مضى .. لكان كذلك وإن لم يستيقظ<sup>(٧)</sup> ، ولعل وتره الأول ، فكونه مشفعاً إن استيقظ غير مشفع إن نام .. فيه نظر ، إلا أن يصح من رسول الله صلى الله عليه وسلم إينارته قبلهما وإعادته الوتر ، فيفهم منه أن الركعتين شفع بصورتيهما وتر بمعنأهما ، فيحسب وترأ إن استيقظ وشفعاً إن لم يستيقظ .

ثم يستحب بعد التسليم من الوتر أن يقول : ( سبحان الملك القدوس ، رب الملائكة والروح ، جلّت السماوات والأرض بالعظمة والجبروت ، وتعزّزت بالقدرة ، وقهرت العباد بالموت )<sup>(٨)</sup> ، وقد قال : « للقاعد نصف أجر القائم ، وللنائم نصف أجر القاعد »<sup>(٩)</sup> ، وذلك يدل على صحة النافلة نائماً<sup>(١٠)</sup>



(١) قوت القلوب ( ٣١/١ ) .

(٢) وهو الطريق الثاني ؛ كمن أوتر بأول الليل ، ثم شفع ، ثم أوتر من آخره .

(٣) والنهي رواه البخاري ( ٤١٧٦ ) عن عائذ بن عمرو رضي الله عنه وقد سئل عن نقض الوتر فقال : ( إذا أوترت من أوله .. فلا وتر من آخره ) .

(٤) رواه أبو داود ( ١٤٣٩ ) ، والترمذي ( ٤٧٠ ) ، والنسائي ( ٢٢٩/٣ ) .

(٥) ورد قراءة السور الثلاث المذكورة معاً في الوتر عند أحمد في « المسند » ( ٨٩/١ ) ، والبيهقي في « السنن الكبرى » ( ٣٣/٣ ) ، ولم يذكر الزحف إلى الفراش ، والسياق لصاحب « القوت » ( ٢٠/١ ) .

(٦) قوت القلوب ( ٢٠/١ ) .

(٧) أي : أنهما شغعتا صلاته الماضية استيقظ أم لم يستيقظ .

(٨) قوت القلوب ( ٢٠/١ ) ، والجملة الأولى منه رواها أبو داود ( ١٤٣٠ ) ، والنسائي ( ٢٤٤/٣ ) .

(٩) رواه البخاري ( ٥٩٠ ) ، ومسلم ( ٧٣٣ ) ، ولفظه عن عائشة رضي الله عنها : ( لمّا يَدّر رسول الله صلى الله عليه وسلم وثقل .. كان أكثر صلاته جالساً ) ، ويَدّر : أَسْرَ .

(١٠) رواه البخاري ( ١١١٥ ) .

(١١) أي : مضطجعا على الفراش كهيئة النائم . « إتحاف » ( ١٥٧/٥ ) .

## الورد الثالث : النوم :

ولا بأس أن يعد ذلك في الأوراد ؛ فإنه إذا روعيت آدائه .. احتسبت عبادة ، فقد نُقِلَ أنه إذا نام العبدُ على طهارة ذاكراً لله تعالى .. يكتبُ مصلياً حتى يستيقظ ، ويدخلُ في شعاره ملكٌ <sup>(١)</sup> ، فإن تحرَّك في نومه فذكر الله عزَّ وجلَّ .. دعا له الملكُ واستغفرَ له الله <sup>(٢)</sup>

وفي الخبرِ أنه إذا نام العبدُ على طهارة .. دُفِعَ روحُه إلى العرشِ <sup>(٣)</sup>

هكذا في العوام ، فكيف بالخواص والعلماء وأرباب القلوب الصافية ؟ فإنهم يكشفون بالأسرار في النوم ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : « نومُ العالم عبادة ، ونفسه تسبيح » <sup>(٤)</sup>

وقال معاذ لأبي موسى رضي الله عنهما : كيف تصنع في قيام الليل ؟ فقال : أقوم الليل أجمع ، لا أنام منه شيئاً ، وأنفوخ القرآن فيه تفوقاً <sup>(٥)</sup> ، قال معاذ : لكيتي أنام ثم أقوم ، وأحتسب في نومتي ما أحتسب في قومتي ، فذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « معاذ أفقه منك » <sup>(٦)</sup>

## وآداب النوم عشرة :

الأول : الطهارة والسواك : قال صلى الله عليه وسلم : « إذا نام العبدُ على طهارة .. عُرِجَ بروحه إلى العرش ، فكانت رؤياه صادقة ، وإن لم ينم على طهارة .. قصرت روحه عن البلوغ ، فتلك المنامات أضغاث أحلام لا تصدق » <sup>(٧)</sup> ، وهذا أريد به طهارة الظاهر والباطن جميعاً ، وطهارة الباطن هي المؤثرة في انكشاف حُجُبِ الغيب .



الثاني : أن يعد عند رأسه سواكه وطهوره ، وينوي القيام للعبادة عند التيقظ : وكلما انتبه .. استاك ، كذلك كان يفعل بعض السلف <sup>(٨)</sup> ، وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يستاك في كل ليلة مراراً عند كل نومة ، وعند التنبه منها <sup>(٩)</sup>

وإن لم تيسر له الطهارة .. يستحب له مسح الأعضاء بالماء <sup>(١٠)</sup> ، فإن لم يجد .. فليقعد ، وليستقبل

(١) شعاره : لباسه المتصل ببدنه .

(٢) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ١٢٤٤ ) ، وابن حبان في « صحيحه » ( ١٠٥١ ) .

(٣) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ١٢٤٥ ) موقوفاً على أبي الدرداء رضي الله عنه ، ولفظه : ( إذا نام الإنسان .. عرج بروحه حتى يؤتى بها إلى العرش ، فإن كان طاهراً .. أذن لها بالسجود ، وإن كان جنباً .. لم يؤذن لها بالسجود ) .

(٤) رواه الدلمي في « مسند الفردوس » ( ٦٧٣١ ) ، ويشهد للجملة الأولى منه ما رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٣٨٥/٤ ) مرفوعاً : « نوم على علم خير من صلاة على جهل » .

(٥) أي : ألزام قراءته ليلاً ونهاراً شيئاً بعد شيء ، وحيناً بعد حين . « فتح الباري » ( ٦٢/٨ ) .

(٦) رواه البخاري ( ٤٣٤٢ ) ، ومسلم ( ١٨٢٤ ) ، دون قوله : « معاذ أفقه منك » ، وروى عبد الرزاق في « المصنف » ( ٥٩٥٩ ) : ( فكان معاذ بن جبل فضل عليه ) ، وروى أبو إسماعيل الهروي في « ذم الكلام وأهله » ( ٤٣٤ ) : ( فكان معاذ أفضل منه ) .

(٧) رواه الطبراني في « الأوسط » ( ٥٢١٧ ) ، والحاكم في « المستدرک » ( ٢٩٦/٤ ) بنحوه ، ولفظه عند صاحب « القوت » ( ٣٤/١ ) .

(٨) قوت القلوب ( ٣٣/١ ) .

(٩) رواه مسلم ( ٧٦٣ ) .

(١٠) أي : إن لم تيسر له الطهارة بسبب الكسل والفتور .. فليمسح أعضاءه بالماء في ثقله وانتباهاته ، ففي ذلك فضل كبير لمن ثقل نومه وقل قيامه . « إتحاف » ( ١٥٨/٥ ) ، وسيقت الإشارة إلى ذلك عند صاحب « القوت » ( ٣٣/١ ) .

القبلة ، وليستغل بالذكر والدعاء والتفكير في آلاء الله عز وجل وقدرته ، فذلك يقوم مقام قيام الليل .  
وقال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أتى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلي من الليل فغلبته عيناه حتى يصبح .. كُتِبَ له ما نوى ، وكان نومه صدقة عليه من الله تعالى »<sup>(١)</sup>



الثالث : ألا يبيت من له وصية إلا ووصيته مكتوبة عند رأسه : فإنه لا يأمن القبض في النوم ، يُقال : إن من مات من غير وصية .. لم يؤذن له في الكلام بالبرزخ إلى يوم القيامة ، يتزاوره الأموات ويتحدثون وهو لا يتكلم ، فيقول بعضهم لبعض : هذا المسكين مات من غير وصية<sup>(٢)</sup>  
وذلك مستحب خوفًا من موت الفجأة ، وموت الفجأة تخفيف إلا لمن ليس مستعدًا للموت بكونه مثقل الظهر بالمظالم<sup>(٣)</sup>



الرابع : أن ينام قائبا من كل ذنب ، سليم القلب لجميع المسلمين ، لا يحدث نفسه بظلم أحد ، ولا يعزم على معصية إن استيقظ : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أوى إلى فراشه لا ينوي ظلم أحد ، ولا يحقد على أحد .. غفر له ما اجترم »<sup>(٤)</sup>



الخامس : ألا ينتعم بتمهيد الفرش الناعمة : بل يترك ذلك أو يقتصد فيه ، كان بعض السلف يكره التمهيد للنوم ويرى ذلك تكلفاً ، وكان أهل الصفة لا يجعلون بينهم وبين التراب حاجزاً ، ويقولون : ( منها خُلقنا وإليها نرد ) ، وكانوا يرون ذلك أرق لقلوبهم وأجدر بتواضع نفوسهم<sup>(٥)</sup> ، فمن لا تسمع بذلك نفسه .. فليقتصد .



السادس : ألا ينام ما لم يغلبه النوم ، ولا يتكلف استجلابه إلا إذا قصد به الاستعانة على القيام في آخر الليل : فقد كان نومهم غلبة ، وأكلهم فاقة ، وكلامهم ضرورة ، ولذلك وصفوا بأنهم كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون .  
وإن غلبه النوم عن الصلاة والذكر ، وصار لا يدري ما يقول .. فلينم حتى يعقل ما يقول ، كان ابن عباس رضي الله عنهما يكره النوم قاعداً<sup>(٦)</sup>  
وفي الخبر : « لا تكابدوا الليل »<sup>(٧)</sup>

(١) رواه النسائي (٢٥٨/٣) ، وابن ماجه (١٣٤٤) .

(٢) كذا في « القوت » (٣٣/١) ، وروى الديلمي كما في « مسند الفردوس » (٥٩٤٥) مرفوعاً : « من لم يوص .. لم يؤذن له في الكلام مع الموتى » ، قيل : يا رسول الله ؟ ويتكلمون ؟ قال : « نعم ، ويتزاوون » . انظر « الإتحاف » (١٥٨/٥) .

(٣) قوت القلوب (٣٣/١) .

(٤) كذا لفظه في « القوت » (٣٣/١) ، وقد روى الشهاب في « مسنده » (٤٢٥) ، والخطيب في « تاريخ بغداد » (٩٤/٤) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » (٢٧٣/٥٣) مرفوعاً : « من أصبح لا يهتم بظلم أحد .. غفر له ما اجترم » .

(٥) قوت القلوب (٣٣/١) .

(٦) قوت القلوب (٢١/١) .

(٧) رواه الخطيب في « موضح أوهام الجمع والتفريق » (٣٨٢/٢) ، والديلمي كما في « مسند الفردوس » (٧٤٦٠) مرفوعاً : « لا تكابدوا هذا



وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: إن فلانة تصلي بالليل، فإذا غلبها النوم.. تعلقَتْ بحبل، فنهى عن ذلك وقال: «لصلِّ أحدكم من الليل ما تيسر له، فإذا غلبه النوم.. فليرقُد»<sup>(١)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «تكلّفوا من العمل ما تطيقون، فإن الله لا يملُ حتى تملّوا»<sup>(٢)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «خيرُ هذا الدين أيسرُه»<sup>(٣)</sup>

وقيل له: إن فلاناً يصلي فلا ينام، ويصوم فلا يفطر، فقال صلى الله عليه وسلم: «لكنّي أصلي وأنام، وأصوم وأفطر، وهذه سنتي، فمن رغب عنها.. فليسنّ مني»<sup>(٤)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم: «لا تشادوا هذا الدين، فإنه متين، فمن يشأه.. يغلبه، فلا تبغض إلى نفسك عبادة الله»<sup>(٥)</sup>



السابع: أن ينام مستقبلاً القبلة: والاستقبال على ضربين:

- أحدهما: استقبال المحتضر، وهو المستلقي على قفاه، فاستقباله: أن يكون وجهه وأخمصه إلى القبلة.
- والثاني: استقبال اللحد، وهو أن ينام على جنب، بأن يكون وجهه إليها مع قبالة بدنه إذا نام على الشق الأيمن.



الثامن الدعاء عند النوم: فيقول: (باسمك اللهم ربّي وضعت جنبي، وباسمك أرفعه) إلى آخر الدعوات المأثورة التي أوردناها في كتاب الدعوات.

ويستحب أن يقرأ الآيات المخصوصة؛ مثل آية الكرسي، وآخر البقرة، وغيرهما.

ويقرأ قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ كَذَّابٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ...﴾ إلى قوله: ﴿لَقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾، يقال: إن من قرأها عند المنام.. حفظ الله عليه القرآن فلم ينسه<sup>(٦)</sup>

ويقرأ من سورة (الأعراف) هذه الآية: ﴿إِنَّ رَزْقَهُ أَلْفَ لَآلَى خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ...﴾ إلى قوله: ﴿قَرِيبٌ

الليل؛ فإنكم لا تطيقونه، وإذا نعس أحدكم.. فليمن على فراشه فإنه أسلم له»، وعند ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٥٧٠٨)، والطبراني في «الكبير» (١٠٦/٩) مرفوعاً على ابن مسعود: (لا تغالبوا هذا الليل...) الحديث.

(١) كذا في «القول» (٢١/١)، ورواه البخاري (١١٥٠)، ومسلم (٧٨٤)، وهي أم المؤمنين زينب بنت جحش رضي الله عنها، وفيهما: (فليقع) بدل (فليرقد) أي: يتبها قاعداً، وجاء لفظ: (فليرقد) عند البخاري (٢١٢)، ومسلم (٧٨٦) مرفوعاً: «إذا نعس أحدكم وهو يصلي.. فليرقد حتى يذهب عنه النوم، فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس لا يدري: لعله يستغفر فيسب نفسه».

(٢) رواه البخاري (٤٣، ٦٤٦٥)، ومسلم (٧٨٢) بنحوه.

(٣) رواه الطيالسي في «مسنده» (١٢٩٦)، وأحمد في «مسنده» (٤٧٩/٣)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٣٤١) ولفظه: «خير دينكم أيسره».

(٤) رواه النسائي (٢١٠/٤) دون ذكر الجملة الأخيرة منه، وهو مجمل في حكاية الرهط الثلاثة الذين سألو عن عبادته صلى الله عليه وسلم وكانهم تقالوا عند البخاري (٥٠٦٣)، ومسلم (١٤٠١)، ولفظ المصنف في «القول» (٢١/١).

(٥) هو عند البخاري (٣٩) بنحوه، ولفظه: «إن الدين يسر، ولن يشأ الدين أحد إلا غلبه...» الحديث، وروى ابن المبارك في «الزهدي» (١١٧٨): «إن هذا الدين متين، فأوغل فيه برفق، ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله تعالى، فإن المنبت لا أرضاً قطع، ولا ظهراً أبقى»، ولفظ المصنف في «القول» (٢١/١).

(٦) قوت القلوب (٣٢/١).

مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَآخِرَ ( بنى إسرائيل ) : ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ ... ﴾ الْآيَتِينَ ؛ فَإِنَّهُ يَدْخُلُ فِي شِعَارِهِ مَلَكٌ يُوَكَّلُ بِحِفْظِهِ فَيَسْتَغْفِرُ لَهُ <sup>(١)</sup>

ويقرأ ( المعوذتين ) وينثف بهنَّ في يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده ، كذلك رُويَ مِنْ فعلٍ رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup>

وليقرأ عشراً مِنْ أَوَّلِ الكَهْفِ ، وعشراً مِنْ آخِرِهَا ، وهذه الآيَةُ للاستيقاظ لقيام الليل <sup>(٣)</sup> وكان علي رضي الله عنه يقول : ( ما أرى أَنَّ رجلاً مستكملاً عقله ينامُ قبل أن يقرأ الآيتين مِنْ آخِرِ سورة « البقرة » ) <sup>(٤)</sup>

وليقل خمساً وعشرين مرةً : ( سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ) ليكون مجموع هذه الكلمات الأربع مئة مرة .



التاسع : أن يتذكر عند النوم أَنَّ النومَ نوعٌ وفاءٌ ، واليقظُ نوعٌ بعثٌ : قال الله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ﴾ ، وقال : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ ﴾ فسمَّاهُ توفياً ، وكما أَنَّ المستيقظَ تنكشفُ لَهُ مشاهداتٌ لا تناسبُ أحواله في النوم .. فكذلك المبعوثُ يرى ما لم يخطر قطُّ بباليه ولا شاهدهُ حسُّه ، ومثلُ النومِ بينَ الحياةِ والموتِ مثلُ البرزخِ بينَ الدنيا والآخرة <sup>(٥)</sup>

وقال لقمان لابنه : ( يا بني ؛ إِنْ كُنْتَ تشكُّ في الموتِ .. فلا تنم ؛ فكما أَنَّكَ تنامُ .. كذلك تموتُ ، وَإِنْ كُنْتَ تشكُّ في البعثِ .. فلا تنتبِّه ؛ فكما أَنَّكَ تنتبِّه بعدَ نومِكَ .. فكذلك تبعثُ بعدَ موتِكَ ) <sup>(٦)</sup>

وقال كعبُ الأحرار رحمهُ الله : ( إذا نمت .. فاضطجعْ على شِقِّكَ الأيمنِ ، واستقبلِ القبلةَ بوجهِكَ ؛ فَإِنَّهَا وفاةٌ ) <sup>(٧)</sup> . وقالت عائشة رضي الله عنها : كَانَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلمَ آخِرُ ما يقولُ حينَ ينامُ وهو واضعٌ خدَّهُ على يده اليمنى وهو يرى أَنَّهُ ميتٌ في ليلتهِ تلكَ : « اللهم ، ربَّ السماواتِ السبعِ وربَّ العرشِ العظيمِ ، ربَّنَا وربَّ كلِّ شيءٍ ومليكَه ... » الدعاءُ إِلَى آخِرِهِ كما ذكرناه في كتابِ الدعواتِ <sup>(٨)</sup>

فحقُّ على العبدِ أَنْ يفتشَ عَنْ قَلْبِهِ عندَ نومه أَنَّهُ على ماذا ينامُ ؟ وما الغالبُ عليه : حبُّ الله تعالى وحبُّ لقاءِهِ أَوْ حبُّ الدنيا ؟ وليتحقَّقْ أَنَّهُ يُتوفَّى على ما هو الغالبُ عليه ، ويحسُرُ على ما يُتوفَّى عليه ؛ فَإِنَّ المرءَ معَ مَنْ أَحَبَّ ، ومعَ ما أَحَبَّ .



(١) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ١٢٤٤ ) ، وابن حبان في « صحيحه » ( ١٠٥١ ) .

(٢) رواه البخاري ( ٥٠١٨ ) .

(٣) قوت القلوب ( ٣٢/١ ) .

(٤) قوت القلوب ( ٣٢/١ ) ، وقد سبق بيان فضلها وأحوالها مما ذكره المصنف هنا .

(٥) قوت القلوب ( ٣٤/١ ) .

(٦) قوت القلوب ( ٣٤/١ ) .

(٧) قوت القلوب ( ٣٤/١ ) .

(٨) الحديث رواه النسائي في « الكبرى » ( ١٠٥٥٧ ) .

العاشر: الدعاء عند التنبيه: فليقل في تيقظاته وتقلباته مهما تنبّه ما كان يقولهُ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلّم: « لا إله إلا الله الواحدُ القهارُ، ربُّ السماوات والأرض وما بينهما العزيزُ الغفارُ »<sup>(١)</sup>



وليجهتْهُ أَنْ يَكُونَ آخِرُ مَا يَجْرِي عَلَى قَلْبِهِ عِنْدَ النُّومِ ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى، وَأَوَّلُ مَا يَرُدُّ عَلَى قَلْبِهِ عِنْدَ التَّيَقُّظِ ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى، فَهُوَ عِلَامَةُ الْحَيِّ، وَلَا يَلَازِمُ الْقَلْبَ فِي هَاتَيْنِ الْحَالَتَيْنِ إِلَّا مَا هُوَ الْغَالِبُ عَلَيْهِ، فَلْيَجَرِّبْ قَلْبَهُ بِهِ؛ فَإِنَّهَا عِلَامَةٌ تَنَكُّشُ عَنْ بَاطِنِ الْقَلْبِ، وَإِنَّمَا اسْتَحْبَبْتُ هَذِهِ الْأَذْكَارَ لِئُسْتَجَرَّ الْقَلْبُ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى. فَإِذَا اسْتَيْقَظَ لِيَقُومَ.. قَالَ: (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ) إِلَى آخِرِ مَا أوردناه مِنْ أَدْعِيَةِ التَّيَقُّظِ.



الورد الرابع: يدخلُ بعضُ النصفِ الأوَّلِ مِنَ اللَّيْلِ إِلَى أَنْ يَبْقَى مِنَ اللَّيْلِ سُدُسُهُ: وَعِنْدَ ذَلِكَ يَقُومُ الْعَبْدُ لِلتَّهَجُّدِ، فَاسْمُ التَّهَجُّدِ يَخْتَصُّ بِمَا بَعْدَ الْهَجُودِ وَالْهَجُوعِ وَهُوَ النُّومُ. وَهَذَا وَشَطُّ اللَّيْلِ، وَيَشْبُهُ الْوَرْدُ الَّذِي بَعْدَ الزَّوَالِ، وَهُوَ وَشَطُّ النَّهَارِ، وَبِهِ أَقْسَمَ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى﴾ أَي: إِذَا سَكَنَ<sup>(٢)</sup>، وَسَكَوَتُهُ: هُدُوءُهُ فِي هَذَا الْوَقْتِ، فَلَا تَبْقَى عَيْنٌ إِلَّا نَائِمَةٌ سِوَى الْحَيِّ الْقَيُّومِ الَّذِي لَا تَأْخُذُهُ سَنَةٌ وَلَا نَوْمٌ، وَقِيلَ: ﴿إِذَا سَجَى﴾ إِذَا امْتَدَّ وَطَالَ، وَقِيلَ: إِذَا أَظْلَمَ<sup>(٣)</sup> وَسَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّ اللَّيْلِ أَسْمَعُ؟ فَقَالَ: «جَوْفُ اللَّيْلِ»<sup>(٤)</sup> وَقَالَ دَاوُودُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِلَهِي؛ إِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَتَعَبَّدَ لَكَ، فَأَيُّ وَقْتٍ أَفْضَلُ؟ فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ: يَا دَاوُودُ؛ لَا تَقُمْ أَوَّلَ اللَّيْلِ وَلَا آخِرَهُ، فَإِنَّهُ مِنْ قَامَ أَوَّلَهُ.. نَامَ آخِرَهُ، وَمَنْ قَامَ آخِرَهُ.. لَمْ يَقُمْ أَوَّلَهُ، وَلَكِنْ قُمْ وَشَطُّ اللَّيْلِ حَتَّى تَخْلُقَ بِي وَأَخْلُقَ بِكَ، وَارْفَعْ إِلَيَّ حَوَائِجَكَ<sup>(٥)</sup> وَسَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّ اللَّيْلِ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ: «نِصْفُ اللَّيْلِ الْغَائِبِ»<sup>(٦)</sup>؛ يَعْنِي: الْبَاقِي. وَفِي آخِرِ اللَّيْلِ وَرَدَتْ الْأَخْبَارُ بِاهْتِزَازِ الْعَرْشِ<sup>(٧)</sup>، وَانْتِشَارِ الرِّيحِ مِنْ جَنَّاتٍ عَدِنٍ<sup>(٨)</sup>، وَمِنْ نَزُولِ الْجِبَارِ تَعَالَى إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا<sup>(٩)</sup>، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَخْبَارِ.

(١) رواه النسائي في «الكبرى» (١٠٦٣٤)، وابن السني في «عمل اليوم والليلة» (٧٥٧).

(٢) روى ذلك ابن جرير في «تفسيره» (٢٨٩/٣٠/١٥) عن قتادة والضحاك.

(٣) رواه ابن جرير في «تفسيره» (٢٨٨/٣٠/١٥) عن ابن عباس رضي الله عنهما، والأقوال في «القرت» (٢١/١).

(٤) رواه أبو داود (١٢٧٧)، والترمذي (٣٤٩٩).

(٥) قوت القلوب (٢١/١).

(٦) رواه أحمد في «المسند» (١٧٩/٥) ولفظه: «جوف الليل الغابر»، وابن حبان في «صحيحه» (٢٥٦٤) ولفظه: «نصف الليل أو جوف الليل» دون لفظ: (الغابر)، والغابر: ضِدٌّ، يطلق على الماضي والباقي.

(٧) روى ابن أبي شيبه في «المصنف» (٣٥٣٩٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٠٣/٦) عن سعيد الجريدي: أن داود قال: يا جبرائيل؛ أي الليل أفضل؟ قال: ما أدري، غير أنني أعلم أن العرش يهتز من السحر.

(٨) قوت القلوب (٢١/١)، والسباق عنده.

(٩) رواه البخاري (١١٤٥)، ومسلم (٧٥٨).

## وترتيب هذا الورود :

أَنَّهُ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الْأَدْعِيَةِ الَّتِي لِلْإِسْتِيقَاطِ يَتَوَضَّأُ وَضَوْءًا كَمَا سَبَقَ بَسَنَنَهُ وَأَدَابِهِ وَأَدْعِيَتِهِ ، ثُمَّ يَتَوَجَّهُ إِلَى مَصَلَّاهُ ، وَيَقُومُ مُسْتَقْبِلًا الْقِبْلَةَ ، وَيَقُولُ : ( اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ) ، ثُمَّ لَيْسِيخَ عَشْرًا ، وَلِيَحْمَدَ عَشْرًا ، وَلِيَهْلِلَ عَشْرًا ، وَلِيَقِلَّ : ( اللَّهُ أَكْبَرُ ذُو الْمَلَكُوتِ وَالْجَبْرُوتِ ، وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْعِظَمَةِ ، وَالْجَلَالِ وَالْقُدْرَةِ )<sup>(١)</sup>

وَلِيَقِلَّ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ ؛ فَإِنَّهَا مَأْثُورَةٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قِيَامِهِ لِلتَّهَجُّدِ : اللَّهُمَّ ؛ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ بَهَاءُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَيُّومُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ ، وَمَنْ عَلَيْهِنَّ ، أَنْتَ الْحَقُّ ، وَمَنْكَ الْحَقُّ ، وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ ، وَالنَّارُ حَقٌّ ، وَالنُّشُورُ حَقٌّ ، وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ ، وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقٌّ .

اللَّهُمَّ ؛ لَكَ أَسْلَمْتُ ، وَبِكَ آمَنْتُ ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ ، وَإِلَيْكَ أُنَبِّئُ ، وَبِكَ خَاصَمْتُ ، وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ ، فَاعْفُرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَفْتُ ، أَنْتَ الْمَقْدِمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ<sup>(٢)</sup>

اللَّهُمَّ ؛ آتِ نَفْسِي تَقْوَاهَا ، وَزَكِّهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا ، أَنْتَ وَلِيُّهَا وَمَوْلَاهَا<sup>(٣)</sup>  
اللَّهُمَّ ؛ اهْدِنِي لَأَحْسَنِ الْأَعْمَالِ لَا يَهْدِي لَأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ ، وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ<sup>(٤)</sup>

أَسْأَلُكَ مَسْأَلَةَ الْبَائِسِ الْمُسْكِينِ ، وَأَدْعُوكَ دَعَاءَ الْمَفْتَخِرِ الذَّلِيلِ ، فَلَا تَجْعَلْنِي بَدْعَايِكَ رَبِّ شَقِيئًا ، وَكُنْ بِي رَؤُوفًا رَحِيمًا ، يَا خَيْرَ الْمَسْئُولِينَ ، وَأَكْرَمَ الْمَعْطِينَ<sup>(٥)</sup>

وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ .. افْتَتَحَ صَلَاتَهُ قَالَ : « اللَّهُمَّ ، رَبُّ جِبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ ، فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ، أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ؛ اهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ ، إِنَّكَ تُهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »<sup>(٦)</sup>

ثُمَّ يَفْتَتِحُ الصَّلَاةَ وَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ، ثُمَّ يَصَلِّي مَثْنَى مَثْنَى مَا تيسَّرَ لَهُ ، وَيَخْتُمُ بِالْوَتْرِ إِنْ لَمْ يَكُنْ قَدْ صَلَّى الْوَتْرَ ، وَيَسْتَحِبُّ أَنْ يَفْصَلَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ عِنْدَ تَسْلِيمِهِ بِمَثْنَى تَسْبِيحَةٍ ؛ لِيَسْتَرِيحَ وَيَزِيدَ نَشَاطُهُ لِلصَّلَاةِ .

وَقَدْ صَحَّ فِي صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ أَنَّهُ صَلَّى أَوَّلًا رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ ،

(١) رواه الطبراني في « مسنده » ( ٤٦٦ ) مصرحاً بصلاة الليل ، وأبو داود ( ٨٧٤ ) ، والنسائي ( ٢٣١/٢ ) .

(٢) إلى هنا رواه البخاري ( ١١٢٠ ) ، ومسلم ( ٧٦٩ ) بالفاظ متقاربة .

(٣) رواه أحمد في « المسند » ( ٢٠٩/٦ ) في قيام الليل ، وهو عند مسلم ( ٢٧٢٢ ) من دعائه صلى الله عليه وسلم

(٤) رواه النسائي ( ١٢٩/٢ ) بلفظ : ( لأحسن الأعمال وأحسن الأخلاق ) ، وهو عند مسلم ( ٧٧١ ) بلفظ : ( الأخلاق ) بدل ( الأعمال ) وفيه زيادة من أوله .

(٥) رواه الطبراني في « الصغير » ( ٢٤٧/١ ) .

(٦) رواه مسلم ( ٧٧٠ ) .

ثُمَّ صَلَّيْ رَكَعَتَيْنِ دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ، ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يَقْصُرُ بِالتَّدرِيجِ إِلَى ثَلَاثِ عَشْرَةِ رَكَعَةً <sup>(١)</sup>

وسئلت عائشة رضي الله عنها : أكان يجهر رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيام الليل أم يسر ؟ فقالت : ( ربما جهر ، وربما أسر ) <sup>(٢)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « صلاة الليل مثنى مثنى ، فإذا خفت الصبح .. فأوتر بركعة » <sup>(٣)</sup>

وقال عليه السلام : « صلاة المغرب أوترت صلاة النهار ، فأوتروا صلاة الليل » <sup>(٤)</sup> .

وأكثر ما صُحِّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيام الليل ثلاث عشرة رَكَعَةً <sup>(٥)</sup>

ويقرب في هذه الركعات من ورده من القرآن أو من السور المخصوصة ما خفَّ عليه ، وهو في حكم هذا الورود إلى قريب من السدس الأخير من الليل .



الورود الخامس : السُّدُسُ الأخير من الليل :

وهو وقت السحر ؛ فإنَّ الله تعالى قال : ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَبُكْرٍ وَقَدَحٍ يَسْتَقِيرُونَ ﴾ قيل : يصلُّون ؛ لما فيها من الاستغفار <sup>(٦)</sup> ، وهو مقارب للفجر الذي هو وقت انصراف ملائكة الليل وإقبال ملائكة النهار .

وقد أمر بهذا الورود سلمان أخاه أبا الدرداء رضي الله عنهما ليلة زاره في حديث طويل قال في آخره : فلمَّا كَانَ اللَّيْلُ .. ذهب أبو الدرداء ليقوم ، فقال له سلمان : نم ، فنام ، ثُمَّ ذهب ليقوم ، فقال له : نم ، فنام ، فلمَّا كَانَ عِنْدَ الصُّبْحِ .. قال له سلمان : قم الآن ، فقام ، فصلِّ ، فقال : إِنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، وَإِنَّ لَصَيفِكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، وَإِنَّ لَأَهْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، فَأَعْطِ كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ ، وَذَلِكَ أَنَّ امْرَأَةً أَبِي الدَّرْدَاءِ أَخْبَرَتْ سَلْمَانَ أَنَّهُ لَا يَنَامُ اللَّيْلَ ، قَالَ : فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ ، فَقَالَ : « صَدَقَ سَلْمَانُ » <sup>(٧)</sup>

وهذا هو الورود الخامس ، وفيه يستحبُّ السجود ، وذلك عند خوف طلوع الفجر <sup>(٨)</sup>

والوظيفة في هذين الورودين : الصلاة ، فإذا طلع الفجر .. انقضت أوراد الليل ودخلت أوراد النهار ، فيقوم ويصلي ركعتي الفجر ، وهو المراد بقوله تعالى : ﴿ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَائِمًا مُّقِيمًا لِلْعُقُوبِ ﴾ ، ثُمَّ يقرأ : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ... ﴾ إلى آخرها ، ثُمَّ يقول : ( وأنا أشهد بما شهد الله به لنفسه ، وشهدت به ملائكته وأولو العلم من خلقه ، وأستودع الله هذه الشهادة

(١) رواه مسلم (٧٦٥) .

(٢) رواه أبو داود (٢٢٦) ، والترمذي (٤٤٩) ، والنسائي (٢٢٤/٣) ، وابن ماجه (١٣٥٤) .

(٣) رواه البخاري (٤٧٢) ، ومسلم (٧٤٩) .

(٤) رواه عبد الرزاق في «المصنف» (٤٦٧٥) ، وأحمد في «المسند» (٣٠/٢) .

(٥) رواه مسلم (٧٦٥) ، والنسائي (٢٣٧/٣) .

(٦) روى ذلك الطبري في «تفسيره» (٢٤٥/٢٦/١٣) عن ابن عمر والضحاك ومجاهد ، قال أبو طالب المكي في «القوت» (٢١/١) : ( وكذلك قوله عز وجل : ﴿ رُكُوعًا أَكْثَرُ ﴾ يعني به الصلاة ، فكُنِّيَ بذلك القرآن والاستغفار عن الصلاة ؛ لأنهما وصفان منها ... ، وكذلك يقال للصلاة استغفار ؛ لأنه يطلب بها المغفرة ) .

(٧) رواه البخاري (١٩٦٨) ، ولفظ المصنف في «القوت» (٢١/١) .

(٨) قوت القلوب (٢١/١) وقال : ( فمن لم يتسحر في أوله .. بغته الفجر ) .

وهي لي عند الله تعالى وديعةٌ ، وأسأله حفظها حتى يتوفاني عليها ، اللهم ! احطط بها عتي وزراً ، واجعل لي بها عندك ذخراً ، واحفظها علي ، وتوفني عليها حتى ألقاك بها غير ميّدلٍ تبديلاً<sup>(٩)</sup>



فهذا ترتيب الأوراد للعباد ، وقد كانوا يستحبون أن يجمعوا مع ذلك في كل يوم بين أربعة أمور : صوم ، وصدقة وإن قلت ، وعبادة مريض ، وشهود جنازة ؛ ففي الخير : « من جمع بين هذه الأربع في يوم .. غُفِرَ له » ، وفي رواية : « دخل الجنة »<sup>(١٠)</sup> ، فإن اتفق بعضها وعجز عن الآخر .. كان له اجر الجميع بحسب نيته .

وكانوا يكرهون أن ينقضي اليوم ولم يتصدقوا فيه بصدقة ولو بتمرّة أو بصلّة أو كسرة خبز ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « الرجل في ظلي صدقته حتى يقضى بين الناس »<sup>(١١)</sup> ، ولقوله صلى الله عليه وسلم : « اتقوا النار ولو بشق تمرة »<sup>(١٢)</sup>

ودفعت عائشة رضي الله عنها إلى سائلٍ عنبّة واحدة فأخذها ، فنظر من كان عندها بعض الحاضرين إلى بعض فقالت : ( ما لكم !! إن فيها لمثاقيل ذر كثير )<sup>(١٣)</sup>

وكانوا لا يستحبون رد السائل ؛ إذ كان من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ، ما سأله أحد شيئاً فقال : لا ، ولكنه إن لم يقدر عليه .. سكت<sup>(١٤)</sup> ، وفي الخير : « يصبح ابن آدم وعلى كل سلامي من جسده صدقة - يعني : كل مفصل ، وفي جسده ثلاث مئة وستون مفصلاً - فأمرّك بالمعروف صدقة ، ونهيك عن المنكر صدقة ، وحملك عن الضعيف صدقة ، وهدايتك إلى الطريق صدقة ، وإماطتك الأذى صدقة » ، حتى ذكر التسبيح والتهليل ثم قال : « وركعتا الضحى تأتي على ذلك كله ، أو تجمع ذلك كله »<sup>(١٥)</sup> .



(٩) قوت القلوب ( ٢٢/١ ) ، والدعاء الأخير منه رواه الترمذي ( ٥٧٩ ) ، وابن ماجه ( ١٠٥٣ ) .

(١٠) رواه مسلم ( ١٠٢٨ ) ، ولغظه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أصبح منكم اليوم صائماً ؟ » قال أبو بكر رضي الله عنه : أنا ، قال : « فمن تبع منكم اليوم جنازة ؟ » قال أبو بكر رضي الله عنه : أنا ، قال : « فمن أطعم منكم اليوم مسكيناً ؟ » قال أبو بكر رضي الله عنه : أنا ، قال : « فمن عاد منكم اليوم مريضاً ؟ » قال أبو بكر رضي الله عنه : أنا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة » . ورواية : « غفر له » أوردها صاحب « القوت » ( ٤٢/١ ) .

(١١) رواه ابن حبان في « صحيحه » ( ٣٣١٠ ) ، والحاكم في « المستدرک » ( ٤١٦/١ ) .

(١٢) رواه البخاري ( ١٤١٣ ) ، ومسلم ( ١٠١٦ ) .

(١٣) قوت القلوب ( ٤٢/١ ) .

(١٤) رواه مسلم ( ٢٣١١ ) ، والبيهقي ( ٦٤٣٩ ) .

(١٥) رواه البخاري ( ٢٩٨٩ ) ، ومسلم ( ٧٢٠ ) ، واللفظ له .

## بيان اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال

اعلم: أنَّ المريدَ لحِثِ الآخرة السالكَ لطريقها لا يخلو عن سِتَّةِ أحوالٍ ؛ فَإِنَّهُ إما عابدٌ ، وإما عالمٌ ، وإما متعلِّمٌ ، وإما وائلٌ ، وإما محترفٌ ، وإما موحِّدٌ مستغرقٌ بالواحدِ الصمدِ عن غيره .

الأوَّلُ : العابدُ :

وهو المتجَرِّدُ لعبادةِ الله عزَّ وجلَّ ، الذي لا شغلَ له غيرها أصلاً ، ولزَّ تركَ العبادةِ .. لجلسَ بطَّالاً ، فترتيبُ أورادِهِ ما ذكرناه .

نعم ؛ لا يبعدُ أنْ تختلفَ وظائفُهُ ؛ بأنْ يستغرقَ أكثرَ أوقاتهِ إمَّا في الصلاةِ ، أو في القراءةِ ، أو في التسبيحاتِ ، فقد كانَ في الصحابةِ رضيَ الله عنهم من ورَّدهُ في اليومِ اثنا عشرَ ألفَ تسبيحةٍ<sup>(١)</sup> ، وكانَ فيهم من ورَّدهُ ثلاثونَ ألفاً ، وكانَ فيهم من ورَّدهُ ثلاثَ مئةِ ركعةٍ إلى سِتِّ مئةٍ ، وإلى ألفِ ركعةٍ ، وأقلُّ ما نُقِلَ في أورادِهِم مِنَ الصلاةِ مئةُ ركعةٍ في اليومِ واللييلةِ<sup>(٢)</sup> .

وكانَ بعضهم أكثرَ ورَّدهِ القرآنَ ، فكانَ يَخْتَمُ الواحدَ منهم في اليومِ مرَّةً ، وروِي : مرتينِ عن بعضهم ، وكانَ بعضهم يقضيَ اليومَ أو اللييلةَ في التفكُّرِ في آيةٍ واحدةٍ يردُّها .

وكانَ كُزُّ بنُ وبرةٍ مقيماً بمكةَ ، فكانَ يطوفُ في كلِّ يومٍ سبعينَ أسبوعاً ، وفي كلِّ ليلةٍ سبعينَ أسبوعاً ، وكانَ معَ ذلكَ يَخْتَمُ القرآنَ في اليومِ واللييلةِ مرَّتينِ ، فحَسِبَ ذلكَ فكانَ عشرةَ فراسخَ ، ويكونُ معَ كلِّ أسبوعٍ ركعتانِ ، فهو مثنانِ وثمانونَ ركعةً ، وخمسمائِ ، وعشرةَ فراسخَ<sup>(٣)</sup>



فإن قلتَ : فما الأولى أنْ يصرفَ إليه أكثرَ الأوقاتِ مِنْ هذه الأورادِ ؟

فاعلم : أنَّ قراءةَ القرآنِ في الصلاةِ قائماً معَ التدبُّرِ يجمعُ الجميعَ ، ولكنَّ ربما تعسَّرَ المواظبةُ عليه ، فالأفضلُ يختلفُ باختلافِ حالِ الشخصِ ، ومقصودُ الأورادِ تركيةَ القلبِ وتطهيرُهُ ، وتحليتهُ بذكرِ الله عزَّ وجلَّ وإيناسُهُ به ، فلينظرِ المريدُ إلى قلبِهِ ، فما يراهُ أشدَّ تأثيراً فيه .. فليواظبْ عليه ، فإذا أحسنَ بملالةٍ منه .. فلينقلِّ إلى غيره .

ولذلكَ نرى الأصوبَ لأكثرِ الخلقِ توزيعَ هذه الخياراتِ المختلفةِ على الأوقاتِ كما سبقَ ، والانتقالَ فيها مِنْ نوعٍ إلى نوعٍ ؛ لأنَّ المَلالَ هو الغالبُ على الطبعِ ، وأحوالُ الشخصِ الواحدِ أيضاً في ذلكَ تختلفُ ، ولكنَّ إذا فهمَ فقهَ

(١) كآبي هريرة رضي الله عنه ، روى ذلك عنه ابن أبي شيبه في « المصنف » ( ٢٧٢٦٩ ) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » ( ٣٦٣/٦٧ ) .

(٢) قوت القلوب ( ٤٠/١ - ٤١ ) .

(٣) كذا في « القوت » ( ٤١/١ ) ، وروى أبو نعيم في « الحلية » ( ٨١/٥ ) عن ابن شبرمة يقول : لو شئت كنت كتركز في تعبُّدِهِ أو كابن طارق

حول البيت في الحرم

وسارعا في طُلابِ الفُوزِ والكرَمِ

قد حال دونَ لذيذِ العيشِ خونها

وكانَ محمد بن طارق يطوفُ في كلِّ يومٍ وليلةَ سبعينَ أسبوعاً ، وكانَ كُزُّ يَخْتَمُ القرآنَ في كلِّ يومٍ وليلةَ ثلاثِ ختماتِ .

الأوراد وسرها .. فليتبّع المعنى ، فإن سمع تسبيحة مثلاً وأحسن لها بوقع في قلبه .. فليواظب على تكرارها ما دام يجد لها وقعاً .

وقد روي عن إبراهيم بن أدهم رحمه الله عن بعض الأبدال : أنه قام ذات ليلة يصلي على شاطئ البحر ، فسمع صوتاً عالياً بالتسبيح ولم ير أحداً ، فقال : من أنت أسمع صوتك ولا أرى شخصك ؟ فقال : أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر ، استبح الله تعالى بهذا التسبيح منذ خلقت ، قلت : فما اسمك ؟ قال : مهلهائيل ، قلت : فما ثواب من قاله ؟ قال : من قاله مئة مرة .. لم يمض حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له<sup>(١)</sup>

والتسبيح : هو قوله : ( سبحان الله العليّ الديان ، سبحان الله الشديد الأركان ، سبحان من يذهب بالليل ويأتي بالنهار ، سبحان من لا يشغله شأن عن شأن ، سبحان الله الحنان المنان ، سبحان الله المسبح في كل مكان ) .  
فهذا وأمثاله إذا سمعه المريد ووجد له في قلبه وقعاً .. فيلازمه ، وأياً ما وجد القلب عنده وفتح له فيه خير .. فليواظب عليه .



الثاني : العالم الذي ينفع الناس بعلمه في فتوى ، أو تدريس ، أو تصنيف :

فترتيبه الأوراد يخالف ترتيب العابد ، فإنه يحتاج إلى المطالعة للكتب ، وإلى التصنيف والإفادة ، ويحتاج إلى مدة لها لا محالة ، فإن أمكنه استغراق الأوقات فيه .. فهو أفضل ما يشتغل به بعد المكتوبات وروايتها .

ويدل على ذلك جميع ما ذكرناه في فضيلة التعليم والتعلم في كتاب العلم ، وكيف لا يكون كذلك وفي العلم المواظبة على ذكر الله تعالى وتأمل ما قال الله سبحانه وقال رسوله صلى الله عليه وسلم وفيه منفعة الخلق ومدايتهم إلى طريق الآخرة ؟! ورب مسألة واحدة يتعلمها المتعلم فيصلح بها عبادة عمره ، ولو لم يتعلمها .. لكان سعياً ضائعاً .

وإنما نعني بالعلم المقدم على العبادة : العلم الذي يرغب الناس في الآخرة ويهديهم في الدنيا ، أو العلم الذي يعينهم على سلوك طريق الآخرة إذا تعلموه على قصد الاستعانة به على السلوك ، دون العلوم التي تزيد بها الرغبة في المال والجاه وقبول الخلق .

والأولى بالعالم أن يقسم أوقاته أيضاً ؛ فإن استغراق الأوقات في ترتيب العلم لا يحتمله الطبع ، فينبغي أن يخصص ما بعد الصبح إلى طلوع الشمس بالآذكار والأوراد ، كما ذكرناه في الورد الأول .

وبعد الطلوع إلى ضحوة النهار في الإفادة والتعليم إن كان عنده من يستفيد علماً لأجل الآخرة ، وإن لم يكن .. فيصرفه إلى الفكر ، ويتفكر فيما يشكل عليه من علوم الدين ، فإن صفاء القلب بعد الفراغ من الذكر وقبل الاشتغال بهوم الدنيا يعين على التفطن للمشكلات .

ومن ضحوة النهار إلى العصر للتصنيف والمطالعة ، لا يتركها إلا في وقت أكل وطهارة ومكتوبة وقيلولة خفيفة إن طال النهار .

ومن العصر إلى الاصفرار يشتغل بسماع ما يقرأ بين يديه ؛ من تفسير أو حديث أو علم نافع .



وَمِنَ الاصْفَرَارِ إِلَى الْغُرُوبِ يَشْتَغَلُ بِالذِّكْرِ وَالِاسْتِغْفَارِ وَالتَّسْبِيحِ .

فَيَكُونُ وَرْدُهُ الْأَوَّلُ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ فِي عَمَلِ اللِّسَانِ ، وَوَرْدُهُ الثَّانِي فِي عَمَلِ الْقَلْبِ بِالْفِكْرِ إِلَى الضُّحَاةِ ، وَوَرْدُهُ الثَّالِثُ إِلَى الْعَصْرِ فِي عَمَلِ الْعَيْنِ وَالْيَدِ بِالْمُطَالَعَةِ وَالْكِتَابَةِ ، وَوَرْدُهُ الرَّابِعُ بَعْدَ الْعَصْرِ فِي عَمَلِ السَّمْعِ ؛ لِيَرْوَحَ فِيهِ الْعَيْنُ وَالْيَدَ ، فَإِنَّ الْمُطَالَعَةَ وَالْكِتَابَةَ بَعْدَ الْعَصْرِ رِيحًا أَرْضًا بِالْعَيْنِ ، وَعِنْدَ الْاصْفَرَارِ يَعُودُ إِلَى ذِكْرِ اللِّسَانِ ، فَلَا يَخْلُو جُزْءٌ مِنَ النَّهَارِ عَنْ عَمَلٍ لَهُ بِالْجَوَارِحِ مَعَ حُضُورِ الْقَلْبِ فِي الْجَمْعِ .

وَأَمَّا اللَّيْلُ . . فَأَحْسَنُ قِسْمَةٍ فِيهِ قِسْمَةُ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ؛ إِذْ كَانَ يَقْسِمُ اللَّيْلَ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءَ : ثَلَاثًا لِلْمُطَالَعَةِ وَتَرْتِيبِ الْعِلْمِ وَهُوَ الْأَوَّلُ ، وَثَلَاثًا لِلصَّلَاةِ وَهُوَ الْوَسْطُ ، وَثَلَاثًا لِلنَّوْمِ وَهُوَ الْآخِرُ ، وَهَذَا يَتَّبِعُ فِي لَيَالِي الشِّتَاءِ ، وَأَمَّا الصَّيْفُ . . رِيحًا لَا يَحْتَمَلُ ذَلِكَ إِلَّا إِذَا كَانَ أَكْثَرُ النَّوْمِ بِالنَّهَارِ ، فَهَذَا مَا نَسْتَحِبُّهُ مِنْ تَرْتِيبِ أَوْرَادِ الْعَالَمِ <sup>(١)</sup>



الثالث : المتعلِّم :

وَالِاسْتِغْفَالُ بِالْعِلْمِ أَفْضَلُ مِنَ الْإِسْتِغْفَالِ بِالذِّكْرِ وَالنَّوَافِلِ <sup>(٢)</sup> ، فَحُكْمُهُ حُكْمُ الْعَالَمِ فِي تَرْتِيبِ الْأَوْرَادِ ، وَلَكِنْ يَشْتَغَلُ بِالِاسْتِغْفَادَةِ حَيْثُ يَشْتَغَلُ الْعَالَمُ بِالِإِفَادَةِ ، وَبِالتَّعْلِيْقِ وَالنَّسِخِ حَيْثُ يَشْتَغَلُ الْعَالَمُ بِالتَّصْنِيفِ .  
وَيَرْتَّبُ أَوْقَاتَهُ كَمَا ذَكَرْنَاهُ .

وَكُلُّ مَا ذَكَرْنَاهُ فِي فَضِيلَةِ التَّعَلُّمِ وَالْعِلْمِ مِنْ كِتَابِ الْعِلْمِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ أَفْضَلُ ، بَلْ إِنْ لَمْ يَكُنْ مُتَعَلِّمًا عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ يَعْلَمُ وَيَحْصِلُ لِيَصِيرَ عَالِمًا بَلْ كَانَ مِنَ الْعَوَامِّ . . فَحُضُورُهُ مَجَالِسَ الذِّكْرِ وَالْوَعِظِ وَالْعِلْمِ أَفْضَلُ مِنَ اشْتِغَالِهِ بِالْأَوْرَادِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا بَعْدَ الصَّبْحِ وَبَعْدَ الطُّلُوعِ وَفِي سَائِرِ الْأَوْقَاتِ ، فِي حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( إِنْ حَضَرَ مَجْلِسَ ذِكْرِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ أَلْفِ رَكْعَةٍ ، وَشَهَادَةِ أَلْفِ جَنَازَةٍ ، وَعِيَادَةِ أَلْفِ مَرِيضٍ ) <sup>(٣)</sup>

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا رَأَيْتُمْ رِيَاضَ الْجَنَّةِ . . فَارْتَعُوا فِيهَا » فَقِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ وَمَا رِيَاضُ الْجَنَّةِ ؟ قَالَ : « جِلْدُ الذِّكْرِ » <sup>(٤)</sup>

وَقَالَ كَعْبُ الْأَحْبَارِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( لَوْ أَنَّ ثَوَابَ مَجَالِسِ الْعُلَمَاءِ بَدَأَ لِلنَّاسِ . . لَاقْتَتَلُوا عَلَيْهِ حَتَّى يَتْرَكَ كُلُّ ذِي إِمَارَةٍ إِمَارَتَهُ ، وَكُلُّ ذِي سَوْقٍ سَوْقَهُ ) <sup>(٥)</sup>

وَقَالَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : ( إِنَّ الرَّجُلَ لِيَخْرُجَ مِنْ مَنْزِلِهِ وَعَلَيْهِ مِنَ الذُّنُوبِ مِثْلُ جِبَالِ تِهَامَةَ ، فَإِذَا سَمِعَ الْعَالِمَ . . خَافَ وَاسْتَرْجَعَ عَنْ ذُنُوبِهِ ، وَانْصَرَفَ إِلَى مَنْزِلِهِ وَلَيْسَ عَلَيْهِ ذَنْبٌ ، فَلَا تَفَارَقُوا مَجَالِسَ الْعُلَمَاءِ ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَخْلُقْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ تَرَبُّةً أَكْرَمَ مِنْ مَجَالِسِ الْعُلَمَاءِ ) .

(١) وَمِنْ اخْتَارَ هَذَا التَّرْتِيبَ فِي النَّهَارِ وَاللَّيْلِ مِنَ الْعُلَمَاءِ . . بَوْرَكَ لَهُ فِي عِلْمِهِ وَتَصْنِيفِهِ ، وَذَكَرَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ فِي تَرْجُمَةِ الْمُصَنِّفِ قَدِيسَ سِرِّهِ أَنَّهُ صَنَّفَ هَذَا الْكِتَابَ فِي مِائَةِ يَوْمٍ ، وَمَعَ ذَلِكَ كَانَ يَخْتُمُ الْقُرْآنَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مَرَّةً ، فَهَذَا وَأَمْثَالُهُ مِمَّا وَقَعَ لغيرِهِ مِنَ الْمُصَنِّفِينَ مِنْ بَرَكَةِ الْوَقْتِ وَحَسَنِ إِخْلَاصِهِمْ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَتَفَعُّلِهِمْ بِهَمِّ أَمِينٍ . « إِتْحَافٌ » ( ١٧٣/٥ ) .

(٢) بَلِ الْإِسْتِغْفَالُ بِالْعِلْمِ اشْتِغَالٌ بِالذِّكْرِ ؛ إِذِ الْعِلْمُ الَّذِي يَشْتَغَلُ بِهِ يَذْكُرُ فِيهِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، فَهُوَ فِي ذِكْرِ . « إِتْحَافٌ » ( ١٧٣/٥ ) .

(٣) قُوَّةُ الْقُلُوبِ ( ٦٧/١ ) ، وَانْظُرْ « الْإِتْحَافُ » ( ٩٩/١ ) .

(٤) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ( ٣٥١٠ ) .

(٥) نَسَبَهُ الْحَافِظُ الزَّيْدِيُّ فِي « الْإِتْحَافِ » ( ١٧٤/٥ ) لِأَبِي نَعِيمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » .

وقال رجلٌ للحسنِ رحمه الله : أشكو إليك قساوة قلبي ، فقال : أذنيه من مجالس الذكر<sup>(١)</sup>

ورأى عمارُ الراهب مسكينةً الطفافية في المنام وكانت من المواظبات على جلّ الذكر ، فقال : مرحباً يا مسكينة ، فقلت : هيهات هيهات ، ذهبَت المسكنة وجاء الغنى ، فقال : هيه ، فقلت : ما تسألُ عمن أبيع لها الجنة بحذافيرها ، قال : وبِمَ ذلك ؟ قالت : بمجالسة أهل الذكر<sup>(٢)</sup> .

وعلى الجملة : فما ينحلُّ عن القلب من عقدةٍ من عقِد حبِّ الدنيا بقول واعظٍ حسنٍ الكلام زكي السيرة .. أشرف وأنفع من ركعات كثيرة مع اشتغال القلب على حبِّ الدنيا .



#### الرابع : المحترق الذي يحتاج إلى الكسب لعياله :

فليس له أن يضع العيال ويستغرق الأوقات في العبادات ، بل ورده في وقت الصناعة حضور السوق ، والاشتغال بالكسب ، ولكن ينبغي ألا ينسى ذكر الله تعالى في صناعته ، بل يواظب على التسيحات والأذكار وقراءة القرآن ، فإن ذلك يمكن أن يجمع إلى العمل ، وإنما الذي لا يتيسر مع العمل الصلاة ، إلا أن يكون ناظراً<sup>(٣)</sup> ، فإنه لا يعجز عن إقامة أوراد الصلاة معه .

ثم مهما فرغ من كفايته .. ينبغي أن يعود إلى ترتيب الأوراد ، وإن داوم على الكسب ونصدّق بما فضل عن حاجته .. فهو أفضل من سائر الأوراد التي ذكرناها ؛ لأنَّ العبادة المتعدية فائدتها أنفع من اللازمة ، والصدقة والكسب على هذه النية عبادة له في نفسه تقرُّبه إلى الله تعالى ، ثم يحصل به فائدة للغير ، وتنجذب إليه بركات دعوات المسلمين ، فيتضاعف به الأجر .



#### الخامس : الوالي :

مثل الإمام والقاضي والمتولّي لينظر في أمور المسلمين ، فقيامه بحاجات المسلمين وأغراضهم على وفق الشرع وقصد الإخلاص أفضل من الأوراد المذكورة ، فحقه أن يشتغل بحقوق الناس نهاراً ، ويقتصر على المكتوبة ، ويقم الأوراد المذكورة بالليل ؛ كما كان عمر رضي الله عنه يفعل ؛ إذ قال : ( ما لي وللنوم ، لو نمت بالنهار .. ضيعت المسلمين ، ولو نمت بالليل .. ضيعت نفسي )<sup>(٤)</sup>

وقد فهمت ممّا ذكرناه أنّه يقدّم على العبادات البدنية أمران : أحدهما : العلم ، والآخر : الرفق بالمسلمين ؛ لأنَّ كلّ واحد من العلم وفعل المعروف عمل في نفسه ، وعبادة تفضل سائر العبادات بتعدي فائده وانتشار جدواه ، فكانا مقدّمين عليه .



(١) رواه البيهقي في « الشعب » ( ٦٩١ ) نحوه .

(٢) رواها ابن أبي الدنيا في « المنامات » ( ١٤٧ ) ، والدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ص ٥٩٥ ) .

(٣) الناظور : هو الناظر ، حافظ البستان ونحوه .

(٤) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ص ٦٠٤ ) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » ( ٢٧٣/٤٤ ) ، وكان ذلك جواباً لعمر بن العاص رضي الله عنهما حين كتب له فسأله : بلغني يا أمير المؤمنين أنك لا تنام بالليل ولا بالنهار إلا مغلباً .



والأصل في الأوراد في حق كلِّ صنفٍ من الناس المداومة: فإنَّ المرادَ منه تغييرُ صفاتِ الباطنِ، وأحادُ الأعمالِ يقلُّ آثارُها، بل لا يُحسُّ بآثارها، وإنَّما يترتَّبُ الأثرُ على المجموع، فإذا لم يعقبِ العملُ الواحدُ أثراً محسوساً، ولم يُردَفْ بشأنٍ وثالثٍ على القربِ.. أمحقِ أثرُ الأوَّلِ، وذلك كالفقيه الذي يريدُ أن يكونَ فقيهُ النفسِ، فإنَّه لا يكونُ فقيهُ النفسِ إلا بتكرارٍ كثير، فلو بالغَ ليلةً في التكرارِ وتركَ شهراً أو أسبوعاً ثم عادَ وبالعَ ليلةً.. لم يؤثِّرْ هذا فيه، ولو ورَّعَ ذلك القدرَ على الليالي المتواصلة.. لأثَّرَ فيه، ولهذا السِّرِّ قالَ رسولُ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم: «أحبُّ الأعمالِ إلى الله تعالى أدومُها وإن قلَّ»<sup>(١)</sup>

وسئلتُ عائشة رضي الله عنها عن عملِ رسولِ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم فقالت: (كانَ عمله ديمةً، وكانَ إذا عملَ عملاً.. أثبتَهُ)<sup>(٢)</sup>

ولذلك قالَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم: «مَنْ عَوَّذَ اللهُ تعالى عبادةً فتركها مَلالَةً.. مفتته اللهُ عزَّ وجلَّ»<sup>(٣)</sup>

وهذا هو السببُ في صلاتِهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم بعدَ العصرِ تداركاً لما فاتَهُ من ركعتين شغلَهُ عنهُما الوُفْدُ، ثم لم يزلْ بعدَ ذلك يصليهما بعدَ العصرِ، ولكنْ في منزله لا في المسجدِ؛ كي لا يُقتدئَ به، روتَ ذلكَ عائشةُ وأم سلمة رضي الله عنهُما<sup>(٤)</sup>



فإن قلتَ: فهل لغيرهِ أن يقتدئَ به في ذلكَ مع أن الوقتَ وقتُ كراهيةٍ؟

فاعلم: أنَّ المعاني الثلاثةَ التي ذكرناها في الكراهية؛ من الاحترازِ عن التشبُّهِ بعبدةِ الشمسِ، أو السجودِ وقتَ ظهورِ قرنِ الشيطانِ، أو الاستراحةِ عن العبادةِ حذراً من المَلالِ.. لا يتحقَّقُ في حقِّه، فلا يقاسُ عليه عليه السلامُ في ذلكَ غيرُهُ، ويشهدُ لذلكَ فعلُهُ في المنزلِ حتَّى لا يُقتدئَ به صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم.



(١) رواه البخاري (٦٤٦٤)، ومسلم (٧٨٣).

(٢) رواه البخاري (١٩٨٧)، ومسلم (٧٤٦، ٧٨٣).

(٣) قوت القلوب (٨٤/١).

(٤) رواه البخاري (٥٩٠، ١٢٣٣)، ومسلم (٨٣٤، ٨٣٥)، وهاتان الركعتان كانتا بعد الظهر كما في حديث أم سلمة رضي الله عنها، وقد سبق الحديث عن ذلك..

## الباب الثاني

في الأسباب المبهمة لقيام الليل، وفي النوايا التي تستجيب إجاباتها  
وفي فضيلة إحياء الليل وما بين العشارين، وكيفية قسمه الليل

### فضيلة إحياء ما بين العشارين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما رَوَتْ عائشة رضي الله عنها: «إِنَّ أَفْضَلَ الصَّلَوَاتِ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ صَلَاةُ الْمَغْرِبِ، لَمْ يَحْطُهَا عَنْ مَسَافِرٍ وَلَا عَنْ مَقِيمٍ، فَتَحَّ بِهَا صَلَاةُ اللَّيْلِ، وَخَتَمَ بِهَا صَلَاةُ النَّهَارِ، فَمَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ وَصَلَّى بَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ... بَنَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ قَصْرَيْنِ فِي الْجَنَّةِ - قَالَ الرَّوَاي: لَا أُدْرِي مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ - وَمَنْ صَلَّى بَعْدَهَا أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ... غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذَنْبَ عَشْرِينَ سَنَةً، أَوْ قَالَ: أَرْبَعِينَ سَنَةً»<sup>(١)</sup>

ورَوَتْ أُمُّ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا<sup>(٢)</sup>، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ صَلَّى سِتَّ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْمَغْرِبِ... عَدَلَتْ لَهُ عِبَادَةٌ سَنَةً كَامِلَةً، أَوْ كَأَنَّهُ صَلَّى لَيْلَةَ الْقَدْرِ»<sup>(٣)</sup>

وعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ، عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ عَكَفَ نَفْسَهُ مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فِي مَسْجِدٍ جَمَاعَةٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ إِلَّا بِصَلَاةٍ أَوْ قُرْآنٍ... كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُبْنِيَ لَهُ قَصْرَيْنِ فِي الْجَنَّةِ، مَسِيرَةُ كُلِّ قَصْرِ مِنْهُمَا مِثْلُ عَامٍ، وَيُغْرَسَ لَهُ بَيْنَهُمَا غَرَسًا لَوْ طَافَهُ أَهْلُ الدُّنْيَا... لَوَسَعَهُمْ»<sup>(٤)</sup>.

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ رَكَعَ عَشْرَ رَكَعَاتٍ مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ... بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ»، فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِذَا تَكَثَّرَ قُصُورُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ: «اللَّهُ أَكْثَرُ وَأَفْضَلُ» أَوْ قَالَ: «أَطِيبٌ»<sup>(٥)</sup>

وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ فِي جَمَاعَةٍ، ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ لَا يَتَكَلَّمُ بِشَيْءٍ فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا، وَيَقْرَأُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى بِ (فَاتِحَةِ الْكِتَابِ) وَعَشْرَ

(١) كَذَا الْحَدِيثُ فِي «الْفُتُوحِ» (٢٩/١) عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وَقَدْ رَوَاهُ مُخْتَصِرًا الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْأَوْسَطِ» (٦٤٤٥)، وَرَوَاهُ ابْنُ شَاهِينَ فِي «التَّرْغِيبِ» وَدَقِيقُ سَنَدِهِ الْحَافِظُ الزَّيْلَعِيُّ فِي «تَخْرِيجِ الْأَحَادِيثِ وَالْأَنْثَارِ» (٣٦٠/٣)، وَقَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ: رَوَاهُ أَبُو الْوَلِيدِ يُونُسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الصَّفَّارُ فِي «كِتَابِ الصَّلَاةِ» (١٧٩/٥). [إِتْحَافٌ]

(٢) الَّذِي فِي «الْفُتُوحِ» (٣٠/١): (أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) وَأَبُو سَلَمَةَ: هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَافِعٍ الْحَضْرَمِيُّ الْمَصْرِيُّ التَّابِعِيُّ، وَهُوَ مَا صُوِّبَهُ الْحَافِظُ الزَّيْلَعِيُّ فِي «الْإِتْحَافِ» (١٧٩/٥).

(٣) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٤٣٥)، وَابْنُ مَاجَةَ (١٣٧٤) بِلَفْظٍ: «مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتَّ رَكَعَاتٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيمَا بَيْنَهُنَّ... عَدَلَتْ لَهُ عِبَادَةٌ ثِنْتِي عَشْرَةَ سَنَةً»، وَزَادَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ: (وَأَمَّا قَوْلُهُ: «كَأَنَّهُ صَلَّى لَيْلَةَ الْقَدْرِ»... فَهُوَ مِنْ قَوْلِ كَعْبِ الْأَحْبَارِ، رَوَاهُ أَبُو الْوَلِيدِ الصَّفَّارُ وَالدَّيْلَمِيُّ فِي «مُسْنَدِ الْفَرْدُوسِ» مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ: «مَنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْمَغْرِبِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ أَحَدًا... رَفَعَتْ لَهُ فِي عِلْيَيْنِ، وَكَانَ كَمَنْ أَدْرَكَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ بِالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى» وَسَنَدُهُ ضَعِيفٌ. [إِتْحَافٌ] (١٧٩/٥).

(٤) كَذَا فِي «الْفُتُوحِ» (٣٠/١)، وَرَوَاهُ أَبُو الْفَضْلِ الزَّهْرِيُّ فِي «جَزءٍ يَضُمُّ حَدِيثَهُ» (٥٠٢)، وَقَالَ ابْنُ الْحَلْقَنِ فِي «الْبَدْرِ الْمُنِيرِ» (٧٧٠/٥): (رَوَاهُ الْحَاكِمُ أَبُو أَحْمَدَ فِي «كُنْه»)، وَقَالَ الْحَافِظُ الزَّيْلَعِيُّ: (وَيَخْطُ الْحَافِظُ ابْنَ حَجَرٍ: أَسَنَدُهُ الدَّيْلَمِيُّ مِنْ حَدِيثِ ثَوْبَانَ). [إِتْحَافٌ] (١٧٩/٥).

(٥) رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي «الزَّهْدِ» (١٢٦٤)، وَهُوَ فِي «الْفُتُوحِ» (٣٠/١).

آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ (البقرة) وآيتين مِنْ وسطها: ﴿وَاللَّهُ كَرِيمٌ﴾ وَجَدَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَنْدَادِ...﴾ إِلَى آخِرِ آيَةِ، (وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً، ثُمَّ يركع ويسجد، فإذا قَامَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ.. قَرَأَ (فاتحة الكتاب) وآية الكرسي وآيتين بعدها إِلَى قَوْلِهِ: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، وَثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ آخِرِ سُورَةِ (البقرة)، مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَقُولُ مَا فِي السَّمَكَاتِ وَمَا فِي الْأَنْدَادِ...﴾ إِلَى آخِرِهَا، (وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً « وَوصف مِنْ ثَوَابِهِ فِي الْحَدِيثِ مَا يَخْرُجُ عَنِ الْحَصْرِ<sup>(١)</sup> »

وَقَالَ كُرْزُبُنْ وَبَرَّةٌ وَهُوَ مِنَ الْأَبْدَالِ: قُلْتُ لِلْخَضِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: عَلِّمْنِي شَيْئاً أَعْمَلُهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ، فَقَالَ: إِذَا صَلَّيْتَ الْمَغْرِبَ.. فَقُمْ إِلَى وَقْتِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ مُصَلِّياً مِنْ غَيْرِ أَنْ تَكَلِّمَ أَحَدًا، وَأَقْبِلْ عَلَى صَلَاتِكَ الَّتِي أَنْتَ فِيهَا، وَسَلِّمْ مِنْ كُلِّ رَكَعَتَيْنِ، وَاقْرَأْ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ (فاتحة الكتاب) مَرَّةً (وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) ثَلَاثًا، فَإِذَا فَرَعْتَ مِنْ صَلَاتِكَ.. انصَرَفْ إِلَى مَنْزِلِكَ وَلَا تَكَلِّمْ أَحَدًا، وَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ، وَاقْرَأْ (فاتحة الكتاب)، (وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) سَبْعَ مَرَّاتٍ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ، ثُمَّ اسْجُدْ بَعْدَ تَسْلِيمِكَ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ تَعَالَى سَبْعَ مَرَّاتٍ، وَقُلْ: (سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ) سَبْعَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ ارْفَعْ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ وَاسْتَوِ جَالِسًا، وَارْفَعْ يَدَيْكَ وَقُلْ: (يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ، يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، يَا إِلَهَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، يَا رَحْمَانَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرَحِيمَهُمَا، يَا رَبُّ يَا رَبُّ يَا رَبُّ، يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ)، ثُمَّ قُمْ وَأَنْتَ رَافِعٌ يَدَيْكَ وَادْعُ بِهَذَا الدَّعَاءِ، ثُمَّ نَمْ حَيْثُ شِئْتَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ عَلَى يَمِينِكَ، وَصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَدِمِ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ حَتَّى يَذْهَبَ بَكَ النُّوْمُ، فَقُلْتُ لَهُ: أَحَبُّ أَنْ تَعَلِّمَنِي مَعْنً سَمِعْتُ هَذَا، فَقَالَ: إِنِّي حَضَرْتُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ عَلِمَ هَذَا الدَّعَاءَ وَأَوْحَى إِلَيْهِ بِهِ، فَكُنْتُ عَنْدَهُ، وَكَانَ ذَلِكَ بِمَحْضَرِ مَتْنِي، فَتَعَلَّمْتُهُ مَعْنً عَلَّمَهُ إِيَّاهُ<sup>(٢)</sup>

وَيُقَالُ: إِنَّ هَذَا الدَّعَاءَ وَهَذِهِ الصَّلَاةَ مَنْ دَاوَمَ عَلَيْهِمَا بِحُسْنِ يَقِينٍ وَصَدَقَ نَبِيٌّ.. رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَنْامِهِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الدُّنْيَا، وَقَدْ فَعَلَ ذَلِكَ بَعْضُ النَّاسِ، فَرَأَى أَنَّهُ أَدْخَلَ الْجَنَّةَ، وَرَأَى فِيهَا الْأَنْبِيَاءَ، وَرَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَلَّمَهُ وَعَلَّمَهُ<sup>(٣)</sup>

وَعَلَى الْجَمَلَةِ: مَا وَرَدَ فِي فَضْلِ إِحْيَاءِ مَا بَيْنَ الْعِشَاءِ بَيْنَ كَثِيرٍ، حَتَّى قِيلَ لُعْبِيدٍ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرٍ بِصَلَاةٍ غَيْرِ الْمَكْتُوبَةِ؟ قَالَ: مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ<sup>(٤)</sup>

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ صَلَّى مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ.. فَذَلِكَ صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ»<sup>(٥)</sup>

وَقَالَ الْأَسْوَدُ: مَا أَتَيْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي هَذَا الْوَقْتِ إِلَّا وَرَأَيْتُهُ يَصَلِّي، فَسَأَلْتُهُ، فَقَالَ: نَعَمْ، هِيَ سَاعَةُ الْغَفْلَةِ<sup>(٦)</sup>

(١) كَذَا فِي «الْقَوَاتِ» (٣٠/١)، وَسَرَدَ مَا لَهُ مِنَ الْجُزْأِ طَوِيلًا، قَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ: (رَوَاهُ أَبُو الشَّيْخِ فِي «الثَّوَابِ» مِنْ رِوَايَةِ زِيَادِ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْهُ مَعَ اخْتِلَافٍ يَسِيرٍ، وَهُوَ ضَعِيفٌ.. «إِتْحَافٌ» (١٨٠/٥)، وَانْظُرْ «تَنْزِيهِ الشَّرِيعَةِ» (١٢٣/٢).

(٢) قَوَاتِ الْقُلُوبِ (٣٠/١).

(٣) قَوَاتِ الْقُلُوبِ (٣١/١).

(٤) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «الْمُسْنَدِ» (٤٣١/٥)، وَابْنُ عَسَاكِرَ فِي «تَارِيخِ دِمَشْقَ» (٢٧٤/٤).

(٥) رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي «الزُّهْدِ» (١٢٥٩) عَنْ ابْنِ الْمُنْكَدَرِ مَرْسَلًا.

(٦) رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي «الزُّهْدِ» (١٢٦١)، وَعَبْدُ الرَّزَاقِ فِي «الْمُصَنَّفِ» (٤٧٢٥)، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (٢٨٨/٩)، وَالْأَسْوَدُ هُوَ ابْنُ يَزِيدَ النَّخْعِيِّ، وَالِدُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ.

وكان أنس رضي الله عنه يواظب عليها ويقول: هي ناشئة الليل<sup>(١)</sup>، ويقول: فيها نزل قوله تعالى: ﴿تَجَافَى جُنُوجُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾<sup>(٢)</sup>

وقال أحمد بن أبي الخوارى: قلت لأبي سليمان الداراني: أصوم النهار وأتعشى بين المغرب والعشاء أحب إليك أو أفطر بالنهار وأحيي ما بينهما؟ فقال: اجمع بينهما، فقلت: إن لم يتيسر؟ قال: أفطر وصل ما بينهما<sup>(٣)</sup>



(١) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٥٩٧٧).

(٢) رواه أبو داود (١٣٢١)، والترمذي (٣١٩٦).

(٣) قوت القلوب (٢٩/١).

## فضيلة قيام الليل

أَمَّا مِنَ الْآيَاتِ :

فَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ بِمَا تَعْمَلُ آدَنَ مِنْ ثُلُثِي لَيْلٍ ... ﴾ الْآيَةُ <sup>(١)</sup>

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّا نَشْفَعُ الْبَلَّ فِي لَيْلٍ وَطَاءَ وَأَقْرَبُ قِيلًا ﴾ .

وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ : ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ أَتَمَنَ هَوَاتِنُ عَالَمَةِ لَيْلٍ ... ﴾ الْآيَةُ .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ﴾ .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ﴾ ، قِيلَ : هِيَ قِيَامُ اللَّيْلِ يَسْتَعَانُ بِالصَّبْرِ عَلَيْهِ عَلَى مَجَاهِدَةِ النَّفْسِ .



وَمِنَ الْأَخْبَارِ :

قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَعْقُدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ أَحَدِكُمْ إِذَا نَامَ ثَلَاثَ عَقَدٍ ، يَضْرِبُ مَكَانَ كُلِّ عَقْدَةٍ : عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ ، فَإِنِ اسْتَيْقَظَ وَذَكَرَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ .. انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ ، فَإِنِ تَوَضَّأَ .. انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ ، فَإِنِ صَلَّى .. انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ ، فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ ، وَإِلَّا .. أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانًا » <sup>(٢)</sup>

وَفِي خَبَرٍ آخَرَ : أَنَّهُ ذَكَرَ عِنْدَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ نَامَ اللَّيْلَ كُلَّهُ حَتَّى أَصْبَحَ ، فَقَالَ : « ذَاكَ رَجُلٌ بَالُ الشَّيْطَانِ فِي أُذُنِهِ » <sup>(٣)</sup> .

وَفِي الْخَبَرِ : « إِنَّ لِلشَّيْطَانِ سَعُوطًا وَلَعُوقًا وَذُرُورًا ، فَإِذَا أَسْعَطَ الْعَبْدَ .. سَاءَ خَلْقُهُ ، وَإِذَا أَلْعَقَهُ .. ذَرَبَ لِسَانَهُ بِاللَّشَرِ ، وَإِذَا ذَرَّهَ .. نَامَ اللَّيْلَ كُلَّهُ حَتَّى يَصْبَحَ » <sup>(٤)</sup> .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « رَكْعَتَانِ يَرْكُعهُمَا الْعَبْدُ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، وَلَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لَفَرَضْتُهُمَا عَلَيْهِمْ » <sup>(٥)</sup> .

وَفِي الصَّحِيحِ عَنْ جَابِرٍ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنَّ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ

(١) فَقَدْ قَرَنَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قِيَامَ اللَّيْلِ بِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَمَعَهُمْ مَعَهُ فِي شُكْرِ الْمَعَامِلَةِ وَحَسَنِ الْجَزَاءِ فَقَالَ : ﴿ وَتَقَابَلَتْ بَيْنَ الْبَيْنِ مَلَكَ ﴾ . « إِيحَاف » ( ١٨٢/٥ ) .

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ( ١١٤٢ ) ، وَمُسْلِمٌ ( ٧٧٦ ) .

(٣) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ( ١١٤٤ ) ، وَمُسْلِمٌ ( ٧٧٤ ) .

(٤) كَذَا فِي « الْقَوَاتِ » ( ٤٠/١ ) ، وَقَدْ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي « الْكَبِيرِ » ( ٢٠٦/٧ ) ، وَابْنُ عَدِيٍّ فِي « الْكَامِلِ » ( ٣٧٤/٣ ) ، وَلَفْظُهُ : « إِنَّ لِلشَّيْطَانِ كَحْلًا وَلَعُوقًا ، فَإِذَا كَحَلَ الْإِنْسَانُ مِنْ كَحْلِهِ .. نَامَتْ عَيْنَاهُ عَنِ الذِّكْرِ ، وَإِذَا لَعَقَهُ مِنْ لَعَوَقِهِ .. ذَرَبَ لِسَانَهُ بِاللَّشَرِ » ، وَنَحْوَهُ عِنْدَ الْبَيْهَقِيِّ فِي « الشَّعْبِ » ( ٢٨٣٧ ) ، وَانْظُرْ « الْإِيحَافَ » ( ١٨٥/٥ ) .

(٥) رَوَاهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي « الزُّهْدِ » ( ١٢٨٩ ) ، وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي « التَّهَجُّدِ وَقِيَامِ اللَّيْلِ » ( ٢٩٤ ) عَنْ حَسَانَ بْنِ عَطِيَّةٍ مَرْسَلًا ، وَرَفَعَهُ الدِّبْلَمِيُّ فِي « مُسْنَدِ الْغُرَدُوسِ » ( ٥٤٠٤ ) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .



مسلم يسأل الله تعالى خيراً إلّا أعطاه إياه» ، وفي رواية : « يسأل الله تعالى خيراً من الدنيا والآخرة وذلك كل ليلة »<sup>(١)</sup>

وقال المغيرة بن شعبه : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتّى تفتّرت قدماه ، فقليل له : أما قد غفر الله لك ما تقدّم من ذنبك وما تأخّر ؟ فقال : « أفلا أكون عبداً شكوراً »<sup>(٢)</sup> ، ويظهر من معناه : أنّ ذلك كناية عن زيادة الرتبة ؛ فإنّ الشكر سبب المزيد ، قال الله تعالى : ﴿ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ .

وقال صلى الله عليه وسلم : « يا أبا هريرة ؛ أتريد أن تكون رحمة الله عليك حياً وميتاً ومقبوراً ومبعوثاً ؟ قم من الليل فصلٍ وأنت تريد رضا ربك ، يا أبا هريرة ؛ صل في زوايا بيتك . . يكن نور بيتك في السماء كنور الكواكب والنجم عند أهل الدنيا »<sup>(٣)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « عليكم بقيام الليل ؛ فإنه دأب الصالحين قبلكم ، وإن قيام الليل قربة إلى الله عز وجل ، وتكفير للذنوب ، ومطرده للداء عن الجسد ، ومنهأة عن الإثم »<sup>(٤)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم : « ما من امرئ تكون له صلاة بالليل فغلبه عليها النوم . . إلّا كتب له أجر صلاته ، وكان نومه صدقة عليه »<sup>(٥)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلم لأبي ذرٍّ : « لو أردت سफراً . . أعددت له عدّة ، فكيف سفر طريق القيامة ؟! ألا أنبتك يا أبا ذرٍّ بما ينفعك ذلك اليوم ؟ » قال : بلى بأبي أنت وأمي ، قال : « صم يوماً شديد الحرّ ليوم النشور ، وصل ركعتين في ظلمة الليل لوحشة القبور ، وحجّ حجة لعظائم الأمور ، وتصدق بصدق على مسكين ، أو كلمة حيّ تقولها ، أو كلمة شير تسكت عنها »<sup>(٦)</sup>

وروي أنّه كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم رجلٌ إذا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت العيون . . قام يصلي ويقرأ القرآن ويقول : يا ربّ النار ؛ أجرني منها ، فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : « إذا كان ذلك . . فاذنوني » فأتاه ، فاستمع ، فلما أصبح . . قال : « يا فلان ؛ هلأ سألّ الجنة » ، قال : يا رسول الله ؛ إني لسألك ، ولا يبلغ عملي ذلك ، فلم يلبث إلا يسيراً حتّى نزل جبريل عليه السلام وقال : أخبر فلاناً أنّ الله عز وجل قد أجازه من النار وأدخله الجنة<sup>(٧)</sup>

ويروى أنّ جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم : « نعم الرجل ابنُ عمر لو كان يصلي من الليل » ، فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فكان يداوم بعده على قيام الليل<sup>(٨)</sup> ، قال نافع : كان يصلي بالليل ثم يقول :

(١) رواه مسلم (٧٥٧) ، وأحمد في « المسند » (٣١٣/٣) ، وسقط الحديث من (١) .

(٢) رواه البخاري (١١٣٠) ، ومسلم (٢٨١٩) .

(٣) هذا قطعة مما يسمى بوضيعة أبي هريرة .

(٤) رواه الترمذي (٣٥٤٩) .

(٥) رواه أبو داود (١٣١٤) ، والنسائي (٢٥٧/٣) ، ونحوه ابن ماجه (١٣٤٤) .

(٦) رواه أحمد في « الزهد » (٨٠٣) ، وأبو نعيم في « الحلية » (١٦٥/١) من طريقه موقوفاً على أبي ذر رضي الله عنه ، ورفعه ابن أبي الدنيا في « التهجّد وقيام الليل » (١٠) .

(٧) قال الحافظ العراقي : (لم أقف له على أصل) . « إتحاف » (١٨٧/٥) .

(٨) رواه البخاري (١١٢٢) ، ومسلم (٢٤٧٩) وليس فيه ذكر جبريل عليه السلام .

يا نافع ؛ أسخرنا ؟ فأقول : لا ، فيقومُ لصلايته ، ثم يقول : يا نافع ؛ أسخرنا ؟ فأقول : نعم ، فيقعُد ، فيستغفرُ الله تعالى حتى يطلعَ الفجرُ<sup>(١)</sup>

وقال عليُّ بنُ أبي الحرّ : شيعَ يحيى بنُ زكريا عليهما السلام من خبز شعير ، فنامَ عن ردهِ حتى أصبح ، فأوحى الله تعالى إليه : يا يحيى ؛ أوجدتَ داراً خيراً لك من داري أم وجدتَ جواراً خيراً لك من جواري ؟! فوعزّتي وجلالي يا يحيى ؛ لو اطلعتَ إلى الفردوسِ اطلاعةً . . لذابَ جسمُك ، ولزهقتَ نفسُك اشتياقاً ، ولو اطلعتَ إلى جهنّمِ اطلاعةً . . لذابَ شحمُك ، ولبكيتَ الصديدَ بعدَ الدموعِ ، وليستَ الحديدَ بعدَ المسوحِ<sup>(٢)</sup>

وقيلَ لرسولِ الله صلى الله عليه وسلّم : إن فلاناً يصلي بالليل ، فإذا أصبح . . سرق ، فقال : « سينهاه ما تقول »<sup>(٣)</sup> . وقال صلى الله عليه وسلّم : رحمَ الله رجلاً قامَ من الليلِ فصلّى ، ثم أيقظَ امرأته فصلّت ، فإن أبث . . نضحَ في وجهها الماءَ ، ورحمَ الله امرأةً قامتَ من الليلِ فصلّت ، ثم أيقظتَ زوجها فصلّى ، فإن أبى . . نضحتَ في وجهه الماءَ<sup>(٤)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلّم : « من استيقظَ من الليلِ وأيقظَ امرأته فصلّى ركعتين . . كُتِبَا مِنَ الذّاكِرِينَ الله كثيراً والذّاكراتِ »<sup>(٥)</sup>

وقال صلى الله عليه وسلّم : « أفضلُ الصلوةِ بعدَ المكتوبةِ صلاةُ الليلِ »<sup>(٦)</sup>

وقال عمرُ رضي الله عنه : قالَ النبيُّ صلى الله عليه وسلّم : « من نامَ عن حزبه أو عن شيءٍ منه بالليلِ فقرأه بينَ صلاةِ الفجرِ والظهرِ . . كُتِبَ لَهُ كأنما قرأه منَ الليلِ »<sup>(٧)</sup>



### الآثارُ :

يُروى أنَّ عمرَ رضي الله عنه كانَ يمرُّ بالآيةِ في ردهِ بالليلِ فيسقطُ ، حتى يُعَادُ منها أياماً كثيرةً كما يُعَادُ المريضُ<sup>(٨)</sup> وكانَ ابنُ مسعودٍ رضي الله عنه إذا هدأتِ العيونُ . . قامَ ، فيسمعُ له دويٌّ كدويِّ النحلِ حتى يصبحَ<sup>(٩)</sup> ويقالُ : إنَّ سفيانَ الثوريَّ رحمَه الله شيعَ ليلةً فقالَ : ( إنَّ الحمارَ إذا زيدَ في علفِهِ . . زيدَ في عملِهِ ) ، فقامَ تلكَ الليلةَ حتى أصبحَ<sup>(١٠)</sup>

(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٣٠٣/١ ) ، وأبو الحسين الطبري في « الطبوريات » ( ٦٩٣ ) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « التهجّد وقيام الليل » ( ٢٦٩ ) ، وأبو نعيم في « الحلية » ( ٣٣٤/٨ ) .

(٣) رواه أحمد في « المسند » ( ٤٤٧/٢ ) ، وابن حبان في « صحيحه » ( ٢٥٦٠ ) .

(٤) رواه أبو داود ( ١٣٠٨ ) ، والنسائي ( ٢٠٥/٣ ) ، وابن ماجه ( ١٣٢٦ ) .

(٥) رواه أبو داود ( ١٤٥١ ) ، والنسائي في « الكبرى » ( ١٣١٢ ) ، وابن ماجه ( ١٣٣٥ ) .

(٦) رواه مسلم ( ١١٦٣ ) .

(٧) رواه مسلم ( ٧٤٧ ) .

(٨) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ص ٩١ ) ، وابن عساكر في « تاريخ دمشق » ( ٣٠٩/٤٤ ) .

(٩) رواه ابن المبارك في « الزهد » ( ٩٧ ) ، والحاكم في « المستدرک » ( ٣١٥/٣ ) .

(١٠) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ص ٦١ ) ، والبيهقي في « الشعب » ( ٢٩٦٤ ) .

وكان طاووس رحمه الله إذا اضطجع على فراشه .. يتقلّى عليه كما تتقلّى الحبة في المقلاة ، ثم يثب ويصلي إلى الصباح ، ثم يقول : ( طَيَّرَ ذَكَرُ جَهَنَّمَ نَوْمَ الْعَابِدِينَ )<sup>(١)</sup>

وقال الحسن رحمه الله : ما نعلم عملاً أشدّ من مكابدة الليل ونفقة هذا المال<sup>(٢)</sup> ، فقليل له : ما بال المتهجّدين من أحسن الناس وجوهاً ؟ فقال : إنهم خلّوا بالرحمن ، فألبسهم نوراً من نوره<sup>(٣)</sup>  
وقدّم بعض الصالحين من سفر ، فمهد له فراشاً ، فنام عليه حتّى فاتته ورده ، فحلفت ألا ينام بعدها على فراش أبداً<sup>(٤)</sup>

وكان عبد العزيز بن أبي رواد رحمه الله إذا جنّ الليل .. يأتي فراشه ، فيمرّ يده عليه ويقول : إِنَّكَ لِلَّيْلِ ، ووالله ؛ إن في الجنة لألين منك ، ولا يزال يصلي الليل كلّهُ<sup>(٥)</sup>  
وقال الفضيل رحمه الله : ( إِنِّي لَأَسْتَقْبِلُ اللَّيْلَ مِنْ أَوَّلِهِ ، فَيَهْدِلْنِي طَوْلُهُ ، فَأَفْتَتِحُ الْقُرْآنَ ، فَأَصْبُحُ وَمَا قُضِيَتْ نَهْمَتِي )<sup>(٦)</sup>

وقال الحسن : ( إِنَّ الرَّجُلَ لَيَذْنِبُ الذَّنْبَ فَيُحَرِّمُ بِهِ قِيَامَ اللَّيْلِ )<sup>(٧)</sup>  
وقال الفضيل : ( إِذَا لَمْ تَقْدِرْ عَلَى قِيَامِ اللَّيْلِ وَصِيَامِ النَّهَارِ .. فَاعْلَمْ أَنَّكَ مُحْرَمٌ وَقَدْ كَثُرَتْ خَطِيئَتُكَ )<sup>(٨)</sup>  
وكان صلة بن أسيم رحمه الله يصلي الليل كلّهُ ، فإذا كان في السحر .. قال : ( إِلَهِي ؛ لَيْسَ مِثْلِي يَطْلُبُ الْجَنَّةَ ، وَلَكِنْ أَجْرَنِي بِرَحْمَتِكَ مِنَ النَّارِ )<sup>(٩)</sup>  
وقال رجل لبعض الحكماء : إِنِّي لِأَضْعِفُ عَنْ قِيَامِ اللَّيْلِ ، فقال له : يا أخي ؛ لا تعص الله تعالى بالنهار ولا تقم بالليل<sup>(١٠)</sup>

وكان للحسن بن صالح رحمه الله جارية ، فباعها من قوم ، فلمّا كان في جوف الليل .. قامت الجارية فقالت : يا أهلك الدار ؛ الصلاة الصلاة ، فقالوا : أصبحتنا ، أطلع الفجر ؟! فقالت : وما تصلون إلا المكتوبة ؟! فقالوا : لا ، فرجعت إلى الحسن فقالت : يا مولاي ؛ بعثني من قوم لا يصلّون بالليل ، ردّني ، فردّها<sup>(١١)</sup>  
وقال الربيع : ( بَثُّ فِي مَنْزِلِ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ لِبَالِي كَثِيرَةٍ ، فَلَمْ يَكُنْ يَنَامُ مِنَ اللَّيْلِ إِلَّا أُبْسَرَةً )<sup>(١٢)</sup>

(١) رواه ابن أبي الدنيا في « التمهيد وقيام الليل » ( ٩١ ) .

(٢) رواه ابن أبي الدنيا في « التمهيد وقيام الليل » ( ١٧ ) .

(٣) رواه الدبنوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ص ٢٨ ) .

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في « التمهيد وقيام الليل » ( ١٣٧ ) ، والدبنوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ص ٧٩ ) .

(٥) وقد روى ابن أبي الدنيا في « التمهيد وقيام الليل » ( ١١٨ ) صبره على قيام الليل .

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في « التمهيد وقيام الليل » ( ٨٨ ) عن محمد بن المتكدر قاله لأمه .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في « التمهيد وقيام الليل » ( ٣٦٣ ) ، والدبنوري في « المجالسة وجواهر العلم » ( ص ٧٠ ) .

(٨) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٩٦/٨ ) .

(٩) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٢٤٠/٢ ) .

(١٠) أورد نحوه المروزي في « قيام الليل » ( ٦/١ ) .

(١١) أوردّها العجلي في « الثقات » ( ٢٩٥/١ ) .

(١٢) رواه البيهقي في « مناقب الشافعي » ( ١٥٧/٢ ) .

وقال أبو الجويرية: (لقد صحبت أبا حنيفة رحمه الله ستة أشهر، فما فيها ليلة وضع جنبه على الأرض)<sup>(١)</sup> وكان أبو حنيفة يحيي نصف الليل، فمَرَّ بقوم، فقالوا: إن هذا يحيي الليل كله، فقال: إني أستحي أن أوصف بما لا أفعل، فكان بعد ذلك يحيي الليل كله<sup>(٢)</sup>، ويروى أنه ما كان له فرائض بالليل<sup>(٣)</sup> ويقال: إن مالك بن دينار رضي الله عنه قام يردّد هذه الآية ليلة حتى أصبح: ﴿أَرْحَسِبَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا النِّسَاءَ أَنْ يَحْمِلَهُمْ كَأَنَّهُنَّ آمَنُوا وَتَعْمَلُوا الصَّالِحِينَ...﴾ الآية<sup>(٤)</sup>

وقال المغيرة بن حبيب: رمت مالك بن دينار، فتوضأ بعد العشاء، ثم قام إلى مصلاه، فقبض على لحيته، فحنقته العبرة، فجعل يقول: اللهم؛ حرّم شعبة مالك على النار، إلهي؛ قد علمت ساكن الجنة من ساكن النار، فأئني الرجلين مالك؟ وأئي الدارين دار مالك؟ فلم يزل ذلك قوله حتى طلع الفجر<sup>(٥)</sup> وقال مالك بن دينار: سهوت ليلة عن وردي ونمت، فإذا أنا في المنام بجارية كآحسن ما يكون، وفي يدها رقعة، فقلت لي: أحسن أن تقرأ؟ فقلت: نعم، فدفعت إليّ الرقعة، فإذا فيها<sup>(٦)</sup>: [من الوافر]

أَلَلَّهَكَ اللَّذَائِدُ وَالْأَمَانِي  
عَنِ الْبَيْضِ الْأَوَانِسِ فِي الْجَنَانِ  
تَعِيشُ مُخَلِّدًا لَا مَوْتَ فِيهَا  
وَتَلْهُو فِي الْجَنَانِ مَعَ الْحِسَانِ  
تَنْبَئُ مِنْ مَنَامِكَ إِنَّ خَيْرًا  
مِنَ النَّوْمِ التَّهَجُّدُ بِالْقُرْآنِ  
وقيل: حجّ مسروق، فما بات ليلة إلا ساجداً<sup>(٧)</sup>

ويروى عن أزهري بن مغيث وكان من القوامين أنه قال: رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء أهل الدنيا، فقلت لها: من أنت؟ فقالت: حوراء، فقلت: زوجيني نفسك، فقالت: اخطبني إلى سيدي وأمهري، فقلت: وما مهرك؟ فقالت: طول التهجد<sup>(٨)</sup>

وقال يوسف بن مهران: بلغني أن تحت العرش ملكاً في صورة ديك، برائته من لؤلؤ وصنصنته من زبرجد أخضر، فإذا مضى ثلث الليل الأول.. ضرب بجناحيه وزقا وقال: ليقيم القائمون، فإذا مضى نصف الليل.. ضرب بجناحيه وزقا وقال: ليقيم المتمهّدون، فإذا مضى ثلثا الليل.. ضرب بجناحيه وزقا وقال: ليقيم المصلّون، فإذا طلع الفجر.. ضرب بجناحيه وزقا وقال: ليقيم الغافلون وعليهم أوزارهم<sup>(٩)</sup>

(١) رواه أبو نعيم في «مسند أبي حنيفة» (ص ٢١).

(٢) رواه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٣٥٢/١٣).

(٣) أورده الذهبي في «مناقب أبي حنيفة وصاحبيه» (ص ٢١).

(٤) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٩٤)، والعلبراني في «الكبير» (٥٠/٢) عن تميم الداري رضي الله عنه.

(٥) رواه أحمد في «الزهد» (١٨٧٦)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٦١/٢) بنحوه.

(٦) رواه ابن أبي الدنيا في «التهجد وقيام الليل» (٢٥١)، والدينوري في «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٢٤) عن بعض العابدين، والخبر في «الحلية» (١٥/١٠) عن أبي سليمان الداراني، وهي عند الرافعي في «التلويح في أخبار قزوين» (٩٩/٤) عن الحسن البصري.

(٧) رواه ابن المبارك في «الزهد» (٩٧٥)، وابن أبي الدنيا في «التهجد وقيام الليل» (٦٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (٩٥/٢).

(٨) رواه ابن أبي الدنيا في «التهجد وقيام الليل» (٢٥٥).

(٩) رواه أبو الشيخ في «العظمة» (١٠١٠/٣)، وأورده صاحب «القوت» (٣٦/١)، والصنصنة: أعلى الفقا، أو قرن يكون في رجليه، وقد روى الحافظ الزبيدي حديث الديك الذي تحت العرش مسلسلاً في «الإنحاف» (١٩١/٥).

وَيُقَالُ : إِنَّ وَهْبَ بْنَ مَنْبِيهِ الْيَمَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ مَا وَضَعَ جَنْبَهُ إِلَى الْأَرْضِ ثَلَاثِينَ سَنَةً ، وَكَانَ يَقُولُ : لَأَنْ أَرَى فِي بَيْتِي شَيْطَانًا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَرَى وَسَادَةً ؛ لِأَنَّهَا تَدْعُو إِلَى النَّوْمِ ، وَكَانَتْ لَهُ مَسُورَةٌ مِنْ آدَمَ إِذَا غَلِبَهُ النَّوْمُ . . وَضَعَ صَدْرَهُ عَلَيْهَا وَخَفَقَ خَفَقَاتٍ ، ثُمَّ يَفْرُغُ إِلَى الْقِيَامِ<sup>(١)</sup>

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : رَأَيْتُ رَبَّ الْعَزَّةَ جُلَّ جَلَالُهُ فِي النَّوْمِ ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : وَعِزَّتِي وَجَلَالِي ؛ لِأَكْرَمَنُ مَثْوَى سَلِيمَانَ التِّيمِيِّ ؛ فَإِنَّهُ صَلَّى لِي الْغَدَاةَ بَوْضُوءَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ أَرْبَعِينَ سَنَةً<sup>(٢)</sup> ، وَيُقَالُ : كَانَ مَذْهَبُهُ أَنَّ النَّوْمَ إِذَا خَامَرَ الْقَلْبَ . . بَطَلَ الْوُضُوءَ .

وَرَوَى فِي بَعْضِ الْكُتُبِ الْقَدِيمَةِ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُ قَالَ : إِنَّ عَبْدِي الَّذِي هُوَ عَبْدِي حَقًّا الَّذِي لَا يَنْتَظِرُ بَقْيَامِهِ صَبَاحَ الدِّيكِ<sup>(٣)</sup>



(١) قوت القلوب ( ٣٧/١ ) .

(٢) الفائل هو رقبة بن مصقلة ، رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٣٢/٣ ) ، والبيهقي في « الشعب » ( ٢٩٥٢ ) .

(٣) قوت القلوب ( ٣٨/١ ) .

## بيان الأسباب التي بها يتيسر قيام الليل

اعلم: أنَّ قيامَ الليلِ عسيرٌ على الخلقِ إلّا على مَنْ وُفِّقَ للقيامِ بشروطِهِ الميسِّرةِ لَهُ ظاهراً وباطناً .

فأما الظاهرة .. فأربعة أمور :

الأوّل : ألاّ يكثرَ الأكلُ ، فيكثرَ الشرَبُ ، فيغلبَ النومُ ويشغلَ عليه القيامُ .

كانَ بعضُ الشيوخِ يقفُ على المائدةِ كلّ ليلةٍ ويقولُ : ( معاشِرَ المريدِينَ ؛ لا تأكلوا كثيراً ، فتشربوا كثيراً ، فترقدوا كثيراً ، فتتخسروا عندَ الموتِ كثيراً )<sup>(١)</sup> ، وهذا هو الأصلُ الكبيرُ ، وهو تخفيفُ المعدةِ عن ثقلِ الطعامِ<sup>(٢)</sup> .

الثاني : ألاّ يتعبَ نفسَهُ بالنهارِ في الأعمالِ التي تعيا بها الجوارحُ ، وتضعفُ بها الأعصابُ ، فإنَّ ذلكَ أيضاً مجلبةٌ للنومِ .

الثالث : ألاّ يتركَ القيلولةَ بالنهارِ ؛ فإنَّها سنّةٌ للاستعانةِ على قيامِ الليلِ .

الرابعُ : ألاّ يحتجبَ الأوزارَ بالنهارِ ، فإنَّ ذلكَ يقسي القلبَ ويحولُ بينَهُ وبينَ أسبابِ الرحمةِ .

قالَ رجلٌ للحسينِ : يا أبا سعيدٍ ؛ إني أبيتُ معافىً وأحبُّ قيامَ الليلِ ، وأعدُّ طهوري ، فما بالي لا أقومُ ؟ فقالَ : ذنوبُكَ قَدَّتْكَ<sup>(٣)</sup>

وكانَ الحسنُ رحمه الله إذا دخلَ السوقَ فسمعَ لغَطَهُمْ ولغوَهُمْ .. يقولُ : أظنُّ أنَّ ليلَ هؤلاءِ ليلُ سوءٍ ؛ فإنَّهُمْ لا يقلِّونَ<sup>(٤)</sup>

وقالَ الثوريُّ : حرمتُ قيامَ الليلِ خمسةَ أشهرٍ بذنبِ أذنبتهُ ، قيلَ : وما ذلكَ الذنبُ ؟ قالَ : رأيتُ رجلاً بكى ، فقلتُ في نفسي : هذا مرءٍ<sup>(٥)</sup>

وقالَ بعضُهُمْ : دخلتُ على كرزِ بنِ وبرةٍ وهو يبكي ، فقلتُ : أتاكَ نعيٌ بعضِ أهلِكَ ؟ فقالَ : أشدُّ ، فقلتُ : وجعٌ يؤلمُكَ ؟ قالَ : أشدُّ ، قلتُ : فما ذاكُ ؟ قالَ : بابي مغلقٌ ، وستري مسبلٌ ، ولم أقرأ حزبي البارحةَ ، وما ذاكَ إلّا بذنبٍ أحدثُهُ<sup>(٦)</sup>

وهذا لأنَّ الخيرَ يدعو إلى الخيرِ ، والشَّرَّ يدعو إلى الشَّرِّ ، والقليلُ من كلِّ واحدٍ منهما يجرُّ إلى الكثيرِ ؛ ولذلك قالَ أبو سليمانَ الدارانيُّ رحمه الله : ( لا تفوتُ أحداً صلاةَ جماعةٍ إلّا بذنبٍ )<sup>(٧)</sup>

(١) رواه أحمد في «الزهد» (٥٢٨) في نعر من بني إسرائيل ، وهو في «القول» (٩٨/١) ، وفيه : ( فتخسروا ) .

(٢) ويتبع هذا السبب الظاهر سبب آخر باطن ، وهو أن يتناول ما يأكل من الطعام إذا اقترن بذكر الله ويقظة الباطن ، فإنه يعين على قيام الليل ؛ لأن بالذكر يذهب دأوه ، فإن وجد للطعام ثقلاً في المعدة .. فينبغي أن يعلم أن ثقله على القلب أكثر ، فلا ينال حتى يذهب الطعام بالذكر والنلاوة والاستغفار . «إتحاف» (١٩٢/٥) .

(٣) قوت القلوب (٣٩/١) ، وسبق نحوه عنه قريباً .

(٤) رواه أحمد في «الزهد» (١٥٣٥) ، وهو في «القول» (٣٩/١) .

(٥) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٧/٧) ، وهو في «القول» (٣٩/١) بتمامه .

(٦) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٧٩/٥) ، وهو في «القول» (٣٩/١) .

(٧) قوت القلوب (٤٠/١) .

وكان يقول: ( الاحتلام بالليل عقوبة، والجناية البعد )<sup>(١)</sup>

وقال بعض العلماء: ( إذا صمت يا مسكين .. فانظر عند من تفتط، وعلى أي شيء تفتط، فإن العبد ليأكل الأكلة فينقلب قلبه عما كان عليه، ولا يعود إلى حاله الأول )<sup>(٢)</sup>

فالذنوب كلها تورث قساوة القلب، وتمنع من قيام الليل، وأخصها بالتأثير تناول الحرام، وتؤثر اللقمة الحلال في تصفية القلب وتحريكه إلى الخير ما لا يؤثر غيرها، ويعرف ذلك أهل المراقبة للقلوب بالتجربة بعد شهادة الشرع له، ولذلك قال بعضهم: ( كم من أكلة منعت قيام ليلة، وكم من نظرة منعت قراءة سورة، وإن العبد ليأكل أكلة أو يفعل فعلة .. فيحرم بها قيام سنة )<sup>(٣)</sup>

وكما أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر .. فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة وسائر الخيرات .  
وقال بعض السجّانين بدينور: بقيت سجاناً نيفاً وثلاثين سنة أسأل عن كل مأخوذ بالليل أنه هل صلى العشاء في جماعة؟ فكانوا يقولون: لا<sup>(٤)</sup>

وهذا تنبيه على أن بركة الجماعة تنهى عن تعاطي الفحشاء والمنكر<sup>(٥)</sup>



وأما الميسرات الباطنة .. فأربعة أمور:

الأول: سلامة القلب عن الحقد على أحد من المسلمين، وعن البدع، وعن فضول هموم الدنيا، فالمستغرق بهم يتدبر الدنيا لا يتيسر له القيام، وإن قام .. فلا يتفكر في صلاته إلا في مهماته، ولا يجول إلا في وساوسه، وفي مثل ذلك يقال<sup>(٦)</sup>:

يخبرني السبواب أنك نائم وأنت إذا استيقظت أيضاً فتأثم

الثاني: خوف غالب يلزم القلب مع قصر الأمل؛ فإنه إذا تفكر في أهوال الآخرة ودركات جهنم .. طار نومه، وعظم حذرته؛ كما قال طاووس: ( إن ذكر جهنم طير نوم العابدين )<sup>(٧)</sup>، وكما حكى أن غلاماً بالبصرة اسمه صهيب، كان يقوم الليل كله، فقالت له سيده: إن قياتك بالليل يضرب بعملك بالنهار، فقال: إن صهيباً إذا ذكر النار .. لا يأتيه النوم .  
وقيل لغلام آخر وهو يقوم كل الليل مثل ذلك، فقال: إذا ذكرت النار .. اشتدّ خوفي، وإذا ذكرت الجنة .. اشتدّ شوقي، فلا أقدر أن أنام<sup>(٨)</sup>

(١) قوت القلوب (٤٠/١) .

(٢) قوت القلوب (٤٠/١) .

(٣) قوت القلوب (٤٠/١) .

(٤) قوت القلوب (٤٠/١) .

(٥) وذكر الحافظ الزبيدي في «الإتحاف» (١٩٤/٥) زيادة مُيسرات، تُلخص في الوضوء قبل المغرب واستقبال الليل على طهارة مستقبل القبلة وهو يذكر الله تعالى، وإحياء ما بين العشاءين، وترك الحديث بعد العشاء، وتجديد الوضوء والطهارة بعده كذلك، وذكر الله تعالى والصلاة إلى أن ينام، وتغيير العادة بهيئة النوم .

(٦) البيت لمحمد بن عمرو الحربي (ت ٢٤٠ هـ) . انظر «معجم الشعراء» للمرزياني (ص ٤٦٦) .

(٧) رواه ابن أبي الدنيا في «التهجد وقيام الليل» (٩١) .

(٨) وهذا الغلام كان لرباح القيسي، وقد أورد الخبر أبو حيان التوحيدي في «البصائر والذخائر» (٨٨/٨) .

ولذي النون المصري رحمه الله (١) :

[ من الكامل ]

مَنَعَ الْقُرْآنَ بِوَعْدِهِ وَوَعِيدِهِ  
فَهَمُّوا عَنِ الْمَلِكِ الْجَلِيلِ كَلَامَهُ  
ثَقُلَ الْعُيُونُ بِلَيْلِهَا أَنْ تَهْجَعَا  
فَرَقَابُهُمْ ذَلَّتْ إِلَيْهِ تَخَضُّعَا

[ من الخفيف ]

يَا طَوِيلَ الرُّقَادِ وَالْغَفَلَاتِ  
إِنَّ فِي الْقُبْرِ إِنْ تَزَلَّتْ إِلَيْهِ  
وَمَهَاداً مُمَهَّدَا لَكَ فِيهِ  
أَأْمِنْتَ النَّبِيَّاتِ مِنْ مَلِكِ الْمَوْتِ  
كَثْرَةُ السُّؤْمِ تُورِثُ الْحَسْرَاتِ  
لَرُقَاداً يَطْوُونَ بَعْدَ الْمَمَاتِ  
بِذُنُوبٍ عَمِلَتْ أَوْ حَسَنَاتِ  
تِ وَكَمْ نَالَ آمِنَا بِبَيَاتِ

[ من الوافر ]

وَإِذَا مَا اللَّيْلُ أَظْلَمَ كَابِدُوهُ  
أَطَارَ الْخَوْفُ نَوْمَهُمْ فَقَامُوا  
فَيُنْفِرُ عَنْهُمْ وَهُمْ دُكُوعُ  
وَأَهْلُ الْأَمْنِ فِي الدُّنْيَا هُجُوعُ

وقال ابن المبارك رحمه الله عليه (٢) :

الثالث : أن يعرف فضل قيام الليل بسماع هذه الآيات والأخبار والآثار التي أوردناها ؛ حتى يستحكم بذلك رجاؤه وشوقه إلى ثوابه ، فيهيجه الشوق لطلب المزيد والرغبة في درجات الجنان ؛ كما حكى أن بعض الصالحين رجع من غزاة غزاها ، فلما كان الليل .. مهدت امرأته فراشها وجلست تنتظره ، فدخل المسجد ولم يزل يصلي حتى أصبح ، فقالت زوجته : كنا ننتظرك مدةً ، فلما قدمت .. صليت إلى الصبح !! قال : والله ؛ إني كنت أتفكر في حوراء من حور الجنة طول الليل ، فنسيت الزوجة والمنزل ، فقممت طول ليلتي شوقاً إليها .

الرابع : وهو أشرف البواعث ، الحب لله تعالى ، وقوة الإيمان بأنه في قيامه لا يتكلم بحرف إلا وهو مناجاة به ربه ، وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يخطر بقلبه ، وأن تلك الخطرات من الله تعالى خطاب معه ، فإذا أحب الله تعالى .. أحب - لا محالة - الخلوة به ، وتلذذ بالمناجاة ، فتحمله لذة المناجاة بالحبيب على طول القيام .

ولا ينبغي أن يستبعد هذه اللذة ؛ إذ يشهد لها العقل والنقل :

فأما العقل : فليعتبر حال المحب لشخص بسبب جماله ، أو لملك بسبب إنعامه وأمواله .. أنه كيف يتلذذ بالخلوة به ومناجاته حتى لا يأتيه النوم طول ليله ؟

فإن قلت : إن الجميل يتلذذ بالنظر إليه ، وإن الله تعالى لا يرى ؟

(١) رواه أبو نعيم في «الحلية» (١٣/١) .

(٢) ديوان عبد الله بن المبارك (ص ٥٤) .



فاعلم: أَنَّهُ لو كَانَ الجميلُ المحبوبُ وراءَ سترٍ، أَوْ كَانَ في بيتٍ مظلمٍ.. لكَانَ المحبُّ يتلذَّذُ بمجاورتهِ المجرَّدةِ دونَ النظرِ ودونَ الطمعِ في أمرٍ آخرٍ سواه، وَكَانَ يتنَعَّمُ بإظهارِ حَيِّهِ إِلَيْهِ وَذَكَرِهِ بلسانِهِ بمسمعٍ منه، وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ أَيْضاً معلوماً عندهُ.



فَإِنْ قُلْتَ: إِنَّهُ ينتظرُ جوابَهُ، فيتلذَّذُ بسماعِ جوابِهِ، وليسَ يسمعُ كلامَ الله عزَّ وجلَّ؟

فاعلم: أَنَّهُ وَإِنْ كَانَ يعلمُ أَنَّهُ لَا يجيبُهُ ويسكتُ عنه.. فقد بقيتْ لَهُ أَيْضاً لذَّةٌ في عَرْضِ أحوالِهِ عليه، ورفعِ سريرهِ إِلَيْهِ، كيفَ والموفقُ يسمعُ مِنَ الله عزَّ وجلَّ كُلَّ مَا يردُّ على خَاطِرِهِ في أَثناءِ مناجاته، فيتلذَّذُ بِهِ، وكذا الذي يخلو بالملكِ ويعرضُ عليه حاجاته في جنحِ الليلِ يتلذَّذُ بِهِ في رجاءِ إنعائه، والرجاءُ في حقِّ الله تعالى أَصدقُ، وما عندَ الله خيرٌ وأبقى وأنفعُ ممَّا عندَ غيره، فكيفَ لَا يتلذَّذُ بعَرْضِ الحاجاتِ عليه في الخلواتِ؟



وَأَمَّا النَقْلُ: فيشهدُ لَهُ أحوالُ قُوَامِ الليلِ في تِلْذُّذِهِمْ بقيامِ الليلِ، واستقصاءِهِمْ لَهُ كَمَا يستقصِرُ المحبُّ ليلةَ وصالِ الحبيبِ، حتَّى قيلَ لبعضِهِمْ: كيفَ أنتَ والليلُ؟ قال: مَا راعيتُهُ قَطُّ، يريني وجهَهُ ثُمَّ ينصرفُ، وما تأملتُهُ بعدُ<sup>(١)</sup>

وقالَ آخرُ: (أنا والليلُ فرسا رهانٍ، مرَّةً يسبقني إلى الفجرِ، ومرَّةً يقطعني عن الفكرِ)<sup>(٢)</sup>

وقيلَ لبعضِهِمْ: كيفَ الليلُ عليك؟ فقال: سَاعَةٌ أَنَا فيها بينَ حالينَ: أفرحُ بظلمتِهِ إِذَا جَاءَ، وأغتمُّ بفجرِهِ إِذَا طلعَ، مَا تَمَّ فرحي بِهِ قَطُّ<sup>(٣)</sup>

وقالَ عليُّ بْنُ بَكَّارٍ: (منذُ أربعينَ سنةً مَا أَحزَنَتْنِي شيءٌ سِوَى طُلُوعِ الفجرِ)<sup>(٤)</sup>

وقالَ الفضيلُ بْنُ عِيَّاضٍ: (إِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ.. فرحْتُ بالظلامِ لخلوتي برتي، وَإِذَا طَلَعَتْ.. حزنْتُ لدخولِ الناسِ عليّ)<sup>(٥)</sup>

وقالَ أبو سليمانَ: (أهلُ الليلِ في ليلِهِمْ أَلَدُّ مِن أَهلِ اللّهِ في لهُوِهِمْ، ولولا الليلُ.. مَا أَحْبَبْتُ البقاءَ في الدنيا)<sup>(٦)</sup>

وقالَ أَيْضاً: (لو عَرَّضَ اللهُ سُبْحَانَهُ أَهلَ الليلِ مِن ثَوَابِ أَعْمَالِهِمْ مَا يَجِدُونَهُ مِنَ اللَّذَّةِ.. لكَانَ ذَلِكَ أَكْثَرَ مِن ثَوَابِ أَعْمَالِهِمْ)<sup>(٧)</sup>

(١) قوت القلوب (٣٦/١).

(٢) قوت القلوب (٣٦/١).

(٣) قوت القلوب (٣٦/١).

(٤) قوت القلوب (٣٦/١).

(٥) قوت القلوب (٣٦/١).

(٦) رِوَاةُ الدِّينَوْرِيِّ فِي «المجالسة وجواهر العلم» (ص ٣١)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «الحلية» (٢٧٥/٩).

(٧) قوت القلوب (٣٦/١).

وقال بعض العلماء : ( ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجده أهل التملُّق في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة )<sup>(١)</sup> .

وقال بعضهم : ( لذّة المناجاة ليست من الدنيا ، إنّما هي من الجنة أظهرها الله تعالى لأوليائه ، لا يجدها سواهم )<sup>(٢)</sup> .

وقال ابن المنكدر : ( ما بقي من لذات الدنيا إلا ثلاث : قيام الليل ، ولقاء الإخوان ، والصلاة في الجماعة )<sup>(٣)</sup> .  
وقال بعض العارفين : ( إنّ الله تعالى ينظر بالأسحار إلى قلوب المتيقّظين فيملؤها أنواراً ، فتزد الفوائد على قلوبهم فتستبصر ، ثم تنتشر من قلوبهم العوافي إلى قلوب الغافلين ) .

وقال بعض العلماء من القدماء : ( إنّ الله تعالى أوحى إلى بعض الصديقين أنّ لي عبداً من عبادي يحبونني وأحبهم ، ويشتاقون إليّ وأشتاق إليهم ، ويذكرونني وأذكّركم ، وينظرون إليّ وأنظُر إليهم ، فإن حدثت طريقهم . . أحببتك ، وإن عدلت عنهم . . مقتك ، قال : يا رب ؟ وما علامتهم ؟ قال : يراعون الظلال بالنهار كما يراعي الراعي غنمه ، ويحشون إلى غروب الشمس كما تحن الطير إلى أوكارها ، فإذا جنتهم الليل ، واختلط الظلام ، وخلا كل حبيب بحبيبه . . نصبوا لي أقداحهم ، وافتروشوا لي وجوههم ، وناجوني بكلامي ، وتملّقوا إليّ بإنعامي ، فبين صارخ وباك ، وبين متأوه وشاك ، يعني ما يتحملون من أجلي ، ويسمعني ما يشكون من حبي ، أوّل ما أعطيتهم أقدف من نوري في قلوبهم ، فيخبرون عني كما أخبر عنهم ، والثانية : لو كانت السماوات السبع والأرضون السبع وما فيهما في موازينهم . . لاستقلّتها لهم ، والثالثة : أقبل بوجهي عليهم ، فترى من أقبلت بوجهي عليه أعلم أحد ما أريد أن أعطيه ؟ )<sup>(٤)</sup>

وقال مالك بن دينار رحمه الله : ( إذا قام العبد يتهجّد من الليل . . قرب منه الجبار عز وجل ، وكانوا يرون ما يجدون في قلوبهم من الرقة والحلاوة والأنوار من قرب الرب عز وجل من القلب )<sup>(٥)</sup> .  
وهذا له سرّ وتحقيق ، وسأتي الإشارة إليه في كتاب المحبّة .

وفي الأخبار عن الله عز وجل : ( أي عبدي ؛ أنا الله الذي اقتربت لقلبك ، وباليغيب رأيت نوري )<sup>(٦)</sup> .  
وشكا بعض المريدين إلى أستاذه طول سهر الليل ، وطلب حيلة يجتلب بها النوم ، فقال أستاذه : يا بني ؛ إنّ لله عز وجل نفحات في الليل والنهار تصبّ القلوب المتيقّظة ، وتخطي القلوب النائمة ، فتعرض لتلك النفحات ، فقال : يا أستاذ ؛ تركنتي لا أنام بالليل ولا بالنهار<sup>(٧)</sup> .

(١) قوت القلوب ( ٣٦/١ ) .

(٢) قوت القلوب ( ٣٦/١ ) بنحوه .

(٣) قوت القلوب ( ٣٧/١ ) .

(٤) قوت القلوب ( ٣٧/١ ) ، ومعنى ( افتروشوا وجوههم ) أي : بالسجود .

(٥) قوت القلوب ( ٣٧/١ ) .

(٦) رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ٣٥٩/٢ ) عن مالك بن دينار قال : قرأت في التوراة : ابن آدم ؛ لا تعجز أن تقوم بين يدي في صلاتك باكياً ؛ فإني أنا الله الذي اقتربت لقلبك ، وباليغيب رأيت نوري ، قال مالك : يعني : تلك الرقة وتلك الفتوح الذي يفتح الله لك منه .

(٧) قوت القلوب ( ٣٦/١ ) .

واعلم: أنَّ هذه النفحات بالليل أرجى؛ لما في قيام الليل من صفاء القلب واندفاع الشواغل، وفي الخبر الصحيح عن جابر بن عبد الله، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنَّه قال: «إِنَّ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ»، وفي روايةٍ أخرى: «يَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَيْرًا مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ»، وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ»<sup>(١)</sup>

ومطلوبُ القائمين تلك الساعة، وهي مبهمَةٌ في جملة الليل؛ كليلة القدر في شهر رمضان، وكساعة يوم الجمعة، وهي ساعة النفحات المذكورة، والله أعلم.



## بيان طرق القسمة لأجزاء الليل

اعلم : أنَّ إحياء الليل مِنْ حيث المقدارُ لَهُ سبعُ مراتب :

المرتبة الأولى : إحياء كلِّ الليل : وهذا شأنُ الأقوياء الذين تجرّدوا لعبادة الله عزَّ وجلَّ ، وتلذّدوا بمناجاته ، وصارَ ذلكَ غذاءً لهم وحياءً لقلوبهم ، فلم يتعبوا بطول القيام ، وردّوا المنامَ إلى النهارِ في وقتٍ اشتغالِ الناسِ .

وقد كانَ ذلكَ طريقَ جماعةٍ مِنَ السلفِ ، كانوا يصلّونَ الصبحَ بوضوءِ العشاءِ ، حكى أبو طالبٍ المكيُّ أنَّ ذلكَ حُكيَ على سبيلِ الاشتهارِ عن أربعينَ مِنَ التابعينَ ، وكانَ فيهمُ مَنْ واطبَ عليه أربعينَ سنةً ، قالَ : ( منهمُ سعيدُ بنُ المسيبِ وصفوانُ بنُ سليمٍ المدنيانِ ، وفضيلُ بنُ عياضٍ وهيبُ بنُ الوردِ المكيَّانِ ، وطاووسُ وهبُ بنُ منبّهٍ اليمانيانِ ، والربيعُ بنُ خثيمٍ والحكمُ الكوفيانِ ، وأبو سليمانَ الدارانيّ وعليُّ بنُ بكّارٍ الشاميَّانِ ، وأبو عبدِ الله الخوَّاصُ وأبو عاصمِ البَدَاديَّانِ ، وحبیبُ أبو محمدٍ وأبو جابرِ السلمانيّ الفارسيَّانِ ، ومالكُ بنُ دينارٍ وسليمانُ التيميّ ويزيدُ الرقاسيّ وحبیبُ بنُ أبي ثابتٍ ويحيى البكاءُ البصريونَ ، وكَهمسُ بنُ المنهالِ وكانَ يختُمُ في الشهرِ تسعينَ ختمَةً ، وما لم يفهمهُ .. رجِعْ وقرأهُ مرّةً أخرى ، وأيضاً مِنْ أهلِ المدينةِ أبو حازمٍ ومحمدُ بنُ المنكدرِ في جماعةٍ يكثرُ عددهمُ )<sup>(١)</sup>



المرتبة الثانية : أنْ يقومَ نصفَ الليلِ : وهذا لا ينحصرُ عددُ المواظبينَ عليه مِنَ السلفِ ، وأحسنُ طريقٍ فيه : أنْ ينامَ الثلثَ الأوَّلَ مِنَ الليلِ والسدسَ الأخيرَ منه ؛ حتّى يقعَ قيامُهُ في جوفِ الليلِ ووسطِهِ ، فهو الأفضلُ .



المرتبة الثالثة : أنْ يقومَ ثلثَ الليلِ : فينبغي أنْ ينامَ النصفَ الأوَّلَ والسدسَ الأخيرَ .

وبالجملة : نومُ آخرِ الليلِ محبوبٌ ؛ لأنَّهُ يذهبُ النعاسُ بالغداة ، وكانوا يكرهونَ ذلكَ<sup>(٢)</sup> ، ويقبَلُ صفرةَ الوجهِ والشهرةَ به ، فلزمَ قامَ أكثرَ الليلِ ونامَ سَحَرًا .. قلَّتْ صفرةُ وجهه وقلَّ نعاسُهُ .

وقالت عائشة رضي الله عنها : ( كانَ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلّمُ إذا أوترَ مِنْ آخرِ الليلِ ؛ فإنْ كانتَ لَهُ حاجةٌ إلى أهله .. دنا منهمْ ، وإلَّا .. اضطجعَ في مصلاه حتّى يأتِيَهُ بلالٌ فيؤذنه للصلاة )<sup>(٣)</sup>

وقالت أيضاً رضي الله عنها : ( ما ألفتُهُ السحرَ الأعلى إلا نائماً )<sup>(٤)</sup> ، حتّى قالَ بعضُ السلفِ : هذه الضجعة قبلَ الصبحِ سنةٌ ، منهمُ أبو هريرة رضي الله عنه<sup>(٥)</sup>

(١) قوت القلوب ( ٣٧/١ - ٣٨ ) ثم قال : ( هؤلاء المشهورون منهم ) ، ومن كان يحيي الليل كلّ الإمام أو حنيفة رضي الله عنه وقد تقدم ذلك للمصنف قريباً ، وكان ينبغي عداه في الكوفيين ، فهو أنفصلهم وأورعهم . « إتحاف » ( ٢٠٠/٥ )

(٢) أي : يكرهون النعاس بالغداة . « إتحاف » ( ٢٠١/٥ ) .

(٣) رواه البخاري ( ١١٤٦ ) ، ومسلم ( ٧٣٩ ) بنحوه .

(٤) رواه البخاري ( ١١٣٣ ) ، ومسلم ( ٧٤٢ ) .

(٥) هذه الضجعة تكون قبل سنة الصبح ، وهي مستحبة لمن يقوم الليل لما ورد ، واستحباب أبي هريرة في « القوت » ( ٣٨/١ ) .

وكان نوم هذا الوقت سبباً للمكاشفة والمشاهدة من وراء حجب الغيب وذلك لأرباب القلوب، وفيه استراحة تعين على الورد الأول من أوراد النهار.

وقيام ثلث الليل من النصف الأخير ونوم السدس الأخير قيام داود عليه السلام<sup>(١)</sup>



المرتبة الرابعة: أن يقوم سدس الليل أو خمسته: وأفضله: أن يكون في النصف الأخير وقبل السدس الأخير منه.



المرتبة الخامسة: ألا يراعي التقدير: فإن ذلك إنما يتيسر لمن يتوكل بالله، أو لمن يعرف منازل القمر ويوكل به من يراقبه ويواظبه ويوقظه، ثم ربما يضطرب في ليالي الغيم، ولكنه يقوم من أول الليل إلى أن يغلبه النوم، فإذا انتبه.. قام، فإذا غلبه النوم.. عاد إلى النوم، فيكون له في الليل نومتان وقومتان، وهو من مكابدة الليل، وأشد الأعمال وأفضلها.

وقد كان هذا من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup>، وهو طريقة ابن عمر، وأولي العزم من الصحابة، وجماعة من التابعين رضي الله عنهم<sup>(٣)</sup>

وكان بعض السلف يقول: (هي أول نومة، فإذا انتبهت ثم عدت إلى النوم.. فلا أنام الله عيني)<sup>(٤)</sup>

فأما قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث المقدار.. فلم يكن على ترتيب واحد، بل ربما كان عليه السلام يقوم نصف الليل أو ثلثه أو ثلثيه أو سدسه، يختلف ذلك في الليالي، ودل عليه قوله تعالى في الموضعين من سورة (المزمل): ﴿إِنَّ رَبَّكَ بِمَا تَعْمَلُ لَدَيْكَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ أَذَّنْ مِنْ تَلْوَى أَلَيْسَ لِقَائِهِ إِقْرَبُ وَقَعَةً وَتَلْوَاهُ﴾، فأدنى من ثلثي الليل كأنة نصفه، ونصف سدسه، فإن كسر قوله: ﴿تَقَرَّبَهُ وَتَلْوَاهُ﴾.. كان نصف الثلثين وثلثه، فيقرب من الثلث والرابع، وإن نُصِبَ.. كان نصف الليل وثلثه<sup>(٥)</sup>

وقد قالت عائشة رضي الله عنها: (كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم إذا سمع الصارخ) يعني: الديك<sup>(٦)</sup>، وهذا يكون السدس فما دونه.

وروي عن بعض الصحابة أنه قال: راعيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر ليلاً، فنام بعد العشاء

(١) كما في البخاري (١١٣١)، ومسلم (١١٥٩).

(٢) روى أبو داود (١٤٦٦) واللفظ له، والترمذي (٢٩٢٣)، والنسائي (٢١٤/٣) عن أم سلمة رضي الله عنها: (كان يصلي وينام قدر ما صلى، ثم يصلي قدر ما نام، ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح).

(٣) قوت القلوب (٣٨/١).

(٤) رواه أبو نعيم في الحلية (٣٢٠/٢).

(٥) قال أبو علي الفارسي في «الحجة» (٣٣٦/٦): (قرأ أبو عمرو ونافع وابن عامر: ﴿تَقَرَّبَهُ وَتَلْوَاهُ﴾ كسراً، وقرأ الباقون: ﴿تَقَرَّبَهُ وَتَلْوَاهُ﴾ نصباً، من نصب فقال: ﴿تَقَرَّبَهُ وَتَلْوَاهُ﴾.. حملة على ﴿قَدْ﴾، وأدنى في موضع نصب، قال أبو عبيدة: أدنى: أقرب، فكانه قال: إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل وتقوم نصفه وثلثه، وأما من جر فقال: ﴿يَنْ تَلْوَى أَلَيْسَ لِقَائِهِ إِقْرَبُ وَقَعَةً وَتَلْوَاهُ﴾.. فإنه يحمله على الحال، وانظر «قوت» (٣٩/١).

(٦) رواه البخاري (١١٣٢)، ومسلم (٧٤١)، و(إذا) في الحديث لمجرد الظرفية، لا للشرط.

زماناً ، ثم استيقظ ، فنظر في الأفق فقال : ﴿ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ ... ﴾ حتى بلغ : ﴿ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ ﴾ ، ثم استل من فراشه سواكاً فاستاك به ، وتوضأ ، وصلى حتى قلت : قد صلى مثل الذي نام ، ثم اضطجع حتى قلت : قد نام مثل ما صلى ، ثم استيقظ ، فقال ما قال أول مرة ، وفعل ما فعل أول مرة <sup>(١)</sup>

المرتبة السادسة : وهي الأقل ، أن يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين ، أو تتعدّد عليه الطهارة فيجلس مستقبل القبلة ساعة مشتغلاً بالذكر والدعاء : فيكتب في جملة قوام الليل برحمة الله وفضله . وقد جاء في الأثر : « صل من الليل ولو قدّر حلب شاة » <sup>(٢)</sup>



فهذه طرق القسمة ، فليختير المريد لنفسه ما يراه أسير عليه .

وحيث يتعدّد عليه القيام في وسط الليل .. فلا ينبغي أن يهمل إحياء ما بين العشاءين والورد الذي بعد العشاء ، ثم يقوم قبل الصبح وقت السحر ، فلا يدركه الصبح نائماً ، ويقوم بطرفي الليل ، وهذه هي الرتبة السابعة .



ومهما كان النظر إلى المقدار .. فترتيب هذه المراتب بحسب طول الوقت وقصره <sup>(٣)</sup> ، وأما في الرتبة الخامسة والسابعة .. لم ينظر فيهما إلى المقدار ، فليس يجري أمرهما في التقدّم والتأخّر على الترتيب المذكور ؛ إذ السابعة ليست دون ما ذكرناه في السادسة ، ولا الخامسة دون الرابعة .



(١) رواه النسائي (٢١٣/٣) بنحوه .

(٢) رواه أبو يعلى في « مسنده » ( ٢٦٧٧ ) ، ولفظه عن ابن عباس رضي الله عنهما : فذكرت صلاة الليل ، فقال بعضهم : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « نصفه ، ثلثه ، ربه ، فواق حلب ناقة ، فواق حلب شاة » ، وأورده في « الفتاوى » ( ٣٩/١ ) وقال : ( فهاذا قد يكون أربع ركعات ، وقد يكون ركعتين ) ، وروى ابن أبي الدنيا في « التهجّد وقيام الليل » ( ٢٠٨ ) ، وأبو نعيم في « معرفة الصحابة » ( ٢٩١/١ ) مرسل : « لا بد من قيام الليل ولو حلب ناقة ، ولو حلب شاة ، وما كان بعد العشاء الآخرة فهو من الليل » .

(٣) في مراعاة النصف والثلث والسدس ونحو ذلك ، وهو مختلف بين الشتاء والصيف .

## بيان الليالي والأيام الفاضلة

اعلم: أنَّ اللياليَ المخصوصةَ بمزيدِ الفضلِ التي يتأكَّدُ فيها استحبابُ الإحياءِ في السنةِ خمسَ عشرةَ ليلةً .

لا ينبغي أن يغفلَ المريدُ عنها ؛ فإنَّها مواسمُ الخيراتِ ، ومطأُّ التجاراتِ .  
ومتى غفلَ التاجرُ عن المواسمِ .. لم يربح .  
ومتى غفلَ المريدُ عن فضائلِ الأوقاتِ .. لم ينجح .



فستُ من هذه الليالي في شهرِ رمضان :

خمسٌ في أوتارِ العشرِ الأخيرِ ، إذ فيها تطلُّ ليلةُ القدرِ .  
وليلةُ سبعِ عشرةَ من رمضان ، فهي ليلةُ صبيحتها يومُ الفرقانِ يومَ التقى الجمعانِ ، فيه كانت وقعةُ بدرٍ .

وقال ابنُ الزبيرِ رحمه الله : هي ليلةُ القدرِ <sup>(١)</sup>



وأما التسعُ الآخرُ :

فأوَّلُ ليلةٍ من المحرمِ <sup>(٢)</sup> ، وليلةُ عاشوراءَ <sup>(٣)</sup> ، وأوَّلُ ليلةٍ من رجبٍ <sup>(٤)</sup> ، وليلةُ النصفِ منه ، وليلةُ سبعِ وعشرينَ منه وهي ليلةُ المعراجِ ، وفيها صلاةُ مأثورةٌ .

فقد قالَ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم : «للعاملِ في هذه الليلةِ حسناتٌ مئةَ سنةٍ ، فمن صلَّى فيها اثنتي عشرةَ ركعةً ، يقرأ في كلِّ ركعةٍ ( فاتحةَ الكتابِ ) وسورةَ مِنَ القرآنِ ، يتشهدُ في كلِّ ركعتينِ ويسلِّمُ في آخرهنَّ ، ثمَّ يقولُ : سبحانَ الله ، والحمدُ لله ، ولا إلهَ إلا اللهُ ، واللهُ أكبرُ مئةَ مرَّةٍ ، ثمَّ يستغفرُ اللهَ مئةَ مرَّةٍ ،

(١) كذا في «القول» (١٢/١) ، وروى أنها ليلةُ القدرِ كذلك الطبراني في «الكبير» (١٩٨/٥) عن زيد بن الأرقم رضي الله عنه ، (٢٢١/٩) عن ابن مسعود رضي الله عنه .

(٢) ونقل الإمام القرطبي في «تفسيره» (٣٨/٢٠) عن ابن عباس وقتادة أن فجر هذه الليلة هو الذي أقسم الله تعالى به مطلع سورة (الفجر) . قال : ( هو فجر أول يوم من المحرم ، منه تنفجر السنة ) ، وهو مطلع سنة جديدة . وفي الحديث الذي رواه الترمذي (٩٨١) : « ما من حافظين رفعاً إلى الله ما حفظا من ليل أو نهار ، فيجد الله من أول الصحيفة وفي آخر الصحيفة خيراً .. إلا قال الله تعالى : أشهدكم أنني قد غفرت لعبدي ما بين طرفي الصحيفة » .

(٣) وفضل هذا اليوم ورد في الصحيح ، ونقل الحافظ ابن رجب في «لطائف المعارف» (ص ١١٤) عن أبي موسى المديني مرفوعاً : « هذا يوم تاب الله فيه على قوم ، فاجعلوه صلاةً وصوماً ، يعني يوم عاشوراء .

(٤) روى عبد الرزاق في «المصنف» (٧٩٢٧) والبيهقي في «الشعب» (٣٤٤٠) عن ابن عمر رضي الله عنهما : ( خمس ليل لا يرد فيهن الدعاء : ليلة الجمعة ، وأوَّل ليلة من رجب ، وليلة النصف من شعبان ، وليثي العيد ) . ورواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٣١٩/٣) عن الشافعي بلاغاً .

وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ مَرَّةٍ ، وَيَدْعُو لِنَفْسِهِ بِمَا شَاءَ مِنْ أَمْرِ دُنْيَاهُ وَآخِرَتِهِ ، وَيَصْبُحُ صَائِماً . فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَسْتَجِيبُ دَعَاءَهُ كُلَّهُ إِلَّا أَنْ يَدْعُوَ فِي مَعْصِيَةٍ <sup>(١)</sup>

وَأَمَّا لَيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ : ففيها مِثْلُ رَكْعَةٍ ، يقرأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بَعْدَ ( الفاتحة ) سورة ( الإخلاص ) عَشْرَ مَرَّاتٍ ، كَانُوا لَا يَتْرَكُونَهَا كَمَا أوردناه فِي صَلَاةِ التَّطَوُّعِ .

ولَيْلَةُ عَرَفَةَ ، وَلَيْلَتَا الْعِيدَيْنِ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ أَحْيَا لَيْلَتِي الْعِيدِ . . لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ » <sup>(٢)</sup>



### وَأَمَّا الْأَيَّامُ الْفَاضِلَةُ :

فهي تسعة عشر ، يُسْتَحَبُّ مواصلة الأوراد فيها :

يوم عرفة .

ويوم عاشوراء .

ويوم سبعة وعشرين مِنْ رَجَبٍ ، لَهُ شَرَفٌ عَظِيمٌ ، رَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ صَامَ يَوْمَ سَبْعَةِ وَعَشْرِينَ مِنْ رَجَبٍ . . كَتَبَ اللَّهُ لَهُ صِيَامَ سِتِينَ شَهْرًا ، وَهُوَ الْيَوْمُ الَّذِي هَبَطَ فِيهِ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالرِّسَالَةِ » <sup>(٣)</sup>

ويوم سبعة عشر مِنْ شهرِ رَمَضَانَ ، وَهُوَ يَوْمٌ وَقَعَهُ بَدْرٌ .

ويوم النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ ، ويوم الجمعة ، ويوم العِيدَيْنِ .

والأيامُ المَعْلُومَاتُ ؛ وهي عَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ .

والأيامُ المَعْدُودَاتُ ؛ وهي أَيَّامُ التَّشْرِيقِ .

وقَدْ رَوَى أَنَسٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « إِذَا سَلِمَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ . . سَلِمَتِ الْأَيَّامُ ، وَإِذَا سَلِمَ شَهْرُ رَمَضَانَ . . سَلِمَتِ السَّنَةُ » <sup>(٤)</sup>

وقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : ( مَنْ أَخَذَ مَهْنَاهُ فِي الْأَيَّامِ الْخَمْسَةِ فِي الدُّنْيَا . . لَمْ يَنْلُ مَهْنَاهُ فِي الْآخِرَةِ ) <sup>(٥)</sup>

وَأَرَادَ بِهِ : الْعِيدَيْنِ ، وَالْجُمُعَةَ ، وَعَرَفَةَ ، وَعَاشُورَاءَ .



(١) قال الحافظ العراقي : ( ذكر أبو موسى المديني في كتاب « فضائل الأيام والليالي » : أن أبا محمد الخبازي رواه من طريق الحاكم أبي عبد الله من رواية محمد بن الفضل ، عن أبيان ، عن أنس ، ومحمد بن الفضل وأبان ضعيفان ) ، « إتحاف » ( ٢٠٥/٥ ) .

(٢) رواه ابن ماجه ( ١٧٨٢ ) بلفظ : « من قام ليلتي . . » .

(٣) رواه الخطيب في « تاريخ بغداد » ( ٢٨٤/٨ ) ، وابن عساکر في « تاريخ دمشق » ( ٢٣٤/٤٢ ) .

(٤) كذا في « القوت » ( ٦٢/١ ) من أنس ، وقد رواه أبو نعيم في « الحلية » ( ١٤٠/٧ ) ، والبيهقي في « الشعب » ( ٣٤٣/٤ ) من حديث عائشة رضي الله عنها . ويشهد لمعناه حديث طرفي الصحيفة المتقدم قريباً ، وانظر « الإتحاف » ( ٢٠٧/٥ ) .

(٥) قوت القلوب ( ٦٢/١ ) .



وَمِنْ فَوَاضِلِ الْأَيَّامِ فِي الْأُسْبُوعِ :

يَوْمُ الْخَمِيسِ وَالْاِثْنَيْنِ ، تَرْفَعُ فِيهِمَا الْأَعْمَالُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَقَدْ ذَكَرْنَا فَوَاضِلَ الْأَشْهُرِ وَالْأَيَّامِ لِلصِّيَامِ فِي كِتَابِ الصَّوْمِ ، فَلَا حَاجَةَ إِلَى الْإِعَادَةِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ مُصْطَفَى مِنْ كُلِّ الْعَالَمِينَ .



تَمَّ كِتَابُ تَرْتِيبِ الْأُورَادِ فِي الْأَوْقَاتِ ، وَتَفْصِيلِ أَحْيَاءِ اللَّيْلِ

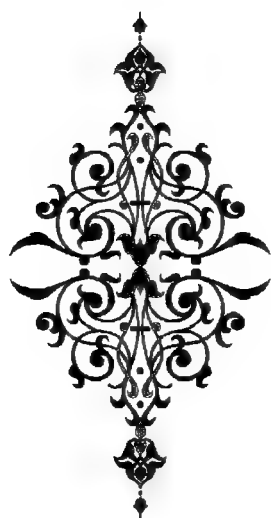
وَهُوَ آخِرُ رُبْعِ الْعِبَادَاتِ مِنْ كِتَابِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

بِحَمْدِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ وَتَأْيِيدِهِ وَنَصْرِهِ

وَصَلَاةِ عَلِيِّ خَيْرِنَا مِنْ خَلْقِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا

يَتْلُوهُ رُبْعُ الْحَادِثَاتِ

وَهُوَ الرَّبْعُ الشَّانِي مِنْ كِتَابِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ



# محتوى الكتاب

## ربيع العبادات

١١	الإهداء .....
١٣	قالوا في الإمام الغزالي رضي الله عنه
١٦	قالوا عن « إحياء علوم الدين »
١٩	مقدمات التحقيق
٢١	بين يدي الكتاب
٢٦	سند « إحياء علوم الدين »
٢٧	ترجمة الإمام الغزالي رضي الله عنه
٣٤	وصف النسخ الخطية
٥٢	منهج العمل في الكتاب .....
٥٣	- جمع النسخ الخطية .....
٥٣	- معارضة النسخ الخطية
٥٤	- مرحلة التحقيق .....
٥٥	- إدخال الكتاب إلى الحاسب الآلي
٥٥	- مراجعة الكتاب
٥٥	- إخراج الكتاب فنياً
٥٧	خاتمة
٥٩	صورة عن خط الإمام الغزالي رضي الله عنه .....
٦٣	صور من المخطوطات المعتمدة
٨١	« الإملاء على مشكل الإحياء » للإمام الغزالي
٨٣	خطبة المؤلف
٨٥	ذكر مراسم الأسئلة في المثل
٨٨	- المقدمة
٩٣	- القاعدة .....
٩٤	- الوصية

- ٩٧ ..... ابتداء الأجوبة عن مراسم الأسئلة
- ٩٧ - سؤال : هل يجوز تقسيم التوحيد على أربع مراتب ؟
- ١٠٠ - المرتبة الأولى : بيان مقام أهل النطق المجرد وتمييز فرقهم
- ١٠٢ - فصل : لفظ التوحيد لا ينفع صاحبه إلا إن صحبه الاعتقاد
- ١٠٢ - فصل : في الصارف للناطقين بالتوحيد عن النظر والاعتقاد
- ١٠٣ - كيف يحصل الإيمان والطاعة والهداية
- ١٠٤ - معنى عدم دخول الملائكة بيتاً فيه كلب
- ١٠٤ - سؤال : ما معنى عدم دخول الملائكة بيتاً فيه صورة ؟
- ١٠٦ ..... - المرتبة الثانية : بيان أصناف أهل الاعتقاد المجرد
- ١٠٨ - فصل : في تصنيف آخر لأهل الاعتقاد .....
- ١١١ - فصل : في الاعتقاد المجرد عن العلم والمعرفة
- ١١٢ - بيان أرباب المرتبة الثالثة : وهي توحيد المقربين
- ١١٣ - فصل : في بيان علة أحكام حدود توحيد المقربين
- ١١٤ - فصل : في أصناف المقربين
- ١١٥ - فصل : في سبب تسمية المقربين بهذا الاسم
- ١١٥ - فصل : في قصور أئمة الكلام عن مقام المقربين
- ١١٨ ..... - بيان المرتبة الرابعة : وهي توحيد الصديقين
- ١١٨ - سؤال : كيف يرى صاحب هذه المرتبة الأشياء شيئاً واحداً ؟
- ١٢٠ - فصل : في معنى : إفشاء سر الربوبية كفر
- ١٢١ - سؤال : ما معنى : للإلهية سر لو انكشف .. لبطلت النبوة ؟
- ١٢٣ ..... - فصل : في عدم استنكار خطاب الجمادات
- ١٢٦ ..... - فصل : في بيان الفرق بين القلم المحسوس والقلم الإلهي
- ١٢٧ - فصل : حد عالم الملك والملوك والجبروت
- ١٢٧ - فصل : في بيان معنى : إن الله خلق آدم على صورته
- ١٣٠ - فصل : في بيان معنى : فاطو الطريق ، فإنك بالواد المقدس طوى
- ١٣١ ..... - فصل : في بيان معنى : فاستمع بسر قلبك لما يوحى
- ١٣٤ ..... - فصل : في بيان معنى : ولا تتخط رقاب الصديقين

- فصل : في بيان معنى : انصراف السالك الناظر بعد وصوله إلى ذلك الرفيق الأعلى ..... ١٣٥
- فصل : في بيان معنى : ليس في الإمكان أبدع من صورة هذا العالم .... ١٣٥
- فصل : في حكم طلب العلوم المكنونة ..... ١٣٦
- فصل : في بيان ذكر هذه العلوم بالإشارة دون العبارة ..... ١٣٧
- « تعريف الأحياء بفضائل الإحياء » للإمام العيديدوس ١٤١
- ترجمة الإمام عبد القادر بن شيخ العيديدوس رحمه الله تعالى ١٤٣
- خطبة المؤلف ١٤٩
- المقدمة : في عنوان الكتاب ١٥٠
- المقصد : في فضل الكتاب ، ومدحه والجواب عن الإشكالات التي فيه ١٥٢
- فصل : في ثناء العلماء على « الإحياء » ١٥٤
- فصل : في الجواب عما استشكل من « الإحياء » وطعن بسببه فيه ١٥٩
- خاتمة : في ترجمة المصنف رضي الله عنه ..... ١٦١
- « إحياء علوم الدين » ١٦٩
- خطبة المؤلف ١٧١
- سبب الإقدام على تصنيف « إحياء علوم الدين » ١٧١
- وصف أحوال الناس زمن التأليف ، الغفلة عن وظيفة المخلوق ١٧١
- غياب العلماء وبقاء رسومهم ١٧٢
- علوم الآخرة طويت ونسيت ١٧٢
- « إحياء علوم الدين » هو البلسم الشافي ..... ١٧٢
- الفهرست المجلد لـ « إحياء علوم الدين » ١٧٢
- سبب تقديم كتاب العلم في التأليف ١٧٢
- التعريف بالأرباع التي تقسم الكتاب ..... ١٧٢
- الأشياء التي تميز « الإحياء » عن غيره من الكتب التي تقدمته ١٧٣
- لماذا قسم « الإحياء » أرباعاً ؟ ١٧٤
- الضئيلة في علوم المكاشفة ..... ١٧٤
- تقسيم علم المعاملة نظراً إلى أربعة أقسام ١٧٤
- مكانة علم الفقه زمن المصنف ١٧٤

- ١٧٥ - ثمرة علوم « الإحياء » ..
- ١٧٧ كتاب العلم
- ١٨٠ الباب الأول : في فضل العلم والتعليم والتعلم وشواهد من النقل والعقل
- ١٨٠ فضيلة العلم
- ١٨١ - الحكمة في استغفار الخلق للعالم
- ١٨٢ - لا عبادة بغير علم .....
- ١٨٤ - الناس هم العلماء .....
- ١٨٤ - حياة القلوب بالعلم والحكمة
- ١٨٧ فضيلة التعلم
- ١٨٩ فضيلة التعليم
- ١٩٢ الشواهد العقلية لفضيلة العلم
- ١٩٢ - الكلام في الشيء فرع تصور ماهيته
- ١٩٢ - بيان معنى الفضيلة
- ١٩٣ - أنواع المطلوبات .....
- ١٩٣ - السعادة الأبدية هي غاية المطلوب ، وأشها العلم ثم العمل
- ١٩٣ - ثمرة العلم في الآخرة
- ١٩٣ - ثمرة العلم في الدنيا
- ١٩٣ - أنواع الأعمال والحرف والصناعات
- ١٩٤ - شرف السياسة بالتأليف والاستصلاح ومراتبها
- ١٩٤ - كيف يعرف شرف الصناعة
- الباب الثاني : في العلم المحمود والمذموم وأقسامهما وأحكامهما وفيه بيان ما هو فرض عين وما هو فرض
- ١٩٦ كفاية وبيان أن موقع الكلام والفقه من علم الدين إلى أي حد هو وتفضيل علم الآخرة .....
- ١٩٦ بيان العلم الذي هو فرض عين
- ١٩٦ - بيان العلم الذي هو فرض عين وذكر الخلاف في تعيينه .....
- ١٩٧ - المعنى الذي ذهب إليه المصنف في هذا
- ١٩٧ - المعاملة : اعتقاد ، وفعل ، وترك
- ١٩٧ - العوارض التي توجب تعلُّماً جديداً .....

- ١٩٧ - علم فعل التفل نفلٌ ، وعلم فعل الفرض فرضٌ
- ١٩٨ - يتجدد فرض علم المعتقدات بحسب الخواطر الواردة .....
- ١٩٨ - تلقينُ الصحيح من العقيدة في بلد يسوده أهل البدع واجبٌ .....
- ٢٠٠ بيان العلم الذي هو فرض كفاية
- ٢٠٠ - العلوم غير الشرعية محمودها ومذمومها ومباحها
- ٢٠٠ - فرض الكفاية من العلوم غير الشرعية .....
- ٢٠٠ - ما هو فضيلة من العلوم غير الشرعية
- ٢٠٠ - العلوم الشرعية وما تنقسم إليه
- ٢٠٠ - الإجماع والأثر أصلان من الدرجة الثانية
- ٢٠١ - تحريجة : لم ألحقت الفقه بعلم الدنيا ؟
- ٢٠٢ - حدُّ الفقيه .....
- ٢٠٢ - تحرُّزُ السادة الصحابة من الفتوى
- ٢٠٣ - تحريجة : لا نسلم كون العبادات والمعاملات من علوم الدنيا
- ٢٠٣ - حكم الفقيه متعلق بالظاهر لا بالباطن
- ٢٠٣ - صلاة الغافلين صحيحة عند الفقيه ، ومعاقب عليها في الآخرة
- ٢٠٤ - مراتب الورع
- ٢٠٤ - ليس للفقيه حكم في ورع القلوب ، بل في ورع الظاهر
- ٢٠٥ - تحريجة : فإن كان الفقه من علوم الدنيا . . فقد استوى الفقه والطب .....
- ٢٠٥ - تحريجة : فضِّلْ لنا علم الآخرة لتتعرفه
- ٢٠٥ - علم المكاشفة هو غاية العلوم
- ٢٠٦ - طرفٌ من معلوم علم المكاشفة
- ٢٠٧ - التعرف على علم طريق الآخرة
- ٢٠٧ - العلم الذي كهيئة المكنون هو علم المكاشفة
- ٢٠٧ - العلم بالأخلاق الحميدة للعمل بها ، والذميمة لتجنبها . . هو علم الآخرة .....
- ٢٠٨ - جهل بعض الفقهاء بفروض العين العلمية .....
- ٢٠٨ - كيف يَرخِّص الفقهاء بفرض الكفاية مع إهمال فرض العين ؟!
- ٢٠٨ - علماء الظاهر يقرُّون بالفضل لأرباب القلوب

- ٢٠٩ - تحريجة : لمَ لم تذكر علم الكلام والفلسفة وتبين أهي محمودة أم مذمومة ؟
- ٢٠٩ - موقف المصنف من علم الكلام
- ٢٠٩ - موقف المصنف من الفلسفة وعلومها
- ٢١٠ - عوّد للحديث عن علم الكلام
- ٢١٠ - لا يدّ للمتكلّم من طلب طريق المعرفة
- ٢١٠ - تحريجة : إذا كان المتكلم حارساً للعقيدة والفقير حافظاً للقانون وعلماء الأمة متكلم وفقير .. فكيف تنزل بهم إلى هذه الرتبة السافلة ؟
- ٢١٠ - الرجال يعرفون بالحق ، ولا يعرف الحق بالرجال .....
- ٢١٠ - مقياس الفضل
- ٢١١ - الفتوى من توابع الولاية والسلطنة .....
- ٢١١ - فزق كبير بين الفضل والشهرة
- ٢١٢ - أقسام ما يُتقرب به إلى الله تعالى
- ٢١٢ - كيف كانت أحوال فقهاء الإسلام الصادقين .....
- ٢١٢ - أتباع الفقهاء أخذوا خصلة وتركوا أرباعاً
- ٢١٣ - الإمام الشافعي رضي الله عنه .....
- ٢١٣ - ختمه للقرآن وصلاته بالليل .....
- ٢١٣ - تركه للشيع لأجل العبادة
- ٢١٣ - مراقبته للسان وأذنه
- ٢١٦ - اعتراف الأئمة بفضل الشافعي
- ٢١٧ - الإمام مالك رضي الله عنه
- ٢١٩ - الإمام أبو حنيفة رضي الله عنه
- ٢٢٠ - الإمامان أحمد وسفيان رضي الله عنهما
- الباب الثالث : فيما يعده العامة من العلوم المحمودة وليس منها وفيه بيان الوجه الذي به يكون بعض العلوم مذموماً وبيان تبديل أسامي العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة وبيان القدر المحمود من العلوم الشرعية والقدر المذموم منها
- ٢٢١ - بيان علة ذم العلم المذموم .....
- ٢٢١ - تحريجة : كيف يكون الشيء علماً ثم يكون مذموماً ؟



- ٢٢١ - أسباب ذم العلم
- ٢٢١ - بيان معنى السحر
- ٢٢٢ - كثير من الخلق يحجبون بالأسباب عن المسيب
- ٢٢٢ - أحكام النجوم ظنيّة تخمينيّة ، لا قطعية .....
- ٢٢٣ - يجب صرف العمر إلى ما هو أنفس
- ٢٢٣ - علم التعبير وعلم النجوم كلاهما تخمين ، وبينهما فرق
- ٢٢٣ - حكاية تدل على أن الجهل نافع أحياناً .....
- ٢٢٤ - لا يمكن للعقل أن يحيط بأسرار الشرع ولطائفه
- ٢٢٤ - التجربة لا تتطرق إلى ما ينفع في الآخرة ، بل لا بد من الخبر الصادق
- ٢٢٥ - بيان ما بدل من ألفاظ العلوم
- ٢٢٥ - سبب التباس العلوم المحمودة بالمذمومة .....
- ٢٢٥ - الفقه عند السلف هو علم طريق الآخرة
- ٢٢٥ - الفقه والفهم بمعنى
- ٢٢٦ - الفقيه عند الحسن هو الزاهد
- ٢٢٦ - ما ذكرناه في معنى الفقه لا يمنع من إرادة المتصدي للأحكام الظاهرة
- ٢٢٦ - العلم عند السلف كان يطلق على العلم بالله تعالى
- ٢٢٧ - العلم اليوم يطلق على أهل النزاع والجدل .....
- ٢٢٧ - التوحيد أن ترى الأمور كلها من الله عز وجل .....
- ٢٢٧ - للتوحيد قشران ولُبّ
- ٢٢٨ - عابد الصنم إنما يعبد هواه على التحقيق
- ٢٢٨ - القلب هو معدن التوحيد ومنبعه
- ٢٢٨ - ترك حقيقة الذكر إلى القصص والأشعار والشطح والطامات
- ٢٢٩ - الآثار الواردة في القصص .....
- ٢٢٩ - التذكير المحمود في الشرع
- ٢٣٠ - أخطار القصص على عوام الناس .....
- ٢٣٠ - القصص المحمودة .....
- ٢٣٠ - وضع الحكايات وافتراؤها من نزغات الشيطان

- ٢٣٠ ..... - كراهية السجع والتحذير منه
- ٢٣٠ ..... - أشعار النسيب لا تحرك في نفوس العوام إلا الشهوات
- ٢٣٠ ..... - والخواص ينزلونها على أحوالهم
- ٢٣١ ..... - استلذاذ العامة للشطح وانكبابها عليه
- ٢٣٢ ..... - الآثار المحذرة من إطلاق كلام لا يفهمه المخاطب
- ٢٣٢ ..... - ما يميز الطامات عن الشطح
- ٢٣٢ ..... - هناك أمور نقطع بعدم صرفها عن ظاهرها
- ٢٣٣ ..... - تفسير القرآن بالاستنباط والفكر ليس من هذا الباب
- ٢٣٣ ..... - من يضع الحديث على لسان رسول الله ﷺ أقل ظلماً وضللاً من طامات الباطنية
- ٢٣٤ ..... - ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس
- ٢٣٥ ..... - بيان القدر المحمود من العلوم المحمود
- ٢٣٥ ..... - لا غنى عن المجاهدة للوصول إلى العلم بالله تعالى
- ٢٣٦ ..... - إما أن تكون مشغولاً بنفسك ، وإما متفرغاً لغيرك
- ٢٣٦ ..... - التخلية قبل التحلية
- ٢٣٦ ..... - مهلك نفسه في طلب صلاح غيره سفيه
- ٢٣٦ ..... - منهج التعلم بعد إصلاح النفس عند المصنف
- ٢٣٧ ..... - لا تعجل في التخصص ، فالعمر قصير والعلم كثير
- ٢٣٧ ..... - من ابتلي بالبدعة مع الجدل قل أن ينفعه علم الكلام
- ٢٣٨ ..... - التعصّب سبب يرسخ العقائد في النفوس
- ٢٣٨ ..... - التعصّب سبب لترسيخ البدعة في النفوس
- ٢٣٨ ..... - نصيحة من المصنف في علم الخلافات
- ٢٣٨ ..... - الخلافات مفسدة لذوق الفقه
- ٢٣٨ ..... - الأخبار الواردة في ذم الجدل
- ٢٤٠ ..... - الباب الرابع : في سبب إقبال الخلق على علم الخلاف وتفصيل آفات المناظرة والجدل وشروط إباحتها
- ٢٤٠ ..... - سبب استعانة الولاة بالفقهاء
- ٢٤٠ ..... - ظهور سوء النية في طلب العلم
- ٢٤٠ ..... - الإقبال على علم الكلام

- ٢٤٠ - الميل إلى علم الخلافات
- ٢٤٢ بيان التلبيس في تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف
- ٢٤٢ - شروط وعلامات طلب الحق...
- ٢٤٢ - كذب من اشتغل بفرض الكفاية عن فرض العين إن ادعى طلب الحق
- ٢٤٢ - هل تكون الصلاة عصيانياً ؟
- ٢٤٣ - إفتاء من لم تكن عنده رتبة الاجتهاد
- ٢٤٣ - أخطار المناظرة أمام الجموع
- ٢٤٤ - أحوال السلف في المناظرات والمشاورات .....
- ٢٤٥ - مشهّد من مساوئ المناظرات
- ٢٤٥ - هل ثمّ من يفكر في مناظرة الشيطان ؟
- ٢٤٦ بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق
- ٢٤٦ الحسد
- ٢٤٦ - الحسد نار محرقة
- ٢٤٦ التكبر والترفع على الناس
- ٢٤٧ الحقد
- ٢٤٧ الغيبة
- ٢٤٧ تزكية النفس
- ٢٤٧ التجسس وتتبع عورات الناس
- ٢٤٨ الفرع بمساءة الناس والغم لمسارهم
- ٢٤٨ النفاق .....
- ٢٤٨ الاستكبار عن الحق .....
- ٢٤٩ الرياء وملاحظة الخلق
- ٢٤٩ - ما يتفرّع عن هذه الخصال العشر الذميمة .....
- ٢٤٩ - الرعّاض ونحورهم قد يبتلون بمثل هذه الآفات الشنيعة
- ٢٥٠ - تحريجة : في المناظرات حث على طلب العلم
- ٢٥٠ العلماء ثلاثة .....
- ٢٥١ الباب الخامس : في آداب المتعلم والمعلم

- ٢٥١ بيان وظائف المتعلم
- ٢٥١ - النجاسة حسيّة ومعنوية .....
- ٢٥١ - نور العلم يقذفه الله تعالى بواسطة الملائكة .....
- ٢٥١ - كيف آمن الكفار إن كانت الملائكة لا تدخل قلوبهم ؟
- ٢٥١ - فرق ما بين الاعتبار وتقرير البواطن
- ٢٥٢ - نور البصيرة يراعي المعاني دون الصور .....
- ٢٥٢ - تحريجة : فما لنا نرى رديء الأخلاق يحضّل العلوم ؟
- ٢٥٣ - تحريجة : كيف يكون العلم الخشية ونرى جماعة من الفقهاء بأخلاق ذميمة ؟
- ٢٥٣ - من أبى أن يتعلّم إلا من المرموقين المشهورين فهو من المتكبرين
- ٢٥٤ - خطأ المعلم أنفع للمتعلم من صواب نفسه .....
- ٢٥٤ - تحريجة : أفلا يجب علينا أن نسأل ؟
- ٢٥٤ - دع السؤال قبل أوانه .....
- ٢٥٤ - قطعة من وصية سيدنا علي رضي الله عنه للمتعلم .....
- ٢٥٥ - التحذير من المعلمين الذين ينقلون المذاهب ولا يلتزمون مذهباً
- ٢٥٥ - يجوز للكامل ما لا يجوز للناقص
- ٢٥٦ - العلوم إما سالكة بالعبد أو معينة على السلوك .....
- ٢٥٧ - الميزان الذي نتعرّف به شرف العلوم .....
- ٢٥٧ - لا يفهم من شدة العناية بعلم الآخرة تسفيه باقي العلوم .....
- ٢٥٨ - تقسيم العلوم بمثال لطيف .....
- ٢٥٨ - تفاوت درجات الواصلين
- ٢٥٩ - تحريجة : لم شبهت الفقه والطب بأدنى الدرجات التي فصلتها ؟
- ٢٦٠ - شرف خصوصية النسبة للقلب والروح
- ٢٦٠ - وجه التمايز بين الطب والفقه .....
- ٢٦١ بيان وظائف المرشد المعلم
- ٢٦١ - حقّ معلّم علوم الآخرة أكد من حقّ الوالدين
- ٢٦٢ - طلب الأجر على التعليم من الله عز وجل .....
- ٢٦٢ - الفضل والمنة للمعلّم

- ٢٦٢ - الاعتداد بالطلبة والمتعلمين خسة وضعة
- ٢٦٣ - الغاية من التعلم هو القرب من الله تعالى
- ٢٦٤ - وضع الأشياء في محالها
- ٢٦٥ - قضر العوام على المهمات في الدين
- ٢٦٧ - الباب السادس : في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء
- ٢٦٧ - الأخبار الواردة في ذلك
- ٢٦٩ - علامات علماء الآخرة
- ٢٦٩ - الجاه أضر من المال .....
- ٢٧١ - علماء هذه الأمة رجالان
- ٢٧٤ - معرفة الأولي فالأولي
- ٢٧٧ - قصة حاتم الأصم مع شقيق البلخي
- ٢٧٩ - قصة حاتم الأصم وزهده ووعظه الولاة والعلماء .....
- ٢٨٠ - التحقيق في مسألة التوسع في المباحات .....
- ٢٨١ - مكاتبتنا يحيى النوفلي ومالك بن أنس .....
- ٢٨٢ - أخبار في التحذير من مجاورة الولاة .....
- ٢٨٤ - نصيحة ومكاتبة بين عمر بن عبد العزيز والحسن البصري .....
- ٢٨٤ - ترك الحياء من قول : لا أدري .....
- ٢٨٨ - سبق العامل للعالم .....
- ٢٨٩ - اليقين الإيمان كله
- ٢٩٠ - تحريجة : فما هو اليقين حتى نشغل به ؟
- ٢٩٠ - اليقين عند المتكلمين
- ٢٩١ - اليقين عند الفقهاء والمتصوفة وأكثر العلماء
- ٢٩٢ - على هذا الاصطلاح يوصف اليقين بالضعف والقوة
- ٢٩٢ - تحريجة : فما متعلقات اليقين وماذا يطلب فيه ؟
- ٢٩٣ - الأدب في الخلوات ثمرة يقين المراقبة
- ٢٩٤ - الآثار والأخبار الواردة في ذلك
- ٢٩٧ - من سمات علماء الدنيا الاشتغال بالنوادر عن المهمات .....

- ٢٩٧ - علماء الدنيا يخسرون الدنيا والآخرة
- ٢٩٨ - غربة علم الآخرة .....
- ٢٩٨ - لا يصلح لأهل الخصوص إلا الخصوص
- ٢٩٩ - البحث عن أسرار الأعمال .....
- ٢٩٩ - التدوين سبب للكسل وترك التلقي .....
- ٣٠٠ - أول من صُنّف في الإسلام
- ٣٠٠ - كيف بدأت غربة علم اليقين
- ٣٠٠ - من هو أعلم أهل الزمان ؟
- ٣٠٠ - العبرة بموافقة السنة
- ٣٠١ - مثال على بعض الأمور المبتدعة
- ٣٠٣ - قصة إبليس في إفساد السلف
- ٣٠٤ - تحريجة : فكيف وصلت إلينا هذه القصة عن إبليس ؟
- ٣٠٤ - سبب احتجاب الأولياء
- ٣٠٦ - الباب السابع : في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه
- ٣٠٦ - بيان شرف العقل
- ٣٠٦ - هيئة العقل الكامل
- ٣٠٦ - الأخبار الواردة في شرف العقل
- ٣٠٦ - العاقل من أطاع الله تعالى
- ٣٠٧ - تحريجة : كيف وُجد العرض قبل الجوهر ؟
- ٣٠٧ - الأخبار الواردة في العقل
- ٣٠٩ - بيان حقيقة العقل وأقسامه .....
- ٣٠٩ - إثبات العقل كغريزة راسخة
- ٣١٠ - توصيف تعاريف العقل
- ٣١٠ - مثال يوضح وجود القسم الأول من تعاريف العقل
- ٣١١ - فهم دقيق لمعنى التذكُّر في كتاب الله تعالى
- ٣١٢ - مثال خلل البصيرة
- ٣١٣ - بيان تفاوت الناس في العقل

- ٣١٣ - مثال التفاوت في العقل الغريزي
- ٣١٤ - لا ربط بين معرفة درجات الوحي وبين استدعائه
- ٣١٤ - انقسام الناس في درجات الفهم .....
- ٣١٥ - تحريجة : إن كان هذا شأن العقل .. فما بال الصوفية يذمونه ؟
- ٣١٥ - نور اليقين وعين الإيمان وما شابه هذا هو العقل عينه .....
- ٣١٧ كتاب قواعد العقائد
- ٣١٩ الفصل الأول : في ترجمة عقيدة أهل السنة في كلمتي الشهادة التي هي أحد مباني الإسلام .....
- ٣١٩ التوحيد
- ٣١٩ - ذاته سبحانه وتعالى
- ٣١٩ - مجمل القول في التوحيد
- ٣١٩ التنزيه
- ٣١٩ - مجمل القول في التنزيه .....
- ٣١٩ - صفاته سبحانه وتعالى ..
- ٣٢٠ الحياة والقدرة .....
- ٣٢٠ - مجمل القول في الحياة والقدرة .....
- ٣٢٠ العلم
- ٣٢٠ - مجمل القول في العلم
- ٣٢١ الإرادة .....
- ٣٢١ - مجمل القول في الإرادة
- ٣٢١ السمع والبصر .....
- ٣٢١ - مجمل القول في السمع والبصر
- ٣٢١ الكلام
- ٣٢١ - مجمل القول في الكلام .....
- ٣٢١ الأفعال .....
- ٣٢٢ - أفعاله سبحانه وتعالى
- ٣٢٢ معنى الكلمة الثانية من كلمتي الشهادة
- ٣٢٢ - الكلام في نبوته ﷺ .....

- ٣٢٢ - الكلام في الغيبيات
- ٣٢٤ ..... الفصل الثاني : في وجه التدريج إلى الإرشاد وترتيب درجات الاعتقاد
- ٣٢٤ - التقليد في العقائد
- ٣٢٤ - ترسيخ العقيدة لا يكون بتعلم الجدل ، بل بتلاوة القرآن ودراسة علومه ، والاشتغال بوظائف العبادات
- ٣٢٤ ..... - عقيدة العامي وعقيدة المتكلم
- ٣٢٥ مسألة : في حكم تعلم الجدل والكلام
- ٣٢٥ - من مال إلى القول بتحريم تعلم الجدل والكلام وأقوالهم في ذلك
- ٣٢٧ - حججهم في ذلك
- ٣٢٧ - حجج وأدلة الفاتلين بإباحة تعلم الجدل والكلام
- ٣٢٨ - ما ورد عن السلف من الجدل والكلام
- ٣٢٨ - رأي المصنف في هذه المسألة هو التفصيل
- ٣٢٩ ..... - مضرة علم الكلام
- ٣٢٩ ..... - منفعة علم الكلام
- ٣٣٠ - تفصيل القول فيه
- ٣٣١ - تحريجة : ألا ترى أن تعلم الكلام صار من جملة فروض الكفايات ؟
- ٣٣١ - لا بد من وجود من يدفع الشبه ، ولكن لا يبتغى علمه على العموم
- ٣٣١ ..... - من يجب تعليمه هذا العلم
- ٣٣٢ ..... - الحجج المحمودة في الكلام هي التي من جنس حجج القرآن
- ٣٣٢ - سبب منع السلف من تعلم الكلام
- ٣٣٢ - معرفة الأشياء على ما هي عليه يتوقف على المجاهدة والإقبال على الله بالكلمة
- ٣٣٢ مسألة : هل هناك عقيدة ظاهرة وعقيدة باطنة ؟
- ٣٣٤ مسألة : في وجه الاختلاف بين الظاهر والباطن
- ٣٣٤ ..... - أسرار علوم المكاشفة ليس مما كلف العبد الاطلاع عليه
- ٣٣٤ - مرجع حجب الأسرار ودقائق المعارف خمسة أمور
- ٣٣٤ - كلال أكثر الأفهام عن ذكره
- ٣٣٥ - أن يكون ذكره ضاراً بأكثر المخاطبين
- ٣٣٦ - ترميزه ليكون ذلك أوقع في قلب السامع



- ٣٣٧ ..... - قرينة تقرير خلاف الظاهر إما العقل أو الشرع
- ٣٣٧ ..... - إدراك الشيء جملة ثم إدراكه تفصيلاً
- ٣٣٨ ..... - التعبير بلسان المقال عن لسان الحال
- ٣٣٨ ..... - تنوع الفهوم في اشتفاف النص
- ٣٣٩ ..... - المغالون في رفع الظواهر
- ٣٣٩ ..... - المغالون في إثبات الظواهر
- ٣٣٩ ..... - أهل اليقين يأخذون بالمذهبيين معاً
- ٣٤١ ..... - الفصل الثالث : من كتاب قواعد العقائد : في لوايح الأدلة للعقيدة التي ترجمناها بـ « الرسالة القدسية »
- ٣٤١ ..... - الأركان التي تتضمنها كلمات الشهادة
- ٣٤٢ ..... - الركن الأول من أركان الإيمان : في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى
- ٣٤٢ ..... - الأصل الأول : معرفة وجوده تعالى
- ٣٤٢ ..... - دليل الاعتبار والتدبر
- ٣٤٢ ..... - الدليل العقلي المجزؤ
- ٣٤٣ ..... - الأصل الثاني : العلم بأن الباري تعالى قديم لم يزل
- ٣٤٤ ..... - الأصل الثالث : العلم بأنه تعالى أبدي
- ٣٤٤ ..... - لا يتصور إعدام القديم
- ٣٤٤ ..... - الأصل الرابع : العلم بأنه تعالى ليس بجوهر يتحيز
- ٣٤٤ ..... - الأصل الخامس : العلم بأنه تعالى ليس بجسم مؤلف من جواهر
- ٣٤٤ ..... - الأصل السادس : العلم بأنه تعالى ليس بعرض قائم بجسم
- ٣٤٥ ..... - الأصل السابع : العلم بأن الله تعالى منزّه الذات عن الاختصاص بالجهات
- ٣٤٥ ..... - كيف تُتصوّر الجهة
- ٣٤٥ ..... - دليل نفي الجهة
- ٣٤٥ ..... - دليل آخر على نفيها
- ٣٤٦ ..... - علة التوجه في الدعاء إلى السماء
- ٣٤٦ ..... - الأصل الثامن : العلم بأنه تعالى مستوٍ على عرشه بالمعنى الذي أراده تعالى بالاستواء
- ٣٤٦ ..... - تأويل المنازع لبعض النصوص دون بعض تحكّم
- ٣٤٦ ..... - الأصل التاسع : العلم بأنه تعالى مرئيٌّ بالأعين والأبصار في الدار الآخرة

- وجه إثبات الرؤية للقديم

٣٤٧

الأصل العاشر : العلم بأن الله واحد لا شريك له فرد لا ند له ..... ٣٤٧

٣٤٨

الركن الثاني : العلم بصفات الله تعالى

٣٤٨

الأصل الأول : العلم بأن صانع العالم قادر

٣٤٨

الأصل الثاني : العلم بأنه تعالى عالم بجميع الموجودات

٣٤٨

الأصل الثالث : العلم بكونه عز وجل حيّاً

٣٤٨

الأصل الرابع : العلم بكونه تعالى مريداً لأفعاله

٣٤٩

الأصل الخامس : العلم بأنه تعالى سميع بصير .....

٣٤٩

الأصل السادس : أنه تعالى متكلم بكلام

٣٥٠

الأصل السابع : أن كلامه القائم بنفسه قديم

٣٥٠

الأصل الثامن : أن علمه قديم

٣٥١

الأصل التاسع : أن إرادته قديمة .....

الأصل العاشر : أن الله تعالى عالم بعلم وحيّ بحياة وقادر بقدرة ومريد بإرادة ومتكلم بكلام وسميع بسمع وبصير

٣٥١

ببصر

٣٥٢

الركن الثالث : العلم بأفعال الله تعالى

٣٥٢

الأصل الأول : العلم بأن كل حادث في العالم فهو فعله وخلقه واختراعه

الأصل الثاني : أن انفراد الله سبحانه باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونها مقدورة للعباد على سبيل

٣٥٢

الاكتساب

٣٥٣

الأصل الثالث : أن فعل العبد وإن كان كسباً للعبد فلا يخرج عن كونه مراداً لله تعالى

٣٥٣

- تحريجة : فكيف ينهى عما يريد ويأمر بما لا يريد ؟

٣٥٤

الأصل الرابع : أن الله تعالى متفضل بالخلق والاختراع ومتطول بتكليف العباد

٣٥٤

- تعيين معنى الواجب

٣٥٤

- بطلان القول بوجوب الأصلح على الله تعالى

٣٥٤

الأصل الخامس : أنه يجوز على الله سبحانه أن يكلف عباده ما لا يطيقونه

٣٥٤

الأصل السادس : أن لله عز وجل إيلام بالخلق وتعذيبهم من غير جرم سابق

٣٥٤

- تحريجة : يحشر الله تعالى البهائم ويجازيها على قدر ما قاسته وجوباً .....

٣٥٥

الأصل السابع : أنه تعالى يفعل بعباده ما يشاء

- ٣٥٥ - مسألة تبين بطلان وجوب الأصلح عليه سبحانه
- ٣٥٥ - تحريجة : ألا ترى أنه يقبح بحقه سبحانه ألا يراعي الأصلح مع قدرته عليه .....
- ٣٥٦ الأصل الثامن : أن معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة بإيجاب الله تعالى وشرعه ، لا بالعقل
- ٣٥٦ - تحريجة : إذا لم يجب النظر إلا بالشرع ، والشرع لا يستقر إلا بالنظر .. أفحم الرسول .....
- ٣٥٧ الأصل التاسع : أنه ليس يستحيل بعثة الأنبياء عليهم السلام .....
- ٣٥٧ الأصل العاشر : أن الله سبحانه قد أرسل محمداً ﷺ خاتماً للنبيين
- ٣٥٧ - وجه دلالة المعجزة على صدق من وقعت على يده .....
- ٣٥٨ الركن الرابع : السمعيات وتصديقه ﷺ فيما أخبر عنه
- ٣٥٨ الأصل الأول : الحشر والنشر
- ٣٥٨ الأصل الثاني : سؤال منكر ونكير
- ٣٥٨ الأصل الثالث : عذاب القبر
- ٣٥٨ الأصل الرابع : الميزان .....
- ٣٥٩ الأصل الخامس : الصراط
- ٣٥٩ الأصل السادس : أن الجنة والنار مخلوقتان
- ٣٥٩ الأصل السابع : أن الإمام الحق بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم
- ٣٥٩ - تزكية جميع الصحابة وحسن الظن بهم
- ٣٦٠ الأصل الثامن : أن فضل الصحابة رضي الله عنهم على حسب ترتيبهم في الخلافة .....
- ٣٦٠ الأصل التاسع : أن شرائط الإمامة بعد الإسلام والتكليف خمسة
- الأصل العاشر : أنه لو تعذر وجود الورع والعلم فيمن يتصدى للإمامة وكان في صرفه إثارة فتنة لا تطاق حكماً بانعقاد إمامته
- ٣٦٠ الفصل الرابع من قواعد العقائد : في الإيمان والإسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال وما يتطرق إليه من
- ٣٦٢ الزيادة والنقصان ووجه استثناء السلف فيه وفيه ثلاث مسائل
- ٣٦٢ مسألة : في الاختلاف هل الإسلام هو الإيمان بعينه أو غيره ؟
- ٣٦٢ البحث الأول : في موجب اللغة
- ٣٦٣ البحث الثاني : عن إطلاق الشرع
- ٣٦٤ البحث الثالث : عن الحكم الشرعي
- ٣٦٤ للإسلام والإيمان حكمان : أخروي ودنيوي

- ٣٦٧ - تحريجة : فما هي شبهة المعتزلة والمرجئة في مسألة العمل ؟
- ٣٦٨ - تحريجة : فما معنى قول السلف : ( الإيمان عقد وقول وعمل ) ؟
- ٣٦٩ مسألة : في زيادة الإيمان ونقصانه
- ٣٦٩ - تحريجة : زد لنا توضيح ذلك
- ٣٦٩ - الإيمان اسم مشترك يطلق على ثلاثة أوجه .....
- ٣٦٩ - أثر الطاعة في القلب يؤكد هذا المعنى
- ٣٧١ مسألة : قوله : أنا مؤمن إن شاء الله
- ٣٧٣ - نوعا النفاق وأثر كل منهما في الإيمان
- ٣٧٩ كتاب أسرار الطهارة ومهماتهما
- ٣٨١ - أنواع الطهارات
- ٣٨١ - لكل رتبة طهارة هي نصف العمل فيها
- ٣٨٢ - أعمى البصيرة هو من يقصر الطهارة على الظاهر ولا يلتفت إلى الباطن .....
- ٣٨٢ - أحوال السلف في طهارة الظاهر وتساؤلهم فيها .....
- ٣٨٢ - أول ما ظهر من البدع .....
- ٣٨٣ - أحوال أهل عصر المؤلف في طهارة الظاهر وعنايتهم بها على حساب طهارة الباطن .....
- ٣٨٣ - تحريجة : فهل ما أحدثه الصوفية في هياتهم ونظافتهم من المحظورات أو المنكرات ؟
- ٣٨٤ - العالم إن وجد من يُعنى بشوبه ونظافته يدفعه إليه
- ٣٨٥ - الحديث في هذا الكتاب مقتصر على نظافة الظاهر
- ٣٨٦ القسم الأول : في طهارة الخبث ، والنظر فيه يتعلق بالمزال والمزال به والإزالة
- ٣٨٦ الطرف الأول : في المزال
- ٣٨٦ خمس نجاسات يعفى عنها
- ٣٨٧ الطرف الثاني : في المزال به
- ٣٨٧ - كيف يصير الماء الطاهر نجساً .....
- ٣٨٧ - ميل المصنف إلى مذهب مالك رحمه الله تعالى في مسألة تنجس الماء وأدلة ذلك
- ٣٨٩ - سبب ميل المصنف إلى المساهلة في أمور النجاسات
- ٣٩٠ الطرف الثالث : في كيفية الإزالة .....
- ٣٩١ القسم الثاني : طهارة الأحداث

٣٩١	باب آداب قضاء الحاجة .....
٣٩٢	كيفية الاستنجاء
٣٩٣	كيفية الوضوء
٣٩٣	- ما ورد في فضل السواك والندب إليه
٣٩٦	- مكروهات الوضوء
٣٩٧	- مراعاة طهارة القلب عند الإقبال على الصلاة
٣٩٧	فضيلة الوضوء
٣٩٨	كيفية الغسل .....
٣٩٨	- بيان الواجبات في الوضوء والغسل
٣٩٨	- الأغسال الواجبة والمستنونة .....
٣٩٩	كيفية التيمم .....
٤٠٠	القسم الثالث من النظافة : التنظيف عن الفضلات الظاهرة ، وهي نوعان
٤٠٠	النوع الأول : الأوساخ والرطوبات المترسقة
٤٠٠	- حكم التزئيم وتفصيل القول فيه .....
٤٠٠	- وظائف دخول الحمام العام
٤٠٢	- واجباته
٤٠٣	- متى يسقط النهي عن المنكر
٤٠٣	- سنته
٤٠٤	- أحكام متفرقة في دخول الحمام العام
٤٠٥	- أحكام النساء في دخول الحمام العام
٤٠٦	النوع الثاني مما يحذف من البدن : الأجزاء
٤٠٧	- كيفية قص الأظفار واجتهاد المصنف في ذلك
٤٠٨	- لا تخلو أعمال الأنبياء عن حكم ظاهرة أو خفية .....
٤٠٨	- اعتبار هذا المعنى في مسألة اكتحاله ﷺ وإيثاره فيها
٤٠٨	- تحريجة : فلم اقتصر على ثنتين ليسرى وهي زوج ؟
٤٠٩	- متى يكون العالم وارثاً للحضرة النبوية
٤١٠	- تفصيل القول في اللحية

٤١٠	فصل : فيما يكره في اللحية من خصال
٤١٥	كتاب أسرار الصلاة ومهمات
٤١٨	الباب الأول : في فضائل الصلوات والسجود والجماعة والأذان وغيرها
٤١٨	فضيلة الأذان .....
٤١٨	- كيفية إجابة المؤذن
٤١٩	فضيلة المكتوبة
٤٢١	فضيلة إتمام الأركان
٤٢٢	فضيلة الجماعة
٤٢٤	فضيلة السجود
٤٢٦	فضيلة الخشوع .....
٤٢٩	فضيلة المسجد وموضع الصلاة
٤٣١	الباب الثاني : في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة والبدابة بالتكبير وما قبله
٤٣١	- كيفية التهيؤ للصلاة
٤٣١	- أدب القيام في الصلاة
٤٣١	- الإطراق بالرأس أقرب إلى الخشوع .....
٤٣١	- القول في النية
٤٣١	- هيئة التكبير
٤٣٢	- أحكام التكبير
٤٣٢	القراءة
٤٣٢	- أحكام القراءة
٤٣٢	- دعاء الاستفتاح
٤٣٣	الركوع ولواحقه
٤٣٣	- أحكام الركوع
٤٣٣	السجود
٤٣٣	- أحكام السجود
٤٣٤	التشهد .....
٤٣٤	- أحكام التشهد .....

## المنهيات

٤٣٥

٤٣٧

تمييز الفرائض والسنن

٤٣٧

- فرائض الصلاة .....

٤٣٧

- السنن الواردة في أفعال الصلاة

٤٣٨

- السنن الواردة في أذكار الصلاة .....

٤٣٨

- ما يجبر بسجود السهو وهي الأبعاض

٤٣٨

- تحريجة : كيف مايزُتَم بين السنن ، فجبرتُ بعضها بسجود السهو دون بعض ؟

٤٣٨

- كثيرون لا يعرفون من السنة إلا أنه يجوز تركها

٤٤٠

الباب الثالث : في الشروط الباطنة من أعمال القلب

٤٤٠

بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب

٤٤٠

- الأدلة النقلية على اشتراط الخشوع

٤٤٠

- الدليل العقلي على اشتراط الخشوع

٤٤١

- ما أبعد الغافل عن مقصود الصلاة

٤٤٢

- تحريجة : اشتراط الخشوع لصحة الصلاة مخالفة لإجماع الفقهاء

٤٤٢

- مقام الفتوى في التكليف الظاهر يتقيد بقدر قصور الخلق .....

٤٤٣

- حاصل الكلام في الخشوع وحضور القلب

٤٤٤

بيان المعاني الباطنة التي تتم بها حياة الصلاة .....

٤٤٤

- التفهم مقام يتفاوت فيه الناس

٤٤٥

- الأسباب التي تعين على توليد هذه المعاني الشريفة .....

٤٤٧

- ولكل درجات مما عملوا

٤٤٨

بيان الدواء النافع في حضور القلب

٤٤٨

- الخواطر الشاغلة هي السبب الرئيس في النأي عن حضور القلب

٤٤٨

أسباب موارد الخواطر الخارجة والباطنة وعلاجها

٤٤٨

- سبب اختيار المتعبدین بيتاً صغيراً مظلماً لتعبدتهم .....

٤٤٨

- التخلص مما يشغل القلب استجلاباً للحضور والخشوع

٤٤٩

- الشهوة القوية لا ينفع معها التسكين ، بل لا بد من حسمها

٤٥٠

- حب الدنيا أصل الشهوات

- ٤٥١ بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشرط من أعمال الصلاة
- ٤٥٢ - المطالبة بالظواهر تحريك للباطن
- ٤٥٢ - الاستعانة بتوهم مراقبة أهل المهابة استحضاراً للخضوع والخشوع
- ٤٥٤ - الناس في القراءة على ثلاثة أحوال
- ٤٥٥ - أعظم غنيمة في الصلاة أنه جل جلاله يذكر عبده .....
- ٤٥٥ - موجبات التلاوة
- ٤٥٦ - تنويع النغمات تفريقاً للمعاني
- ٤٥٨ - السلام وختم الصلاة
- ٤٥٨ - حال العبد الخاشع بعد الصلاة .....
- ٤٥٨ - صلاة الخاشعين سبب لحصول أنوار هي مفاتيح علوم المكاشفة
- ٤٥٩ - اختلاف أهل المكاشفة في المكاشفة .....
- ٤٥٩ - الكرم الإلهي لا حدود له والمشكلة في الصدأ المتراكم على مرآة القلب
- ٤٥٩ - التسليم لأهل المكاشفة
- ٤٥٩ - من لم يكن من أهل المكاشفة .. فعليه أن يؤمن بالغيب
- ٤٥٩ - سبب الرقة والبكاء القرب من الله تعالى
- ٤٥٩ - مفارقة الإنسان الملائكة في الرقي من درجة إلى درجات .....
- ٤٦٠ - الصلاة هي مفتاح المزيد
- ٤٦١ - حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين .....
- ٤٦١ - معرفة الله تعالى سبب الخشوع في كل حال .....
- ٤٦١ - أحوال الربيع بن خثيم في خشوعه وخضوعه
- ٤٦١ - أحوال عامر بن عبد الله بن الزبير في ذلك
- ٤٦٢ - أحوال مسلم بن يسار في ذلك
- ٤٦٢ - تخفيف الصلاة خوف السهو
- ٤٦٣ - جنبز الصلوات
- ٤٦٣ - تدبّر القراءة والإنصات والتفهم لها
- ٤٦٤ - الباب الرابع : في الإمامة والقدوة
- ٤٦٤ وظائف الإمام قبل الصلاة



- ٤٦٤ - كراهة التذافع للإمامة .....
- ٤٦٤ - الإمامة أفضل من الأذان .....
- ٤٦٦ - الصلاة أول الوقت أفضل من كثرة الجماعة
- ٤٦٧ وظائف القراءة
- ٤٦٩ - آخر صلاة صلاها النبي ﷺ هي صلاة المغرب ، قرأ فيها سورة ( المرسلات ) .....
- ٤٦٩ وظائف الأركان .....
- ٤٧٠ - هل ينتظر الإمام لحوق من دخل لينال فضل الجماعة ؟
- ٤٧٠ وظائف التحلل من الصلاة .....
- ٤٧١ - دعاء القنوت وهيئته
- ٤٧٢ الباب الخامس : في فضل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها
- ٤٧٢ فضيلة الجمعة
- ٤٧٤ بيان شروط الجمعة
- ٤٧٤ فرائض الخطبة
- ٤٧٤ سنن الخطبة
- ٤٧٦ بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة ، وهي عشر جمل
- ٤٧٨ - أحب الطيب للرجال والنساء
- ٤٧٨ - حديث الساعات ليوم الجمعة وضبطها
- ٤٨١ - المعاني التي لأجلها يترك الصف الأول ويستحب التأخير .....
- ٤٨١ - اقتطاع المقاصير في المسجد بدعة منكرة
- ٤٨٢ - هل يقطع المنبر الصف الأول والخلاف في ذلك
- ٤٨٢ - عادة بعض العوام بالسجود عند قيام المؤذنين وحكمها
- ٤٨٣ - المسبغات يوم الجمعة
- ٤٨٤ بيان الآداب والسنن الخارجة عن الترتيب السابق الذي يعم جميع النهار
- ٤٨٤ - استماع العلم النافع في الآخرة أفضل من النوافل
- ٤٨٥ - الأقوال في تحديد الساعة التي يجاب فيها الدعاء يوم الجمعة
- ٤٨٨ - الأحسن في تقسيم أوقات الجمعة
- ٤٩٠ الباب السادس : في مسائل متفرقة تعم بها البلوى ويحتاج المريد إلى معرفتها

- ٤٩٠ مسألة : تتعلق بأفعال المصلي وحركاته في الصلاة صحة وفساداً
- ٤٩٠ مسألة : في حكم خلع النعال في الصلاة هل يفسد أم لا وهل الصلاة في التعلين جائزة أم لا ؟
- ٤٩١ مسألة : في حكم البزاق في الصلاة إذا غلبه كيف يفعل ؟
- ٤٩٢ مسألة : في كيفية وقوف المقتدي وراء الإمام
- ٤٩٢ مسألة : في حكم المسبوق .....
- ٤٩٣ مسألة : في متفرقات مسائل الفاتنة والجماعة
- ٤٩٣ مسألة : في حكم من رأى على ثوبه نجاسة : هل يتم صلاته أو يستأنف ؟
- ٤٩٣ مسألة : في حكم سجود السهو .....
- ٤٩٤ مسألة : في بيان الدواء النافع للموسوسة في نية الصلاة
- ٤٩٥ مسألة : في ذكر شرط صحة الاقتداء
- ٤٩٥ مسألة : في الأمر بالمعروف ، وتسوية الصفوف وفضل الجماعة والصف الأيمن
- ٤٩٧ الباب السابع : في النوافل من الصلوات
- ٤٩٧ - سنن الجماعات أفضل من سنن الانفراد
- ٤٩٧ - أفضل سنن الجماعات وسنن الانفراد .....
- ٤٩٨ القسم الأول : ما يتكرر بتكرر الأيام والليالي
- ٤٩٨ - ضرورة تعلم منازل القمر ومقادير الأوقات .....
- ٥٠٥ القسم الثاني : ما يتكرر بتكرر الأسابيع وهي صلوات أيام الأسبوع ولياليه لكل يوم ولكل ليلة
- ٥١٠ القسم الثالث : ما يتكرر بتكرر السنين .....
- ٥١٠ الأولى : صلاة العيدين
- ٥١١ الثانية : التراويح
- ٥١٣ الثالثة : صلاة رجب
- ٥١٤ الرابعة : صلاة شعبان
- ٥١٥ القسم الرابع من النوافل : ما يتعلق بأسباب حارضة ولا يتعلق بالمواقيت .....
- ٥١٥ الأولى : صلاة الخسوف
- ٥١٥ الثانية : صلاة الاستسقاء .....
- ٥١٦ الثالثة : صلاة الجنائز
- ٥١٧ الرابعة : تحية المسجد

٥١٨	الخامسة : ركعتان بعد الوضوء
٥١٩	السادسة : ركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه
٥١٩	مراتب الأمور التي ينبغي أن يتبرك في بدايتها بذكر الله تعالى .....
٥٢٠	السابعة : صلاة الاستخارة
٥٢٠	الثامنة : صلاة الحاجة
٥٢١	التاسعة : صلاة التسبيح
٥٢٢	مهمات في النهي عن الصلاة في أوقات الكراهية
٥٢٥	كتاب أسرار الزكاة
٥٢٧	- معنى الإنفاق في سبيل الله .....
٥٢٩	الفصل الأول : في أنواع الزكوات وأسباب وجوبها
٥٢٩	النوع الأول : زكاة النعم
٥٢٩	- على من تجب الزكاة
٥٣٢	النوع الثاني : زكاة المعشرات
٥٣٣	النوع الثالث : زكاة التقدين
٥٣٤	النوع الرابع : زكاة التجارة
٥٣٥	النوع الخامس : زكاة الركاك والمعدن
٥٣٦	النوع السادس : صدقة الفطر
٥٣٧	الفصل الثاني : في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة
٥٣٧	بيان الشروط الظاهرة .....
٥٤٠	بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة
٥٤١	وظائف مريد طريق الآخرة بزكاته
٥٤٣	- صور من إخفاء الصدقة .....
٥٤٣	- حبُّ الجاه أخطر من حبِّ المال
٥٤٤	- الفقير هو المحسن على التحقيق
٥٤٦	- تحريجة : ما هي العلامة الدالة على طهارة القلب عن دنس الرياء والترفع ؟
٥٤٦	- تحريجة : فما دواء ذلك ؟
٥٤٧	- دواء الاستعظام

- ٥٤٨ ..... - الصفات التي يلزم مراعاتها عند الإنفاق فيمن تدفع إليه الصدقة
- ٥٤٩ ..... - دفع الصدقة لفقراء الصوفية
- ٥٥٠ ..... - رؤية الأشياء من غير الله وصف الكافرين
- ٥٥٢ ..... - الفصل الثالث : في القابض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه
- ٥٥٢ ..... - بيان أسباب الاستحقاق
- ٥٥٢ ..... - صفات الأصناف الثمانية المستحقة للزكاة
- ٥٥٣ ..... - حكم تملك الكتب في الغنى والفقير
- ٥٥٤ ..... - تحريجة : كيف السبيل لمعرفة صفات الأصناف الثمانية ؟
- ٥٥٥ ..... - بيان وظائف القابض
- ٥٥٥ ..... - أحوال العباد في سعة الدنيا وضيقها
- ٥٥٥ ..... - دعاء القابض للصدقة
- ٥٥٦ ..... - ستر عيب العطاء من تمام الشكر
- ٥٥٦ ..... - مذاهب العلماء في قدر المأخوذ من الزكاة
- ٥٥٩ ..... - الفصل الرابع : في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها
- ٥٥٩ ..... - بيان فضيلة الصدقة
- ٥٦٣ ..... - بيان إخفاء أخذ الصدقة وإظهارها
- ٥٦٨ ..... - بيان الأفضل من أخذ الصدقة أو الزكاة
- ٥٦٩ ..... - كتاب أسرار الصوم ومهماته
- ٥٧١ ..... - الآثار الواردة في فضيلة الصوم
- ٥٧٢ ..... - علة تشريف الصوم بالنسبة له سبحانه وتعالى
- ٥٧٤ ..... - الفصل الأول : في الواجبات والسنن الظاهرة واللوامز بإقسامه
- ٥٧٤ ..... - الواجبات الظاهرة
- ٥٧٥ ..... - لوازم الإفطار
- ٥٧٦ ..... - سنن الصوم
- ٥٧٨ ..... - الفصل الثاني : في أسرار الصوم وشروطه الباطنة
- ٥٧٨ ..... - درجات الصوم
- ٥٨١ ..... - تحريجة : كيف صحح الفقهاء صوم العوام وقد تركوا الشروط الباطنة ؟

٥٨١	- الشبيه من القريب قريب
٥٨٣	الفصل الثالث : في التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه
٥٨٣	- الأشهر الفاضلة
٥٨٤	- حكم صيام الدهر والخلاف فيه
٥٨٥	- الفقه في اختيار المناسب من أحوال الصوم
٥٨٦	- من رأى كراهية الإفطار أربعة أيام متواليات
٥٨٧	كتاب أسرار الحج ومهماته
٥٨٩	- شأن عبادة الحج في الشرع المطهر
٥٩٠	الباب الأول : في فضائلها وفضائل مكة والبيت العتيق وجمل أركانها وشرائط وجوبها
٥٩٠	الفصل الأول : في فضائل الحج وفضيلة البيت ومكة والمدينة حرسهما الله وشد الرحال إلى المشاهد العظام
٥٩٠	فضيلة الحج
٥٩٤	فضيلة البيت ومكة حرسهما الله
٥٩٦	فضيلة المقام بمكة المكرمة حرسها الله تعالى وكرامته
٥٩٨	فضيلة مدينة رسول الله ﷺ على سائر البلاد
٦٠٠	الفصل الثاني : في شروط وجوب الحج وصحته وأركانه وواجباته ومحظوراته
٦٠٠	في شروط الحج
٦٠١	أركان الحج التي لا يصح الحج دونها
٦٠١	الواجبات المجبورة بالدم
٦٠٢	وجوه أداء الحج والعمرة ، وبيان الأفضل منها
٦٠٢	محظورات الحج والعمرة
٦٠٤	الباب الثاني : في ترتيب الأعمال الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع ، وهي عشر جمل
٦٠٤	الجملة الأولى : في السنن من أول الخروج إلى الإحرام
٦٠٧	الجملة الثانية : في آداب الإحرام من الميقات إلى دخول مكة
٦٠٩	الجملة الثالثة : في آداب دخول مكة إلى الطواف
٦١١	الجملة الرابعة : في الطواف
٦١١	الأمور التي ينبغي مراعاتها عند افتتاح الطواف
٦١٤	الجملة الخامسة : في السعي

٦١٥	الجملة السادسة : في الوقوف وما قبله
٦١٦	الدعاء المأثور عن رسول الله ﷺ وعن السلف في يوم عرفة .....
٦٢٠	الجملة السابعة : في بقية أعمال الحج بعد الوقوف من المبيت والرمي والنحر والحلق والطواف
٦٢١	صفة التكبير
٦٢٢	أسباب التحلل من الإحرام .....
٦٢٤	الجملة الثامنة : في صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الوداع
٦٢٤	أفضل مواقيت العمرة
٦٢٥	الجملة التاسعة : في طواف الوداع
٦٢٦	الجملة العاشرة : في زيارة المدينة وآدابها
٦٣٠	فصل في سنن الرجوع من السفر
٦٣١	الباب الثالث : في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة
٦٣١	بيان دقائق الآداب
٦٣٣	- أيهما أولى الحج والعمرة ماشياً أم ركباً ؟
٦٣٦	- تجويد الهدي خير من تكثيره
	بيان الأعمال الباطنة ووجه الإخلاص في النية وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة وكيفية الافتكار فيها والتذكر
٦٣٧	لأسرارها ومعانيها من أول الحج إلى آخره
٦٣٧	الفهم
٦٣٨	- تجلّي معاني العبودية في أفعال الحج
٦٣٨	الشوق
٦٣٩	العزم .....
٦٣٩	قطع العلائق
٦٣٩	الزاد
٦٤٠	الراحلة .....
٦٤٠	شراء ثوبي الإحرام
٦٤٠	الخروج من البلد
٦٤٠	دخول البادية إلى الميقات ومشاهدة تلك العقبات
٦٤١	الإحرام والتلبية من الميقات

٦٤١	دخول مكة
٦٤١	وقوع البصر على البيت
٦٤٢	الطواف بالبيت
٦٤٢	- الطواف الشريف هو طواف القلب لا القلب
٦٤٢	الاستلام
٦٤٢	التعلق بأستار الكعبة والالتصاق بالملزم
٦٤٢	السعي بين الصفا والمروة في فناء البيت
٦٤٣	الوقوف بعرفة
٦٤٣	- رحمة الله تصل بواسطة القلوب العزيزة من أوتاد الأرض
٦٤٣	رمي الجمار
٦٤٤	ذبح الهدي
٦٤٤	زيارة المدينة
٦٤٥	زيارة رسول الله ﷺ
٦٤٧	كتاب آداب تلاوة القرآن
٦٥٠	الباب الأول : في فضل القرآن وأهله وذم المقصرين في تلاوته
٦٥٠	فضيلة القرآن
٦٥٣	في ذم تلاوة الغافلين
٦٥٥	الباب الثاني : في ظاهر آداب التلاوة
٦٥٦	درجات الختم
٦٥٩	طريق تكلف البكاء
٦٦٤	الباب الثالث : في أعمال الباطن في التلاوة
٦٦٩	الأمر التي تحجب الفهم
٦٧٠	- معنى قولهم : ( العلم حجاب )
٦٧٢	- فرق ما بين التلبس بأحوال القرآن وحكايته
٦٧٤	درجات القراءة
٦٧٧	الباب الرابع : في فهم القرآن وتفسيره بالرأي من غير نقل
٦٨٠	المراد من الأحاديث الواردة في النهي عن تفسير القرآن بالرأي

فتونّ لا بد فيها من السّماع

٦٨١

### كتاب الأذكار والدعوات

٦٨٧

الباب الأول : في فضيلة الذكر على الجملة والتفصيل من الآيات والأخبار والآثار

٦٩٠

فضيلة مجالس الذكر

٦٩٣

فضيلة التهليل

٦٩٥

فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الأذكار .....

٦٩٨

- تحريجة : كيف صار الذكر أفضل العبادات مع قلّة التعب فيه ؟

٧٠١

- مطلوب الذكر هو الأنس والحب .....

٧٠١

- ذكر الله لا يفارقه العبد بالموت ، بل الموت يرفع كل عائق عنه

٧٠٢

- ذكر الله تعالى من عالم الملكوت ، فهو لا يفنى بعد الموت .....

٧٠٢

- حسن الخاتمة : وداع الدنيا والقُدوم على الله والقلب مستغرق به سبحانه منقطع العلائق عن غيره

٧٠٣

- سبب خوف العارفين من الخاتمة

٧٠٣

- كلُّ مقصود معبودٍ ، وكل معبود إلَهٌ .....

٧٠٤

الباب الثاني : في آداب الدعاء وفضله وفضل بعض الأدعية المأثورة وفضيلة الصلاة على رسول الله ﷺ وفضيلة

٧٠٥

الاستغفار

٧٠٥

فضيلة الدعاء

٧٠٦

آداب الدعاء

٧١١

- أخبار في إجابة دعوات المستسقين الصادقين من العباد والزهاد

٧١٤

فضيلة الصلاة على رسول الله ﷺ وفضله ﷺ

٧١٧

فضيلة الاستغفار

الباب الثالث : في أدعية مأثورة ومعزية إلى أسبابها وأربابها مما يستحب أن يدعو بها المريد صباحاً ومساءً

٧٢١

ويعقب كل صلاة

٧٢١

دعاء رسول الله ﷺ بعد ركعتي الفجر

٧٢٢

دعاء عائشة رضي الله عنها

٧٢٢

دعاء فاطمة رضي الله عنها

٧٢٢

دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه

٧٢٢

دعاء بريدة الأسلمي رضي الله عنه



٧٢٣	دعاء قبيصة بن المخارق رضي الله عنه
٧٢٣	دعاء أبي الدرداء رضي الله عنه
٧٢٣	دعاء الخليل إبراهيم عليه السلام
٧٢٤	دعاء عيسى عليه السلام .....
٧٢٤	دعاء الخضر عليه السلام
٧٢٤	دعاء معروف الكرخي رحمه الله
٧٢٤	دعاء عتبة الغلام رحمه الله
٧٢٥	دعاء آدم عليه السلام
٧٢٥	دعاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه
٧٢٦	دعاء أبي المعتمر وتسيبحاته رضي الله عنه
٧٢٦	دعاء إبراهيم بن أدهم رحمه الله
	<b>الباب الرابع : في أدعية مأثورة عن رسول الله ﷺ وعن أصحابه رضي الله عنهم محذوفة الأسانيد منتخبة من</b>
٧٢٨	جملة ما جمعه أبو طالب المكي وابن خزيمة وابن المنذر رحمهم الله
٧٣٢	أنواع الاستعاذة المأثورة عن رسول الله ﷺ
٧٣٤	<b>الباب الخامس : في الأدعية المأثورة عند كل حادث من الحوادث .....</b>
٧٤١	- تحريجة : ما فائدة الدعاء والقضاء لا مرد له ؟
٧٤١	- غالب الخلق لا تنصرف قلوبهم إلى الدعاء إلا عند الملمات
٧٤٣	كتاب ترتيب الأوراد في الأوقات وتفصيل إحياء الليل
٧٤٦	<b>الباب الأول : في فضيلة الأوراد وترتيبها وأحكامها</b>
٧٤٦	فضيلة الأوراد وبيان أن المواظبة عليها هي الطريق إلى الله عز وجل .....
٧٤٨	بيان أعداد الأوراد وترتيبها .....
٧٤٩	بيان أوراد النهار .....
٧٦٢	بيان أوراد الليل
٧٦٥	آداب النوم
٧٧٣	بيان اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال .....
٧٧٣	- تحريجة : فما الأولى أن يصرف إليه أكثر الأوقات من هذه الأوراد ؟
٧٧٦	- ما يقدم على العبادات البدنية